

CORRESPONSALES

Aguascalientes

José Luis Jacques
Tokio 207
Fracc. del Valle 2a Sección
20089 Aguascalientes, Ags.
Tels.: (449)916 89 40 ó 044 449 9069517

Baja California Norte

David Ungerleider K.
Ave. Centro Universitario 2501
Playas de Tijuana, (Apdo. Postal 185)
22200, Tijuana, B. C.
Tel.: (664) 630 1577 Ext. 205

Colima

Cruzare S.A., Atn: Salvador Cruz A.
Abasolo 79
28000 Colima, Col.

Guanajuato

Dr. Arturo Lozano Madrazo
CESCOM
Fray Daniel Mireles 416
San Pedro de los Hernández
37280 León, Gto.
Tel.: (477) 771 41 59

Nuevo León

Marianela Madrigal Hinojosa H.S.S.
Espinosa Ote. 851
64000 Monterrey, N. L.
Tel.: (81) 83 43 25 30

Oaxaca

P. Juan Ruiz
Parroquia de los Siete Príncipes
González Ortega 415
68000 Oaxaca, Oax.
Tel.: (951) 516 34 58

Tabasco

Miguel Ángel García Trinidad
Av. Madero 645
86000 Villahermosa Tab.
Tel.: (993) 31 20 9 18

Fotografías:

Archivo CRT

CHRISTUS. TEOLOGÍA, CIENCIAS HUMANAS Y PASTORAL

Número 776 Año LXXIV, Enero - Febrero 2010.

Director emérito: Luis G. del Valle.

Director: Raúl Cervera.

Administrador: Juan Limón

Consejo de Redacción: Cristina Auerbach, Raúl Cervera, Luis Arturo García, Omar David Gutiérrez Bautista, Enrique Maza, Iván Merino, Sebastián Mier, Rebeca Montemayor, Felipe Ortiz, José Rosario Marroquín, Ángel Sánchez Campos, Luis G. del Valle.

Consejo Asesor: Miguel Álvarez G., María Luisa Lalinde, Mario Monrroy, Luis Ramos, Javier Riojas, Alfredo Zepeda.

Coordinador del equipo operativo: Bonfilio Ortega Lagunas

Diseño y Diagramación: Juan Carlos de la Fuente.

Suscripciones: Mayra Romero Zamora,

Contador: Oscar Duque Luciano.

Para observaciones y sugerencias sobre la revista, diríjase a Raúl Cervera:
rcervera49@yahoo.com
raul.cervera@christus.org.mx

Una publicación del Centro de Reflexión Teológica, A.C. y órgano de la diócesis de la Tarahumara. Está registrada como artículo de 2a clase en la Administración de Correos No 1 de México, D.F., el 3 de enero de 1936. Registro de Propiedad Intelectual en la S.E.P., No 998, otorgados ambos por la Comisión Calificadora de Publicaciones y Revistas de la Secretaría de Gobernación, el día 15 de julio de 1982. Permiso No. 0020136, características: 228241205.

Autorizado por SEPOMEX. Registro postal PP09-0074, publicación bimestral. A partir del 1 enero, cada número: \$50.00, suscripción anual (seis números) para el país: \$270.00, \$810.00 por tres años; para América Latina y África: 50 dls.; para otros países: 70 dls.

Librería: Miguel Laurent 340-A, Col. del Valle, Benito Juárez, 03100, México, D. F.;

Tel.: 55 59 61 55, 55 59 61 56, Fax: 55 59 54 84

Correspondencia: Apdo. 21-272, Coyoacán, 04021, México, D. F.

Correo-e: ventas@christus.org.mx

Página web: <http://www.christus.org.mx>

Impresa en Imprenta Peña Santa SA de CV

Las opiniones expresadas en la revista son responsabilidad de sus autores.

Puede reproducirse en revistas cualquier material, si se cita la fuente, y después se nos envían dos ejemplares de la publicación.

El Consejo de Redacción se reserva el derecho de publicación de artículos recibidos.

www.christus.org.mx



1100001724

CHRISTUS 776

SOCIEDAD Y RELIGIÓN INSTITUTO LIBRE DE FILOSOFIA Y CIENCIAS, A. C.
BIBLIOTECA

- 4 Iglesias y Estado en México: complicidad para regular
José Rosario Marroquín Farrera

SOCIEDAD Y CULTURA

- 6 Dinámicas y procesos sociales en 2010
Jorge Rocha

CUADERNO

- 15 Seguridad nacional, Constitución y derechos humanos
Miguel Concha Malo
- 19 La política feminista de la sororidad
Marcela Lagarde
- 22 Obstáculos y condiciones favorables para el avance en la construcción...
Leonor Aída Concha
- 29 En la escuela del cuidado del ser
Marta Inés Restrepo M. ODN.
- 34 Carta Mundial de las Mujeres para la Humanidad
- 38 Religión sin religión o hacia la construcción de una espiritualidad laica
Marià Corbí
- 48 Crisis de la religión en América Latina
J. Amando Robles

SOCIO-LÓGICAS

- 57 Un día sin sirvientas
Colectivo Zarza de Monterrey

- 58 **NO SÓLO DE PAN**
Cosme Carlos Ríos, José Francisco Gómez Hinojosa, Luis Eduardo Villarreal Ríos



Editorial

REVISTA DE FILOSOFÍA Y LINGÜÍSTICA
BIBLIOTECA

Democracia capturada

El jueves 5 de noviembre el Senado de la República designó a Raúl Plascencia Villanueva como nuevo Presidente de la Comisión Nacional de Derechos Humanos (CNDH). Emilio Álvarez Icaza, como demócrata que es, públicamente aceptó el resultado que no lo favoreció.

Lo que causa un profundo malestar es que esta decisión se suma a una ya larga serie de designaciones que buscan prolongar privilegios en vez de procurar que los funcionarios del Poder Ejecutivo y los titulares de órganos autónomos del Estado sirvan al interés público.

Hace un mes, una conjunción de fuerzas entre PRI y PAN en el Senado ratificó la propuesta presidencial de Arturo Chávez Chávez como Procurador General de la República, a pesar de que como procurador en Chihuahua, Chávez despreció las reivindicaciones de los familiares de las mujeres asesinadas en Ciudad Juárez.

En el caso de la CNDH, la misma suma de fuerzas en el Senado, con la abierta intromisión de la jerarquía católica y de los grupos ultraconservadores, en los hechos vetaron a Álvarez Icaza, quien según la gran mayoría de especialistas y observadores ciudadanos tenía credenciales óptimas y el mejor perfil para ser el defensor del pueblo.

Vienen ahora las postulaciones presidenciales de dos ministros de la Suprema Corte

de Justicia y del Gobernador del Banco de México, a ser consideradas por el Senado, mientras que la Cámara de Diputados deberá seleccionar al nuevo Auditor Superior de la Federación, el responsable de vigilar el uso del dinero público por parte del gobierno federal.

Con notables excepciones como es el caso del titular de la Comisión Federal de Competencia, los órganos reguladores de las telecomunicaciones, de los bancos, de la energía, de las elecciones (IFE) están prácticamente capturados por aquellos poderes a quienes deben regular.

Preocupa que las élites económicas y políticas sigan reproduciendo impunemente el ritual de promiscuidad y opacidad que les permite conservar sus privilegios y ahonda la fosa que los separa de los ciudadanos de a pie. Están preparando un coctel muy peligroso. Cuidado.

Violencia en Los Altos de Chiapas

El jueves 15 de octubre, Mons. Felipe Arizmendi, obispo de San Cristóbal de Las Casas, y su obispo auxiliar, Mons. Enrique Díaz Díaz, denunciaron que existe actualmente en el Estado de Chiapas una campaña de difamación por parte de la "prensa, radio, televisión e internet" y "algunas instancias de gobierno" contra algunos agentes de pastoral de la diócesis, a los que se acusa de promover la violencia.

No es la primera vez que esto sucede. Hace diez años, los entonces obispos de la diócesis, Mons. Samuel Ruiz y su auxiliar, Mons. Raúl Vera, en una conferencia de prensa realizada en la Ciudad de México, habían denunciado que se estaba llevando a cabo "una nueva oleada de ataques" contra la diócesis cristobalense. Para los obispos, esto formaba "parte de la bien orquestada campaña" que desde 1994 "mantenían el gobierno federal, el Ejército y el PRI contra ella, con el fin de hacerla aparecer como causante del conflicto en Chiapas, minar su autoridad moral y señalarla como un estorbo en el proceso de pacificación en aquella entidad" (Diario La Jornada, 22 de junio de 1997).

El texto distribuido en ese momento sostenía que entre 1994 y 1997 la diócesis de San Cristóbal había sufrido 97 casos de difamación y/o agresión por parte de un conjunto variopinto de funcionarios, que incluían al entonces presidente Ernesto Zedillo, así como al ejército federal, y diversos funcionarios locales. Mons. Samuel Ruiz era señalado como causante de la violencia y la inestabilidad política y social en que se encontraba sumido el Estado, así como de distribuir armas y dirigir la insurrección.

Los obispos externaban su preocupación por la posibilidad de que, con este tipo de acciones, el gobierno estuviera pretendiendo justificar una salida militar a la situación, por medio de una "masacre y un genocidio en contra del pueblo chiapaneco".

Infaustamente, los obispos tenían razón. Unos meses después, el 22 de diciembre, un comando paramilitar masacró a 45 miembros del pueblo tzotzil, entre los cuales había mujeres -algunas de ellas embarazadas- hombres y niños, mientras se encontraban orando en la ermita de la ranchería Acteal.

¿Nos encontramos al filo de una nueva etapa de agresión contra los pueblos originarios chiapanecos, encabezada ahora por el ejecutivo federal de facto, de extracción panista? Es el momento en que la Iglesia católica de nuestro país, en todos sus niveles, debería cerrar filas, decidida y firmemente, en torno a la diócesis de San Cristóbal, para impedir nuevas situaciones de violencia, no sólo contra sus agentes de pastoral, sino contra esos pueblos. ☐



Sociedad y religión

Iglesias y Estado en México: complicidad para regular

*José Rosario Marroquín Farrera
Equipo de redacción de Christus*

Dentro de la polémica que ha tenido lugar en torno a la aprobación de reformas en más de la mitad de los estados de la república para penalizar la interrupción del embarazo, se ha señalado como actor fundamental de estas modificaciones a varias iglesias, junto con otros grupos de la sociedad civil. El señalamiento, tan repetido, siendo cierto, pasa por alto algunos aspectos cuya consideración es útil: en primer lugar la influencia real de las iglesias en la sociedad mexicana y, en segundo lugar, las condiciones sociales que hacen posible la adopción de tales medidas.

En cuanto al influjo real de las iglesias sobre la sociedad, estudios de los que se ha dado cuenta antes en esta misma sección de Christus, señalan un declive en el número de adherentes de algunas de ellas, un indicador que es importante aun cuando no necesariamente da cuenta de la influencia del cristianismo en México. Sin embargo han sido también diversos los estudios que señalan que las posiciones doctrinales de las iglesias no son atendidas en su totalidad por los creyentes mexicanos. Por ejemplo, en materia de salud reproductiva de acuerdo con los indicadores de la Comisión Nacional de Población, el porcentaje de mujeres unidas en edad fértil que usa métodos anticonceptivos pasó de 30.2 por ciento en 1976 a 70.8 por ciento en el año 2000, en tanto que el número de mujeres que nunca ha usado métodos anticonceptivos ha disminuido de 48.2 % en 1979 a 16.2 en 1997.

Sin duda las dirigencias de las iglesias, sobre todo las que han sido más activas en política, han sabido sacar adelante sus puntos de vista –lo que sea que esto signifique– convenciendo a los actores políticos de que poseen un poder mayor al que en realidad tienen. Por lo tanto, aun cuando estas cúpulas han tenido una participación real en varias reformas recientes, su capital político no explica por sí mismo tales modificaciones. Esto nos obliga entonces a buscar otros factores que permitan explicar estos hechos.

En el Congreso Guadalupano, el 7 de octubre de este mismo año, se cuestionó la laicidad de los Estados al indicar que “se quiere formar un país laico en el que se impone la negación de una parte de lo que somos y en su nombre se dice que México tiene que construir sus leyes y vida diaria prescindiendo de lo religioso y lo dogmático y su punto de vista es lo científico, lo moderno, lo avanzado, olvidando nuestras raíces. Eso sería la negación más profunda del pensamiento indígena”.

La declaración precedente es útil en tanto que nos muestra la vinculación que se establece entre lo religioso y la identidad. En este debate están en juego, sin lugar a dudas, cuestiones como la identidad, la construcción “de lo que somos”, el olvido o la recuperación de “nuestras raíces”, es decir, la disputa sobre quién debe construir –y por lo tanto regular, ordenar, clasificar, sancionar– aquello que cada persona debe ser. En la misma declara-

ción se va contra un actor, el Estado, al que se identifica con "lo científico, lo moderno, lo avanzado". Se evidencia así que se trata precisamente de una disputa para ejercer el poder de establecer aquello que debe ser, aquello que las personas en México deben practicar, pensar, querer. ¿Quién debe establecerlo? ¿El Estado, las iglesias, una iglesia?

Las preguntas anteriores, sin embargo, soslayan que con anterioridad a ellas debe plantearse otra: ¿alguien debe y tiene la legitimidad para establecer cómo deben ser las personas? La respuesta a esta pregunta nos lleva a reflexionar sobre la modernidad, su pretensión hegemónica y sus propias contradicciones. Lo que sin duda implica una crisis de lo científico, lo moderno y lo avanzado. Pero esta crisis no es motivo suficiente para inferir el triunfo de lo religioso, de una iglesia, o de aquello que para algunos puede ser lo tradicional o lo premoderno.

Boaventura de Souza Santos sostiene la tesis de que la modernidad está en crisis debido a que su carácter emancipador ha cedido ante el carácter regulador. Es decir, el predominio de lo presente mediante tres principios, el Estado, el mercado y la comunidad, en oposición a la capacidad de abrir posibilidades. La penalización generalizada de la interrupción del embarazo confirma este triunfo de la regulación, y no solo mediante recursos jurídicos, sino también el triunfo de la regulación a través de principios no escritos pero sí practicados y cuyo peso social se explica por su arraigo.

No se trata ya solamente del control sutil a través de la publicidad, que emite cotidianamente sus órdenes, sino del control mediante dispositivos cada vez más fuertes: la militarización, la penalización de diversas conductas. Estamos ante el recurso a lo penal como mecanismo para disciplinar y someter. La resistencia, si lo penal no bastase, es debilitada mediante medidas claramente coercitivas.

Ni las iglesias ni el Estado, con sus oposiciones, han sido capaces de regular total-

mente la vida de su memebresía; al menos dos hechos parecen constatarlo: por parte de las iglesias, sus miembros se adhieren por diversos motivos a ellas, pero no les ceden el control total sobre sus vidas; por parte del Estado, la creciente violencia ha dejado a descubierto que en diversas regiones éste no ha tenido un papel relevante, que en esas regiones las personas siguen rigiéndose mediante instituciones que preceden al Estado o que fueron construidas paralelamente a éste. Hoy las iglesias y el Estado, éste último de la mano del PRI, se revelan como dispositivos de regulación.

Frente a este intento de determinar lo que en el México del siglo XXI las personas e incluso algunos colectivos deben ser, quizá sea conveniente recuperar el elemento emancipador, es decir, la capacidad de imaginar futuros en los que sea posible la convivencia a partir de las diferencias y particularidades. ¿Puede lo religioso contribuir a imaginar estos modos? Quizá lo religioso que es practicado en espacios locales, sobre todo de base, pueda tener algo que aportar. ☐





De acuerdo con Carlos Rodríguez, SJ, director del Centro de Reflexión y Acción Laboral (CEREAL) la extinción de Luz y Fuerza del Centro (LFC) y la flagrante violación a los derechos laborales de los 44 mil empleados afiliados al Sindicato Mexicano de Electricistas (SME), es el anticipo de la intención de reformar la Ley Federal del Trabajo para dar carta de ciudadanía a la flexibilización laboral en México. Para este Jesuita el decreto que desaparición de la paraestatal representa, entre otras cosas, la intención de "medir" la reacción de los trabajadores ante la posibilidad de modificar el marco normativo laboral y preparar el terreno de esta reforma estructural que desde hace años el capital global y los organismos internacionales le han pedido a los gobiernos federales en turno. Minar y desgastar la fuerza de reacción de los sindicatos independientes de este país, es una de las principales tácticas de Felipe Calderón y su equipo para lograr la tan ansiada reforma. Habrá que esperar el desenlace del proceso de resistencia legal y política implementada por el SME (ahora hay 24 mil trabajadores amparados), ya que si el Gobierno Federal logra sus propósitos, una consecuencia automática es que buscarán las modificaciones al artículo 123º y su ley reglamentaria.

Empobrecimiento

La tercera dinámica es la profundización del proceso de empobrecimiento de la población. Los principales indicadores que se relacionan con el bienestar directo de las familias siguen mostrando que la pobreza aumenta en número e intensidad. El desempleo según el Instituto Nacional de Geografía y Estadística (INEGI) llegó al 6.3% que representa 3 millones de personas sin trabajo, las remesas en este año disminuirán por la crisis económica de Estados Unidos alrededor del 10%. Además en noviembre del año que acaba de terminar, la CEPAL determinó que nuestro país fue donde más creció la pobreza en toda América Latina, sumado a que Joseph Stiglitz, premio Nobel de economía y ex presidente del Banco Mundial, afirmó que el manejo

de la crisis económica de México había sido muy desafortunado. Además se estima que el Producto Interno Bruto (PIB) decreció en casi 7% y a todo este proceso, hay que agregar el impacto recesivo que tendrá la implementación de los nuevos impuestos, que de acuerdo a todas las previsiones, va a generar una mayor contracción de la economía y empobrecimiento generalizado.

Los ilusorios tiempos de "bonanza" que llegaron con la ejecución de todas las políticas neoliberales se derrumbaron entre 2008 y 2009; y ante un Estado policial y desmantelado en sus capacidades (recordemos que una de las prioridades era "adelgazar" el Estado), no se prefigura una tendencia de pronta recuperación y más bien se vislumbra crecimiento de la pobreza en número de personas que ingresarán a este estatus y en el deterioro paulatino de la vida cotidiana de la mayor parte de la población.

Democracia simulada

La cuarta dinámica es la simulación democrática. Los recientes procesos de renovación de la Comisión Nacional de los Derechos Humanos (CNDH) y de la Comisión de Derechos Humanos del Distrito Federal (CDHDF) nos confirmó cuáles son algunos de los componentes más sobresalientes de la democracia actual. El primer elemento es que hay temas que efectivamente les preocupan a los poderes fácticos y la clase política; y en el desarrollo de la elección del nuevo ombudsman se dejaron entrever: la actuación del Ejército en el combate contra la delincuencia organizada, la impunidad de la clase política y la despenalización del aborto. La mayoría de los electores en el senado se aseguraron que la nueva administración de la CNDH, siguiendo con las líneas marcadas por Soberanes, no se opusiera de manera contundente a la utilización del Ejército en tareas de seguridad pública y que no fuera tan firme en las recomendaciones por violaciones a los derechos humanos, que por este motivo, han sido perpetradas por miembros de las Fuerzas Armadas. Igual-

mente se necesitaba de una Comisión que en la medida de lo posible no exhiba, ni exija que la impunidad de la clase política mexicana cese y por ende, que no se procese a todas y todos los gobernantes que han violado derechos humanos. Recordemos que una de las prerrogativas más importantes de la clase política de este país, además del uso indiscriminado de los recursos, es precisamente que no tengan castigos cuando violan la ley. El tercer asunto es que los senadores, presionados por grupos conservadores y de derecha, pretenden inhibir y no dejar pasar las reformas legales que se han generado en torno a despenalizar al aborto; y por lo tanto necesitaban un defensor de los derechos humanos que no concordara con las exigencias que han hecho decenas de grupos de mujeres.

El segundo componente gira en torno al secuestro que están viviendo los organismos públicos autónomos en nuestro país. La elección del titular de la CNDH y de la CDHDF puede significar el epitafio final de la ciudadanización de los organismos que fueron creados para ampliar la democracia y los defender derechos. Con estos nombramientos los tres partidos políticos con mayor convocatoria (PAN, PRI y PRD) se aseguraron de mantener el control de estas instituciones y relegaron nuevamente los intereses de la ciudadanía. El gran problema que representa esta tendencia que se ha extendido en los últimos años, es que nos acercamos a un escenario de una democracia simulada, es decir, de una democracia que formalmente cuenta con un andamiaje institucional que en teoría debería sustentar y facilitar la democratización de la vida, pero que por la vía de los hechos son órganos que funcionan subordinados a los intereses de los poderes fácticos y la clase política, es decir, se monta una simulación institucional y se generan discursos que supuestamente dan cuenta de una democracia que realmente no existe. Un peligro adicional de esta tendencia, es que la ciudadanía sigue creyendo que tiene posibilidades de incidencia en estos espacios y se empeña en influir en sus decisiones y designaciones, pero en la realidad empírica su acción es muy acotada, pero se mantienen con la

esperanza de que algún día las cosas cambiarán y allí invierten sus mejores esfuerzos.

En algunos círculos de discusión, se empieza a plantear que la acción social se debe concebir en un escenario que no toma en cuenta estos supuestos avances y se ubica en contexto similar al anterior a todos los procesos de alternancia en el poder. Dicho de otra forma, proponen que la sociedad civil y los movimientos sociales tienen que pensar su acción como hace veinte años. Esta afirmación resulta dramática porque parecería que todo el esfuerzo social que se hizo durante estas dos décadas sirvió de muy poco e incluso se volvió contraproducente.

Enajenación mediática

El quinto proceso es la enajenación mediática. En esta época de globalización y de un amplio acceso a las tecnologías de la información y la comunicación, una de las tareas primordiales del capitalismo global y la clase política es generar una opinión pública favorable a los procesos de acumulación. Por lo menos podemos encontrar tres estrategias al respecto.

La primera consiste en homologar un tipo de vida acorde con los requerimientos de consumo que necesita el capital para su expansión. Proponer un estilo y "calidad" de vida basado en acumular mercancías, sobre todo aquellas que están vinculadas a los productos y marcas transnacionales, es una labor continua de los medios masivos que intentan asociar la felicidad con esta forma de vivir. Esta estrategia pretende relacionar atributos personales y bienestar al consumo global.

La segunda estrategia es precisamente ofertar las mercancías y productos globales a través de la mercadotecnia. Buena parte de las programaciones en los canales de televisión y las estaciones radiofónicas, están dedicados a dar a conocer y promover estos productos. La saturación de anuncios comerciales de la que son objeto los televidentes y radioescuchas es parte de esta lógica, donde

los medios abandonan su función de servicio e interés público y se convierten en vendedores permanentes que subordinan sus producciones a este propósito.

La tercera estrategia consiste en estigmatizar y criticar todas las expresiones sociales que denuncian los efectos nocivos del sistema y las experiencias que proponen un estilo de vida diferente al que plantea el capitalismo global. Esta acción implica la satanización de grupos sociales que exigen sus derechos, los criminaliza, pone en duda la legitimidad de sus demandas y critica sus métodos de proceder con la intención de propiciar la deslegitimación de sus acciones. El objetivo de esta estrategia es generar la condena pública e intenta justificar las acciones represivas y autoritarias del Estado. El segundo elemento de esta estrategia consiste en despreciar formas distintas de vivir que no están sujetas a las dinámicas del capitalismo global. Con frecuencia se asocia a estas formas de vida con atraso, subdesarrollo, pobreza, falta de aspiraciones y en el mejor de los casos como folklore. No sólo se trata de imponer una forma hegemónica y homogénea de ver la vida, sino de poner en tela de juicio otras expresiones socioculturales que por sí mismas, cuestionan que el capitalismo global sea la única forma de entender la vida y el desarrollo de las personas y sus comunidades.

Resistencias y alternativas

El sexto proceso social que vale la pena analizar es el aumento de las resistencias sociales y la creación de alternativas. Frente a la crisis sistémica que estamos viviendo, la descomposición social y el intento de mantener los mismos ritmos de acumulación y concentración de capital, durante el año que terminó y el que inicia, están apareciendo y multiplicándose una serie de resistencias y movimientos sociales que buscan la defensa de sus derechos, de su territorio, de sus recursos naturales y de sus formas de convivir.

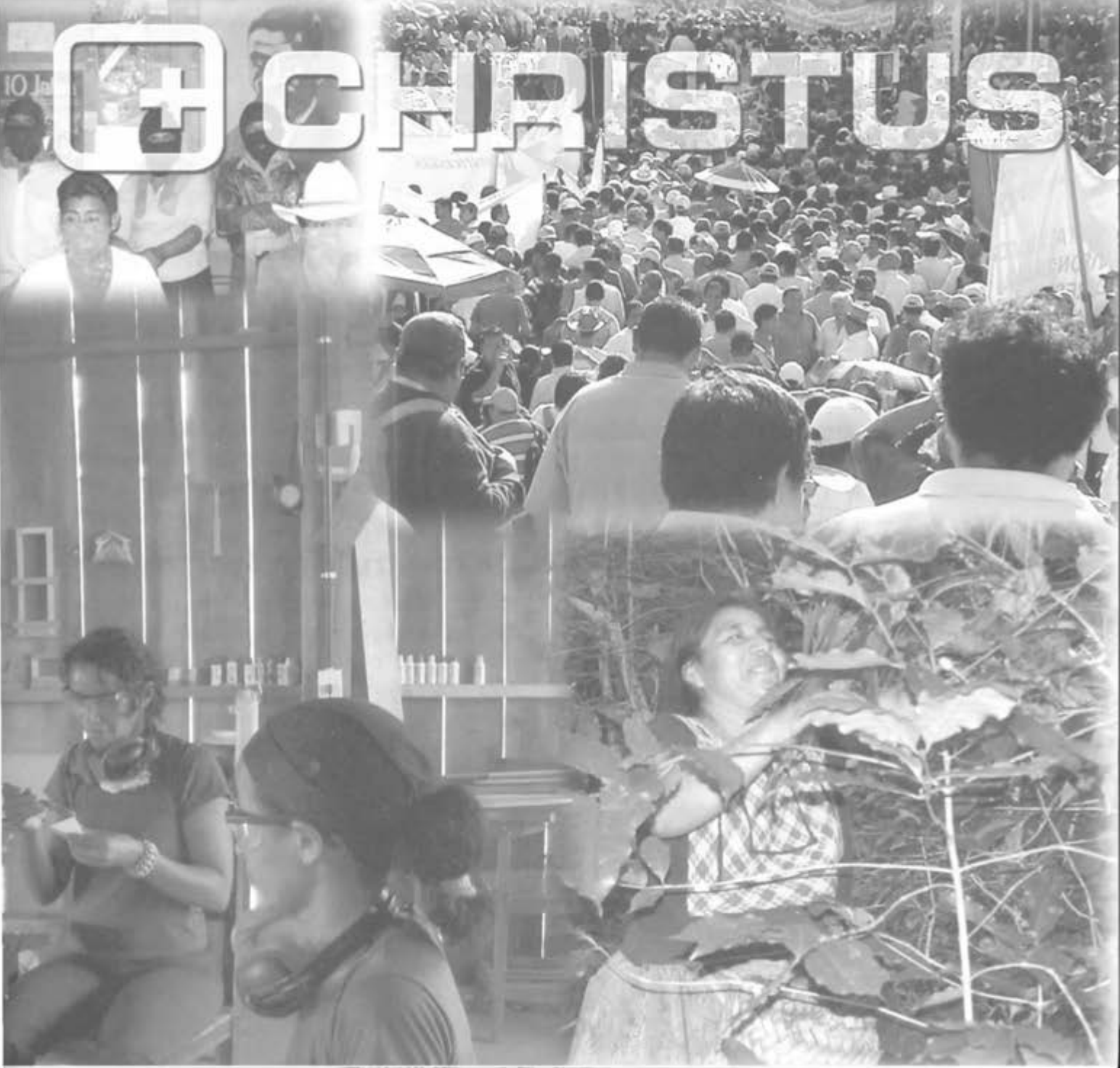
Tanto la pobreza como el deterioro ambiental se han convertido en elementos clave del des-

contento social, que sumado a la voracidad del capital y la clase política, dan como resultado la movilización social y la resistencia. La respuesta de las entidades públicas y gubernamentales ante esto ha sido de incompreensión, negación y en no pocos casos la represión y la criminalización. Tanto la Red Nacional de Organismos Civiles de Derechos Humanos "Todos los derechos para todas y todos" y el Servicios y Asesorías para la Paz (SERAPAZ) han documentado ampliamente estas tendencias y es previsible que aumenten.

Una parte positiva de este proceso es que a la par de la movilización, se están gestando múltiples alternativas respecto de una economía más solidaria, formas más profundas de democracia, creación de sistemas alternativos de justicia, procesos productivos más sustentables y acordes al cuidado del medio ambiente, entre otras. En estas experiencias están las semillas de un futuro que puede ser más promisorio.

Estos son algunos de los procesos y dinámicas que seguramente marcarán el 2010 y que nos auguran otro año muy difícil para la mayoría de los que habitamos el país, habrá que estar atentos a los acontecimientos, pero sobre todo vincularnos a esas experiencias donde se empieza a gestar un mundo distinto. ☐





CHRISTUS



Cuaderno

Seguridad nacional, Constitución y derechos humanos

Miguel Concha Malo

La política feminista de la sororidad

Marcela Lagarde

Obstáculos y condiciones favorables para el avance en la construcción de los derechos humanos de las mujeres

Leonor Aída Concha

En la escuela del cuidado del ser

Marta Inés Restrepo M. ODN.

Religión sin religión o hacia la construcción de una espiritualidad laica

Marià Corbí

Crisis de la religión en América Latina

J. Amando Robles

Introducción al cuaderno

Igual que a principios del año pasado, ofrecemos a nuestros lectores una miscelánea, es decir, un conjunto de trabajos que no tienen una conexión inmediata entre sí. Pero pensamos que son aportaciones muy valiosas que pueden ayudar a reflexionar sobre diferentes aspectos de la situación nacional y de la Iglesia católica en México.

Sabemos que el panorama del país, en vez de mejorar, se presenta cada vez más incierto, sin olvidar que hay muchas pavesas de esperanza en el horizonte. Por ello profundizar de la manera más seria posible en el análisis de los factores que se encuentran detrás de la situación presente puede ser determinante para que las iniciativas que van brotando o consolidándose por acá y por allá, de manera particular, en los ámbitos eclesiales, puedan ir unificándose y logren así una incidencia realmente transformadora.

Uno de los temas más graves de la hora actual es, sin duda, la situación de los derechos humanos, sobre todo si se ven las cosas sobre el trasfondo de la siempre creciente militarización de la actuación policiaca, la criminalización de la protesta social, y la fuerte inclinación a usar medidas de fuerza y represión, a menudo brutales, ante cualquier respuesta organizada de los ciudadanos y ciudadanas frente a las agresiones gubernamentales de todo tipo.

Por ello resulta muy oportuno el trabajo de Miguel Concha Malo, en el que analiza la iniciativa de decreto por el que se reforma la ley de seguridad nacional, enviada por Los Pinos a la Cámara de Senadores el 21 de abril de 2009. Aunque por el momento no contamos con datos confiables acerca de en qué momento del proceso se encuentra dicha iniciativa al interior del Congreso, el mero hecho de su envío ayuda a tipificar con más nitidez los enfoques que maneja el ejecutivo federal de facto en materia de seguridad interna, y los riesgos que conllevan.

En el mismo rubro de los derechos humanos, la situación en que se encuentran las mujeres en nuestro país debe ser materia de vigilancia y militancia permanentes, precisamente por la vulnerabilidad a la que las orilla la mentalidad de muchos sectores de la población y la misma legislación. En la Iglesia católica, aún en ambientes progresistas, se encuentran resabios de la cultura patriarcal que la ha marcado persistentemente durante siglos. Por ello resultan muy oportunas las aportaciones de Marcela Lagarde y de Los Ríos, y de Leonor Aída Concha Martínez. La primera analiza el significado de la Carta de las Mujeres a la Humanidad, de junio de 2009, y la segunda profundiza en los obstáculos y, al mismo tiempo, las condiciones favorables que se abren para la construcción de los derechos de las mujeres en nuestro país.

En otro orden de ideas, las religiones van experimentando, en términos generales, un



serio retroceso en el número de agremiados, sobre todo en las sociedades del viejo mundo. El fenómeno parece recrudecerse en los estratos de jóvenes y adolescentes. Aunque no estamos inscritos en esas coordenadas geográficas, nos parece importante trascender nuestras fronteras para analizar las propuestas relativamente novedosas que se están manejando y que intentan analizar con seriedad y ofrecer salidas a estas situaciones acuciantes. Marià Corbí, autor catalán, con un enfoque ampliamente disciplinar, ha seguido largamente las consecuencias ideológicas y religiosas de las transformaciones culturales generadas en el nicho de las sociedades industriales y postindustriales. El artículo que ofrece a los lectores de *Christus* analiza precisamente las raíces de ese retroceso inevitable de las religiones, y ayuda a descubrir los nuevos caminos hacia la trascendencia que se van abriendo callada, pero consistentemente.

Aunque no compartimos la situación social y la mentalidad que priva en las nacio-

nes europeas, de todos modos es necesario tomar conciencia de que en los países latinoamericanos se está produciendo un conjunto de transformaciones sociales y culturales que está afectando sustancialmente a las religiones que aquí se practican, de manera particular, el catolicismo. Amando Robles disecciona la dirección hacia la que marchan los cambios que están sufriendo las creencias, y ofrece una explicación que toma muy en serio el hecho creciente de gente que actúa de manera a-religiosa, pero no increyente. Finalmente algunas claves que hay que tomar en cuenta son el pluralismo que caracteriza a nuestras sociedades, la existencia de una cultura matricial no religiosa, así como eso que él llama la sociedad líquida.

Los trabajos de M. Lagarde y L. A. Concha han presentado con amplitud la perspectiva feminista, sobre todo en relación con el tema de los derechos humanos. La Comisión Teológica Latinoamericana de la Asociación Ecuménica de Teólogos/as del Tercer Mundo (ASETT) ha lanzado una minga -trabajo comunitario en beneficio de la comunidad- en la que muchas revistas latinoamericanas comparten y editan simultáneamente, en torno a la cumbre de Copenhague, materiales sobre «Ecología y Religión en esta hora de emergencia planetaria». El trabajo de Martha Inés Restrepo forma parte de este esfuerzo colectivo, y permite echar un vistazo a un tema sugerente: el abordaje de la preocupación ecológica desde un enfoque feminista. De este modo encontramos un enlace profundo entre el cuidado de la madre tierra y el respeto a los derechos de las mujeres, protectoras ancestrales de la corporeidad cósmica y de la vida en sus múltiples manifestaciones. □

Seguridad nacional, Constitución y derechos humanos

Fray Miguel Concha Malo, O.P.

Director del Centro de Derechos Humanos "Fray Francisco de Vitoria, O.P.", A.C.

Las reflexiones que siguen tienen por objeto analizar la adición que el Ejecutivo federal propone en una reforma a la Ley de Seguridad Nacional, que resulta sumamente riesgosa para la vigencia de un Estado democrático de derecho. La referida iniciativa, que pretende legalizar la participación de las fuerzas armadas en labores de seguridad pública, encubiertas como de seguridad nacional, o en labores propiamente de seguridad nacional, sólo porque así lo disponga la Ley, y no porque correspondan a un Estado democrático de derecho, es del 20 de abril de 2009, y contempla agregar un Título Séptimo denominado Seguridad Interior, que se compone de los siguientes capítulos: "Procedimiento para declarar la existencia de una afectación a la seguridad interior"; "De la intervención de las instancias de seguridad nacional", y "De la participación de los sectores privado y social".

El artículo 89, fracción VI de la Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos (en adelante la Constitución) dispone que son facultades y obligaciones del Presidente, entre otras:

"Preservar la seguridad nacional, en los términos de la ley respectiva, y disponer de la totalidad de la Fuerza armada permanente o sea del Ejército, de la Armada y de la Fuerza aérea para la seguridad interior y defensa exterior de la Federación";

Ese precepto denota básicamente que el Presidente de la República está facultado para disponer de la Fuerza armada con el fin de preservar la seguridad interior y para la defensa exterior de la Federación. En consecuencia, el Presidente dispone de dicha fuerza sólo para preservar la seguridad interior. A su vez, la seguridad inte-

rior supone una excepción de las previstas en el artículo 129 también de la Constitución. El precepto dispone lo siguiente:

"En tiempo de paz, ninguna autoridad militar puede ejercer más funciones que las que tengan exacta conexión con la disciplina militar. Solamente habrá Comandancias Militares fijas y permanentes en los castillos, fortalezas y almacenes que dependan inmediatamente del Gobierno de la Unión; o en los campamentos, cuarteles o depósitos que, fuera de las poblaciones, estableciere para la estación de las tropas".

Este precepto, con toda claridad, ordena dos cuestiones fundamentales:

- Que en tiempo de paz la autoridad militar sólo puede ejercer funciones en materia de disciplina militar. A su vez, la disciplina militar está definida en la legislación castrense, pero, en todo caso, lo que el precepto denota, es que cuando no exista una perturbación exterior o interior en términos de tiempos de paz, la autoridad militar no puede extender su autoridad a la vida civil. De ahí que para atender cuestiones de seguridad pública exista una institución de carácter precisamente civil, como lo es la policía preventiva o en funciones preventivas.

- En segundo término, el precepto referido dispone que los miembros de la tropa, oficiales y jefes, deberán estar en los cuarteles y ahí deberán de ejercer las funciones propias de la disciplina militar.

- En consecuencia, la primera violación a la Constitución que propicia la legislación secundaria, o la interpretación de los tribunales, es



la que se refiere, primero, **a darle facultades a las fuerzas armadas para que intervengan en cuestiones de seguridad pública** o, segundo, **en cuestiones de seguridad pública encubiertas en aparentes razones de seguridad nacional**; y, tercero, **en cuestiones típicas de seguridad nacional porque así lo define la ley, y no porque sean de seguridad nacional por naturaleza o definición en un Estado democrático.**

Corresponden al primer tipo las que vino a autorizar la Suprema Corte de Justicia de la Nación (en adelante la Corte) en su Tesis jurisprudencial 38/2000, del 27 de marzo de 2000, con motivo de la acción de inconstitucionalidad 1/1996 interpuesta el 5 de marzo de 1996 por Leonel Godoy Rangel y otros, la cual en síntesis establece lo siguiente:

- Que las fuerza armadas si pueden intervenir en cuestiones de seguridad pública.
- Que sólo pueden hacerlo para evitar que se llegue a una situación más delicada en que se tenga que suspender garantías individuales.
- Que la intervención debe proceder previa solitud escrita, fundada y motivada de la autoridad civil.
- Que en todo momento de intervención de la fuerza armada la autoridad civil tendrá el mando de la operación.

Ello no obstante, esta interpretación de la Corte debe ser considerada violatoria de la letra y el espíritu de la Constitución, porque permite la intervención de las fuerzas armadas sin la garantía de prevenciones generales en una ley del Congreso, y porque de esta manera conculca a los habitantes del país el derecho a que sea una norma general, abstracta e impersonal, emanada de la representación popular la que suspenda garantías por algún tiempo determinado.

Y por ello la precedente interpretación de la Corte puede verse como el punto de partida de un proceso político que tiene la intención de trastocar el orden constitucional, al diluir la garantía que consiste en que el Gobierno federal y el Estado mexicanos no utilizarán la fuerza armada contra la población civil, a menos que se emita una ley

emanada del Congreso y que tal acto legislativo responda, como lo dice el artículo 29 de la Constitución, a un supuesto grave de afectación a la paz pública que ponga a la sociedad en gran peligro o conflicto.

La autorización a que se refiere el artículo 29, el cual forma parte de las garantías individuales, establece lo siguiente:

"Solamente el Presidente de los Estados Unidos Mexicanos, de acuerdo con los Titulares de las Secretarías de Estado, los Departamentos Administrativos y la Procuraduría General de la República y con aprobación del Congreso de la Unión, y, en los recesos de éste, de la Comisión Permanente, podrá suspender en todo el país o en lugar determinado las garantías que fuesen obstáculo para hacer frente rápida y fácilmente a la situación; pero deberá hacerlo por un tiempo limitado, por medio de prevenciones generales y sin que la suspensión se contraiga a determinado individuo".

El segundo supuesto al que nos hemos referido se ha ido produciendo en el país mediante una asimilación perversa de la seguridad pública con la seguridad nacional. En el ámbito de los derechos humanos la seguridad pública se ha ido en cambio dirigiendo a categorías propias de la democracia, como son la de seguridad ciudadana y la de seguridad de las personas. En estas categorías el centro de la protección es la persona y no el Estado, pues siendo éste una abstracción, quienes en los hechos resultan defendidos en nombre del Estado suelen ser aquellos que encarnan sus órganos junto con los grupos de personas que tienen privilegios de carácter político, social y económico.

Por lo que se refiere a la seguridad nacional, es una categoría introducida al texto constitucional por influencia de modelos de políticas públicas que tienen por objeto la protección estratégica del poder político y económico de un país, pero no de su población, y por ello ni la seguridad pública concebida como un instrumento del poder del Estado, ni la seguridad nacional, como ha sido caracterizada, incluyen un verdadero desarrollo de la protección de la persona frente a agresiones de las fuerzas públicas del propio Estado y de grupos de delincuentes. Por ejemplo, es totalmente nula y no forma parte de la tal seguridad nacional la protección de personas

desplazadas por razones de supervivencia en el interior del propio país, como tampoco está en el interés del Estado mexicano la efectiva protección de personas migrantes en tránsito hacia los Estados Unidos. Por el contrario el Estado mexicano es responsable de gravísimas violaciones a los derechos fundamentales de las personas.

En cuanto al tercer supuesto, el artículo 68 que se propone agregar a la Ley de Seguridad Nacional incluye varios supuestos de seguridad interior que en realidad son de seguridad pública, como es el caso de las fracciones III, IV y V, pues en ellas se alude expresamente a la seguridad interior como supuestos de afectación a la seguridad pública. A los supuestos referidos se suman las fracciones III y V del artículo 33 de la misma ley, que también se pretende reformar, las cuales se refieren a actos de delincuencia organizada como supuestos de seguridad nacional.

El trastocamiento al orden constitucional que se pretende con la reforma a la Ley de Seguridad Nacional, mediante la inclusión del llamado Procedimiento para declarar la existencia de una afectación a la seguridad interior, consiste en lo siguiente:

- Identificar supuestos de seguridad pública con casos de seguridad interior.

- Autorizar al Presidente de la República mediante una ley secundaria a emitir la Declaratoria de existencia de una afectación a la seguridad interior, y con ello autorizar mediante una ley secundaria una facultad que la Constitución reserva a dos poderes, el Congreso y el Ejecutivo.

- La reforma también pretende que el Presidente establezca unas directrices y otros elementos que son claramente propios de una emergencia, de los que requieren la intervención del Congreso, a tal punto que en el artículo 81 de la Iniciativa del Ejecutivo se establece que las personas físicas y morales quedan obligadas a proporcionar información que pueda ser útil para la situación de emergencia. La información podrá ser requerida por autoridades civiles o militares. En ambos casos, dado que se trata de una situación excepcional, las personas estarán expuestas a una situación de violencia, porque entonces se verá legalizada la típica actuación de policías y militares frente a comunidades o bases sociales

de movimientos armados que han sido torturadas, desaparecidas y ejecutadas por fuerzas policiales y armadas (véase la documentación de la Fiscalía Especial para Movimiento Sociales y Políticos del Pasado, y el Caso de la masacre de Acteal, entre otros).

Se propone también que el Presidente convoque a los sectores privado y social para colaborar con las acciones derivadas de la ejecución de la Declaratoria. Es decir, se pretende involucrar a la población en general y a las personas en particular en las acciones armadas de la autoridad, lo cual constituye un abuso por parte del Estado, porque los particulares no están armados, ni tienen los privilegios de las fuerzas armadas y policiales, y por lo tanto estarán en grave riesgo frente a los mismos funcionarios encargados de hacer cumplir la ley y frente a quienes estén generando una situación de violencia. Además de que la sempiterna corrupción de las instituciones que intervendrían en estos casos, no le permiten al ciudadano saber si está dando información que lo pueda poner en eminente riesgo. Además está demostrado que cuando se trata de proteger la integridad de las personas en este tipo de asuntos, el Estado ni investiga ni protege, tal y como se observa en su actuación, en los casos de medidas de cautela emitidas tanto por la Corte como por la Comisión Interamericanas.



Una reflexión final:

La declaratoria que se pretende establecer en la Ley de Seguridad Nacional es un medio para eludir el orden constitucional establecido en los artículos 13, 16, último párrafo, y 29 y 129 de la Constitución, y por ello forma parte de una política del Gobierno federal que, de prosperar, habrá consumado una trasgresión al orden de garantías y distribución de competencias constitucionales entre los poderes federales. Acausará además la inobservancia del artículo 27 de la Convención Americana sobre Derechos Humanos, cuyo contenido tiene como objeto garantizar una intervención del Estado en situaciones de excepción acorde con el derecho de los derechos humanos, y obligarlo a que cuando suspenda garantías informe a los Estados que forman parte de la OEA de dicha suspensión.

Si la suspensión de derechos se llegara a producir en el supuesto de una afectación a la seguridad interior, bajo el contenido de los preceptos que se pretende adicionar a la Ley de Seguridad Nacional, hasta el punto de que se prevé que en todos los casos en que exista afectación a la seguridad interior la Fuerza Armada permanente deberá participar en la atención de la misma (Artículo 74), ello supondría claramente una excepción a los artículos 129 y 29 de la Constitución.

Más aún, la propuesta del artículo 74 prevé la posibilidad de que la Fuerza Armada permanente sea la institución designada como responsable de las acciones en el marco de la Declaratoria de existencia de una afectación a la seguridad interior.

La intervención de la Fuerza Armada permanente incluye además en el artículo 76 de la propuesta la facultad de inteligencia, de tal manera que la Fuerza Armada permanente puede pedir información a las autoridades civiles y podrá también obtener, recolectar, clasificar, registrar, analizar, evaluar, procesar, explotar y almacenar información sobre hechos relacionados con la afectación.

Algunos derechos que evidentemente serían violados con la legislación que se pretende aprobar serán los relativos al debido proceso, ya que se prevé en el artículo 77 que el Poder judicial atenderá en un plazo que no exceda de ocho horas (!) las solicitudes de medidas cautelares, providencias precautorias y técnicas de investigación formuladas por la autoridad competente con motivo



de las operaciones para la atención de una afectación a la seguridad interior; y, por otra parte, el mismo artículo en un segundo párrafo establece que los actos que se requerirán a la autoridad judicial federal serán a su vez requeridos por la autoridad designada como responsable, según lo estime necesario. De tal manera que en una situación de excepción, en la que la autoridad civil está de hecho sometida a la militar, ésta podrá instrumentarla para obtener medidas cautelares, providencias precautorias o técnicas de investigación; lo cual supone una grave afectación al debido proceso legal, pues la autoridad civil no podrá contradecir a la militar. Además, los jueces especializados para esas intervenciones fueron creados por el Consejo de la Judicatura Federal mediante un acuerdo, fuera del contexto de las facultades de un juez de control. Y por ello la sola existencia de estos jueces especializados no es una garantía de control efectivo judicial de actos de la autoridad que afectan derechos fundamentales, como la libertad, la intimidad, la privacidad o el domicilio. Adicionalmente, los jueces federales especializados tienen facultad para ordenar arraigos, que como se sabe pueden ir incluso más allá de los 60 u 80 días, lo cual de suyo es una trasgresión a los derechos que conforman el derecho inviolable de toda persona a no ser detenida sin control judicial efectivo y con motivo de una imputación penal. Lo que lleva a sostener que una detención prolongada, aun con control judicial, pero fuera del proceso penal, es violatoria del derecho humano de ser llevado a comparecer ante un juez, pues este derecho supone ser sometido a proceso o ser puesto en libertad.

La política feminista de la sororidad

Marcela Lagarde

Universidad Nacional Autónoma de México

21 de junio de 2009

** Sestao, 11 de junio de 2009*

La Carta de las Mujeres a la Humanidad surgió del movimiento mundial de las mujeres, un movimiento que se piensa y se siente desde distintas culturas, creencias, edades, profesiones, etc. Este movimiento tiene diferentes formas de organización y de expresión (una parte es feminista y su origen está en el inicio del movimiento feminista) y todas ellas son transformadoras. Propone:

- una opción positiva por la vida, caracterizada por el anhelo a la paz (no siempre fue así, pero sí en el siglo XX)
- una atención social a favor de la convivencia solidaria ante la crispación y la jerarquización social.

En el último tiempo, este movimiento ha colocado en el centro conseguir la paz para las mujeres. Anteriormente, se había planteado conseguir derechos políticos, laborales, etc. para ellas. Esto nos ha permitido ver la violencia como un problema para las mujeres que afecta a otros ámbitos que pensábamos que estaban desconectados.

Juntas, vamos construyendo un modelo porque de la experiencia de una mujer nos beneficiamos todas. Aunque no lo sepamos, los cambios que hacemos en nuestras vidas los hemos tomado de otras. Después, llegará alguien que a todo esto le ponga indicadores, el nombre de plan, de programa... y estas experiencias tendrán la sistematización que requieren. Todas somos diversas, incluso entre cada una de nosotras mismas, según el momento de la vida en el que se encuentre.

El encuentro entre mujeres diversas se está produciendo en todo el mundo (Internet). En algunos lugares apartados del mundo hay mujeres con un ordenador conectado a Internet que están haciendo un master en género. Hoy ha cambiado el mundo, en parte por el uso que

hacemos nosotras de las comunicaciones y de la apropiación de lo que hacen las mujeres de todas partes del mundo, de sus prácticas exitosas.

La Carta de las Mujeres a la Humanidad fue suscrita en el año 2000 por la marcha mundial de las mujeres, en el seno de la política que no beneficia a la mayoría, sino a un grupo de hombres. En 2004, en Ruanda, se hace un gran aporte: una presentación a la humanidad del movimiento de mujeres en el mundo.

La Carta dice que las mujeres hemos contribuido a la democracia y a cambiar el mundo, y hace un llamamiento a mujeres, hombres, pueblos oprimidos, etc. para que planteen un pacto dirigido a transformar el mundo y a modificar radicalmente los nexos que nos unen. Es un poder alternativo, que conllevará la erradicación de lo que no queremos. Es una praxis constructiva, una posición muy distinta a la confrontación. Se sostiene sobre cinco pilares principales:

Igualdad-paz-libertad-solidaridad-justicia

Hace un llamamiento a todas las fuerzas sociales para que estos valores sean puestos en práctica. Se requieren, desde luego, cambios estructurales; los cambios ideológicos y valorativos no son suficientes. De lo contrario, cada cual le daría un contenido a la justicia (hoy escuchamos discursos de igualdad a organizaciones que reproducen la desigualdad).

Sabemos que no estamos dispuestas a tolerar más. En los últimos tiempos nos hemos dedicado a buscar qué sinergias tienen que producirse entre organizaciones locales, internacionales, etc. para lograr el piso para las mujeres y la búsqueda ha adquirido una dimensión internacional. Nos referimos al piso del derecho internacional, que se convierte en nacional a través



de los pactos internacionales. Tenemos que articularnos entre lo internacional, lo nacional y lo local para poder tener una potencia más alta y para que este movimiento sea sustentable. Si no, puede resultar una cosa veraniega, o sea, pasajera.

Desde el feminismo se ha creado la concepción de igualdad entre mujeres y hombres. El feminismo es radical porque:

- Plantea ir a la raíz de aquello que nos coloca en desventaja, que nos daña, que lesiona una forma digna de vida.
- Proclama la condición humana de las mujeres. Esta humanidad no es reconocida en muchas partes del mundo, o se reconoce parcialmente, o sólo si está en función del desarrollo de otras personas o para producir una mejor ciudadanía.
- Proclama la igualdad entre mujeres y hombres. No sólo hacemos el proyecto, sino que lo llevamos a la práctica, algo inadmisibles por muchas organizaciones añejas y anacrónicas.
- Para construir la igualdad tenemos que cambiar. Y los cambios deben ser profundos en nosotras mismas. No se trata de predicar, sino que implica una transformación de las marcas, los deberes, los mandatos y los sellos que nos impiden el desarrollo de nuestra vida.
- Plantea una transformación rotunda de las mujeres. ¿Cuáles son los cambios que tienen que hacer las mujeres en su condición social de género para contribuir a la igualdad? Celia Amorós plantea cómo las mujeres hemos sido construidas como idénticas, como LA mujer. A finales del siglo XX se modificó el lenguaje y se nombra al colectivo en plural (MUJERES). Es una 's' de diversidad, de una diversidad que queremos reconocer. Con los hombres pasa igual; un hombre no es la representación del patriarcado. Las mujeres del siglo XXI estamos llamadas a ir poniendo nombre a las cosas.
- Demanda una redistribución equitativa de la propiedad, lo que supondría una revolución agraria mundial. Las mujeres se dejan la piel trabajando la tierra, pero no son titulares.

Los hombres tienen que cambiar y eso tiene que estar normado. Las leyes que estamos aprobando implican a los hombres directamente. Los

hombres se quedan en atender al violento, pero no se plantean más allá; hay 110.000 abortos en España (500.000 en México) al año y no se plantean qué tiene que ver esto con ellos. Hay que ir revisando el pasado, pero siempre con un pie en el futuro. Hay que revisar nuestro el compromiso con la causa de las mujeres y tenemos que asumir cada vez más articuladamente esta problemática.

La carta plantea la solidaridad, palabra que aprendimos del movimiento obrero. Después nos dimos cuenta de que el concepto fue un aporte del movimiento feminista al movimiento obrero, que se planteaba la fraternidad.

Celia Amorós, en el escrito 'Violencia patriarcal', explica que el primer pacto de complicidad entre los hombres es un pacto de exclusión de las mujeres y, por lo tanto, de violencia contra ellas, porque el hecho de partir de esa exclusión (plasmada, entre otros ámbitos, en el derecho) es un pacto implícito y culturalmente instalado.

La declaración 'Derechos del hombre y del ciudadano' fue acompañada de un feminicidio porque excluyeron económica, política y socialmente a las mujeres. Además, las prohibieron y después las llevaron a la guillotina por vindicar los derechos de las mujeres y de las ciudadanas (Olimpia de Gouges). Esta exclusión es una violencia y asegura el control de las mujeres. Las otras formas de violencia tampoco dañan sólo a una mujer, sino a todas, porque la violencia es simbólica.

La sororidad

La fraternidad es un concepto que abarcaría a mujeres y a hombres porque tiene reconocimiento humano. Abarcaría también la cultura de la sororidad. Este no es un concepto religioso, pero sí tiene un latinajo 'sor' (hermana). Significa que ninguna está jerarquizada. Tiene como sentido la alianza profunda y compleja entre las mujeres.

Sororidad/ soridad/ sisterhood: pacto político de género entre mujeres que se reconocen como interlocutoras. No hay jerarquía, sino un reconocimiento de la autoridad de cada una. Está basado en el principio de la equivalencia humana, igual valor entre todas las personas

porque si tu valor es disminuido por efecto de género, también es disminuido el género en sí. Al jerarquizar u obstaculizar a alguien, perdemos todas y todos. En ocasiones, la lógica patriarcal nos impide ver esto.

La sororidad tiene un principio de reciprocidad que potencia la diversidad. Implica compartir recursos, tareas, acciones, éxitos... Reconocer la igual valía está basado en reconocer la condición humana de todas, desde una conceptualización teórica de lo que significa.

Otro aporte de la sororidad es dar a conocer las aportaciones de las mujeres para construir la valoración, no sólo de la condición humana, sino de sus hechos. La cosa no es 'cómo nos queremos'; la clave está en que nos respetemos, algo difícil porque no estamos educadas en el respeto a las mujeres. Se trata de enfrentar la misoginia, grave problema que causa grave daño a la democracia.

La sororidad exige de nosotras revisar la propia misoginia; cada una tiene que ir descubriendo dónde, cómo se nos aparece, cómo nos legitima para dañar a las otras. Eso también es violencia.

La sororidad es una política que trata de desmontar la misoginia, acción básica para el empoderamiento de las mujeres y la construcción de la igualdad. Sin ella, nos pondremos trabas entre nosotras mismas. ¿Cómo lograr la sinergia entre mujeres diferentes que reconocen que la diversidad es un valor positivo, que se unen para universalizar los derechos y para contribuir a la valoración de los derechos de las mujeres en el mundo?

La sororidad es posible como un proceso, siempre y cuando cada una sea posible de alcanzar la mismidad, basada en la autonomía de las mujeres. 'Auto' quiere decir 'yo', poder tener la independencia, también sexual.

La mismidad consiste en ir asumiendo esta construcción de las mujeres como sujeto, como nosotras mismas y en el mundo. Está relacionada con el empoderamiento individual y con el colectivo.

Todo esto es la Carta de las Mujeres a la Humanidad.

Ronda de preguntas

1. Sobre que los hombres dicen sentirse excluidos en los espacios de mujeres

Lo que no aceptan los hombres no es su exclusión, sino nuestra agregación. Sólo la aceptan si es para rezar, intercambiar recetas o hacer otras actividades más modernas como andar en bici, pero no si es para identificarnos y para lograr una complicidad entre nosotras. La agregación entre mujeres que no sean de vínculo sanguíneo es algo novedoso desde el punto de vista antropológico. Los hombres deben de estar asustados, teniendo en cuenta que cuando ellos se han reunido ha sido para nuestra exclusión; piensan que nosotras vamos a hacer lo mismo. A las mujeres se les ha mantenido aisladas, no sólo excluidas. Tenemos que pensar pasar de los grupos de apoyo de amigas a los de conciencia feminista.

2. Sobre el feminicidio

Toda violencia es política y la violencia contra las mujeres es la forma más normalizada en la sociedad. El feminicidio es el homicidio político de género y contribuyen a él las comunidades y las instituciones que no hacen lo necesario por construir una cultura de igualdad, por reformar la educación y por respetar las leyes nuevas de igualdad. ☐





1er Seminario Nacional Derechos Humanos de las Mujeres

Obstáculos y condiciones favorables para el avance en la construcción de los derechos humanos de las mujeres

Marco Jurídico y Política de Estado, 22 y 23 de Septiembre, 2009

*Leonor Aída Concha
Mujeres para el Diálogo*

A) OBSTÁCULOS

I. El modelo económico, político y patriarcal en México

Un gran obstáculo para el avance en la construcción de los derechos humanos de las mujeres en México, es el agotado sistema económico de producción, consumo, de libre mercado y patriarcal vigente, que produce relaciones de poder, contextos e instituciones que violan sistemáticamente sus derechos.

Han transcurrido 15 años a partir de la firma que Canadá, Estados Unidos y México hicieron del Tratado de Libre Comercio para América del Norte (TLCAN) y que promovió en México la liberalización general del comercio exterior, orientando la economía al mercado externo, con la promesa de mejorar la calidad de vida del pueblo, cuestión que hemos experimentado como falsa; así en México, se ha incrementado la pobreza que ya llega a 50 millones y en los últimos 30 meses los salarios han perdido el 44% de su poder de compra. Las y los mexicanos hemos experimentado en este período un aumento en el deterioro de nuestras condiciones de vida porque la apertura comercial como se prometió es una falacia. Recordemos de paso que, entre otros, los mecanismos empleados por los países desarrollados han sido la protección de sus economías lo que precisamente les ha llevado a un alto nivel de vida.

Presentamos sólo una parte de un trabajo más amplio, con el amable permiso de la autora (N. de la R.)

Lo anterior se desarrolla en el marco de un sistema económico, político, social y cultural que continúa -mayoritariamente- negando el derecho de las mujeres a tener derechos.

Actualmente pasamos por una crisis económica, financiera y sistémica global que se expresa en México, entre otros aspectos por la crisis de sostenibilidad humana: alimentaria, energética, ambiental y un desempleo creciente que impacta directa y negativamente en los derechos de las mujeres. Solamente me detendré en una de estas crisis: el derecho a la alimentación. Las corporaciones transnacionales buscan tierras para asegurarse alimentos hacia el futuro y se han convertido en las grandes comercializadoras de los granos. Los precios de los alimentos han subido escandalosamente; así que nos encontramos atrapados y atrapadas por quienes explotan a los pueblos a través de numerosos mecanismos comerciales y políticos (1). Ante esta situación, Olivier De Schutter actual Relator Especial de ONU para el derecho a la alimentación señala "los principales blancos (del saqueo) son países en desarrollo ya que tienen un clima favorable, mano de obra abundante y de bajo costo y tierras baratas... y un Estado actuaría en contra de los derechos humanos de su población si al arrendar o vender tierras privadas a la población local del acceso a recursos productivos indispensables para su sustento"(2) Otro de los riesgos latentes es la propuesta de reforma legislativa si es que se aprueba permitiendo el uso del maíz para la producción de biocombustible (etanol).

Recordemos que en México, algunos de los actuales conflictos por la tierra se expresan también en la construcción de las presas, la entrega de la minería a Canadá y otros países desarrollados y el concesionamiento para la energía eólica en Oaxaca.

II. Las Mujeres y la Crisis de Insostenibilidad Humana.

En el centro de esta crisis de supervivencia, de insostenibilidad humana que ocasiona el modo de vivir y producir, nos encontramos a las mujeres que son impactadas negativamente porque se presentan las soluciones a la crisis haciendo recaer en ellas una mayor carga por el incremento de las horas de trabajo doméstico ya que asumen además de las tareas de cuidado de las hijas e hijos, la salud y la seguridad alimentaria, así mismo son impactadas por el desempleo y la precarización en las condiciones de trabajo asalariado.



Recordemos que los trabajos de cuidado no suelen ser garantizados por el mercado si es que no son pagados. No cabe duda que el patriarcado sostiene al capitalismo permitiendo que el cuidado de la vida realizado por las mujeres sea sin costo, ya que, de paso, asegura así el incremento del número de pobres. Sin las mujeres la vida sería insostenible; reconozcamos que la responsabilidad por la vida se resuelve en los hogares ya que las sociedades han naturalizado en las mujeres el trabajo de los cuidados.

Solamente saldremos de esta crisis si cambiamos la lógica de la acumulación capitalista. No podemos seguir actuando económicamente teniendo como motor la riqueza individual que legitima la especulación y que termina controlando el poder político. Esta lógica termina finalmente produciendo la caída de los valores. La economía feminista entre otros aspectos propone que la sociedad cuente con la capacidad de cuidar a su población como forma de medir su grado de humanización. El cumplimiento de los derechos de las mujeres incluye el cuidado de la vida y su sostenibilidad por parte de la sociedad, ya que garantizaría una vida digna para ellas y a la vez les permitiría el pleno ejercicio de su ciudadanía. El trabajo de cuidado de las mujeres les hace gastar energía y tiempo y los modelos económicos se han construido en forma autónoma excluyendo y desconociendo este soporte; por esto el capitalismo y el patriarcado se retroalimentan entre sí. Construyamos un nuevo pacto social para cuidarnos entre todos y todas, como afirma Alma Carosio: desde una óptica de derechos y corresponsabilidad societal y familiar, se trataría de maternizar a la sociedad y a los hombres y desmaternizar a las mujeres tarea en la cual el Estado tiene una gran responsabilidad (3)

III. La Seguridad Pública.

Para profundizar el saqueo producido en México por el TLCAN se ha creado la Alianza para la Seguridad y Prosperidad de América del Norte (ASPAN) en reunión que tuvo lugar en Waco, Texas en 2005. Se trata ya no solamente de un

(1) El 10% de alimentos producidos en México son controlados por las transnacionales. La UNCTAD advierte sobre riesgos de devastación de zonas agrícolas en el Informe de esta institución "Informe sobre las inversiones en el mundo: empresas transnacionales, producción agrícola y Desarrollo".

(2) La Jornada 13 de Septiembre, 2009.



acuerdo comercial sino de una alianza de carácter político-militar. Los ejecutivos de los tres países retomaron las propuestas sin consultar a los Diputados y Senadores y mucho menos a la sociedad civil y a las mujeres. El pueblo no cuenta con información sobre una asociación que pone en riesgo la soberanía nacional. En el tema de Prosperidad se refiere ya no sólo a los acuerdos del Tratado de Libre Comercio de 1994, sino que profundiza un proceso de integración y confluencia económica de los tres países.

El objetivo de Estados Unidos es ahora expandir sus fronteras: hacia el norte hasta los límites del norte de Canadá y en el sur, hasta la frontera sur de México, límite con Guatemala y Belice. Comercialmente se propone incrementar la productividad para su beneficio, reducir costos de intercambio comercial, eliminando barreras regulatorias, también hacer compatibles las normas, flexibilizar reglas de origen así como crear mecanismos que aumenten la competitividad en sectores específicos. El tema de Seguridad que trata la ASPAN es la misma política de Estados Unidos que aplica a niveles internacionales con el pretexto de combatir "el terrorismo" y que, ante la resistencia de las organizaciones sociales exige al gobierno mexicano acuerdos que garanticen que controlará la movilización popular y resguardará las fronteras estadounidenses.

Consideramos que por estos acuerdos en México se está criminalizando al movimiento popular de protesta (Atenco, Oaxaca, Chiapas entre otros) y obstaculizando la organización política de las mujeres con lo que estamos retrocediendo 150 años como país. El acuerdo con Estados Unidos es de carácter militar al que también se le ha llamado "Plan Mérida" que por cierto es similar al Plan Colombia, y que se traduce entre otros aspectos en "un multimillonario paquete de asistencia militar de Estados Unidos que redundará en mayor cesión de soberanía y la subordinación de las instituciones armadas nacionales a la potencia imperial. Ya conocemos que el militarismo suele ocupar y violar a las mujeres como estrategia de guerra.

En este marco habrá que ubicar el que a las fuerzas militares de México se les haya encomendado la seguridad pública con el objetivo de combatir a la delincuencia organizada y que está constituyendo un serio obstáculo al pleno

ejercicio de los derechos de las mujeres, ya que son numerosos los casos denunciados por las organizaciones de sociedad civil que se han atribuido a elementos del ejército, delitos que quedan sin ser investigados ni castigados.

México es reconocido internacionalmente como un Estado en el que impera la impunidad. En Abril del presente año, Human Rights Watch en un Informe le presentó 17 casos al gobierno mexicano. Recordemos que los delitos que comete el ejército son asumidos por la legislación propia de la Armada y no son materia de derecho civil y ya son numerosos los casos de ataque a las mujeres por parte de los militares y por mencionar solamente algunos, señalemos: Zongolica, Ver., Oaxaca, Chiapas, Guerrero y Coahuila.

No se ha logrado modificar el sistema de Justicia de las fuerzas armadas para que los militares que cometen delitos de derecho civil contra las mujeres y otros ciudadanos sean juzgados por la justicia civil. Y de aprobarse recientes modificaciones promovidas por el Ejecutivo mexicano "Adición a la Ley de Seguridad Nacional" (Abril, 2009) se comprometerá gravemente la vigencia de los derechos humanos porque se identificará supuestos de seguridad pública con casos de seguridad interior, quedando la sociedad civil al arbitrio de las fuerzas militares como son los cateos sin orden judicial. Por "El Procedimiento para declarar la existencia de una afectación a la seguridad Interior" se autoriza al Ejecutivo sin la intervención del Congreso para declarar una afectación a la seguridad interior y está comprobado que el Estado, cuando se trata de proteger a los ciudadanos y ciudadanas en estos casos, ni investiga ni protege. Las organizaciones de sociedad civil afirman que México se está militarizando, cuestión que se confirma también por la aparición de paramilitares, como sucedió en el caso de Acteal.

IV. La Migración

Un derivado del modelo económico global insostenible humanamente es la migración que impacta no solamente a las mujeres campesinas si no a las mujeres de la ciudad. México se ha convertido en el campeón de la migración mundial, superando a países como India, Filipinas, Marruecos y Turquía, con 11 millones de connacionales en Estados Unidos, y 28 millones

de personas de origen mexicano en aquel país. La expulsión de mexicanos y mexicanas hacia Estados Unidos ahora también incluye a personas de mayor nivel educativo, con alrededor de un millón de profesionistas que han emigrado para obtener mayores oportunidades de trabajo y mejor nivel de vida. Lo anterior representa un desperdicio del potencial poblacional para el desarrollo de México, pues se ha detectado que 800 municipios del país ya registran tasas negativas de población. El Consejo Nacional de Población, organismo dependiente de la Secretaría de Gobernación, calculó que en años pasados, anualmente 500 mil personas viajaron al exterior por falta de oportunidades de educación y empleo. Y más recientemente se publicó que en 2005, casi la mitad de los migrantes fueron mujeres.

Tradicionalmente, las mujeres han migrado principalmente como acompañantes de algún varón, sea su esposo, padre, hijos o hermanos. Una nueva situación es que ya no migran únicamente en esta condición. Lo hacen solas. La mayoría son jóvenes y viajan en búsqueda de trabajo. En su recorrido hacia el norte, están expuestas a abusos físicos y sexuales de parte de coyotes, autoridades policiacas y en algunos casos de sus compañeros de viaje. Una vez que llegan a su destino, son candidatas a los trabajos menos calificados, más duros, peor pagados y muchas veces de mayores riesgos (trabajos de cuidado, entretenimiento, prostitución, entre otros).

Las costumbres rurales suelen marginar a las mujeres de la participan política y todavía en muchas comunidades indígenas los padres eligen al futuro esposo y se suele correr de la comunidad a las jóvenes que optan por aceptar a un compañero que sea de otra comunidad o etnia. En este sentido también podemos afirmar que la migración está produciendo cambios. Sería necesario investigar que tipo de cambios impactan y modifican la estructura familiar campesina y de producción agrícola.

La migración interna también se ha incrementado: aproximadamente 7,000 mujeres de los pueblos nahuas, tlapanecas y mixtecas de la montaña de Guerrero emigran anualmente a los campos agrícolas de los Estados de Baja California, Sonora, Jalisco y Sinaloa. En los contingentes se incluyen niñas y niños.

En cuanto a los efectos de la migración en la vida de las mujeres que se quedan en las comunidades expulsadoras de mano de obra masculina, son ellas las que asumen la responsabilidad del hogar, del cuidado familiar y, en muchos casos, las responsabilidades laborales de cuidar la tierra o las actividades productivas remuneradas que sostienen la familia y la comunidad en su conjunto. "La permanencia en la comunidad de origen, además de condenar a la mujer a la espera y a la asunción plena de todas las responsabilidades familiares, tiene a su vez repercusiones psicológicas importantes" Evelyn Siquin Feuillye, estudiosa del tema llama "la otra cara del dólar" a las que considera las repercusiones que la migración masculina tiene en la vida cotidiana de las mujeres en las comunidades de origen, desde la dispersión del grupo doméstico, caracterizada por el abandono, el aislamiento, la soledad, hasta la sensación de engaño causada por la comunicación virtual permitida por Internet, o por teléfono, pasando por los conflictos entre esposas y madres de migrantes acerca del uso de las remesas.

En el informe elaborado por la CEPAL y diversas organizaciones de Naciones Unidas "Ni una más El derecho a vivir una vida libre de violencia en América Latina y El Caribe" se señala que tan sólo en el aspecto de las agresiones sexuales, físicas y psicológicas contra mujeres migrantes, la frontera México-Estados Unidos es considerada uno de los lugares más peligrosos del mundo en el que las mujeres son víctimas de violencia sexual, prostitución forzada, trata y feminicidio en su máxima expresión. Y alerta afirmando que la violencia aumenta la pobreza, impide el desarrollo productivo y trae desequilibrios al desarrollo nacional, particularmente cuando impacta a mujeres pobres, migrantes, indígenas, afrodescendientes y a quienes viven en contexto de conflicto armado.

Muchas de las mujeres son enganchadas y engañadas en sus propios pueblos a donde llegan los tratantes con la promesa de conseguirles mejor calidad de vida y salarios altos en Estados Unidos. En estas trampas inclusive se promete matrimonio con la persona que las contacta. En México existen municipios como en el Estado de Tlaxcala tolerados por las autoridades municipales, estatales y federales en que algunas organizaciones delictivas ya se dedican



a la exportación de mujeres jóvenes a Estados Unidos para la prostitución con la autorización de los padres de familia, a tal grado que algunos niños expresan que su empleo hacia el futuro será el regentar este tipo de "negocio".

B) CONDICIONES FAVORABLES Y ALGUNAS ESTRATEGIAS PARA EL AVANCE EN LA CONSTRUCCIÓN DE LOS DERECHOS HUMANOS DE LAS MUJERES

Es un hecho que la sociedad mexicana, todavía en el marco existente de un sistema patriarcal, va creciendo en conciencia social sobre la importancia y significado de la defensa de los derechos de las mujeres. Este proceso ha sido desde luego, con altas y bajas y su avance responde a la lucha constante de las mujeres. También se cuenta con el reconocimiento por parte del movimiento social organizado que afirma que las propuestas y movilización de las mujeres ha sido factor de impulso y avance del movimiento social y popular en su conjunto, de tal forma que ya no pueden ni deben ignorar la participación de las mujeres.

En primer lugar reconocemos que muchas feministas desde la década de los 70s. y 80s. han conseguido cambios, por la producción, diversificación y difusión de la temática feminista y por la organización de grupos de mujeres avocadas a la articulación de la perspectiva de género que incluía la propuesta de construcción de una sociedad más democrática y la estrategia de luchar por el pleno ejercicio de su ciudadanía. Numerosas feministas investigadoras, académicas, líderes políticas, profesionistas han aportado y aportan al avance de la construcción de los derechos de las mujeres asesorando diversos procesos y van también creando espacios de articulación, e instituciones que apoyan las diferentes corrientes del feminismo: ONGs, centros de investigación, redes temáticas, centros de capacitación, y otros.

Numerosas feministas a más de crear organizaciones civiles para abordar diferentes aspectos temáticos, han participado en distintos niveles de gobierno e instituciones así como en el poder legislativo, asumiendo tareas desde las cuales van impulsando cambios políticos y sociales que aportan a la transformación de la cultura, las estructuras y los sistemas de la sociedad.

Mención particular merece el avance de los derechos de las mujeres en la propuesta de leyes a su favor, tanto a nivel general como en las legislaciones estatales. Entre las leyes conseguidas destacamos La Ley General de Acceso de las Mujeres a Una Vida Libre de Violencia, que desde las organizaciones sociales se ha constituido en un instrumento de capacitación y lucha de las mujeres. También Las Cámaras legislativas cuentan sistemáticamente con Comisiones de Equidad y Género que promueven presupuestos públicos para programas de apoyo a las mujeres.

En el aspecto de los mecanismos a nivel internacional que permiten avanzar a las mujeres están los propuestos por Naciones Unidas, entre otros los eventos que ha organizado como las Conferencias Internacionales temáticas que impactan a los gobiernos e instituciones que forma parte de la ONU y que a través de sus acuerdos van produciendo cambios institucionales como es el caso de la creación de las Comisiones que vigilan el cumplimiento de los derechos humanos y promueven la transversalización de la perspectiva de género en diversas instancias e impulsan la creación de los institutos nacionales de la Mujer, mecanismos todos a los cuales las organizaciones de las mujeres pueden acudir. A la vez la difusión de estos acuerdos impactan a las diversas sociedades civiles.

En el aspecto político, la Comisión Europea ha jugado un rol importante porque a finales de los ochenta, cuando uno de los partidos propuso listas paritarias para las elecciones, dio lugar a que posteriormente la Comisión retomara la idea y en una reunión Cumbre acuñó el concepto de "democracia paritaria", rebasando el concepto de cuotas partidarias al declarar que las mujeres representaban más de la mitad de la población y que practicar la igualdad suponía la paridad en la representación y la administración de las naciones.

El feminismo ha llegado a las mujeres de los sectores populares: rurales indígenas, sindicalistas, urbano populares, trabajadoras domésticas, universitarias y otras que han creado sus propias articulaciones, organizaciones y redes del movimiento social y han avanzado por la construcción de condiciones que favorecen el impulso a la defensa de sus derechos humanos. Un buen mecanismo organizacional con carác-

ter latinoamericano y mundial ha sido el lanzamiento de redes y campañas como la Marcha Mundial de las Mujeres que permiten la movilización, evaluaciones y seguimiento.

También las organizaciones sociales de mujeres se han articulado al movimiento social mixto para participar en las estrategias políticas de unidad y acción a nivel global y transversalizar sus propuestas de género en las agendas del movimiento de las organizaciones emanadas de los distintos sectores. Destaca así mismo el surgimiento de grupos, organizaciones y redes de hombres de sociedad civil que reflexionan y aportan el análisis sobre su propia identidad, de tal forma que el feminismo va contando con aliados y se avanza en un cambio incluyente.

ALGUNAS ESTRATEGIAS DESDE LAS ORGANIZACIONES SOCIALES Y CIVILES

Afirmamos que se han creado numerosos espacios por y para las feministas que van aportando teórica y metodológicamente al análisis

de la condición de las mujeres con sugerencias de cambio, creación de estrategias y elaboración de agendas. Desde las redes de mujeres de organizaciones sociales y civiles apuntamos las siguientes estrategias que se están impulsando:

- Desde sus programas se informa al mayor número posible de mujeres sobre la estructura económica y financiera mundial, sobre sus mecanismos, el significado del derecho de propiedad, la desigualdad también sobre quienes toman las decisiones macroeconómicas, así como sobre el impacto en la vida y quehacer de las mujeres.
- Exigen participación en encuentros, foros, seminarios en que las organizaciones del movimiento popular mundial, latinoamericano y nacional toman acuerdos en torno a la macroeconomía para deslegitimar la imposición y el modelo de los Tratados de Libre Comercio desde donde se analizan los tres roles actuales de las mujeres: economía del cuidado, la acción comunitaria y práctica





- ciudadana y su participación en el trabajo asalariado.
- Deslegitiman la cultura patriarcal que se articula al modelo de economía global, nacional y local vigente y proponen nuevas relaciones de poder entre mujeres y hombres.
 - Luchan por la seguridad universal, a través de un sistema de seguridad social integral que independientemente del trabajo asalariado permita atender la salud de las mujeres y de todo el pueblo. Se movilizan en torno a iniciativas por la soberanía alimentaria y una producción agrícola basada en la agroecología sustentable, que respete el equilibrio de la naturaleza, que se produzca sin venenos químicos y sin transgénicos y que impulse cambios en las políticas públicas nacionales e internacionales bajo el enfoque de la sostenibilidad humana social, afirmando que los bienes naturales son comunes; nos pertenecen a todas y todos.
 - Se incorporan a los ejes por la maternidad libre y voluntaria, por la despenalización del aborto y contra todo tipo de violencia hacia las mujeres. Así mismo se organizan en torno a los ejes de campañas, entre otros contra la violencia y la injusta desigualdad económica que impacta a las mujeres. Reconocen y respetan la diversidad sexual como un principio humano.
 - Establecen espacios de capacitación permanente.
 - Impulsan un modelo de autodeterminación económica y política nacional. Un sistema económico de soberanía nacional democrático, sostenible y desde la perspectiva de género.
 - Analizan, reflexionan cada una de las situaciones locales y regionales nacionales tanto en lo referente a la economía del cuidado como buscando alternativas de cambio que en un proceso de buen vivir, logren articularse y proponer un nuevo modelo económico-político social de buen vivir que se impulse desde lo local.
 - Para un mayor impacto que produzca cambios económicos, culturales y de género establecen alianzas entre organizaciones de mujeres y organizaciones mixtas del movimiento social y otras iniciativas de sociedad civil. Actualmente las feministas mexicanas que se evaluaron desarticuladas, impulsan un proceso de organización amplio para impactar más cualitativamente en las decisiones de política pública y gubernamental.
 - Las mujeres de las redes de ONGs tratan de incidir en la elaboración de política pública con propuestas que resulten viables a nivel municipal, estatal y regional, tratando de encontrar desde el fortalecimiento local lo que podría ser un modelo de nuevo sistema que articule la economía feminista. ☐

BIBLIOGRAFIA:

El TLCAN-plus, también llamado ASPAN. Boletín Chiapas al Día. No.470 y siguientes: CIEPAC. Boletín de ASC: México-USA: Relaciones Peligrosas. TLCAN-plus RMALC: Alejandro Villamar. Varios documentos sobre ASPAN

Alberto Arroyo. En Voz Alta No. 546. Chiapas. México.

Deep Integration. Traducción por Programa de las Américas.

UNFPA, 2000 y UNAIDS 2000 E Ursula Oswald Agricultura y Soberanía Alimentaria Seminario ABC de la OMC organizado por Mujeres Hacia

Cancún y la Red Nacional Género y Economía.

En Defensa de las Pequeñas Fincas, cuatro textos sobre la Reforma Agraria. Catalunya, 2004, pg. 131)

Edición Resistencia y Alternativas de las Mujeres Frente al Modelo Globalizador.

Publicación de la Red Nacional Género y Economía. México.

Irene León: Declaración de Nyéléí: Foro Internacional sobre la Soberanía Alimentaria.

En la escuela del cuidado del ser*

Marta Inés Restrepo M. ODN
Medellín, noviembre de 2009

Una Teología que no se ocupe hoy del cuidado de la tierra, de la vida, del agua, de los bosques, no sería Teología. Dios cuida de todas sus criaturas y no puede hacerlo sino a través de nuestras pobres manos, de nuestro cerebro de hombres y de mujeres, indígenas, blancos, negros, con capacidad de tomar decisiones, hoy.... Una Teología despreocupada del cuidado de la tierra y de la vida, estaría fuera de las preocupaciones de este amanecer del Siglo XXI y del sentimiento de angustia que nos invade desde la pregunta por el futuro. Porque las posibilidades de vivir sobre la tierra no son infinitas, porque los recursos del planeta son limitados, porque si seguimos viviendo al estilo de Europa y USA necesitaríamos nueve planetas más!

El Club de Roma publicó en 1972 «Los límites del crecimiento» y no fue escuchado. En 1992 «Más allá de los límites del crecimiento» confirmó esta profecía al denunciar que estábamos en peligro de sobrepasar la capacidad del planeta para absorber y regenerar sus recursos. El 23 de septiembre de 2008 los científicos en *Global Foot Print Network* hablaron del «Día del sobre-pasamiento», en el que calculan que nos hemos desbordado en un 30% de la capacidad de reposición de los recursos necesarios para las demandas humanas. En este momento necesi-



tamos más de una Tierra para atender a nuestra subsistencia...¹

De la ecología al eco-feminismo

El cuidado del ser se asomó a la filosofía en el horizonte de Heidegger, pero nunca más que ahora apunta por un qué hacer. Dios Madre, Dios Creador, Dios donación de vida y sus criaturas que pueblan la tierra, piden una palabra de respuesta a este hombre y a esta mujer que hoy la habitamos. Esta palabra debe hacer eco (eco-logía)², en los hombres y las mujeres cuyo corazón todavía no se ha corrompido por la ambición del tener cueste lo que cueste. A través de nosotros, los que tenemos por encargo el que *el nombre de Dios no se olvide* (Is 62,6), es preciso denunciar los estragos que produce la ambición de los depredadores.

La ecología tiene que ver con las mujeres. También la teología. Los movimientos feministas son fundamentalmente de mujeres para mujeres, aunque no totalmente. La teología feminista pertenece a un género profético y apologetico dentro de la Teología, escrita por mujeres y hombres que se ocupan de la causa de las mujeres, de sus derechos. Pero el eco-feminismo en su esencia, se refiere a las mujeres que se plantean su relación con el ecosistema desde su condición de mujeres que padecen pobreza, explotación, violencia, desplazamiento, migraciones a causa de la explotación inhumana de la tierra. Las teólogas por lo general no pertenecen a este grupo de mujeres. Ellas se han hecho solidarias de sus luchas a causa del seguimiento a Jesús, quien quiso una sociedad de iguales e incluyó a las mujeres en su itinerancia evangelizadora y liberadora.

* Este artículo forma parte de la minga de revistas latinoamericanas sobre «Ecología y Religión en esta hora de emergencia planetaria». Servicio animado por la Comisión Teológica Latinoamericana de la ASETT
1 Ver: Koinonia. Servicio bíblico Latinoamericano, Domingo 11 de octubre de 2009. www.servicioskoinonia.org/biblico/091011.htm
2 Aunque no sea esta su etimología. Ecología tiene como raíz oikos, casa, se refiere a la tierra como mundo habitable, casa de todos.



La teología eco-feminista se ocupa del deterioro de la tierra y eleva su voz desde el discurso religioso que lo soporta. Por otra parte, es la tarea inmediata de las mujeres desde la experiencia y la vivencia de su cuerpo, de su casa, de su familia y de su tierra. ¿No son todos ellos "lo mismo", una unión biosistémica? Porque el cuerpo es el pedazo de cosmos, el terruño que le ha sido confiado a la mujer para ser y para ofrecer sus hijos a la tierra. El cuerpo es la posibilidad del ser de la mujer. No sólo su útero, como pensaban los antiguos³. Su cuerpo es experiencia vital que ella posee o no, en el que ella vive bien o no, desde el que ama, trabaja, vive y se desvive. Además, hoy las mujeres sabemos que "lo personal es también político", "ocasión de disputas y de desencuentros"⁴, a ella la afectan los glifosatos y los pesticidas, los productos empacados y el deterioro de la biosfera. Es preciso mirar lo cotidiano no sólo con los ojos de la experiencia empírica, sino de la racionalidad crítica e instrumental.

Del olvido de sí al cuidado de sí

La ecología es sobre todo una tarea. El vocablo circula por las disciplinas contemporáneas desde finales del siglo XIX (1834-1919). Haeckel, su creador, pensaba en ese momento en todo lo que tiene que ver con la aparición y la conservación de la vida desde la evolución, cuyas teorías empezaban a correr por los círculos científicos de Inglaterra. Las mujeres se sumaron a la preocupación ecologista como un efecto de posguerra. No en vano las bombas atómicas sobre Hiroshima y Nagasaki despertaron en la humanidad la angustia por la permanencia de los humanos en el planeta. Las guerras anteriores nada tuvieron que ver con la destrucción de la vida y del ecosistema que hoy presenciamos y los movimientos ecologistas han sido contemporáneos a la lucha por la igualdad en derechos políticos y en lo que hoy llamamos equidad de género.

La Carta de la Tierra (1997) nos hace conscientes de que no podremos sobrevivir sin un pacto a nivel global por la causa de la vida. Todos sabemos el interés, aún en la Iglesia, desde Pío XII,

3 Tota mulier in utero est (toda la mujer está en su útero), afirmación de los filósofos griegos y de los juristas romanos. Cfr: www.moceop.net/spip.php?article499. tomado el 7 de Nov de 2009.

4 MENA LÓPEZ, Maricel. Ecofeminismo e interculturalidad. Dos paradigmas válidos para un pensamiento teológico integrador. Comunicación en el Coloquio para profesores de Teología. UPB, Medellín, Oct-Nov de 2009.

para que las mujeres se uniesen a las luchas civiles a través del sufragio. La Ecología tiene que ver con la casa común, con el *oikos*, como economía y como ecología... Nada más propio de las mujeres que su referencia no solo a la casa familiar, en la que su familia la encuentra como tronco. Ella misma, su cuerpo, es casa de su hombre y de sus hijos. Esta experiencia de cuerpo habitado la hace más sensible al hábitat global, al diálogo, a la otredad en los que reclama por la posibilidad de una relación en simetría con el varón. Mujer-casa, administradora y no solo dadora de vida. Imagen y Semejanza de Dios a la que Adam nombró Eva, Vida.

Una nueva sensibilidad

Es un gran paso el de la inconsciencia del ser a su consciencia; este saber, esta conciencia pertenece a la sabiduría de las mujeres de todos los tiempos y se da como experiencia y como vivencia en la medida en que ella misma se hace sujeto.

Esta nueva sensibilidad de las mujeres a las cuestiones ecológicas había nacido en las tribus seminómadas: Mientras los hombres iban a la caza, las mujeres aprehendían el misterio de las semillas, de la levadura, de la fermentación, de los alimentos... Por algo se les atribuyó, respecto a las plantas medicinales y a las cocciones, el sagrado nombre de brujas⁵... Su alquimia era el comienzo de las ciencias naturales y de la biotecnología. Las mujeres poseían secretos de transformación de la materia. Atentas a la vida en todas sus formas, las mujeres tuvieron que habérselas con los secretos de Dios. Esta sensibilidad por el cuidado de la vida no es de hoy. Antes hoy, en la carrera que a todos nos impone la modernidad acelerada por la técnica, en igualdad con los varones, reclamamos a las mujeres el descuido del ser, "el olvido del ser"⁶. Sobre todo porque la profesionalización le ha impuesto cargas que la alejan de la tarea fundamental: ser y hacer humanos, es decir hacernos más humanos. Pero ¿qué significa esto en términos de ecología? ¿Cómo pasar del egocen-

5 Corresponde el nombre de brujas a mujeres sacerdotisas y chamanas del paleolítico y neolítico precristiano. www.ecumenico.org/leer.php/953

6 La Expresión es de Heidegger. La "muerte de Dios" y la caída en el nihilismo lo mismo que el auge de la Tecnología caracterizan al siglo XX. Estos fenómenos tienen su origen en el olvido del ser, que nos ha conducido al nihilismo y la tecnocracia. Cfr. *Qué es la Metafísica* (1949).

trismo al ecocentrismo? ¿Cómo hacerlo desde el cristianismo en diálogo intercultural, interracial e interreligioso?

Es curioso que hoy, en el club de Roma, 30 años después de su fundación, se considere a *la inteligencia emocional* como esencial para el urgente cuidado del ser.. Esta inteligencia que podría compararse con el *sexto sentido de las madres* en el lenguaje familiar, y que el Primer Testamento ubica en el *rahamim* de Dios, en su ser entrañi-maternal que inclina el oído ante el gemido del pobre. A esta sensibilidad es a la que apela el eco-feminismo cuando aparece el clamor por una nueva antropología teológica y filosófica que de a la mujer el lugar que le corresponde en la reflexión sobre su condición humana, y con el clamor de la tierra todavía fértil, en proceso de desertización. Este es el clamor de todas las mujeres en los distintos entornos religiosos y políticos de nuestro universo mundo.

De la sensibilidad al compromiso.

No está en boga el sentido del compromiso. Nuestro mundo consumista e inmediatista hace cuanto puede por borrar el concepto de historia y sus relatos... Siente una gran dificultad para interesarse por el pasado y con el, por los relatos de origen. Le cuesta el pensar que se puede comprometer con una causa, con una persona, con una familia, con la tierra. Ha olvidado al Dios del Pacto. El Dios del pacto desaparece de su mapa mental por esta misma razón, porque tiene que ver con una respuesta comprometida, responsable de parte de su pueblo. Hoy enfrentamos la dificultad de los jóvenes, de las empresas, de la economía, para hacer compromisos, porque estos hacen tomar posición y obligaciones frente a un futuro incierto.

Los compromisos nos hacen profundamente humanos. Están en la esencia constitutiva de nuestro ser humanos. Se hacen con las personas, tienen que ver con la relación a los otros. También nuestro mundo es terriblemente individualista y los países son un aglomerado de individualidades anudadas por la extensión del ego individual en el ego colectivo. Por eso cada vez estamos más fragmentados. El cristianismo es fundamentalmente comunitario. Ha nacido en las casas, en las familias, en las comunidades, muchas veces con

mujeres cabeza de familia.⁷ Estar comprometidos con el proyecto de supervivencia de los hombres sobre la tierra tiene que ser un compromiso comunitario, planetario, que una a todos los hombres y mujeres en la ecumene universal. El eco-feminismo atraviesa las fronteras eclesiales y se convierte en un movimiento transcultural. Tiene que ver con las culturas indígenas y afroamericanas en nuestro continente. "Evoca una sabiduría mítica ancestral"⁸. Volvemos a leer nuestros libros sagrados con el oído abierto a la poesía de otros susurros. Releemos el nuestro con el encanto de encontrar a Abraham elevando altares bajo las encinas, y admiramos las metáforas que nos hablan de Dios desde el agua, el viento y la nube, lo mismo que lo encontramos en el entorno del edén que palpita en los versos del Cantar de los Cantares. "El holismo religioso abre las puertas para la múltiple experiencia humana de la relación con los valores "sagrados"... "Sagrado es el nombre de las cosas y sus relaciones. Sagrada es la belleza que atraviesa todas las cosas"⁹.

En el discurso eco-feminista encontraremos términos que es necesario resignificar como los de conversión y compromiso, que tienen que ver con la Teología y con la Ética.

Dorthee Sölle afirma que la frase más atea que se haya oído en nuestro mundo es la de que "nosotras no podemos hacer nada"¹⁰.

A las mujeres comprometidas con la tierra, no sólo las encontramos en la Teología, como a Ivonne Gebara que es pionera del ecofeminismo latinoamericano con su tesis doctoral, en donde anunciaba su preocupación por el mal, pero sobre todo por el mal en femenino¹¹. En 2009, la Complutense de Madrid ha lanzado el libro: *Mujeres y ecología, historia, pensamiento y sociedad* que resalta la historia y el compromiso de las mujeres con la defensa de la tierra. No "tienen que encargarnos el remendar la capa de ozono, pero estamos ocupadas en que no se rasgue más", han dicho.¹²

7 AGUIRRE MONASTERIO, Rafael. Del movimiento de Jesús a la Iglesia Cristiana: Ensayo de exégesis sociológica del cristianismo primitivo. Estella, Verbo Divino, 1998

8 Mena Maricel, Art..cit.

9 Ib.

10 Cfr. ZUBÍA G. Marta, Compromiso (vivo). En: 10 Palabras clave en teología feminista. M. Navarra -P. de Miguel, Ed. 2004.

11 Le mal au féminin. Réflexions théologiques à partir du féminisme. L'Harmattan, Paris, 1999.

12 Alicia H. Puleo, Cristina Segura y María Luisa Cavana.



En realidad, muchas mujeres de todos los tiempos se han ocupado por la vida, por la naturaleza y la creación, sobre todo en tiempos de pestes, guerras, y hambrunas. ¿Cómo no recordar a Hildegarda de Bingen, a Juliana de Norwich, a sor Juana Inés de la Cruz? Todas ellas escribieron páginas admirables sobre el cuidado de un Dios Madre por sus criaturas.

También hoy muchas de entre nosotras están dando la vida por la supervivencia de sus familias, de sus pueblos y de sus tierras. Dos mártires de tiempo reciente lo confirman en América Latina: Yolanda Cerón, pastoralista de la diócesis de Tumaco, Colombia, asesinada en 2001 por la defensa de los derechos de la negritud a sus tierras¹³ y Dorothy Mae Stang, conocida como la Hermana Dorothy, religiosa de Notre Dame de Namur, estadounidense, nacionalizada en Brasil y asesinada en el 2005 en la región de Pará, en su lucha por la defensa de la selva Amazónica. Reconocida por todos como una luchadora por los derechos humanos y sociales pero sobre todo ecológicos, ante las grandes empresas depredadoras del Brasil, avizó el terrible daño sobre este pulmón del mundo y estuvo lista a dar la vida por su causa. Ella con este gesto nos defendía a todos. Este fue su testimonio: *No voy a huir ni a abandonar la lucha de estos agricultores que están desprotegidos en medio de la selva. Ellos tienen el sagrado derecho a una vida mejor en una tierra donde puedan vivir y producir con dignidad sin devastarla*¹⁴.

A ambas mujeres las urgía el compromiso con el Evangelio concretizado en los pobres y los campesinos. Por ellos y por sus tierras inmolaron la vida, la primera a los 43 años de vida, la segunda a los 75.

Todo cobra sentido en el pacto de Dios

El Libro de la primera alianza, (*Bereshit*) alianza de fuego, nos habla de los pactos de Dios. Dios comprometido con la tierra con Noé, con

<http://www.mujaresenred.net/>. Tomado el 7 de Nov de 2009.

¹³ Yolanda Cerón, defendió acérrimamente los derechos de las negritudes y trabajaba en la titulación de las tierras frente al avance de los grupos paramilitares que apoyaban al narcotráfico y a todo tipo de siembras que acabasen con la producción del pan coger en la costa pacífica colombiana y en la isla de Salahonda.

¹⁴ Dorothy Stang (1931-2005) Tomado de http://es.wikipedia.org/wiki/Dorothy_Stang

Abraham, con Moisés... Dios del Pacto que será tantas veces roto por Israel, y sin embargo, es el Pacto el que da fundamento al hombre y a la mujer que se comprometen para hacer posible el futuro, el Dios de las bendiciones. *Ésta será la señal del pacto que yo establezco entre mí y vosotros y toda alma viviente que está con vosotros, por siglos perpetuos: Mi arco pondré en las nubes, el cual será por señal de convenio entre mí y la tierra*". (Gen 9,12-13), Dios cuelga en el cielo su arco con el que no volverá a herir la tierra:

Y estableceré mi pacto entre mí y ti, y tu simiente después de ti en sus generaciones, por alianza perpetua, para serte a ti por Dios, y a tu simiente después de ti. Y te daré a ti, y a tu simiente después de ti, la tierra de tus peregrinaciones, toda la tierra de Canaán en heredad perpetua; y seré el Dios de ellos. (Gen 17,7-8; Ex 34,27)

El compromiso de las mujeres con la vida sobre la tierra es urgente y necesario. Todas las ecofeministas atribuyen a un cierto tipo de lectura del Génesis el que se haya derivado en un dominio por el varón dominador y posesivo, desde una visión antropocéntrica. Ellas se preguntan por el *hasta cuándo*¹⁵ de la promesa escatológica en que la naturaleza se verá liberada, con el advenimiento glorioso de los hijos de Dios. Las ecofeministas consideran que sin una sensibilidad, sin un compromiso por parte de la Teología y de las Iglesias con la configuración de una nueva antropología inclusiva, que subraye aquello que ya Jesús corregía en sus oyentes: *En Génesis no fue así* (Mt 19,8). Una llamada a volver a esa Palabra primera que diseñó al varón y a la mujer a su imagen, ino al varón solamente!. Antes del pecado la relación de todo el cosmos era profundamente armónica y solidaria, en conversación con los peces y las aves, con el hermano sol, la hermana luna, la hermana agua... Fue Edith Stein quien advirtió el origen de la dominación masculina en la pareja humana como consecuencia de la caída original. "En el principio, en génesis, no fue así". Es esa caída original la que ha pervertido y alterado la relación del hombre con el mundo, como bien lo hace comprender Pablo en Romanos.

Se trata de crear un nuevo paradigma de convergencias, en el que ninguna cultura domine o colonice a otra; un nuevo tipo de relación ecu-
15 TAMAYO ACOSTA. J.J. Un nuevo lenguaje sobre dios: perspectiva feminista.Doc.

ménica en la que el sentido religioso, moral y estético de cada cultura interactúan en "la creación de un espacio común compartido y determinado por la convivencia"¹⁶.

Una nueva espiritualidad

Desde los textos fundadores del cristianismo, Pablo opone lo humano carnal a lo espiritual (1Cor 2,14-3,3). Hay dos maneras de vivir la vida: desde su temporalidad y vulnerabilidad, desde el estar centrado "en sí mismo", en un egocentrismo que ignora a los otros y al destino final del cosmos y de la vida... o desde su espiritualidad, cuando aun el morir tiene sentido, desde Dios y por los otros y otras. Son también espirituales las dimensiones del ser que ama, que comprende, que sueña, que hace proyectos, que le busca un sentido a su existencia, que ordena su mundo desde una dimensión ética.¹⁷

El misterio de la encarnación de Dios invita a resituar la materia en el plan de salvación. La libertad gloriosa de los hijos de Dios que se asoma en la esperanza escatológica, es una invitación permanente a redescubrir el valor óntico del mundo que ha de ser transformado. Una actitud sacramental debe inclinarse por el valor del *bios*. De nada sirve un cosmos que no esté orientado a la vida en el orden de la supervivencia. Por esto el compromiso con la ecología no debe ser sólo ético sino también espiritual y profundamente teológico.

El compromiso de las mujeres con la ecología y con la vida en todas sus formas, exige también la lucha contra todos los atropellos, todas las violaciones, todas las mutilaciones a su cuerpo, a su vida y a sus derechos. Entonces será el momento de una espiritualidad acorde con el misterio de la creación, de la encarnación y de la salvación, con el cuidado de la vida y de sus fuentes.

La primera Palabra dirigida por Dios a una mujer en el libro del Génesis, en donde manifiesta su infinita providencia y misericordia, es su diálogo con Agar, una mujer discriminada por sus amos, violentada en su condición de madre y en los derechos de su hijo. Agar son todas las mujeres pobres de nuestros pueblos porque "es muy extenso el discurso místico acerca de la noche oscura del alma pero la noche oscura

¹⁶ Ib.

¹⁷ Spiritualité. En: DTS, T.XIV-XV, p 1142-1154.

del cuerpo es aún más dolorosa. "Cuando el cuerpo y el espíritu se sienten aplastados, ahí tenemos la verdadera noche oscura del abandono, del dolor y de la confusión. Justo en esos momentos cuando todas las soluciones han fallado, las fuentes de la fortaleza son la compasión y un corazón sin límites"¹⁸. Allí es donde Dios se nos revela como el que ve, como el que provee, como el que es providencia absoluta. No por nada Agar lo primero que ve en su abandono y desprotección es una fuente de agua. A muchas mujeres en la Biblia volveremos a encontrar junto a las fuentes de agua: a Raquel y a la Samaritana. El mensaje es claro. El agua y la vida son equivalentes. Dios mismo está dispuesto a proveer su carencia. Incluso a "ser el Agua". Sería bueno poder detenerse en algunas de las muchas mujeres que han intuido este sentido del cuidado y han hecho teología sobre ello...

Hay quizás una gran intuición en los que aún hoy piensan que Dios tiene que ver algo con las mujeres, más aún, con que las mujeres tenemos que ver algo con Dios. Lo intuyó Mario Benedetti cuando escribía:

¿Y si Dios fuera mujer?
pregunta Juan sin inmutarse,
vaya, vaya, si Dios fuera mujer
es posible que agnósticos y ateos
no dijéramos no con la cabeza
y dijéramos sí con las entrañas.

Estas entrañas son la huella de Dios que desde el Primer Testamento nos está llamando al cuidado de la tierra, de sus aguas, sus bosques, sus hijos. Un *rahamim* de Dios que debe afectar a los pueblos y a sus gobernantes. Que cambie el rumbo y el ritmo de autodestrucción que opera tanto en los consumidores como en todo lo que significa la producción y el comercio maldito de lo que nos envenena, y cuyos negocios devastan bosques, montes y selvas, guerras corrupción venta de armas... ¿Será posible darle un giro a la maldición de la tierra y volver a su bendición original? La respuesta está en una ética y en una espiritualidad a la que el ecofeminismo adhiere con su reflexión en clave de género. ☐

¹⁸ MARY GRAY. Con poder para liderar: hijas de Sofía trazan un camino. En: Europa con ojos de mujer. Primer Sínodo Europeo de Mujeres. Op.cit., p 110.



Carta Mundial de las Mujeres para la Humanidad

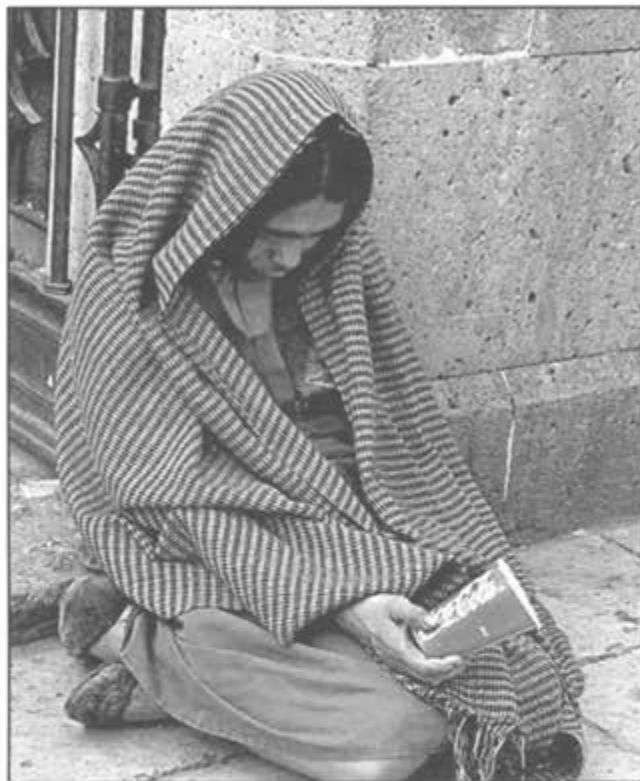
*En Marcha Mundial de las Mujeres y Alainet
Jueves 19 de mayo de 2005, por ediciones simbioticas*

Versión Final

Aprobada el 10 de diciembre de 2004 en Kigali, Ruanda, durante el 5º Encuentro Internacional de la Marcha Mundial de las Mujeres

Preámbulo

Nosotras, las mujeres, hace mucho tiempo que estamos marchando para denunciar y exigir el fin de la opresión a la que somos sometidas por ser mujeres, para que la dominación, la explotación, el egoísmo y la búsqueda desenfrenada del lucro que traen injusticias, guerras, conquistas y violencias tengan un fin.



De nuestras luchas feministas y las de nuestras antepasadas que bregaron en todos los continentes, nacieron nuevos espacios de libertad para nosotras, nuestras hijas, nuestros hijos, para todas las niñas y los niños que, después de nosotras, caminarán sobre la tierra.

Estamos construyendo un mundo en el que la diversidad sea una ventaja, la individualidad al igual que la colectividad un enriquecimiento, donde fluya un intercambio sin barreras, donde la palabra, los cantos y los sueños flozcan. Este mundo considerará a la persona humana como una de las riquezas más preciosas. Un mundo en el cual reinará, equidad, libertad, solidaridad, justicia y paz. Un mundo que, con nuestra fuerza, somos capaces de crear.

Las mujeres constituimos más de la mitad de la humanidad. Damos la vida, trabajamos, amamos, creamos, militamos, nos distraemos. Nosotras garantizamos actualmente la mayoría de las tareas esenciales para la vida y la continuidad de esta humanidad. Sin embargo, nuestra posición en la sociedad permanece subvaluada.

La Marcha Mundial de las Mujeres de la cual formamos parte, identifica al patriarcado como el sistema de opresión hacia las mujeres y al capitalismo como el sistema de explotación de una inmensa mayoría de mujeres y de hombres por parte de una minoría.

Estos sistemas se fortalecen mutuamente. Se fundamentan y se conjugan con racismo, sexismo, misoginia, xenofobia, homofobia, colonialismo, imperialismo, esclavismo y trabajo forzado. Constituyen la base de los fundamentalismos e integristas que impiden a las mujeres y a los hombres ser libres. Generan la pobreza, la



Carta Mundial de las Mujeres para la Humanidad

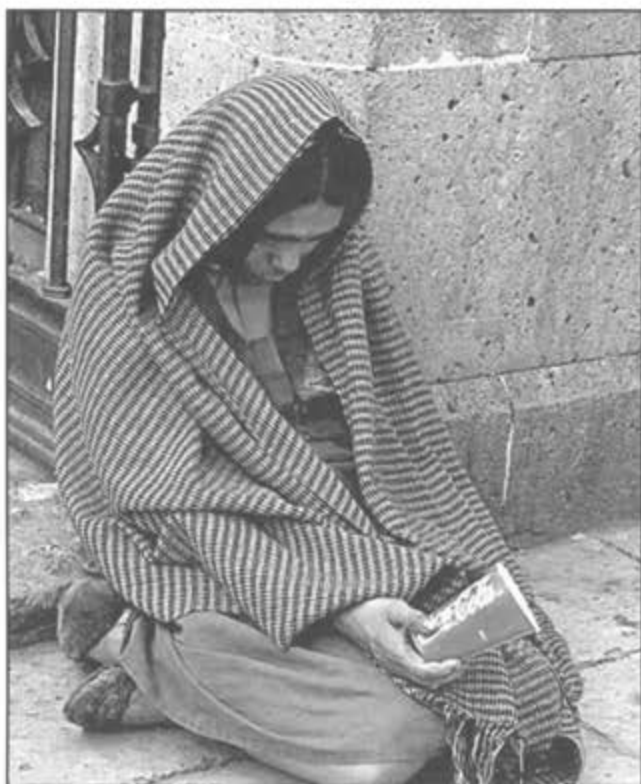
*En Marcha Mundial de las Mujeres y Alainet
Jueves 19 de mayo de 2005, por ediciones simbioticas*

Versión Final

Aprobada el 10 de diciembre de 2004 en Kigali, Ruanda, durante el 5º Encuentro Internacional de la Marcha Mundial de las Mujeres

Preámbulo

Nosotras, las mujeres, hace mucho tiempo que estamos marchando para denunciar y exigir el fin de la opresión a la que somos sometidas por ser mujeres, para que la dominación, la explotación, el egoísmo y la búsqueda desenfrenada del lucro que traen injusticias, guerras, conquistas y violencias tengan un fin.



De nuestras luchas feministas y las de nuestras antepasadas que bregaron en todos los continentes, nacieron nuevos espacios de libertad para nosotras, nuestras hijas, nuestros hijos, para todas las niñas y los niños que, después de nosotras, caminarán sobre la tierra.

Estamos construyendo un mundo en el que la diversidad sea una ventaja, la individualidad al igual que la colectividad un enriquecimiento, donde fluya un intercambio sin barreras, donde la palabra, los cantos y los sueños florezcan. Este mundo considerará a la persona humana como una de las riquezas más preciosas. Un mundo en el cual reinará, equidad, libertad, solidaridad, justicia y paz. Un mundo que, con nuestra fuerza, somos capaces de crear.

Las mujeres constituimos más de la mitad de la humanidad. Damos la vida, trabajamos, amamos, creamos, militamos, nos distraemos. Nosotras garantizamos actualmente la mayoría de las tareas esenciales para la vida y la continuidad de esta humanidad. Sin embargo, nuestra posición en la sociedad permanece subvaluada.

La Marcha Mundial de las Mujeres de la cual formamos parte, identifica al patriarcado como el sistema de opresión hacia las mujeres y al capitalismo como el sistema de explotación de una inmensa mayoría de mujeres y de hombres por parte de una minoría.

Estos sistemas se fortalecen mutuamente. Se fundamentan y se conjugan con racismo, sexismo, misoginia, xenofobia, homofobia, colonialismo, imperialismo, esclavismo y trabajo forzado. Constituyen la base de los fundamentalismos e integristas que impiden a las mujeres y a los hombres ser libres. Generan la pobreza, la

exclusión, violan los derechos humanos, particularmente los de las mujeres y ponen la humanidad y el planeta en peligro.

¡Rechazamos este mundo!

Proponemos construir otro mundo donde la explotación, la opresión, la intolerancia y las exclusiones no existan más, donde la integridad, la diversidad, los derechos y libertades de todas y todos sean respetados.

Esta Carta se basa en los valores de igualdad, libertad, solidaridad, justicia y paz.

Igualdad

Afirmación 1. Todos los seres humanos y todos los pueblos son iguales, en todos los ámbitos y en todas las sociedades y tienen igual acceso a las riquezas, a la tierra, a un empleo digno, a medios de producción, a vivienda adecuada, a educación de calidad, a formación profesional, a la justicia, a una alimentación sana, nutritiva y suficiente, a servicios de salud física y mental, a la seguridad durante la vejez, a un medioambiente sano, a la propiedad, a cargos de representación política y de toma de decisiones, a la energía, al agua potable, al aire puro, a medios de transporte, a las técnicas, a la información, a los medios de comunicación, al ocio, la cultura, el reposo, la tecnología y la ciencia.

Afirmación 2. No hay condición humana o de vida que justifique la discriminación.

Afirmación 3. No hay costumbre, tradición, religión, ideología o sistema económico o político que pueda justificar el poner a una persona en situación de inferioridad, ni permitir actos que pongan en peligro su dignidad e integridad física y psicológica.

Afirmación 4. Antes de ser cónyuges, compañeras, esposas, madres y trabajadoras, las mujeres somos ciudadanas de pleno derecho.

Afirmación 5. Las tareas no remuneradas, calificadas de femeninas, tareas que aseguran la vida y la continuidad de la sociedad (labores domésticas, cuidado de las niñas y los niños, de los familiares) son actividades económicas que crean riqueza y deben ser valorizadas y compartidas.

Afirmación 6. Los intercambios comerciales entre países son equitativos y no son perjudiciales para el desarrollo de los pueblos.

Afirmación 7. Cada persona tiene acceso a un trabajo de justa remuneración, efectuado en condiciones seguras y salubres que le permite vivir con dignidad.

Libertad

Afirmación 1. Todo ser humano vive libre de todo tipo de violencia. Ningún ser humano pertenece a otro, ni puede ser objeto de esclavitud, ni tener obligación de casarse, ni sufrir trabajos forzados, ni ser objeto de tráfico ni de explotación sexual.

Afirmación 2. Cada persona goza de libertades individuales y colectivas que garantizan su dignidad, en particular: libertad de pensamiento, de conciencia, de creencia, de religión, de expresión, de opinión, de vivir libremente su sexualidad de manera responsable y escoger la persona con la que quiere compartir su vida, de votar, de ser elegida o elegido, de participar en la vida política, de asociación, de reunión, de sindicalizarse, de manifestarse, de elegir su domicilio, su nacionalidad, su estado civil, sus estudios, de escoger su profesión y ejercerla, su manera de desplazarse, de disponer de su persona y de sus bienes, de elegir su idioma de comunicación respetando a la vez las lenguas minoritarias y las decisiones colectivas respecto del idioma de uso y de trabajo, de informarse, de cultivarse, de intercambiar ideas y de tener acceso a las tecnologías de la información.

Afirmación 3. Las libertades se ejercen en un ámbito de tolerancia y de respeto de la opinión ajena, y dentro de parámetros democráticos y participativos. Las libertades conllevan responsabilidades y deberes para con la comunidad.

Afirmación 4. Las mujeres tomamos libremente las decisiones en lo que a nuestro cuerpo, sexualidad y nuestra fecundidad se refiere, y decidimos por nuestras mismas si tener o no hijas o hijos.

Afirmación 5. Sólo en un marco de libertad e igualdad puede ejercerse la democracia.



Solidaridad

Afirmación 1. Se promueve una solidaridad internacional entre las personas y los pueblos exenta de todo tipo de manipulación e influencia.

Afirmación 2. Todos los seres humanos son interdependientes y comparten el deber y la voluntad de vivir juntos, de construir una sociedad generosa, justa e igualitaria, basada en los derechos humanos, exenta de opresión, de exclusiones, de discriminaciones, de intolerancia y de violencias.

Afirmación 3. Los recursos naturales, los bienes y los servicios necesarios para la vida de todas y de todos son públicos y de calidad, y todas las personas tendrán acceso a ellos de manera igualitaria y equitativa.

Afirmación 4. Los pueblos administran los recursos naturales que se encuentran en sus territorios y deben respetar el medioambiente y velar por su preservación y sostenibilidad.

Afirmación 5. La economía de la sociedad está al servicio de aquéllas y aquellos que la componen y se centra en la producción y en los intercambios de las riquezas socialmente útiles, las cuales se distribuyen entre todas y todos, garantizando ante todo el bienestar de la colectividad, eliminando la pobreza y asegurando un equilibrio entre el interés general y los intereses individuales. Es una economía con la cual se asegura la soberanía alimentaria. No permite la búsqueda exclusiva de la ganancia sin satisfacción social ni la acumulación privada de los medios de producción, de las riquezas, del capital, de las tierras; ni la concentración de las tomas de decisión en manos de algunos grupos o de algunas personas.

Afirmación 6. La contribución de cada una y de cada uno a la sociedad está reconocida y se traduce en derechos sociales, sea cual sea la función que ocupen.

Afirmación 7. Las manipulaciones genéticas están controladas. No hay derecho de propiedad sobre el ser vivo ni sobre el genoma humano. Se prohíbe la clonación humana.

Justicia

Afirmación 1. Todas las personas, independientemente de su país de origen, de su nacionalidad

y de su lugar de residencia, son consideradas ciudadanas y ciudadanos con plenitud de goce y ejercicio de sus derechos humanos (derechos sociales, económicos, políticos, civiles, culturales, sexuales, reproductivos, medioambientales) de una manera igualitaria, equitativa y verdaderamente democrática.

Afirmación 2. La justicia social está basada en una redistribución equitativa de las riquezas que permite eliminar la pobreza, limitar la riqueza y garantizar la satisfacción de las necesidades esenciales de la vida buscando mejorar el bienestar de todas las personas.

Afirmación 3. Se garantiza la integridad física y moral de todas y todos, se prohíbe la tortura, los tratamientos humillantes y degradantes. Las agresiones sexuales, las violaciones, las mutilaciones genitales femeninas, las violencias específicas contra las mujeres, el tráfico sexual y la trata de los seres humanos se consideran crímenes contra la persona y contra la humanidad.

Afirmación 4. Se instaura un sistema judicial accesible, igualitario, eficaz e independiente.

Afirmación 5: Cada persona goza de la protección social necesaria para garantizarle el acceso a la alimentación, a la atención, a la vivienda salubre, a la educación e información, a la seguridad durante su vejez y tiene acceso a suficientes ingresos para vivir dignamente.

Afirmación 6. Los servicios de salud y los servicios sociales serán públicos, de calidad, accesibles y gratuitos para todos los tratamientos, todas las pandemias y en particular para el VIH.

Paz

Afirmación 1. Todos los seres humanos viven en un mundo de paz. La paz resulta en particular de la igualdad entre los sexos, la igualdad social, económica, política, jurídica y cultural, del respeto de los derechos, la erradicación de la pobreza que garantizan a todas y todos una vida digna, exenta de violencia, donde cada cual dispone de un trabajo y recursos suficientes para alimentarse, tener vivienda, vestirse, instruirse, estar protegido en la vejez, tener acceso a los cuidados necesarios.

Afirmación 2. La tolerancia, el diálogo, el respeto a la diversidad son garantes de paz.

Afirmación 3. Se excluyen todas las formas de dominación, de explotación y de exclusión por parte de una persona sobre otra, de un grupo sobre otro, de una minoría sobre una mayoría, de una mayoría sobre una minoría, de una nación sobre otra.

Afirmación 4. Todos los seres humanos tienen derecho a vivir en un mundo sin guerra y sin conflicto armado, sin ocupación extranjera ni base militar. Nadie tiene derecho sobre la vida o la muerte de las personas o de los pueblos.

Afirmación 5. No hay costumbre, tradición, ideología, sistema económico o político que justifique la violencia.

Afirmación 6. Los conflictos, ya sean armados o no, entre países, comunidades o pueblos se resuelven mediante la negociación, para alcanzar soluciones pacíficas, justas y equitativas tanto a escala nacional, como regional e internacional.

Llamado

Esta Carta Mundial de las Mujeres para la Humanidad hace un llamado a todas las mujeres y a

todos los hombres, a todos los pueblos oprimidos del planeta a proclamar individual y colectivamente su poder para transformar el mundo y modificar radicalmente los nexos que los unen para desarrollar relaciones basadas en la igualdad, la paz, la libertad, la solidaridad y la justicia.

Hace un llamado a todos los movimientos sociales y a todas las fuerzas de la sociedad a actuar para que los valores que defendemos en esta Carta sean verdaderamente puestos en práctica y para que las instancias de poder político tomen todas las medidas necesarias para su aplicación.

La Carta invita a la acción para cambiar el mundo. ¡Hay urgencia!

Ningún elemento de esta Carta puede ser interpretado o utilizado para emitir opiniones o llevar a cabo actividades contrarias al espíritu de esta Carta. Los valores que aquí se defienden forman un conjunto y son iguales en importancia, interdependientes e indivisibles; el lugar que ocupan en la Carta es intercambiable. ☞

*Version aprobada
por las delegadas de
la Marcha Mundial de las Mujeres
el 10 de diciembre
de 2004, en Kigali, Ruanda.*



Religión sin religión o hacia una espiritualidad laica

Marià Corbí

Centro de Estudio de las Tradiciones Religiosas (CETR), Barcelona

Preliminares

Voy a tener que plantear unos supuestos teóricos que pueden sonar un poco rudos.

El primero es que cuando un sistema entra en crisis hay que revisar la crisis fuera del sistema. Aplicando esto a las religiones: **"para estudiar la crisis de la religión hay que salirse del sistema de creencias"**. Hay que salirse del sistema de creencias como visión de la realidad y proyecto colectivo garantizado por Dios. Hay que salirse de la seguridad inmutable que las creencias confieren y del tipo de espiritualidad que condicionan.

El segundo supuesto importante es la noción de antropología que altera la idea que tenemos de **cultura**. Al hablar de la cultura no hay que olvidar que se trata de un hecho propio de un peculiar tipo de vivientes. Es frecuente operar con una idea de cultura que corresponde a una antropología de cuerpo-espíritu. Esa antropología ya no es la nuestra. Por consiguiente, **la cultura es un hecho de un animal para vivir y para vivir con eficacia y dignamente**. Esa es la primera función de la cultura. La segunda función es proporcionar un acceso a la realidad gratuita, a la belleza, a la profundidad del vivir, a la dimensión absoluta (no relativa a la necesidad) de lo real. Pero en ningún momento debe olvidarse que la función primaria de la cultura es proporcionar a los humanos un programa, un proyecto colectivo para vivir.

Esta doble función de la cultura hace que tengamos una doble experiencia de la realidad: una como seres necesitados y otra gratuita. Pero el hecho de que la función primaria de la cultura

sea hacer de nosotros unos vivientes viables comporta que cuando, en el desarrollo de la cultura, se encuentra un procedimiento más eficaz para vivir, se arrumbe al anterior. Por ejemplo, cuando aparece el tractor, los arados romanos desaparecen. No hay quien pare la sustitución del arado romano por un tractor, si no es la incapacidad económica.

La sociedad de conocimiento es un instrumento eficaz para vivir. ¿En qué consiste ese tipo de sociedad? Usa el poder en las ciencias y las tecnologías, en un constante proceso de crecimiento y desarrollo, con una complejidad y riqueza de posibilidades enorme, como instrumentos eficaces para sobrevivir. La sociedades de conocimiento, como potentísimo instrumento de sobrevivencia, no habrá quien las pare. Como los cazadores/recolectores no pudieron parar a la agricultura, o como la agricultura a la manera tradicional no pudo parar a la industria, o como la primera industrialización es incapaz de parar el crecimiento de las sociedades de conocimiento.

No se puede detener el crecimiento del nuevo tipo de sociedades industriales. Hay que asumir ese hecho, como hecho, tanto individual como colectivamente. Las añoranzas de otros tiempos y otras formas de vida, que puede pensarse que fueron mejores, es inútil y perjudica seriamente a los individuos y colectivos que se dejen seducir por esa añoranza.

La sociedad de conocimiento, como instrumento eficaz para sobrevivir, tiene una lógica interna y, a mi juicio, inevitable. Voy a intentar explicarla con un gráfico (ver gráfico 1). Las flechas que apuntan a la derecha indican que están en

continuo cambio y progreso. Cada vez más acelerado.

Dicen los técnicos que la capacidad informática se duplica cada dieciocho meses. Lo cual quiere decir que la capacidad de investigación de todas las otras ciencias se duplica cada dieciocho meses. Las ciencias crecen últimamente en todas direcciones, en todos los ámbitos que tienen que ver con la vida humana. También en los axiológicos, también en los comunicativos,

A las tecnologías, de las que están dependiendo las ciencias, les pasa exactamente lo mismo: también progresan continuamente. Además, el progreso de las tecnologías repercute en el progreso de las ciencias, y el progreso de las ciencias repercute en el de las tecnologías. Este conjunto en el recuadro crece continuamente exponencialmente. (Ver cuadro)

El crecimiento continuo de las ciencias es cambio continuo de la interpretación de la realidad en todos los ámbitos. El cambio, el crecimiento en las tecnologías, dependiente e instrumento del crecimiento de las ciencias, supone el cambio continuo en las formas de trabajar, también en todos los ámbitos. Si cambian las maneras de trabajar continuamente, han de

cambiar continuamente las maneras de organizarse. Si cambian las maneras de organizarse tienen que cambiar los proyectos, los fines y los sistemas de cohesión de los grupos. Todo cambia continuamente, rápidamente. Es una máquina que no hay quien la pare porque es un instrumento efficacísimo, como jamás se ha visto, para sobrevivir, pero que si no lo manejamos bien, también podría convertirse en un eficaz medio de morir.

Esta nueva forma de vivir se asemeja a las garras de un tigre que destrozan todas las viejas formas de vivir, pensar y sentir. Todo este movimiento va creando nuevos productos y nuevos servicios continuamente. Este estar creando continuamente nuevos productos y nuevos servicios hace que la innovación sea la clave del éxito económico. Puesto que, de hecho, es la clave del éxito económico de empresas y países, arrastra a todo con su lógica. Esta es la lógica implacable de un instrumento potente para sobrevivir; por consiguiente tiene un alto grado de inevitabilidad.

Este tipo de sociedad es una máquina poderosa que construirá una sociedad u otra, dependiendo de quien la conduzca, de la calidad de los hombres que la construyan. Es legítimo sacar la

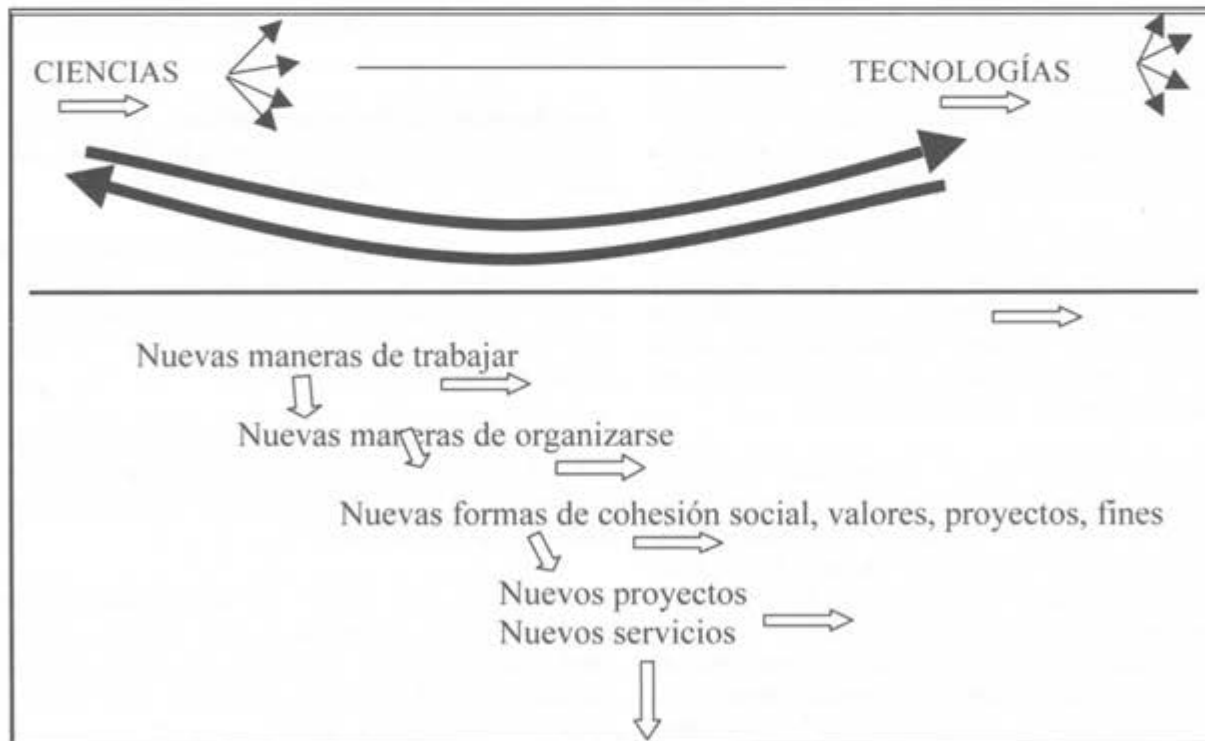


Gráfico 1: Crisis de la Religión



consecuencia de que oponerse a ella es inútil, es condenarse a la marginación. Hay que hacerse con ella, no dejarse marginar por ella. **Ninguna cultura del pasado podrá frenarla por más bella que sea**, porque ninguna cultura del pasado es tan eficaz para sobrevivir como ella.

El tercer supuesto es el cambio de la antropología. Hay que aproximarse a los cambios que se están realizando con toda seriedad. No podemos permitirnos no tenerlos seriamente en cuenta. Hemos pasado, por el empuje de las ciencias y las tecnologías, de una antropología de cuerpo-espíritu, a una antropología donde esa dualidad no existe y que nos empalma con los restantes animales vivos.

Sin embargo, somos unos animales vivos peculiares porque hablamos. Al hablar podemos dejar indeterminada parte de nuestra programación genética. No la tenemos totalmente fijada, como los demás animales, pero con el habla poseemos la posibilidad de autoprogramarnos y tenemos la posibilidad de cambiar la programación cuando convenga. En el pasado las autoprogramaciones que nuestros antepasados construyeron pudieron durar milenios; en las sociedades de innovación y cambio continuo tendremos que cambiarla muy frecuentemente.

Esta nueva antropología no es necesariamente materialista, ni excluye los fenómenos llamados espirituales, sino que precisa entroncar esos fenómenos espirituales en nuestra condición de animales. Por tanto no voy a practicar un reduccionismo de ningún tipo. La época de los reduccionismos de las ciencias ha pasado a la historia.

Las ciencias saben que son modelos construidos para manejar la realidad. No son descripciones de la realidad sino modelos, como los mitos y símbolos fueron también construcciones para modelar la vida colectiva de acuerdo con un modo de sobrevivencia preindustrial.

La expansión global de las sociedades de conocimiento y su impacto a nivel mundial nos ha conducido a que esta nueva antropología esté explícita o implícita en todo el mundo. Por tanto, el cambio explícito o implícito de la antropología nos aconseja que sería conveniente ir sustituyendo, paulatinamente, la palabra "espiritualidad" por la de "**calidad humana profunda**", puesto que la noción "espiritualidad" hace refe-

rencia a una antropología que ya no es la nuestra y que, además, está conectada con las religiones y con sus sistemas de creencias, que tampoco son asumibles por individuos y sociedades que deben excluir todo lo que fije y estar siempre dispuestos a cambiar lo que sea y cuando sea.

Estamos en un tipo de sociedad, la sociedad de conocimiento, que no es necesariamente neocapitalista, ni capitalista, ni está ligada a ningún sistema. Este tipo de sociedades serán una cosa u otra dependiendo de la humanidad que queramos construir, de los postulados que planteemos y de los proyectos colectivos que construyamos, de la cualidad del medio que queramos mantener, de la cualidad humana que queramos conseguir con el instrumental que nos ofrece la nueva sociedad. Todo dependerá de los postulados axiológicos que hagamos y de los proyectos que hagamos a partir de esos postulados. Todo está en nuestras manos.

Tipos de sociedades

Para comprender la situación, haremos un breve repaso de los principales tipos de culturas por los que ha pasado nuestra especie. Las sociedades humanas han recorrido tres grandes estadios. Estos estadios culturales tienen que ver con el modo de sobrevivencia; tienen que ver con cómo comemos y sobrevivimos en este planeta.

Sociedades pre-industriales: son las que sobreviven con medios preindustriales. Estas sociedades comprenden 4 estadios:

Sociedades cazadoras-recolectoras, son las que viven básicamente de la caza, y subsidiariamente de la recolección. Se vivió de esta manera por centenares de miles de años, es el tipo de cultura que nos humanizó.

Las culturas que practicaban una agricultura primitiva, vivían de un pequeño huerto de tubérculos, maíz, mijo, entre otros; y subsidiariamente de la caza y recolección.

Sociedades que vivían de **agricultura avanzada** de riego y cultivo a gran escala. Su principal alimento era el trigo, el arroz, maíz, y subsidiariamente vivían también del comercio, la caza, recolección, etc.

Sociedades ganaderas: vivían de los productos del ganado, que intercambiaban por productos agrícolas, subsidiariamente del comercio, la caza y la recolección.

Sociedades industriales: viven de la industria. La industria empezó en pequeños núcleos en el seno de las grandes sociedades preindustriales-agrarias autoritarias, pero esos pequeños núcleos fueron creciendo paulatinamente hasta llegar a barrer del todo a las sociedades preindustriales en las que aparecieron. En los países llamados desarrollados, en el sentido material de sobrevivencia, se ha barrido ya del todo la sociedad preindustrial: en la Europa occidental, en Japón, en Estados Unidos y muchos otros países.

Sociedades de conocimiento: al mismo tiempo que la industrialización se generaliza, aparece en su seno la sociedad de conocimiento, o de cambio continuo, o también llamadas sociedades informatizadas. Primero comienzan en pequeños núcleos, ya plenamente industrializados y se van extendiendo poco a poco, y es de suponer que barrerá por completo la sociedad industrial anterior. Aunque sea todavía un sector minoritario, es ya el que lleva la batuta en la economía y en el cambio social, en la transformación cultural, porque, como ya indicamos, la innovación es la clave del éxito económico. Estamos condenados a ponernos en manos de las sociedades de innovación y cambio continuo. Llamaremos a estas nuevas sociedades industriales, sociedades de conocimiento, sociedades de la segunda gran industrialización.

Sociedades mixtas: Teniendo estos estadios en cuenta, resulta que tenemos cuatro tipos de sociedades mixtas:

Compuesta por mayoría preindustrial y minoría industrial, que va invadiendo más y más ámbitos. Así hemos vivido en Europa y otros países, unos 150 años. Se generaliza la industrialización a partir de los años setenta del siglo pasado. La mayoría preindustrial poco a poco va cediendo espacio a la industria. Ahí están todavía muchos países.

Compuesta por mayoría industrial y minoría de sociedad de conocimiento. La nueva sociedad industrial va invadiendo con bastante celeridad el ámbito de la primera sociedad industrial. Ahí

se sitúan los países que se dicen desarrollados

Compuesta por una mayoría preindustrial, una sección importante de sociedad ya industrializada y una minoría, de sociedad de conocimiento, ya asentada y aceptada. Ahí estarían situados muchos países emergentes como México, Brasil, la India, Sudáfrica, China.

Los países que viven pre-industrialmente con pequeñísimos sectores industriales muy incipientes. Estos serían los países subdesarrollados.

Pero la industria tiende a crecer en todos los ámbitos y ojalá crezca e invada todo, en todos los países. Sería la única manera de que no hubiera desigualdad y marginación.

Este tipo de sociedades mixtas sirven para comprender el estado de la crisis, o de no crisis de la religión en los países y en las diversas regiones de los países. En donde se da un sector muy amplio de la sociedad preindustrial hay religión. Donde hay menos sociedad preindustrial, hay menos religión. Donde desaparece la sociedad preindustrial, la religión está en crisis mortal. La religión está viva cuando las condiciones preindustriales perviven, y entra en crisis cuando las condiciones preindustriales de vida desaparecen.

En las sociedades mixtas con mayoría de sectores preindustriales, incluso en ese caso las sociedades están cambiando. La globalización mina las viejas formas de vida mediante las comunicaciones que llegan a cualquier lugar del planeta. Las comunicaciones que llegan de los países desarrollados o de los sectores más desarrollados de cada país, van socavando las concepciones tradicionales, de manera que van creando en los pueblos nuevas ideas sobre la vida, distintas de las de sus antepasados. Los grandes movimientos migratorios del campo a la ciudad y de unos países a otros contribuyen poderosamente a esas transformaciones.

Las sociedades pre-industriales interpretaban y valoraban la realidad, mediante narraciones sagradas que son los mitos, símbolos y rituales, a los que se les atribuía una procedencia sagrada (sea de los antepasados o de los dioses). Los dioses y los antepasados sagrados les proporcionaban un proyecto colectivo de vida, es decir un sistema de socialización, que funcionaba para el



colectivo como un software. Esos proyectos recibidos de lo alto, eran a la vez vehículo de expresión e iniciación de la *dimensión absoluta de la existencia*. Los mitos, símbolos y rituales programaban, socializaban a los colectivos y eran, a la vez, el vehículo de expresión y de iniciación a la dimensión espiritual. A ese sistema de programación colectiva y a esa doble función de los mitos, símbolos y rituales se le llama religión.

Se pasa de ahí a una explicación de la realidad, mediante la filosofía y las ciencias; ese fue el sistema de programación de la primera industrialización, las llamadas ideologías, que pretendían sustituir las funciones de los mitos. Las ideologías entrarán en crisis con la segunda industrialización.

Las religiones son pues la consecuencia, en el período preindustrial, de una socialización y programación colectiva mediante narraciones sagradas, mitos, símbolos y rituales, que a la vez son el vehículo de la expresión e iniciación de la *dimensión absoluta de la realidad*.

Estas formaciones entran en crisis, a medida que la socialización no se hace ya mediante narraciones sagradas, mitos, símbolo y rituales, sino que se hace mediante explicaciones científicas e ideologías, en la primera revolución industrial, o mediante postulados (los derechos humanos son postulados) y proyectos colectivos, en las sociedades de conocimiento.

Las constituciones son proyectos colectivos contruidos por nosotros mismos, sin atribuirles ningún origen sagrado ni procedente de la naturaleza misma de las cosas, y esos proyectos pueden ser de naciones, empresas, organizaciones civiles, etc., contruidos siempre a partir de esas matrices axiológicas que llamamos postulados. Por ejemplo, la democracia es una matriz axiológica, pero tendremos que hacer proyectos de democracia que irán cambiando al ritmo que provocan las continuas transformaciones de las nuevas ciencias y las nuevas tecnologías.

¿Cómo hemos ido a parar a las sociedades de conocimiento?

Las ciencias y tecnologías crecieron primero como saberes gratuitos, y las tecnologías, casi

como un juego. Es muy interesante ver que, en muchos casos, las nuevas tecnologías eran cosas de juego y espectáculo en la Grecia tardía, durante el Helenismo y en Roma. Aún en el renacimiento la tecnología era cosa de juego y hasta en la Ilustración. Pero llega un momento en el que, alrededor de 1870, se empieza a ver, a advertir en la práctica, que se puede vivir de aplicar esas tecnologías, de la industria. El crecimiento de las ciencias y tecnologías llevó a un crecimiento de la industria y de las comunicaciones. El crecimiento acelerado de las ciencias y las tecnologías, contando con la informática y las comunicaciones, mostró que podemos vivir de una continua creación de nuevos productos y nuevos servicios.

Esta es una nueva posibilidad en la historia de la humanidad. Jamás se vivió de cambiar. Siempre se vivió de repetir lo que hicieron nuestros antepasados. Nuestros sistemas de vida se basaban en repetir el pasado. Ahora, en la sociedad de conocimiento, hay que proyectar el futuro para decidir el presente, sin poder repetir el pasado.

Esto tiene enormes repercusiones en todos los campos de la vida y, especialmente en las religiones y en la manera de vivir la espiritualidad. El primer impacto de esta innovación tan radical en la historia de la especie es en la economía. La economía se convierte en la punta de lanza de la evolución de las sociedades. Por eso las empresas son ahora los laboratorios donde se tanea el tipo de sociedad que hemos de crear. Es punta de lanza porque el éxito económico, y por tanto la prosperidad de los colectivos y de los pueblos, depende de la capacidad de innovación de productos y servicios que se vayan adquiriendo.

A mayor capacidad de innovación tecnológica, mayor capacidad de producción de servicios y productos, mayor éxito económico y mayores niveles de prosperidad. Esta es la nueva ley del bienestar de los pueblos.

Consecuencias

Este tipo de sociedad de conocimiento tiene una lógica interna que arrastra consigo serias consecuencias. Esta es la secuencia lógica de las sociedades de conocimiento: creación continua de las ciencias, que comporta el cambio conti-

nuo de la interpretación de las realidades; las nuevas ciencias llevan a la creación continua de nuevas tecnologías, que a su vez conlleva el cambio continuo del modo de trabajar; esto requiere una continua transformación de los sistemas de organización, de cohesión y valoración, etc. Todo cambia y se mueve continuamente en el nuevo tipo de sociedades. Jamás la humanidad había vivido de esta manera; ni siquiera sabemos si es viable a la larga.

Las sociedades preindustriales vivían milenios haciendo y viviendo fundamentalmente de lo mismo y además, excluyendo el cambio. Por el contrario las nuevas sociedades deben programarse para el cambio continuo y, por tanto, tienen que excluir todo lo que fija; las creencias eran el sistema de fijación intocable de las sociedades que excluían el cambio. Habrá, pues, que excluir las creencias. Si se excluyen las creencias, se están excluyendo con ello las religiones, porque las religiones se expresan en creencias. Las creencias y las religiones fijan los puntos centrales de las interpretaciones de la realidad, con ello fijan las valoraciones fundamentales, los ejes de las organizaciones sociales, familiares, etc.

Verse necesitados de tener que excluir todas las creencias, -las religiosas y las laicas-, y las religiones con ellas, para sobrevivir en las nuevas sociedades industriales, también es realmente nuevo en la humanidad. Estas condiciones de vida provocan un estado de conciencia que es también fatal para las religiones como sistemas de creencias bajadas de arriba: la conciencia de que todo nos lo hacemos nosotros, nada nos viene de los cielos, ni de la naturaleza de las cosas. Crea una conciencia, explícita o implícita, de que todo están en nuestras manos. Ninguna solución nos viene de fuera. Nada ni nadie nos va a solventar los problemas. La globalización de los contactos entre religiones, originados por las comunicaciones, las grandes migraciones, y la convivencia de modos de vida muy diferentes, va creando la conciencia colectiva, oscura al principio, y más explícita después, de que todo eso nos lo construimos nosotros. También las religiones.

Eso quiere decir que los integrantes de las nuevas sociedades, los que están plenamente integrados a las nuevas sociedades, que son plenamente industrializadas, sin restos de

importancia de sociedades preindustriales y con fuertes núcleos de sociedades de conocimiento, **no pueden creer.**

La juventud, que tiene un gran olfato por la vida y por lo que huele a muerte, pasan de largo de las religiones y sus sistemas de creencias, se las saltan sin problemas. No quieren saber nada de ellas. Es como si hubieran creado un sistema inmunológico contra todo aquello que suene a religiones, creencias, sumisiones, fijaciones, etc. En cambio están despiertos a la *cualidad humana profunda*, y a la espiritualidad, pero siempre y cuando no huela a religión. Si huele, huyen.

Una sociedad de cambio continuo, como la descrita, es una sociedad de riesgo: nada está asegurado, ni el trabajo, ni la pareja, ni el lugar de residencia, etc. Hay que estar reciclándose continuamente. Quien se queda atrás es marginado. **Es una inhóspita sociedad de riesgo.** Ese riesgo se da en casi todos los campos; y se siente con más fuerza porque venimos de un tipo de sociedad en la que todo estaba claramente establecido y era fundamentalmente inmóvil e intocable. La consecuencia de esta sociedad de riesgo y de la inquietud que genera en las personas y en los colectivos es que, concomitante al crecimiento de la industria y al crecimiento de las sociedades de cambio, se dé un crecimiento, simultáneo, de integrismos, sectas, grupos religiosos de todo tipo, nacionalismos intransigentes, grupos religiosos que ponen el acento en el apoyo mutuo y acentúan el aspecto afectivo, de acogida, etc. Este fenómeno es más fuerte en las sociedades más fuertemente industrializadas y de conocimiento.

Este auge de grupos religiosos de todo tipo o, mejor, pseudoreligiosos, no es signo de vuelta al mundo de las religiones, del renacimiento de las religiones, sino que es la clara patencia de la gravedad de su crisis y del desplazamiento cultural.

Están creciendo patologías sociales con formas religiosas. El crecimiento del integrismo islámico es un caso claro de una patología de un pueblo que se siente amenazado en su identidad cultural y como pueblo, en su economía, en su independencia, militarmente, etc. La religión se convierte en un refugio, mirando al pasado y en un lugar de refugio frente a la avalancha de ele-



mentos desestructuradores de las viejas formas de vida. Es una manera de responder a un accidente que les está presionando desde todos los aspectos de su vida y que ni los integra, ni ellos ven la posibilidad de integrarse al nuevo tipo de sociedad industrial. En ámbitos cristianos e hindúes también ocurren fenómenos semejantes.

Otras observaciones que hay que tomar en cuenta

Esta marcha de las sociedades viene de lejos y no es decisión de nadie. No estamos prediciendo el futuro. El futuro dependerá de nuestros postulados y nuestros proyectos. Sólo estamos describiendo una lógica implacable, como la que sustituye el arado romano por el tractor, sólo que a un nivel mucho mayor, más completo y más total en todos los ámbitos de la vida.

Tampoco afirmamos que esta sociedad sea mejor que los sistemas sociales que le precedieron. Es sólo una forma más eficiente de sobrevivencia. Si se usa bien, estará muy bien. Si se usa mal, puede ser un instrumento de aniquilación.

Vivir de la creación continua, no implica ningún postulado axiológico, ningún proyecto de vida que le esté estrechamente unido. Puede haber sociedades de conocimiento de muchos tipos. En algunos círculos de América Latina América se ha argumentado muchas veces que ese tipo de sociedad de conocimiento, con sus consecuencias, son problemas de las sociedades europeas, pero eso no es cierto. Las sociedades de conocimiento pueden ser no capitalistas y también desarrollarse de acuerdo con el espíritu de las tradiciones de otros pueblos. Puede haber nuevas sociedades industriales japonesas, norteamericanas, chinas, de las indias orientales y de las occidentales. Y esto no es una mera especulación teórica, ya está ocurriendo. El nuevo tipo de sociedad es diferente en Norteamérica, en Europa, en la China, en la India, en Brasil o en México.

Por tanto habría que arrebatar al capitalismo la exclusividad de las sociedades de conocimiento. Las sociedades de conocimiento son posibles con otros proyectos colectivos. Las sociedades de conocimiento no tienen por qué ser homogéneas; al contrario, al ser sociedades creativas,



tienden a una gran diversificación. Por lo tanto son sociedades muy poco homogéneas, y muy diversas. Cada tradición puede crear su propia sociedad de conocimiento. Lo que no podemos hacer es volver atrás. La ciencia y la tecnología continuarán creciendo cada vez más rápido y continuamente y sin parar.

No podemos pretender seguir viviendo del pasado. Lo que está condenado a la desaparición, está condenado. No podremos, aunque queramos, renunciar a la ventaja que ofrecen las sociedades de conocimiento. No es coherente ni realista intentar vivir en estos nuevos tipos de sociedad con patrones culturales, axiológicos, organizativos, religiosos del pasado. No pueden tener el mismo cuadro de valores, los mismos modos de cultivar la dimensión espiritual de las sociedades preindustriales, ni siquiera se pueden conservar las formas de las sociedades de la primera industrialización. Las sociedades preindustriales eran patriarcales, estáticas, autoritarias, bloqueadoras de cambio, provinciales, etc. Las nuevas sociedades industriales deben cambiar todo eso: no pueden ser patriarcales, han de ser democráticas a todo nivel, son globales, viven del cambio

y, por consiguiente, deben excluir todo lo que fije, especialmente las religiones como sistemas de creencias.

No podemos vivir la espiritualidad igual que nuestros antepasados; los modos de vida son sistemas, cuando se alteran la base del sistema, se altera todo. No pueden evitarse las consecuencias interpretativas, valorativas, organizativas, espirituales y de todo tipo que provocan el nuevo modo de vida en las sociedades de conocimiento globalizadas.

Por más bella que fuera la vida de nuestros antepasados, y muchos las añoramos, no podemos repetirlos. No hay resurrección de culturas. Pero hay que ser conscientes de que esas transformaciones, no es claro que sean un progreso. En el siglo XX hemos tenido una prueba fehaciente de que más ciencia y tecnología no quiere decir más paz o más calidad humana. Fue un siglo horrible. Uno de los peores siglos de la historia. Los daños climáticos y ecológicos son también una advertencia de que la ciencia y la tecnología, cada vez más poderosa, requieren de hombres de *calidad humana profunda*, pero no religiosos, porque no pueden serlo.

No podremos ser hombres religiosos y de creencias, pero **hemos heredado el inmenso legado de sabiduría de todas las tradiciones religiosas y espirituales de la humanidad. En una sociedad globalizada todo el legado de todas las tradiciones religiosas, espirituales y de sabiduría son nuestras.**

Lo que está claro en este tipo de sociedad es que nada nos viene del cielo, nada nos lo proporciona la naturaleza misma de las cosas. Todo lo tenemos que procurárnoslo nosotros mismos, a nuestro propio riesgo, sin garantía externa ninguna, sin otra garantía que la que nos pueda proporcionar la *calidad que poseamos*. Necesitamos *calidad humana*, y mientras más profunda mejor, para construir nuestros postulados axiológicos.

Los postulados son lo que querríamos que fuera nuestra vida de hombres armados con un instrumental científico y tecnológico poderoso y en continuo crecimiento. Sobre esos postulados que construiremos nosotros mismos, edificaremos nuestros proyectos colectivos; cada uno según sus tradiciones culturales, su historia y las pre-

tensiones espirituales que queramos conseguir. Podemos proponernos, como todos los profetas y maestros espirituales de la humanidad lo han proclamado, de una forma u otra, "construir el reino de Dios".

Podemos proponernos, ahora y aquí construir, con el nuevo tipo de sociedad, el reino de Dios. El reino de Dios sería construir unos proyectos y postulados aptos para fomentar el cultivo intensivo de la *calidad humana* y de la *calidad humana profunda*, la que nuestros antepasados llamaron *espiritualidad* con la que gestionemos nuestra vida de hombres y la vida del planeta. Lo podemos hacer, tenemos los instrumentos para ello, sólo falta que nos lo propongamos individual y colectivamente.

Esa *calidad* que necesitamos con urgencia ya no nos la pueden proporcionar las religiones, nacidas en sistemas de vida preindustriales. Tampoco puede proceder de las ideologías, porque están en crisis. Esos eran sistemas adecuados para sociedades anteriores a la segunda gran revolución industrial. Ahora la *calidad* debe proceder de nuestros propios postulados y proyectos.

¿Cuál será el papel de las tradiciones religiosas como fuentes de la *calidad humana* que tan imprescindiblemente necesitamos? Ya no podemos ver a las grandes tradiciones religiosas como programas colectivos bajados del cielo; en las nuevas condiciones culturales son sólo tradiciones de sabiduría. Eso es lo que podemos pedirles: sabiduría, ninguna otra cosa. Pero esa sabiduría y *calidad humana profunda* no podemos vivirla como ellos la vivieron. **Tenemos que inventar la manera de vivir el legado de nuestros antepasados en sociedades de cambio continuo.**

Ellos vivían en sociedades patriarcales, jerárquicas, fijadas en unos modos de vida intocables en sus ejes centrales, vivían en provincias culturales aisladas, etc.; nosotros ahora tenemos que vivir en sociedades con igualdad de género, democráticas, globalizadas, cambiando continuamente en todos los parámetros de nuestra vida, etc. Por ello no podemos ir a buscar en las tradiciones religiosas y espirituales de la humanidad proyectos de vida, ni individuales, ni colectivos, ni siquiera una ética; sólo podemos

pedirles sabiduría, cualidad humana profunda, espíritu ético.

Los sistemas de creencias o simbologías intocables pueden ofrecer a las sociedades de conocimiento global solamente espíritu y no letra. Todas apuntan a una dimensión absoluta de nuestro existir, aunque le den diferentes nombres, aunque la manera de representarla y vivirla sea diferente. Todas hablan de salirse de nuestra condición de depredadores inmisericordes, de sujetos de necesidades en un campo de caza donde satisfacemos nuestras necesidades, para llevarnos a pensar y a sentir no como depredadores sin piedad, sino como amantes sin condiciones.

Todas las tradiciones empujan a que muramos a nuestro pensar y sentir exclusivo a favor nuestro, a que salgamos de nuestra egocentración: "morir a sí mismo", dice la tradición cristiana; "morir antes de morir", dice la tradición musulmana; "ver la irrealidad de todo lo que damos por real", dice la tradición budista e hindú. Todo

eso supone silenciar nuestro deseo y todo lo que construye ese deseo. Hay que comprender que "lo que es", "lo que hay" y "lo que somos" no es la lectura que el yo, como animal ha necesitado, hace, sino "Eso" que está más allá de esa lectura; "Eso" a lo que puedo acceder cuando callo y muero a esa lectura exclusivamente interesada. Ahí está el legado de las tradiciones. Son un inmenso legado de expresiones de esa dimensión absoluta, de procedimientos sofisticados, refinados de cultivo, verificados y corregidos durante milenios. No podemos despreciarlos porque vengan en lenguajes religiosos o de creencias. Tenemos que desnudarlos de creencias y heredarlos, como heredamos la poesía de Homero sin creer lo que Homero creía, ni vivir como Homero vivía, sin embargo aprendemos de él lo que es la poesía, esa dimensión de la realidad, y podemos aprender a construir poesía nosotros mismos. De forma parecida hemos de heredar el legado religioso y espiritual de nuestros antepasados, extrayendo de él la sabiduría para hacernos, a ser posible, nosotros mismos sabios.



Epílogo

Como epílogo sostengo que todos estos cambios conducen a una gran transformación epistemológica, una transformación de la idea que tenemos de nuestro pensar y sentir.

La epistemología, la idea que tenían de su pensar y sentir las sociedades preindustriales, era que los mitos, los símbolos, los rituales describían la naturaleza de las cosas, y la naturaleza de lo divino; describían cómo las realidades "son" y cómo había que vivir. Esa visión tenía la garantía divina.

La gran transformación consiste en que, ahora, tenemos que abandonar esa epistemología mítica. Los mitos no describían la realidad, ni la de este mundo, ni la del otro, sólo la modelaban de acuerdo con un modo de vida. Si la sociedad vivía de la agricultura, modelaban para vivir de esa forma. Es decir, usando una metáfora informática, construían, a lo largo de milenios, un software que modelaba la realidad para vivir como agricultores.

Ahora sabemos que las religiones no describen la realidad, sino que sólo la modelan. Modelan, según un tipo de vida preindustrial, todas las dimensiones de la vida de los individuos y los colectivos y modelan también la manera de representar y vivir la dimensión absoluta de la realidad. Las ciencias también modelan las realidades y van cambiando las modelaciones a la medida que las ciencias progresan. Esta transformación epistemológica supone un gran desencuentro entre las sociedades industriales y de conocimiento, y las religiones entendidas a la forma tradicional. Las religiones, sobre todo las iglesias, se empeñan en mantener la epistemología mítica, cuando en las nuevas sociedades de innovación y cambio continuo, con conciencia de que todo nos lo construimos nosotros mismos, esa postura epistemológica es inviable.

La epistemología de las sociedades laicas no define cómo debe ser la sociedad o la sociedad familiar, ni puede aceptar que todo está determinado por un proyecto inmutable divino. Esta nueva epistemología no describe la forma de la naturaleza, o de la sociedad o de lo que sea, sino que sabe que todo es una modelación que debe

permanecer en continuo movimiento. Tanto las religiones como las iglesias, han ligado indisolublemente la espiritualidad, la cualidad humana profunda, el legado profundo de los grandes maestros de la historia, a las formas de programación colectiva expresadas por las narraciones sagradas, los mitos, símbolos y rituales, tomadas como descripción de la realidad, con una epistemología mítica que supone que lo que las formas lingüísticas dicen describen cómo es lo real. Aferradas a esa epistemología mítica, luchan a muerte contra la nueva forma de vida y contra la epistemología correspondiente. La antigua epistemología lucha a muerte contra la nueva.

Si nos imaginamos la marcha de una cultura como un gran río, en la corriente central ya no están las religiones. En los lados marginales de la corriente es donde todavía sobreviven las religiones, y pueden vivir así mucho tiempo.

Creo que, por el bien de la humanidad, no hay que menospreciar el legado de los grandes maestros y de las grandes tradiciones. Deberíamos intentar por todos los medios, que ese legado esté en el centro de la corriente y no en los márgenes.

Esto que digo no tiene que desvalorar nada de lo que se hace en América Latina con los marginados de todo tipo. No se puede abandonar a nadie, hay que cultivar a cada uno, donde está. Hay que continuar. No se puede abandonar el barco. Hay que continuar cada uno desde donde está. Pero prepárense ustedes mismos y preparen a los que estén conducidos por ustedes, para el gran tsunami, si no se les llevará el agua a ustedes y a ellos. Se puede producir un corte entre las generaciones de los que tienen de 60 años para arriba, y las generaciones de 40 años para abajo. El clero de España tiene en promedio 70 años. ¿Qué pasará dentro de 10 años, puesto que las vocaciones son escasísimas? Se ha producido ya una ruptura, por el empeño de mantener esa epistemología mítica. Si no cambiamos, nuestros nietos tendrán que redescubrirlo todo, y es sumamente difícil redescubrir el gran legado de las tradiciones religiosas y espirituales milenarias de la humanidad. Si permitimos que eso ocurra será una gran desgracia y una gran pena. ☹

Crisis de la religión en América Latina¹

J. Amando Robles

Sociólogo de la religión

- Centro Dominicano de Investigación (CEDI), Heredia, Costa Rica

- Encuentros Internacionales Anuales,

Centro de Estudios de las Tradiciones Religiosas (CETR), Barcelona.

Consenso en que algo importante está cambiando

En un campo donde las diferencias entre los estudiosos en torno a la significación de los pretendidos cambios o transformaciones suelen ser tan grandes, me parece importante, por su valor, comenzar constatando el consenso existente entre los estudiosos críticos en torno al reconocimiento de que algo, y algo muy importante está cambiando en la religión en América Latina, y específicamente en el cristianismo.

Este reconocimiento común es nuevo, nuevo quiere decir apenas inimaginable hace una década, y lleno en sí mismo de significado: el mismo no se hubiese producido entre los estudiosos críticos como se produce ahora si la percepción del cambio o, mejor, de cambios, no fuese común y su explicación no fuese desafiante. Y en esto, en el acuse del impacto al menos, si no en la percepción ya del problema, el consenso puede ser tomado como indicador de la importancia acordada al cambio mismo, no así de acierto en el análisis e interpretación, por muy común y dominante que éste sea.

Algo muy importante está cambiando y ha comenzado a cambiar de un tiempo a esta parte en el cristianismo en América Latina, cuyo análisis e interpretación correctos constituyen todo un desafío.

Datos y lecturas más frecuentes

El fenómeno más llamativo en las últimas décadas ha sido y es la alta deserción de católicos

1 Publicamos, con el amable permiso del autor, sólo una parte de un trabajo suyo más amplio.

de la iglesia católica y el incremento casi en las mismas proporciones de miembros en las iglesias evangélicas neopentecostales. La fuga de miembros de la iglesia católica estaría en el origen del gran incremento de las iglesias evangélicas. Las propias autoridades católicas así lo reconocen, y no otra cosa mostrarían las encuestas. Por ejemplo, Brasil en 1991 el 83.3 % de su población se declaraba católica y el 9.1% protestante, el año 2000 sólo el 73.8% se confesaba católico mientras el 15.5% protestante; Chile, en el 2002, el 70% de sus 16.2 millones de habitantes se declaró ser católico, mientras en 1992 había sido el 76.7%; en Costa Rica 1995, el 84% se reconocía católico y el 13% era de otra religión, en el año 2001 sólo el 70.3% decía ser católico y el 18.7% de otra religión².

En general, es en los mismos términos proporcionales que los datos se repiten para todos los países latinoamericanos³. Hasta el punto que, aunque el neopentecostalismo es un fenómeno que trasciende América Latina —de «religión globalizada»⁴ la califica Peter L. Berger, juntamente con el Islam— de hecho es en nuestro

2 Instituto de Estudios Sociales de la Población (IDESPO), La población costarricense de la Gran Área Metropolitana frente a sus valoraciones sobre la religión, la política y los riesgos naturales, IDESPPO, Universidad Nacional, Heredia, 2001. Según el informe Estructuras de Opinión Pública. Encuesta 2006, Escuela de Matemática, Universidad de Costa Rica, el 2006 el 74.5% de la población costarricense manifestó ser católica, mientras el 12.8% evangélico protestante.

3 En efecto, a nivel continental, en 1995 el 80% de los latinoamericanos se autodefinía como católico, mientras que en el 2004 sólo lo hacía el 71%, en contraste con los que se definen genéricamente evangélicos, que en 1995 eran el 3% y en el 2004 el 13%. Latinobarómetro, El catolicismo en América Latina al inicio del papado de Benedicto XVI. Latinobarómetro 1995-2004, 16 de Mayo 2005.

4 Peter L. Berger, Globalización y religión, Iglesia Viva n. 218 (abril-junio 2004), p. 66.

continente donde ha conocido un crecimiento explosivo: en 50 millones se calcula el número de neopentecostales en América Latina.

Una lectura de estos datos y de su proyección a futuro permitiría pensar en el escenario de una América Latina no mayoritariamente católica a un plazo previsible, cuando históricamente ha sido el continente católico⁵. Es una lectura legítima, si bien especialmente en este campo hay que cuidarse mucho de las proyecciones lineales⁶. Porque otros factores culturales complejos intervienen, como el peso de identidades culturales, históricas e institucionales pasadas, nivel de mestizaje cultural y religioso históricamente logrado, techos preVISIBLES en este tipo de crecimientos, y otros. Como es legítima la lectura que hacen las diferentes iglesias actores en pugna por la hegemonía religiosa en el continente.

Como explicación del éxito de la propuesta neopentecostal por una parte, y del fracaso de la propuesta católica por otra, se da la razón de una mayor afinidad de la propuesta neopentecostal con la nueva cultura, cultura que algún autor califica de «pragmatismo-instrumental»⁷. Ello significaría que, así como la nueva cultura, la oferta religiosa neopentecostal también sería culturalmente subjetiva, o subjetivizada, íntima, de sentido, no corporativa ni dogmática, fundamentalmente individualista y existencial; transmitida desde iglesias que son prácticamente red y crecen en red, institucionalmente muy livianas, mediáticamente presentes y eficientes, con agentes poco institucionalizados, concedores de su medio, y utilizando un lenguaje muy común. Obviamente, también este tipo de razo-

5 Un diagnóstico a este respecto que nos parece bien matizado es el de Cristián Parker. Según él lejos está América Latina de haberse convertido en un «continente protestante», pero sí, desde lo que se definía como un «continente católico», estamos ahora en presencia de un claro pluralismo religioso. Y añade, América Latina ha dejado de ser «católica» en el sentido tradicional del término. Cf. Cristián Parker Gumucio, ¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente, América Latina Hoy, 41(2005) 35-56. Igualmente es matizado en sus conclusiones el informe Latinobarómetro 1995-2004. Una de sus constataciones es que la disminución de católicos es moderada y lenta, teniendo además altos y bajos a lo largo de la década.

6 De hecho, tal parece que a partir de los primeros años del siglo actual el ritmo de crecimiento de las iglesias alternativas se ha ralentizado. Cf. Cristián Parker, Op. cit., p. 36.

7 Robert A. White, Secularización y pluralismo religioso en América Latina: ¿Cambios o continúa el mismo sincretismo de religiosidad popular? Una nueva perspectiva de análisis.

namiento es de una gran validez en su orden. En una palabra, y bajo aspectos importantes, la oferta neopentecostal sería más moderna, vital y versátil que la católica, que resultaría más institucional y pesada, y engancharía mejor con la nueva demanda religiosa. En palabras de Peter L. Berger, el pentecostalismo como tal tiene una «relación positiva» con la cultura global emergente, y entre las razones para tal relación la principal sería la de ser una religiosidad «individualizada», que se alza contra las colectividades y las jerarquías tradicionales⁸.

Pero este tipo de lecturas y de razonamientos, por más que sean legítimos y válidos en su orden, son insuficientes, se quedan a nivel de la constatación y análisis funcional, no llegan al meollo del fenómeno, incluso lo invisibilizan. Lo invisibilizan, porque se comportan tautológicamente, es decir tienden a ver la explicación en fenómenos que a su vez hay que explicar, como la afinidad cultural. Una explicación parecida es la que ha dado el Papa Benedicto XVI con su interpretación del éxito de las iglesias neopentecostales: «La gente está buscando a Dios», «es una demostración más de que existe sed de Dios y de religión», decía a los periodistas durante su vuelo a Brasil en abril del año pasado para inaugurar la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Aparecida, para a continuación señalar la solución: «tenemos que ser más dinámicos», «queremos ser una iglesia más misionera». Obvio, si el problema es de la propia institución y de los agentes pastorales, hay que movilizarse más, institución y agentes. ¿Pero si el problema no fuese de agentes, es decir de personas, sino del mensaje mismo, de la cultura en la que viene impuesto?

Por ello hay que prestar atención a otros datos y dinámicas y proceder a análisis más cualitativos incluso de los datos constatados y de las lecturas realizadas, tomando éstos como indicadores de cambios y transformaciones más profundas en curso.

Otros datos y lecturas

Aunque el crecimiento explosivo de los neopentecostales en América Latina es un hecho, habría que reparar en la coexistencia cultural de otros datos, aparentemente contradictorios con

8 Op. cit., p. 68.

éstos y que sin embargo bien pueden tener un mismo origen. Por ejemplo, habría que reparar en el hecho, también constatado, de aquellos que, habiendo pasado del catolicismo a las iglesias neopentecostales, terminan en la increencia religiosa, lo que ha dado pie para que un autor protestante, Guillermo Green, utilice como título de un acápite sobre el tema la expresión «del catolicismo al protestantismo, y del protestantismo al mundo». Este proceso puede ser más real de lo que a primera vista parece. Y no tanto porque es fácil que se trate del paso de una iglesia a otra sin verdadera conversión, como postula el autor, sino porque en la cultura actual, en la que ser religioso tiene que ver con la elección personal y una decisión consciente e íntima, elección y decisión pueden ser elegir y decidir no tener religión y, mejor aún, no pertenecer a una iglesia o denominación y ser religioso.

En este sentido, un dato al que también habría que prestar atención y dar seguimiento es precisamente el del número creciente de quienes en las diferentes encuestas se declaran no pertenecer a ninguna iglesia. Lo que no significa que sean no creyentes, en el sentido de no religiosos, al contrario, pueden ser muy espirituales. Se trata de un sector que, como la Encuesta Mundial de los Valores (la *World Values Survey*) ha detectado, va en aumento⁹. El caso de Costa Rica es bien significativo. En 1995 este sector apenas representaba el 3% de la población total, en el 2001 sumaba ya el 10.8%¹⁰. Las cifras en otros países son semejantes, aunque torpemente registradas bajo el rubro de "no creyentes" o "sin religión". Así en Chile este sector

sería el 13%, en República Dominicana el 10%, Brasil el 7.4% ...¹¹ Y decimos "torpemente", porque "no creyentes" o "sin religión" puede hacer pensar en ateos o no espirituales, lo que no es el caso. Porque, por una parte, según las mismas encuestas muestran, el ateísmo clásico está a la baja, y, por otra, en este sector abundan los hombres y mujeres espirituales o al menos postmaterialistas.¹²

La cifra en aumento de los "sin religión" o sin iglesia parece que habría que completarla con la cifra a la baja de los católicos practicantes regulares. En el caso de Costa Rica ambas cifras son las que han variado muy significativamente en apenas casi dos décadas, del 1988 al 2006, triplicándose el número de los "sin religión" (de 3.5% a 9.2%), y descendiendo los católicos practicantes en el mismo período de 52% a 47.2%, manteniéndose estable la cifra de los católicos no practicantes y la de evangélicos protestantes¹³. Un comportamiento parecido detecta el *Latinobarómetro 1995-2005*, lo que le lleva a concluir que el impacto de la secularización se registra más en el nivel de la práctica católica que en el de pertenencia.

Una encuesta realizada recientemente en Chile parece confirmar este fenómeno y, lo que era de sospechar, a nivel de la juventud, con lo grávido que el mismo resulta de cara al futuro por tratarse de quienes luego serán adultos. Según una encuesta realizada por el Instituto Nacional de la Juventud (Injuv) en el 2007, el 25% de los hombres y de las mujeres entre 15 y 29 años declaró no adherir a ninguna religión, cuando en 1994 sólo el 9% del mismo grupo etario se inclinaba por la misma opción. El grupo de quienes entre los jóvenes no adhiere a ninguna religión no sólo creció muy significativamente sino que el comportamiento que refleja aparece relacionado con mayores niveles de bienestar económico y de educación. Como hacen notar los investigadores, el mismo fenómeno que se da en los países desarrollados. ¿Premonición de lo que puede pasar a futuro si América Latina se

9 El mismo Estados Unidos, país citado como ejemplo de coexistencia entre modernidad y religión, léase religiones convencionales, no escapa a esta tendencia, al contrario. Según una encuesta sobre religión reciente realizada por el Pew Forum on Religion & Public Life y dada a conocer en marzo de este año, la categoría de los no afiliados a ninguna religión ha tenido un notable aumento. El 7,3% de la población adulta dice no haber estado afiliado a ninguna religión durante su infancia y adolescencia, cifra que en los adultos llega al 16,1%. Esta cadencia, señala el informe, afecta a todas las religiones, que pierden miembros en la transición de la infancia a la edad adulta (The Catholic.net, Instantánea de la religión en los Estados Unidos, domingo 8 de marzo 2008)

10 IDESPO, Op. cit., Una cifra parecida se da en el comunicado de prensa Estructuras de Opinión Pública 2006, p. 5, con un 3.5% para el 1988 y un 9.2% para el 2006. En Nicaragua, de acuerdo al VIII Censo de Población y IV de Vivienda de Nicaragua (INEC, realizado en 2006), 268,700 mujeres, es decir el 11.6% del total de la población femenina, se declaraban sin religión.

11 También en términos generales, y de acuerdo al informe Latinobarómetro 1995-2004 más arriba citado, el crecimiento de los que se declaran sin religión ha sido de un 4% en 1995 a un 8% en el 2004.

12 Ronald Inglehart, Modernización y posmodernización. El cambio cultural, económico y político en 43 sociedades, Siglo XXI-CIS, Madrid, 1998, p. 4.

13 Estructuras de Opinión Pública 2006, p. 5



sigue "desarrollando" y "modernizando"? Así lo piensa el teólogo de la liberación José Comblin, sin aludir para nada a esta encuesta, que muy posiblemente no conocía, atendiendo solamente a la dinámica de modernización y desarrollo ya operante. Para él han sido sobre todo los sectores pobres venidos del campo a la ciudad los que han nutrido las iglesias pentecostales, al encontrar en éstas un mensaje más acorde con sus necesidades espirituales, que ya no de santos y protectores, católicas, que tenían en el campo. Pues bien, cuando llegue el día que estos pobres se escolaricen, van a sufrir la misma crisis¹⁴.

La encuesta realizada en Chile bien puede ser un indicador de cambios en curso parecidos entre los jóvenes en toda América Latina. Cambios que no hablan de ateísmo, ni siquiera de secu-
 14 « La experiencia histórica muestra que la gran crisis de la modernización se produce en la enseñanza secundaria, alrededor de los 15 años. La inmensa mayoría de los pobres no llegan hasta ahí, salvo en pocos países, como Chile o Uruguay. Un día llegará en que los pobres entrarán en la escuela secundaria y van a pasar por la misma crisis, y las Iglesias pentecostales ya no les ofrecerán tanto atractivo.» José Comblin, La crisis de la religión en la cristiandad, Koinonía RELat 377 (<http://servicioskoinonia.org/relat>)

larización, según la misma encuesta el 88,5% de los jóvenes chilenos siguen creyendo en Dios, pero sí, como los analistas de la encuesta hacen observar, de «desinstitucionalización de las creencias» y de un cierto «relativismo valórico», y ante los cuales cabe preguntarse: ¿si esta primera generación, joven, toma distancia de iglesias y de la religión, la de sus hijos corregirá esta orientación? No pareciera. Más bien es de esperar una profundización de la distancia.

Estos datos, con frecuencia «marginales» al estilo Michel Foucault a las mismas encuestas y a las sociedades, pueden ser más reveladores sobre cambios en profundidad de la religión que los simples datos de paso o conversión de una iglesia a otra. Del mismo modo el análisis cualitativo de la relatividad de la pertinencia religiosa, otrora tan determinante y fija, y de la selección y apropiación que cada fiel en cada iglesia o comunidad hace para sí de los dogmas y moral propuesta por la respectiva institución o comunidad. Todos estos datos nos hablan de la religión objeto de elección, una «human choice»¹⁵, mostrándose así un gran cambio en la misma religión.

En efecto, durante siglos e incluso milenios ésta no fue objeto de elección personal. Era algo recibido, parte importantísima de la tradición. Se era miembro de una determinada religión como se era miembro de una determinada comunidad y de una determinada cultura. Era algo heredado e impuesto. Ahora la religión es, y cada vez más, objeto de decisión personal y de elección, y esto no va sin graves consecuencias para la misma religión, en nuestro caso, para el cristianismo, y no por la elección o decisión en sí, sino por el tipo de sociedad y de cultura en las que elección y decisión tienen lugar.

El nuevo tipo de sociedad y de cultura son otras dos grandes realidades a estudiar si queremos conocer el origen y significación de los cambios religiosos en marcha, sobre todo por el pluralismo cultural y religioso que las caracteriza, porque hablar de pluralismo religioso actual significa hablar de una cultura actual matricial, la cultura que acoge al pluralismo, no religiosa, y por ser la religión, en el nuevo tipo de sociedad y de cultura, más y más una realidad "líquida", en el sentido que usa este calificativo Zygmunt

15 Ronald Inglehart, Miguel Basáñez et al., Human Beliefs and Values. A cross-cultural sourcebook based on the 1999-2002 values surveys, Siglo XXI Editores, México, p. 6.



Bauman¹⁶. Desagreguemos muy rápidamente cada uno de estos tres aspectos.

El pluralismo como característica importante de la sociedad y cultura que estamos construyendo.

Frente a quienes siguen tentados a pensar la secularización como la característica más importante de la modernidad, Peter L. Berger sostiene que sería el pluralismo, y muy posiblemente tenga razón. Como él dice, la ecuación "modernidad igual a secularización" no se sostiene, sin embargo sí se sostiene "la modernidad favorece el pluralismo"¹⁷. En cualquier caso, si no es la más importante, sí es muy importante. Se justifica, pues, tomar el pluralismo en serio como característica de la modernidad, más aún de la sociedad y de la cultura que estamos construyendo¹⁸. Tomémoslo también nosotros.

Ahora bien, ¿qué significa en términos reales y concretos pluralismo? ¿De qué hablamos cuando calificamos pluralista la nueva situación social y cultural? ¿A qué nos estamos refiriendo o qué estamos implicando? Estamos diciendo básicamente dos cosas: ruptura de la cosmovisión única anterior, e imposibilidad de reproducir la misma a futuro. En otras palabras, estamos diciendo que hay pluralismo porque la visión anterior común a toda la sociedad se rompió, de ahí la floración de nuevas visiones de sentido, de nuevos valores e ideas, y que éstas nuevas visiones, valores e ideas son de otro orden, cumplen otra u otras funciones, de manera que no volverán a reproducir aquella.

El cambio es enorme y, en nuestra opinión, Peter L. Berger no lo percibe en toda su trascen-

16 Ver entre sus obras *La modernidad líquida*, Fondo de Cultura Económica de Argentina, 2006 (primera edición en inglés, 2000); y *Amor líquido. Acerca de la fragilidad de los vínculos humanos*, Fondo de Cultura Económica de Argentina 2005 (primera edición en inglés, 2003).

17 Op. cit., p. 66.

18 El pluralismo cultural y religioso es un hecho en América Latina, y Cristián Parker lo ve ligado a la existencia de cuatro grandes factores que vienen influyendo, indirecta pero eficientemente, en este sentido desde el último cuarto del siglo pasado. Estos cuatro factores son: la nueva economía con su cultura de consumo, la influencia de los medios masivos de comunicación, influencia potenciada con las nuevas tecnologías de información y comunicación, la transformación en el campo educacional, y la emergencia de nuevos movimientos sociales. Cf. Op. cit., p. 39.

dencia. Es consciente de que el pluralismo mina todo aquello que se da por sentado, valores y creencias recibidos, y que como tal el pluralismo afecta a la religión, como afecta a cualquier otro componente cultural, pero para a continuación subrayar que el pluralismo no cambia necesariamente lo que la gente cree sino cómo lo cree. Porque lo importante para Berger es que va a haber opciones, muchas opciones. Hasta el punto de que lo que caracteriza a nuestra época no es que haya muy poca religión, dice él, sino más bien que hay demasiada.

Peter L. Berger no cae en la cuenta de que el cambio en el cómo se cree afecta también a lo que se cree y a su significación. Muchos, y esto me parece muy importante en nuestro continente, dejarán de creer en lo que creían antes, la cosmovisión que los caracterizaba, porque en las nuevas condiciones culturales, económicas, políticas y sociales no será pertinente, su cosmovisión religiosa sufrirá grandes cambios. Y en quienes aún puedan reproducir partes de la misma y en la medida en que lo hagan, ésta no tendrá la misma significación de antaño. No es lo mismo tener una cosmovisión compartida por toda la comunidad de la que se es miembro, que tenerla como testigos más y más solitarios. El pluralismo es, por esencia, pluralismo de visiones de sentido individuales, subjetivas, personales e incluso íntimas. No lleva necesariamente a la secularización, aunque ésta no queda excluida, pero a lo que sí definitivamente no lleva es a la reproducción de las cosmovisiones comunitarias anteriores como cosmovisiones hegemónicas.

Aunque desconocemos la suerte que pueden correr millones de hombres y mujeres, y su religión con ellos, no integrados en la globalización sino más bien obligadamente excluidos y adscritos por ella a un lugar, a una cultura y a un tiempo. ¿Se repetirá, salvadas las proporciones, la exclusión-adscripción de los indígenas y afroamericanos con respecto a lo que ha sido y es el proyecto dominante en nuestro continente? ¿Hasta dónde se dará el pluralismo y sus efectos en este caso? ¿Qué funciones llegará a cumplir en ellos la religión? Es una parte del problema para la que, sinceramente, todavía no hay respuestas y a la que habrá que dar seguimiento. Para el pluralismo dentro de la globalización el planteamiento es más fácil, su comportamiento es más previsible.

En todo caso, el pluralismo cultural y religioso introduce más cambios de fondo de los que nos imaginamos¹⁹.

Rechazos que las iglesias vinculan con el consumismo, el hedonismo, el relativismo y el laicismo, serían quizá más correcto vincularlos con el pluralismo como situación social y cultural dominante.

Hemos enfatizado cómo en el marco del pluralismo como situación social y cultural las visiones religiosas se hacen más individuales y menos comunitarias, corporativas o colectivas. Pero por su trascendencia es necesario subrayar otro aspecto: se hacen también menos "objetivas". En el pluralismo religioso la religión como cosmovisión y sistemas de verdades objetivas se disuelve. Al pasar a ser creencias y valores de elección y decisión, pasan a ser cada vez más íntimas, subjetivas y personales.

Pluralismo significa la existencia de una cultura matricial no religiosa

Pero el pluralismo como situación social y cultural significa más. Significa que la cultura matricial, en la que hoy se da la cultura religiosa, ella en sí misma no es religiosa²⁰; precisamente en la medida en que cultura religiosa significaría una cultura dominada por la cúpula de una cosmovisión religiosa determinada. Podría ser espiritual, si por espiritual entendemos una experiencia de gratuidad pura, sin fondo ni forma. Pero no puede ser religiosa. Y este hecho impacta de nuevo la religión, reforzando el pluralismo. Es como si la religión no tuviera fondo empírico sobre el cual proyectarse. De hecho no hay un fondo empírico objetivo, único y común a todos.

19 Y estamos dejando de lado un dato de gran impacto, el pluralismo que significa la existencia en un mismo mundo globalizado y en pie de igualdad de las diferentes tradiciones religiosas, con la conciencia cultural y religiosa que de tal hecho dimana, presente ya en América Latina, hasta el punto de traducirse en la necesidad de una nueva teología, a nivel mundial, ver Teología del pluralismo religioso. El nuevo paradigma, CONCILIUM n.º. 319, febrero 2007, y entre nosotros, ver la magnífica obra de José María Vigil, Teología del pluralismo religioso. Curso sistemático de teología popular, Ediciones Abya Ayala, Quito 2005.

20 Estamos asumiendo aquí, por parecernos pertinente, la triple distinción que hace Robert A. White entre cultura general, cultura específicamente religiosa y cultura religiosa institucional, con la advertencia que él hace: que cada uno de estos tres niveles tiene sus propios ciclos de dialéctica entre secularización y revitalización religiosa, y cada uno tiene diferentes condiciones para esta dialéctica.

Cada creyente o subconjunto y conjunto de creyentes tiene que construirse el suyo.

Más se profundiza el pluralismo como situación social y cultural, menos la cultura matricial puede ser religiosa. De hecho ya no lo es. Pero es que si fuera religiosa, haría difícil, si no imposible, el pluralismo, que por otra parte más y más se profundiza. Y al no ser la cultura matricial religiosa, más la cultura religiosa, cultivada como un subcampo de aquélla, tiene que partir de sí misma, construyéndose a sus propias expensas, antropológicas, históricas y culturales. No podrá construirse a partir de la cultura matricial y sobre ella. De ahí una dualidad creciente o, al menos, una no coincidencia permanente de ambas.

Más aún, lo que realmente se da es una oposición entre ambas, al ser la cultura matricial o general una cultura "pragmática-instrumental" en palabras de Robert A. White, y la cultura religiosa una cultura comunitaria, corporativa, utópica. Esta distinción permitiría explicar tanto el éxito que la cultura religiosa y la cultura institucional tuvieron en nuestro continente de 1960 a 1990, como el actual impasse o debilitamiento. Aquél, al coincidir con una cultura general imbuida de comunitarismo y utopismo, habría sido un momento "religioso", "utópico", "trascendental", y exitoso, mientras que el momento actual, de clara preponderancia de las tendencias pragmáticas y utilitaristas, no sería tan "religioso" y "utópico" como aquél. Y de igual modo explicaría que las propuestas religiosas que apelan al carácter pragmático utilitario de la cultura actual y negocian con él tengan éxito, al menos a corto plazo, mientras las propuestas que siguen apostando por del modelo exitoso pasado están dando muestras de impasse y debilitamiento.

De nuevo aquí, la situación de pluralismo social y cultural nos pone en la pista de la novedad y profundidad de cambios religiosos muy importantes que ya se han operado y siguen en marcha. Se podría convenir con Berger en que nuestra era no es de secularización sino más bien de una gran exuberancia religiosa. Solamente que, pese a todo, los cambios ocurridos son muy importantes, y, por ejemplo, en la nueva situación hay mensajes religiosos que tienen mucha dificultad para ser aceptados.

Hay que tener en cuenta que si la globalización es la nueva filosofía del espacio (José Casa-



nova), reemplazando el tiempo por el espacio, el pluralismo, tan característico de esta nueva situación espacial, es negación de verticalidad, de jerarquización y modelos recibidos, y opción por la horizontalidad.

Todo ello en medio de una sociedad «líquida»

Porque hasta ahora hemos venido hablando de religión y de cambios religiosos como si lo religioso fuese cosa, dimensión o relación social al estilo como vio lo social Durkheim: una realidad social pero sólida, socialmente coercitiva, permanente en sus cambios, fiel a sí misma. Y no pareciera ser así. La religión hoy, como toda la realidad social, es también «líquida», en expresión de Zygmunt Bauman.

Con esta metáfora califica Bauman el cambio que está experimentando tanto la realidad social como nuestra manera de percibirla; un cambio trascendental y del que también hay que tomar nota como nuevo dato.²¹

Lo social y su percepción han ido de la mano, y desde los grandes fundadores de la sociología ha sido «normal» dos cosas: percibir lo social como realidad sólida, objetiva, exterior a nosotros, que nos precede, y creer en nuestra percepción, en la validez de nuestras categorías. En otras palabras, sentir que, con las diferencias legítimas de enfoques, escuelas, gustos y preferencias, nuestras categorías funcionaban. Para Bauman ambas cosas no son ya más mantenibles: ni la realidad social es tan sólida como parece ni nuestras categorías son tan válidas. Lo que llamamos realidad social ha cambiado profundamente, no es sólida, es «líquida», y como tal hay que aprender a percibirla, también tiene que cambiar nuestra percepción.

Por ejemplo, en la relación Estado-ciudadanos, el Estado en sus diferentes versiones tenía que responder por el bienestar de sus ciudadanos, tenía que asumir esa responsabilidad, creando al menos las condiciones para ello. De no hacerlo,

caía en una falla de su función. Y así en todas las instituciones. En la sociedad de la primera modernidad, y no digamos ya en los tipos anteriores de sociedad, todos nacíamos en medio de instituciones y roles, de pertenencias, vínculos y lazos que preexistiéndonos nos acogían. En las sociedades que nos han precedido la dimensión comunitaria, colectiva y corporativista era muy rica. En la sociedad y cultura actual ya no es así o cada vez lo es menos. Cada vez somos más individuos privados de toda pertenencia corporativa, lanzados al vacío social de todo tipo, desde luego al vacío comercial y económico, y responsables por nosotros mismos. El ejemplo más elocuente y quizá más determinante es lo que pasa en el consumo, que ya da el nombre a la misma sociedad, «sociedad de consumo». Sector aparentemente lleno de cosas, con horror al vacío, es sin embargo el sector más vacío de toda perdurable relación, de toda permanencia si no es el consumo mismo. Sencillamente en él no hay lugar para ninguna relación permanente y satisfactoria, para un nosotros y, en definitiva, para un yo realizado y profundo. Al contrario él mismo se encarga, porque es su esencia, de que no creamos ninguna relación permanente con nada ni con nadie, porque sólo así, eternos insatisfechos, seremos solamente eso, eternos consumidores también. De ahí que todo se vuelva líquido.

Se vuelven líquidas nuestras relaciones sociales, se vuelven líquidas las cosas, se vuelven líquidos nuestros proyectos, nos volvemos líquidos nosotros mismos, se vuelve líquida también eso que llamamos religión. Todo lo que se vincula al deseo, y el consumismo como cultura e ideología trata de vincularlo todo al deseo, participa de esta nueva condición líquida: mediante un mecanismo perverso, que a la vez que prioriza el deseo impide su satisfacción, disuelve toda relación permanente para sustituirla por la promesa de una relación nueva más satisfactoria que nunca llega a serlo. Verdaderamente la nueva sociedad, como sociedad de consumo, es una máquina de deseos, más máquina de deseos que de satisfacciones.

¿Hemos pensado en lo que le pasaría a la religión si cayese víctima de esta dinámica? Pues, bien, pese a las grandes riquezas corporativas y utópicas que las diferentes tradiciones religiosas aún conservan, hay ofertas religiosas que ya han caído en esta dinámica y hay que convenir en que, en general, es una tentación muy grande

21 Además de las dos obras ya citadas, pueden verse de Zygmunt Bauman, *La globalización. Consecuencias humanas*, Fondo de Cultura Económica de Argentina, 1999 (primera edición en inglés, 1998); *Comunidad. En busca de seguridad en un mundo hostil*, Siglo Veintiuno Editores de Argentina, 2003 (primera edición en inglés, 2001); *La sociedad líquida*, Fondo de Cultura Económica de Argentina, 2004 (primera edición en inglés, 2002).

para ellas. La tendencia de las religiones a construirse sobre la necesidad de sentido y como una respuesta al mismo, no está lejos de la dinámica del deseo y de la disolución que éste produce.

Llegados a este punto, y en relación con la sociedad de consumo, habría que abordar también para su discusión la tesis de la secularización-privatización de la religión o de la «des-privatización». Un autor como José Casanova es de esta tesis²², que le permite conciliar una secularización evidente con la reivindicación de las religiones por ocupar espacios públicos y con logros obtenidos en tal sentido por las mismas religiones desde los años 80 del siglo pasado.

Si bien son muchos los datos y hechos que se pueden citar en tal sentido, también habría que recordar con Bauman lo que es toda una ambigüedad: y es la capacidad bien propia de las sociedades de consumo para dar como a objeto de consumo existencia pública a dimensiones privadas que sin embargo siguen siendo privadas²³. La televisión con su morbo por lo privado, con su tendencia a reflejar la vida social y cultural dominante, sabe mucho de ello. En otras palabras, no todo lo que aparece públicamente en los medios y a lo que se le da cobertura y publicidad es público. Pueden seguir siendo realidades tan privadas y personales como antes, que, para consumo del gran público o de audiencias determinadas y significativas, por un momento salieron a la luz pública, sin más trascendencia que la de su publicación efímera.

No es pues solo el pluralismo cultural y religioso, y el hecho de que la cultura matricial o general no es religiosa, factores ya de por sí muy impactantes en la religión tal como la hemos conocido y específicamente en el cristianismo. Es también y sobre todo el consumo como forma de vida, penetrando en la esfera o dominio de lo

22 José Casanova, *Religiones públicas en un mundo global*, Iglesia Viva n. 218 (abril-junio 2004), p. 75.

23 Para Pedro Trigo el balance entre lo privado y lo público se rompió desde mediados de los años setenta del siglo pasado con el siguiente resultado, constatable también en el campo de lo religioso: «lo público se redujo a su mínima expresión y se privatizó todo. Esta privatización toma la forma de mercantilización. Todo es público en cuanto está en el mercado, pero para ser adquirido y consumido privadamente, aunque se trate de un consumo masivo» (Pedro Trigo, *Fenomenología de las formas ambientales de la religión en América Latina*, en Vicente Durán Casas et alii (comps.) *Problemas de filosofía de la religión desde América Latina*. De la experiencia a la religión, Siglo del Hombre Editores, Equipo Jesuita Latinoamericano de Reflexión Filosófica, Bogotá 2003, p. 38).

religioso, lo que disuelve la religión y el cristianismo tal como lo hemos conocido y lo hace «líquido». Y «líquido» aquí significa cada vez menos objetivo, público, social y corporativo.

De la nueva propuesta neopentecostal, tan exitosa también en América Latina, se ha dicho dos cosas: que es la religión actualmente más global y globalizante que existe (Peter L. Berger) —también se ha dicho que es tan latinoamericana como la teología de la liberación (José Casanova)— y que propiamente hablando no es cristiana, es otra religión aunque utilice referentes formalmente cristianos. A la luz de lo que hemos expuesto en este párrafo, esta última apreciación no sería una hipótesis tan a despropósito como puede sonar.

A modo de conclusión

Estos son algunos datos y su lectura, sobre la religión y el cristianismo en América Latina, sobre los que queríamos llamar la atención, importantes por su naturaleza para ser discutidos.

A la luz de los mismos, en efecto, no se puede decir que el futuro de América Latina sea el de una sociedad secularizada, aunque tampoco se puede olvidar que ya ha comenzado a serlo en sectores con tres características bien significativas: etariamente joven, urbano y con mayor escolaridad²⁴. Bien puede ser que en el futuro América Latina siga siendo religiosa e incluso cristiana y hasta significativamente católica²⁵.

24 Sobre el punto concreto de si en América Latina estamos asistiendo o no a una crisis en el cristianismo al estilo europeo, punto con frecuencia negado y rechazado ad portas entre nosotros, quisiera llamar la atención del lector sobre el artículo ya citado de José Comblin, *La crisis de la religión en la cristiandad tan significativo a este respecto, por reconocer en el mismo que la crisis se está dando ya en América Latina, por ser, en lo que nosotros conocemos, el primero entre los teólogos fundadores de la teología de la liberación en admitirlo y dar cuenta de ello, y por el gran giro que con respecto a este punto él mismo ha dado de un corto tiempo a esta parte. Ya la afirmación con la que comienza no puede ser más elocuente: «Dentro de la cristiandad la crisis de la religión está llegando a su punto culminante en Europa, y ya alcanzo un nivel alto en América Latina.»*

25 Al menos con una Iglesia Católica todavía referente importante en cada país del continente. Esta es la conclusión a que llega el informe varias veces citado, *Latinobarómetro 1995-2004*, no sin antes subrayar que a lo largo de la década la cantidad de católicos disminuye en mucho menor medida que su nivel de religiosidad, es decir que el proceso de secularización afecta la práctica religiosa mucho más que la pertenencia a la iglesia.

Pero en el todo social cristianismo o cristianismos resultantes, incluido el catolicismo, serán bien diferentes. Aunque hay que prever que, desde otro punto de vista, la globalización puede jugar muy bien a favor de las religiones ya de por sí globales, incluido el propio catolicismo y ahora la oferta neopentecostal. Recordemos, como lo hacen alguno autores, que las religiones de por sí globales, como el cristianismo, nunca se llevó del todo bien con los Estados-naciones, por lo reducido de estos espacios. Lo suyo fue siempre espacios más amplios, más universales.

Pero las cosas no volverán a ser como antes. Catolicismo y cristianismo no volverán a tener en América Latina la hegemonía religiosa que tuvieron y aún tienen. Esta pérdida puede coexistir con el mantenimiento e incluso acrecentamiento de un poder simbólico y en tanto simbólico real, pero comparada con el pasado reciente siempre será pérdida. Un amigo académico me lo hacía notar recientemente evocando el funeral de Estado que tuvo el Papa Juan Pablo II. Nunca en los tiempos modernos, me decía él, ningún jefe de Estado ha tenido el funeral que él tuvo, con tantos presidentes de gobierno y tantas testas coronadas, lo cual habla como ninguna otra expresión del poder político detentado en la actualidad por la Iglesia Católica. Pero ¿cuál es su capacidad de influencia religiosa?, me preguntaba él. Tan desproporcionada que no resiste la comparación con el poder político simbólico. No se puede, en el sentido de no procede, confundir una demostración con otra.

Por una parte, más se desarrollan las sociedades y las democracias, más las sociedades devienen pluralistas y tienen que tomar todos los aspectos que las integran y conciernen en sus propias manos, más la religión queda reducida institucionalmente a sí misma. Aun así podrá gozar de reconocimiento público y ser pública, ya que público no significa aquí hegemónico, pero como quien obtiene y goza de un derecho para el adecuado cumplimiento de sus fines y funciones. Aparte que dicho reconocimiento será plural, comprenderá diferentes religiones e iglesias en igualdad creciente de condiciones, no será una sola. Por otra, este pluralismo creciente, reconocido y no reconocido, convertirá más los mensajes de las diferentes religiones e iglesias en apelaciones a la conciencia de cada quien, con la dimensión subjetiva que ésta tiene y que a su vez repercutirá en la manera personal y subjetiva de recibir y valorar el mensaje. Algo de esto

es a lo que ya parece que estamos asistiendo y que Pedro Trigo en el trabajo ya citado denomina «fragmentación» y que él ve produciéndose en todo el mundo²⁶. Ciertamente, como él dice, hay una fragmentación que se debe a la emergencia creciente de religión en estos tiempos de globalización, en unos sectores sociales como demanda de complementación, de algo más que de consumo, en otros sectores como rechazo y resistencia, lo que parece estar dando por un lado a intimismos religiosos, por el otro a fundamentalismos. Pero también está la fragmentación sin más de lo que antes era único y homogéneo y ya no satisface, como él mismo muestra muy bien a propósito del catolicismo²⁷.

En fin, aunque no hablemos de secularización, que se está dando, ni de la transformación de la religión en las sociedades de conocimiento, negando que aquí hayamos comenzado a entrar en este tipo de sociedad y de cultura; aunque sigamos postulando que América Latina es muy diferente de Europa y que la crisis de la religión que ha tenido lugar allá no se aplica aquí; el hecho es que algo parece estar cambiando en la religión, especialmente por lo que respecta al catolicismo, en América Latina, y que, aun ateniéndonos a los datos e hipótesis más conservadores, como los que refieren al pluralismo cultural y religioso, el cambio o los cambios pueden ser de envergadura. De hecho, como hemos visto, aun datos e hipótesis que se manejan más conservadoramente pueden ser leídos de otra manera, como indicadores precisamente de transformaciones si no al menos muy profundas, sí irreversibles. ☞

26 «Esto se advierte, en primer lugar, en Occidente. Pero también fuera de él, donde quiera que haya algo de tolerancia religiosa. Así sucede en la India, en Indonesia, y en los países más modernizados de África. Los problemas que causa esta fragmentación explican el auge del fundamentalismo... El fenómeno de la fragmentación es, pues, mundial.» (Op. cit., p. 38)

27 «En nuestro caso es cierto que, a diferencia de Europa, todavía podemos considerar a América Latina como un continente fundamentalmente cristiano y aun católico. Pero más cierto es que ya se rompió la homogeneidad de antaño, que ahora incluso el catolicismo se vive de maneras muy variadas, y más todavía, por supuesto, el cristianismo, y que además existe una gama muy extensa de formas religiosas. También la indiferencia —aunque no el ateísmo—, se ha hecho socialmente significativa. Tal vez sea todavía más decisivo el hecho de la distancia casi abismal entre las distintas formas de vivir el catolicismo, una distancia sin duda mayor que entre algunas de ellas y otras cristianas no católicas, e incluso tal vez entre otras formas religiosas no cristianas.» (Op. cit., p. 39)

Un día sin sirvient@s

A principios de octubre del año pasado, el alcalde electo de San Pedro Garza García, Nuevo León, Mauricio Fernández Garza, causó revuelo en la opinión pública con sus declaraciones. Primero reveló a un diario local que integraría su "escuadrón de la muerte", sin que ninguna autoridad competente dijera esta boca es mía; el último día de ese mes, en su toma de posesión como alcalde, lo reiteró delante del mismo gobernador Rodrigo Medina: "me voy a tomar atribuciones que no tengo". Y advirtió a los criminales: "Lo van a entender por las buenas o por las malas".

El broche de oro declarativo fue el anuncio del asesinato de un maleante que había pedido su cabeza, Héctor El Negro Saldaña, icuatro horas antes de que las autoridades del DF encontraran su cuerpo, junto al de otros tres presuntos secuestradores y narcotraficantes, dentro de una camioneta!

Más allá de toda sospecha, lo preocupante aquí es el desenfado con el que un munícipe avisa que violará la ley ante el aplauso de su auditorio y las tibias reacciones del Gobernador ahí presente, el Secretario de Gobernación y el presidente Calderón.

Pero los desparpajos de Fernández no pararon ahí. Su clasista Cabildo en San Pedro aprobó, por unanimidad, crear un padrón de trabajadores domésticos (choferes, jardineros, nanas, cocineras, mucamas), a fin de tenerlos bajo vigilancia y eventualmente dete-

nerlos, lo cual es anticonstitucional, para preguntar en dónde trabajan y verificarlo.

Es San Pedro el municipio más rico per cápita de México; ahí las clases sociales se distinguen con facilidad, pues el color de la piel es determinante. En términos generales, la gente de la clase social más alta es blanca y, a medida que desciende la línea vertical de la pirámide, la pigmentación tiende a oscurecerse.

La clase baja de San Pedro se compone de personas morenas, muchas de las cuales poseen rasgos indígenas. Ordinariamente prestan servicio en las residencias como chóferes o empleadas domésticas; de éstas, la mayoría reside en sus lugares de trabajo de lunes a viernes, no así los fines de semana, tiempo en que los patrones ocupan sus casas a tiempo completo.

Otro indicador social distintivo entre clases es el medio de transporte. La clase alta viaja en autos europeos "de marca" (Audis, Mercedes, BMW, Jaguares, LandRovers, Ferraris); y la baja, en el democrático camión. Así, las causas de discriminación en San Pedro abarcan el color, el medio de transporte, la diversión ("nos reservamos el derecho de admisión"), los salarios, los modales y un largísimo etcétera.

Sería fantástico que Mauricio Fernández y su cabildo le die-

Colectivo Zarza de Monterrey



ran al cacareado padrón otros usos fuera del control fascista. Por ejemplo, que cotejaran los datos con la lista de empleados dados de alta en el Seguro Social. Un padrón que incluyera cuánto gana una sirvienta, una revisión de su contrato, si su seguridad laboral está garantizada y si las horas extra son pagadas conforme a la Ley.

O bien, siguiendo el ejemplo de los migrantes que se han instalado en la clase trabajadora de Estados Unidos, sería fabuloso declarar "Un día sin sirvient@s" en San Pedro. Los blancos, patrones de morenos y morenas, se percatarían de un desarrollo económico y social fincado en la explotación de sus semejantes.

La periodista Rosaura Barahona interroga: "¿Cuál será el criterio para detenerlos y cuestionarlos? ¿El color de la piel? ¿La estatura? ¿La ropa? ¿El ser peatones? La verdad, la idea de que eso pueda suceder en un municipio que se ufana de defender los valores y de ser cristiano es patético". ☐



No sólo de pan...

*Cosme Carlos Ríos, José Francisco Gómez Hinojosa,
Luis Eduardo Villarreal Ríos.
Arquidiócesis de Monterrey*

Marzo 7 de 2010

3er. Domingo de Cuaresma

Lema: "La conversión, tarea permanente de l@s discípu@s"

1. Una sociedad que quiera ser sostenible, es decir que funcione dentro de patrones éticos, requiere de instituciones sólidas, de leyes claras y efectivas y, sobre todo, de una ciudadanía activa, movilizadora. Esto último precisa de una verdadera transformación en la conciencia de los individuos, que les permita trascender la condición de súbditos y asumir la de ciudadanos.

Pero la mexicana parece una sociedad que ha perdido el paso, con autoridades que caminan tímida y lentamente en la tarea de hacer cumplir la ley, con instituciones que acusan debilidad y una población apática y aguantadora. El impulso revolucionario, que por décadas dio cohesión al discurso oficial, perdió fuerza, no alcanzó a la educación ni a la salud, apoyos imprescindibles para transformaciones estructurales.

2. Primera lectura: (Éxodo 3,1-8.13-15)

El Señor, a través de la zarza que arde, sorprende a Moisés en su vida ordinaria, le enseña la actitud del santo temor ante su presencia y le aclara la opción por la libertad del pueblo esclavizado en Egipto. Para realizar tal proyecto, Yahvé quiere valerse del mismo Moisés; pero él, consciente de su incapacidad, pretende eludir la misión, lo cual no acepta Dios. Finalmente, Moisés, con la fuerza de la revelación de lo Alto, regresa a Egipto.

3. Segunda lectura: (1ª. Corintios 10,1-6.10-12)

La comunidad de Corinto, de reciente conversión, está expuesta a un contexto pagano, de costumbres relajadas. Pablo les propone una reflexión sobre los acontecimientos del Éxodo, insistiendo en la gracia que se da a todos por igual, aludiendo claramente al bautismo y a la eucaristía; a cada quien, sin embargo, le corresponde hacer que el don recibido de lo Alto no quede sin fruto, pues una vida cristiana comporta exigencias morales.

4. Evangelio: (Lucas 13, 1-9)

La nota previa a este texto es una exhortación a discernir los signos de los tiempos. Luego, algunos le refieren dos hechos cruentos: una represión ordenada por Pilato en el templo y la trágica muerte de quienes fueron aplastados por la torre de Siloé. Jesús, en lugar de criticar al procónsul romano, responde con una invitación urgente a la conversión de sus oyentes.

Acto seguido, refuerza su enseñanza con la parábola de la higuera, planta cuya esterilidad se había convertido, desde el tiempo de los profetas, en signo de las infidelidades de Israel. Pero el Señor es paciente y misericordioso, lo cual le mueve a acceder a las súplicas del labriego que le pide tiempo en espera de posteriores frutos.

5. Actualización desde Aparecida

365. Esta firme decisión misionera debe impregnar todas las estructuras eclesiales y todos los planes pastorales de diócesis, parroquias, comunidades religiosas, movimientos y de cualquier institución de la Iglesia. Ninguna comunidad debe excusarse de entrar decididamente, con todas sus fuerzas, en los procesos constantes de renovación misionera, y de abandonar las estructuras caducas que ya no favorezcan la transmisión de la fe.

366. La conversión personal despierta la capacidad de someterlo todo al servicio de la instauración del Reino de vida. Obispos, presbíteros, diáconos permanentes, consagrados y consagradas, laicos y laicas, estamos llamados a asumir una actitud de permanente conversión pastoral, que implica escuchar con atención y discernir "lo que el Espíritu está diciendo a las Iglesias" (Ap 2, 29) a través de los signos de los tiempos en los que Dios se manifiesta.

369. Encontramos el modelo paradigmático de esta renovación comunitaria en las primitivas comunidades cristianas (cf. Hch 2, 42- 47), que supieron ir buscando nuevas formas para evangelizar de acuerdo con las culturas y las circunstancias. Asimismo, nos motiva la eclesiología de comunión del Concilio Vaticano II, el camino sinodal en el postconcilio y las anteriores Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano y de El Caribe. No olvidamos que, como nos asegura Jesús, "donde están dos o tres reunidos en mi nombre, allí estoy yo en medio de ellos" (Mt 18, 20).

6. Pregunta para el diálogo

¿Cuál es mi compromiso real y concreto en la transformación del orden de cosas actual para que llegue el nuevo orden, el futuro orden, el "otro México posible", que se aproxime más al anhelo, al sueño de Dios?

Marzo 14 de 2010

4o. Domingo de Cuaresma

Lema: "Pecar implica traicionar la comunión con el prójimo"

1. El colapso financiero en Estados Unidos, el cual comenzó con la quiebra de una importante institución el 15 de septiembre de 2008 y que desencadenó una recesión en casi todas las economías del mundo, dio pie a una auditoría de los libros contables de todas las firmas de inversión. Así fue que se descubrió a Bernard L. Madoff, presidente de una institución negociadora de fondos que lleva su nombre y que él fundó en 1960.

Ésta fue una de las más importantes en Wall Street. En diciembre de 2008 Madoff fue detenido por la FBI y acusado de fraude. El juez federal Louis L. Stanton congeló sus activos. La suma defraudada alcanzó los 50 mil millones de dólares, lo que significó la mayor estafa llevada a cabo por una sola persona. El 29 de junio de 2009 fue sentenciado a 150 años de cárcel, condena que parece corta para una inteligencia y un cinismo dedicados a la infamia.

2. Primera lectura: (Josué 5, 9a. 10-12)

El camino por el desierto ha sido largo y penoso; ha quedado atrás el oprobio de la esclavitud en Egipto y se está a punto de tomar posesión de la tierra prometida. Josué organiza una renovación de la alianza, para la cual se incorporan signos que refuerzan la fidelidad del pueblo: la celebración pascual, en recuerdo de la noche del Éxodo; la circuncisión, que alude la santidad de Dios y la del pueblo. Una nueva vida ha comenzado.

3. Segunda lectura: (Corintios 5, 17-21)

El texto de Pablo comienza con una afirmación esencial del cristianismo: si la humanidad ha muerto y resucitado con Jesús, todo lo antiguo (aquello que está bajo el dominio del pecado) desaparece, lo que cuenta ahora es la criatura nueva, la que ha sido renovada por el agua y el Espíritu, dejando ahogado el pecado para que de ahí emerjan la mujer y el hombre nuevos. El mérito de esta transformación no le corresponde al ser humano sino a Cristo.

4. Evangelio: (Lucas 15, 1-3. 11-32)

El tema de la misericordia es central en Lucas. En el centro del tercer evangelio está el capítulo 15, con tres hermosas parábolas cuya profundidad y amor van creciendo: el dracma perdido, la oveja descarriada y el hijo pródigo que pide su parte de la herencia y se va. A mayor lejanía, más amor queda patente: por la moneda y la oveja encontradas, se hace fiesta; por el hijo que regresa, se mata el becerro gordo y se le reviste con realeza.

El contexto de estas parábolas es el de Jesús comiendo con pecadores, los que lo reconocen como amigo; recordemos que en la cultura hebrea la acción de comer y beber son signos fuertes de comunión. Ante esta actitud, los fariseos murmuran, critican el hecho de que el Maestro se sienta a la mesa con quienes están fuera de la ley, lo cual consideran abominable. Ante esto, pueden más la misericordia y el amor, únicos valores que curan las heridas del pecado.

5. Actualización desde Aparecida

537. América Latina y El Caribe deben ser no sólo el Continente de la esperanza sino que además deben abrir caminos hacia la civilización del amor. Así se expresó el Papa Benedicto XVI en el santuario mariano de Aparecida²⁸⁸: para

que nuestra casa común sea un continente de la esperanza, del amor, de la vida y de la paz hay que ir, como buenos samaritanos, al encuentro de las necesidades de los pobres y los que sufren y crear "las estructuras justas que son una condición sin la cual no es posible un orden justo en la sociedad...". Estas estructuras, sigue el Papa, "no nacen ni funcionan sin un consenso moral de la sociedad sobre los valores fundamentales y sobre la necesidad de vivir estos valores con las necesarias renunciaciones, incluso contra el interés personal", y "donde Dios está ausente (...) estos valores no se muestran con toda su fuerza ni se produce un consenso sobre ellos"²⁸⁹. Tales estructuras justas nacen y funcionan cuando la sociedad percibe que el hombre y la mujer, creados a imagen y semejanza de Dios, poseen una dignidad inviolable, al servicio de la cual se han de concebir y actuar los valores fundamentales que rigen la convivencia humana. Este consenso moral y cambio de estructuras son importantes para disminuir la hiriente inequidad que hoy existe en nuestro continente, entre otras cosas a través de políticas públicas y gastos sociales bien orientados, así como del control de lucros desproporcionados de grandes empresas. La Iglesia alienta y propicia el ejercicio de una "imaginación de la caridad" que permita soluciones eficaces.

6. Preguntas para el diálogo

¿Qué es para ti la misericordia? ¿De dónde obtenemos fuerza para perdonar a quien nos ha ofendido? ¿Qué implica tratar con misericordia a Bernard L. Madoff? ¿Acaso liberarlo por medio de una fianza?

Marzo 21 de 2010

5º. Domingo de Cuaresma

Lema: "Sin perdón y sin reconciliación no hay futuro"

1. Leonel Narváez es religioso y sociólogo de las universidades de Cambridge y Harvard; uno de sus trabajos mejor logrados es las Escuelas del Perdón y de la Reconciliación (Espere), cuyo propósito resume en una frase: contra la irracionalidad de la violencia proponemos la irracionalidad del perdón, contra la locura de la guerra, la sabiduría de la reconciliación. El perdón -sostiene- es un ejercicio emocional, del comportamiento y del espíritu.

Expone brevemente la metodología: para lograr perdonar, la persona, víctima de alguna ofensa o agravio, necesita de 10 a 15 horas de trabajo muy específico sobre el tema. Esa persona debe nombrar su rabia y a su ofensor, debe re-estructurar la ofensa a través de la memoria, y debe volver a ganar poder sobre sus propias emociones. Es el ejercicio complejo y difícil de recuperar la armonía y la paz interior.

2. Primera lectura: (Isaías 43, 16-21)

El autor del Segundo Isaías se encuentra desterrado en Babilonia. Dirige la palabra consoladora de Dios a un pueblo que ha sido infiel a la alianza, que ha perdido el sentido de vivir y de creer en Yahvé. La consolación consiste en recordar la gloriosa gesta del Éxodo, en la que Dios "abrió un camino en el mar"; así también ahora, incluso con más fuerza, el Señor intervendrá para salvar a su pueblo.

**3. Segunda lectura: (Filipenses 3, 8-14)**

Pablo, libre prisionero del amor de Cristo y conquistado por su Evangelio, considera poca cosa su pasado glorioso en el seno del judaísmo. Él fue tomado por Cristo para transformarlo de un implacable perseguidor de cristianos en un atleta que va en pos de la meta final: la vida eterna. Su preocupación central ya no es la justicia proveniente de la Ley, sino ganar, conocer, conquistar el premio inestimable de la comunión plena con su Dios.

4. Evangelio: (Juan 8, 1-11)

Después de que Jesús pasa la noche en oración en el monte de los Olivos, escribas y fariseos someten al juicio del Maestro a una mujer -al varón nadie lo acusa- sorprendida públicamente en adulterio. ¿Con qué intención? Tenderle una trampa y obligarlo a desacatar la Ley de Moisés, que manda lapidar a la acusada; o bien, a contradecir el derecho romano que a partir de esas fechas establecía que tales condenas no podía mandarlas el sanedrín.

La fuerza del perdón de Jesús es contundente. No sólo por el amor que lleva consigo, sino por la carga de denuncia contra los acusadores, los cuales se vieron desnudados en su doble moral, en su hipocresía. Si conectamos esto con la primera lectura podíamos afirmar que, frente al desierto de pecado y de muerte, fluye un río de misericordia que purifica y transforma la vida de las personas.

5. Actualización desde Aparecida

363. La fuerza de este anuncio de vida será fecunda si lo hacemos con el estilo adecuado, con las actitudes del Maestro, teniendo siempre a la Eucaristía como fuente y cumbre de toda actividad misionera. Invocamos al Espíritu Santo para poder dar un testimonio de proximidad que entraña cercanía afectuosa, escucha, humildad, solidaridad, compasión, diálogo, reconciliación, compromiso con la justicia social y capacidad de compartir, como Jesús lo hizo. Él sigue convocando, sigue invitando, sigue ofreciendo incesantemente una vida digna y plena para todos. Nosotros somos ahora, en América Latina y El Caribe, sus discípulos y discípulas, llamados a navegar mar adentro para una pesca abundante. Se trata de salir de nuestra conciencia aislada y de lanzarnos, con valentía y confianza (parresía), a la misión de toda la Iglesia.

6. Preguntas para el diálogo

¿Qué posición tengo yo respecto a las personas que han incurrido en alguna adicción, delito o falta pública? ¿En mi predicación o en mi trabajo apostólico acostumbro el rigor legalista, el juicio implacable? ¿O más bien soy misericordioso/a con los demás, y comienzo por criticarme a mí mismo/a?

Marzo 28 de 2010

Domingo de Ramos

Lema: "Alzar el ramo significa disponibilidad total para seguir a Jesús"

1. El 18 de octubre de 2009, de manera pacífica, 45 activistas de Greenpeace D.F. desplegaron en la parte frontal de la

columna del Ángel una manta con la leyenda "Maíz transgénico: fin de la independencia" y con ello exigieron la revocación de las autorizaciones de siembra, el establecimiento de la moratoria definitiva e inmediata al maíz transgénico y la aplicación de medidas estrictas para proteger las variedades nativas y determinar el grado de contaminación transgénica de los cultivos de maíz en México.

Los héroes que dieron su vida por la independencia enviaron un mensaje contundente a la nación a través de pancartas que colocaron un grupo de ciudadanos con las frases que hoy dirían de saber lo que las autoridades están haciendo con el maíz: Guerrero: "Nuestro maíz es primero. ¡Traidores!". Hidalgo: "Muera el mal gobierno que autoriza transgénicos". Morelos: "La soberanía dimana de nuestro maíz criollo".

2. Primera lectura: (Isaías 50, 4-7)

El Siervo de Yahvé permanece firme en el sufrimiento, en la ignominia, en el aparente fracaso por su fidelidad a Dios y a los hombres y mujeres de este mundo. Fiel oyente de la Palabra, profeta y maestro de sabiduría codo con codo con el pueblo, con su destino prefigura a Jesús, el Siervo fiel que en nada opuso resistencia y en todo quiso asumir la misión que su Padre-Madre le había encomendado, hasta la hora suprema de la cruz.

3. Segunda lectura: (Filipenses 2, 6-11)

Leemos un himno cristológico prepaolino. Se sobrentiende aquí la contraposición con Adán, quien no siendo de condición divina quiso robarla. Pero Cristo es el nuevo Adán, el que aceptó reparar, mediante la humildad y la obediencia hasta la muerte en cruz, el quebranto al plan de Dios del primer ser humano. Cristo se anonadó a sí mismo tomando la condición de esclavo, que es la nuestra, hasta las últimas consecuencias. Por eso fue grato a los ojos de Dios.

4. Evangelio: (Lucas 22,14-23,56)

En la versión lucana de la pasión, Jesús se muestra a sí mismo como la realización de toda su enseñanza. En la última cena, las especies de pan y de vino son signo de total entrega; la negación de Pedro deviene paradoja de quien está llamado a sostener a sus hermanos en la fe; la oración de Gesteமான es lucha anticipada por la victoria -así debe entenderse la muerte- y abandono sufrido a la voluntad de Dios.

Antes de la entrega de su vida, el Señor tuvo que comparecer ante dos tribunales: el del Sumo Sacerdote, para el juicio religioso ("Entonces, tú eres el Hijo de Dios?"); y el de Pilato, para el juicio político ("está alborotando al pueblo..."). De aquí se infiere la dimensión social no sólo de la muerte de Jesús, sino de toda su vida, de sus dichos y sus hechos, los cuales, entraron en colisión con el poder establecido.

5. Actualización desde Aparecida

472. La Iglesia agradece a todos los que se ocupan de la defensa de la vida y del ambiente. Hay que darle particular importancia a la más grave destrucción en curso de la ecología humana. Está cercana a los campesinos que con amor generoso trabajan duramente la tierra para sacar, a veces en condiciones sumamente difíciles, el sustento para sus familias y aportar a todos los frutos de la tierra. Valora especialmente a los indígenas por su respeto a la naturaleza y el amor a la madre tierra como fuente de alimento, casa común y altar del compartir humano.

474. (Ante esta situación proponemos...) c) Buscar un modelo de desarrollo alternativo, integral y solidario, basado en una ética que incluya la responsabilidad por una auténtica ecología natural y humana, que se fundamenta en el evangelio de la justicia, la solidaridad y el destino universal de los bienes, y que supere la lógica utilitarista e individualista, que no somete a criterios éticos los poderes económicos y tecnológicos. Por tanto, alentar a nuestros campesinos a que se organicen de tal manera que puedan lograr su justo reclamo.

6. Pregunta para el diálogo

En tiempos de Jesús, ante el yugo religioso y político, una proclama libertaria fue "Hosanna al Hijo de David"; hoy, frente al deterioro ecológico y la invasión transgénica, ¿qué proclamamos juntos?

Abril 4 de 2010

Domingo de Resurrección

Lema: "Cristo ha resucitado, hagamos lo que él dijo e hizo"

1. Hace un par de años José Comblin escribía: "En los medios de comunicación se habla de los pobres de forma siempre negativa, como los que no tienen bienes, los que no tienen cultura, los que no tienen para comer. Visto desde fuera, el mundo de los pobres es todo negatividad. Sin embargo, visto desde dentro, el mundo de los pobres tiene vitalidad, luchan para sobrevivir, inventan trabajos informales y construyen una civilización distinta de solidaridad, de personas que se reconocen iguales, con formas de expresión propias, incluidos el arte y la poesía".

Con estas palabras se demuestra cómo los efectos del Espíritu del Resucitado se perciben con gran nitidez en el mundo de los pobres. Son ellas y ellos los que con gran vehemencia gritan "que venga tu Reino, Señor"; es en la cultura de los pobres que más fácil se cumple el mandamiento del amor al prójimo.

2. Primera lectura: (Hechos 10, 34. 37-43)

Pedro resume en su discurso el itinerario de Jesús. El principal de los apóstoles ha dejado atrás la estricta observancia judía y abre su predicación (el anuncio de salvación o kerigma) a los paganos. La persona del Señor es lo que Pedro quiere comunicar: Aquel que, rechazado, murió crucificado, fue finalmente resucitado por Dios, avalando así todo lo que él enseñó con palabras y prodigios maravillosos.

3. Segunda lectura: (Corintios 5, 6-8)

Pablo se refiere al rito de la pascua judía que Jesús transformó en memorial salvífico de su muerte, además recuerda la costumbre de quemar antes de la fiesta toda la levadura vieja, en cuanto que es signo de corrupción que no debe contaminar la vida nueva. Finalmente exhorta a los corintios a ser pan puro, nuevo, que Cristo, cordero inmolado, consagra con la ofrenda de sí mismo.

4. Evangelio: (Juan 20, 1-9)

Los discípulos están colmados de dudas y desconcierto, han sufrido la experiencia dolorosa de la tumba vacía y el acoso de los judíos. Pero el cuarto evangelista, valiéndose de una

precisión cronológica: "muy temprano, antes de salir el sol", es decir, a punto del amanecer el primer día de una nueva semana se convierte en el comienzo de una nueva creación, en el verdadero "día del Señor", en el que la fe mueve a caminar a los discípulos, ellas y ellos.

Es Pedro el que mira con detalle el sepulcro vacío, creando un clima de gran silencio, de expectante interrogación. Cuando entra el otro discípulo, ve e intuye lo sucedido, pasa de la realidad que tiene delante a otra más profunda, más escondida; llega pues a la fe, aunque se trata de una fe todavía oscura, dando a entender que la fe no se tiene de golpe, sino que es un camino de comunión con el Señor, misma que debemos mantener durante toda la vida.

5. Actualización desde Aparecida

396. Nos comprometemos a trabajar para que nuestra Iglesia Latinoamericana y Caribeña siga siendo, con mayor ahínco, compañera de camino de nuestros hermanos más pobres, incluso hasta el martirio. Hoy queremos ratificar y potenciar la opción del amor preferencial por los pobres hecha en las Conferencias anteriores. Que sea preferencial implica que debe atravesar todas nuestras estructuras y prioridades pastorales. La Iglesia latinoamericana está llamada a ser sacramento de amor, solidaridad y justicia entre nuestros pueblos.

397. En esta época, suele suceder que defendemos demasiado nuestros espacios de privacidad y disfrute, y nos dejamos contagiar fácilmente por el consumismo individualista. Por eso, nuestra opción por los pobres corre el riesgo de quedarse en un plano teórico o meramente emotivo, sin verdadera incidencia en nuestros comportamientos y en nuestras decisiones. Es necesaria una actitud permanente que se manifieste en opciones y gestos concretos, y evite toda actitud paternalista. Se nos pide dedicar tiempo a los pobres, prestarles una amable atención, escucharlos con interés, acompañarlos en los momentos más difíciles, eligiéndolos para compartir horas, semanas o años de nuestra vida, y buscando, desde ellos, la transformación de su situación. No podemos olvidar que el mismo Jesús lo propuso con su modo de actuar y con sus palabras: "Cuando des un banquete, invita a los pobres, a los lisiados, a los cojos y a los ciegos" (Lc 14, 13).

6. Preguntas para el diálogo

¿Cómo pueden nuestras comunidades eclesiales testificar su fe en Cristo pobre y resucitado? ¿Qué alcance tienen hoy las palabras de Lucas: "Cuando des un banquete, invita a los pobres, a los lisiados, a los cojos y a los ciegos"?

Abril 11 de 2010

2º. Domingo de Pascua

Lema: "Pruebas de fe: el cambio de mirada, la palabra, el testimonio"

1. La experiencia de un empresario japonés, Yazaki, narrada por la física Danah Zohar, en su libro *Inteligencia Espiritual* (Plaza & Janés, 2002), resulta iluminadora. Este hombre heredó una pequeña empresa que expandió por todo el mundo. Consiguió todo: éxito, riqueza, respeto y una familia unida. Pero sentía que le faltaba algo. Le sugirieron que frecuentase



un monasterio zen. Pasó allí una semana y se encontró con su yo profundo y la conexión que éste mantiene con todo. Se dio cuenta de que los bienes materiales eran ilusorios.

Salió del monasterio con otra mirada. Comenzó a percibir la belleza de un cerezo en flor y la sencillez de un fruto maduro. En su autobiografía escribió: "Los seres humanos han separado el yo del mundo, la naturaleza de la humanidad y el yo personal de los otros yos. Por eso han caído en la trampa de las ilusiones en el esfuerzo de llenar el yo vacío. Y se han convertido en víctimas fatales de un aterrador escenario de autoengaño".

2. Primera lectura: (Hechos 5, 12-16)

El texto que leemos muestra cómo vivía la comunidad en aquellos tiempos y cómo debería de vivir siempre. En el centro de la narración aparece la presencia y la acción de los apóstoles, en particular la de Pedro. Éstos realizan signos y prodigios que atestiguan la presencia del Resucitado. El pueblo los exalta; aumenta el número de los creyentes; aumenta también la fe suscitada por el poder curativo de los discípulos, incluso por la sombra de Pedro.

3. Segunda lectura: (Apocalipsis 1, 9-11a, 12-13, 17-19)

Estamos ante un escrito de revelación, el cual requiere, por parte del lector/a, una especial disposición para adentrarse en el lenguaje de los símbolos. Juan recibe tal revelación estando confinado en la isla de Patmos a causa de su fe. Una profunda experiencia espiritual le ocurre precisamente en el día en que se conmemora la resurrección del Señor. Todo el relato visionario ahí plasmado puede sintetizarse en el triunfo de la Vida sobre las fuerzas de la muerte.

4. Evangelio: (Juan 20, 19-31)

Los discípulos están "con las puertas cerradas", es de noche, es tiempo de esclavitud. No les ha llegado el día ni la fuerza para manifestarse. Jesús les infunde el Espíritu (nueva Creación) y les da el saludo de paz junto con la actitud de perdón. Este relato muestra la conversión de Tomás, que representa a quienes van a ser candidatos a pertenecer a la comunidad. Son los nuevos cristianos que creen "sin haber visto", que poseen vida en el nombre de Jesús.

El proceso de fe comienza por verificar la presencia de Dios en las realidades humanas: las heridas corporales de los que sufren, el dolor de los hambrientos, el abandono de los excluidos. Resulta difícil creer, a causa de la indiferencia o la incredulidad que nos rodean. Ante lo cual no nos resignamos, e intentamos pensar por nuestra cuenta, apoyarnos en alguien, mirar con otros ojos, mantener la esperanza, todo fruto de nuestro contacto con el Resucitado.

5. Actualización desde Aparecida

357. Pero el consumismo hedonista e individualista, que pone la vida humana en función de un placer inmediato y sin límites, oscurece el sentido de la vida y la degrada. La vitalidad que Cristo ofrece nos invita a ampliar nuestros horizontes, y a reconocer que, abrazando la cruz cotidiana, entramos en las dimensiones más profundas de la existencia. El Señor, que nos invita a valorar las cosas y a progresar, también nos previene sobre la obsesión por acumular: "No amontonen tesoros en esta tierra" (Mt 6, 19). "¿De qué le sirve a uno ganar todo el mundo, si pierde su vida?" (Mt 16, 26). Jesucristo nos ofrece mucho, incluso mucho más de lo que esperamos. A la Samari-

tana le da más que el agua del pozo, a la multitud hambrienta le ofrece más que el alivio del hambre. Se entrega Él mismo como la vida en abundancia. La vida nueva en Cristo es participación en la vida de amor del Dios Uno y Trino. Comienza en el bautismo y llega a su plenitud en la resurrección final.

6. Preguntas para el diálogo

¿Hasta dónde llega nuestra madurez de fe, abarca todas las dimensiones de mi vida? ¿Qué tanto me conmueve experiencias como la de Yazaki, quien pudo ver más allá de los bienes materiales?

Abril 18 de 2010

3er. Domingo de Pascua

Lema: "La misión de la comunidad: Seguir a Jesús"

1. El sector rural de la economía mexicana ha registrado importantes cambios en los últimos años. Los más importantes han sido la integración creciente de la agricultura de México a la de Estados Unidos por los efectos del TLCAN y un aumento de los ingresos no agrícolas de las familias rurales, que se debe más a las estrategias familiares de sobre vivencia que a los publicitados programas de asistencia gubernamental.

Así, el sector se verá afectado por la reducción del ingreso real de los hogares mexicanos y la demanda de alimentos, por aumentos en precios, desempleo y disminución de las remesas provenientes de Estados Unidos. Además, la gran mayoría de los programas de ayuda oficial son regresivos: el 10 por ciento de los productores rurales concentran entre el 50 y el 80 por ciento de los subsidios. Estamos pues ante la noche oscura del agro mexicano.

2. Primera lectura: (Hechos 5, 27-32, 40-41)

La Iglesia primitiva, desde sus comienzos, recorre un sendero de luces y tinieblas. Por un lado, va creciendo en el pueblo la aceptación y el favor de que goza la primera comunidad; por el otro, aumenta también el odio de las comunidades judías, que llega incluso a la persecución. Mientras ocurren el acoso, las amenazas y los arrestos, resplandece cada vez más la obra del Espíritu en los apóstoles.

3. Segunda lectura: (Apocalipsis 5, 11-14)

En este texto presenciamos una escena majestuosa y terrible: Dios omnipotente está sentado en su trono, tiene en su mano el libro sellado con su voluntad inescrutable, el cual nadie puede abrir. Transcurren momentos de silencio y de expectación, la situación parece desesperada; pero, de pronto, aparece victorioso el Cordero inmolado, que representa a Cristo, quien ha cargado con todas nuestras iniquidades.

4. Evangelio: (Juan 21, 1-19)

Esta escena es complementaria de la anterior: los discípulos -he aquí la dimensión comunitaria- trabajan, están en el mundo, al aire libre, lo cual simboliza su apertura a la salvación universal. La noche significa la lejanía de Dios y la esterilidad humana, mientras que el día es presencia de Jesucristo y abundante fruto laboral (las redes estaban repletas de peces).

Al amanecer se presenta Jesús en medio de ellos; pero los discípulos, aturdidos por la todavía abrumadora sensación de fracaso, no lo reconocen. Lo presienten en la calidez de su voz, en su mandato misionero, y en la abundancia de la pesca. Antes de reconocerlo, Pedro se encuentra desnudo, lo cual es signo de vergüenza y debilidad; entonces se ata la túnica, se tira al agua y se sienta luego a la mesa para compartir el alimento. Otra vez, como en Emaús, la mesa compartida es donde se reconoce la presencia del Resucitado.

5. Actualización desde Aparecida

67. La globalización ha vuelto frecuente la celebración de Tratados de Libre Comercio entre países con economías asimétricas, que no siempre benefician a los países más pobres. Al mismo tiempo, se presiona a los países de la región con exigencias desmedidas en materia de propiedad intelectual, a tal punto que se permite derechos de patente sobre la vida en todas sus formas. Además, la utilización de organismos genéticamente manipulados muestra que no siempre contribuye la globalización ni al combate contra el hambre ni al desarrollo rural sostenible.

6. Preguntas para el diálogo

De la situación sombría del campo mexicano y la presencia luminosa de Jesús resucitado surgen varias preguntas: ¿se ven por algún sitio, en nuestra patria, en nuestra sociedad, signos de cambio que nos aproximen al Reinado de Dios? ¿Cómo hacer realidad para el México rural la abundancia de la pesca de los discípulos? ¿Les llega a los pobres del campo la salud, la vida, el precio justo por sus cosechas, la justicia... la Buena Noticia del Reino?

Abril 25 de 2010

4º. Domingo de Pascua

Lema: "Seguir a Jesús implica adhesión a su proyecto"

1. La lucha de los ex braceros de México ha sido larga y penosa. Se trata de unos cinco millones de trabajadores migratorios que fueron a trabajar a Estados Unidos entre los años 1942 y 1964. Existe un añejo adeudo de la Secretaría de Gobernación con cada ex bracero de 38 mil pesos como "ayuda social"; asimismo, está pendiente la devolución del Fondo de Ahorro el cual fue integrado con el 10 por ciento de sus salarios.

Ignacio Zapata, dirigente de los ex braceros en Nuevo León, asociados en la Alianza Braceroproa, adscrita a su vez a la Asociación Nacional de Adultos Mayores (ANAM), sostiene que lo obtenido en esta entidad no es un acto de justicia del gobierno, sino fruto de una constante movilización, por medio de marchas, plantones, protestas, listas pegadas en las puertas del Congreso del Estado y demás métodos de una lucha sostenida durante más de 11 años.

2. Primera lectura: (Hechos 13, 14. 43-52)

El primer viaje misionero estuvo a cargo de Pablo y a Bernabé. En cada ciudad que visitan, entran en la sinagoga y se dirigen a los judíos de la diáspora, anunciándoles la buena

nueva de que la promesa hecha a sus antepasados se cumple en Cristo resucitado. Por todas partes surgen adherentes a la fe cristiana, especialmente en Antioquia de Pisidia; esto, desde luego, aunado al tema de la persecución, siempre presente como consecuencia de la misión eclesial.

3. Segunda lectura: (Apocalipsis 7, 9. 14-17)

Continúa la visión de los "sellos". El Cordero inmolado, es decir, Cristo crucificado y resucitado, revela en plenitud el proyecto de Dios. Los sellos indican el proceso histórico de la nueva creación (siete sellos equivale a los "siete días" que duró el proceso creativo). Al sexto día, la creación del ser humano, le corresponde el sexto sello, la salvación de toda la humanidad mediante la intervención de Dios.

4. Evangelio: (Juan 10, 27-30)

Los forjadores del pueblo de Dios fueron nómadas. De aquí que la imagen del pastor con su rebaño fuese una expresión muy propia de las relaciones de Dios con su pueblo. Ordinariamente, el pastor no es el dueño de las ovejas, sino líder y compañero. Las conduce a los pastos, las defiende de los peligros y se entrega totalmente a su misión. Su autoridad proviene de la dedicación generosa que presta al pastoreo. David y Moisés, grandes líderes de orígenes modestos, son modelos de pastores en el Primer Testamento.

Los discípulos de Jesús se reconocen porque escuchan su voz; Cristo, a su vez, los conoce, les llama por su nombre, ellos le siguen, entendiendo por seguimiento la adhesión personal, de conducta y compromiso, a su proyecto. En correspondencia, el Pastor le da la vida eterna; es decir, no perecerán, porque Cristo los sostendrá junto a sí. He aquí la misión salvadora que Dios Padre-Madre le encomendó a su Hijo.

5. Actualización desde Aparecida

131. El llamamiento que hace Jesús, el Maestro, conlleva una gran novedad. En la antigüedad, los maestros invitaban a sus discípulos a vincularse con algo trascendente, y los maestros de la Ley les proponían la adhesión a la Ley de Moisés. Jesús invita a encontrarnos con Él y a que nos vinculemos estrechamente a Él, porque es la fuente de la vida (cf. Jn 15, 5-15) y sólo Él tiene palabras de vida eterna (cf. Jn 6, 68). En la convivencia cotidiana con Jesús y en la confrontación con los seguidores de otros maestros, los discípulos pronto descubren dos cosas del todo originales en la relación con Jesús. Por una parte, no fueron ellos los que escogieron a su maestro fue Cristo quien los eligió. De otra parte, ellos no fueron convocados para algo (purificarse, aprender la Ley...), sino para Alguien, elegidos para vincularse íntimamente a su Persona (cf. Mc 1, 17; 2, 14). Jesús los eligió para "que estuvieran con Él y enviarlos a predicar" (Mc 3, 14), para que lo siguieran con la finalidad de "ser de Él" y formar parte "de los suyos" y participar de su misión. El discípulo experimenta que la vinculación íntima con Jesús en el grupo de los suyos es participación de la Vida salida de las entrañas del Padre, es formarse para asumir su mismo estilo de vida y sus mismas motivaciones (cf. Lc 6, 40b), correr su misma suerte y hacerse cargo de su misión de hacer nuevas todas las cosas.

6. Preguntas para el diálogo


¿Conocemos a líderes con autoridad moral que salen en defensa del rebaño desprotegido. ¿Cómo participamos del pastoreo de Jesús? ☞

NUESTRO PRÓXIMO NÚMERO

Marzo - Abril

Este año lo es de efemérides para nuestro país. Dos celebraciones paradigmáticas aparecen en el horizonte: la gesta por la que nos independizamos del imperio español, y la primera revolución del mundo en el siglo veinte. Si bien, los logros reales de ambas hazañas nacionales fueron poco a poco revertidos por las fuerzas oligárquicas de siempre, nacionales y extranjeras, tanto los hechos fundantes mismos, como muchos de los avances sociales que provocaron, permanecen como un faro de esperanza.

La derecha que detenta actualmente el poder federal reniega de todo lo que signifique cambio verdadero. No por nada Vicente Fox tuvo a bien suprimir el tradicional desfile conmemorativo del 20 de noviembre. Es el clásico zarpazo de quienes poseen la fuerza bruta, pero no la razón. Otra medida muy socorrida proviene del campo de la hermenéutica. Ocasiones como ésta se prestan inmejorablemente para tratar de imponer una interpretación a modo de los hechos históricos, finalmente poco sustentable por éstos mismos. Contra estas maniobras hay que dar también la batalla.

Christus, dentro de sus limitadas posibilidades, quiere aportar en esta línea. Por ello ofreceremos en nuestro próximo número a nuestros lectores un conjunto de estudios de primer nivel que pretenden ayudar a explorar algunos campos poco conocidos de estas gestas históricas, así como proporcionar claves que ayuden a ubicar su trascendencia y significado. 

SUSCRIPCIONES A LA REVISTA CHRISTUS (Edición Impresa)

Pagos Moneda Nacional

Hacer un depósito en la cuenta número 0156455204 de BBVA-Bancomer, CLABE 012180001564552040, a nombre del Centro de Reflexión Teológica, A. C.; o a la cuenta del Banco Santander Serfín, número 65501043917, CLABE 014180655010439171; o a la cuenta de BANAMEX número 6439650, suc. 0321, Clabe 002180032164396504.

No es necesario enviar copia del comprobante de depósito. Si se trata de una renovación, sí es muy importante que nos avise por teléfono, correo electrónico, carta, etc., y nos proporcione el nombre de la persona o la razón social a la que se va a seguir enviando la revista, su código postal, el nombre del Banco donde depositó su pago, el número de folio o de operación, y qué cantidad depositó (Si es suscripción nueva, sí es necesario el nombre completo del(a) suscriptor(a), su dirección completa, teléfono, correo electrónico, etc.)

También puede mandar un giro postal o bancario a nombre de Centro de Reflexión Teológica, A. C., Apdo. postal 21-272, Coyoacán 04021, México, D. F.

Dólares

Enviar cheque o giro bancario avalado por un Banco estadounidense a nombre de Centro de Reflexión Teológica, A. C.

NUESTROS LIBROS

Apocalipsis	M. Morales	\$5.00
Comentarios al evangelio de Marcos	J. Mateos	\$1.00
Con Dios y con los pobres	J. Jiménez	\$1.00
¿Cuál es la prisa?	Carlos Rodríguez	\$1.00
Chiapas. Buena nueva a pesar de todo	CRT	\$0.50
17 días de la iglesia latinoamericana	Frei Betto	\$0.50
Ejercicios espirituales de Sn. Ignacio de Loyola	E.G. Martín del Campo	\$10.00
El agro mexicano ¿Siempre lo mismo?	J.F. Cortés	\$0.50
El camino de las comunidades	J. Saravia	\$1.00
El Dios de Jesús destructor de todos los ídolos	J. Peña	\$5.00
El Episcopado latinoamericano y la liberación	E. Dussel	\$1.00
El nuevo testamento	J. Saravia	\$1.00
El Rostro indio de Dios	Varios	\$1.00
El sermón del monte (#4)	J. Mateos	\$1.00
Espiritualidad de la liberación	Vigil/Casaldáliga	\$5.00
Hablar de Dios Diversas voces	Vario	\$1.00
Hacia la civilización del amor	A. González	\$1.00
Historia de un gran amor	R. Falla	\$5.00
Humanidad en la humano	L. García Orso	\$5.00
Indicadores de la modernización mexicana	R. Mora	\$0.50
Itinerario espiritual en la opción por los pobres	J. Mendoza	\$0.50
Jesucristo liberador	J. Sobrino	\$10.00
Jesús Manual para leer el evangelio de Marcos	A. Méndez	\$5.00
Jesús interpreta las escrituras	J. Saravia	\$1.00
La aventura de un cristiano	I. Telechea	\$5.00
La espiritualidad de la nueva evangelización	C. Maccise	\$1.00
La formación de la nueva evangelización	CLAR	\$0.50
Lectura profética de la historia	CRB	\$1.00
Los comienzos del camino	J. Saravia	\$1.00
Los pobres y los neoliberales	Coedición	\$0.50
Malabareando	D. Fernández	\$1.00
México, Estados y Sindicatos	Max Ortega	\$0.50
Para vivir el mensaje de Guadalupe	A. Méndez	\$1.00
Perspectivas latinoamericanas de San Juan de la Cruz	C. Maccise	\$5.00
Que fluya la justicia	Alejandro Rosillo	\$1.00
Sabiduría y poesía del pueblo de Dios (#12)	CRB	\$1.00
san Andrés	CRT	\$1.00
San Pueblo	Ignacio Castillo	\$0.50
Seguir a Jesús: los evangelios (#13)	CRB	\$5.00
¿Valló la pena?	J. Marins y equipo	\$0.50
Revista Christus 2004 hacia atrás	CRT	\$1.00
Suscripción a la revista por un año	CRT	\$270.00
Suscripción a la revista por tres años	CRT	\$810.00
Guía para el catequista	Guillermo Ameche	\$20.00
Primero ser hermanos	Luis G. Del Valle	\$112

Yo no quiero una Patria con familias cesantes; no la quiero con excluidos de la tierra, no la quiero con niños amputados de sus padres.

Yo aspiro a una Patria libre como mis pájaros de piedra volando de océano a montaña, de laguna a horizonte. Una Patria emancipada para siempre con Morazán a la cabeza; una Patria flameando con sus hijos canturreando el trabajo.

Yo aspiro a una Patria danzando en mis ríos, riendo de paz en los manteles con tortillas socialistas.

Una Patria de manos solidarias.
Una Patria de fértil cabello.
Una Patria de infinitos ojos.
Una Patria de planetaria voz.
Una Patria caminante, caminante...

*César Cando Mendoza
Las Manos, El Paraíso, Honduras*

(Viene de la contraportada)

CURSO DE VERANO DEL CRT –2010–

DESTINATARIOS:

- Agentes de pastoral Laic@s, Religios@s y Sacerdotes comprometidos en una evangelización que vincule la fe y la justicia desde la opción de la iglesia latino americana por los pobres.

OBJETIVOS

- Una reflexión actualizada sobre las principales luces y exigencias de la Buena Noticia de Jesucristo.
- Elementos teóricos socio-políticos que permitan una ubicación en la coyuntura y obtener pistas para la actuación en el trabajo.
- Compartir vivencias y proyectos de los diversos ámbitos de la pastoral.

OFRECEMOS:

- El curso básico
- Uno de los ciclos teológicos- pastorales (A,B,C,D).

PROGRAMA PARA JULIO DEL 2010

CURSO BASICO	CÍCLICO D
5-9 de Julio: Introducción a la Biblia	5-9 de Julio: Ser humano y comunitario
12-16 de Julio: Cristología	12-16 de Julio: Antropología
19-23 de Julio: Análisis de la realidad	19-23 de Julio: Análisis de la realidad
26-30 de Julio: Pastoral de CEB'S	26-30 de Julio: Evangelización y liberación

Horario de 9:00 a 1:30 de Lunes a Viernes
Costo por cada unidad \$200.00, Curso completo \$800.00
Lugar: Parroquia del Inmaculado Corazón de María,
Héroes 132 esq. con eje uno norte Col. Guerrero (Junto al metro Guerrero)

