

CORRESPONSALES

Aguascalientes

José Luis Jacques
Tokio 207
Fracc. del Valle 2a Sección
20089 Aguascalientes, Ags.
Tels.: (449)916 89 40 ó 044 449 9069517

Baja California Norte

David Ungerleider K.
Ave. Centro Universitario 2501
Playas de Tijuana, (Apdo. Postal 185)
22200, Tijuana, B. C.
Tel.: (664) 630 1577 Ext. 205

Colima

Cruzare S.A., Atn: Salvador Cruz A.
Abasolo 79
28000 Colima, Col.

Guanajuato

Dr. Arturo Lozano Madrazo
CESCOM
Fray Daniel Mireles 416
San Pedro de los Hernández
37280 León, Gto.
Tel.: (477) 771 41 59

Nuevo León

Marianela Madrigal Hinojosa H.S.S.
Espinosa Ote. 851
64000 Monterrey, N. L.
Tel.: (81) 83 43 25 30

Oaxaca

P. Juan Ruiz
Parroquia de los Siete Príncipes
González Ortega 415
68000 Oaxaca, Oax.
Tel.: (951) 516 34 58

Tabasco

Miguel Ángel García Trinidad
Av. Madero 645
86000 Villahermosa Tab.
Tel.: (993) 31 20 9 18

Fotografías:

Archivo CRT

CHRISTUS. TEOLOGÍA, CIENCIAS HUMANAS Y PASTORAL

Número 774 Año LXXIII, Septiembre - Octubre 2009.

Director emérito: Luis G. del Valle.

Director: Raúl Cervera.

Administrador: Juan Limón

Consejo de Redacción: Cristina Auerbach, Raúl Cervera, Luis Arturo García, Omar David Gutiérrez Bautista, Enrique Maza, Iván Merino, Sebastián Mier, Rebeca Montemayor, Felipe Ortiz, José Rosario Marroquín, Ángel Sánchez Campos, Luis G. del Valle.

Consejo Asesor: Miguel Álvarez G., María Luisa Lalinde, Mario Monrroy, Luis Ramos, Javier Riojas, Alfredo Zepeda.

Coordinador del equipo operativo: Bonfilio Ortega Lagunas

Diseño y Diagramación: Juan Carlos de la Fuente.

Suscripciones: Mayra Romero Zamora, Adriana Valencia García.

Contador: Oscar Duque Luciano.

Para observaciones y sugerencias sobre la revista, diríjase a Raúl Cervera:

rcervera49@yahoo.com

raul.cervera@christus.org.mx

Una publicación del Centro de Reflexión Teológica, A.C. y órgano de la diócesis de la Tarahumara. Está registrada como artículo de 2a clase en la Administración de Correos No 1 de México, D.F., el 3 de enero de 1936. Registro de Propiedad Intelectual en la S.E.P., No 998, otorgados ambos por la Comisión Calificadora de Publicaciones y Revistas de la Secretaría de Gobernación, el día 15 de julio de 1982. Permiso No. 0020136, características: 228241205.

Autorizado por SEPOMEX. Registro postal PP09-0074, publicación bimestral. A partir del 1 enero, cada número: \$50.00, suscripción anual (seis números) para el país: \$270.00, \$810.00 por tres años; para América Latina y África: 50 dls.; para otros países: 70 dls.

Librería: Miguel Laurent 340-A, Col. del Valle, Benito Juárez, 03100, México, D. F.;

Tel.: 55 59 61 55, 55 59 61 56, Fax: 55 59 54 84

Correspondencia: Apdo. 21-272, Coyoacán, 04021, México, D. F.

Correo-e: ventas@christus.org.mx

Página web: <http://www.christus.org.mx>

Impresa en Imprenta Peña Santa SA de CV

Las opiniones expresadas en la revista son responsabilidad de sus autores.

Puede reproducirse en revistas cualquier material, si se cita la fuente, y después se nos envían dos ejemplares de la publicación.

El Consejo de Redacción se reserva el derecho de publicación de artículos recibidos.

www.christus.org.mx



1100001703

EDITORIAL

SOCIEDAD Y RELIGIÓN

- 4 Caminar en un mundo violento
José Rosario Marroquín Farrera

SOCIEDAD Y CULTURA

- 7 Lo que nos dejó el 5 de julio de 2009
Jorge Rocha

CUADERNO

- 16 Primer Encuentro Mesoamericano de Teología India
- 19 Flores y frutos de nuestra espiritualidad y teología maya-cristiana
Pedro Gutiérrez Jiménez
- 26 La autonomía zapatista ya nadie la para, ni nosotros mismos...
Gloria Muñoz Ramírez
- 29 El discurso de la rabia, 1a parte
Pablo González Casanova
- 36 El discurso de la rabia, 2a parte
Pablo González Casanova
- 41 El zapatismo como opción
Gustavo Esteva
- 48 Contexto del movimiento armado de Chiapas
Samuel Ruiz García
- 49 Uno más entre desplazados
Pedro H. Arriaga Alarcón

SOCIO-LÓGICAS

- 54 México 2012
Colectivo Zarza de Monterrey

DOCUMENTOS

- 55 Desde Oaxaca

NO SÓLO DE PAN

- 58 *Cosme Carlos Ríos, José Francisco Gómez Hinojosa, Luis Eduardo Villarreal Ríos*

INSTITUTO LIBRE DE FILOSOFÍA Y CIENCIAS, A. C.
BIBLIOTECA

08 DIC. 2009

Editorial

Catolicismo, niñez y violencia. A propósito de Irlanda

En Irlanda el gobierno ha decidido levantar un monumento en memoria de los niños y niñas que han sido víctimas de actos de violencia física, emocional y sexual en establecimientos administrados por la Iglesia católica, y ha decidido también instituir un día nacional del recuerdo y solidaridad; todo, a partir de un informe oficial que registra los abusos cometidos desde 1930. El objetivo principal es eliminar la posibilidad de que se repitan estos agravios. Al mismo tiempo el gobierno ha elaborado un plan de noventa y nueve puntos concretos y operativos para brindar un mayor bienestar y protección a los infantes, y prevenir la comisión de estos delitos.



Dos o tres observaciones por lo que toca a la Iglesia católica, no sólo en Irlanda, sino más ampliamente. Aunque debería estar de sobra decirlo, ha de quedar claro, en primer lugar, que todo lo que signifique hacer justicia a las víctimas –de todo tipo–, reparar los daños que se les ha causado, y poner medidas eficaces que impidan reincidencias y nuevos casos es una de las cosas más evangélicas que puedan hacerse. Pero, incluso, si enfocamos el tema desde los intereses meramente institucionales de la misma Iglesia, no existe otro procedimiento que, a la larga, pueda resultar más saludable. Pretender ocultar el sol con un dedo y caer en la inercia y la parálisis institucionales no es más que un boomerang que, a la larga, acarreará daños quizá irreparables. Hay que tomar en cuenta, entre otras cosas, que muchos sectores de la sociedad han experimentado cambios sociales y culturales radicales que los han hecho más conocedores y más críticos.

Una de las preguntas que brotan es si, a juicio de la Iglesia, las disposiciones legales vigentes en cada país en relación con estas materias plasman suficientemente los principios de la ética y los valores de la justicia. En todo caso, en las naciones en las que rige el régimen de separación Estado-Iglesias, las renovadas pretensiones de sustraer a los clérigos y monjas delincuentes del ejercicio de las sanciones penales correspondientes pueden reflejar la búsqueda de un status de excepción, incompatible con dicho régimen, o, incluso, la pretensión de demolerlo, por la vía de

los hechos. Por otro lado, la apertura para someterse a las leyes vigentes no impide la defensa de los derechos (humanos) de quienes han delinquido.

Internamente, las autoridades eclesiásticas deberían aplicar acuciosamente las medidas que hicieran converger el cumplimiento de la justicia, la mayor reparación posible del daño inflingido a las víctimas, así como la erradicación eficaz de estas conductas por parte de los clérigos -que dejen de hacerlo o dejen de serlo-; lo cual no excluye, ni mucho menos, una actitud de misericordia hacia ellos.

Con respecto a las conductas pederastas en particular, las posiciones integristas o fanáticas tienden a confundirlas con la homosexualidad y el lesbianismo. Es importante

recaltar que se trata de cosas diferentes. Desde el punto de vista de varias corrientes psicológicas, las primeras, que suelen referirse a actividades de carácter sexual en las que una persona adulta involucra a niños o niñas, son una desviación; las segundas, que implican intercambios sexuales entre gente adulta del mismo sexo, son una condición. La forma como el magisterio eclesiástico valora moralmente las acciones homosexuales y lesbianas es percibida por muchos sectores de la sociedad como profundamente incongruente y contradictoria con las actitudes prácticas que adopta ante los clérigos pederastas. Es importante revisar estas políticas de doble rasero, no sólo por lo chocante que resultan, sino por la posibilidad de que existan conexiones más de fondo entre estas maneras de actuar de la jerarquía. □





Sociedad y religión

Caminar en un mundo violento

José Rosario Marroquín Farrera
Equipo de redacción de Christus

Tres notas relacionadas con cuestiones religiosas llaman la atención sobre las dificultades y complejidades de lo religioso en México: la revocación de las facultades sacerdotales de Nicolás Aguilar, acusado de abuso sexual a menores en México y Estados Unidos; la detención de campesinos que en Mitzitón, Chiapas se oponen a la construcción de una carretera y cuya exigencia se ha presentado como un conflicto interreligioso, "lo que pasa en Mitzitón es por intereses políticos que tiene el gobierno, no crean lo que dicen los medios de comunicación que es por conflictos religiosos", afirma un miembro de la organización Las Abejas; y, finalmente, el cateo realizado por policías federales en las instalaciones de un templo católico en Apatzingán, para detener a personas vinculadas con la delincuencia organizada.

Los asuntos anteriores son relevantes, sin duda, y constituyen una ocasión para reflexionar en torno a lo religioso y su lugar dentro de los procesos sociales. Sin embargo en esta ocasión comentaremos tres acontecimientos vinculados con la violencia. Dos de estos asuntos tienen relación con los miedos actuales y con la magnificación de la percepción de inseguridad. El tercero, buscando equilibrar y contextualizar la inseguridad, se relaciona con la violencia que ha normado las relaciones entre los pueblos indios y los promotores del desarrollo (gobierno o caciques).

Los lebarones de Chihuahua: vencer el miedo

En mayo de este año, un grupo de mormones disidentes se organizó y movilizó para hacer frente al secuestro de Erick Le Baron. Se plantaron en el centro de Chihuahua, exigieron a las autoridades que actuaran con prontitud, no solo para resolver este caso sino para garantizar la seguridad de todas las personas. Lograron, después de una semana, que Erick fuera liberado.

El 7 de julio la historia continuó. Los secuestradores, o gente vinculada a ellos, asesinaron a dos miembros de la comunidad; dejaron una manta con dedicatoria para "los Le Baron que no creyeron y siguen sin creer". El motivo de la agresión, según la misma manta, la supuesta colaboración de los miembros de la comunidad para la detención de 25 jóvenes reclamados por los agresores.

Aquí no es el terrorismo, pero tenemos a narcotraficantes y secuestradores para alimentar los miedos. Forma parte de nuestro quehacer diario enterarnos de ejecuciones, secuestros, balaceras; pero esto, al mismo tiempo que nos acostumbra a la violencia nos acostumbra al miedo; hace de éste una realidad cotidiana que forma ya parte de nuestro modo de relacionarnos. La situación empeora porque a quienes tienen el poder, político, económico, o del tipo que sea, les conviene magnificar el



miedo a fin de convencernos para que aceptemos cualquier pretendida solución, por más autoritaria que sea.

Generan el miedo quienes quieren imponerse. Sean autoridades gubernamentales, grandes corporaciones o grupos delictivos. Es éste, quizá, el sentido de las palabras escritas en la manta dejada por los asesinos de Benjamin Le Baron y Luis Widmar. No toleran que alguien no se deje vencer por el miedo, que no crea en él. De aquí que resultara inadmisibles la actitud de un pueblo que venciendo al miedo optara por no pagar el rescate exigido, pese a todo el dolor que esto pudiera implicar.

Un detalle no menor en toda esta historia es la fortaleza comunitaria lograda por el grupo de mormones disidentes. Estos han logrado afianzar el tejido social y han creído que a la delincuencia se le puede enfrentar solamente de manera organizada y no refugiándose en el dolor y en las soluciones individualistas. El valor, mantenido hasta ahora a pesar de la adversidad, no viene de factores externos, sino de una convicción arraigada y sostenida por prácticas que tienen origen en el ejercicio

de su opción religiosa, disidente y democrática. Sí creen y siguen creyendo afirma Víctor Quintana: "su creer valiente de todos los días es que en este país somos más los buenos que los malos. Es que la muerte de algunos, por queridos que sean, no mata la lucha de todos. Es que hay que exigir a las autoridades y, a la vez, participar para la propia defensa".

Secuestro de migrantes: encuentro de quienes luchan para oponerse a él

Del 22 al 24 de julio se reunieron en la ciudad de México diversas organizaciones civiles y religiosas dedicadas a la defensa y protección de migrantes centroamericanos. En la reunión analizaron, planificaron y decidieron actuar para enfrentar el grave problema del secuestro cometido contra esta población. Denunciaron que los problemas se agravan por la impunidad y corrupción de las autoridades, lo que propicia que las personas migrantes sean víctimas de numerosas violaciones a sus derechos humanos.

Además del secuestro, las personas que al migrar hacia Estados Unidos transitan por nuestro territorio son víctimas de tortura, trata de personas en su modalidad de explotación sexual y laboral y asesinato. Constatando esto, con indignación exigieron al gobierno mexicano que establezca medidas reales de lucha contra el crimen organizado, dejando a un lado la simulación y sancionando a quienes cometen estos delitos.

En su denuncia señalan también que la falta de acción y de capacidad de las autoridades afecta el trabajo de las organizaciones y hace vivir a quienes colaboran en ellas un riesgo permanente y afectaciones a su trabajo. De esto responsabilizan también al estado mexicano.

Pese a los riesgos consideran necesario hablar. Las situaciones por ellos narradas son terribles, son auténticas historias de horror, pero también historias que no solo provocan el miedo sino la rabia, la indignación. Quienes participaron hablan desde el dolor causado por estos hechos.

Si bien no todas son organizaciones religiosas, cabe afirmar que hay también en quienes se reunieron una convicción arraigada en la capacidad de experimentar el dolor de los otros como propio. De ese dolor compartido surge también la intención, arraigada en las mismas convicciones profundas, de no detenerse ni refugiarse en salidas individualistas, sino de compartir lo vivido y de buscar salidas organizando los esfuerzos. Se enfrentan a grupos cuyos niveles de violencia son casi míticos.

Pese a todo, los defensores de migrantes creen en la capacidad del esfuerzo compartido y de la solidaridad. Hay también en quienes se reunieron una apuesta por la bondad. No una apuesta por un ente abstracto, sino una apuesta cotidiana expresada en la atención a quienes llegan a los albergues establecidos a lo largo de la ruta seguida por los migrantes centroamericanos. Reminiscencia quizá de quienes se reconocen fundados en la tradición de un arameo errante.

El camino de los pueblos indígenas

Ya se ha mencionado al inicio el caso de los enfrentamientos en Mitzitón a los que diversos medios han dado una connotación religiosa. La historia de los pueblos indios ha estado marcada por la violencia; es un largo relato cuyo inicio puede fijarse en 1492, año que marca el comienzo de la dominación de una cultura sobre la diversidad de culturas establecidas en el territorio americano. Desde entonces los agravios son inmensos: la reducción de la población, que implicó el exterminio de grupos específicos; el despojo de tierras, agua, bosques y playas para convertirlas en objeto de explotación; la destrucción de los modos de entender la vida mediante la imposición de un modelo cultural único: el de la acumulación capitalista y la reducción de los pueblos a la esclavitud, siempre bajo formas renovadas.

Tal era la situación de los pueblos indios de Chiapas cuando llegó a ese estado Samuel Ruiz García, quien fue obispo de San Cristóbal

de las Casas durante cuarenta años. La marginación de estos pueblos impacta a Ruiz García y en su respuesta pastoral influye también el espíritu de apertura del Concilio Vaticano II y el impulso hacia una pastoral comprometida que confluye en la conferencia de obispos católicos latinoamericanos en Medellín (1968). Hay en su práctica elementos vigorosos que alimentan y se alimentan también de los logros de la teología de la liberación, esta teología tan fecunda en la praxis eclesial latinoamericana.

Adquiere relevancia la práctica impulsada por Samuel Ruiz y los agentes pastorales (indígenas que tomaron en sus manos las tareas eclesiales) pues su labor se ha desarrollado en un contexto de violencia, tanto de la que se hace evidente en los enfrentamientos que logran escandalizar a la opinión pública, como de la violencia cotidiana e invisible del sistema político que sigue presionando a los indígenas para que se mantengan en una situación marginal. Lo relevante, a mi juicio está precisamente en la transformación que esta realidad provocó en el obispo Ruiz: llegó para continuar la labor misionera de la iglesia católica, convertir a los indios, y en fidelidad a esa misma labor fue convertido por ellos: llegó para continuar la labor misionera de la iglesia católica, convertir a los indios, y en fidelidad a esa misma labor fue convertido por ellos. ☐



Sociedad y cultura

Lo que nos dejó el 5 de julio de 2009

Jorge Rocha

Académico del Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Occidente (ITESO).

jerqmex@hotmail.com

Luego de la saturación electoral de la que fuimos objeto a través de spots, actos de campaña y medios de comunicación volcados al proceso, con un poco de mayor distancia del 5 de julio de este año, me atrevo a decir que las elecciones intermedias que acaban de pasar fueron las más interesantes desde el año 1997, cuando por primera vez en la historia reciente de México, el Partido Revolucionario Institucional (PRI) perdió el control total del Congreso de la Unión. También en ese año el perredista Cuauhtémoc Cárdenas se convirtió en el primer Jefe de Gobierno del Distrito Federal con lo que se dio un gran paso democratizador en la capital del país. Ahora fuimos testigos y protagonistas de una serie de fenómenos nuevos que marcaron el derrotero electoral.

Resultados en el escenario nacional

El primer domingo de julio, desde mi perspectiva, en la esfera nacional hubo dos grandes perdedores en la contienda electoral: el presidente Felipe Calderón y el Partido Acción Nacional (PAN); y Jesús Ortega y el Partido de la Revolución Democrática (PRD). El primero porque perdió la mayoría que ostentaba en la Cámara de Diputados, además de cinco de seis gubernaturas en disputa (Colima, Nuevo León, Campeche, Querétaro y San Luis Potosí, sólo ganó Sonora); y el segundo porque de segunda fuerza electoral, pasó a un pírrico

tercer lugar, obteniendo el 12.2 % de la votación nacional, menos de la mitad de la votación del PAN, que tuvo un 27.9 % y sólo una tercera parte de la votación emitida para el PRI que fue del 36.6%.

Hace tres años el PAN y el PRD fueron los grandes protagonistas de la disputa electoral, que los ubicaron como primera y segunda fuerza respectivamente, hoy ambos institutos políticos son los grandes perdedores de este proceso de elección. El PAN castigado por buena parte de la ciudadanía y el PRD sumido en sus divisiones y fracturas internas.

Otro de los perjudicados en esta elección fue el Partido Social Demócrata que no alcanzó los votos suficientes para mantener su registro como partido político, a pesar de abanderar una serie de causas propias de la izquierda. Los partidos del Trabajo y Convergencia lograron mantener su registro y el voto duro que apoya a Andrés Manuel López Obrador se dividió entre estos dos institutos políticos.

Los indiscutibles ganadores el 5 de julio de 2009 son dos: el PRI que obtuvo la mayoría en la Cámara de Diputados, cinco gobiernos estatales y la recuperación de municipios emblemáticos del panismo como la ciudad de Guadalajara que volverán a gobernar luego de 12 años de administraciones blanquiazules o Zapopan, uno de las localidades que más votos le proporcionan a Acción Nacional en todo el



país. El otro ganador fue la ciudadanía, que de nueva cuenta, luego de un largo letargo, volvió con gran fuerza a defender sus derechos civiles y políticos, cobrando facturas a los malos gobiernos, expresando su repudio a toda la clase política duplicando el voto nulo y propiciando un debate profundo e importante sobre esta materia, como no se había dado en muchos años, a pesar de algunas voces muy poco críticas y cercanas al poder que tienden a minimizar este fenómeno.

Estos resultados ponen el escenario para lo que será la elección presidencial del 2012, donde por lo pronto, parece que el PRI estaría en condiciones de recuperar el Poder Ejecutivo Federal.

Abstención y pobreza

Aunque la abstención no fue tan fuerte como se preveía, ya que algunos analistas señalaron que podía llegar al 70 %, aún así el 55.3% de los inscritos en la lista nominal no acudieron a emitir su voto. Finalmente se confirma que la mitad de la población le tiene sin cuidado los procesos electorales y no lo consideran una vía de cambio ni de incidencia en la sociedad, dicho de otra forma, la democracia mexicana sólo es ejercida por un poco menos de la mitad de la población.

Esto no es gratuito si miramos los datos que el Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social (CONEVAL) dio a conocer en la primera quincena de julio (exactamente 13 días después de las elecciones). En un comunicado de prensa de esta entidad pública se describe como las tres formas de pobreza que hay en el país (alimentaria, de capacidades y de patrimonio), subieron de 2006 a 2008.

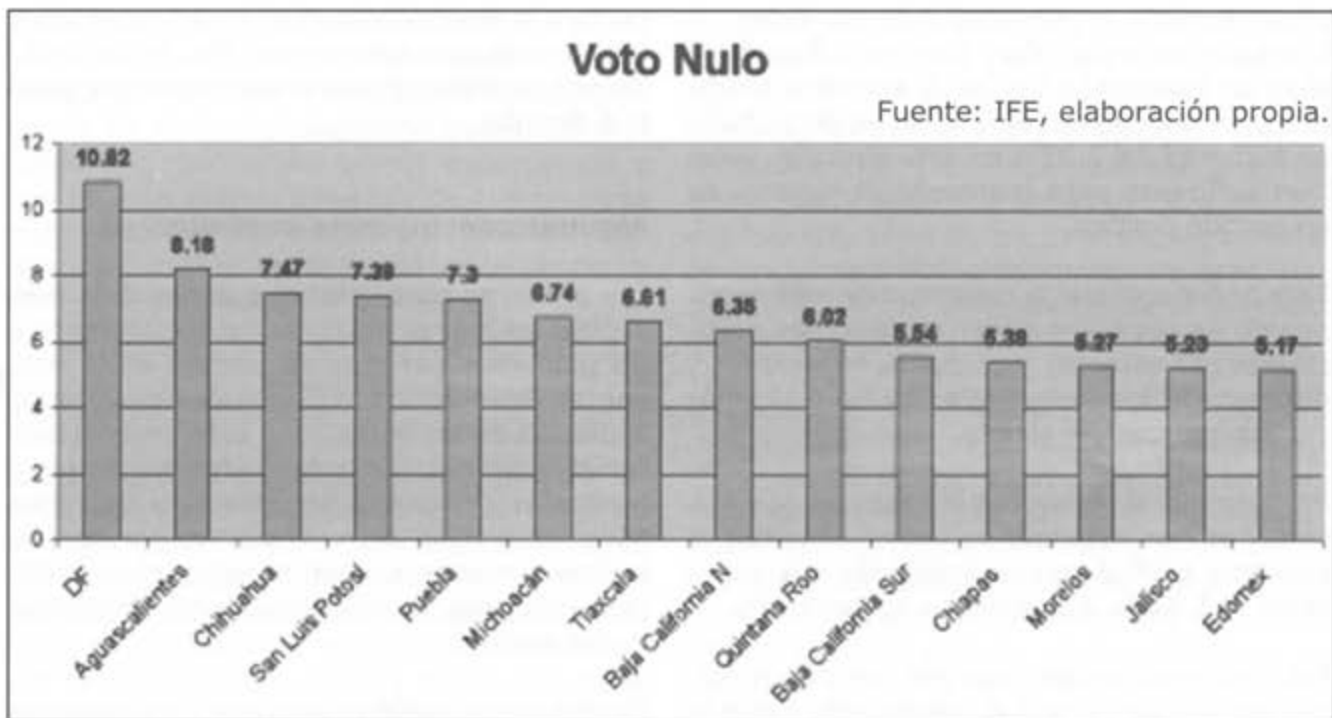
La pobreza alimentaria que la CONEVAL define como la incapacidad para obtener una canasta básica alimentaria, aun si se hiciera uso de todo el ingreso disponible en el hogar para comprar sólo los bienes de dicha canasta, pasó del 13.8 por ciento al 18.2 por ciento (19.5 millones de

personas). Esto significa en números absolutos que 5.1 millones de mexicanos entraron en esta condición en dos años.

La pobreza de capacidades que se conceptualiza como la insuficiencia del ingreso disponible para adquirir el valor de la canasta alimentaria y efectuar los gastos necesarios en salud y educación, aun dedicando el ingreso total de los hogares nada más que para estos fines, pasó del 20.7 por ciento al 25.1 por ciento.

En lo referente a la pobreza de patrimonio que se entiende como la insuficiencia del ingreso disponible para adquirir la canasta alimentaria, así como realizar los gastos necesarios en salud, vestido, vivienda, transporte y educación, aunque la totalidad del ingreso del hogar fuera utilizado exclusivamente para la adquisición de estos bienes y servicios; subió del 42.6 por ciento al 47.4 por ciento (50.6 millones de mexicanos), que representan un incremento de 5.9 millones de personas que se ubican en esta situación del 2006 al 2008.





Es decir, esta mitad de la población que de facto está excluida de los beneficios del actual sistema socioeconómico, no tiene ningún tipo de aliciente para participar, ni legitimar a una serie de estructuras políticas y sociales que de antemano los han marginado y los mantiene en la pobreza.

Movimiento de la anulación del voto

Una de las novedades de esta elección fue la aparición de un movimiento social, que frente a la penosa y cuestionable actuación de la clase política mexicana, se planteó como estrategia la anulación del voto. Este movimiento no generó una coordinación nacional, ni una sola forma de acción. Solamente los unió la necesidad de expresar su repudio a las y los políticos sin perder el derecho de ir a votar y aceptando que el sistema electoral todavía es una vía de transformación social. Mucho se habló de los alcances y posibilidades de este movimiento y sin duda este fue el debate más importante en esta contienda electoral.

Efectivamente este fenómeno no tuvo impactos en lo legal, pero lo que sí podemos decir

es, que la mayoría de estos colectivos ya celebraron dos reuniones nacionales (una en el DF y otra en Guadalajara, Jalisco) y propondrán como bloque una serie de reformas al sistema electoral mexicano.

Un elemento a destacar sobre este movimiento fueron sus estrategias de acción. Se utilizaron las plataformas tecnológicas como el Facebook para la difusión, se utilizaron figuras que de alguna forma mostraban la inconformidad. Por ejemplo desde el centro del país se impulsó el voto por "Esperanza Marchita" o en algunas ciudades aparecieron candidatos como "Fidel", un perro pitbull que sus dueños lo nombraron el candidato de la perrada.

La anulación del voto a nivel federal fue del 5.39%, con lo cual se colocó como la quinta fuerza electoral del país, luego de los tres partidos más importantes y enseguida del Partido Verde Ecologista de México. Que una campaña sin recursos y con tan poco tiempo haya tenido este impacto habla del descontento social que existe. Teniendo como referencia la elección del año 2006, los votos anulados para diputados federales fue del 2.51%, es decir, que la anulación de sufragios



se incrementó en un poco más del doble. Si comparamos esta cifras con los datos de la elección intermedia del 2003, los votos anulados correspondieron al 3.36%, es decir, hubo un aumento del 2.03% en esta elección, votación suficiente para mantener el registro de un partido político.

Para poder apreciar la magnitud de este movimiento es necesario hacer análisis más particulares por estados, municipios, localidades y distritos electorales, ya que sólo así podremos ver los matices del asunto.

Por ejemplo, si revisamos la cantidad de votos anulados por estados, podemos construir la siguiente gráfica con las entidades que superaron el 5 % de anulación en su territorio:

Esta información nos deja ver con mayor nitidez en qué territorios el desencanto hacia la clase política es mayor y se confirma que no es un asunto de un solo partido, ya que los estados que están en la gráfica son gobernados por las tres distintas fuerzas políticas con mayor presencia en el territorio nacional.

Una propuesta interesante para los lectores de Christus, es realizar un análisis de su propio distrito electoral, ya que a partir de allí se puede conocer con mayor profundidad cómo actuó la ciudadanía en nuestro entorno más cercano. Por citar un ejemplo, el distrito 10 del estado de Jalisco, considerado como una de las demarcaciones más panistas de todo el país, y en el cual se eligió al ex secretario de Gobernación Francisco Ramírez Acuña para la siguiente legislatura, tuvo los siguientes resultados: el PAN obtuvo el 39.87% de la votación, el PRI el 30.92% y el voto nulo tuvo el 8.33% de las preferencias electorales, con lo que este distrito federal fue el que tuvo mayor anulación de votos en Jalisco. Si revisamos los resultados de la elección de diputado en el proceso pasado (2006) los porcentajes finales fueron los siguientes: el PAN tuvo el 52.35% de los votos, el PRI el 28.80% y el voto nulo se ubicó con el 1.58% de la votación. Estos datos muestran que el PAN perdió 12 puntos porcentuales con res-

pecto a la elección anterior, el PRI subió 2% y el voto nulo aumentó en casi 7%. Estos análisis nos permiten comprender mejor qué pasó el 5 de julio.

Algunas conclusiones preliminares

Las primeras conclusiones que nos deja este análisis es que el descontento social frente a los gobiernos panistas se tradujo en el voto por el Revolucionario Institucional y en la anulación de los votos. Que este descontento social tiene sus particularidades por zonas y territorios del país y del estado, y que toca hacer un análisis más exhaustivo por demarcaciones más pequeñas, por ejemplo municipios y distritos, para comprender debidamente lo que sucedió.

También nos pudimos percatar que la ciudadanía mexicana es mucho más madura de lo que se creía, que tiene memoria y esto se ve reflejado en su forma de votar: castigando al PAN, absteniéndose de participar y anulando su voto para expresar su repudio a la actuación de todos los partidos.

Otro de las grandes conclusiones de este proceso electoral es que la guerra sucia (o campañas de contraste como se les conoce técnicamente) como método de campaña no funciona y que incluso esta vez resultó contraproducente. No es por la vía de las descalificaciones, ni de las agresiones como se construye una democracia, más bien es a través del debate transparente de ideas y propuestas.

También podemos decir que el PRI, a pesar de esta victoria inobjetable, no tiene un cheque en blanco, ya que luego de los análisis que se han ido haciendo después del 5 de julio, es muy claro que el voto por el tricolor fue una estrategia utilizada por la ciudadanía para castigar al blanquiazul. Es decir, si en estos tres años que tendrán la mayoría en la Cámara de Diputados y que ganaron cinco gubernaturas no hacen bien las cosas, el electorado les pasará factura en 2012.

En otros momentos de elecciones con grandes virajes, el entusiasmo ciudadano y la esperanza de cambio estaban a flor de piel. Ahora no. El ánimo ciudadano es mucho más moderado, crítico, sin tantas expectativas y con un afán menos benevolente que en otras ocasiones. En este sentido podemos apreciar una maduración en la forma de entender y vivir la democracia.

¿Qué toca hacer ahora?

Lo primero que desde mi perspectiva es necesario hacer, es mantener los espacios de organización y reflexión ciudadana que se dieron a propósito de estas elecciones. No se trata de volver a reunirnos dentro de tres años, más bien es la oportunidad de mantener la organización social y desde allí exigir el respeto de otros derechos civiles y políticos, por ejemplo la transparencia, la rendición de cuentas, el derecho a la consulta, entre otros. La ciudadanía se dio cuenta que no puede limitar su participación al momento del voto, es necesario mantenerse al día y seguir proponiendo y deliberando a lo largo del próximo trienio, aún más en un contexto de crisis generalizada.

Lo segundo que vale la pena tomar en cuenta, es cómo los nuevos diputados y sus fracciones van a configurar sus equipos, quiénes serán los nuevos coordinadores de los grupos parlamentarios y si estas personas cuentan con el perfil ético y profesional para ejercer esa función. Si no es así, es el momento para denunciar esta situación y presionar a los funcionarios electos para que desde el principio hagan las cosas como se debe.

La tercera acción que podemos emprender es conocer, analizar y proponer sobre los proyectos y planes de las nuevas administraciones municipales y estatales que fueron renovadas. Puede resultar sumamente interesante y benéfico que antes de que entren en funciones, la ciudadanía conozca los planes reales de los servidores públicos electos, no las promesas de campaña, sino lo que efectivamente piensan y pueden hacer. Influir desde este momento en la acción gubernamental nos puede garantizar que efectivamente se responda a las necesidades ciudadanas y no a las ocurrencias o a los intereses de pequeños grupos de poder.

Hasta aquí la reflexión. Toca seguir viendo, analizando, pensando, juzgando y luego actuando. ☐



HOMENAJE AL J' TATIK
SAMUEL RUIZ GARCÍA
EJEMPLO LA DEFENSA
LOS DERECHOS HUMANOS
20-200



CHRISTUS



EZLN



SE CUMPLE LOS ACUERDOS
DE SAN ANDRÉS LA RAINZA
LIBERTAD LA VIDA
DE ZAPATA.. VIVE

Cuaderno

Primer Encuentro Mesoamericano de Teología India

Flores y frutos de nuestra espiritualidad y teología maya-cristiana

Pedro Gutiérrez Jiménez

La autonomía zapatista ya nadie la para, ni nosotros mismos...

Gloria Muñoz Ramírez

El discurso de la rabia, 1a parte

Pablo González Casanova

El discurso de la rabia, 2a parte

Pablo González Casanova

El zapatismo como opción

Gustavo Esteva

Contexto del movimiento armado de Chiapas

Samuel Ruiz García

Uno más entre desplazados

Pedro H. Arriaga Alarcón



Introducción al cuaderno

Al filo de la medianoche del 31 de diciembre de 1993, mientras nuestro país hacía su entrada en el Acuerdo de Libre Comercio de América del Norte (NAFTA por sus siglas en inglés) -anunciada en tono triunfalista por el gobierno de Carlos Salinas de Gortari- varios pueblos originarios, asentados en el estado de Chiapas, irrumpieron en la escena nacional, agrupados en el Ejército Zapatista de Liberación Nacional (EZLN). Se puede afirmar que, antes de esa fecha, los indios de México eran invisibles, de manera particular, para el mundo de los medios, leales éstos a la consigna de que lo que no aparece en los periódicos, la radio o la televisión, no existe.

De entonces para acá han tenido lugar muchos acontecimientos decisivos para la vida de estas comunidades chiapanecas. La lucha que llevan adelante por la autonomía y por el establecimiento de relaciones justas y equitativas entre los seres humanos -incompatibles con el neoliberalismo y el capitalismo en general- se ha ido plasmando, por ejemplo, en la fundación y desarrollo de las juntas de buen gobierno, asentadas en los «caracoles», que agrupan a los municipios que se han declarado en rebeldía; junto con esto han brotado otras innumerables iniciativas. Todo es expresión de un movimiento social llevado adelante por los mismos pueblos indios, que ha ido fructificando en el campo de la educación, la salud, la administración gubernamental, la solidaridad internacional, el abasto de víveres, etc.

La iglesia católica no ha estado ausente de estos procesos, entre otras cosas,

porque muchos zapatistas y sus bases de apoyo son parte de la feligresía de muchas parroquias, e interactúan constantemente con los agentes de pastoral. Esta es una de las razones por las que «Christus» quiere ocuparse de nuevo de estos procesos, que se juzgan ya decisivos para la historia de nuestro país.

Como hemos dicho, el levantamiento y las múltiples iniciativas que se han ido generando en torno a esta movilización han dado visibilidad internacional a estos pueblos, otrora brutalmente acallados. Sin embargo, lo que salta a los medios no abarca necesariamente todo lo que está sucediendo y ni siquiera, quizá, lo más decisivo. Porque hay que entender que en el sustrato que subyace al levantamiento inicial y a los acontecimientos posteriores bulle la energía desbordante de la espiritualidad de los pobladores originarios. Es ella la que, finalmente, ha impulsado y guiado toda esa avalancha de procesos y acciones.

Sabemos que esta espiritualidad ha ido adquiriendo, a contracorriente, diferentes configuraciones a través de estos ya cinco siglos de dominación peninsular y criolla -en un principio-, mestiza y transnacional -después-. La herencia más apegada a los orígenes la representa la espiritualidad india-india. Junto con ella, se ha ido desarrollando también la espiritualidad india-cristiana, merced a la sabiduría y macroecumenismo -llamémosle así- de esos mismos pueblos que han ido sabiendo dialogar desde sus propias raíces religiosas y culturales con el catolicismo popular de los invasores y dominadores.

El primer encuentro mesoamericano de teología india que se tuvo en Huehuetenango (Guatemala) en abril de 2008 es una expresión fiel de esa raíz espiritual de la que se nutren las acciones de los pueblos mayas por la vida y la dignidad. Por ello el cuaderno abre justamente con ese documento. Por su parte, Pedro Gutiérrez Jiménez (afectuosamente conocido como Petul), expone con claridad meridiana las líneas capitales de lo que se conoce como teología india-cristiana. No cabe duda que la lectura de estos documentos confiere un espesor sorprendente a las concepciones que se puedan tener sobre las luchas zapatistas. Con este material están puestas las bases para continuar el análisis.

Para tener una comprensión más completa de estos procesos históricos no es suficiente con admirar la raíz profunda de la que brotan. También es necesario revisar con detenimiento los hechos concretos que les dan forma y les confieren realidad, así como el contexto social, político y cultural en el que se originan y desarrollan.

Gloria Muñoz aporta un recuento amplio y una serie de testimonios fascinantes acerca de la vida cotidiana y los logros que se han ido cosechando en los pueblos que constituyen las bases de apoyo de la lucha zapatista, agrupados en los «caracoles». Los avances son patentes, entre otras cosas, en materia de educación, salud y promoción de las mujeres.

No es necesario presentar a Don Pablo González Casanova. Él mismo ha accedido a compartir con los lectores de *Christus* un discurso que pronunció en San Cristóbal de las Casas, durante el «Festival de la digna rabia», celebrado en enero de este año. En él nos guía por un recorrido pormenorizado a través de los principales rasgos que identifican al movimiento zapatista y sus iniciativas. El autor insiste, entre otras cosas, en la

creatividad y novedad que aporta. Estamos muy agradecidos con Don Pablo por su confianza y apoyo a *Christus*.

El siguiente artículo va en una dirección convergente con el de Don Pablo. Gustavo Esteva sostiene que el zapatismo es hoy más necesario que nunca, porque sus opciones radicales representan la salida a la crisis también radical por la que atraviesa la forma como unos cuantos han venido organizándole la vida a la humanidad. A partir de esta afirmación fundamental, el autor va recorriendo lo que él considera las cinco contribuciones fundamentales del zapatismo a la humanidad. Este análisis, entre otras cosas, nos permite comprender mucho más a fondo la naturaleza y las repercusiones de esta movilización de los pueblos milenarios chiapanecos.

Uno de los aspectos del zapatismo que nos interesa analizar de manera particular es la incidencia que ha tenido en la vida de las comunidades eclesiales, especialmente, las que integran la diócesis de San Cristóbal, y, por ende, las respuestas que se han ido fraguando al interior de ésta. Finalmente ambas instancias comparten estrechamente varias cosas, comenzando por el espacio geográfico; pero también las bases o la feligresía, según se miren las cosas de un lado o de otro. Este tema se ha prestado a mucha polémica, en el sentido de qué tanto la pastoral impulsada desde San Cristóbal ha constituido un acicate para el compromiso con la lucha armada. Don Samuel Ruiz ha hecho el favor de enviar un escrito breve, pero enjundioso, que puede ayudar a disipar algunas dudas. Le damos un lugar de honor, en particular en estas efemérides de los 50 años de su consagración episcopal. Pedro Arriaga, por su parte, con varios años de presencia y servicio pastoral en esa diócesis, comparte un testimonio personal que va en esa misma línea. ☐



Cuaderno

Primer Encuentro Mesoamericano de Teología India. Mensaje final

Más de doscientos delegadas y delegados de 30 pueblos diferentes venimos a Huehuetenango, Guatemala, en el día "Wuqub'I'x", desde los rumbos donde se encuentran sembrados los cuatro árboles que sostienen la jícara azul del cielo; hemos traído la sabia palabra de nuestros pueblos, en orden a compartir nuestra experiencia de Dios, desde el corazón del Maíz Sagrado, para fortalecer nuestra identidad y nuestra lucha como pueblos mesoamericanos ante las amenazas de muerte que se nos imponen hoy.

Nos hemos reunido en torno al Sagrado Maíz y hemos pronunciado su venerable nombre, ante el altar construido cariñosa y piadosamente con flores, ofrendas, mazorcas, vegetales, canastos, jicaras, candelas, piedras, ramas y ocoxal, y danzando en torno a este lugar sagrado hemos dicho en nuestra propias lenguas: Xhua', Ixim, Tlayóli, Ixiin ,Tsiri, Niotta', Ixi'n ,Dethä, Ama, Xúba', Aya, Kúxi, Nuni

En estas tierras guatemaltecas, con nuestras diversidades de lenguas, de vestidos, de religiones, de denominaciones cristianas, hemos sido recibidos como hermanos, como hermanas, como familia, como parientes, y así incensándonos, invitándonos a bailar, hemos sido bendecidos con pares de candelas, con sonidos de caracoles. Nos hemos sentido en casa, nos han permitido entrar en el corazón de Guatemala, y en este corazón de nuestra Mesoamérica nos hemos encontrado con el Sagrado Maíz, y con Dios mismo que es Corazón del Cielo, Corazón de la Tierra.

Cuando presentamos nuestros rostros y nuestros corazones, advertimos que quienes asistimos somos hijas, hijos, sangre y carne de los pueblos del Maíz, nuestros pueblos se nombran Zapoteco, Kakchikel, Mam, Maya Yucateco, Chuj, Náhuatl, Pipiles, Purépecha, Ch'ol, Popoloca, Tzotzil, Hñähñu, Tojolabal, Mopan, Lenka, Popti, Qánjob'al, Acateco, Tzutujil, Sipakapense, Tzeltal, Kiché, Miskito, Awakateko, Poqomam, Totonaco, Chortí, Q'ueqchi, Mixteca. Nuestros pueblos están

ubicados actualmente en El Salvador, Honduras, Nicaragua, Belice, México y Guatemala.

Nos hemos encontrado en una casa revestida de flores, de ofrendas, de danzas, de muchos colores, sabores y sonidos, hemos experimentado el espíritu de la vida.

Hemos ido tomando conciencia de que se acabó la abundancia, la vida está en riesgo, porque en nosotros hay debilidad, hay pecado, la realidad nos está retando a volver a ser la tierra sembrada por Dios, y por nuestros antepasados. Hemos sido exhortados a que la tierra, nuestro territorio, nuestra parcela, vuelva a ser fecunda, a fructificar para la vida de todos los humanos y de todos los animales.

En estos días experimentamos que la tortilla es sangre de nuestra sangre, es vida de nuestras vidas, consuelo de los tristes, la compañera inseparable de los pobres, es muralla contra el hambre. Y hemos exclamado con todo nuestro ánimo: ¡¡¡Bendita seas tortilla de la vida!!! La tortilla es alimento humano, sustento de los animales, comunión con los antepasados, allí está la espiritualidad mesoamericana. Ella es sacramento de Dios que se vuelve Nuestro Sustento, Tortilla de Vida por la que nosotros existimos, nos movemos y somos.

Al escuchar la Palabra Antigua de nuestros mayores hemos contemplado que en los mitos fundantes de Mesoamérica Dios se hace Maíz, se hace alimento que muere para darnos vida; y es como Jesucristo que muere en la Cruz y en la Eucaristía se convierte en Pan de Vida.

Las sabias, los sabios, durante estos días nos han ilustrado para confirmar que el Maíz es Sagrado, porque tiene que ver con Dios, porque es sacramento de Él. Nos han instruido y reafirmado para corroborar que el maíz es alguien, es persona, que habla, llora, reclama, convoca, danza, forma a la comunidad y mantiene la vida

Los rituales en los que durante estos días hemos participado han purificado nuestros rostros y nuestros corazones, nos han permitido entrar en comunión, han logrado convocarnos y empujarnos para que formemos comunidad. Y cuando danzamos realmente acariciamos a la tierra, y expresamos nuestra ternura a quien es Corazón de la Tierra.

Nuestra cosmovisión, según hemos escuchado en los mitos del Sagrado maíz, nos vincula con las hormigas, los ratones, las ardillas, los pavos, el cielo, la tierra, los pájaros, los árboles.

Pero también hemos constatado el proyecto de muerte presente en nuestra vida cotidiana. Este proyecto nos despoja de Nuestra Madre Tierra, lo contamina todo, tuerce nuestro corazón y distorsiona nuestra manera de ver provocando que nos alejemos, que nos avergoncemos y que nos olvidemos de lo que para nuestros pueblos es sumamente sagrado: el Maíz, Nuestra Madre, Nuestro Padre.

Como vemos en nuestras comunidades de origen aquí también al juntar nuestra palabra hemos analizado que los gobiernos de nuestros países, no apoyan al campo, provocan la expulsión de los campesinos, haciéndolos emigrar al extranjero, impulsan la producción de maíz transgénico. Nos escandaliza ver cómo las leyes de nuestros países que deberían de ayudar, de dignificar, de cuidar la vida, más bien la agreden, la desfiguran. La situación es sumamente preocupante porque la economía de nuestros pueblos está en quiebra total. Quien ha tenido la experiencia de migrar y dejar a su esposa, a toda su familia, por esta injusta situación, al compartir su experiencia, ha dicho: Te alejas de tu país dejando la tierra sola, dejando a tu madre, a tu padre, y te quedas volando como paloma, perdiendo a tu maíz, y sabes: Sin maíz no hay país.

El proyecto de muerte nos viene de fuera. El mayor enemigo del maíz es el proyecto neoliberal que se impone a nuestros pueblos, y produce abandono del campo, migración a los centros urbanos, mercantilización del biocombustible obtenido del maíz, inducción falsa a cambios de producción supuestamente más rentables. Nos dimos cuenta también que hay jóvenes que han abandonado a la Madre Tierra, que muchos de nosotros hemos iniciado el consumo de comida chatarra y el uso de técnicas nocivas a nuestras comunidades. A veces nosotros mismos las hijas, los hijos del maíz, por nuestra debilidad, nos constituimos en una amenaza para el Sagrado Maíz y la Madre Tierra.

Durante el encuentro hemos escuchado la Buena Nueva de que hay comunidades que a contracorriente todavía mantienen intactas las tradiciones sobre el maíz, y luchan por conservar la semilla criolla, la siembra de manera comunitaria, y han iniciado procesos de producción orgánica y se están constituyendo en alternativa para otros pueblos y para toda la humanidad. Asimismo hay una pastoral que sí apoya en la producción orgánica, promociona los repelentes naturales de plagas e impulsa los abonos orgánicos.

Nuestros rituales, durante todo el encuentro, estuvieron llenos de flores, de cantos, procesiones, toques de caracol, besos rituales a la Madre Tierra, tragos sagrados y danzas; todo lo ritual se realizó en torno a la "Cruz Mesoamericana", y los Mayores que nos acompañaron, nos hicieron probar, nos hicieron vivir, nos hicieron gustar, nos hicieron experimentar el pensamiento, la palabra de sus pueblos, en relación al maíz.

Hemos escuchado mitos fundantes que coinciden con la Palabra Antigua de los demás pueblos mesoamericanos, donde se muestra que el maíz es fruto del Amor del Corazón del Cielo y del Corazón de la Tierra. En esos mitos Quetzalcóatl, Kukulcan, tuvo que morir para dar vida y esto nos remite a la misión de Jesucristo que ofreció su vida por nosotros.

En estos días de agradable encuentro hemos orado en nuestras propias lenguas, dirigiéndonos a Nuestro Creador, a Nuestro Formador; con ello hemos notado que en nuestros problemas es recomendable consultar a nuestras abuelas y abuelos, a quienes tienen las trece puntas, a quienes han ido a los trece cerros. En ambiente de oración nos hemos preguntado ¿Qué hacer ante el proyecto neoliberal? ¿Cómo superar el conflicto entre lo urbano y lo campesino? Como pueblos del maíz ¿estamos dispuestos a dejar que se mate al maíz? ¿Qué nos conviene hacer cuando sentimos que el espíritu del maíz se ha ido? ¿En que hemos dañado al Sagrado Maíz? ¿Qué hacer ante el maíz que ha sido modificado genéticamente?

Nos ha espantado el ver las malformaciones de las milpas contaminadas. La memoria del encuentro quiso hacer constar que lo que le pasa al maíz refleja lo que le pasa a las hijas, a los hijos del maíz.

Nuestros pueblos llaman al Maíz con la misma palabra con que denominan a la teta de la madre y al corazón del padre. Hemos asumido el compromiso de tener nuestras propias semillas de maíz.



Conservar Nuestro Sustento, nuestro maíz, es tener autonomía, es resistir. Defender al maíz es defendernos, es defender nuestra carne, nuestros huesos, nuestra sangre, nuestra historia, a toda la humanidad. Ahora las mujeres son las que están defendiendo la semilla del maíz, la están conservando. El maíz es pueblo, es niña, niño, abuela, abuelo, es un "nosotros". Si el maíz muere es por nuestra culpa. Matar al maíz es matar el proyecto de vida de Dios.

Nuestra Madre, Nuestro Padre nos dio la semilla del maíz, hace millones de años, con el nombre de Teocintli; después nosotros la cultivamos, desde hace doce mil años, y le nombramos Ixim o Tlayoltzintli, pero hace cincuenta años la modificaron y la llamaron "semilla mejorada" y hace quince años la han transformado en "maíz transgénico". Con esto último nos quieren hacer depender de las empresas y de su maíz vuelto mercancía. Ante esto debemos de luchar para que vuelva el Sagrado Maíz a sonreír, porque está en peligro su vida.

La Palabra Antigua que hemos escuchado del Sagrado Maíz nos ha llevado a recordar la explicación primera, la palabra primordial, el aliento primigenio, guardada en el Pop Wuh, en el Chilam Balam, en los Anales del pueblo Kakchikel, en la Tira de la Peregrinación y en los Mitos de Quetzalcóatl. Con esa palabra hemos tomado conciencia de dónde está la raíz de nuestra fuerza, y cómo continuar viviendo y resistiendo a pesar de la problemática que hoy sufrimos.

Los consejos de las abuelas a sus hijas, a sus nueras nos muestran que tan sólo un grano de maíz puede dar de comer a muchas, a muchos si se mantiene la armonía comunitaria y el respeto. El maíz es una planta que no puede vivir por sí sola; pues necesita de nuestros cuidados, de nuestra ternura, de nuestras manos. El Maíz necesita de la comunidad y la comunidad necesita del maíz. De la fecundidad de la Madre Tierra, del Sagrado Trago del cielo, del trabajo de mujeres y hombres, de la comunidad, nace y crece el maíz; si se rompe la relación familiar, o la comunitaria, se ofende a la Madre Tierra.

Cuando se vivía de otras plantas no se hería la tierra y al cultivar el maíz si herimos a la tierra, por eso nos corresponde pedir permiso, pedir perdón. La tierra gime porque la estamos lastimando. Para cultivar la tierra hoy se le está quemando, se está desforestando, los animales claman y pretenden salvar a quien también es su Madre Tierra. A veces hace falta entrar a

la quemazón para rescatar la semilla que está siendo exterminada como lo hizo el pájaro Dziu de los mitos yucatecos.

¿Cómo crear una tecnología que no lastime la tierra sino una tecnología que la vivifique, y que siga posibilitando la vida del maíz, de nuestro sustento? ¿Cómo nombrar a la tierra "Madre" si la estamos dañando? ¿Cómo llamar "Madre" al maíz si la amolamos? ¿Cómo conservar el Espíritu del Maíz? ¿Cómo preservar esa palabra de vida que dio origen al maíz? ¿Cómo mantener la leche que amamante a los nuevos hijos del maíz?

Al final de nuestro encuentro teológico nuestras abuelas, nuestros abuelos, nos entregaron un puñito de maíz y nos exhortaron regresar a nuestras comunidades llevando en nuestros corazones sus sabios y dignos consejos:

"Hijo mío, hija mía: El maíz no es para tirarlo, ni para pisotearlo, ni para olvidarlo; porque el maíz significa nuestra vida y la vida de Dios. El maíz es nuestro Padre y es nuestra Madre, el maíz también es nuestro Hijo, nuestra hija, el maíz somos nosotros y nosotras. Es nuestro Padre y nuestra Madre porque nos da la vida, nos da la unidad y la identidad como hijas, como hijos de una misma familia y un mismo Pueblo; nos hace amar a nuestra Madre Tierra y no abandonarla. Es nuestro Padre y Madre porque de él heredamos nuestra carne, nuestra sangre y nuestro corazón; de él heredamos nuestro color, nuestra lengua. Es nuestro Padre y Nuestra Madre porque nos enseña el universo, nos enseña a convivir y a celebrar los acontecimientos de nuestro Pueblo y familia. Es nuestro Padre y nuestra Madre porque cuando nos enfermamos nos proporciona medicina, porque cuando tenemos antojo nos lo sacia. Hay que tratarlo como un Hijo, como una Hija hay que cuidarlo, cultivarlo para que siempre viva con nosotros y no se vaya, hay que darle su respeto. El maíz también representa nuestro dolor y nuestro gozo. El maíz nos ha hecho descubrir a Dios, como Madre, como Padre, y a comunicarnos con Él, a través de nuestros ritos y ofrendas. Hija mía, Hijo mío, respétalo, porque ahí están tus abuelas, tus abuelos, tus madres, tus padres, ahí estás tú." ☺

*En Mesoamérica,
Tierra del Maíz, Huehuetenango, Guatemala,
en el día Ju'lajuj Tijax,
4 de abril de 2008*

Flores y frutos de nuestra espiritualidad y teología maya-cristiana

Pedro Gutiérrez Jiménez

*Coordinador del Departamento de Teología India
Instituto de Estudios e Investigación Intercultural, A. C.*

I. NUESTRA RESISTENCIA INDÍGENA Y EL DESPERTAR DE NUESTRO CORAZÓN MAYENSE

Cuando llegaron aquí los conquistadores fueron recibidos como hermanos por nuestros abuelos y abuelas. Los conquistadores y los primeros evangelizadores nos impusieron su cultura y religión cristiana. Condenaron y arrancaron las flores y frutos de nuestra cultura, espiritualidad, teología y sabiduría para que la suya creciera en nuestro corazón y pensamiento.

Marchitaron el rostro y corazón de nuestros sabios y sabias. Las muchas resistencias de los nuestros fueron apagadas brutalmente con la fuerza de las armas y justificadas desde la Palabra de Dios. Los abuelos y abuelas que quisieron seguir practicando en la clandestinidad nuestra espiritualidad fueron satanizados y condenados a la muerte.

Nuestros centros ceremoniales fueron profanados y nuestros libros sagrados quemados. Nuestra Madre Tierra fue invadida y herida por la codicia de los colonizadores. El sufrimiento y esperanza de nuestro pueblo están guardados y recorren silenciosamente nuestro corazón, nuestras venas, nuestros cantos, nuestras danzas, nuestros caminos, los ríos, los cerros, las estrellas, los lagos y el viento.

Nuestro corazón aprendió a abrigar y calentar silenciosamente nuestra esperanza de una tierra sin males. Una tierra donde, todos los pueblos de la humanidad, convivamos como hermanos y vivamos en armonía con la creación y con el Creador y Formador de muchos nombres.

Nuestro Creador y Formador nos recuerdan, en el consejo de nuestros sabios-sabias, en nuestros libros sagrados, en nuestros mitos y en

nuestros sueños, que los hombres y mujeres mayenses no venimos al mundo para marchitar nuestro rostro y corazón, que no nacimos para sembrar confusión en nuestros pueblos, que no venimos a marchitar el rostro y corazón de nuestra Madre Tierra, que no venimos al mundo para crecer y morir en la soledad.

Nacimos, dicen, para engrandecer nuestro corazón florido, para ser y crecer en comunidad, para hacer florecer la siembra de Dios en nosotros, para compartir lo que somos, para vivir en armonía con nuestros semejantes, para cuidar y amar la tierra, para estar en el corazón del Creador y Formador de muchos nombres, y ser habitados por El-Ella. Nacimos para crecer, florecer y ser felices



- Estas teologías han acompañado nuestro origen y nuestra civilización como pueblos, han fermentado y alimentado nuestras resistencias ante los proyectos de conquista y colonización, y acompañan hoy nuestra resistencia ante el sistema neoliberal y alimentan nuestra propuesta de una sociedad más humana y divina para todos. Busca fortalecer nuestro corazón para no marchitarnos como pueblos ante el sistema de muerte.
- Nuestra teología en la actualidad es voz de protesta y palabra de propuesta que beneficia a todos. Forma parte de la diversidad que no quiere morir ante la tendencia mundializada de la uniformidad. Con ellas, buscamos transformar las iglesias cristianas y la sociedad para que sean un espacio digno para todos y todas, en especial para nosotros los pueblos indígenas.
- Busca reafirmar nuestro rostro y corazón "indígenas" o identidad para que desde ella podamos seguir aportando en la construcción de nuestras Iglesias Autóctonas y de la Nueva Casa para todos.
- Existen dos caminos de la teología india en todo el continente: la teología india-india y la teología india-cristiana. Los hermanos y hermanas que recorren el camino de la teología india-india, sostienen que por el momento no necesitan dialogar con otras teologías y mucho menos con las iglesias cristianas que tanto daño nos han hecho. Ellos merecen nuestro respeto y reconocimiento. Hemos pedido a las instituciones de nuestras iglesias que preparen su corazón para un verdadero diálogo interreligioso con ellos. Los que caminamos en la teología india-cristiana, reconocemos que en nuestro corazón se han encontrado de manera conflictiva o armoniosa una doble espiritualidad: la indígena y cristiana. Estamos convencidos que es el momento propicio para abrirnos al diálogo de igual a igual con otras espiritualidades y teologías del mundo, teniendo como principio y horizonte la búsqueda de la vida para toda la humanidad y del cosmos.
- Nuestra teología india cristiana reconoce y se confronta desde dos fuentes fundamentales:
 - la Palabra de Dios y la tradición de nuestros pueblos depositados en nuestros libros sagrados, mitos, ceremonias, consejos de ancianos, sueños, etc.; y la Palabra de Dios y tradición de nuestra religión cristiana leída e interpretada desde el corazón, realidad y pensamiento indígena.
- Por ser plural nuestra teología no hay un solo modo de hacerla. Es decir, que en cada proceso vamos construyendo la metodología de nuestro quehacer teológico. Compartiendo nuestro caminar descubrimos como consenso mínimo que para elaborar la teología india-cristiana debemos partir de nuestra experiencia de fe y de nuestra realidad de cada día; confrontar siempre nuestra reflexión desde las dos fuentes antes dichas; y que nuestra reflexión tiene que llevarnos a un compromiso mayor en la construcción de la Nueva Casa para todos.
- Que nuestra teología es elaborada, vivida y transmitida de manera comunitaria. Los servidores eclesiales de nuestras comunidades cristianas y los servidores de nuestra religión tradicional somos parteros de la teología porque ayudamos a que nuestras comunidades den a luz nuestra teología. Los acompañantes -agentes de animación y coordinación pastoral, teólogos amigos-as, pastores y Obispos de nuestras iglesias- son también sujetos de nuestra teología una vez que conozcan vitalmente nuestra cultura, espiritualidad y teología; ayudan a la sistematización de nuestra experiencia y abren espacios de respeto y reconocimiento para nuestro aporte en las iglesias y en la sociedad. Nuestra teología india-india y teología india-cristiana no son fruto de mentes intelectuales, sino expresiones reflexivas de las experiencias vitales que los pueblos indígenas tenemos de Dios.
- El caminar de nuestra teología india-cristiana está contribuyendo al reforzamiento de nuestra identidad o cultura Mayense; en la actualización y fortalecimiento de nuestras ceremonias y símbolos; en el rescate y actualización de nuestros centros ceremoniales, mitos y libros sagrados de nuestros pueblos; en el aporte de elementos y metodologías para los talleres y encuentros de espiritualidad y reconciliación; en aportar contenidos



y metodologías para los cursos de capacitación de los servidores eclesiales de nuestras comunidades –principalmente de catequistas y diáconos-; en la revaloración de nuestros sueños; en el descubrimiento y vivencia libre de las siembras de Dios en nuestro corazón y en nuestros pueblos; en el fortalecimiento del respeto mutuo y el respeto y cuidado a la Madre Tierra; y en la formación más inculturada de los misioneros y misioneras de la diócesis de San Cristóbal.

- Que agradecemos de corazón a nuestros pastores y agentes de pastoral de nuestras iglesias cristianas que miran nuestra emergencia con los ojos de fe, que afirman que Dios está en nuestra causa, que acompañan y fortalecen nuestro caminar, participando en nuestros encuentros y dando razón de nuestra sabiduría y teología ante quienes temen o no toleran nuestra voz.
- Las actitudes y palabras de rechazo a nuestro caminar por parte de un sector de nuestras iglesias nos han hecho crecer cada

vez más en nuestras convicciones y en nuestro protagonismo. Como preparativos de un posible diálogo de igual a igual con las jerarquías de nuestras iglesias cristianas, con nuestros hijos e hijas, con las otras espiritualidades y teologías, estamos fortaleciendo nuestra identidad, nuestro corazón, nuestra espiritualidad y teología, y buscamos nuevas maneras de cómo involucrar o enamorar el corazón de nuestros Obispos, misioneros y misioneras de nuestras iglesias cristianas para que en vez de impedir o condenar nuestro caminar nos fortalezcan más.

- Como coordinación de la teología maya cristiana de México, buscamos que nuestra teología sea más integradora de personas y articuladora de procesos alternativos en la Región Maya; sea más autónoma en su palabra, pensamiento, coordinación, liderazgo, asesoría y sistematización; sea una voz de protesta ante el sistema de muerte y fortalecedora de las alternativas de vida; sea dialogante con las demás espiritualidades y teologías, instituciones y generaciones; esté fortalecida en su proceso e identidad, exprese libremente lo que siente y piensa; tenga la capacidad de entender y acoger el corazón y teología de otras religiones; fortalezca más sus espacios ganados y tenga confianza en sí misma; se acepten sus aportes en muchos espacios y ámbitos de la vida social y eclesial; no se doblegue ante las dificultades, temores y amenazas en su camino; ayude a descubrir, vivir y fortalecer las siembras de Dios en las personas y en la comunidad; genere procesos de transformación personal y estructural; y sea el corazón, la espiritualidad y teología de nuestra Iglesia Autóctona.

III. NUESTRA ESPIRITUALIDAD Y TEOLOGÍA EN EL FORTALECIMIENTO DE NUESTRA IGLESIA AUTÓCTONA

La diócesis de San Cristóbal de Las Casas, Chiapas, México, se ha empeñado en inculturar el Evangelio en nuestras comunidades y pueblos, y en hacernos sujetos de nuestra historia y evangelización. Este trabajo ha llevado a la diócesis a reconocer y fortalecer las siembras y presencias de Dios en nuestro corazón y en los valores de nuestra cultura y religión mayense.

Su opción preferencial por los pobres y muy especialmente a favor de los indígenas, ha contribuido grandemente en el fortalecimiento de nuestro rostro y corazón mayense, ha hecho levantarnos para decir nosotros mismos lo que sentimos, creemos y esperamos, ha fortalecido nuestra conciencia y dignidad, y ha hecho que caminemos con el rostro y corazón levantado al interior de nuestras iglesias y en la sociedad.

Nuestro despertar en la diócesis está haciendo emerger las iglesias autóctonas en cada uno de nuestros pueblos. Vemos con mucha alegría y esperanza el crecimiento y fortalecimiento de nuestras iglesias con rostro y corazón tseltal, tsotsil, tojolabal, zoque, ch'ol, etc. en comunión con nuestra iglesia diocesana y con las otras iglesias particulares del continente.

La Iglesia Autóctona que estamos fortaleciendo sabe que debe dejarse guiar o conducir siempre por el Espíritu; que debe reconocer y disfrutar las manifestaciones de Dios en todas partes, en todos los pueblos y religiones, en todo el universo, en todo movimiento que busca la liberación humana y del cosmos; que debe saber descubrir y asumir las manifestaciones e impulsos del Espíritu dentro de ella misma.

Procuramos no dar cabida en nuestro corazón al deseo de estar por encima de los demás. Deseamos recordar siempre y recordarles a nuestros hijos e hijas que toda espiritualidad, religión e iglesia que no estén al servicio del gran Sueño de Dios - vida de la humanidad y del Cosmos-, no es verdadera ni es inspirada por el Espíritu.

Desde el corazón de nuestra vida, cultura, espiritualidad y teología mayenses estamos contribuyendo en la consolidación de nuestras iglesias autóctonas:

- Impulsamos la vivencia y búsqueda de una liturgia cristiana con rostro y corazón mayense. No buscamos solamente incorporar símbolos y ceremonias mayas en nuestras celebraciones cristianas. Tampoco buscamos traducir solamente las celebraciones cristianas romanas a nuestras lenguas. Buscamos hacer realidad nuestro sueño de vivir libremente en nuestras iglesias una liturgia cristiana con rostro y corazón florido de cada pueblo. Desde nuestros pozos o manantiales

profundos mayas-cristianos y bajo la guía del Espíritu - en nosotros, en nuestros pastores y asesores- estamos elaborando armoniosamente nuestras liturgias autóctonas. Nos acercamos a nuestros sabios y sabias para que viviendo con ellos las ceremonias de nuestros antepasados podamos entender cada vez más el sentido de lo nuestro.

- Impulsamos y consolidamos el surgimiento de muchos ministerios que dan vida a nuestras comunidades y pueblos. Contamos con ministerios de nuestra religión tradicional y ministerios que van surgiendo actualmente en respuesta a las necesidades de nuestros pueblos y en respuesta al crecimiento de nuestra fe cristiana. Todos los ministerios se asumen desde el corazón de nuestra cultura y espiritualidad maya-cristiana: es un servicio gratuito para el bien de la comunidad. Entre los nuevos ministerios, hay quienes tienen una finalidad meramente eclesial y celebrativa como son los catequistas, diáconos, candidatos al diaconado y otros; y otros tienen como misión hacer que las relaciones sociales sean cada vez más como Dios quiere. Entre ellos, tenemos a los promotores de salud, promotores de derechos humanos, promotores de reconciliación, animadores o fortalecedores del corazón, coordinadores-as del pueblo creyente, coordinadoras de mujeres, coordinadores de teología india, representantes de regeneración cultural, etc. Quienes participamos en teología india colaboramos, aportando metodologías y contenidos, en la formación de los nuevos ministros o servidores para que ejerzan su ministerio desde el rostro y corazón maya-cristiano.
- Contribuimos en el fortalecimiento del corazón de nuestras comunidades para no dejarse vencer sorpresivamente por el cansancio, desánimo, problemas y sufrimientos en la vida. Teniendo fortalecidos nuestro corazón y dejándonos guiar siempre por el Espíritu no podrá vencernos el espíritu o veneno del sistema neoliberal. Dios camina y lucha con nosotros, sonríe y danza con nosotros, espera y construye su gran sueño con nosotros.
- Estamos contribuyendo, junto con otras instituciones hermanas, en el acompañamiento de



la regeneración de nuestras culturas en más de 150 comunidades indígenas de Chiapas. Tomamos conciencia de las heridas, fortalezas y bendiciones de nuestras culturas. Están naciendo iniciativas de regeneración cultural en cada una de esas comunidades. Los abuelos y abuelas, se alegran grandemente sus corazones porque este espacio -dicen- les está ayudando a poner en común las siembras de Dios y de nuestros ancestros guardados en su corazón durante muchos años.

IV. APORTES DE NUESTRA ESPIRITUALIDAD Y TEOLOGÍA PARA LA CONSTRUCCIÓN DE LA NUEVA CASA PARA TODOS

Desde el corazón de nuestra cultura, espiritualidad y teología, ofrecemos a la humanidad:

1. Nuestro grito y lucha indígena como voz de protesta ante el sistema neoliberal -destruc-
2. Nuestro grito y lucha indígena como voz de propuesta que busca ser fermento de esperanza en la sociedad y en las iglesias, y sueña articularse con los sueños o esperanzas de otros pueblos de la tierra para hacer posible la Nueva Casa para todos y el Mundo donde quepan muchos mundos.
3. Nuestro corazón florido y festivo. Llevamos en nuestra sangre y en nuestro corazón el fermento de fiesta. Nuestras fiestas son comunitarias e incluyentes. Dios festeja con nosotros cada momento de nuestra vida. La situación de sufrimiento no han podido ni podrá impedir que sigamos realizando nuestras fiestas. Ellas, transforman nuestros dolores y problemas en risas, baile y comida; animan a mantener nuestra esperanza en un mundo más humano y divino.
4. Nuestro corazón que sabe acoger y compartir. El corazón indígena todavía no está invadido totalmente por la preocupación de acumular riquezas o cosas. Todavía tenemos la capacidad de recibir en casa al que llega o pasa en nuestra comunidad. Compartimos lo que tenemos, lo que encontramos y somos. Muchos de los nuestros todavía ponen al servicio de la comunidad las siembras de Dios en cada uno de ellos.
5. Nuestro corazón de esperanza porque hemos sido y seguimos siendo pueblos de esperanza. En nuestro corazón se encuentran la esperanza, la rebeldía y la paciencia histórica. Somos conscientes que el destino de nuestros pueblos, el destino de la humanidad y de la Madre tierra no es la muerte sino la vida. Decimos a los otros pueblos hermanos, que todavía es posible hacer de esta tierra la Casa Grande para todos. La esperanza en nosotros hace encontrarnos con otros hermanos y caminar nuestros pasos y nuestro corazón hacia la Tierra sin Males, Tierra de la abundancia, Tierra de la flor y del canto, Tierra de la armonía. Afirmamos que los indígenas no somos el problema sino la base para la solución de los problemas actuales.

6. Nuestro corazón que busca vivir en armonía con la Madre Tierra, con los demás pueblos y con Dios. Rescatamos y fortalecemos las enseñanzas de nuestros abuelos y abuelas que nos dicen que todo el universo, la Madre tierra y todo lo que en ella habita, incluyendo los seres humanos, venimos del corazón y aliento de un mismo Espíritu y estamos habitados todos por Él. Que la Madre tierra sufre también nuestros sufrimientos y nosotros también sentimos su dolor. Soñamos y buscamos vivir nuevamente como hermanos y en armonía con Dios y con la Madre tierra.

7. Nuestro corazón comunitario y solidario. Somos de por sí hospitalarios y nuestro compartir no tienen fronteras. Nuestra vida, nuestra resistencia ante el sistema de muerte y nuestras acciones en la construcción de nuestra esperanza están alimentadas por la ayuda mutua y por la solidaridad. Pensamos y actuamos en comunidad. Valoramos mucho nuestras acciones comunitarias y nos resistimos a perder nuestra capacidad de crear consensos para bien de nuestra comunidad.

8. El sentido que le damos a la autoridad como servicio desinteresado a la comunidad. Desde pequeños nos dicen que la autoridad es un cargador y guía del pueblo. Ser autoridad es ser la flauta, la boca, el rostro y el corazón de Dios por quien vivimos. Quienes tengan el cargo más alto en la comunidad tienen mayor responsabilidad de cuidar al pueblo. Estamos rescatando y fortaleciendo nuestro modo milenario de ejercer la autoridad civil y religiosa para que nuestros servidores de ahora y siempre sean verdaderos defensores y protectores de la vida del pueblo y de la Madre tierra.

a dar nuestros primeros vuelos. Algún día volaremos sin cadenas para engrandecer nuestro rostro y corazón florido. Algún día alcanzaremos la tierra sin males y en ella seremos nuevamente hermanos y viviremos en armonía con el cosmos y con el Creador y Formador de muchos nombres.

El palpitante de nuestro corazón y nuestros sueños que soñamos nos dicen que muchos otros pueblos hermanos vuelan a la misma dirección donde nosotros vamos. Estamos seguros que algún día nos encontraremos en el camino y estando juntos, se abrazarán nuestros corazones y esperanzas para recorrer juntos el camino de la Paz.

Quiero terminar agradeciendo a cada uno de ustedes por abrirnos su corazón para este compartir de palabras y experiencias. Esperamos que ellas despierten más el corazón y sueño de ustedes y sea una invitación para que todos y todas nos pongamos al servicio de nuestra esperanza común. Sólo entonces, caminaremos y soñaremos juntos. Sólo entonces, haremos que amanezca más pronto para todos. ☐



V. CONCLUSIÓN

Hermanos y hermanas, para concluir mi participación en este foro quiero decirles una vez más que nuestro sueño indígena de un nuevo amanecer para los pueblos indígenas y para todos pueblos de culturas negadas, lastimadas y marginadas del mundo ha empezado a ser realidad.

Los indígenas del continente, han despertado nuestro corazón de águilas y hemos empezado



la regeneración de nuestras culturas en más de 150 comunidades indígenas de Chiapas. Tomamos conciencia de las heridas, fortalezas y bendiciones de nuestras culturas. Están naciendo iniciativas de regeneración cultural en cada una de esas comunidades. Los abuelos y abuelas, se alegran grandemente sus corazones porque este espacio -dicen- les está ayudando a poner en común las siembras de Dios y de nuestros ancestros guardados en su corazón durante muchos años.

IV. APORTES DE NUESTRA ESPIRITUALIDAD Y TEOLOGÍA PARA LA CONSTRUCCIÓN DE LA NUEVA CASA PARA TODOS

Desde el corazón de nuestra cultura, espiritualidad y teología, ofrecemos a la humanidad:

1. Nuestro grito y lucha indígena como voz de protesta ante el sistema neoliberal -destructor de vidas humanas y de la Madre tierra- y ante religiones e iglesias que buscan imponer su visión del mundo, de la vida y de la fe.
2. Nuestro grito y lucha indígena como voz de propuesta que busca ser fermento de esperanza en la sociedad y en las iglesias, y sueña articularse con los sueños o esperanzas de otros pueblos de la tierra para hacer posible la Nueva Casa para todos y el Mundo donde quepan muchos mundos.
3. Nuestro corazón florido y festivo. Llevamos en nuestra sangre y en nuestro corazón el fermento de fiesta. Nuestras fiestas son comunitarias e incluyentes. Dios festeja con nosotros cada momento de nuestra vida. La situación de sufrimiento no han podido ni podrá impedir que sigamos realizando nuestras fiestas. Ellas, transforman nuestros dolores y problemas en risas, baile y comida; animan a mantener nuestra esperanza en un mundo más humano y divino.
4. Nuestro corazón que sabe acoger y compartir. El corazón indígena todavía no está invadido totalmente por la preocupación de acumular riquezas o cosas. Todavía tenemos la capacidad de recibir en casa al que llega o pasa en nuestra comunidad. Compartimos lo que tenemos, lo que encontramos y somos. Muchos de los nuestros todavía ponen al servicio de la comunidad las siembras de Dios en cada uno de ellos.
5. Nuestro corazón de esperanza porque hemos sido y seguimos siendo pueblos de esperanza. En nuestro corazón se encuentran la esperanza, la rebeldía y la paciencia histórica. Somos conscientes que el destino de nuestros pueblos, el destino de la humanidad y de la Madre tierra no es la muerte sino la vida. Decimos a los otros pueblos hermanos, que todavía es posible hacer de esta tierra la Casa Grande para todos. La esperanza en nosotros hace encontrarnos con otros hermanos y caminar nuestros pasos y nuestro corazón hacia la Tierra sin Males, Tierra de la abundancia, Tierra de la flor y del canto, Tierra de la armonía. Afirmamos que los indígenas no somos el problema sino la base para la solución de los problemas actuales.

6. Nuestro corazón que busca vivir en armonía con la Madre Tierra, con los demás pueblos y con Dios. Rescatamos y fortalecemos las enseñanzas de nuestros abuelos y abuelas que nos dicen que todo el universo, la Madre tierra y todo lo que en ella habita, incluyendo los seres humanos, venimos del corazón y aliento de un mismo Espíritu y estamos habitados todos por Él. Que la Madre tierra sufre también nuestros sufrimientos y nosotros también sentimos su dolor. Soñamos y buscamos vivir nuevamente como hermanos y en armonía con Dios y con la Madre tierra.

7. Nuestro corazón comunitario y solidario. Somos de por sí hospitalarios y nuestro compartir no tienen fronteras. Nuestra vida, nuestra resistencia ante el sistema de muerte y nuestras acciones en la construcción de nuestra esperanza están alimentadas por la ayuda mutua y por la solidaridad. Pensamos y actuamos en comunidad. Valoramos mucho nuestras acciones comunitarias y nos resistimos a perder nuestra capacidad de crear consensos para bien de nuestra comunidad.

8. El sentido que le damos a la autoridad como servicio desinteresado a la comunidad. Desde pequeños nos dicen que la autoridad es un cargador y guía del pueblo. Ser autoridad es ser la flauta, la boca, el rostro y el corazón de Dios por quien vivimos. Quienes tengan el cargo más alto en la comunidad tienen mayor responsabilidad de cuidar al pueblo. Estamos rescatando y fortaleciendo nuestro modo milenario de ejercer la autoridad civil y religiosa para que nuestros servidores de ahora y siempre sean verdaderos defensores y protectores de la vida del pueblo y de la Madre tierra.

V. CONCLUSIÓN

Hermanos y hermanas, para concluir mi participación en este foro quiero decirles una vez más que nuestro sueño indígena de un nuevo amanecer para los pueblos indígenas y para todos pueblos de culturas negadas, lastimadas y marginadas del mundo ha empezado a ser realidad.

Los indígenas del continente, han despertado nuestro corazón de águilas y hemos empezado

a dar nuestros primeros vuelos. Algún día volaremos sin cadenas para engrandecer nuestro rostro y corazón florido. Algún día alcanzaremos la tierra sin males y en ella seremos nuevamente hermanos y viviremos en armonía con el cosmos y con el Creador y Formador de muchos nombres.

El palpar de nuestro corazón y nuestros sueños que soñamos nos dicen que muchos otros pueblos hermanos vuelan a la misma dirección donde nosotros vamos. Estamos seguros que algún día nos encontraremos en el camino y estando juntos, se abrazarán nuestros corazones y esperanzas para recorrer juntos el camino de la Paz.

Quiero terminar agradeciendo a cada uno de ustedes por abrirnos su corazón para este compartir de palabras y experiencias. Esperamos que ellas despierten más el corazón y sueño de ustedes y sea una invitación para que todos y todas nos pongamos al servicio de nuestra esperanza común. Sólo entonces, caminaremos y soñaremos juntos. Sólo entonces, haremos que amanezca más pronto para todos. ☐



La autonomía zapatista ya nadie la para, ni nosotros mismos...*

*Gloria Muñoz Ramírez
Columnista del diario La Jornada
y editora del suplemento indígena Ojarasca*

La Realidad, Chiapas. El territorio zapatista se antoja inmenso. Tan solo en esta región, que es una de las cinco grandes zonas con presencia rebelde en Chiapas, se camina por los pueblos rebeldes de la Selva Lacandona a través de sus valles, ríos y montañas. También abarca la zona fronteriza con Guatemala, una parte de la Costa y la Sierra Madre de Chiapas. La famosa Laguna de Miramar, los lagos de Montebello, los ríos Jataté, Perla y Aguazul, entre otros de mayor o menor tamaño; la cañada del Euseba, el camino de Margaritas a San Quintín, la zona de Montes Azules, además de diversos territorios en los municipios oficiales de Comitán, Comalapa, Motozintla, Huixtla, Tapachula y Siltepec, también forman parte de esta zona.

Los zapatistas están, como reconoció un gobernador en campaña tras decenas de giras por el estado, "hasta debajo de las piedras".

Hace seis años el EZLN inauguró cinco Caracoles, espacios de encuentro político y cultural que serían las sedes de igual número de Juntas de Buen Gobierno, estructuras creadas para organizar, o mejor dicho construir, la autonomía en los pueblos, siguiendo un proceso que arrancó en diciembre de 1994, cuando los zapatistas anunciaron su propia geografía estatal con la demarcación de 38 municipios autónomos. Seis años después es momento del cambio de gobierno y de rendir cuentas.

El Caracol Madre de los caracoles del mar de nuestros sueños, mejor conocido como el Caracol de La Realidad, abarca los municipios San Pedro de Michoacán, Libertad de los Pueblos Mayas, General Emiliano Zapata y Tierra y Liber-

tad. Los otros cuatro caracoles tienen su sede en las comunidades de La Garrucha (zona selva tzeltal), Roberto Barrios (zona Norte), Oventic (zona de Los Altos) y Morelia (zona tzots'choj).

El esfuerzo más grande de este movimiento está en manos de los pueblos bases de apoyo del Ejército Zapatista de Liberación Nacional (EZLN), son el corazón y la columna vertebral de esta lucha, como los definió el propio subcomandante Marcos. Ellos, los pueblos, son los que han avanzado más, los que más han aprendido. Son, pues, los que le dan sentido y horizonte al complicado quehacer autónomo. Representan también la posibilidad real de que otro mundo es posible, de que se puede enfrentar la voracidad del capitalismo y resistir sin traicionarse.

El trabajo es mucho y todos coinciden en que los problemas son más. La lucha zapatista, este mundo autónomo en construcción, no se concibe en un territorio aislado. Es parte del EZLN y camina también con la Sexta Declaración de la Selva Lacandona.

La educación, la que nace de nuestros pueblos

Robin tiene 27 años de edad y formó parte de la primera Junta de Buen Gobierno de La Realidad. Se integró a la organización zapatista en 1986. Hace 23 años. "No conozco otra vida más que ser zapatista. En la lucha pues", afirma quien fuera el responsable de la educación y el comercio dentro de la Junta.

Mientras la propaganda oficial difunde que los pueblos indígenas rebeldes están igual o peor que antes, la educación autónoma, "la que nace de los pueblos" muestra una realidad diferente. Actualmente hay 52 nuevas escuelas en esta zona que comprende 125 comunidades de los cuatro municipios. Pero se imparte educación en

* Una versión de este trabajo fue publicada en Hojarasca, suplemento indígena del periódico La Jornada. La autora, amablemente, nos envió el artículo para publicarlo en Christus (N. de la R.)



un mayor número de poblados, pues también hay clases donde no hay escuela. Un techo de nylon, una casita particular o la sombra de un árbol sirven como cobijo para que niños y promotores no interrumpan el proceso.

En total se han formado 363 promotores de educación, jóvenes hombres y mujeres que reciben una capacitación para dar clases en sus pueblos. De todos ellos únicamente están trabajando 147, de los cuales 131 son hombres y únicamente 16 mujeres. Un total nada despreciable de mil 726 alumnos zapatistas reciben clases autónomas. Y aquí es notable el equilibrio entre niños y niñas: 884 niños y 842 niñas. Las siguientes generaciones, sin duda, serán diferentes.

Con todo y los avances sigue existiendo un déficit en educación, pues aproximadamente el 30 por ciento de los poblados no cuentan ni con escuela ni con promotores. Esto se debe, explicó Robin en una entrevista realizada hace tres años, a que hay comunidades con muy pocas familias, como en Río Azul, donde nada más hay una familia zapatista dentro de la comunidad. También se debe a la falta de organización del pueblo, o a que el promotor se va a hacer otro

trabajo, o de plano se va al otro lado, a Estados Unidos pues.

¿El sueño de la educación? "Pues lograr nuestra universidad autónoma. En esa universidad se van a formar compañeros para seguir haciendo los trabajos de la autonomía, los trabajos que necesite el pueblo. Sería una universidad para la misma lucha. Lo vamos a tener de por sí".

La salud, que las mujeres embarazadas no tengan anemia

Formación de promotores de salud, construcción y equipamiento de clínicas y casas de salud, abastecimiento de medicinas, control preventivo, campañas de vacunación, cirugías y mil retos más enfrenta la salud autónoma en las comunidades en resistencia.

En el conjunto de entrevistas realizadas en el verano del 2006, Nayeli enumera la larga lista de obstáculos y problemas que trae consigo el sistema de salud autónoma, pero, orgullosa, asegura que "ya no es lo mismo de antes. Hay mucho esfuerzo de parte de las comunidades y



de los promotores y ya casi ningún zapatista se muere de enfermedades curables como la diarrea o la calentura”.

En esta zona empezó la capacitación de promotores de salud desde 1995, sin recursos. Actualmente cuentan con un hospital, tres clínicas y 98 casas de salud comunitarias atendidas por un total de 127 promotores de salud. Las casitas de salud a veces son de ladrillos y techo de lámina; otras veces son una pequeña mesa con un botiquín acomodado en un rincón de la casa del promotor. El pueblo es el que coopera para las medicinas del botiquín y para mantener a su promotor, principalmente cuando está tomando curso.

Hay promotores que no tienen casa de salud. Y hay comunidades que no tienen promotores, mientras que algunos pueblos tienen hasta tres o cinco promotores. Esto depende de la organización y compromiso de cada pueblo.

Además continúa trabajando uno de los proyectos más estimulantes para los pueblos de esta zona, principalmente para las mujeres. Se trata de los cursos de yerberas, hueseras y parteras, quienes ya cuentan con su casa de capacitación dentro del caracol.

¿La meta? Que no haya más enfermedad, que no haya desnutrición, que las mujeres embarazadas no tengan anemia, que los niños crezcan sanos...Falta mucho, coinciden todas.

Mujeres. Una cosa es tener el derecho y otra cosa es usarlo

La vida le cambió totalmente a Nayeli, la única mujer de esa primera Junta de Buen Gobierno y responsable del área de la salud. “Antes no pensaba yo que me nombraran para este trabajo, pero en el momento en que el pueblo me eligió, pues me puse a trabajar. Hoy hay un cambio en mi vida. Soy una mujer participando, haciendo trabajos. Me siento contenta que ya estoy al final del periodo que nos tocó. Claro que el trabajo fue difícil, alejados de la familia y todo eso, pero aún así ahí estuvimos”.

Soltera, sin la presión de tener que cuidar hijos y esposo mientras cumplía su turno en la Junta, Nayeli afirma categórica: “Una cosa es tener el derecho y otra cosa es usarlo. Hace falta que las

mujeres mismas lo entendamos y la tarea como Junta es buscar a las mujeres para que participen. Pero la verdad es que luego no nos sale, porque ellas sienten pena porque a lo mejor no pueden hacer el trabajo, porque no saben leer o escribir o hablar el español. Pero ahí estamos dícele y dícele que de por sí no todos sabemos leer y ahí lo aprendemos. Es difícil dejar las costumbres”.

“Hace falta –dice- que los hombre empiecen a hacer trabajos que hacen las mujeres como por ejemplo cambiar a los niños, barrer las casa, tortear, lavar la ropa de él y de los niños y de su esposa, cuidar los pollos y así muchas cosas que solo hacen las mujeres. Si ellos apoyan así, pues las mujeres van a tener más tiempo para la política”.

Esto ya nadie lo para

“La autonomía zapatista ya nada ni nadie la para, ni siquiera nosotros mismos”, afirma Robin, con la seguridad y la confianza de quien ha vivido los avances, pero sobre todo los tropiezos y los miles de problemas y retos que conlleva gobernarse a sí mismos y ser dueños de su propio destino.

Fabiá ingresó a la primera Junta de Buen Gobierno con apenas 18 años y 15 de ser zapatista. Sonriente tras el paliacate, asegura: “Cuando se aprende que uno decide su destino eso ya no vuelve para atrás”. ☐



El discurso de la rabia (1ª parte)*

(Lo que dije y lo que no alcancé a decir)

El contexto: la situación del país

Pablo González Casanova
 Universidad Nacional Autónoma de México
 Recapitulación del 5 de enero 2009,
 CIDECI, San Cristóbal de las Casas, México

Introducción

Muchas gracias a la comandancia general del EZLN; pero muchas gracias no sólo por esta invitación sino porque hay dos momentos en mi vida en que hubo una transformación muy fuerte. Hoy cumplió 50 años uno de ellos, digo, no hoy, en este mes, en estos días. Fue Cuba, fue el primero de enero de 1959. Cuba influyó enormemente en mi manera de pensar y me ayudó durante todos estos años de tormentas ideológicas, teóricas, terminológicas, políticas, y de otras especies, a mantener ciertos principios fundamentales por los que sigue luchando hoy la Revolución Cubana, y con ella un mundo que nace. Otro es, yo creo, el día 4 o 5 de enero de 1994. No recuerdo el día exacto en que cumpla 15 años de estar acercándome más y más al movimiento iniciado por los pueblos mayas del sureste..., a quienes conocemos como zapatistas.

Ellos influyeron también en resolver muchos problemas que me planteaba, no sólo sobre el camino al socialismo, al comunismo, a la democracia y la liberación; sino sobre mediaciones que en México se dan con agudeza y que corresponden a las mediaciones bárbaras que existen en el sistema capitalista a nivel mundial. ¿A qué me refiero? Me refiero a que en la historia de esa "mala palabra" que empleó el sub-comandante Marcos --como es habitual en él por lo que estoy viendo--;...en la historia de "la lucha de clases", hay un proceso muy importante de mediaciones que la transforman al reestructurar la "burguesía"

* Con el amable permiso del autor, hemos dividido su trabajo original en dos artículos separados y los hemos subdividido en capítulos con sus correspondientes subtítulos, para facilitar la lectura. Ofrecemos aquí el primer artículo (N. de la R.)

y "proletariado" y al dar una creciente importancia a las mediaciones sociales y también a las políticas.

Las transformaciones del capitalismo actual

Los significados de esas dos palabras --burguesía y proletariado-- y de los fenómenos a que corresponden se han reestructurado tremendamente. Ahora es mucho más fácil entenderlas viendo que hay dos tipos de trabajadores: unos, trabajadores de clase media y otros trabajadores proletarios; y que hay, no sólo naciones-estados en lucha por una independencia real y formal, sino pueblos oprimidos, explotados y excluidos por un imperialismo colectivo, --como lo llama Samir Amir--, con sus asociados y subordinados locales, nacionales.

El imperialismo colectivo está organizado en complejos empresariales, militares, políticos, y "mediáticos", y cuenta con inmensas y variadas redes de asociados, subordinados, asimilados y cooptados --extranjeros y nacionales-- con los que domina y explota a los pobres de la tierra, a los trabajadores y pueblos proletarios, pobres, marginados y excluidos.

Esos y otros cambios de estructuras y también de instituciones, alteran la formación original del capitalismo industrial, del capitalismo clásico, y de la lucha de clases en que reparó Carlos Marx. Alteran el proceso histórico de la lucha de clases al modificar las características de las clases mismas. Y uno de los grandes descubrimientos de los zapatistas, aunque no lo hayan dicho así, ha consistido en ver ¿cómo es la lucha de los proletarios hoy? En sus discursos y su conducta han recordado que originalmente esas palabras

se referían a las luchas de los pobres- y hoy se preguntan cómo pueden salir los trabajadores y pueblos pobres de la opresión, la discriminación, la explotación y la exclusión a que están sometidos? ¿Cómo es la lucha de los proletarios de hoy, de los pueblos y trabajadores pobres de hoy, contra "los poderosos y los ricos" de hoy? Y, dentro de sus diferencias con el pasado, ¿cómo continúa también el modo de dominación y el modo de explotación capitalista que prevalece en el mundo y en México?

Parecería que uno de los cambios más importantes para la comprensión de la lucha actual es que se han modificado tanto los personajes colectivos en lucha como las relaciones mediadas y violentas de la lucha. Se han modificado las fuerzas de la acumulación y la dominación, y las de la negociación y la represión. Con el tiempo, y en los distintos espacios sociales, se han articulado los colectivos de "los ricos y los poderosos" con sus grandes empresas transnacionales o multinacionales, sus complejos militares-empresariales-políticos y mediáticos, y sus variadas mediaciones sociales, culturales, políticas y económicas. Con todos ellos, la burguesía de nuestro tiempo ejerce una dictadura a la vez violenta y mediada. (Marx hablaba de "la dictadura de la burguesía" como lo contrario a "la dictadura del proletariado", palabras que no



fueron muy felices en mi opinión y que se prestaron a graves tergiversaciones. En realidad de lo que Marx estaba hablando era de la soberanía, del soberano a que se refirió Hobbes, "del que tiene la última palabra".)

En este momento "el gran capital", el capital financiero con sus empresas multinacionales y multisectoriales y con sus asociados y subordinados es el que tiene el derecho y la fuerza para decir "la última palabra", la que respetan, obedecen y hacen obedecer sus poderes directos y delegados, y a la que legitiman, racionalizan y justifican sus mediadores y mediatizadores. Con todos ellos, la burguesía de la globalización mantiene intereses comunes, entre repartos desiguales; con ellos comparte intereses y valores efectivos, formales e informales, aunque a menudo surjan en ellos intereses encontrados, contradicciones.

Alternando las culturas señoriales, populistas y crematísticas o mafiosas, la burguesía de la globalización crea mayorías electorales con minorías de electores y con ellas da nuevos golpes de estado. Cuando es necesario o conveniente para sus actos de sometimiento y rapiña organiza invasiones militares tras las que impone gobiernos, elegidos "democráticamente" y "sindicatos libres" de obedecerla y servirla. Reforzada por "los medios de masas" y por ciertas tradiciones conservadoras, racistas, colonialistas, durante los 25 años del neoliberalismo, estructura "un mundo de mentiras" que se convierten en verdades obligatorias y en el sentido común de los cómplices creyentes. La popularidad de sus candidatos y gobiernos llega a ser suficiente como "base social funcional" que le permite des-estructurar a las antiguas "bases sociales" de los gobiernos socialdemócratas y populistas cada vez más debilitados por sus propias trampas, engaños y crímenes, y por las crecientes concesiones que ellos mismos han hecho en aras de una democracia de mercado útil a la privatización y desnacionalización desenfrenada que el gran capital realiza. Hoy curiosamente defienden -de boca para afuera- las políticas que ellos mismos abandonaron.

Los sostenes de las dictaduras capitalistas y la supresión de la negociación

Pero, nos engañamos si pensamos que en las actuales dictaduras o gobiernos, con derecho a

decidir en última instancia lo que es legítimo y lo que es criminal – y a decidirlo hasta sin la razón ni el derecho, pero con la fuerza--...nos engañamos: si pensamos que sólo están encabezados por un individuo o por un puñado de individuos sin bases sociales, en el que sólo sus validos creen y con el que "se arreglan entre ellos". Los gobiernos de la "globalización" a menudo cuentan con "masas" fanáticamente serviles que "los apoyan a morir", y en cuanto a las que se les oponen están frecuentemente encabezadas por líderes "políticamente correctos", que hasta en sus furiosos dicitos no amenazan su dominio con alternativas de organización democrática y social en que los pueblos pobres dejen de ser oprimidos, explotados, discriminados, excluidos, despojados, desterrados y diezmados, fenómenos de los que se desentienden y que si alguien llega a mencionar se le enfrentan con respeto cortés y desdeñoso, sin hacer el menor caso a lo que dice.

Los poderosos y los ricos que hoy ejercen el poder, -- compartido, delegado y subordinado--, no sólo establecen múltiples articulaciones entre sí, y muchas otras que van "de arriba y a la derecha para abajo". También cuentan con estructuras de mediación heredadas y ampliamente difundidas. Muchos de los miembros de las antiguas organizaciones de masas continúan actuando, por costumbre, como si nada hubiera pasado. Con una naturalidad incontestable insisten en manejar los problemas dentro de los habituales procesos de enfrentamiento, crítica, presión y negociación social o nacional. En una etapa histórica en que el capital expresamente ha impuesto la "negociación social cero", la "negociación nacional cero", esto es una política que en materia de concesiones sociales y nacionales, conmina a líderes y masas a someterse a lo que se les da y se les quita, o atenerse a la represión, muchos movimientos todavía creen en los procesos de presión-negociación y de logro de derechos y prestaciones en materia de salarios, seguridad social, empleo, derechos políticos, presos políticos... El pequeño margen de concesiones que se les hacen, aun los engaña sobre la posibilidad de resolver los problemas sociales y nacionales a la manera de un pasado que no tiene ninguna posibilidad tecnológica, mercantil o política de revivir.

Los calculados y cada vez mayores fracasos de los movimientos y líderes sociales que buscan

negociar todavía no han llegado a puntos de ruptura generalizados. Pero en caso de lograr algunos triunfos, éstos sólo benefician a los sectores medios y a las clases medias o a las naciones en que su influencia es muy grande. Los costos de cualquier concesión social que se les hace siempre quedan a cargo de las poblaciones excluidas y marginadas, de los pobres entre los pobres. Esta situación no excluye la sistemática reducción de las concesiones sociales y nacionales a concesiones, cooptaciones y corrupciones de líderes y clientelas. Tampoco implica una política sin excepciones: los movimientos de sectores medios organizados pueden lograr algunos triunfos inmediatos cuando a los gobernantes les resulta más práctico hacerles una concesión que negárselas, y "se toman el tiempo que sea" para debilitarlos y poder actuar sin mayor problema. Muchos movimientos se conforman con resolver los problemas inmediatos y no tienen la menor política estratégica o de largo plazo. Pero cuando piensan en una alternativa mayor aceptan pensar en una especie de populismo políticamente correcto, y ni por asomos se plantean la solución de los problemas de los marginados y excluidos. Ni ven al indio, ni piensan o recuerdan en sus acciones diarias en el excluido. No se interesan por los problemas sociales y políticos del pobre.

Los apoyos sociales de los actuales gobiernos y de sus políticas neoliberales en crisis muestran tener un carácter estructural y cultural que el zapatismo rompe en forma creadora. El zapatismo concibe y practica otro tipo de lucha y otro tipo de negociación. Una y otra no se quedan en la alternativa de "reforma o revolución", ni piensan en criticar al sistema político o al Estado actual para presionar y negociar, ni esbozan y festejan sólo los caminos de la utopía. Los zapatistas combinan la lucha con la negociación; defienden la autonomía de las comunidades y las personas, así como el respeto a la dignidad de uno mismo y de los demás. Autonomía y dignidad son dos objetivos no negociables. Corresponden a un proyecto de autonomía y dignidad de todos los seres humanos, empezando por los pueblos indios, pero sin quedarse en ellos como creyeron muchos antropólogos, autonomistas, progresistas, indianistas.

El proyecto zapatista es en muchos terrenos creador. Aquí queremos destacar la creación que trasciende formas de lucha muy arraigadas, estilos maniqueos que plantean negociaciones



sin revoluciones, revoluciones sin negociaciones, reformas del Estado o a cargo del Estado, sin reformas en la sociedad y a cargo de la sociedad. El nacimiento de esas y otras novedades en la lucha de clases, en la lucha nacional, en las luchas de los pueblos indios por la libertad, la justicia, la democracia es muy difícil de entender si se le saca del contexto histórico en que fue surgiendo y si al hacerlo no se advierte que al tener características concretas, específicas de los pueblos indios y de México, también muestra características universales, con un inmenso sentido para comprender los procesos actuales y futuros de la emancipación humana.

Trabajadores organizados y trabajadores reprimidos

Lo que Lenin identificó como "la aristocracia del proletariado" llegó a constituir grandes sectores de la clase trabajadora. Los dos grandes sectores y estratos en que tiende a desestructurarse la clase obrera son los trabajadores organizados, con derechos a protestar, a presionar, a manifestarse, a luchar, --y a menudo a luchar valerosamente y con pérdidas tremendas-, pero siempre con la idea de negociar para mejorar sus condiciones de trabajo y de vida, y los trabajadores que no tienen derecho a organizarse ni derecho a protestar y que en cuanto intentan ejercer los derechos legales son históricamente, y sin remedio, reprimidos y descalificados, cosificados y criminalizados.

Las luchas de los trabajadores organizados por los derechos ciudadanos, sociales, laborales y las luchas para que se apliquen o respeten esos derechos han creado, a lo largo de doscientos años, toda una cultura de la crítica, la protesta, la presión y la negociación que se ha vuelto parte del sentido común de luchar de los trabajadores organizados. Éstos, lejos de ser la mayoría de los trabajadores del mundo, en muy raras ocasiones incluyen a los trabajadores y pueblos proletarios. La cultura de la presión-negociación está de tal modo arraigada en ellos que predomina incluso hoy, cuando el neoliberalismo ha declarado y ampliado la política de de "lo no negociable", y practica la "criminalización" y "el castigo" de un número creciente de trabajadores y pueblos organizados, que antes tenían ciertos derechos de luchar y algunas posibilidades de "lograr algo" mediante presiones y negociaciones.

En pleno neoliberalismo represivo, la cultura de la presión-negociación está de tal modo arraigada en los trabajadores y ciudadanos organizados, que tras veinticinco años de un proceso cada vez más evidente de "desregulación" y derogación de los derechos que habían alcanzado en largas y dolorosas luchas, integrantes de partidos y sindicatos siguen sujetos a la lógica de la presión-negociación y con ella adoptan la del "menosmalismo", la del "clientelismo" e incluso la del "individualismo" autoritario y mafioso de los líderes y sus ayudantes.

Para una lucha efectiva, que no abandone la idea de crear "otro mundo posible", el zapatismo representa una aportación importantísima, no sólo a nivel nacional, ---porque el fenómeno no se da sólo en México--, sino a nivel mundial. Es cierto que en nuestro país la cultura de la presión--negociación combinada con la de cooptación-represión se da con una maestría impecable. El Estado Mexicano logró y logra en materia de mediaciones, asimilaciones, cooptaciones y corrupciones esa que el lamentable Vargas Llosa llamó "La dictadura perfecta".

Los «partidos de Estado»

El partido del Estado --o el Estado convertido en partido para las elecciones, con el neoliberalismo, se transformó en varios "partidos de estado". Si en sus orígenes se acercó a la estructura de un Estado-pueblo entre contradicciones poco estudiadas entre sus líderes campesinos y obreros y otros que ya mostraban inclinaciones oligárquicas, al pasar del tiempo, con el desarrollo del capitalismo se transformó en un excelente medio de control del pueblo por el Estado populista, e incluso por el estado neoliberal, ya sin reservas integrado al buen funcionamiento de las empresas y el capital privado.

La verdad es que hoy en México-- como diría Poulantzas-- hay varios "partidos de estado" llamados PRI, PAN, PRD, y que esos "partidos de estado", hechos a la manera neoliberal, propia de los "estados libres asociados", sólo se distinguen y oponen en objetivos particulares, a menudo grotescos, sin que ninguno represente una lucha sistemática contra las políticas del propio neoliberalismo, sino antes llegue a hacerse cómplice de ellas aprobando tácita o expresamente sus reformas de privatización y desnacionalización.

En México, como en el mundo, y con las consabidas variaciones, todos los partidos de estado respetan los valores reales y formales, los intereses privados y oligopólicos de un capitalismo y un imperialismo al que están subordinados. Y si muchos de ellos conservan —como diría Cardoza y Aragón— “el derecho de pataleo”, cuidadosamente lo ejercen en luchas intrascendentes y aceptables para el gran capital. La continuidad de su presencia obedece a que sin ellos sería imposible la democracia formal y que con ellos “los ricos y poderosos” canalizan funcionalmente las protestas sociales mediante escandalosas luchas entre grupos y “tribus” de una misma “clase política”, cuyos miembros hablan un “lenguaje políticamente correcto” del que jamás se desprenden para decir groserías como esa de “la lucha de clases”. Sus grandes voceros lanzan otras de carácter personal y folklórico. Como luchas de distracción, les sirven para no tocar ni por asomo al “sistema” o “modo de dominación y acumulación” realmente existente, y para ocultar el carácter de mediadores y mediatizadores que una gran parte de ellos juega.

Ese comportamiento general no impide que algunos dirigentes mantengan y presenten su oposición personal o de grupo a las políticas neoliberales privatizadoras y desnacionalizadoras, ni que en las bases de los partidos sigan existiendo quienes defienden los intereses ciudadanos, sociales y nacionales, posición que amerita nuestro reconocimiento y respeto auténticos, y también fraternales, pues en el futuro muchos de ellos, por su propia iniciativa, habrán de establecer puentes con nosotros.

Lo que resulta indudable hoy, es que todos los partidos de estado que lucharon por la democracia, la liberación y el socialismo han abandonado esas metas, y no dan ni la más mínima lucha por aumentar la organización y la conciencia de los trabajadores y los pueblos, o la suya propia. Todos ellos y los conservadores, sean laicos o religiosos —a la moderna o a la antigua—, sólo luchan por puestos electorales y por ganarse los votos de los ciudadanos con “imagen televisiva” y “seducción publicitaria”. Como “clase política” o como descendientes de “colonos” ibéricos o de indios “integrados”, se desentienden de las luchas nacionales y cívicas, o de las luchas de obreros y campesinos, y aun mayor es su



des-entendimiento, ceguera o ignorancia de las poblaciones indias recolonizadas, excluidas, y cada vez más acosadas y despojadas por caciques y compañías. Muchos de sus antecesores las traicionaron a lo largo de la historia y ellos en su más reciente etapa cuando con su voto general rechazaron los derechos de los pueblos indios que con su propia firma se habían comprometido a aprobar, cometiendo así un acto de traición confirmada que nadie con una mínima seriedad política olvida.

Insisto. En las filas de los partidos políticos y de los trabajadores se encuentran personas respetables que desde sus tribunas, o en los gobiernos municipales y locales luchan por defender los derechos de pueblos y trabajadores. Aunque sus luchas se hallan lejos de plantear las necesarias soluciones, estructurales y sistémicas, muchos de ellos están destinados a radicalizarse en el futuro aunque hoy no lo sepan ni quieran saberlo.



Las luchas desde la izquierda y con los pobres de la tierra

Los pueblos indios, las juventudes sin escuela, sin trabajo, sin perspectivas; los movimientos ciudadanos criminalizados y reprimidos, los nuevos marginados y empobrecidos de las ciudades y de las clases medias, se identifican cada vez más como un actor histórico que desde la izquierda y con los pobres de la tierra cobra conciencia de las engañosas protestas que a ninguna parte llevan, y se suma a los nuevos proyectos del luchas por la libertad, la justicia y la democracia. El actor colectivo se integra con los que tarde o temprano contribuirán a engrandecer los frentes o redes de acción para la creación de otro mundo posible y viable, menos injusto y menos autodestructivo.

Los proletarios de hoy, los pobres de hoy, y quienes se sumen a ellos y se organizan con ellos, como los zapatistas y como muchos otros movimientos fraternales, confluirán en la necesidad de ampliar las redes de sus organizaciones y de luchar unidos respetando con su dignidad, sus diferencias y su autonomía, la

difícil e ineludible disciplina, acordada para el logro de objetivos iguales no negociables.

La articulación de las fuerzas emancipadoras tendrá que recorrer un camino distinto al de los frentes antifascistas y al de los frentes antiimperialistas. A diferencia de ellos y de la lógica predominante de la unidad de ideas y criterios, las nuevas alianzas y frentes habrán de poner énfasis en los métodos sociales para lograr la unidad en medio de la diversidad de sus integrantes. Lejos de acabar con la dialéctica interna la transformarán en diálogo y discusión.

Dos problemas principales y alternativos se plantearán a todos, y ya se vislumbran: Unos exigirán ser respetados en su dignidad y se sentirán agredidos si advierten nuevos intentos de asimilación y cooptación con el pretexto de la unión. Otros —los más profundos en sus planteamientos, explicaciones y metas— tendrán que reconocer que la unidad en la diversidad es tan valiosa y necesaria, como el respeto y la fidelidad a los proyectos emancipadores que permiten avanzar. Todos aprenderán el arte de conceder en las tácticas sin conceder en los principios.

La unión de fuerzas en un nuevo proyecto emancipador se da en todas partes de México, América Latina y el mundo, aunque con variaciones concretas inmensas y en gran medida previstas. Esas variaciones tienden a disminuir en algunos puntos conforme la crisis del capitalismo se acentúa tanto en el terreno social como en el ecológico. Los "diferentes" se igualan como "víctimas". También se igualan en su decisión de resistir y acometer.


El saqueo generalizado y la represión

Desde los setenta, con el neoliberalismo en gestación, tendió a aumentar el número de campesinos, de trabajadores, de empleados, de profesionales que padecieron el codicioso saqueo de los patrones y las fuerzas represivas del Estado... La crisis económica y financiera de principios de este nuevo siglo, y las medidas financieras y bancarias que se imponen para resolverla, sientan las bases para ampliar y agudizar las políticas de "criminalización", y "libre" explotación y despojo de trabajadores y

pueblos; de pequeños y medianos productores, de los sectores medios, y de las juventudes de periferias y metrópolis

Hoy, no sólo continúan, sino se acrecientan los daños a los pueblos indios, y a las poblaciones de excluidos y marginados, de desempleados, de desterrados por la miseria o por la fuerza. Los trabajadores organizados, ya sin derechos ni prestaciones ni salarios a que estaban acostumbrados, se suman a los pobres de siempre; y son muchos más de los que existían desde antes con las políticas socialdemócratas, desarrollistas, populistas y clientelistas.

La nueva crisis del neoliberalismo de paz y de guerra, se monta sobre las crisis anteriores y como ellas, aunque en mayor escala, transfiere a los pobres e incluso a los sectores medios lo que sus gobiernos le dan a los banqueros y a las grandes compañías. Las mega-empresas y los complejos militares-empresariales-políticos-y-mediáticos dominantes tratan con igual codicia a los más diferentes pueblos y trabajadores. Los igualan en sufrimientos y miserias. Entra así en crisis, hasta el pragmatismo que busca aplicar las medidas en formas diferenciadas para no crear situaciones ingobernables. La triple política de la represión, la negociación, la concesión, descansa cada vez más en la represión y en la violencia física y mental, una y otra destinadas a aterrorizar y a sumar esclavos que se inclinen gustosamente ante sus amos. La publicidad de la sociedad de consumo, la religión que estigmatiza a los pobres como pecadores, la cultura que animaliza a los colonizados y los siervos, abren los falsos caminos de la libertad de obedecer con fe, entrega y ceremonioso entusiasmo a quienes muestran cada vez más, en su conducta señorial, su hipocresía.

Como las tiranías del pasado, los nuevos tiranos todavía tienen bases sociales que los apoyan y que son apoyadas por las fuerzas del orden. Los tiranos útiles al sistema son exaltados si dan muestras de perder su dignidad con farsas electorales y parlamentarias, y de activar su fidelidad con el apoyo al saqueo y la legitimación obediente de los crímenes que en nombre de la democracia se cometen. No por ser los menos dejan de ser muchos. Pero aún así quienes resisten y se rebelan se crecen en el castigo y descubren tener una capacidad imprevista de luchar con tenacidad y moral. 



El discurso de la rabia (2ª parte)

(Lo que dije y lo que no alcancé a decir)

La lucha zapatista*

Pablo González Casanova

Universidad Nacional Autónoma de México

Recapitulación del 5 de enero 2009,

CIDECI, San Cristóbal de las Casas, México

Introducción

Con los pueblos mayas zapatistas, entre las avanzadas, "los pobres de la Tierra" y quienes están con ellos plantean una nueva forma de hacer política. Sin rechazar la negociación, defienden férreamente "otra" negociación, así como "otra" democracia, "otra" justicia, "otra" libertad, a definir en las palabras y los actos, esto es, a definir en la coherencia y consecuencia de todos y cada uno de nosotros como personas y como colectivos. Si en varios países los movimientos rebeldes no plantean ni siguen el camino del mismo modo, en la inmensa mayoría de los países esta "otra ruta" de los zapatistas, que no es insurreccional ni reformista, y que da prioridad a la construcción de la meta en el camino, aparece y prolifera en muchos pueblos y civilizaciones, que por su propia experiencia e imaginación creadora forjan los nuevos caminos de la emancipación. Esos caminos se dan en nuevos conjuntos reales y conceptuales.

En general la ruta es tan nueva, "tan otra", que no se le puede aprisionar en las categorías de la antigua lucha de clases, ni se puede esperar que sólo aparezca siempre "desde abajo y a la izquierda", pues también da muestras crecientes de aparecer desde arriba y entre "los que se van a la izquierda con los de abajo", como ocurre hoy en Venezuela y Bolivia, o como ocurre -en medio de todos los peligros, bloqueos y contradicciones desde más de hace cincuenta años- en Cuba.

* Este artículo contiene la segunda parte de un discurso pronunciado por el autor durante el «Festival de la digna rabia», que se llevó a cabo en enero de este año en San Cristóbal de las Casas. La publicamos con su amable permiso. La primera parte aparece en el artículo precedente. Los subtítulos fueron añadidos por la redacción (N. de la R.)

Los cambios históricos registrados por el pensamiento concreto y la lógica íntima de quienes buscan y siguen "el camino efectivo", a menudo no se expresan en los términos que los trabajadores intelectuales usamos en nuestras conferencias, escritos, pláticas y discursos. Entrañan el planteamiento y la práctica de esa "otra" historia, de esa "otra" lucha" de ideas, de imágenes, de acciones; de ese otro tipo de negociación que considera los problemas inmediatos manteniendo la dignidad y autonomía necesarias para la emancipación humana.

Dignidad y autonomía

Ni luchas ni negociaciones, ni construcción de fuerzas para sustentarse, vivir y defenderse serán nunca razones para comprometer la dignidad y la autonomía, en aras de la lógica del "menosmalismo" que, con tal de ganar algo en lo inmediato, debilita la construcción de las fuerzas autónomas capaces de construir un mundo mejor para nosotros y nuestros hijos.

Lo original de un planteamiento, que no es ni insurreccional, ni reformista, ni clientelista o populista, es que en las luchas y negociaciones se antepone la dignidad organizada, la autonomía como acto político-social, el respeto a las culturas y creencias de los demás en la construcción actual de un futuro mundo, cuyas variantes civilizaciones e ideologías no se pueden encajonar en la propia ni en la ya vivida.

Con el movimiento zapatista aparece una nueva cultura que surge en el mundo como los hongos, sin dirección central, y sin que pueda pensarse en su difusión a partir de un solo proyecto que se generaliza. El extraño parecido de los comportamientos da señales de obedecer a

una nueva configuración de la transición como proceso histórico. Con todas sus diferencias los movimientos rebeldes muestran parecida desconfianza a las alternativas que concentran el poder en unas cuantas manos, y que renuevan el maniqueísmo del pensamiento oficial. También se enfrentan a ese mundo de mediaciones y mediatizaciones que el pensamiento contestatario del 68 puso al descubierto en los regímenes parlamentarios y populistas, y al que los nuevos movimientos rechazan con la construcción concreta del poder social que se distribuye entre los vecinos y los trabajadores, cuidando de tener bajo control permanente a sus propias mediaciones de seguridad, y con una libertad y autonomía de pensamiento a las organizaciones culturales, productivas y comunicativas en que participan.

Aquí, en el sureste, mexicano apareció algo "muy nuevo" en la propia historia del pensamiento insumiso del mundo. El zapatismo y otros movimientos de los pueblos indios de América han enriquecido las notables innovaciones que desde mediados del siglo XX inició la Revolución Cubana cuando reconoció como "su autor intelectual a Martí" y colocó a ese genio heroico en las avanzadas de la emancipación universal. Repensar tanto a Martí, como a Marx, como a Lenin, como al mundo, y enriquecer las luchas anteriores y sus metas con nuevas metas y luchas caracteriza al proyecto emancipador actual hasta en los terrenos sacralizados e intocables del pensamiento ortodoxo, oficial.

Independencia, democracia.

La lucha por la independencia adquiere igual importancia que la lucha de clases. La meta práctica y practicada de la organización de la democracia, del demos, del poder del pueblo, adquiere las características de una meta central. La definición de "pueblo" incluye al pueblo pobre, a los analfabetos, a los no proletarios, a las mujeres, a los indios, a los jóvenes y niños, a las trabajadoras sexuales y a los homosexuales. La definición de la "democracia" incluye tanto a la democracia representativa como a la democracia de las mediaciones controladas por el pueblo, en que éste tiene la última palabra en la toma de decisiones, y la posibilidad de realizar consultas veraces y universales. Al mismo tiempo inscribe como consustancial la

creación de espacios laicos y el respeto a todas las religiones; incluye "la guerra de las ideas", y la sustitución de la guerra por el diálogo y la dialéctica, entre construcciones de luchas que quiere pacíficas, consciente de contribuir a la protección de la vida en la tierra y a la construcción de un mundo menos injusto y desgraciado.

Capaz de construir estructuras que lo acerquen cada vez más a la libertad y la justicia; sin la menor concesión de la propia dignidad, ni la transformación de un proyecto que surge predominantemente de la sociedad en un proyecto del Estado, o en un proyecto insurreccional para la toma del poder, el zapatismo logra en todo lo que puede superar ambos caminos.

Red de comunidades y comunidades en la red

Al anteponer los zapatistas algo que no es negociable y que en el pasado histórico no se dio, se enfrentan a un muro terrible, al muro de quienes pretenden que la experiencia de hoy sea como la de ayer, y que la creación en la historia se relegue al pasado y se reduzca a la costumbre. Muchos dirigentes y colectivos progresistas y hasta revolucionarios han querido que los zapatistas se unan a ellos aprisionándolos en las categorías con las que piensan y en las que actúan. No advierten que las novedades del zapatismo son "otras" como novedades hasta cuando replantean la olvidada, temible y esencial lucha de clases.

En los movimientos rebeldes aparece de nuevo "la comunidad", pero es otra comunidad. No es sólo la vieja comunidad aislada, sino una comunidad que forma parte de conjuntos de comunidades y que construye su comunicación primero con las vecinas y luego con las que están más lejos, y luego con las que están todavía más lejos, hasta alcanzar una dimensión "intergaláctica", como dicen los propios zapatistas con su sonrisa maliciosa, y lo dicen para no ser calificados de aldeanos o cosmopolitas sin base, ni apegarse al esprit de serieux de los rebeldes institucionales.

El proyecto zapatista busca cada vez más construir organizaciones y redes de comunidades, articuladas entre sí, con los medios tradicionales de comunicación y con los medios nuevos; con



los caracoles marinos que servían para llamar a lo lejos y oír desde lejos, y con el internet, el e-mail, y los congresos y seminarios internacionales en la selva lacandona y en los "blogs" y "chats" electrónicos.

Hacia nuevas maneras de pensar

Cuando su política de negociación fue rota por el estado y sus partidos, los zapatistas continuaron con el proyecto de construir aquí y ahora el mundo a que aspiran. Al mismo tiempo miran y atienden las necesidades inmediatas, impostergables, y las que van más lejos y hacia el futuro. En sus planes advierten las construcciones a realizar, precisan los caminos y tareas, el qué hacer y cómo hacerlo.

En la práctica combinan las experiencias de la historia -"el saber" de los pueblos- con la creación histórica, con la imaginación y la razón realizadas entre vericuetos imprevistos. Enriquecen de variadas maneras su pensamiento, sus conocimientos y sus "saberes", y hacen de su movimiento uno de los más creadores del mundo alternativo. La creación está lejos de ser un acto meramente intelectual y moral. Requiere también de un admirable sentido de la resistencia y de una sorprendente fortaleza de ánimo frente a los recursos escasos con que se cuenta y a los asedios constantes que se sufren y enfrentan.

Ya van muchos años que yo he estado aquí tomando notas todo el tiempo y he aprendido muchísimo! Puedo decir, y me quedo corto, que es uno de mis mejores seminarios posdoctorales...

Desde el punto de vista del conocimiento es existencialmente extraño lo que ocurre con un fenómeno que en general nos lleva a pensar mejor o a reflexionar de nuevo, a profundizar de otro modo, a actuar en territorios descubiertos por otros y que con otros, nosotros también descubrimos, más para dominarnos que para dominar, más para emanciparnos de nuestros ídolos y quimeras de reforma o revolución, y mucho más que para perder los estribos en un mundo indignante.

La furia, pensaba el viejo Séneca, lo saca a uno de sí. En general cuando se piensa en "la furia" se piensa que quien se pone realmente furioso,

ya no entiende nada de lo que lo está pasando, de lo que está diciendo, ya "no oye razones", "ya no sabe ni lo que hace".

Aquí, entre los zapatistas, se piensa en el paradójico caso de "la furia digna", se alude a un hecho que con la dignidad y la autonomía enriquece la palabra y el conocimiento, da la bienvenida a otra forma de pensar y concebir, de educarse; incluso da base a otra pedagogía de la emancipación, no nada más de los trabajadores proletarios o de los ciudadanos que son súbditos, o de los pueblos indios acosados y diezmados durante más de quinientos años de conquista y colonización, sino de todos los seres humanos que sufren un cierto tipo de enajenación, unas veces como mujeres, otras como jóvenes y niños, y otras por sus preferencias sexuales, o por su analfabetismo.

En los antiguos pueblos de origen maya, se está escuchando y expresando la otra política, el otro lenguaje, la otra esperanza de paz y de negociación con respeto a una dignidad y a una autonomía, que no son negociables, y que rechazan regresar a los viejos caminos de la mediación, de la asimilación, de la cooptación, de la corrupción, aparentemente humanitarios, y tan inhumanos como los que practican los genocidas inteligentes desde aviones inteligentes, con bombas inteligentes.

Acompañar a los pobres de la tierra

Ni mediaciones, ni represiones, detienen el camino de la libertad y de la supervivencia humana. Los valores de la convergencia se han enriquecido. Unos complementan a otros y son inasequibles sin los demás. Las bases de la unidad en la diversidad se están dando a nivel universal. Pero hay un punto en que la disyuntiva se plantea de manera tajante. Todos tenemos que decidirnos si acompañamos o no a "los pobres de la Tierra" de que hablaba Martí, a los "condenados de la Tierra" de que hablaba Fanon; en un camino efectivo para hacer realidad "La libertad, la justicia y la democracia" sin "prestarnos" a ser instrumentos de mediación humanitaria de las fuerzas dominantes.

Los zapatistas son un camino a seguir no sólo para rechazar toda alianza que pueda llevar al abandono de un proyecto de cambio profundo



y universal, como de diversas maneras ha ocurrido en rebeliones mediatizadas por los sistemas políticos y los Estados, sino para construir junto con los gobiernos autogestionarios y autónomos, los caracoles o redes de comunidades y una red de redes universal que logre la "praxis" de lo universal y del "poder distribuido" por las bases, entre las bases y con las bases, ese sueño expresado en todos los movimientos democráticos de la historia contemporánea.

Quienes tenemos el privilegio de acompañarlos tenemos la obligación moral y política de respetar y hacer respetar, una alternativa pacífica que expresa en concreto los máximos valores de la emancipación humana, y un proyecto no sólo necesario sino viable. De cómo nació el mismo y cómo interpretar el logro de sus descubrimientos querría decir algunas palabras más que pueden ser útiles para explorar la creación en la historia emergente. Como reflexiones finales apuntan a una conclusión que revela la importancia mundial del zapatismo en tanto éste abre un camino que, entre variantes, es muy importante para luchar por la paz con autonomía y dignidad tejiendo redes de comunidades autónomas, autogestionarias, autosustentables, que ni se queden en el sueño de la comunidad aislada y socialista de que fácilmente se deshace el entorno opre-

sor, el sistema y el Estado –recuerden a Hobschbaum-- , ni se propongan la toma del poder del Estado, o la transformación de la sociedad desde el Estado y con la lógica del Estado.

Ésta es mi conclusión: El zapatismo constituye una aportación de importancia universal (aunque no se le considere así por no ser un proyecto europeo y por venir de los indios). Pero su importancia es de interés universal porque construye un camino emancipador que, entre variantes, corresponde a otra lucha por la paz. El proyecto zapatista no niega las reformas, no niega la revolución; propone otras reformas, otra revolución. Es un proyecto que se hace aprendiendo, luchando y creando.

Bajo la guía de los pueblos originarios y de una nueva lógica

Aquí quiero recordar que los zapatistas surgieron de la unión entre un movimiento de guerrilleros con la ideología y la cultura de las guerrillas latinoamericanas de las últimas décadas del siglo XX y la cultura de la resistencia de los pueblos indios y que los pueblos indios han ido enriqueciendo a lo largo de quinientos años colonizaciones y rebeliones. En México, unos y otros eran mestizos no sólo por la sangre sino por la cultura, unos y otros tenían conocimientos comunes de las luchas por la independencia, por la justicia, por la democracia, un conocimiento variado de la práctica del liberalismo, del nacionalismo revolucionario, del populismo, del marxismo anarquista o comunista, universitario o normalista; o de la teología de la liberación y sus sucedáneos.

La primera lección de los rebeldes se manifestó en su decisión de aceptar el liderazgo de los pueblos indios en lugar de encabezarlos. Tomaron la decisión al ver que no había más alternativa que irse o integrarse. Se asimilaron, se integraron a los oprimidos en un proceso emancipador contrario a la habitual asimilación e integración de los indios por la civilización conquistadora.

Al llegar el 1º de enero de 1994, día de la nueva dependencia de México con la activación del Tratado de Libre Comercio, acordaron rebelarse y tomar varios pueblos y ciudades. De la rica historia de esta etapa destaco dos momentos: a unos días de iniciada la rebelión acordaron con el

gobierno el cese al fuego. Con posterioridad aceptaron los diálogos del Ejido de San Miguel y de San Andrés de los Pobres. En todo este tiempo se dieron a conocer en el mundo por su palabra nueva y por su apertura mágica y televisiva, intelectual y política. Al mismo tiempo se inscribieron en el proyecto de democracia en boga, y aceptaron plantear la democracia como el primer paso para la "reforma del Estado", ese otro objetivo, ampliamente coreado por todos los partidos y corrientes. En largas y difíciles discusiones lograron un notable acuerdo sobre los derechos de los pueblos indios, que firmaron todos los partidos políticos del país y los representantes del gobierno. Para defenderlo e impulsarlo organizaron actos, marchas y manifestaciones políticas que llevaron a la Comandante Esther -acompañada de toda su comitiva y apoyada por inmensas multitudes en la ciudad de México y otras partes del país- a tomar la palabra en el Edificio del Poder Legislativo. Muy poco tiempo después el gobierno y todos los partidos políticos aprobaron una ley que no les dio ninguno de los derechos acordados y hasta les quitó algunos que en la época colonial les había concedido el rey de España...

El golpe fue tremendo. Todos nos preguntábamos qué hacer. Y allí apareció una lógica creadora inesperada. Los zapatistas decidieron organizar, desde la sociedad, desde sus propias bases, la sociedad a que aspiraban. De la lógica política, predominante en la etapa anterior, pasaron a la lógica social que está creando un nuevo punto de partida distinto a la toma del poder del Estado, distinto a las reformas del Estado, y distinto también al anarquismo con el que muchos los confunden y con el que algunos intelectuales poco responsables quieren interpretar sus acciones cuando afirman que los zapatistas -como ellos mismos- quieren cambiar el mundo sin tener el poder.

El proyecto no nació sólo de discusiones ideológicas, ni de la práctica de teorías, sino del saber qué hacer y cómo hacerlo. Las nuevas categorías sociales son creadoras de categorías políticas. No sólo combinan la distribución del poder con las "juntas de buen gobierno" y "los municipios autónomos". También combinan el control de sus emisarios, delegados y comandantes que "mandan obedeciendo" los lineamientos generales que las bases les trazan.

El zapatismo busca realizar el viejo sueño de las comunidades autónomas, de los municipios libres, de los gobiernos locales, de los soviets como fuente del poder alternativo. Para realizarlo cuenta con nuevos medios de comunicación y organización que antes no existían como son los medios electrónicos y las redes de información, organización, producción, distribución, defensa, cultura que pueden extenderse en el país y en el mundo. La diferencia principal es que este proyecto fue planteado anteriormente con una lógica política que terminó por controlar todos los proyectos de gobiernos autónomos o con una lógica social que llevó al aldeanismo, a la autogestión utópica, al indianismo y acordó otros males de comunidades aisladas entre sí y aisladas de las grandes estructuras geopolíticas y geoculturales.

El proyecto presenta una alternativa de paz y de sobrevivencia. Da pie a una especie de nuevo contrato social en que, como en Bolivia o Venezuela, los gobiernos nacionales o los estados nación, o los complejos dominantes, den prioridad a las políticas que permitan el desarrollo de unidades sociales auto-sustentables y autónomas. En la crisis mundial actual el proyecto -con múltiples variantes- puede ser un camino a la emancipación y a la sobrevivencia humana. Respetar a quienes lo enarbolan y luchar por que se les respete es y será trascendente en la lucha por la paz y por la vida. ☐

*Transcripción corregida
y ampliada en mayo de 2009*



El zapatismo como opción¹

Opción: derecho que se tiene a una dignidad
Diccionario Ideológico de Casares

Gustavo Esteva

*Activista social e intelectual público desprofesionalizado,
autor de numerosos libros y ensayos. Columnista de La Jornada.
Asesor del EZLN. Participa en la Asamblea Popular de los Pueblos de Oaxaca.
gustavoesteva@gmail.com*

El zapatismo chiapaneco –la experiencia acumulada en 15 años de resistencia en la zona de Chiapas bajo control zapatista– es hoy más pertinente que nunca, por las actuales circunstancias de México y el mundo, circunstancias entre las que debe incluirse la desafortunada carrera autodestructiva de la llamada izquierda. Porque la “crisis” apenas empieza y por la magnitud y carácter de los desafíos del momento, el zapatismo sigue siendo la iniciativa política más radical del mundo. De su propia radicalidad deriva su importancia: abre y acota caminos que es indispensable transitar y anima aún, a pesar de las innumerables deserciones, iniciativas intensas y extensas en el mundo entero. Cuando estamos inmersos en la pesadilla, tanto por las condiciones dramáticas que impone la “crisis”, como porque hace décadas se sostiene que estamos condenados a vivir en el mundo en que vivimos, que no hay opción, que se han acabado los sueños, el zapatismo pone todavía a prueba, día tras día, la velocidad de los que aún nos atrevemos a enarbolar, los sueños de la transformación.

La resistencia

La primera contribución importante de los zapatistas a las luchas actuales es la de su resistencia.

En México y en el mundo han dejado de ser noticia las agresiones de que siguen siendo objeto los zapatistas, cuando se intensifica la llamada

guerra de baja intensidad que se libra contra ellos desde el primer día de su aparición pública. Además del cerco militar, que se mantiene sin cambios, y de las agresiones y provocaciones paramilitares, que continúan a escala cambiante, se han estado multiplicando las acciones de los tres niveles de gobierno y de los partidos políticos que intentan socavar sus bases sociales y económicas de sustentación y ahondar su aislamiento político. Estrategias y tácticas han cambiado en el curso de los años. El repertorio se ha modificado. La composición social y política de quienes montan los ataques ha sufrido transformaciones significativas, entre cosas porque han pasado al bando enemigo quienes por un tiempo se dijeron aliados. Pero no ha cejado un instante el empeño de los poderes constituidos y sus cómplices y compañeros de viaje por destruir al zapatismo. La persistente idea de “reducirlo” –en importancia, en extensión, en número, en esfera de influencia– se ha planteado siempre como antesala del esfuerzo de exterminación, que tendría lugar cuando el costo político de intentarla fuera correlativo al beneficio de hacerlo.

Los zapatistas siguen siendo fuente de inspiración y punto de referencia, pero la Otra Campaña provocó en México el distanciamiento de amplios sectores antes cercanos a ellos y el respaldo internacional disminuye día tras día. Aparentemente, los poderes constituidos creen que pueden aprovechar esa situación para deshacerse al fin del movimiento, a partir de provocaciones paramilitares que se presentarían de nuevo, como en Acteal, como conflicto entre comunidades. Estamos así ante un escenario sumamente peligroso: la autodefensa armada de los zapatistas podría incendiar el país bajo condiciones catastróficas.

¹ Empleo en este texto fragmentos revisados de “Autonomía y democracia radical” (M. Bartolomé y A. Barabas, Autonomías étnicas y Estados nacionales México: [CONACULTA/ INAH, 1998]), de “Otra autonomía, otra democracia” (Tiempo de los pueblos, en prensa [Bolivia]) y de mi ponencia “Otra mirada, otra democracia”, presentada en el Festival de la Digna Rabia, organizado por los zapatistas, San Cristóbal de Las Casas, 2-5 de enero de 2009.



Es hora de resistencia, a escala local, nacional e internacional. No hay, en la actualidad, ejemplo equiparable a la resistencia zapatista, que ofrece lecciones de inmenso valor para cuantos enfrentan, en el mundo entero, nuevos embates económicos y políticos, respaldados con fuerzas policíacas y militares, para controlar los recursos que pueden ser condición indispensable para una nueva fase de expansión capitalista. La mutación política que expresan muchos movimientos sociales en México, al pasar de la lucha por la tierra a la defensa del territorio, es muy semejante a la que se ha estado manifestando en todo el continente - y esta mutación puede haber abrevado en la experiencia zapatista de resistencia.

Autonomía y democracia radical

Las contribuciones zapatistas a la lucha por la autonomía son de enorme importancia.

- Los zapatistas reivindican la autonomía desde su condición mayoritariamente indígena, pero piensan que el concepto "puede igualmente aplicarse a los pueblos, a los sindicatos, a los grupos sociales, a los grupos campesinos..." (Autonomedia 1995, p.298). Su lucha se orienta a crear espacios políticos en los que todos los grupos y comunidades discutan libremente sus ideas y establezcan su propia forma de autonomía. "Hemos presentado nuestras propuestas, pero hemos dicho repetidamente que no las impondremos a nadie" (Ídem, p.299).
- "La autonomía no es algo que tengamos que pedirle a alguien o que alguien nos pueda conceder", ha precisado un dirigente yaqui; "poseemos un territorio, en el que ejercemos gobierno y justicia a nuestra manera, lo mismo que capacidad de autodefensa. Exigimos ahora que se reconozca y respete lo que hemos conquistado." (Reunión de ANIPA en Oaxaca, 1995) Esta ha sido, continuamente, la postura zapatista.
- La lucha autonómica exige además que la sociedad se abra a la coexistencia armónica entre diversos pueblos y culturas, más allá del formato del estado nación y su democracia formal. La autonomía supone un gobierno propio, en el que se manda obedeciendo. Se ejerce en el ámbito de quienes lo integran, que no delegan el poder en gobernantes que se "autonomizan" de los gobernados por el periodo de su mandato, como prescribe la democracia de representación. Las autoridades, responsables de las funciones específicas que se les encomiendan, son revocables en todo momento. No son profesionales de la política o del gobierno, sino hombres y mujeres ordinarios que asumen temporalmente la función de gobierno, sin abandonar su condición. El carácter rotatorio del ejercicio de la autoridad determina su carácter, disolviendo la distancia entre gobernantes y gobernados. Igualmente, la administración de justicia no es la aplicación descentralizada de normas comunes, cuya aplicación se confía a profesionales, sino el ejercicio de un régimen jurídico alterno, fundado en la vitalidad de la costumbre cambiante y según normas no codificadas. La "jurisdicción" no se establece como un ámbito de aplicación de las leyes generales o del régimen de gobierno centralizado, sino como un espacio realmente autónomo. Prácticas de esta índole existen en todas las zonas indias del país, pero en ninguna se ha avanzado tanto como en Chiapas.
- En el marco autonómico, la tierra no es una mercancía artificial (Polanyi 1992). El territorio es un ámbito de responsabilidad, a partir de una noción de horizonte -horizontal-, que acota la interacción con otros. La ocupación no es equivalente a propiedad: una actitud cósmica ante la naturaleza impide concebir la posibilidad de apropiársela de modo excluyente. Dentro del territorio de la comunidad, se asignan tierras a sus miembros sin convertirlas en propiedad privada. Los pueblos indios no cejan en su reivindicación de los territorios que se les han quitado, pero exigen ahora respeto a sus propias formas de concebir lo que se hace en ellos con la tierra y la propiedad. Las formas de ocupación, posesión y "propiedad" del territorio zapatista merecen examen cuidadoso y ofrecen lecciones de gran valor.
- La capacidad de autodefensa expresa la decisión y capacidad de resistir, aún con armas, las intromisiones del mercado o el Estado en la vida comunitaria. No equivale a la función gubernamental de vigilancia, por la que se

ocuparían de su propia seguridad, subordinados a las leyes generales y a los mandos jerárquicos del Estado.

- La lucha autonómica no contiene elementos de separatismo o fundamentalismo ni conduce a la fragmentación del país, pero exige sustituir el pacto social heredado de la Revolución Mexicana de 1910, que el grupo en el poder está desmantelando desde arriba, dotando de nuevo sentido a la nación y fortaleciendo su unidad en un nuevo régimen político.
- El régimen de autonomía no surge como contrapeso del poder estatal, sino que hace a éste superfluo: abandona el marco del estado-nación y el estatismo convencional en la reflexión y en la práctica. Se aleja así de la tradición autonomista europea, adoptada en Nicaragua y otras partes e impulsada en México por algunos grupos, la cual encuadra la autonomía en el diseño actual del Estado y la ve como parte de un proceso de descentralización política, en el cual el "autogobierno" o "gobierno autónomo" no sería sino "un orden de gobierno específico, constitutivo del sistema de poderes verticales que conforma la organización del Estado" (Díaz Polanco 1996, p.109). Conquistar tal "autonomía" sería una victoria pírrica: se habría entregado la primogenitura por un plato de lentejas. A cambio de jurisdicción en un territorio administrativo, cuyas instancias "autónomas" absorberían competencias y facultades del Estado centralista, se consolidaría la estructura de éste, introduciendo en el seno de las autonomías de la gente, de sus sistemas de gobierno propio, el virus de su disolución.
- La lucha autonómica modifica las implicaciones convencionales del derecho a la libre determinación, que en las normas internacionales legítima la aspiración a la independencia política, en un estado-nación propio o en el seno de otro ya existente. La autodeterminación cultural que enarbolan los pueblos indios combina la libertad y capacidad de determinarse en los espacios propios con la de determinar con otros pueblos y culturas formas de comunión cultural y política, basadas en un diálogo intercultural que trascienda el totalitarismo del logos propio del estado-nación. En vez de que una cultura predomine sobre las demás, como

en éste, se plantean construir un mito común a todas, una visión compartida, un nuevo horizonte de inteligibilidad. Esto exige reconstruir la sociedad desde su base, para que indios y no indios puedan finalmente ser lo que son en libertad, con democracia radical.

Esa postura se mantiene hasta ahora, en reivindicaciones y luchas de los pueblos indios y de muchos otros grupos, que desean organizar la transición de un régimen a otro y se empeñan en hacerlo pacíficamente, para lograr un cambio sustancial en el liderazgo político (en las personas y en la forma de constituirlo), así como en las relaciones políticas, económicas y sociales entre los mexicanos y su situación general (Pasquino 1982, p.145). Sin convertirse en vanguardia, los zapatistas siguen siendo fuente de inspiración y forma de articulación de los empeños de la transición, que se asocian claramente con la democracia radical.

Democracia radical significa democracia en su forma esencial, en su raíz... Desde el punto de vista de la democracia radical, la justificación de cualquier otro tipo de régimen es como la ilusión de la nueva ropa del emperador. Aún quienes han perdido su memoria política... pueden todavía descubrir que la verdadera fuente del poder está en ellos mismos. Democracia es... el fundamento de todo discurso político... Concibe a la gente reunida en el espacio público, sin tener sobre sí el gran Leviatán paternal ni la gran sociedad maternal; sólo el cielo abierto -la gente que hace de nuevo suyo el poder del Leviatán, libre para hablar, para escoger, para actuar (Lummis 1996, p.25).

La democracia radical pretende que el poder del pueblo se manifieste en el ejercicio mismo del poder, no sólo en su origen o constitución. Se trata de vivir en el "estado de democracia": mantener en la vida cotidiana esa condición concreta y abierta, mediante cuerpos políticos en que la gente pueda ejercer su poder.

Al tiempo de consolidar y profundizar la democracia en las comunidades rurales y urbanas, se reivindica el recurso al procedimiento jurídico y constitucional para dar nueva forma a la organización política del país, basándola en el poder del pueblo y en un pacto social que reconozca su pluralismo fundamental, que generalice el principio de "mandar obedeciendo" a todas las esferas de ejercicio del poder y que reduzca al



mínimo indispensable, para funciones bien acotadas en la ley y en la práctica en cuerpos sometidos a control popular, los espacios en que el principio de representación sería reemplazado por el de servicio.

A medida que la catástrofe se convierte en crisis política y el Estado, como sociedad por acciones, pierde legitimidad, se reafirma la necesidad de un procedimiento constitucional¹. Igualmente, la pérdida de credibilidad de los partidos, como facciones rivales de accionistas, subraya la importancia de recurrir a los procedimientos contradictorios en política, a partir de los movimientos populares y de sus coaliciones de descontentos, que pueden hacer valer el poder de la gente sin entregarlo.

Todo esto se encuentra plasmado en la lucha actual por la autonomía, que los zapatistas inscribieron en la agenda política nacional. "Como pueblos indígenas que somos," señalaron los zapatistas, "exigimos gobernarnos por nosotros mismos, con autonomía, porque ya no queremos ser súbditos de la voluntad de cualquier poder nacional o extranjero... La justicia debe

ser administrada por las propias comunidades, de acuerdo con sus costumbres y tradiciones, sin intervención de gobiernos ilegítimos y corruptos" (Autonomedia 1995, 97). Enfrentaron así el doble desafío de consolidarse en sus propios espacios y de proyectar ese estilo político al conjunto de la sociedad, sin imponerlo a nadie. Esta propuesta autonómica no es sino democracia radical, la cosa misma, el poder del pueblo. Con ella surge la posibilidad de dejar atrás el apotegma de Hegel, que desde 1820 preside el debate sobre la democracia: "El pueblo no está en condiciones de gobernarse por sí mismo". Las comunidades zapatistas son prueba flagrante de lo contrario.

Enajenación y dignidad

Expropiar al trabajador de los frutos de su trabajo se encuentra en la naturaleza misma de la sociedad capitalista. Esta enajenación fundamental –el hecho de que el producto de su actividad se haga ajeno al trabajador– se complementa con otra, más difícil de percibir: el hecho de que la actividad laboral misma, la expresión de la creatividad y la condición humana del trabajador, se le hagan radicalmente ajenos: que se encuentre frente a su propia actividad como si fuera una entidad extraña.

La des-enajenación, conseguir que no sólo los frutos de su trabajo sino su propia actividad creativa pertenezcan de nuevo al trabajador; hacer del trabajo una actividad digna y creativa –en vez de una carga ingrata e indigna, a veces insoportable; conseguir que la actividad sea libre y bella y gozosa –en vez de constituir una nueva forma de esclavitud, estéticamente pobre o nula y continua fuente de infelicidad; crear una sociedad que no sólo reduzca aspectos de la enajenación o les cambie de forma (a través de la propiedad colectiva de los medios de producción, por ejemplo), sino que realmente la elimine; la des-enajenación es sin duda el principal desafío en la creación del mundo nuevo. Es un desafío que las experiencias del socialismo real no quisieron ni pudieron enfrentar y pospusieron constantemente –aunque se encontraba en el origen de la filosofía que les dio existencia histórica.

Los zapatistas han dado importancia central a este aspecto de la cuestión, tanto en la redefinición de las relaciones sociales como en el régi-

men de propiedad y en todos los aspectos de la vida cotidiana. Es evidente que, bajo sus restricciones, resulta imposible completar la tarea. No pueden aún tener acceso a muchos medios técnicos contemporáneos, para aliviar el agobio actual y lidiar apropiadamente con las restricciones impuestas por la naturaleza. Tampoco pueden aislarse por completo de los mercados, para obtener una parte de lo que necesitan. Necesitan también vencer tensiones y contradicciones internas, que vienen del pasado de explotación o son fruto de la contaminación que produce el ambiente social que les rodea. Pero el sólo hecho de que lo tengan explícitamente planteado y de que avancen serenamente en su logro es de enorme importancia.

El punto de partida se encuentra claramente en la noción de dignidad. Señalaron que con ella empezaron, al descubrir que era lo único que aún tenían, tras el despojo abrumador. Sobre ella han montado toda su empresa de transformación y es aún la clave para entenderla, para descubrir su sentido. Pocas lecciones de los zapatistas son más importantes que ésta.

Aprendizaje y epistemología

Los zapatistas pueden ser vistos como una comunidad de aprendizaje. Instalaron el aprendizaje en el centro de su proyecto político. "Preguntar cuando caminas", como se comparte coloquialmente esta actitud, significa no dejarse atrapar por una ideología o por una estructura partidaria y abrirse libremente a la interacción con otros, al tiempo que se practica una continua re-flexión – un empeño de examinar a fondo, sin cesar, la propia actividad, para aprender de la experiencia y enderezar el rumbo cuando haga falta, sin abandonar los principios. La hazaña zapatista es hacerlo en forma colectiva, como grupo. Es "avanzar al paso del más lento". Conseguir que todas y todos compartan y enriquezcan el aprendizaje, que sea realmente la creación general.

Al mismo tiempo, como expresión central del aprendizaje, los zapatistas han concebido y puesto en práctica una forma específica de epistemología insurgente, de la que forma parte central el encuentro intercultural. Es posible plantear que así surgió el zapatismo: del encuentro lleno de tensiones y contradicciones

entre la carga conceptual marxista-leninista-guevarista y el enfoque indígena tradicional. Desde esa experiencia fundadora los zapatistas aprendieron a definirse y construirse con una lectura política y epistemológica de la realidad que parte de la recuperación de la palabra –liberándose paso a paso de la pesada carga conceptual de las categorías en que la sociedad entera es educada y aparecen como cadenas y anteojeras de la percepción– y avanza en el encuentro convivial, tanto entre los semejantes como entre los diferentes, para forjar los diversos planos del "nosotros" que hace posible la transformación. Los zapatistas manifiestan así "otra" teoría, una teoría viviente y encarnada, una teoría con suelo, enraizada, en que las abstracciones son linternas que iluminan la realidad que se examina y bailan al son que ésta dicta, no a la inversa.

Sin su epistemología insurgente y su capacidad de aprendizaje no sería posible entender el zapatismo –y ellas son, a no dudarlo, contribuciones decisivas para el actual momento de transformación.

Cambiar la manera de cambiar

La práctica efectiva de la democracia radical exige disolver la separación entre medios y fines, eliminando así la contradicción entre eficacia y moral que resulta insuperable en la democracia formal. Sólo cuando se elimina la intermediación general y continua del estado centralista y el "imperio de la ley" (que legaliza el derecho y estatiza la ley) (Bobbio, 1981), se hace posible construir cuerpos políticos a escala humana, en que pueda practicarse la virtud pública (Esteva 1994, 1996; Groeneveld 1990; Illich 1978; Lummis 1996).

El cambio que ahora está planteado exige cambiar la manera de cambiar. El cambio mismo, no sólo su resultado, ha de estar troquelado en el molde de lo que se quiere. Si lo que se pretende es que la gente pueda tomar en sus manos su destino, ha de ser ella misma la que se ocupe de realizar la transformación, sin rendir su voluntad, así sea provisional o transitoriamente, a líderes populares, vanguardias esclarecidas, partidos políticos o aparatos de poder. El sujeto activo del cambio, su protagonista, ha de ser al mismo tiempo causa y efecto del cambio mismo.



La mayor parte de los mexicanos no milita voluntariamente en partidos políticos. Muy pocos aspiran a ocupar un puesto público, una perspectiva que es para unos inaccesible y para otros indigna. Su profundo desencanto con los partidos ha intensificado su resistencia a que intervengan en las decisiones de grupo. En cuanto al voto, agregan ahora a su desconfianza tradicional por su validez la experiencia de su inutilidad: lejos de producir los cambios deseados, propicia lo contrario.

A esa conciencia de buena parte de los mexicanos han estado apelando los zapatistas. Una sociedad profundamente descontenta y ansiosa de reacción carecía de cauces políticos adecuados para expresarse. Sin tener más opciones que las propuestas por el gobierno o los partidos, parecía condenada a la pasividad, a refugiarse en espacios locales para resolver problemas inmediatos, o cuando más a movilizaciones puntuales para impulsar causas específicas. Al dirigir a ellos su llamado, al margen de la militancia partidaria, los zapatistas les abren la oportunidad de forjar un nuevo estilo político, que ha de expresarse, ante todo, en el ejercicio directo, cotidiano y constante del poder de la sociedad. Rescatan así el sentido de la democracia como gobierno por la gente, poder del pueblo. Al Poder estatal, único que interesa a los partidos, se opondría el poder del pueblo, lo que implica concentrarse en la capacidad específica de comunidades y barrios de gobernarse a sí mismos. Es una capacidad que a menudo se pierde al subordinarla a los intereses de un partido y que, a diferencia del ejercicio electoral, puede practicarse en todo momento y en los asuntos que interesan realmente a la gente, no sólo en los que define la tecnocracia.

Como la sociedad que se construiría en estos términos no tiene cabida en el formato del estado-nación, la propuesta ha sido vista como amenaza a la nación o utopía irrealizable. Se exige hacer explícita y pública la alternativa que se plantea. Pero no tiene por qué ser así. Este movimiento no tiene por qué realizar ideal alguno u ofrecer una utopía alternativa a la ilusoria que ofrecen el gobierno y los partidos: le basta dar rienda suelta a sus propias fuerzas y crear condiciones para que, desde la propia base social, se pueda construir la nueva sociedad con participación de todos.²

De otro lado, la acción transformadora no requiere adoptar como premisa una visión futura de la "sociedad en conjunto"; es preciso, por lo contrario, romper radicalmente con la tiranía de los discursos globalizantes que postulan visiones de esa índole. La "sociedad en conjunto", actual o futura, no es sino el resultado de una multiplicidad de iniciativas y procesos, en su mayor parte impredecibles. Cuando más, puede vérselo como un horizonte o perspectiva del tipo arco-iris: como él, tiene colores brillantes y difusos y es siempre inalcanzable (Foucault 1979)

El alcance de la autonomía

La lucha actual por la autonomía es un empeño político de gran alcance, que comprende una redefinición de la transición política en que se encuentra el país para dar lugar a una nueva configuración de la sociedad, que corresponda a su diversidad real. La forma y condiciones en que se plantea la lucha actual por la autonomía parte del reconocimiento fundamental del otro, de los otros, de los distintos. Se plantea abrirse hospitalariamente a ellos y basar en su diálogo eficaz, necesariamente intercultural, la comunión en que pueden basar su coexistencia armónica.

Impulsada por los pueblos indios, que aún la conducen, la lucha por la autonomía no queda contenida en sus movimientos: no es expresión del "movimiento indígena", con finalidades y alcances propios. Es una lucha que define una propuesta de transformación capaz de enfrentar los desafíos contemporáneos y ofrecer una salida a las múltiples crisis con que empieza el siglo, en México y en el mundo, que los planteamientos convencionales no supieron prever y de la que no han sido capaces de imaginar una terminación.

En esa empresa, que conduce inevitablemente a una nueva constitución que exprese adecuadamente el régimen político que se habrá constituido al confederar los ámbitos autonómicos, los zapatistas cumplen una función central, que podría determinar la forma de la transición en México. En el marco internacional, igualmente, cuando los batallones de descontentos creados por el neoliberalismo se articulan en nuevos movimientos sociales para enfrentar la crisis mediante transformaciones profundas, los zapatistas ofrecen una serie de experiencias concre-

tas que demuestran la posibilidad y sentido de una organización social no-capitalista que puede florecer en el contexto contemporáneo.

En la Selva Lacandona, los zapatistas no han creado un modelo a seguir. Sería absurdo idealizar su empeño, sometido al acoso continuo y lleno de tensiones y contradicciones internas, como las que se dan entre el verticalismo necesario del EZLN -en su condición de ejército- y la horizontalidad de comunidades, municipios autónomos y caracoles. Pero son inspiración insustituible para descontentos e insumisos que no requieren ya denuncias o discursos sino pruebas concretas de que es posible materializar los sueños de transformación. ☐

San Pablo Etla, agosto de 2009

REFERENCIAS

- Autonomedia (1995) *Ya basta! Documents on the New Mexican Revolution*. Nueva York: Autonomedia.
- N. Bobbio (1981) "Derecho" en: N. Bobbio y N. Matteucci, *Diccionario de política*. México: FCE.
- H. Díaz Polanco (1996) "La autonomía de los pueblos indios en el diálogo entre el EZLN y el gobierno federal" *Revista del Senado de la República*, 2, enero-marzo.
- G. Esteva (1994) *Crónica del fin de una era*. México: Posada.
- . (1996) "Puentes para el cambio". Ponencia presentada en el Foro Especial para la Reforma del Estado, San Cristóbal de Las Casas, julio. Mecanog.
- M. Foucault (1979) *Microfísica del poder*. Madrid: Ediciones de La Piqueta.
- S. Groeneveld et al (1990) *La declaración de Hebenhausen: Sobre el suelo*. Hebenhausen: S. Groeneveld et al.



- I. Illich (1978) *La convivencialidad*. México: Posada.
- F. Lasalle (1971) *¿Qué es una constitución?* Barcelona: Editorial Ariel.
- D. Lummis (1996) *Radical Democracy*. Ithaca y Londres: Cornell University Press.
- C. Marx (1970) *La guerra civil en Francia*. Madrid: Ricardo Aguilera, Editor.

(Notas)

1. La Constitución no constituye a la sociedad, sino a la inversa: es la sociedad la que constituye su Constitución. Teórica y formalmente, la Constitución sería un pacto celebrado por todos los integrantes del cuerpo social para regular su convivencia. En la realidad, la Constitución de un país es elaborada y promulgada por un pequeño grupo que formalmente representa a todos los ciudadanos. Esa representación formal está determinada por los factores reales de poder que existen en la sociedad, o sea, por la forma en que el poder está organizado en la sociedad. "Los problemas constitucionales no son, primariamente, problemas de derecho, sino de poder" (Lasalle 1976, p.5). La Constitución Mexicana vigente, cuyo articulado ha sufrido más de 500 cambios desde 1917 hasta la fecha, no refleja la correlación de sus factores de poder, la forma en que está organizado el poder en México. Por ese y otros factores, la Constitución misma se ha convertido en una traba a los empeños de muchos mexicanos, que están buscando reconstituir el orden social. Esta reconstitución implica nuevos cambios en los factores reales de poder, para organizar, con los procedimientos jurídicos apropiados, un Congreso Constituyente capaz de elaborar y promulgar una nueva Constitución. Ese es el sentido que puede atribuirse al Programa Nacional de Lucha que los zapatistas intentan articular en La Otra Campaña.

2 "La clase obrera no esperaba de la Comuna ningún milagro. Los obreros no tienen ninguna utopía lista para implantarla par décret du peuple. Saben que para conseguir su propia emancipación, y con ella una forma superior de vida...tendrán que pasar por largas luchas, por toda una serie de procesos históricos. No tienen que realizar ningunos ideales, sino simplemente dar rienda suelta a los elementos de la nueva sociedad..." (Marx 1970, p.72).

Bibliografía usada:

- Bernabé, Carmen, "Biblia", en *10 Mujeres escriben Teología*, Dir. Mercedes Navarro, Verbo Divino, Estella 1993.
- Concilium, *Las Escrituras Sagradas de las mujeres*, no 276, junio 1998.
- de Miguel, Mari'a Pilar, "Cristo", en *10 Mujeres escriben Teología*, Dir. Mercedes Navarro, Verbo Divino, Estella 1993.
- León, Trinidad, "Hablar de Dios con palabras de mujer", cap. III en *La mujer en la teología actual*, Ed. Bernabé, de Miguel, León, Ramón, Pùb. Idatz, San Sebastián (España) 2002.
- Navarro, Mercedes, "Jesús, Hijo de Humano", en *En clave de mujer... Y vosotras, ¿Quién decís que soy yo?*, DDB, Bilbao 2000.
-
- Quando la Biblia cuenta. Claves de la narrativa bíblica, Cruce 13, PPC, Madrid 2003
- King, Karen I., "Canonización y marginación: María de Magdala", *Concilium* 276 (junio 1998).
- Van Doren, María, "La relación de Jesús con las mujeres, y la relación de las mujeres con Jesús", Conferencia en la Semana de Teología, Cirm-Set 2007.

Contexto del movimiento armado en Chiapas

+ Samuel Ruiz G.
Obispo Emérito de
S. Cristóbal de las Casas, Chiapas



La atención pastoral se encuadró en la Diócesis de S. Cristóbal de las Casas, en la división que de ella se hizo en siete equipos, atendiendo a la situación geográfica y lingüística de la misma, así como a los lineamientos sobre la Evangelización que el Concilio Ecuménico Vaticano II nos legó.

Así nos habla en Concilio Vaticano II en el Documento AD GENTES No. 6, Pár. 3: "El propio de la actividad misionera es la evangelización y la plantación de la Iglesia en los pueblos o grupos humanos en los cuales no ha arraigado todavía. De este modo, deben crecer de la semilla de la Palabra de Dios en todo el mundo Iglesias particulares autóctonas suficientemente fundadas y dotadas de propias energías y maduras, que, provistas suficientemente de Jerarquía propia, unida al pueblo fiel, y de medios apropiados para llevar una vida plenamente cristiana, contribuyan ... al bien de toda la Iglesia."

Iluminados por estos pensamientos, la acción pastoral de la Diócesis se encaminó hacia la encarnación de la Iglesia en la cultura, más allá, por tanto, de una consideración puramente lingüística e independientemente de las filiaciones políticas o ideológicas que hubieren abrigado las comunidades. No hubo así una actividad pasto-

ral diferenciada, (que es muy anterior), hacia las comunidades de ceño zapatista.

Esta orientación suscitó entusiasmo en las comunidades indígenas que empezaron, ellas mismas, una búsqueda documentada de su identidad cultural, un aprecio por su lengua, la elaboración de gramáticas y diccionarios, la traducción de los libros de toda la Biblia escogidos por cada comunidad, (y no solamente la del Nuevo Testamento hecha por el Instituto Lingüístico de Verano), las celebraciones litúrgicas en las lenguas indígenas, el surgimiento de diversos ministerios, etc. La búsqueda del reconocimiento de su autonomía, toma auge, (pero no se inicia), con el zapatismo.

Las demandas justas de las comunidades, que al no ser atendidas en las instancias correspondientes, se convirtieron en manifestaciones públicas reprimidas; dieron origen al levantamiento armado, que por el contexto y la fecha: (1º. de Enero de 1968, día de firma del acuerdo entre los gobiernos de Canadá, México y Estados Unidos de América), tuvo gran repercusión nacional e internacional.

En la Diócesis de S. Cristóbal de las Casas, se estudiaron en los siete equipos de ella los Documentos del Concilio Vaticano II. Por ello, al dar la Conferencia del Episcopado Mexicano la anuencia para que se instaurara el Diaconado Permanente, el entusiasmo y la participación de los Agentes de Pastoral no se hizo esperar. Las comunidades presentaron, responsablemente, sus candidatos dentro del terreno fértil de los 15,000 catequistas existentes, llegándose a la instauración de más de 200 Diáconos Permanentes. Se entendió que el Reino de Dios que había que anunciar y construir implicaba la transformación de la sociedad en sus diferentes niveles: social, económico y político, no debiendo existir separación entre la fe y la vida.

El proceso de encarnación del Evangelio y de la Iglesia en la cultura, es un proceso que continúa su marcha en la Diócesis y en el Continente. ☐

Uno más entre los desplazados

Pedro H. Arriaga Alarcón S.J.

Acompañamiento a Migrantes y Refugiados Ignacio de Loyola A.C.

San Cristóbal de las Casas

Pies descalzos, cuerpos harapientos cubiertos por plásticos; niños, ancianos, mujeres, transportaban costales, enseres domésticos, gallinas, sobre la carretera asfaltada, dirigiéndose a Polhó, Municipio Autónomo de San Pedro Chenalhó. Se desplazaban de poblados vecinos al lugar que se convertía en campamento seguro. Lluvia pertinaz del invierno. Aun vivas en mí las imágenes, testimonio video grabado, de estos desplazados de Chenalhó, miembros de las bases del Ejército Zapatista de Liberación Nacional (EZLN), diciembre de 1997. Apenas a ocho días de la masacre de Acteal.

RÁFAGAS DEL CONFLICTO

La solidaridad humana a inicios de 1998, se vertía sobre Los Altos de Chiapas, por el conflicto social que arreciaba. Paramilitares, soldados, organizaciones sociales de los indígenas, como la de "Las Abejas", las bases de apoyo del EZLN, se enfrentaban a un nuevo escenario contrainsurgente. Durante el año de 1997, se habían sucedido hechos sangrientos, muertes aisladas, quemadas de casas, amenazas de autoridades municipales, filtración de armas, pagos de cuotas por no afiliarse al partido gobernante. En Chenalhó, municipio donde confluyen los caminos, hacia la capital del Estado de Chiapas, a la costa del Golfo, al centro montañoso de San Cristóbal de las Casas, por la estrategia militar, se asentaban ya veintiséis guarniciones, un soldado por cada tres habitantes. Treinta mil pobladores se contaban en este municipio.

La Iglesia Católica parecía objetivo militar: cuarenta templos cerrados, diez agentes de pastoral, -en su gran mayoría, sacerdotes extranjeros-, expulsados del país. El Obispo Samuel Ruiz, veía acosado su desempeño en la Comisión de Reconciliación (CONAI). Baleado el párroco y los catequistas, durante la visita pastoral de los obispos, a la Parroquia de Tila. No bastaba la matanza de Acteal, donde cuarenta y cinco creyentes perdieron la vida, "un hecho de terror en la historia de México", denunciaba

el Obispo, Raúl Vera O.P. Continuaba el hostigamiento gubernamental en discursos agresivos, traiciones a las negociaciones, inoperancia para lograr el bien común de la población marginada, que demandaba lo esencial para una vida digna, el respeto a sus derechos de originarios de estas tierras.

Ya conflictuada la zona durante 1998, alejados de sus tierras los campesinos indígenas que se habían desplazado, no podrían cultivar sus sembradíos de café. Dependería su subsistencia elemental de la Cruz Roja Internacional. Mil dólares diarios destinaría la Unión Europea para mantener once campamentos de desplazados, la gran mayoría bases zapatistas. Brigadas de voluntarios, de los cinco continentes, de centros de derechos humanos, grupos de diversas iglesias, universitarios, miembros de comunidades eclesiales de base, jóvenes de varias diócesis de México, caminarían al lado de este pueblo sufriente.

ENVIADO A RESISTIR

Al ubicarme el *Tatic* Obispo, como inesperado sucesor del párroco expulsado de San Pedro Chenalhó, Miguel Chanteau, descalificarían los militantes de las organizaciones indígenas mi intención evangelizadora, les reconocía como semejantes entre sí. La comunidad parroquial dividida. Desde el alzamiento del ejército zapatista, enero de 1994, se fueron gestando diferencias. Cuando preguntaban para reflexionar la Palabra de Dios, buscaban la respuesta desde su visión política: o el camino de las armas, o el de la neutralidad, o el de los intereses de la clase gobernante. La tentación me rondaba: "abandona la misión, ve a donde te acepten, sin condicionamientos sociopolíticos".

Me devolvió a mi misión en Chiapas el entusiasmo solidario de las familias con las que conviví durante quince años, integrantes de comunidades eclesiales de base, de Villa Guerrero, en Guadalajara. Las visité en crisis de discernimiento. Su exigencia afectuosa me impulsó



a permanecer fiel a mi envío misionero; lograron retornarme. Al igual que muchos cristianos, apoyaban las causas justas de los indígenas. Y sintiéndome como mula que tiran de las riendas y se atranca con las patas, regrese a Chenalhó, diciéndome a mí mismo que "no quería morir".

Me expulsaron de Chenalhó en agria sesión municipal, cerraron con un candado la puerta de la casa parroquial. Me impidió el Presidente Municipal (priista) celebrar la Eucaristía en el templo, durante dos años, en complicidad con el gobierno estatal y federal. Pero me encontré con un pueblo de decenas de sobrevivientes de la masacre, acosados cientos y desplazados miles; se mantenían perseverantes en sus compromisos como Pueblo de Dios, fruto de una evangelización liberadora. ¿Hacia dónde entonces dirigir mis atorados pasos? Igual que otros muchos, proseguí, como uno más, al lado de quienes perseveraban en la fe, dentro la Iglesia Católica, para ser promotores de salud, de educación, defensores de la mujer, de los derechos humanos, pacifistas como "Abejas", organizados como "bases del EZLN". Eran los fieles de mi comunidad parroquial.

Al reunirme con los servidores, me presentaron su organigrama. Dibujaron una Biblia abierta, de ella se desprendían, como rayos del sol, acciones pastorales de catequistas, promotores, artesanas, cooperativistas, ancianos rezanderos, seguidores

de la teología india cristiana; cerca de doscientos fieles, agrupados por áreas de trabajo. En la inspiración del Concilio Vaticano II, del cual había sido participante el Obispo Samuel Ruiz, treinta años de evangelización inculturada, infundían al ser del creyente indígena vitalidad en compromisos liberadores de su opresión. Difundían la Buena Nueva a una población teocéntrica. Perseguidos, sólo por vivir de acuerdo a un evangelio "bajo la guía del Espíritu". Habían derramado su sangre, orando, ayunando; no tenían otro delito sino el de resistir buscando la paz. Se explicaba el martirio por odio a la fe, exacerbado por intereses económicos y políticos. Otros ocultaban las causas de este genocidio para mantener su poder o una paz ficticia. Los sobrevivientes hasta la fecha siguen exigiendo justicia.

ENLODADOS PARA SERVIR

Para el desafío pastoral, lo primero fue dejar el zapato enterrado en el lodo, tal cual, cuando regresábamos los agentes de pastoral, religiosas, laicos, ya de noche, del campamento de Xoyep, donde de un día para otro, quince familias albergaron a mil personas. Al acercarnos a los más desprotegidos de entonces, los desplazados -Abejas, zapatistas- los encontrábamos hacinados en barracas, aprendiendo a superar esta situación en espíritu de servicio.

Otra imagen que se internacionalizó: mujeres enfrentando a soldados que pretendían acampar junto al ojo de agua del que se surtían. El fotógrafo Pedro Valtierra, ganaría un premio en España, al captar a Anita, prendida del soldado armado, para impedirle que avanzara, echándolo para atrás. La aguerrida situación no les hacía temer, ni a niños, ni a mujeres, al defender lo que les daba vida. El sarcasmo de los batallones invasores de la tierra en disputa quedó también videograbado. Se indignaría el Jefe de las Fuerzas Armadas, en discurso pronunciado un mes después, porque inermes mujeres detuvieron a su ejército.

La sed de la Palabra de Dios, en esta época, avivaba el hambre de justicia. La Biblia fue entregada a los fieles después del Concilio, se les consideró sujetos a los indígenas de su propia evangelización, por el Obispo Conciliar, sucesor de Fray Bartolomé de las Casas. Fue detonante de espiritualidad, el libro del Exodo. Los acuerdos del Congreso Indígena (1974) revelaron los

signos de los tiempos en urgencia de educación, salud, participación democrática, defensa de la tierra. La nueva organización del Municipio Autónomo, requería seguir siendo sustentada por la Palabra de Dios y del Congreso.

Para 1998 se había realizado la traducción ecuménica de la Biblia por presbiterianos y católicos. Precisamente los Obispos de la Comisión de Reconciliación del Episcopado Mexicano, en la plaza de Polhó, entregaban veinte biblias traducidas a la lengua tzotzil, las recibían los catequistas. Apuntalaban con su visita, en abril de 1998, procesos de distensión y pacificación de la zona. La Sagrada Escritura continúa en la pastoral indígena como marco de referencia, intérprete de la realidad, palabra motivante, para no solamente perseverar, sino para dar la vida.

Llevaba para entregarles, una mañana de marzo del 98, una pequeña imagen de San Pedro Apóstol y Mártir. La recibían solemnemente los desplazados zapatistas; banda de música, banderas, autoridades autónomas engalanadas. Junto con otros jesuitas, en experiencia misionera, bautizamos a 150 niños y niñas. Querían seguir siendo miembros de la Iglesia Católica, continuar venerando a los santos. Poco tiempo después estuvieron preparados para recibir el sacramento de la Confirmación; lo impartió Tatic Samuel. Se iniciaba así una nueva etapa de relación eclesial. A raíz del levantamiento armado, la Diócesis de San Cristóbal de Las Casas se había distanciado; nunca estuvo de acuerdo en el uso de las armas para buscar una solución a sus demandas. Ahora reencontraban al pastor de la grey.

Cuando llegué a Polhó para coordinarme en atender los oficios de Semana Santa, esperé alrededor de tres horas. La paciencia es condición indispensable para servir al pueblo indígena. Estaban preparando la representación del vía crucis. Decenas de fieles participaron en los eventos religiosos; provenían de los seis campamentos, en que se habían agrupado dentro de Polhó. En esos días, sumaban 5,300 los desplazados.

Como venero de agua viva, comencé a percibir una fe que se comprometía en hechos, dentro de su "organización" -nombre a la que se refiere comúnmente la militancia zapatista. No cejaban en el empeño eclesial, pero sobretodo en su tradición orante. Guiados por los ancianos

mayas: ayunos, plegarias en los manantiales, cuevas, ante cruces (reconocidas como flores de maíz), donde se vive la experiencia de Dios. El zapatismo ha sabido respetar e integrar los elementos, no solamente culturales sino los de su religiosidad, enraizados en el ser indígena. Espiritualidad cósmica, permea la devoción aquí y en todas las regiones mayenses, expresada en ritos familiares, comunitarios, con flores, cantos, instrumentos musicales, trajes ceremoniales, incienso.

TEJAMOS EL SENTIDO PASTORAL

La consigna que asumimos fue la de mantener una independencia entre lo eclesial y lo organizativo político, guías entrelazadas del petate que asienta la vida social. Nunca intervenir, ni opinar; sobre todo respetar lo que se establece para el Municipio Autónomo. Esto supuso que pidiéramos los permisos requeridos para ingresar a Polhó e informáramos de nuestros eventos a la Junta de Buen Gobierno en Oventic, cuando se constituyó. Previo a este modo de proceder, lo hicimos con las autoridades internas del municipio: Presidente y Cabildo. Dialogo con autoridades sobre condiciones para la donación y transferencia de alimentos, requerimientos para ingreso de visitantes. Nuestro ámbito como agentes de pastoral fue estrictamente la atención a las necesidades humanitarias, espirituales; así sigue hasta hoy.

Mucho aprendí del ser silencioso militante de una causa al convivir con las llamadas bases del EZLN: familias campesinas indígenas con visión de compromiso político. La creatividad expresada en entrega desinteresada, por ejemplo, para construir la casa pastoral, albergue y lugar de reuniones. La edificaron casi totalmente con sus propios recursos, mano de obra, al igual que el centro de salud alternativa y algunas ermitas. Seguían siendo fieles, tanto a sus tradiciones, como al impulso evangelizador integrado a su militancia. Logré establecer una amistad profunda y afectiva con varias familias. No hay diferencia con otros católicos, así fueron evangelizados: en el respeto a los ministros de culto, en continuar educándose cristianamente, atendiendo a los sufrientes.

Sin embargo, la amistad nunca ha mezclado la asesoría de agentes de pastoral a sus exigencias



y demandas políticas. Se ha tendido a distorsionar la relación de la Diócesis de San Cristóbal, desde fuera, en los medios de comunicación, en este campo, calumniada como cómplice del mismo levantamiento. Ha habido y hay distanciamiento por fidelidad a la Iglesia, antes que al modo de esta exigencia de justicia, tanto de Obispos como de los agentes de pastoral. La acción laical, sin embargo, tiene su campo específico, levadura para actuar conforme a los valores evangélicos.

Las situaciones de riesgo se viven con entereza, sin temer la entrega de la vida. Estando para celebrar la Vigilia Pascual, en el año del 98, llegó la noticia de que el ejército esa noche "ingresaría a un Municipio Autónomo". Fue captada la información por radio, intervenía la comunicación del ejército, acampado a unos metros de Polhó, donde nos encontrábamos. Desaparecieron los hombres de la asamblea, a punto de iniciar el ritual del fuego. Junto con el catequista, decidimos continuar con mujeres y niños. Acortamos la liturgia. Veía los ojos de los que me rodeaban, las puertas del auditorio donde rezábamos; especulaba: ¿qué haríamos si aparecían los soldados? ¿por dónde escaparíamos? ¿seríamos lastimados? No sucedió. Concluimos, fuimos a los albergues. Nos atrancamos con sillas, tablonas, hasta el amanecer.

La agresión del ejército sucedió en Taniperla, municipio de Ocosingo; detuvieron a varias personas solidarias, a originarios de ese Municipio Autónomo, destruyeron el mural pintado en casa de las autoridades. Los presos estuvieron durante año y medio recluidos; entre ellos, Enrique Menéndez, observador de derechos humanos, entonces integrante del Centro Fray Lorenzo de la Nada, ex alumno de la Universidad Iberoamericana, quien se negó a abandonar la cárcel hasta que no fueran liberados todos los indígenas. Testimonio ejemplar.

SEGUIMOS SEMBRANDO

Conforme pasaba el tiempo, tratábamos en el equipo pastoral de sanar la herida de la división eclesial; lamentablemente el desgarre del tejido social parece hasta la fecha desafiante. Allí continúan, vecinos, familiares, distanciados, por seguir organizados políticamente. Otros dividiéndose aún más. Sin embargo, conviviendo diariamente

en transportes, servicios comunes, solucionando el suministro de agua, de luz, mercados. La Cruz Roja Mexicana junto con la Internacional, permaneció durante cuatro años. Las Abejas decidieron retornar a sus comunidades de origen en 2001; no aguantaron la miseria de los campamentos, buscaron otras alternativas, como la adquisición de un terreno para ubicarse cerca de 500 personas, fuera del asedio paramilitar. En total fueron mil quinientos desplazados de esta organización de la sociedad civil; pero de las bases zapatistas siguen siéndolo alrededor de ocho mil. Se quedaron a vivir en Polhó, en dos campamentos más: Takiukum y Acteal (con vecinos "Abejas" y familias de paramilitares encarcelados).

Al llegar a la Diócesis, el Obispo actual, Felipe Arizmendi, su primera visita pastoral la realizó a los desplazados, a cinco días de haber asumido su cargo episcopal. Cuando llegó a Polhó, le recibió encapuchada la mayoría de la población. Antes de abrirle la cerca de entrada, proclamaron el texto del Buen Pastor (Juan 10, 1ss). Predicó ante el Obispo el catequista: "sólo el Pastor entra por la puerta". Le hicieron sentir la responsabilidad, como guía de sus feligreses, para seguir sembrando la Palabra del Señor. Rodeado de mujeres avanzó el nuevo caminante. Iban enlazadas con sus manos, portando buganvillas. Le protegieron simbólicamente, rodeándole, hasta llegar a improvisado altar. Doce cuartillas leyeron al recién llegado a conducir la diócesis. Denunciaban en su escrito que no eran los zapatistas los agresores, sino en una narración de hechos, contaban cómo habían padecido en este campamento el hostigamiento en la llamada "guerra de baja intensidad". Se encontraban cercados los cinco mil desplazados, en condiciones miserables. Asentamiento que continúa hasta hoy después de once años, perdido su estatus de desplazados. Ya no son noticia.

Lo más logrado es la erradicación del alcoholismo, arma destructiva que en los municipios no zapatistas sigue arrasando a la población. Para la fiesta anual de San Pedro en Polhó, es notable la diferencia con la cabecera municipal. Entre los militantes de las bases sucede la fiesta religiosa, el campeonato deportivo, el baile, en un ambiente de tranquilidad para las familias, sin ensangrentados o vagabundos alcoholizados. No hay venta, ni consumo de alcohol en los espacios controlados por los zapatistas. Si esto fuera lo único de su causa, es el mayor fruto de su siembra.

Este soporte de disciplina organizativa sigue hasta hoy fundamentando una pastoral, que se engarza en el desarrollo comunitario. El cumplimiento, en sí, de su pertenencia a su organización, en nada obstruye su participación eclesial responsable, es más, la sustenta. Al mantenerse respetuosamente la diferencia de lo religioso y político, la inspiración enlaza valores que se identifican con causas justas, como lo señaló en su primer acercamiento, Monseñor Arizmendi, tanto en Polhó, como en San Andrés Larrainzar.

Su resistencia a recibir los proyectos del gobierno, presionándoles sobre las necesidades de su pobreza extrema, han provocado entre ellos deserciones. Lo cual parece ser la pretensión política. En la ya larga espera de ser cumplidas sus exigencias, se mantienen creativos en convocar eventos a nivel nacional e internacional. Sin embargo su lucha se cantea hacia la pérdida de espacios y reconocimiento, cubiertos por el silencio de los medios de comunicación. Les presiona la transformación social de una nueva época en el país. La misma oferta del acompañamiento eclesial, tienen que cernirla, con una actitud de precaución.

Sin embargo, al quedar en un segundo plano la vía armada, se ha facilitado la interrelación pastoral; sin por ello dejar de censurar lo que provocaría de nuevo un alzamiento. Sin pasar por alto intransigencias, errores, cerrazón o desaciertos, que otros podrán señalar con más claridad política. Pero en cuanto su camino ha sido la vía pacífica, exigente de sus derechos, se ha integrado de una manera más acorde el sentido del catolicismo, del Evangelio de Jesús. Se continúa percibiendo su deseo de vivir al impulso del Espíritu de verdad y justicia. El testimonio del compromiso radical, ético, cristiano, es reconocido. La urgencia de la paz ineludible.

AMARRO MI COSECHA

El signo de coincidencia, a nivel eclesial, entre los diferentes grupos políticos a los que pertenecen los creyentes, es el desempeño de los ministerios (ministros y ministras extraordinarios de la comunión; cabe señalar que en la Parroquia de San Pedro Chenalhó no hay diáconos permanentes). Por este servicio a las comunidades tienen que reunirse para su formación;

este requerimiento ha trascendido la división con la que me encontré.

El indígena que me sucedió como párroco, el P. Marcelo Pérez, al hablar la lengua, sobre todo al reconocer su entraña maya, convocó a encontrarse en sesiones de formación, en torno a la Palabra de Dios, a los servidores distanciados políticamente. Hoy intercambian el lugar de reunión, son atendidos por los anfitriones, comparten sus alimentos, se trata por igual a todos los asistentes. Su vocación: servir a la comunidad eclesial, necesitada de evangelización liberadora. Prevalece esta actitud en todos los ámbitos diocesanos. Para ello hay que saber hilar fino, tarea del discernimiento pastoral. No caer en la parcialidad o mitificación de las organizaciones, sin carecer de sentido crítico.

Durante reciente visita del Nuncio Apostólico en México, Christophe Pierre, a la sede parroquial, presidió la Eucaristía. Identificaba a lectores, coro, ministros, acólitos, etc., como ex párroco, por el conocimiento que tenía de los pobladores, -indígenas, mestizos-, con sus distintos referentes sociales. No se explicitó públicamente. Algunos de la sociedad civil, otros organizados, algunos afiliados a partidos, todos orando...unidos: "¡Un solo Señor, una sola Fe, un solo Bautismo, un solo Dios y Padre!" (Efesios 4,5). La comunidad cristiana, sigue compartiendo su cosecha, para dar vida, a quien lo necesite, sin distinción.

Amarro el fruto de este escrito, después de besar, esta mañana, una piedra cubierta de rocío. Sobre ella cayó, Adolfo, joven indígena, acribillado por paramilitares, policías (Unión Progreso, Municipio del Bosque; 10 de junio 1998). Días aciagos de violencia armada. "Me llegó un poco de Espíritu, propuse a la comunidad nos reuniéramos donde murieron, para acordarnos de los cinco victimados" me compartió el catequista. Sus nombres: Andrés, Antonio, Bartolomé, Lorenzo, bases también del EZLN, en otra zona de Los Altos. Impune aún su asesinato.

Regreso confirmado en mi fe, revolotean a mis pies mariposas multicolores, símbolo de quienes ya viven en la casa del Padre. Con paso seguro, bordón en mano, junto a ellos, continuo, uno más, con mi quehacer de acompañante. El Espíritu "hasta el presente trabaja" (Juan 5,17) en desplazados, sobrevivientes, marginados, impulsando al pueblo indígena organizado. ☐

Socio – Lógicas

México 2012

Colectivo Zarza de Monterrey

Imaginar el futuro fue un ejercicio reservado a los nigromantes y profetas. Hay quienes, con un poco más de rigor, se aplicaron a la predicción, corriendo igual o peor suerte que los que miraban al cielo para leer la posición de los astros. Con todo, nadie puede negar hoy la necesidad de escapar a la dictadura del presente y asumir la mirada prospectiva.

Muchos, en cuanto que el futuro no existe y por lo tanto no puede ser objeto de estudio, cuestionan el carácter no científico de esta tentativa; otros, como George Friedman, autor del libro *The Next 100 Years A Forecast for the 21st Century* (Los Sigüientes 100 Años Un Pronóstico para el Siglo 21), no sólo diseñan escenarios, sino que profieren para México un futuro (año 2080) de independencia y equidad en relación con su vecino del Norte (Nexos, núm. 379, 6 de julio, 2009).

Nuestra visión es más cercana y menos optimista que la de este experto en riesgos y seguridad mundial. A diferencia de su diagnóstico de largo plazo, queremos aproximarnos a un futuro no tan lejano (2012), en un país donde resulta tendencioso, o por lo menos temerario, apostar todo a las cuentas alegres del próximo año, como lo hacen el presidente de la República y los titulares de Hacienda y Desarrollo Social.

Este último, por cierto, aunque admite que en los dos últimos

años se sumaron 6 millones de mexicanos a la pobreza patrimonial y alimentaria, con lo que son ya 50.6 millones los que padecen esta situación, señala que esto no significa que los programas sociales no funcionen, porque toda política social ha sufrido un deterioro por la crisis económica internacional; así que, "vamos por el camino correcto".

Otros métodos de medición son menos conservadores. Julio Boltvinik, investigador de El Colegio de México, sostiene que el incremento en el precio de los alimentos fue el factor central del aumento de la pobreza en México en los dos primeros años de gobierno de Calderón; asimismo, estimó no en 50 sino en 80 millones el número de pobres en México.

¿Por qué México no mejora ni lo hará en el próximo trienio? Por el modelo implementado: el que Joseph Stiglitz, premio Nóbel de Economía, llama *crony capitalism* (capitalismo de camaradas), por las reglas discrecionales y politizadas que rigen las relaciones sociales en nuestro territorio. Por la supervivencia del corporativismo que el gobierno sigue financiando; porque el Estado permite la perpetuación de un pequeño grupo de oligarcas con el poder para vetar reformas que los perjudican. Como muestras ahí están PEMEX, el sindicato ma-

gisterial y los monopolios de las telecomunicaciones.

Y para colmo, el PRI reaparece como el gran triunfador de los comicios legislativos y estatales del pasado 5 de julio. La izquierda, persistente en sus pugnas internas y en sus vicios estructurales, rebotó hasta un lejano tercer lugar. Pero el gran perdedor fue el PAN, partido que detenta el gobierno federal, pese a que desde él se llevó a cabo una campaña proselitista, tan sesgada como agresiva.

Victoria para el PRI mas no para el País, en cuanto que durante casi nueve años de ser oposición y de ejercer el gobierno en la mayor parte de los estados, lejos de cambiar, mantuvo las prácticas clientelares y caciquiles, el acceso discrecional al presupuesto, el uso faccioso del poder y la práctica administrativa no transparente. Para constatar lo anterior, basta con seguir la campaña de Peña Nieto a la Presidencia.

Pero la gran hazaña priista, aquella que en buena parte explica su retorno al poder, consiste en la brevedad con que borró de la memoria colectiva su esencia de "partidazo": corruptor y causa eficiente de empobrecimiento, corporativista y represor, genio en el cultivo de impunidades. Es seguro que regresa dentro de tres años, pero nunca regresará lo que se llevó. ☐

Documentos

Oaxaca, Oax, México, 30 de junio de 2009.

LIC. FELIPE CALDERON HINOJOSA
PRESIDENTE DE LOS ESTADOS UNIDOS MEXICANOS

LIC. BARACK OBAMA
PRESIDENTE DE LOS ESTADOS UNIDOS DE NORTEAMERICA

Quienes suscribimos la presente, presbíteros, pastores, religiosas y religiosos norteamericanos y mexicanos, con el respeto debido, nos dirigimos a Ustedes para manifestarles nuestras preocupaciones en el caso del homicidio de Bradley Roland Will. Lo hacemos desde las esperanzas y sueños que surgen en la fe común en Jesucristo.

El 27 de octubre de 2006, el ciudadano y periodista norteamericano Roland Will, originario de Evanston, Illinois, filmaba para la agencia noticiosa Indymedia, una marcha del movimiento social oaxaqueño que se dirigía hacia el municipio de Santa Lucía del Camino, muy cercano a la ciudad de Oaxaca. En el transcurso de la manifestación se desató la violencia entre algunos manifestantes y grupos formados por servidores públicos y simpatizantes del PRI. Bradley fue herido con arma de fuego y después murió.

Los primeros indicios del asesinato de Bradley indicaban que el delito había sido cometido por Abel Zárate, regidor del municipio de Santa Lucía del Camino, así como por Oswaldo Manuel Aguilar Coello, quien fungía como policía municipal, ambos con fuertes vínculos con el Partido Revolucionario Institucional, que gobierna el estado de Oaxaca.

En noviembre del año 2006, los dos funcionarios señalados fueron detenidos y consignados. El Juez Mixto de Primera Instancia del distrito de ETLA les dictó auto de formal prisión. Sin embargo, semanas después, fueron puestos en libertad.

Posteriormente, la Procuraduría General de la República se encargó de investigar el caso. Para sorpresa de muchos, esta dependencia tomó

por cierta la hipótesis lanzada en noviembre de 2006 por la entonces Procuradora de Justicia del Estado de Oaxaca, quien afirmaba que el periodista había sido asesinado por miembros de la Asamblea Popular de los Pueblos de Oaxaca.

Como el sesgo en la investigación fue tan notorio, en el mes de septiembre de 2008 la Comisión Nacional de los Derechos Humanos emitió una recomendación en la cual descalificaba la misma investigación.

En octubre de 2008, Juan Manuel Martínez Moreno, originario de la ciudad de Oaxaca y dedicado a la panadería, es detenido y condenado a prisión como responsable del homicidio del periodista Bradley. Juan Manuel no es responsable del crimen que se le imputa. Y a lo largo del proceso judicial se encuentran muchas y graves irregularidades que hacen del mismo un caso injusto e ilegal. Pero aún más todavía, Juan Manuel, su familia y sus abogados han sido objeto de presiones e intimidaciones diversas. Juan Manuel participó activamente en la vida comunitaria del municipio de Santa Lucía del Camino, principalmente a través de su parroquia; el reconocimiento que goza entre sus vecinos se hizo patente cuando hace poco fue invitado a laborar en la Regiduría de Educación, en el área de Deportes del Municipio de Santa Lucía del Camino. Juan Manuel no aparece en las filmaciones del homicidio de Bradley. Algunos presbíteros oaxaqueños conocen personalmente a Juan Manuel desde hace varios años.

Por su parte, los padres de Bradley, mantienen su demanda de justicia y han manifestado, también, que Juan Manuel no es el responsable de la muerte de su hijo.



En un contexto más amplio, es necesario y muy significativo recordar que los más de 23 homicidios ocurridos en el conflicto social oaxaqueño iniciado en el año 2006, permanecen en la absoluta impunidad y obviamente no hay detenidos, solamente, de manera sorprendente, Juan Manuel Martínez Moreno, acusado de la muerte del periodista norteamericano. Todos los asesinados durante el conflicto político son oaxaqueños, a excepción de Bradley Roland Will.

Por otra parte, muchas personas nos han manifestado su preocupación en el sentido de que la inculpación, arresto y el auto de formal prisión de Juan Manuel, sean solamente una justificación y condición que apresure la aplicación de fondos para la realización del Plan Mérida. Es decir, en tal caso, Juan Manuel sería una víctima de expiación. Se repetiría así, la condena y el calvario de Jesucristo.

Consideramos que desde el mes de octubre de 2006, el homicidio del periodista norteamericano y el encarcelamiento irregular del ciudadano mexicano, han de ocupar las atenciones de las instituciones de procuración de justicia de ambos países. Es por ello que ahora, nosotros, presbíteros mexicanos y norteamericanos, los exhortamos para que en la investidura del servicio que prestan en sus respectivos países:

1. Conozcan detalladamente el curso de las investigaciones realizadas en el expediente legal del caso.
2. Tomen en cuenta las recomendaciones de la Comisión Nacional de los Derechos Humanos y de los organismos internacionales de Derechos Humanos sobre este asunto.
3. Atiendan a las demandas de justicia y las apreciaciones de la familia del periodista Bradley Roland Will
4. Consideren las violaciones a los derechos humanos cometidos en contra del ciudadano mexicano Juan Manuel Martínez Moreno
5. Hagan causa común en este caso que compete a la justicia de ambos países.

Nosotros, presbíteros y pastores mexicanos y norteamericanos, tenemos ahora un sueño común, un sueño que se sostiene en la certeza de la fe:

- soñamos con el día en que la práctica de todo servicio civil o religioso "defienda a los humildes del pueblo y socorra a los hijos del pobre", como dice el salmo 72;
- soñamos con el día en que las relaciones de ambos países hagan posible que la "justicia y la paz se abracen", como dice el salmo 85;
- soñamos con el día de la historia en el cual ya no haya "distinción entre judío y griego, circunciso e incircunciso; extranjero, bárbaro, esclavo o libre", sino que "Cristo sea todo en todos", como lo dice Pablo a los ciudadanos de Colosas
- soñamos, y anhelamos con expectación, el día cuando "la verdad nos haga plenamente libres", como dijo Jesucristo, pues habremos buscado primero el reino de Dios y su justicia, y, entonces, "todo lo demás será añadidura".

Así pues, esperamos, que Ustedes consideren las preocupaciones que les hemos manifestado. Y agradecemos las atenciones que nos brinden. ☐

c.c. p.

Departamento de Estado Norteamericano.
Lic. Hillary Clinton

Secretaría de Gobernación, México.
Lic. Fernando Gómez Mont.

ESTADOS UNIDOS MEXICANOS

Hna. Norma Angélica Ortega, Hijas de la Cruz,
Pbro. Adán Carrasco Ambrosio, Diócesis de Huautla de Jiménez
Pbro. Adolfo Torres Hernández, Diócesis de Tehuacán
Pbro. Alfonso Carrasco Maliachi, Diócesis de Coatzacoalcos
Pbro. Álvaro Gómez Hernández, Arquidiócesis de Oaxaca
Pbro. Anastasio Hidalgo Miramón, Diócesis de Tehuacán.
Pbro. Anastasio Ramos, Diócesis de Tapachula
Pbro. Aniceto Corona Mendoza, Hijos de la Caridad, Superior Regional
Pbro. Ángel Ángeles Cruz, Arquidiócesis de Oaxaca
Pbro. Ángel Sánchez, Diócesis de Cuernavaca

Pbro. Antolín Espino Delgado, Diócesis de Huejutla
 Pbro. Antonio Martín Romo, Diócesis de Huejutla
 Pbro. Armando Muñoz Jarquín, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Arturo Nicolás Vásquez, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Bernardino Macías Vera, Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Bernardo Murcio Velasco, SJ., Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Bulmaro Castro, Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Carlos C. Rodríguez Rivera, s.j Centro de Reflexión y Acción Laboral
 Pbro. Eduardo Godínez, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Eloy Martínez, Diócesis de Cuernavaca
 Pbro. Emeterio López Sánchez, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Emilio Zaragoza Lara, Diócesis de Tula
 Pbro. Enrique Camargo Meléndez, Tehuacán. Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Eusebio Pérez Hernández, Diócesis de Huejutla
 Pbro. Fernando Cruz Montes, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Francisco Ibarra, Diócesis de Aguascalientes
 Pbro. Francisco Ponce Salmerón, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Alfonso Girón, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Francisco Silencio Cruz, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Gil Antonio Torres Varela, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Gil López López, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Jaime Meneses Lavariega, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Jesús Acosta González, sj Director Centro Laboral México, CELAMEX
 Pbro. Fidel Zurita García, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Severiano Mendoza Delgado, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Atanasio Matías Juárez, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Gregorio Cruz González, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Guillermo Velásquez Gordillo, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Gustavo Andrade Hernández, Diócesis de San Cristóbal las Casas
 Pbro. Héctor Santiago Pacheco, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Héctor Javier Villa Hernández, Diócesis de Cd. Juárez
 Pbro. Herminio Guerrero F., Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Víctor Cabrera Rodríguez, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Herminio Olmedo Peña, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Humberto Chávez Vázquez, Tehuacán. Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Ignacio Fernández Pardo, Diócesis de Tapachula
 Pbro. Jesús Morfín Cartagena, Diócesis de Huejutla
 Pbro. Jesús Ramos Muñoz, Arquidiócesis de México
 Pbro. Jorge J. Pastor Salvador, Diócesis de Huautla de Jiménez
 Pbro. Jorge Pérez García, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. José Barón Larios, Diócesis de Huejutla
 Pbro. José Francisco González González, SJ., Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. José Rentería Pérez, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. José Sánchez, Diócesis de Cd. Guzmán

Pbro. Juan Ignacio Ortega, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Roberto Raygoza Beltrán, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Ranulfo Pacheco López, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Pablo Andrés García Cruz, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Ramón Rosado Ambrosio, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Juan Ruiz Carreño, Arquidiócesis de Oaxaca

Pbro. Leoncio Hernández Guzmán, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Lino Tenorio Cayetano, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Lucio Santiago Santiago, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Santiago Ramos, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. José Goncalvez N., Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Benito Pardo, Diócesis de Tehuantepec
 Pbro. Manuel Arias Montes, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Mario Ordiano Ramírez, Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Miguel Ángel Morelos García, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Milán Maya Vázquez, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Modesto González Sánchez, Diócesis de Huautla de Jiménez
 Pbro. Nicolás Ramírez García, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Oscar Enríquez, Diócesis de Cd. Juárez Chih.
 Pbro. Oscar Rodríguez Rivera, sj Centro de Derechos Indígenas, CEDIAC
 Pbro. Pedro Antonio Bravo Martínez, Diócesis de Huautla de Jiménez
 Pbro. Raúl Cervera, S. J, Revista Christus.
 Pbro. Ricardo Rivera Barragán, Diócesis de Tehuacán.
 Pbro. Rufino Jiménez Quiroz, Diócesis de Puerto Escondido
 Pbro. Samuel Mora Castillo, Diócesis de Huejutla
 Pbro. Sergio Herrera, Arquidiócesis de Oaxaca
 Pbro. Víctor Villalobos Baltasar, Diócesis de Huautla de Jiménez
 Pbro. Vladimiro Valdés Montoya, sj Director Servicio Jesuita a Migrantes

Se adjuntan también numerosas firmas de Estados Unidos.

REFERENCIAS DE LOS FIRMANTES DE LA CARTA

Tenayuca 350
 Col. Sta. Cruz Atoyac
 Delegación Benito Juárez
 CP 03310, México, D. F.
 MEXICO

Maryknoll Office for Global Concerns
 P.O Box 29132
 Washington, DC 20017
 (202) 832-1780
 EEUU
 www.maryknollogc.org



No sólo de pan...

*Cosme Carlos Ríos, José Francisco Gómez Hinojosa,
Luis Eduardo Villarreal Ríos.
Arquidiócesis de Monterrey*

**1 DE NOVIEMBRE
31º DOMINGO ORDINARIO**

Realidad: Rafael Hernández, líder campesino, mártir de la lucha por la tierra entre sus hermanos de México. Campesino jornalero de 46 años, padre de dos niños, cristiano militante de la comunidad de Guadalupe, Amatán, Chiapas.

Su pobreza le impide ir a la escuela. No posee un pedazo de tierra ni una mata de café. Pero es activo luchador del Comité de Defensa de los Campesinos. Asesinado por pistoleros pagados por el terrateniente. Los campesinos pugnan por destituir del Comité a Ernesto Ocaña, ex-presidente municipal y cantinero, confidente del terrateniente Erwin Tessman, cacique, déspota para los campesinos. Rafael marcha delante de sus hermanos para pedir juicio político y auditoría para Ocaña.

El objetivo se logra, pero es la sentencia de muerte para Rafael. No le perdonan su liderazgo ni su entrega a la causa campesina. Lo amenazan de muerte.

Esa tarde camina solo por el pueblo, donde lo acechan los mercenarios de Tessman para asesinarlo. Para llenar formalidades, acusan del asesinato a Benito Hernández, de la comunidad de Guadalupe, torturado para que se confiese culpable. Persiguen a los catequistas Juan y Luis Castellanos, acusándolos de sospechosos. Los asesinos siguen en libertad.

La comunidad de Amatán reflexiona, esperanzada, ante el hecho: "La muerte de Rafael Hernández se parece mucho a la de Jesús, porque Jesús venía anunciando y denunciando, por eso lo perseguían a muerte los poderosos. Rafael dedicó su tiempo para ver el bien de nuestro pueblo. Nuestra vida antigua era muy perdida: pura borrachera, pleito y divisiones, pero menos unión y organización; ahora con esa sangre ofrecida nos sentimos más animados".
¿Descubrimos en Rafael rasgos de santidad?

Primera lectura: Apocalipsis 7,2-4.9-14

Seguir a Jesús, viviendo el amor, luchando contra la idolatría y la desigualdad fue el esfuerzo de las primeras comunidades cristianas en medio del imperio romano. Aunque son tan pequeñas, el imperio las teme y les ha declarado la guerra y ha masacrado a muchos. Las pequeñas comunidades, tienen mucho miedo y no logran descubrir la presencia de Jesús en medio de ellas. El autor quiere quitar el velo para que descubran la presencia de Jesús en medio de la persecución.

El autor les muestra en este pasaje el lugar que ocupan los que han sido masacrados, aquellos que siguiendo al Cordero han luchado contra el imperio: Ellos están ante el trono y ante el Cordero, ellos portan palmas en sus manos en señal de victoria y lucen vestiduras blancas porque han unido su sangre con la lucha y con la sangre del Cordero. Con ello el autor invita a la lucha y a la fidelidad. En el seguimiento de Jesús, defendiendo los derechos de los débiles (campesinos, indígenas, mujeres etc) luchando por su Reino está la verdadera santidad

Segunda lectura: 1Juan 3,1-3

Somos hijos de Dios y debemos vivir como tales. Somos hijos de Dios para llegar a ser semejantes a El, sin ambicionar nada que no sea esta altísima dignidad. Seremos semejantes a El al compartir todo lo que Dios es. Los que ahora viven en Cristo una vida de sufrimientos, serán transfigurados como El. En el vivir como hijos de Dios y hermanos de los demás, haciendo nuestros, sus angustias y dolores está la verdadera santidad.

Evangelio: Mateo 5,1-12a

Las bienaventuranzas nos muestran el rostro de Dios y el proyecto de Jesús. A diferencia de los criterios humanos, Dios ofrece su Reino (Buena noticia, cambio de las situaciones malas en buenas) a los pobres y perseguidos. Esto para el presente.

Para el resto de los destinatarios de las bienaventuranzas (los que lloran, los sufridos, los que tienen hambre y sed de justicia, los misericordiosos, los limpios de corazón, los que trabajan por la paz) la benevolencia de Dios se presenta como promesa (Serán consolados, heredarán la tierra, quedarán saciados, alcanzarán misericordia, verán a Dios, se llamarán hijos de Dios)

La verdadera santidad consiste en el sintonizar con el corazón y con la practica del Padre y de Jesús.

Seremos santos si nuestros sentimientos, nuestra manera de pensar y nuestra forma de vivir, nuestro anuncio de Dios y nuestras denuncias, muestran la misericordia del Padre y de Jesús con los más desposeídos

Pistas para la acción: Aparecida: 148. Al participar de esta misión, el discípulo camina hacia la santidad. Vivirla en la misión lo lleva al corazón del mundo. Por eso, la santidad no es una fuga hacia el intimismo o hacia el individualismo religioso, tampoco un abandono de la realidad urgente de los grandes problemas económicos, sociales y políticos de América Latina y del mundo y, mucho menos, una fuga de la realidad hacia un mundo exclusivamente espiritual.

Preguntas para el diálogo

¿Cómo entiende nuestro pueblo la santidad?

¿Qué tenemos que hacer para ayudar a nuestro pueblo a tener ideas más claras sobre la santidad, sobre todo para que entendamos que la santidad no tiene que ser lo extraordinario sino lo ordinario en todos los que nos decimos cristianos, seguidores de Jesús de Nazaret.

8 DE NOVIEMBRE

Realidad

Noticias: El primer supermercado social (15/07/2009)

En Plasencia (Cáceres) ha abierto el primer supermercado de España, cuyos productos, un 30% más baratos, sólo pueden ser comprados por aquellas personas que acrediten ingresos bajos. Sus trabajadores tienen algún tipo de discapacidad.

El nuevo supermercado, sin ánimo de lucro, que ha abierto en Plasencia (Cáceres) atiende las necesidades de los colectivos más desfavorecidos de la sociedad desde fuera y desde dentro. Desde fuera porque su objetivo princi-

pal es suministrar productos más baratos de lo habitual a personas con escasos recursos económicos y desde dentro porque de los siete trabajadores que trabajan en él, seis tienen discapacidad física o psíquica. Y todos son parados de larga duración.

El establecimiento aúna integración social y ayuda a familias que no llegan a ser mileuristas entre todos sus componentes, con productos un 30% más baratos. Para ello, los clientes serán evaluados para certificar cuál es su estado económico. A los que superen esta primera prueba, se les entregará un carné de usuario.

La idea que dio lugar a este proyecto, pionero en España, nació de Consuelo de Miguel, asistente social durante la mayor parte de su vida. En declaraciones a Público, esta extremeña de 62 años, explica que su intención no era poner en marcha un banco de alimentos ni un lugar donde donar comida: "Yo lo que quiero es que la gente necesitada pueda comprar con dignidad".

Le ayudaron empresarios locales; unos le cedieron gratuitamente el local, mientras que otros le proporcionaron productos a precio de coste que tuvieran próxima su fecha de caducidad o pertenecientes a excedentes de producción. El resto ha corrido de su cuenta, "aunque está a la espera de una subvención de la Junta de Extremadura, que la apoyó en la parte administrativa del proyecto", según el diario citado. Canal solidario

¿Encontramos alguna relación con nuestra fé?

Primera lectura: 1 Reyes 17, 10-16

En la época de Elías, el Reino del Norte se encontraba plagado de idolatría. Baal, el dios de los cananeos, era visto como el dios del culto y la fertilidad, el dios de la prostitución sagrada, el dios que permitía la compra y venta de la tierra. El dios Baal parecía haberse tomado el Reino.

A los que han regresado del exilio e inician la reconstrucción del país, el Deuteronomista, redactor final del ciclo de Elías, les presenta un doble modelo: el profeta que perseguido por la realeza de Israel, errante y hambriento, se mantiene fiel a la causa de Yahvé en su lucha contra la idolatría y a la viuda que sin ser Israelita, desde su casa atiende la necesidad del profeta y con ello apoya su lucha y su causa.

Como el profeta, tenemos que luchar contra la idolatría del poder y del dinero, propuestas del sistema neoliberal,



que engendra pobreza, exclusión y desigualdades. Como la viuda hemos de apoyar a todos los que en nombre del Dios de la vida, luchan por un mundo donde las situaciones de pobreza y miseria se conviertan en hermandad y solidaridad

Segunda Lectura: Hebreos 9, 24-28

Este escrito al que se acostumbra llamar (Carta a los Hebreos) tiene gran importancia en el marco general del Nuevo Testamento al presentar a Jesús como aquel que supera la institución cultural del Primer Testamento. Este escrito muestra que la piedad cultural ligada al Templo y a los sacrificios no asegura el perdón y la comunión con Dios.

El único acto salvador para obtener de una vez por todas el perdón, es el sacrificio de Jesús, que entregó su vida y derramó su sangre por nosotros. El sacrificio de Jesús no es un sacrificio ritual, sino que el sacrificio de Jesús consiste en la entrega de su propia vida a la causa del Reino que trae como consecuencia su muerte en la cruz.

Celebrar el año del Sacerdote deberá tener siempre referencia al Sacerdocio de Jesucristo que más que ser un sacerdocio ritual es un sacerdocio vital, cuya víctima es el mismo oferente. Celebrar el año sacerdotal nos ha de recordar que nuestra primera participación en el Sacerdocio de Jesucristo fue mediante nuestro bautismo y por lo mismo nos tiene que llevar a valorar el sacerdocio de los fieles.

El Presbiterado es una participación en el sacerdocio de Jesucristo, pero más encaminado a la comunidad, para integrarla e impulsar la misión de Jesús, a ella encomendada: La construcción del Reino

Evangelio: Marcos 12, 38-44

Jesús critica a los intelectuales de la clase dominante que hacen del saber un poder, aprovechándose de la situación para enriquecerse a costa de los grupos más pobres. Disfrutando la explotación con oraciones y al usar su imagen religiosa se vuelven más culpables.

Pero mientras los maestros de la Ley explotan a las viudas y roban sus casas, Jesús observa y nos hace dirigir la mirada hacia una viuda pobre deposita en el Templo todo lo que tenía para vivir.

Jesús nos hace la observación: "Todos depositan lo que les sobra, pero ella depositó todo lo que tenía para vivir.

Como discípulos de Jesús hemos de valorar la acción de Dios en los pequeños y poner nuestra mirada en su vida y en su acción.

Como misioneros hemos de ayudar a los hermanos a purificar nuestra mirada para que veamos como Jesús.

Pistas para la acción: Aparecida 139. En el seguimiento de Jesucristo, aprendemos y practicamos las bienaventuranzas del Reino, el estilo de vida del mismo Jesucristo: su amor y obediencia filial al Padre, su compasión entrañable ante el dolor humano, su cercanía a los pobres y a los pequeños, su fidelidad a la misión encomendada, su amor servicial hasta el don de su vida. Hoy contemplamos a Jesucristo tal como nos lo transmiten los Evangelios para conocer lo que Él hizo y para discernir lo que nosotros debemos hacer en las actuales circunstancias.

Preguntas para el diálogo

Ante la carestía, la inseguridad y la violencia que vive nuestro pueblo ¿Qué hemos de compartir los que nos decimos creyentes?

¿En qué forma hemos de compartir?

15 DE NOVIEMBRE

Realidad (Nicaragua)

En tiempo de la lucha contra la dictadura somocista el libro clave que alimentó este caminar fue el Éxodo. En los temas de las CEB y en las celebraciones vemos cómo se va descubriendo y ahondando en que Dios está con el pueblo esclavizado, escucha su clamor ante la opresión a que está sometido y lo llama e impulsa hacia el largo camino de liberación.

Por esos años, esa lectura del Éxodo se une a la reflexión sobre Medellín y se redescubre también el sentido de la Pascua: es el paso liberador de Dios que está presente en el paso de condiciones de vida inhumanas a condiciones de vida más humanas (Introducción de Medellín).

Y ante la realidad de los miles de muchachos que van muriendo en esa larga lucha, hay un texto clave del Evangelio que recogen en particular las mamás de estos jóvenes en las celebraciones de las CEB: "No hay amor más grande que el dar la vida por los que se ama" (Jn 15), en este caso concreto, por el pueblo de Nicaragua que lucha por sus derechos y su liberación.

En el triunfo y reconstrucción con gozo se reflexionan y cantan los Salmos, y el Canto de Liberación de Éxodo 15, el retorno de los desterrados (Jer 31), los huesos secos que reviven (Ez 37).

En 1979-80, en la luna de miel del triunfo, el libro clave que encontramos en las celebraciones y temas de las CEB es el Deuterocanónico y en la reconstrucción el mensaje de Isaías 65 sobre el cielo nuevo y la tierra nueva donde el pueblo cosechará y comerá de la cosecha, construirán sus casas y las habitarán. Se trataba del hombre y mujer nueva, y de trabajar juntos por el Reino de Dios en la construcción de la nueva sociedad. Revista *Christus* (Julio-Agosto del 2009) Arnaldo Zenteno S. J.

Estas comunidades, ¿serán generadoras de Esperanza?

Primera lectura Daniel 12, 1-3

Es evidente que el libro de Daniel es una clase de literatura diferente de la mayoría de la historia y profecía del Antiguo Testamento. A diferencia de la primera, está dominada por visiones; a diferencia de la última, sus visiones son a menudo surrealistas y describen un mundo en el que estatuas gigantescas son demolidas por piedras misteriosas y bestias extrañas surgen para luchar unas con otras.

El mensajero angelical le promete a Daniel que el pueblo de Dios será protegido contra las embestidas de los poderes de las tinieblas, como siempre, por Miguel. Los propósitos de Dios no fallarán; él guarda a su pueblo "para la salvación preparada para ser revelada en el tiempo final"

Los entendidos que han sido fieles a la palabra de Dios, a pesar de la vergüenza y el sufrimiento, serán glorificados. Este es el mensaje de esperanza y consuelo que fortalecerá a los creyentes futuros.

A pesar de las calamidades y angustias el discípulo ha de mantener la esperanza en la protección de Dios. El misionero por su parte ha de alentar la esperanza en el pueblo, de modo especial en época de calamidades y angustias

Segunda lectura: Hebreos 10, 11-14. 18

Los sacerdotes del judaísmo participaban de los deberes religiosos diarios, lo que incluía el ofrecer muchas veces los mismos sacrificios que nunca pueden quitar los pecados. Pero Jesús ofreció un solo sacrificio por los pecados, efectivo para siempre.

Este contraste es reforzado por el cuadro del sacerdote levítico que se ha presentado ante el altar, ofreciendo rei-

terados sacrificios, y Jesús que se sentó para siempre a la diestra de Dios, porque su obra de sacrificio estaba completa.

El perfeccionamiento de los creyentes implica su calificación para acercarse a Dios. Esto significa, en esencia, el perdón de los pecados y la limpieza de conciencia, haciendo posible la consagración a Dios de quienes son santificados, y finalmente su participación en la herencia eterna prometida.

Como discípulos hemos de profundizar en nuestro sacerdocio bautismal y su culto: la entrega de la propia vida a la causa del Reino

Evangelio Marcos 13, 24-32

En este pequeño apocalipsis Jesús también revela el futuro. Hay que recordar tres cosas al leer este capítulo.

Primera, que no es posible expresar las cosas como son, en tiempos de peligros políticos.

Segunda, que el lenguaje simbólico se usa para revelarnos las cosas, no para confundirnos; no tiene nada de "misterioso".

Tercera, todo tiene el propósito de hacernos cristianos más fieles en el momento presente, no para que estemos capacitados para profetizar o especular acerca del futuro lejano.

Tenemos una promesa, que cuando todo tiembla, las palabras de Jesús permanecerán, un dicho que se usa con las Palabras de Dios mismo en el Antiguo Testamento.

Puntos importantes: "La venida del hijo del hombre".
"Observen las señales"

Como discípulos tenemos que vivir la esperanza en la venida de Jesús y estar atentos a los signos de los tiempos. Como misioneros tenemos que fortalecer la esperanza e invitar a mirar los signos de los tiempos.

Aparecida 22. Así nos ocurre también a nosotros al mirar la realidad de nuestros pueblos y de nuestra Iglesia, con sus valores, sus limitaciones, sus angustias y esperanzas. Mientras sufrimos y nos alegramos, permanecemos en el amor de Cristo viendo nuestro mundo, tratamos de discernir sus caminos con la gozosa esperanza y la indecible gratitud de creer en Jesucristo. Él es el Hijo de Dios verdadero, el único Salvador de la humanidad. La importancia única e insustituible de Cristo para nosotros, para la huma-



nidad, consiste en que Cristo es el Camino, la Verdad y la Vida. "Si no conocemos a Dios en Cristo y con Cristo, toda la realidad se convierte en un enigma indescifrable; no hay camino y, al no haber camino, no hay vida ni verdad" 19. En el clima cultural relativista que nos circunda se hace siempre más importante y urgente radicar y hacer madurar en todo el cuerpo eclesial la certeza que Cristo, el Dios de rostro humano, es nuestro verdadero y único salvador.

Preguntas para el diálogo

¿Cómo hemos de vivir la esperanza en la situación actual de nuestro pueblo?

¿Cómo hemos de fortalecer la esperanza de los hermanos?

22 DE NOVIEMBRE

FESTIVIDAD DE CRISTO REY

Realidad

Nicaragua - Las 'Ollas de Soya

María Fernanda Ramírez *

* No son simples comedores, sino centros donde grupos solidarios, además del alimento diario, brindan a los niños educación y valores espirituales.

* La comida que se proporciona es de soya, para suministrar a los menores de edad los nutrientes necesarios para su desarrollo físico.

* Llegan famélicos... tres semanas después la diferencia se nota: el brillo en sus ojos se ha recuperado, y les vuelve la sonrisa.

A las ocho de la mañana comienzan a llegar de uno en uno, hasta completar cincuenta. Son los niños y niñas que cada mañana, antes que los primeros rayos del sol se cuecen por las ventanas de esta casa del barrio "Hilario Sánchez", de Managua, reciben su merienda gracias a este proyecto promovido por las ya casi insustituibles Comunidades Eclesiales de Base, CEB.

No hay ningún rótulo que indique el nombre del programa. El sitio tiene una fachada y una infraestructura tan sencillas, como las personas que llegan hasta él cargando a sus hijos o llevándolos del brazo. Se llama 'Ollas de soya' porque los alimentos que se preparan y sirven son a base de este producto, rico en nutrientes.

Oficialmente el proyecto nació en 1990 con 12 ollas, como prefieren llamar a estos centros. Ahí los grupos solidarios llevan a los menores de edad la nutrición diaria. Igual les comparten el pan de la enseñanza, pues también reciben educación preescolar.

Se trata de obras silenciosas y permanentes realizadas por grupos solidarios formados por personas que han abrazado la convicción de que ser cristiano los obliga a demostrarlo cada día, y lo manifiestan con voluntad altruista. Adital - ¿Testigos de Jesús?

Primera lectura: Daniel 7, 13-14

Como en otras partes de la literatura apocalíptica, lo visual domina. Así como es importante tratar de interpretar el significado histórico de la visión, el hecho de que la revelación se da en forma visual subraya la importancia de su apelación a los sentidos tanto como a la razón; su intento es crear impresiones, no meramente comunicar proposiciones.

Esta escena es una visión del trono de Dios donde alguien como un Hijo del Hombre es presentado al Anciano de días y recibe autoridad universal de él. Esta figura es Hombre Verdadero en contraste con las bestias. Es capaz de soportar la santidad de Dios y permanecer en su presencia.

El misterio del hijo del hombre es una personificación del pueblo fiel que recibe de Dios el reino que durará para siempre. El Nuevo Testamento ve a Jesús, el instaurador del Reino de Dios como ese misterioso hijo de hombre que viene del cielo.

Los discípulos de Jesús somos pueblo real, llamado a construir un mundo con los valores de Jesús. El amor, la justicia, la paz y la verdad.

Segunda lectura: Apocalipsis 1, 5-8

El libro del Apocalipsis fue escrito para fortalecer la fe y el valor de los creyentes en Cristo, contemporáneos de Juan, para darles fuerza para la batalla contra las fuerzas anticristianas en el mundo y para ayudarles a dar testimonio del único verdadero Señor y Salvador del mundo

Así como el prólogo del Evangelio de Juan es como una especie de apertura del libro, anunciando sus temas principales y colocando al lector en posición para comprender la historia de Jesús, así el prólogo del Apocalipsis sirve para un propósito similar. También declara sus principales temas y aporta un ventajoso punto desde el cual el lector puede entender correctamente la visión que sigue.

Este pasaje se nos presenta como un mensaje de Jesucristo. La descripción de Jesús es especialmente relevante para los creyentes a quienes estaba dirigido el libro originalmente. Jesús era el testigo supremo para Dios, y murió a causa de tal testimonio el primogénito de entre los muertos indica que por su resurrección Jesús asumió el primer lugar en el reino de Dios y lo abrió para toda la humanidad; soberano de los reyes de la tierra señala su supremacía sobre los gobernantes hostiles de este mundo, cuya oposición no puede impedir la victoria de su reino.

Nuestra misión de discípulos de Jesús es seguir luchando por lo que Él luchó: Construir un mundo humano donde vivamos como verdaderos hermanos

Evangelio Juan 18, 33b-37

Este episodio nos narra una conversación entre Pilato y Jesús, ocurrió dentro del Pretorio. La pregunta de Pilato debe entenderse como que significa: "¿Pretendes ser el rey de los judíos?" La noción de realeza probablemente estaba en la acusación del Sanedrín para implicar al gobernador.

Pero Jesús dejó en claro que este concepto de realeza difiere del que tenía Pilato. Su realeza no es como la de los poderosos de este mundo. Estos explotan y oprimen al pueblo. Jesús al contrario es Rey que da la vida, trayendo a los hombres el conocimiento del verdadero Dios y del verdadero hombre, su reino es de verdad, donde la explotación cede el lugar a la participación y la opresión da lugar a la fraternidad.

Por eso su reino no es realmente una amenaza para el imperio; si así fuera, Jesús hubiera organizado una revuelta. Jesús confirma que es rey.

Ser discípulos de Jesús implica tener muy clara la misión que Jesús nos confía en nuestro hoy, y tener la valentía para mantenernos fieles ante las críticas, amenazas y persecuciones

Pistas para la acción: Aparecida 33. Los pueblos de América Latina y de El Caribe viven hoy una realidad marcada por grandes cambios que afectan profundamente sus vidas. Como discípulos de Jesucristo, nos sentimos interpelados a discernir los "signos de los tiempos", a la luz del Espíritu Santo, para ponernos al servicio del Reino, anunciado por Jesús, que vino para que todos tengan vida y "para que la tengan en plenitud" (Jn 10, 10).

Preguntas para el diálogo

¿Qué significa para nosotros "dar testimonio de Jesús"?
¿Conoces personas o grupos que están dando testimonio de Jesús?. Comenta

29 DE NOVIEMBRE

Realidad

12.01.09 - ARGENTINA

Compañeros son los principales culpables de asesinatos de mujeres en 2008.

Cada semana, cuatro mujeres, en promedio, perdieron sus vidas como consecuencia de la violencia de género en Argentina, durante el año 2008. 207 casos de asesinato fueron registrados en el Informe de Investigación sobre Femicidios en Argentina durante 2008, elaborado por la Asociación Civil La Casa del Encuentro.

Titulado "No mires para otro lado. La indiferencia te hace cómplice", el informe es una compilación de datos recolectados en diarios de distribución nacional, provincial y en las agencias de noticias DYN y TELAM. El documento tiene por objetivo sensibilizar y socializar uno de los tantos efectos de la violencia sexista en Argentina.

El análisis de los gráficos revela que la mayor cantidad de muertes se registraron en la Provincia de Buenos Aires, en Córdoba, Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Mendoza, Entre Ríos, Santa Fe, Tucumán, Misiones, Río Negro, Santiago del Estero y Corrientes. Las mujeres que están en la faja etaria de 31 a 50 años son las más afectadas; seguidas por las de 19 a 30 años que ocupan el segundo lugar.

En lo que respecta a los vínculos afectivos, los responsables de la violencia son, en primer lugar, los esposos, parejas y novios; en segundo, ex-parejas; en tercer, desconocidos que ejercen violencia sexual; y en cuarto, personas con algún vínculo familiar directo. De los 207 casos, 16 fueron producidos por integrantes de alguna de las fuerzas de seguridad. Adital -

¿Qué promesa necesitan estas mujeres?

Primera Lectura: Jeremías 33, 14-16

Jeremías profetizó al reino de Judá durante los reinados de Josías, Joacaz, Joacim, Joaquín y Sedequías. Las palabras iniciales del libro nos dicen que su ministerio comenzó



en 627 antes de Jesucristo Su obra, por lo tanto, cubrió 40 años, toda una carrera, y coincidió con los últimos años del reino de Judá. Jeremías puede así ser considerado como uno de los profetas del exilio, juntamente con Ezequiel.

El lenguaje de este pasaje, y de las palabras que siguen, recuerdan la primera promesa a David. Aquella promesa parecía haber fallado, ya que la dinastía histórica de David tuvo su fin, como Jeremías había dicho que lo tendría. Ahora es reafirmada.

Al restaurar a su pueblo Dios estará cumpliendo su antigua promesa, aun la promesa a Abraham de que sus descendientes serían una nación. Y lo hará para probar que aquellos que decían que él había rechazado a su pueblo, estaban equivocados.

A través del profeta Dios renueva a su pueblo la promesa de protegerlo y de hacer justicia.

A la manera de Jeremías los discípulos de Jesús tenemos que ser personas atentas a la realidad del pueblo, (muy en particular al sufrimiento de las mujeres) tenemos que acompañarlo, motivarlo a que se organice y luche por la justicia querida por Dios. Con esto estaremos fortaleciendo su esperanza.

Segunda Lectura: I Tesalonicenses 3, 12-4, 2

Perseguido en Filipos, Pablo tuvo que huir y se dirigió a Tesalónica donde formó un pequeño grupo al que tuvo que abandonar por los mismos motivos. El trabajo de Pablo corría el riesgo de diluirse ante las innumerables propuestas de la gran ciudad. Pablo escribe esta carta para comunicar su alegría y estimular la perseverancia del pequeño grupo. Su insistencia será el amor mutuo.

La vivencia del amor es el criterio último para discernir si es auténtica o no la vida de la comunidad cristiana. Se trata del amor recíproco que hace crecer desde dentro y al mismo tiempo e impulsar hacia fuera de la misma para testimoniar el Evangelio a todos. Es ese amor el que constituye la santidad de la comunidad haciendo que pueda enfrentar sin temor el juicio de Dios.

Mientras nos preparamos a celebrar el misterio de la Encarnación, los discípulos de Jesús hemos de mostrar nuestra fe en obras de amor y de solidaridad, de modo particular hacia las mujeres que más sufren.

Evangelio: Lucas 21, 25-28. 34-36

La venida del Hijo del hombre tendrá como característica el desorden cósmico profetizado en el Antiguo Testamento. Algunos eruditos sugieren que ésta es una descripción metafórica del vencimiento de los poderes gentiles. Entonces vendrá el Hijo del Hombre, cumpliendo la profecía de Dan. 7:13, 14, donde su venida es asociada con el día del juicio y el establecimiento final y visible del reino de Dios.

Dado que los desastres que están por venir son el preludio de este acto divino de liberación, los discípulos deberían llenarse de esperanza, en contraste con el temor que caracterizará a todos los demás.

En todo caso, lo vital no es involucrarse en especulaciones o abrir paso a la desesperación. Como el día del juicio significará el desastre para aquellos que hayan cedido a la tentación y el pecado, los discípulos deben orar por fortaleza para permanecer fieles hasta el fin.

Para que a los discípulos de Jesús no nos domine el pánico es necesario que sepamos leer con fé e interpretar con inteligencia los acontecimientos, para encontrar junto con las demás personas la confianza activa que nos permita superar las situaciones difíciles.

Pistas para la acción: Aparecida 14.

El Señor nos dice: "No tengan miedo" (Mt 28, 5). Como a las mujeres en la mañana de la Resurrección, nos repite: "¿Por qué buscan entre los muertos al que está vivo?" (Lc 24, 5). Nos alientan los signos de la victoria de Cristo resucitado, mientras suplicamos la gracia de la conversión y mantenemos viva la esperanza que no defrauda. Lo que nos define no son las circunstancias dramáticas de la vida, ni los desafíos de la sociedad, ni las tareas que debemos emprender, sino ante todo el amor recibido del Padre gracias a Jesucristo por la unción del Espíritu Santo. Esta prioridad fundamental es la que ha presidido todos nuestros trabajos, ofreciéndolos a Dios, a nuestra Iglesia, a nuestro pueblo, a cada uno de los latinoamericanos, mientras elevamos al Espíritu Santo nuestra súplica confiada para que redescubramos la belleza y la alegría de ser cristianos. Aquí está el reto fundamental que afrontamos: mostrar la capacidad de la Iglesia para promover y formar discípulos y misioneros que respondan a la vocación recibida y comuniquen por doquier, por desborde de gratitud y alegría, el don del encuentro con Jesucristo. No tenemos otro tesoro que éste. No tenemos otra dicha ni otra prioridad que ser instrumentos del Espíritu de Dios, en Iglesia, para

que Jesucristo sea encontrado, seguido, amado, adorado, anunciado y comunicado a todos, no obstante todas las dificultades y resistencias. Este es el mejor servicio –¡su servicio!– que la Iglesia tiene que ofrecer a las personas y naciones.

Preguntas para el diálogo

¿Cuál es la situación de la mujer en nuestro ambiente?

¿Cuáles son las cosas que les dan más miedo?

¿Quiénes están luchando en defensa de la vida de la mujer?

6 DE DICIEMBRE

Realidad 14.07.09 - MÉXICO

Golpe de Estado causa éxodo de personas hondureñas a Chiapas.

El éxodo de personas procedentes de Honduras hacia México, a raíz del golpe de Estado en ese país centroamericano ocurrido el 28 de junio pasado, ha comenzado. Como en 1982, cuando refugiadas y refugiados de Guatemala pidieron asilo en territorio mexicano, ahora las y los hondureños huyen de su país, ante la inseguridad que viven allí.

Entraron por Tapachula y luego de caminar 250 kilómetros, llegaron a la población costera de Arriaga, para refugiarse en la Casa del Migrante "Hogar de la Misericordia", un albergue que es administrado por la Iglesia católica.

Los hondureños explicaron que salieron de su país ante el temor de ser reclutados por las fuerzas castrenses. Mario Castro Mejía señala que el problema es que los están reclutando a la fuerza, "a uno lo van a sacar de las casas, por el temor de nosotros decidimos salir, porque no se encuentra trabajo, las fábricas cerradas y tenemos familia allá y no hayamos cómo mantenerla".

Otro ciudadano hondureño que se atrevió a viajar cientos de kilómetros para llegar a lo que consideran tierra segura es César Antonio Martínez, quien pide: "Pues que me den chance de quizá de darme asilo político acá y poder trabajar y mi familia de ser posible sacarla de allá, tener un tiempo acá, mientras se calman las cosas allá".

Por su parte, Mario Castro Mejía, también proveniente de ese país, sostiene que "si hubiera la oportunidad que nos

dieran asilo político nos vendríamos para acá y traer a la familia para no estar pasando lo que está allá".

La Casa del Migrante informó que en los próximos días esperan la llegada de más hondureños, sobre todo por las restricciones a la población civil, señala Carlos Bartolo Solís, responsable Casa del Migrante "Hogar de la Misericordia" en Arriaga.

Hasta el momento, en Arriaga hay 3 migrantes hondureños y en Ixtepec, Oaxaca, hay 15 familias refugiadas en la Casa del Migrante de aquella localidad. Todas y todos tuvieron que recorrer 700 kilómetros de distancia y atravesar Honduras, Guatemala y el Salvador. Adital –

Primera Lectura: Baruc, 5, 1-9

En el libro de Baruc, escrito deuterocanónico y conservado sólo en griego, se refleja la vida de una comunidad deportada por los babilonios y que vivió en la dispersión; fue escrito el último siglo antes de Jesús en una de esas comunidades judías que vivían fuera de Palestina en medio de los pueblos paganos.

Un autor desconocido, acudiendo a un recurso frecuente en esa época, agrupó bajo la prestigiosa autoridad de Baruc una antología de textos religiosos de diversa índole y de diferente origen.

El pasaje que leemos hoy contiene ideas muy semejantes a las del segundo Isaías considerado el profeta evangelista (proclamador de buenas noticias)

Invita a dejar el duelo y la tristeza y a llenarse de alegría porque las promesas de Dios se ven cumplidas ya que los que vivían en medio de los pueblos paganos regresan a Jerusalén radiantes de alegría

Para los discípulos de Jesús, el Adviento es tiempo para vivir la alegría y la esperanza; para el misionero es tiempo de acompañar a los hermanos para organizarse en forma solidaria y enfrentar los graves problemas como el de la migración que produce dispersión y desorganización.

Segunda Lectura: Filipenses 1, 4-6. 8-11

Filipenses es una epístola pastoral, alentadora y refrescante. Está escrita a una asamblea afligida por la pobreza, que había mantenido, no obstante, un leal afecto por Pablo desde que habían sido convertidos por medio de sus labores, once años antes.



La epístola presenta la verdadera experiencia cristiana como la pista de carreras que conduce a la gloria de Dios. El propio Pablo es ejemplo de esta experiencia, y aunque estaba en prisión, el vibrante y, sin embargo, pacífico gozo del apóstol impregna el libro completo. El secreto es simplemente que, de un modo práctico, Cristo es todo para él

La oración de Pablo muestra su afecto particular por esta comunidad, pues ellos desde el principio cooperaron activamente en el trabajo de la Evangelización, tanto en el anuncio, defensa y confirmación del Evangelio, como por la ayuda material ofrecida a Pablo, quien sólo pide que crezcan en el amor.

A ejemplo de los filipenses, los discípulos de Jesús hemos de vivir el amor en forma solidaria, de modo particular hacia las personas que vienen de fuera; como pastores hemos de promover la organización de los hermanos más desvalidos, porque "A Dios rogando y con el mazo dando"

Evangelio: Lucas 3, 1-6

Lucas cuenta la vida de Jesús como una parte de la historia. Su Evangelio es más como una biografía que los otros. Como aquellos, ha registrado principalmente lo que es significativo para la fe cristiana y no nos ha dicho nada sobre la apariencia, el carácter, etc., de Jesús.

Se preocupa por mostrar la continuidad entre la historia de Jesús y los hechos pasados de Dios con su pueblo en los tiempos del Antiguo Testamento, y también entre la historia de Jesús y el surgimiento de la iglesia primitiva. La historia de Jesús es parte del devenir histórico de la actividad de Dios en el mundo, pero es la parte más importante. Al hacer esto, Lucas ha mostrado que la vida terrenal de Jesús es esencial para el evangelio.

Como los primeros predicadores cristianos, Lucas consideró que el verdadero comienzo de los hechos que formaban la base del evangelio estuvo en la aparición de Juan el Bautista. Su testimonio sobre Jesús marcó el fin de la antigua era de la ley y la promesa, y el comienzo de una nueva era de cumplimiento.

Juan era tanto el que cumplía la profecía, como el último de los profetas antes de Cristo. Por lo tanto, se lo describe de la misma manera que a un profeta del Antiguo Testamento. Su venida se cumplió, y su misión especial era la de proclamar una ceremonia religiosa de lavamiento que prometía el perdón de los pecados.

Juan advirtió al pueblo que no había valor en ser bautizado sin un verdadero propósito de dejar atrás el pecado, expresándose en acciones. El arrepentimiento era necesario aun para los judíos; el hecho de que descendieran de Abraham no era una defensa ante el inminente juicio. No eran mejores que víboras, o sea malos y destructivos en su carácter.

Como discípulos de Jesús hemos de mostrar con nuestras obras de misericordia que estamos en proceso de conversión hacia el proyecto de Jesús. Como pastores hemos de urgir a nuestro pueblo que el Encuentro que realizamos con Jesucristo cuando celebramos el culto, conduzca siempre a la solidaridad con los hermanos

Pistas para la acción: Aparecida 366. La conversión personal despierta la capacidad de someterlo todo al servicio de la instauración del Reino de vida. Obispos, presbíteros, diáconos permanentes, consagrados y consagradas, laicos y laicas, estamos llamados a asumir una actitud de permanente conversión pastoral, que implica escuchar con atención y discernir "lo que el Espíritu está diciendo a las Iglesias" (Ap 2, 29) a través de los signos de los tiempos en los que Dios se manifiesta.

Preguntas para el diálogo

Ahí donde estamos ¿cuál es la situación de los migrantes? ¿Cuáles son las causas de su migración?

En qué forma las Iglesias estamos acompañando a esos migrantes?

13 DE DICIEMBRE

Realidad

20.04.09 - BRASIL

Fondo Nacional de Solidaridad apoya proyectos sociales en todas las regiones.

La Campaña de la Fraternidad tiene lugar todos los años en los períodos de Cuaresma con el objetivo de invitar a la sociedad a reflexionar sobre los problemas sociales y vivenciar los tres elementos fundamentales de la espiritualidad cuaresmal: oración, ayuno y limosna. Además de preparar a los cristianos para la Pascua, la CF ayuda a proyectos sociales a través del Fondo Nacional de Solidaridad y del Fondo Diocesano de Solidaridad.

Creados por la Conferencia Nacional de Obispos de Brasil, con la intención de fortalecer la colecta durante el período de la Campaña, los Fondos fueron implementados en 1999, como gesto concreto de solidaridad.

La colecta es dividida en dos partes: el 60% es destinada al Fondo Diocesano de Solidaridad, que reserva el dinero para trabajos en la Diócesis y en comunidades locales. El resto, el 40%, va al Fondo Nacional de Solidaridad, administrado por Cáritas.

El FNS apoya proyectos de enfrentamiento de la pobreza y de la miseria, de promoción y organización de los excluidos, de iniciativas de movilización popular para la superación de las causas de la exclusión, entre otros. Todos los años, son elaborados criterios para la elección de los proyectos. Adital.

Primera Lectura: Sofonías 3, 14-18a

El profeta Sofonías vivió y ejerció su ministerio en un momento en que Judá, su país era disputado por las grandes potencias de la época. Dentro del país se formaron dos grandes partidos uno con tendencia a someterse a Egipto y otro a someterse a Babilonia.

El texto de hoy fue añadido en el post exilio. Después de haber regresado de Babilonia, los judíos iniciaron la reconstrucción de Jerusalén, en medio de conflictos con los que habían quedado en la tierra, con los pueblos vecinos y entre ellos mismos pues tenían proyectos distintos.

El autor ve en esta obra el perdón de los pecados anteriores e inicio de una nueva era para Israel. En medio de los conflictos, el profeta anuncia que Dios va a reinar en medio de su pueblo restaurado y glorioso, y va a destruir a los que despreciaron a los suyos.

Al intentar responder a los problemas del mundo de hoy, los discípulos de Jesús hemos de tomar conciencia de que el proyecto que Dios quiere realizar, tanto ayer como hoy, es el de construir un mundo donde haya vida digna para todos y que esto pide la organización de los creyentes, al lado de todos los demás

Segunda Lectura: Filipenses 4, 4-7

La ciudad de Filipos a la que Pablo fue en el curso de su trabajo misionero era un lugar significativo desde varios puntos de vista. No solo era una ciudad importante en la provincia romana de Macedonia, sino que disponía de la

particular posición de ser una colonia romana.

Esto significaba que era considerada como un pequeño trozo de la misma Roma en el lugar. La lengua común era el latín; la ley romana controlaba la administración local y el régimen de impuestos, y muchos aspectos de la vida pública eran como en Roma misma, y muchos de los oficiales tenían el mismo título que en Roma.

El tema del gozo sobresale en esta carta. El total del vivir cristiano es un asunto de esa relación con el Señor Jesús viviente, en la atmósfera de su presencia y su gracia que lo hace todo posible. La alegría cristiana se basa en la salvación obtenida por Jesucristo y testimoniada sobre todo por la bondad que se irradia hacia todos y por la tranquila confianza en Dios.

El motivo de la alegría es precisamente la cercanía del Señor.

En este Adviento, como discípulos de Jesús, en el culto y en la vida, hemos de vivir la alegría que se comparte con los hermanos; como pastores hemos de acompañar a los hermanos en sus tristezas y ayudarles a encontrar caminos para disfrutar la alegría que nos trae la cercanía de Jesús.

Evangelio: Lucas 3, 10-18

El bautismo que Juan practicaba significa sumergirse en el agua y levantarse. Los judíos del desierto se bautizaban en ocasión de ciertas festividades, para mostrar su deseo de alcanzar una vida más limpia cuando venga el Mesías.

Juan el Bautista invita a todos a un cambio radical de vida porque la nueva historia va a transformar de raíz las relaciones entre los hombres. Es un tiempo de juicio, y de nada sirve una fe teórica, pues el juicio se basa sobre las opciones y actitudes concretas que cada uno asume.

Hay gente muy pobre, urge compartir el alimento y la ropa. Hay muchas injusticias es necesario ir acabando con ellas. Deben desaparecer los abusos sobre los más débiles.

Como discípulos de Jesús, a la manera del Bautista, hemos de esforzarnos por vivir la justicia y compartir con los que más lo necesitan. Como pastores hemos de acompañar y ayudar a nuestro pueblo para que se organice y defienda los derechos humanos de todas y todos.



Pistas para la acción: Aparecida 26. Iluminados por Cristo, el sufrimiento, la injusticia y la cruz nos interpelan a vivir como Iglesia samaritana (cf. Lc 10, 25-37), recordando que "la evangelización ha ido unida siempre a la promoción humana y a la auténtica liberación cristiana" Damos gracias a Dios y nos alegramos por la fe, la solidaridad y la alegría, características de nuestros pueblos transmitidas a lo largo del tiempo por las abuelas y los abuelos, las madres y los padres, los catequistas, los rezadores y tantas personas anónimas cuya caridad ha mantenido viva la esperanza en medio de las injusticias y adversidades

Preguntas para el diálogo

¿Qué derechos de la persona son violados con mayor frecuencia ahí donde nosotros estamos?

¿Qué están haciendo las iglesias frente a esto?

20 DE DICIEMBRE

Realidad

Asociación de Pequeños Silvicultores del proyecto RECA

El proyecto RECA (Reflorestamento Econômico Consorciado e Andesado) tiene su origen en un asentamiento del Instituto Nacional de Colonização Agrária en la selva amazónica del Estado de Rodônia.

Son tierras entregadas a colonos brasileños en 1984 por el gobierno sin acompañamiento ni apoyo técnico o financiero para cultivarlas. La ubicación geográfica y las condiciones climáticas hacen muy difícil cualquier cultivo, más si se desea que sea respetuoso con el medio ambiente. Adicionalmente en esa zona existen severos problemas de salud vinculados a enfermedades endémicas como la malaria.

Estrategias de comunicación. RECA introdujo una nueva manera de producir asociativa, sostenible y orgánica, que ha mejorado sustancialmente las condiciones de vida de los pequeños agricultores que allí viven. También contribuyen las actividades en educación, salud y gestión empresarial que realiza el proyecto RECA. Productores que hace unos años apenas sobrevivían cuentan hoy con ingresos superiores al salario mínimo de Brasil.

Al inicio del proyecto y frente a las adversidades y al abandono de las autoridades, los pequeños productores se organizaron entre ellos y con los recolectores de caucho, para desarrollar estrategias que les permitieran mejorar sus ingresos y sus condiciones de vida.

Para mejorar la calidad de vida de las familias agro silvicultoras de la zona, la Asociación de los Pequeños Agricultores promueve la puesta en marcha de sistemas agroforestales, la recuperación de áreas deterioradas, y la capacitación de las comunidades. La asociación genera productos alimenticios para la comercialización en el marco de conservación del medio ambiente a través de los Sistemas Agroforestales.

La producción es orgánica y tiene certificación, lo que le agrega valor y abre nichos de mercado privilegiados. Además de los productos primarios, elaboran jugos concentrados, pulpas, mermeladas, aceites vegetales y manteca de cupuazu (un tipo de nuez), a precios muy convenientes por la industria farmacéutica.

Para coordinar la producción de fruta y las transformaciones a realizarse, los pequeños productores se organizan en grupos por tipo de producto. Cada grupo tiene un coordinador/a que lo representa en la asociación y organiza el trabajo diario. País, Brasil

Primera Lectura: Miqueas 5, 1-4a

A diferencia de Isaías, de Jeremías y de Ezequiel, Miqueas no describe su llamamiento inicial al ministerio. Miqueas vino de Moréset-Gat a unos 35. Kilómetro(s) al sureste de Jerusalén, esta ciudad estaba conectada con una red de fortificaciones levantadas a lo largo de la orilla oriental de la falda de las colinas. Estas fortificaciones protegían a Jerusalén de los ataques lanzados por invasores del camino costero que conectaba a Egipto y Mesopotamia.

La irregularidad de estilo del libro se debe a la compilación de oráculos independientes previos en un todo coherente. Esas profecías originalmente aisladas varían en forma, pero en general pueden ser clasificadas como oráculos de juicio y de esperanza.

Miqueas anuncia que el Mesías saldrá de la familia de David cuyas raíces estaban en Belén. Dios escoge a los incapaces y débiles para confundir a los poderosos y fuertes.

Los planes de Dios se realizan incluyendo la participación del ser humano y a partir de la pequeña y desértica Belén, tierra de pastores.

Como discípulos de Jesús hemos esforzarnos por descubrir sus planes mirando lo que hacen los pequeños, mas que mirar a las grandes obras y las grandes personalidades

Segunda Lectura: Hebreos 10, 5-10

A primera vista este escrito parece ser uno de los libros del Nuevo Testamento más difíciles de entender y de relacionar con nuestro mundo moderno.

Numerosas citas y alusiones del Antiguo Testamento llenan sus páginas y su argumentación está dominada por mucho detalles sobre el sacerdocio y el sistema de sacrificios de Israel.

Al tiempo que algunos lectores llegan a la comparación entre Cristo y Melquisedec se sienten totalmente perdidos y se preguntan sobre la relevancia que pueda tener todo eso.

El argumento es complejo, pero Hebreos es una mina de oro para aquellos que desean profundizar más. Hay un gran tesoro aquí para enriquecer nuestra comprensión de Dios y sus propósitos.

Cada sección, cuidadosamente elaborada, contribuye al desarrollo de un tema central, aportando visiones distintas de la persona y obra del Señor Jesucristo y la naturaleza de nuestra salvación. Se nos muestra cómo interpretar el Antiguo Testamento a la luz de su cumplimiento, y podemos entender cómo las dos divisiones de la Biblia cristiana se entrelazan entre sí.

Las palabras del Sal. 40:6-8 son atribuidas a Cristo cuando entró en el mundo, porque alcanzaron un cumplimiento completo en su vida. El salmista David fue más lejos que muchos otros autores del Antiguo Testamento al enfatizar la ineficacia de los sacrificios en sí mismos como para agradar a Dios.

En el cuerpo que fue preparado para el Hijo de Dios, él vivió una vida de perfecta obediencia al Padre, culminando con su muerte como un sacrificio sin mancha. Vino para hacer a un lado el sistema antiguo de sacrificios y lograr la obediencia a Dios que siempre fue la intención detrás de los rituales.

Encontró la voluntad de Dios expresada en la Escritura y es en esa voluntad que somos santificados, mediante la ofrenda del cuerpo de Jesucristo hecha una vez para siempre.

Su sacrificio definitivo produce una limpieza definitiva del pecado que la ley no podía proveer. Esa limpieza hace posible una consagración definitiva o santificación de los creyentes a Dios. De ese modo, el autor sugiere el cumplimiento de la promesa que Dios escribiría sus leyes "en sus corazones y en sus mentes". Tal dedicación a Dios y a su servicio la alcanza Jesucristo para nosotros, en cuyo corazón la obediencia se expresó perfectamente.

Por medio de su naturaleza humana, por medio de su cuerpo, Jesús contribuye a la realización de los planes de Dios.

Como discípulos de Jesús hemos de valorar nuestro cuerpo como don de Dios y como Jesús ponerlo al servicio del Reino de Dios. Como pastores hemos de hacer énfasis en la importancia de nuestro cuerpo.

Evangelio: Lucas 1, 39-45

El mensajero de Dios que ha visitado a María para pedirle su colaboración en la obra salvadora, le manifestó el embarazo de su pariente Isabel que ya va en el sexto mes

María respondió al mensaje recibido, yendo a quedarse con Isabel, hasta justo antes del nacimiento del hijo de su parienta. La visita de María da una prueba adicional del mensaje por la forma en que fue saludada por Isabel, al parecer con una bendición espontánea.

Se dio cuenta de que María sería la madre del Mesías y se llenó de gozo de que ella la visitara. Alabó a María por haber aceptado las palabras del mensajero de Dios. Aun los movimientos del feto en su seno fueron interpretados como una respuesta a la llegada de María.

La respuesta poética de María se conoce como Magnificat: Usa la forma y el lenguaje de un salmo judío y está saturado de ecos de alabanza a Dios en el Antiguo Testamento. La inspiración para sus palabras procede del cántico de Ana después que Dios le concedió un hijo.



El estilo de la canción es el de una exaltación de Dios seguida por una serie de expresiones que indican por qué él debe ser alabado.

Isabel reconoce que en aquella jovencita de la despreciada Nazaret es el instrumento escogido por Dios para realizar sus planes

Para vivir el Adviento, como discípulos de Jesús, en un mundo de tanta pornografía, hemos de valorar y respetar a las jovencitas; como pastores hemos de acompañar a las jovencitas y ayudarlas a comprender los planes de Dios para ellas.

Pistas para la acción: Aparecida 398. Sólo la cercanía que nos hace amigos nos permite apreciar profundamente los valores de los pobres de hoy, sus legítimos anhelos y su modo propio de vivir la fe. La opción por los pobres debe conducirnos a la amistad con los pobres. Día a día, los pobres se hacen sujetos de la evangelización y de la promoción humana integral: educan a sus hijos en la fe, viven una constante solidaridad entre parientes y vecinos, buscan constantemente a Dios y dan vida al peregrinar de la Iglesia. A la luz del Evangelio reconocemos su inmensa dignidad y su valor sagrado a los ojos de Cristo, pobre como ellos y excluido entre ellos. Desde esta experiencia creyente, compartiremos con ellos la defensa de sus derechos.

Preguntas para el diálogo

¿Cuál es la situación de la adolescencia y de la juventud en nuestra comunidad?

¿Qué estamos haciendo para acompañar y apoyar a las y los jóvenes?

27 DE DICIEMBRE

Realidad: Los Obispos reunidos en la Asamblea de Puebla en 1979 veían esta realidad de la familia:

En la familia "repercuten los resultados más negativos del subdesarrollo: índices verdaderamente deprimentes de insalubridad, pobreza y aun miseria, ignorancia y analfabetismo, condiciones inhumanas de vivienda, subalimentación crónica y tantas otras realidades no menos tristes".

La realidad de la familia no es ya uniforme, pues en cada familia influyen de manera diferente - independiente-

mente de la clase social -, factores ligados al cambio, a saber: factores sociológicos (injusticia social, principalmente); culturales (calidad de vida); políticos (dominación y manipulación); económicos (salarios, desempleo, pluriempleo); religiosos (influencia secularista), entre muchos otros.

La familia aparece también como víctima de quienes convierten en ídolos el poder, la riqueza y el sexo. A esto contribuyen las estructuras injustas, sobre todo los medios de comunicación, no sólo con sus mensajes de sexo, lucro, violencia poder, ostentación, sino también destacando lo que contribuye a propagar el divorcio, la infidelidad conyugal y el aborto o la aceptación del amor libre y de las relaciones pre-matrimoniales.

La familia rural y la suburbana sufren particularmente los efectos de los compromisos internacionales de los gobiernos por lo que hace a planeación familiar, extendida como imposición antinatalista y a experimentaciones que no tienen en cuenta la dignidad de la persona ni el auténtico desarrollo de los pueblos.

En estos sectores populares la crónica y generalizada situación de desempleo afecta la estabilidad familiar, ya que la necesidad de trabajo obliga a la emigración, al ausentismo de los padres, a la dispersión de los hijos.

¿En que otros aspectos de la familia hemos visto cambios?

Primera lectura. 1 Samuel 1, 20-22. 24-28

El libro de Samuel forma parte de lo que se ha llamado Obra historiográfica deuteronomista, que recoge tradiciones antiguas y las reinterpreta desde la óptica del grupo deuteronomista en el post exilio.

Samuel está situado en un momento importante de la historia de Israel: el pueblo va a pasar del sistema tribal al sistema tributario reimplantado por la monarquía. Este cambio s de grandes proporciones, la religión que sustentaba la participación política y la división igualitaria de los bienes ahora servirá para legitimar una ideología de estado, donde la economía y política quedarán concentradas en manos de un poder central. Como en otros casos, el nacimiento de Samuel es presentado en forma milagrosa. De la mujer estéril y humillada, (figura del pueblo), nace por la gracia de Yahvé aquel que será símbolo de la fidelidad a Yahvé dentro del nuevo sistema.

Como Ana, las familias creyentes de hoy hemos de consagrar nuestros hijos a Dios y esforzarnos por descubrir el proyecto que Dios quiere realizar en ellos y por medio de ellos

Segunda Lectura: 1Juan 3, 1-2. 21-24

La opinión tradicional es que la 1 de Juan es producto del apóstol Juan. En la antigüedad nadie sugirió la posibilidad de otro autor. Concuere da con esta opinión el marcado tono de autoridad que se observa a lo largo de la epístola.

Se ha sugerido, más bien, que solamente una persona de la talla del Apóstol podría haber enviado una carta de ese calibre sin dar su nombre. Es evidente que el autor fue testigo ocular de algunas de las cosas que hizo Jesús.

La carta muestra que es vacío y sin valor cualquier espiritualismo que no se traduce en un comportamiento práctico. El centro de la carta es el amor que traduce la fe en una vida concreta.

El autor destaca desde el principio el centro de toda la revelación de Dios: la vida, vida que viene del Padre por el Hijo, este la comunica a sus testigos y ellos a los fieles.

La maravilla de todo esto capta la atención de Juan: Miren cuán grande amor nos ha dado el Padre para que seamos llamados hijos de Dios. ¡Y lo somos! En la Escritura al llamado divino se lo considera a menudo un llamado efectivo, pero Juan no deja duda alguna. No solamente somos llamados hijos de Dios, sino que lo somos en realidad.

Los discípulos de Jesús hemos de esforzarnos porque el amor sea el centro de nuestra vida familiar y desde ahí tengan sentido todas nuestras relaciones y responsabilidades.

Evangelio: Lucas 2, 41-52

Según la costumbre judía un muchacho de doce años se prepara para incorporarse legalmente a la comunidad judía. La incorporación oficial tiene lugar a la edad de trece años. Acto muy importante era una significativa visita a Jerusalén, pues la ley requería que los judíos varones cumplieran con tres fiestas anuales en Jerusalén, pero sólo la pascua era observada estrictamente.

La gente viajaba en grandes grupos por compañerismo y seguridad en el camino, y no es sorprendente que María y José no se preocuparan indebidamente por Jesús en el primer día del viaje de regreso.

Después de desandar el camino que habían recorrido para volver a Jerusalén, lo encontraron en el templo, que era el lugar cuyos patios y edificios eran usados no sólo para ofrecer sacrificios sino también para enseñanzas y debates religiosos.


En este evangelio las primeras palabras de Jesús muestran que toda su misión se realiza a partir de una relación filial con el Padre. Esto significa que la misión de Jesús proviene del propio misterio de Dios y de la realización de su voluntad en medio de los hombres. Jesús va aprendiendo a vivir la vida humana como cualquier otro hombre.

Como discípulos de Jesús hemos de mirar la familia de Nazaret para que nos ilumine y podamos descubrir la misión de la familia de hoy.

Pistas para la acción: Aparecida 118. En el seno de una familia, la persona descubre los motivos y el camino para pertenecer a la familia de Dios. De ella recibimos la vida, la primera experiencia del amor y de la fe. El gran tesoro de la educación de los hijos en la fe consiste en la experiencia de una vida familiar que recibe la fe, la conserva, la celebra, la transmite y testimonia. Los padres deben tomar nueva conciencia de su gozosa e irrenunciable responsabilidad en la formación integral de sus hijos.

Preguntas para el diálogo

¿Cuáles son los problemas nuevos que descubrimos en las familias de hoy?

¿Qué responsabilidad corresponde hoy a los que nos consideramos discípulos de Jesucristo? 

NUESTRO PRÓXIMO NÚMERO

Noviembre - Diciembre

A principios del año pasado se llevó a cabo el XVIII encuentro nacional de las comunidades eclesiales de base radicadas en México. De entonces para acá el proceso de las CEBs ha continuado adelante, con vitalidad y energía. Finalmente las comunidades son el eje de la construcción de una nueva Iglesia, la Iglesia de los pobres. Por ello son tan apreciadas... y tan vilipendiadas; en realidad son un «signo de contradicción, puesto para caída y elevación de muchos», como ya avizoraba el profeta Simeón.

Por ello la revista *Christus* ha creído importante dedicar la próxima edición (noviembre-diciembre) a recordar los ecos del encuentro nacional y a analizar el proceso que está viviendo la «iglesia en movimiento». Tendremos oportunidad de asomarnos a lo que está sucediendo con ellas en este país, pero también contaremos con artículos que nos permitirán ver más allá de nuestras fronteras, en un plano centro- y sudamericano.

Ciertamente las CEBs necesitan apoyo por parte de los agentes de pastoral para continuar su "caminhada" -como les gustan decir en Brasil-, pero también para contrarrestar la animosidad o indiferencia con que se las sigue mirando en muchos ámbitos eclesiales, como lo delató fehacientemente la mismísima versión oficial de Aparecida; sin que aquello signifique que tengan que hacerse dependientes de la aprobación o el apoyo jerárquicos, una de las peores cosas que podría sucederles.

Pagos

Moneda Nacional

Hacer un depósito para abonar a la cuenta No 0156455204, en el BBVA-Bancomer, a nombre del Centro de Reflexión Teológica, A. C. o a la cuenta del Banco Santander Serfin, No 65501043917, al mismo nombre.

No es necesario enviar una copia del comprobante de depósito. Si se trata de una renovación, es muy importante que nos avise por teléfono, correo electrónico, carta, etc., y nos proporcione el nombre de la persona o la razón social a la que se va a enviar la revista, el código postal, el nombre del Banco donde depositó su pago, el número de folio o de operación, y qué cantidad depositó (Si es suscripción nueva, sí es necesario el nombre, la dirección completa, teléfono, correo electrónico, etc.)

También puede hacer una transferencia bancaria a BBVA-Bancomer, Clabe 012180001564552040, o a Santander Serfin, Clabe 014180655010439171. Nos avisa de la forma ya dicha.

Mandar giro postal o bancario a nombre de Centro de Reflexión Teológica, A. C., Apdo. postal 21-272, Coyoacán 04021, México, D. F.

Dólares

Enviar cheque o giro bancario avalado por un Banco estadounidense a nombre de Centro de Reflexión Teológica, A. C.

NUESTROS LIBROS

¿Valió la pena?	J. Marins y equipo	20.00
17 días de la Iglesia Latinoamericana	Frei Betto	10.00
Apocalipsis	M. Morales	50.00
Catecismo en comunidad	B. Ameche	11.00
Comentarios al Evangelio de Marcos	J. Mateos	30.00
Con Dios y con los pobres	J. Jiménez	20.00
Chiapas. Buena nueva a pesar de todo	CRT	5.00
De la tragedia a la esperanza	Auerbach/Rodríguez	60.00
Dinámicas	J. Marins	250.00
Dios es bueno	J. L. Caravias	20.00
Dios y los obreros	C. Rodríguez	15.00
Ejercicios Espirituales de Sn Ignacio de Loyola	E.G. Martín del Campo	140.00
El camino de la historia	J. Saravia	45.00
El camino de las comunidades	J. Saravia	35.00
El Dios de Jesús	J. L. Caravias	50.00
El Dios de Jesús, destructor de todos los ídolos	J. Peña	20.00
El Episcopado L.A. Y la liberación	E. Dussel	50.00
El Nuevo Testamento	J. Saravia	40.00
El Padre Pro, mártir	F. Azuela	10.00
El rostro indio de Dios	Varios	80.00
En busca de la fraternidad	J.A. González	35.00
El sermón del monte (#4)	J. Mateos	35.00
Engrandecer el corazón de la comunidad	F.J. Ali Modad	60.00
Espiritualidad de la liberación	Vigil/Casaldáliga	60.00
Esto es un grito	C. Rodríguez	40.00
Galilea año 30	C. Bravo	65.00
Guía para el catequista	B. Ameche	40.00
Hablar de Dios diversas voces	Varios	40.00
Hacia la civilización del amor	A. González	15.00
Historia de un gran amor	R. Falla	30.00
Humanidad en lo no humano	L. García Orso	60.00
Itinerario espiritual en la opción por los pobres	J. Mendoza	20.00
Jesucristo liberador	J. Sobrino	60.00
Jesús. Manual para leer el Ev. de Mc	A. Méndez	20.00
Jesús Hombre en Conflicto	C. Bravo	80.00
Jesús interpreta las escrituras	J. Saravia	35.00
La aventura de un cristiano	I. Tellechea	30.00
La buena noticia desde la mujer	A. Méndez	20.00
La espiritualidad de la Nueva Ev.	C. Maccise	30.00
La formación de la Nueva Ev.	CLAR	30.00
La voz de los desplazados (disco compacto)	Coro de Acteal	90.00
Lectura orante de la Biblia	CRB	30.00
Lectura profética de la historia	CRB	60.00
Liturgia del pueblo creyente	F. Azuela	15.00
Los comienzos del camino	J. Saravia	35.00
Los pobres y los neoliberales	Coedición	10.00
Malabareando	D. Fernández	50.00
María en el evangelio liberador	S. Mier	35.00
México; Estados y Sindicatos	Max Ortega	15.00
Nepantla	J. Garibay	160.00
Para vivir el mensaje de Guadalupe	A. Méndez	15.00
Pequeño vocabulario de la Biblia	W. Guen	30.00
Pers. Lat. de San Juan de la Cruz	C. Maccise	15.00
Que fluya la justicia	Alejandro Rosillo	60.00
Recetas catequéticas	B. Ameche	35.00
Sabiduría y poesía del pueblo de Dios (#12)	CRB	60.00
San Andrés	CRT	40.00
San Marcos	M. Morales	60.00
San pueblo		15.00
Seguir a Jesús: Los evangelios (#13)	CRB	80.00
Taller de Vida y Espiritualidad	Ernesto Martínez	150.00
Todos catequistas como Jesús		30.00
Tu Palabra me da vida (# 6)	J. L. Caravias	30.00

Ellos tienen sus tambores en sus celebraciones y no se los dejaron pasar, pues los adversarios saben que nosotros luchamos también con nuestra música. Dicen ellos que nuestra música y saumerios son satánicos y así quieren desprestigiarnos.

«Nosotras no queremos sólo reformas o parches. Queremos cambios estructurales. Por esto queremos la Constituyente -no sólo por lo de la reelección o no del Presidente-. Queremos que reconozcan nuestros derechos a nuestros territorios, a nuestros recursos naturales. Los ricos se quieren apoderar de ellos porque saben que allí hay minería, agua y petróleo. Al rico y poderoso no le interesa salvar la naturaleza sino explotarla. No quiere un desarrollo sostenible. Ellos lo que quieren es destruir la naturaleza, destruir la vida. Nosotras no sólo estamos por el Presidente Zelaya. Nosotras estamos por la Asamblea Constituyente porque queremos un cambio para nuestro pueblo. Y nuestro compromiso no sólo es por nosotros, sino también por América Latina. Y el golpe de Estado en Honduras, es un golpe contra América Latina».

Y al terminar Juanita nos decía: «nos da una profunda tristeza lo que sufre nuestro pueblo por las bombas lacrimógenas, la represión, y los muertos y heridos. Nos duele la mala información que dan tantos medios de comunicación y el como odio que nos tienen. Jesucristo luchó por la justicia social».



(Viene de la contraportada)