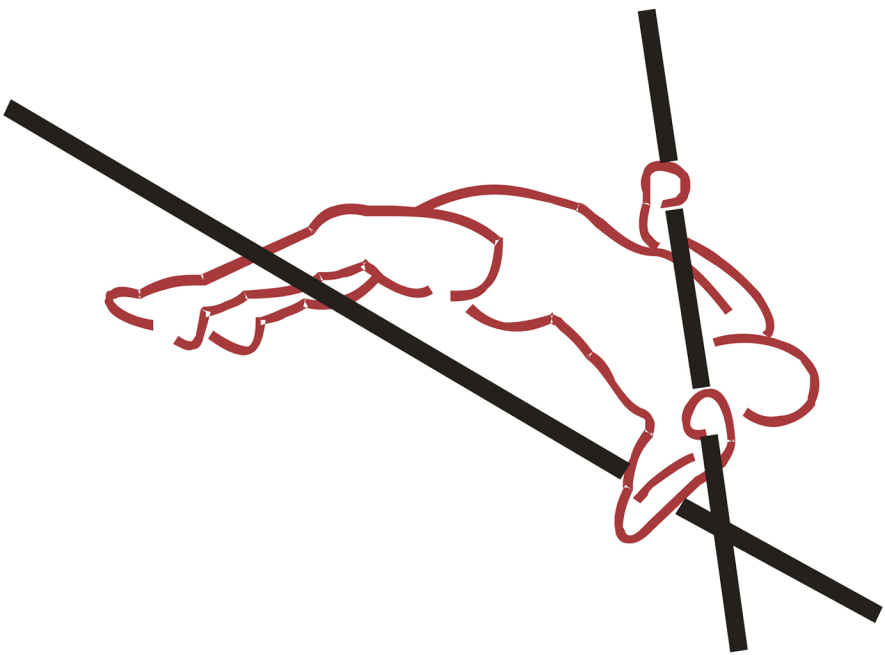
xipe totek

ESPIRITUALIDAD DE LA VIDA

UN PEQUEÑO DIOS

GUSTAVO GUTIÉRREZ

EL PROBLEMA DE LAS PENSIONES



Vol. XIII No. 3
No. Publicación 51
Recuperación de costos $60
30 de Septiembre de 2004

Revista trimestral
de los jesuitas
Filosofía y Humanidades
Iteso

51

xipe totek
Revista trimestral de los jesuitas
Filosofía y Humanidades iteso (antes ILFC), Guadalajara.
Volumen XIII, No. 3
No. Publicación 51
30 de septiembre de 2004

I N D I C E

Presentación **206**

Ciclo Espíritu, Crisis, *6ª y última parte*
¿Vida espiritual, o espiritualidad de la vida? **207**
Enrique Ponce de León, SJ.

Carpeta Filosofía
Un pequeño Dios **222**
El hombre como creador de la historia
Dr. Héctor Garza, SJ.

Gustavo Gutiérrez: **232**
El Dios de la vida y de la liberación humana
Dr. Alfonso Ibáñez

Lo incondicionado del amor, la verdad y la justicia **250**
Ensayo sobre el Ethos
Luis Armando Aguilar

Depto. Filosofía y Humanidades
Un año del DEFIH **259**
Pedro de Velasco, SJ

Derechos Humanos
El problema de las pensiones **264**
David Velasco, SJ

Résumenes/ Abstracts **295**
Janet Grim

El Régimen De Pensiones y Jubilaciones

En este número cerramos el ciclo *Espíritu Crisis* con la bella conferencia de Enrique Ponce de León, y la entrevista de María Martha Arredondo sobre la espiritualidad de la vida.

En la carpeta de filosofía, en torno al *Ethos*, el mundo ético, Héctor Garza encuentra en Zubiri al ser humano como creador de la historia; Alfonso Ibáñez encuentra en Gustavo Gutiérrez al Dios de la vida y de la liberación humana; y Luis Armando Aguilar plantea la problemática de si hay valores absolutos.

En la carpeta Derechos Humanos (en que se ha transformado la carpeta Chiapas) David Velasco plantea la problemática del Régimen de pensiones y jubilaciones que está tratando de ser impuesto en México; y muestra los orígenes, intereses y consecuencias de tal régimen.

En la carpeta Departamento de Filosofía y Humanidades del Iteso, Pedro de Velasco describe el camino que se ha seguido en un año de existencia, y las perspectivas de futuro.

La lectura de este número puede ser neutral; humana; pero sugerimos a nuestros lectores hacer también la lectura a la luz del Congreso Eucarístico Internacional que se tiene este otoño en Guadalajara. La Eucaristía realiza la unidad de todos los seres humanos en el Cuerpo de Cristo. Todo tipo de vejamen a los seres humanos es, ante todo, antieucarístico.

¿Vida Espiritual o Espiritualidad de la Vida?*

Enrique Ponce de León, SJ**
a quien entrevista María Martha Arredondo***

Introducción

Pienso dar sólo algunas líneas básicas; más que ilustrar y convencer, ojalá que inquiete corazones para seguir buscando. Jesús de Nazareth no vino a tranquilizar conciencias sino a habilitarnos, en este mundo tan plural, tan lleno de vida y también con muchas zonas de muerte.

1.- ¿Qué se entiende por espiritualidad?

a) Antecedentes.

En nuestra cultura tradicionalmente se ha hecho una gran división entre espíritu y materia; entre cuerpo y alma, entre vida espiritual y vida material. No es un problema nuevo, data desde hace mucho tiempo; problemática que discutían los grandes filósofos de Occidente, como Platón y Aristóteles, hasta nuestros días. Existen personas que

**Conferencia tenida en el Iteso, Auditorio Pedro Arrupe, el 31 de octubre 2002.*

***Consejero espiritual.*

email: jairete@infosel.net.mx

****Periodista, Psicoterapeuta*

email: mayearredondo@hotmail.com

llamamos *muy espirituales*, simplemente porque rechazan todos los ámbitos materiales, como el cuerpo, el mundo, la ciencia, la política, la economía, el arte, la belleza. Y llevan una *vida espiritual* ajena al compromiso con la historia y el mundo.

b) ¿Qué nos dice la Sagrada Escritura, sobre todo, el Evangelio, sobre *la espiritualidad?*

La Palabra mundo *Olam* significa "tiempo sin frontera". La Biblia no tiene la idea de un mundo separado e independiente del hombre. El mundo no es un ser inmóvil sino más bien un acontecimiento, un proceso dinámico. El mundo se presentaba en formas siempre nuevas y variadas. Dios creador interviene en la historia separando la luz de las tinieblas, las aguas de la tierra; y en este *Olam* este tiempo sin fronteras, crea unidad. Estamos inmersos en Dios, sumidos en historia, donde ese Dios se va manifestando. El pueblo de Israel no cree en un Dios más allá metafísico; creen en el Dios de la historia del pueblo y de cada uno de nosotros. Dios no es una idea sino un viviente.

El universo se dividía en cielo, tierra y *se'ol* (Dt 33,13-16; Ex 20,4). El cielo es la sede de Dios. La distancia del cielo es símbolo de trascendencia, no de lejanía. En los primeros renglones de la Sagrada Escritura se afirma que la tierra entera es la soledad, caos; pero el *ruaj elohim* ¡que bella expresión!, el viento de Dios danzaba sobre el abismo, sobre la oscuridad, sobre el caos; y entonces dijo Dios: ¡que haya luz!Y la luz existió. La primera criatura, la Luz, nacida de la danza y del amor de todo un Dios eterno, es el gran símbolo de la vida. Y añadió Dios: ¡y la luz es buena! Y las aves del cielo son buenas y los animales son buenos. En esta sinfonía de bondad y de belleza lo único que el Dios de la vida ve mal es la soledad, porque la soledad no es vida sino separación y muerte.

Todo es bueno (Gen 1). Hay un interés especial por el tema de la vida. Dios es el que hace vivir, la vida es buena. A la vida se opone la violencia. Dios ordena el mundo dándole vida -hay que hablar más de *ordenar* que de *crear*. Dios ordena, en esa danza cósmica

bellísima donde vive; y crea sobre todo el Paraíso, que no es un lugar sino una manera de vivir: la manera de vivir en armonía y unidad con la pareja, con los animales, con los frutos de la tierra, con la naturaleza entera, con el cosmos. El Paraíso se da cuando descubrimos a todo un Dios que "se pasea por el huerto al fresco de la tarde" (Gén 3, 8) para intimar con el ser humano. Ningún texto bíblico afirma que Dios destruyó el Paraíso. ¡El Paraíso existe! y quizás más cerca de lo que imaginamos, es tarea nuestra descubrirlo, reconquistarlo.

El nombre con que la Biblia se refiere a Dios es "Yahvé". Los especialistas tienen diversas opiniones sobre la etimología y el origen del nombre Yahvé. Se trata fundamentalmente de una experiencia de Moisés *'ehveh 'aser 'ehveh* (Ex 3,13-14), que se suele traducir por "Yo soy el que soy". Nos preguntamos: ¿esta respuesta enigmática del Inefable, del totalmente Otro, del Absoluto, ¿qué significaría para un pastor como Moisés y para su pueblo? Recientes estudios bíblicos nos muestran que nos encontramos ante una verdadera revelación de Dios, pero hecha no con categorías ontológicas, sino existenciales, ¡de la vida! Dios quiere manifestar cómo actúa en la vida de los hombres. El verbo original significa un ser, pero actuando, vivo, en un despliegue dinámico. Y dadas las peculiaridades del sistema verbal hebreo, se puede traducir en futuro. Algo así como: "Yo soy el que se va manifestando en la vida". El Dios de la historia. No se habla de una existencia metafísica o absoluta, en un sentido atemporal, sino que Dios se define como alguien que actúa amando, dando vida, en relación con su pueblo. Existir es siempre existir con alguien, actuar con alguien. Dios es una Presencia activa, protectora, estimuladora en la historia de los hombres. No busques a Dios fuera, descubre al Viviente dentro de ti. Quizás el único error sea creerme separado de Dios.

Dios es el Dios de la Nueva Tierra, de la libertad, de la vida. "He visto la opresión de mi pueblo..." (Ex 3,7-89). Dios actúa liberando al hombre, dándole vida. Conoce los sufrimientos y el clamor de los desvalidos, Dios, amigo de la vida, se conmueve al ver situaciones de muerte. Todo el Antiguo Testamento no es más que la historia de unos hombres que buscan libertad; que buscan al Dios de la Vida.

Por brevedad omito pasajes bellísimos del Antiguo Testamento que narran las grandes epopeyas de un pueblo que va dejando zonas de muerte para buscar la vida, guiado por los profetas, por los poetas, hasta llegar a un momento de la Historia de Salvación cuando la Vida se manifestó, porque la Vida no es algo, es alguien.

Para el Evangelio, la Buena Noticia, es una noticia de Vida. Jesús **es** la Vida (Jn 1, 4). Para Juan todo fue hecho para Jesús (Jn 1,10). Jesús ha venido al mundo, en él puso su tienda (1,9; 3,7). Juan ve el universo a través del hombre y de su historia. Dios ama al mundo (3,16); y quita el pecado del mundo (1,19), para salvarlo (3,17); da vida al mundo (6,33); Jesús es la luz del mundo (8,12). Pero el mundo es como el hombre lo vive, lo comprende y lo usa. El cosmos es transparente u opaco, según el hombre sea luminoso o tenebroso. Por eso Jesús no ora por el mundo, como opuesto a la vida y la libertad (17,9). Pero Jesús ha vencido al mundo (16,33), y el cristiano tiene que vencerlo, como lo hizo Jesús (I Jn 5, 4-5). Jesús ha introducido en el mundo la fuerza divina, la gloria de Dios (1,14; 2,11; 11,40). Es el hombre libre quien decide el destino del cosmos; el hombre no es espectador del universo sino, junto con Dios, es el que transforma ese mundo.

En los Sinópticos el gran tema es El Reino de Dios. El Reino lo proclama Jesús para aliviar el sufrimiento de los que peor lo pasan en la vida: los pobres, los marginados, los enfermos y endemoniados (Mt 4,23. El proyecto de Jesús fue un proyecto de vida, de vida para el pueblo. El Reino es una realidad de vida, *en esta vida*. Es humano. Anunciar el Reino siempre va unido al mandamiento de curar enfermos (Mt 10,7; Lc 9,2). La vida del enfermo era, social y religiosamente, una vida indigna. Jesús pretendió, hasta el fin, defender la vida y la dignidad de todo ser humano; esto es mucho más importante que todas las leyes: ¡El hombre es más importante que el sábado! (Mc 2,23 al 3,6; Lc 13,10-17) (mujer encorvada).

Jesús se enfrenta a los legisladores personificados por los fariseos, saduceos y los sacerdotes de su tiempo. Un hombre paralítico de la mano, esto es, no podía abrazar, no podía expresarse, no podía ser persona. Jesús pone a ese hombre en medio, y pregunta

si en sábado es posible dar vida o muerte. Aquellos legisladores obviamente guardaron silencio. Entonces Jesús con una mirada de tristeza y de dolor le dice a aquel hombre: ¡extiende la mano! ¡Vive! ¡porque el ser humano es más grande que el sábado! La vida del ser humano es más grande que todas las leyes. Una mujer, dice San Lucas, llevaba 18 años encorvada y Jesús, que va actuando por la vida y muy específicamente por la dignidad de la mujer, por la grandeza y la belleza de la mujer, le dice a aquella mujer: ¡Enderézate! Levanta la frente, tu vales más que todo el universo, que todas las aves del cielo y que todas las flores del campo, ¡tú, mujer, enderézate! Era sábado. Los evangelistas resumirían toda la vida de Jesús diciendo que "pasó haciendo el bien".

Jesús no centra sus enseñanzas en el desprecio al mundo ni al cuerpo. Comienza su ministerio en una fiesta de una boda, donde un muchacho y una muchacha enamorados se comprometen por la Vida y por el Amor. Y no transforma el agua en amarga medicina sino en vino y el más exquisito de los vinos; es el Dios de la fiesta, el Dios de la danza, el Dios de la alegría. Es amigo de publicanos y pecadores, alivia el dolor de los demás, asiste a banquetes y hasta es considerado como un comilón y un borracho (Mt 11, 18-19); se deja tocar por mujeres y perfumar, y hasta presenta como ideal del Reino una gran fiesta. Todo lo creado es bueno y limpio: (I Tim 4,4; Tito 1,15). Si tú lo ves malo es porque tu mirada es mala. Y toda actividad es para gloria de Dios (I Cor 19,31). Y todo hay que tomarlo en cuenta (Filp 4, 8-9). Cuando dice Pablo que no nos acomodemos a este mundo (Rom 12,2), afirma que el cristiano debe dejarse cambiar por Jesucristo. El cambio del mundo se realiza a través de una profunda transformación de la conciencia. No hay que despreciar el mundo -según una mala interpretación de (I Cor 7,29-31) sino que no hay que idolatrarlo, pues sólo tenemos un Padre (I Cor 8,6).

En el Nuevo Testamento no aparece la palabra "espiritualidad". Tampoco se utilizó este término entre los cristianos de los tres primeros siglos. Es, además, una palabra desconocida en el latín clásico. Fue hasta el siglo XI que se utilizó como contrario a sensualidad y animalidad. Ahí comenzaron las dicotomías y comenzamos a alejarnos del Evangelio, del Dios de Jesús.

El Reino es una realidad ¡ya en esta vida! Todos los que estamos en este momento aquí somos inmortales, pero no lo acabamos de entender. La única espiritualidad posible es vivir comprometido con el ser humano; algo mucho más importante que todas las estructuras. El Reino es una realidad ¡ya en esta vida! Todos los que estamos en este momento aquí somos inmortales, pero no lo acabamos de entender. La única espiritualidad posible es vivir comprometido con el ser humano; algo mucho más importante que todas las estructuras. Para Jesús, el verdadero templo que existe es el ser humano y ahí hay un manantial dentro de ti porque el Dios de la Vida ya no va a ser honrado en ningún monte, en ningún templo, sino en el ser humano.

c) Evolución de la espiritualidad en el Cristianismo.

Hace unos días veía en una revista de teología cómo la expresión «¡Oh Dios Omnipotente y eterno!» es expresión pagana del siglo V antes de Cristo, que la liturgia cristiana la asumió en sus ritos hasta el siglo Vll. Antes los cristianos llamaban a Dios "Papá". La cultura del Imperio de Constantino fue helenista, a partir de que el cristianismo se hizo obligatorio. En la filosofía griega, para Platón el eje de la ética era la práctica de las *virtudes cardinales*: prudencia, justicia, fortaleza, templanza. Y para la espiritualidad de esos siglos el seguimiento de Jesús se realizaba con la práctica de las virtudes. El ideal era ser virtuoso... el Evangelio quedaba lejos. Para la cultura helenista se convirtió en un proyecto de ascesis para el sujeto, para "su" salvación, y santificación, para su progreso espiritual y vida irreprochable. Entonces el centro de la vida no es el amor al prójimo ni aliviar el sufrimiento ajeno, y menos aún, hacer feliz y gozosa la vida de quienes conviven conmigo, sino la propia perfección. En vez de alcanzar la perfección del amor, lo que en realidad se consigue es la perfección del egoísmo, (ver Col 2,16-23) el egoísmo más refinado, porque es un egoísmo disfrazado de amor. Nada menos que de ¡amor a Dios! Podría invocarse la frase "Sean perfectos como el Padre celestial es perfecto"; sí, pereo no hay que olvidar el versículo anterior: "así como el Padre ama a todos, buenos y malos, así ustedes amen a la manera de tu Padre" porque sólo existe una perfección, amar a los demás, llevarles Vida.

Para Platón *areté* expresa fuerza, vigor, éxito, excelencia. Entonces ser humilde o débil se opone a ser virtuoso. Para Aristóteles la virtud y el honor van de la mano y según ese filósofo el hombre virtuoso no debe de servir a nadie. También la virtud equivale a tener poder. El ideal elitista del concepto *areté* pasó al cristianismo en los siglos III y IV. La conversión, para muchos, consistía en llegar a ser virtuoso.

Para algunos filósofos, como Filón de Alejandría, la virtud consistía en rechazar el mundo. Y este pensamiento se introdujo en el cristianismo hacia el s. III. La creación es abiertamente perversa y peligrosa. La virtud consiste en reprimir las pasiones, el deseo y el placer. Ya no se trataba de aliviar el sufrimiento de los demás, sino aislarse para dominar las pasiones y ser intachables. Había que "huír del mundo". Por ejemplo, en el s. III se desarrolla un tipo nuevo de vida espiritual: el monaquismo, en Egipto, Siria y Palestina. Y así se van desarrollando diferentes espiritualidades en los siglos posteriores: En Occidente San Agustín, s. IV; en Oriente, San Juan Crisóstomo. Para San Agustín virtud y espiritualidad son conceptos inseparables. Por eso la virtud pasó a ser el centro de la espiritualidad; en otras palabras, la santidad es la virtud, no el Reino de Dios. San Benito, s. V, fomenta la vida comunitaria en la práctica de la obediencia, silencio, humildad y mortificación. Sin embargo es de notar a un gran monje que fue Papa: San Gregorio Magno (553-604), quien es el primero que habla de "vida mixta" donde la contemplación desemboca en acción.

Hacia el siglo VII se comienza a predicar la penitencia corporal, con rígidos exámenes de conciencia; el mundo se va a acabar y es malo. Todo en un ambiente de miedo a los severos juicios de un Dios terrible en el que nadie está limpio de pecado. Lo ilustra una pésima traducción del salmo 127: «Feliz el hombre que le tiene miedo a Dios». La palabra hebrea no es miedo sino respeto, admiración con cariño: «Feliz el que respeta, el que admira y quiere a Dios.»

En Oriente Juan Clímaco organiza en treinta grados la vida espiritual, desde la ruptura con el mundo y la lucha de las pasiones hasta la unión con Dios en la *hesychía*: quietud interior y exterior.

En la época de Carlomagno (742-814) aparece un gran vigor espiritual, especialmente del laicado: se les aconseja leer la Biblia y ayudar a los pobres.

Pero en los siglos X y XI viene una gran decadencia espiritual. La ambición del poder y las riquezas; junto con la gran ignorancia de los clérigos. Va naciendo entonces la espiritualidad de las peregrinaciones: se trata de viajar en pobreza para encontrar mejor a Dios, para renovarse espiritualmente por la penitencia y oración. Se quiere ir a Jerusalén y morir ahí. Entonces la peregrinación cobra un nuevo matiz: la Cruzada trata de liberar los lugares santos. El cruzado se despoja de sus bienes, deja a los suyos y emprende una lucha santa; y si muere, el Papa le asegura la salvación; hay que despojarse de los bienes, dejar a los suyos, emprender la lucha santa, ¡si matas moros Dios está contigo! ¡A matar, mis hermanos, a matar y así te ganas el cielo!

Aparece San Francisco de Asís (1182-1226) con un ardiente amor a Cristo, sencillez fraterna, pobreza, humildad y alegría. El mundo no es malo; mi hermano fuego, mi hermano animal, mi hermano sol, mi hermana agua; y el poeta de Asís nos va haciendo reflexionar de nuevo, que la vida vale la pena vivirla con alegría, con paz. Santo Domingo (1170-1221) añade la espiritualidad de ir predicando para erradicar las herejías, con una espiritualidad clerical; los "hermanos peregrinantes" llegarán hasta la India y China; "dar a los demás el fruto de la propia contemplación" (*contemplata aliis tradere*).

Años más tarde, el desprecio al cuerpo pasó a toda la creación. Nacieron oraciones como aquella que afirma que vivimos "en un valle de lágrimas... desterrados hijos de Eva... gimiendo y llorando". El hombre era "polvo y en polvo se convertiría".

Tomás de Aquino distinguió entre natural y sobrenatural. Para los escolásticos lo natural, como el trabajo, no vale tanto como lo "sobrenatural". En los siglos XIV y XV aparecen otros movimientos espirituales como el de los místicos ingleses, por ejemplo, el anónimo escritor de un libro sublime: LA NUBE DEL NO SABER. Hay un

florecimiento de la ascética, que busca el sufrimiento corporal y de la interioridad; un ejemplo es Tomás de Kempis; en LA IMITACIÓN DE CRISTO, con una marcada devoción intimista y un claro divorcio entre teología y espiritualidad.

El siglo XVI es un siglo muy rico, pero tumultuoso. Aparece San Ignacio de Loyola (1491-1556), fundador de la Compañía de Jesús, quien con su libro EJERCICIOS ESPIRITUALES revoluciona la espiritualidad y la oración. Nos invita a ser *contemplativos en la acción* y a ver *a Dios en todas las cosas*. Aparecen también, otros dos grandes místicos: Santa Teresa de Ávila y San Juan de la Cruz, revolucionarios de la espiritualidad en medio de un mundo de Inquisición y de represión absoluta. La Inquisición no podrá impedir estas transformaciones espirituales. Y así van apareciendo las grandes corrientes espirituales en Francia. San Francisco de Sales (1567-1622) renueva la vida interior de los laicos sugiriéndoles una verdadera "devoción" alimentada con la oración y los sacramentos, con un optimismo realista y un humanismo devoto.

Aparece también un movimiento nacido en Port-Royal, vigoroso movimiento de reforma que pretende retornar a la Iglesia primitiva, con un rigor moral y un concepto bastante pesimista de la naturaleza humana. Sin embargo hay un movimiento de verdadera mística que va por los caminos de abandono a la voluntad de Dios y de la docilidad al Espíritu Santo. Las autoridades eclesiásticas desconfían mucho y persiguen estas espiritualidades. En el siglo XVII hay una reacción antimística y una piedad tradicional. Hay una gran desconfianza de la vida espiritual. Como reacción crece la devoción a la Pasión del Señor y al Corazón de Jesús. Aumenta la devoción a la Eucaristía, pero también a la Cruz y al sufrimiento. El ser humano se salva buscando el sufrimiento y rechazando todo lo placentero.

Los espirituales de los siglos XVIII y XIX son más defensivos y doctrinales, con un Dios moralizante; conservan su distancia frente al mundo, cuyos valores negativos condenan. Péguy lo sintetiza así: "Porque no son del hombre, creen que son de Dios; porque no aman a los demás, creen que aman a Dios". La dicotomía entre espiritualidad y mundo moderno se agrava peligrosamente. Así que se dan

dos espiritualidades: la espiritualidad tradicional ligada a las realidades trascendentes y a la separación del mundo y de la vida, y la espiritualidad que quiere identificarse con la vida normal y real de un cristiano. Lo que realmente importa para nosotros los cristianos, es volver a la espiritualidad del Evangelio: a la manera de vivir de Jesús de Nazareth. Para Jesús, Dios es el Dios de la Fiesta y de la Vida, del Amor y de la felicidad.

En realidad hay una sola espiritualidad cristiana, pero los cristianos viven en el tiempo y en el espacio, influenciados por la cultura, y su capacidad de entender el Evangelio va cambiando. Desde la Iglesia primitiva que se transparenta en los primeros escritos del Nuevo Testamento, profundamente centrada en el Señor Jesús Resucitado, e interpretada por las cartas de Pablo, los evangelios sinópticos y los escritos de la comunidad de Juan, hasta nuestros días.

A mediados del siglo XX fue apareciendo la Teología de la Esperanza y la Teología del Mundo. Aquí cabe mencionar al gran jesuita Teilhard de Chardin, con su gran espiritualidad humanista, inmersa en la materia, por lo tanto, en el Espíritu. La llegada del papa Juan XXIII supuso el comienzo de un ambiente menos tenso en la humanización de lo cristiano.

2.- Reflexión, consecuencias y retos para nuestra vida diaria.

"He venido para que tengan vida y vida en abundancia" Jn 10,10

Los invito a una reflexión. Estamos viviendo unos momentos maravillosos: el Dios de la Esperanza, de la fiesta, de la Vida, nos está haciendo a Ustedes y a mí, una llamada a Vivir, a combatir la llamada cultura de muerte para llevar no una vida espiritual sino una espiritualidad en la Vida, en la vida de todos los días.

El momento histórico en el que estamos viviendo supone todo un reto para nuestra vida y nuestra vida cristiana. Como nunca, el mundo está experimentando enormes transformaciones en todos los órdenes: social, político, económico, científico, religioso. El Espíritu de Dios, el *ruaj elohim* sigue danzando en nuestro mundo y en nuestros corazones. Nuestra hora ha llegado. Somos constructores de nuestra historia: tenemos un camino y una luz: Jesús de Nazareth. A la luz del Evangelio la vida entera es espiritual, en el sentido de un compromiso por esa misma vida que debe transformarse en una vida en el amor. No hay que vivir una vida espiritual al margen de la historia propia; es nuestra historia la que hay que vivirla en plenitud. Desde la vida y en función de la vida. Dios, el Dios de la Vida, no sólo está en los templos; está en los hogares, en la oficina, en la universidad, en el corazón. Especialmente está en el que sufre, en el que tiene hambre, en el encarcelado, en el enfermo... (Mt 25, 35-40). Cultivar la espiritualidad es lo mismo que optar por la vida de los seres humanos, potenciar la vida, llevar felicidad a los demás. En medio de tanto dolor y desesperanza que palpamos todos los días, tenemos que llevar la fuerza del Espíritu que transforma a la materia y le da vida. Toda la vida ES espiritual.

El que no ama no conoce a Dios (I Jn 4,8), el que no ama a los seres humanos, en realidad ni conoce a Dios ni se relaciona con Él. Sólo existe una auténtica Fe: la que nos compromete para amar y servir a los demás y luchar para que haya más justicia en el mundo. Los cristianos celebramos la Vida. Optamos por la Vida: "pues la Vida se manifestó y nosotros la hemos visto y damos testimonio... les escribimos esto para que nuestra alegría sea completa." (I Jn 1,1-4).

Diálogo con el Público

Entrevista de María Martha Arredondo[1]

1.- María Martha Es un placer escuchar a Enrique; habla como escribe, con sencillez. Enrique, decías que el verdadero gozo es estar con los enfermos y discapacitados. Decías también que los seres humanos, como no amamos al hombre, creemos que amamos a Dios. ¿No somos nosotros, la mayoría, los verdaderos discapacitados? Se me figuraba que nuestra creación personal sería salir de la oscuridad para regresar a la luz y dejar de estar ciegos, cojos, mancos, enfermos, discapacitados. ¿Es ésa la misión personal?

® Enrique En la primera carta de Juan vemos que sólo existe una muerte; no amar a los demás. Dentro de cada quien luchan luz y tinieblas, el buscarme yo y el optar por el otro; la búsqueda de *mi* propia perfección, y el olvidar de los demás. Como el fariseo que cree encontrar a Dios cumpliendo las leyes a la perfección. Habría que matar al fariseo que traemos todos dentro.

2.- María Martha ¿Cómo matar a ese fariseo que está dentro de mí si tengo miedo? Tengo miedo de alejarme del Dios que me enseñaron.

® Enrique Conviene superar la deformación del miedo, del valle de lágrimas, de reducir todo a *mis* virtudes; y buscar de veras el Reino: la opción por los demás.

3.- María Martha Es tentadora la invitación que haces, en nombre de Jesús, a la fiesta de la vida. Sólo que dejar las virtudes que nos llevan al perfecto egoísmo, corremos el riesgo de irnos a la sombra, y perdernos. ¿Podemos regresar?

---

1 María Martha Arredondo hace sus propias preguntas, y después las combina con las del Público.

® Enrique Nadie en la historia ha arriesgado más que Jesús. Aparentemente parece que fracasó en su opción por llevar vida y muere desnudo en una Cruz. No creo en un cadáver colgado en una Cruz, creo en un viviente que está aquí: la Vida venció a la muerte, el bien al mal, la luz a las tinieblas. Es mejor dejar la sangre en el camino que vivir sentados, en la burguesía espiritual que nos hace creer que basta cumplir con algunos ritos. Jesús vino a mucho más. Nos toca ser honestos en la sombra de nuestras vidas; en nuestras zonas de muerte hay que matar al fariseo y optar por la Vida.

4.- María Martha Nos hiciste recordar que Jesús le dijo a una mujer: "¡levántate, enderézate! aunque violemos el sábado!" No encuentro diferencia entre los tiempos de Jesús y los actuales. Pero¿cómo no confundirme? ¿cómo saber que la voz que escucho es de Dios y no del mal espíritu?

® Enrique Dijiste algo muy bello: la vida, el mundo de hoy fundamentalmente no es diferente a la sociedad y al mundo que le tocó a Jesús. Por ejemplo, en la cultura de Jesús se hablaba de endemoniados y él cura y libera a los endemoniados. Toda enfermedad, todo trauma no explicado por la cultura de su tiempo era "un endemoniado". Hoy en día estamos rodeados de demonios: tristeza, angustia, desesperanza, soledad, *stress*, pobreza, injusticia. En nuestro momento histórico tenemos que lanzar esos demonios que nos envuelven. Y ¿cómo discernir si mi acción es buena o mala, de luz o de tinieblas? El camino es muy arduo, y podemos engañarnos. San Ignacio nos da algunas pistas en las reglas del discernimiento: si hay alegría, fiesta, si llevas vida y paz a los demás, eso es del buen Espíritu. Donde hay angustia, egoísmo, tristeza, destrucción, no es de Dios. Hay que consultar, preguntar, compartir; solos no podemos. Necesitamos de la fuerza de la amistad, de la comunidad, de la compañía. De hecho hay razones para ser optimista. Hay muchos problemas matrimoniales, pero hay muchas más parejas fieles que viven felices su amor; hay jóvenes desorientados, pero también hay miles de jóvenes admirables que son capaces de dar su vida por los grandes ideales; hay gente con *stress,* pero también hay gente maravillosa que a pesar de sus debilidades es capaz de amar y sonreír a la vida.

5.- María Martha Otra persona del público pregunta, ¿cuál es la actitud de Jesús ante la homosexualidad?

® Enrique Jesús nunca habla de la homosexualidad; pero sí de la dignidad del ser humano. Hija, hijo de Dios, merece todo nuestro respeto y admiración. Si yo margino a un homosexual no lo estoy amando.

6.- María Martha ¿Dar la vida por los demás conlleva la propia realización?

® Enrique Nadie se realiza más en plenitud que el que se da totalmente.

7.- María Martha Pensar en el cielo y en nuestra salvación ¿no nos aleja de la tierra? ¿no sería eso una enfermedad?

® Enrique En mi conferencia presenté otra perspectiva. Ya estamos viviendo el Paraíso, la inmortalidad, la salvación, la historia. No trato de *salvar almas* sino personas, seres humanos. Los Jesuitas lo hemos expresado, que nuestra fe en Jesús se traduce en la promoción de la justicia. Ya estamos viviendo aquí la experiencia del amor con el Señor Jesús.

8.- María Martha Hoy día nos guiamos por la voz del poder.

® Enrique La espiritualidad es ir optando por la Vida. El gran enemigo de la Vida es el poder. Si yo tengo poder sobre ti, estoy destruyendo tu vida; Jesús afirmó que todos somos hermanos. El que opta por el poder político, social, religioso, económico, está contra la Vida. Es la locura de las grandes naciones que optan por la muerte y por el poder. Algunos atienden a un Dios poderoso para justificar sus propios poderes. Quienes atienden al Dios del amor optan por la vida.

9.- María Martha San Ignacio habla de la espiritualidad cotidiana.

® Enrique Toda la vida es oración. Toda la oración es vida.

10.- María Martha Me ha tocado atender a personas de vida religiosa com amargas experiencias. Sienten que aman a Dios, pero no se sienten dignas de ser amadas por él.

® Enrique El sentimiento de culpa es un gran obstáculo para encontrarnos con el Dios verdadero. Tú en tu profesión y yo en la mía palpamos cómo la culpa destruye a la persona. Si yo le dijera a mi mejor amigo: no soy digno de que me quieras, estoy no sólo dudando de su cariño, sino rompiendo toda posibilidad de amistad. El amigo me acepta incondicionalmente. Jesús de Nazareth dijo que el Padre Dios amaba por igual a los buenos y a los malos.

11.- María Martha ¿Cómo solucionar los problemas cotidianos, con intereses antagónicos en las relaciones de trabajo y toma de decisiones para el bien común?

® Enrique No es fácil resolver cada caso concreto. Nos ayudan las reglas de discernimiento que dejó San Ignacio; y sobre todo tenemos los criterios del Evangelio, como el Sermón del Monte. Nos corresponde defender los derechos de los más débiles. Recordemos que Jesús camina todos los días con nosotros, su espíritu sigue danzando en nuestro mundo de caos, soledad y tinieblas para lanzarnos a la plenitud del Reino.

12.- María Martha Respondo a quienes me piden el nombre de los libros editados por el Padre Enrique. TESTIGOS DEL SEÑOR JESÚS y EL SEÑOR JESÚS.

Un Pequeño Dios

*El Hombre Como Creador de la Historia**

Dr. Héctor Garza Saldívar, SJ**

"La razón del acontecer nos sumerge
en el abismo ontológico de una realidad,
la humana, fuente no sólo de sus actos,
sino de sus posibilidades mismas.
Ello es lo que hace del hombre, en frase de Leibniz,
un petit Dieu."
Xavier Zubiri

Quizá uno de los temas que más ha dado que pensar en los últimos decenios es precisamente el tema de la Historia. Y no sólo por los problemas epistemológicos que planteaba el conocimiento de lo histórico, sino, ante todo, porque desde el inicio de la Modernidad y especialmente con el advenimiento del idealismo se hizo de la historia, como realidad, la expresión misma del desarrollo de la humanidad y de su razón y, por ende, el vasto territorio virginal que invitaba, como ya estaba siendo la Naturaleza, a su exploración, a su pleno descubrimiento y, como todo, a su sujeción racional. Desde entonces "la historia" corrió como un concepto que hacía la contrapartida de "la naturaleza". Una idea en la que se centraban los

**Breve presentación de la tesis doctoral: Un Pequeño Dios. Bases zubirianas para una filosofía de la historia alternativa*

*** Profesor de filosofía. Coordinador del Doctorado Filosofía de la Educación, Filosofía y Humanidades Iteso.*

email:hgarza@iteso.mx

deseos, las ambiciones, las pugnas, las esperanzas y los ideales humanos. "La" historia se convirtió en el icono que representaba lo más auténticamente humano, lo menos animal (a fin de cuentas nuestra propia animalidad siempre había sido motivo de suspicacia, de recelo, de inferioridad frente a Dios y frente a los ángeles, de negación abierta, enmascarada o subsumida dialécticamente, o de mero punto de partida inevitable del que teníamos que desembarazarnos lo más pronto posible); "la" historia era el "as en la manga" que teníamos para hacernos valer frente a la mirada fría e indiferente de un Universo en el que figurábamos como una mera casualidad. "La" historia era el nuevo territorio por conquistar y colonizar bajo el estandarte de la razón humana. "La" historia era lo que debería hacer desparecer el espejismo de la naturaleza como algo ajeno, o era la que debería someterla a sus exigencias. "La" historia era el signo del triunfo definitivo de la "humanidad racional" sobre el glacial e impasible Universo que se doblegaba entregando sus tesoros, impotente, ante la lúcida e imperativa mirada del humano Napoleón.

Pero la nueva realidad resultó más complicada y exigente. A medida que fuimos penetrando en la oscuridad enmarañada de sus rincones, la historia, el territorio por conquistar, se convirtió en conquistador y se fue introduciendo, poco a poco, en la entraña misma de la razón y, por tanto, en la sustancia misma de nuestro ser. Y como un nuevo Cronos fue devorando a sus hijos, los antaño dominadores, entre claroscuros de "sentidos" (hermenéutica) y de humanas "existencias" (existencialismos), resaltadas sobre el fondo de la apertura y el abandono a la "tierna indiferencia del mundo" en un lugar en donde todos somos, a fin de cuentas, extranjeros. Y si extranjeros, resultaba que "el mundo" devorado dejaba sólo como residuo *mi* mundo: el mundo reducido a mis vivencias y, por tanto, a mi realidad. No hay mundo, ni hay realidad; lo que hay es "mi" mundo, el que yo vivo desde mí, y mi realidad reducida al *sentido* que yo le puedo dar. No es que desaparezca el mundo común como por arte de magia; sino que éste deja de tener relevancia de por sí; es relevante en la medida en que pueda ser asimilado al mundo de mi propia identidad y de mi realización personal.

Analizando esta situación Gilles Lipovetsky en su libro LA ERA DEL VACÍO dice: "Por primera vez en la historia el ser individual,

igual a todos los demás, es percibido y se percibe como el fin último, se concibe aisladamente y conquista el derecho a la libre disposición de sí mismo. Ya no está obligado a la veneración de los antepasados que limitan su derecho absoluto de ser él mismo; rinde culto a la innovación y a lo actual descalificando el pasado; critica cualquier fijación y absolutez en aras del ideal de la autonomía personal; conjura la repetición, la unidad, la fidelidad a héroes o maestros en una fidelidad a sí mismo. Se crea una cultura libre, dinámica, plural y narcisista."[1] Sobre un fondo difusamente iluminado con tonos pastel el triunfante individuo, así mismo difuminado y apenas delineado, solo, con un hoyo negro en lugar de boca, a veces, parece que insistiera en decir "yo" y, a veces, parece que, enmudecido, gritara porque no hay nadie quien lo escuche…

Se llegó a una situación que podríamos calificar de *desfondada*. Parece ser que, con el resquebrajamiento de la razón moderna, no quedan asideros firmes en los cuales apoyarse y desde los que sea posible hacer propuestas fecundas y aceptables. Ya no se cree seriamente en ningún fundamento que pueda orientar no sólo mi vida sino nuestra vida social y planetaria. Estamos en la época de los "*slogans*". Y ahora éstos son los *slogans* sobre los finales: el final de la historia, el final de la Humanidad.

Aunque, parafraseando a Octavio Paz que, refiriéndose al arte postmoderno, decía que era una corriente que no señalaba el final del arte, sino "el final de la idea del arte moderno", sospechamos que, de la misma forma, podemos decir que esas rimbombantes frases sobre los finales, no señalan más que el final de la *idea* de Historia y de la *idea* de Humanidad que la Modernidad forjó pero que de ninguna manera coincide con el final de su *realidad*. De igual manera podemos, tal vez, sospechar si el cambio de paradigma de la filosofía post-fenomenológica, que en frase de Otto Apel, se ha dado por llamar "paradigma pragmático-hermenéutico", que se concibe a sí mismo justamente como un cambio de paradigma porque ya no se discuten las distintas propuestas sobre cuál sea el posible fundamento

1 Gilles Lipovetsky, LA ERA DEL VACÍO. ENSAYOS SOBRE EL INDIVIDUALISMO CONTEMPORÁNEO, Anagrama, Barcelona 1993.

sino se discute la legitimidad misma de una búsqueda de un fundamento, podemos sospechar que sea ésta en verdad la propuesta filosófica sobre la cual podamos enfrentar nuestra situación actual. Podemos igualmente sospechar si la solución habermasiana de volver a encontrar el fundamento en las mismas pretensiones de la razón ilustrada sólo que depurada por la crítica hermenéutica, y convertida así en una razón comunicativa que conserva las mismas pretensiones de validez universal y que, por tanto, dispara hacia el terreno de la argumentación dialógica, sea a este tenor una propuesta aceptable para la misma búsqueda de Habermas de la emancipación humana que no termine, dando un rodeo dialogal, en la secular dominación de la cultura occidental. Es claro que esta situación no implica solamente elementos intelectuales sino muchos otros de orden económico, cultural y político. Pero también es claro que sin su clarificación intelectual, de sus asunciones acríticas y de una crítica de sus supuestos, dejan de abrirse nuevos caminos que conduzcan a una explicitación de las reales posibilidades que tal situación engendra. Y es claro que en esta clarificación y crítica intelectual, la filosofía tiene un papel de gran importancia. La filosofía desde siempre ha pretendido ser un saber radical de la ultimidad, de la totalidad de lo real y de sus principios o fundamentos a fin de que podamos encontrar puntos firmes de apoyo donde anclar nuestras creencias y nuestra inquietud frente a la vida y frente al mundo en que vivimos. No podemos abandonarnos sencillamente a aquella situación vislumbrada por Dostoievski en Los Hermanos Karamasov, "Si Dios ha muerto todo es posible". En donde este "todo es posible" no significa potenciación del ser humano sino su pérdida en el abismo de la resignación individual y el abandono.

Si desde una parte del mundo geográfico político se puede percibir la situación como triunfante: la instauración del libre mercado mundial, la confirmación histórica del avance de la humanidad tras el derrumbe de los totalitarismos y el alcance de la meta democrática, desde otra parte del mismo mundo el panorama no aparece tan halagador. Los miles de millones de gente empobrecida no son una figura retórica. La masiva migración no es una figura retórica. El paulatino deterioro ecológico no es una figura retórica. El libre mercado en contundente desigualdad no es una figura retórica. La interdependencia global no es una figura retórica. La

efectiva concentración del poder en las cúpulas económicas no es una figura retórica. La no democracia internacional no es una figura retórica. La toma de decisiones cada vez más técnicas y más complejas en organismos no precisamente compartidos no es una figura retórica. La progresiva desaparición de microculturas condenadas a la extinción no es un figura retórica. Los acuciantes problemas éticos en el campo de la vida, de la investigación científica, de la convivencia internacional no son una figura retórica. La pregunta por la posibilidad real de una generalización de los niveles de vida de algunos países no es una pregunta retórica. Evidentemente que el aporte intelectual en nuestra situación puede parecer inocuo e inoperante si no tiene una utilidad inmediata o una aplicación práctica; si no es una mercancía "rentable" sea en el ámbito comercial o en el, en ocasiones tan exclusivo, "ámbito académico". Porque tampoco es una pregunta retórica la de si en verdad y en qué medida la actividad filosófica, teorética o intelectual no tiene relevancia alguna si no es asumida y digerida de acuerdo con la dinámica publicitario-técnico-mercantilista de nuestra situación.

Ya desde sus primeros escritos, de alguna forma, el filósofo español en quien nos hemos centrado, Xavier Zubiri, se hacía eco de la problemática de resituar la vida intelectual en medio de un mundo desorientado: "La urgencia arrastra al hombre contemporáneo, y su interés se vuelca en lo inmediato. De ahí la grave confusión entre lo urgente y lo importante, que conduce a una sobreestimación de las decisiones voluntarias respecto a la remota e inoperante especulación teorética... la teoría va quedando tan alejada de la vida que, a veces, lo teórico es sinónimo de lo no verdadero, lo alejado de la realidad"[2]. De otra manera expresado, otro español, esta vez catalán, Xavier Rubert de Ventós en su CRÍTICA DE LA MODERNIDAD nos dice: "Cuando el historicismo se generaliza y se hace cultura popular, en lugar de este conocimiento debilitado de una realidad ya domesticada, produce una nueva ignorancia debilitada: ignorancia que no siente necesidad alguna de dejar de serlo pues se encuentra armada con la información necesaria para situar y adjetivar todo aquello que no conoce pero «de lo que» sabe bastante para eliminar

2 Xavier Zubiri, NATURALEZA, HOMBRE, DIOS, Alianza-Sociedad de Estudios y Publicaciones, Madrid 1987

cualquier inquietud que pudiera producirle. Ignorancia debilitada que permite tanto la adopción como la superación de tesis, opiniones o corrientes sin necesidad alguna de conocer su contenido ni, por descontado, de vivirlas personalmente. «Nada más terrible –exclamaba ya Goethe- que una ignorancia activa»"[3]. Y de una manera, quizá más cruda y descarnada, el mismo autor añade: "La afluencia y profusión de «discursos» responde así, como la de las mercancías, a las necesidades de la estructura económica y técnica que las produce y difunde. «Para producir una obra perfecta –escribía Cioran- hay que ser capaz de esperar, de vivir dentro de la obra hasta que ésta suplanta al universo…» Pero nosotros somos hombres sin reservas, e incapaces por lo tanto de ser estériles; hemos entrado en el automatismo de la creación, preparados para cualquier obra de cualquier clase, para cualquier semiéxito"[4].

En un intento de asumir plenamente el reto del pensar en un mundo desorientado, creemos que la aportación intelectual de Xavier Zubiri es relevante y significativa. Rescata desde una perspectiva que muy ampliamente podemos llamar fenomenológica un fundamento que nos reorienta y resitúa: la física realidad de las cosas de la que penden nuestras ideas y nuestros "sentidos" de las cosas. Y desde aquí replantea la novedad de aquel continente incógnito que la Modernidad había puesto de relieve: *la historia*, de una manera original y sugerente. Independientemente de las reflexiones teóricas que sobre esto se puedan hacer, la historia fundamentalmente no es otra cosa, en una apretada fórmula, que *un proceso de capacitación social en el que los otros se incorporan en nuestra propia realidad conformándola como principio de un sistema de posibilidades y determinando así la realidad misma como etánea y mundificante*.

Con lo cual se coloca totalmente fuera del continente de la Modernidad y en las antípodas de aquel resultado al que Gadamer llegaba: "En realidad no es la historia la que nos pertenece, sino que

3 Xavier Rupert de Ventós, CRÍTICA DE LA MODERNIDAD, Anagrama, Barcelona 1998

4 IBID.

somos nosotros los que pertenecemos a ella"[5], para llegar a decir justamente lo contrario: "La historia y la sociedad están hechas para el hombre, y no el hombre para la historia y la sociedad"[6].De otra forma: la historia no es sino el *carácter* de las *acciones humanas* gracias al cual éstas quedan abiertas a lo que las cosas puedan ser independientemente de nosotros, y gracias al cual las múltiples posibilidades de las cosas y de nosotros mismos pueden llegar a su realización.

Esto quiere decir que la historia no es un proceso de desarrollo o de evolución por el que la Humanidad va realizando todas sus intrínsecas potencialidades o va realizando lo que ella plenamente es. Como si este final estuviera ya determinado desde el principio y la historia no fuera sino la evolución, el desarrollo o el despliegue de lo que la Humanidad era ya desde el inicio pero sólo que en germen. Pensamiento al que tan acostumbrados nos tiene la Modernidad en cualquiera de sus versiones, ya sea en la progresista liberal o en la socialista. La historia no es ningún tren al cual hayamos de subirnos so pena de quedar fuera de *la* humanidad o *del* progreso. La historia es ciertamente un proceso pero un proceso por el que nos hemos ido *capacitando socialmente* para alumbrar *posibilidades inéditas* de la realidad que sin esta capacitación jamás se alumbrarían. Esto es, la historia es *creación* de realidad, verdadera creación de realidad, creando primero la posibilidad misma de la realidad. Y, por esto, tratándose de la historia el hombre es doblemente creador: crea la realidad misma creando primero su misma posibilidad. Y es justamente esta creación de realidad lo que nos lleva a ver al ser humano justamente como "*un pequeño Dios*".

Lo cual nos hace ver que la realidad no es algo que está simplemente ahí inerte esperando a ser "desvelada" (Heidegger) o "revelada" o "descubierta". No nos vamos descubriendo plenamente ni vamos descubriendo poco a poco una realidad que está ahí esperando, sino que nos vamos creando a nosotros mismos y vamos

5 Hans-Georg Gadamer, VERDAD Y MÉTODO, Sígueme, Salamanca 1999

6 Xavier Zubiri, ESTRUCTURA DINÁMICA DE LA REALIDAD, Alianza-Fundación X. Zubiri, Madrid 1989

creando la realidad misma desde lo *ya* recibido y desde lo *ya* hecho. Y por esto nuestra creación es y será siempre una creación limitada y una creación orientada. Por esto mismo la historia nos muestra la realidad como una realidad "con edad", esto es, *etánea*. No todo es siempre posible ni la realidad da en todo momento todas sus posibilidades. Esto pende justamente de la historia, esto es, de la capacitación social concreta en un momento dado. Y estas posibilidades creadas y posibilitadas por el estado concreto de nuestra capacitación social, su apropiación social o personal y su realización son justamente lo que va conformando eso que llamamos "nuestro mundo", que es siempre el todo de las realizaciones humanas y de las posibilidades con las que contamos en todo momento. Desde esta perspectiva la historia es siempre *mundificante*, esto es, creadora y conformadora de mundo.

Por más que la somnolienta y orgullosa razón moderna lo diga, no es cierto que la historia tenga un sentido o una dirección determinada de antemano, ya sea el indefinido progreso, ya sea la democracia o ya sea el comunismo socialista. La historia tiene siempre una dirección y un sentido, pero es la dirección y es el sentido que nosotros *le hemos querido dar* hasta ahora y la dirección y el sentido que nosotros *le queramos dar* en el futuro. La historia podrá ser un proceso de humanización o uno de deshumanización; podrá ser un proceso de perfección o de la más honda defección. Que sea lo uno o lo otro penderá de las posibilidades que podamos inventar desde la condición concreta de la realidad con respecto a nuestra concreta capacidad social real. Esta perspectiva abre las puertas al inagotable mundo de la realidad en la que siempre estamos y nos movemos, que nos fuerza a ir siempre a la búsqueda de lo que realmente somos y de lo que realmente son las cosas, y de lo que tanto nosotros como las cosas podamos ser, yendo más allá de lo ya tenido, individual, social y culturalmente. No se trata, por tanto, solamente de la búsqueda del fondo mismo de lo que nosotros, las cosas, nuestra convivencia social, nuestra moralidad concreta son actualmente, sino de la búsqueda creadora de lo que ellas "*pueden* realmente ser". Me permito citar las palabras con las que este trabajo termina: "Hemos llegado a un punto en que, quizá, ya no son posibles historias separadas. Las posibilidades apropiadas socialmente han desembocado en la necesidad de la historia global. Tenemos la real

posibilidad de destruírnos globalmente como la tenemos de construír un mundo de humanidad. Dentro de la dirección histórica determinada se abren nuevas direcciones posibles. ¿Qué vamos a hacer? Esta es la pregunta fundamental que se alumbra a nuestro tiempo. Y en esto consiste la tarea de la humanidad presente. En realidad esta ha sido la única tarea con la que estamos comprometidos. "¿Cómo? Es el gran problema humano: saber estar en la realidad"[7].

Este trabajo que ahora presentamos no es más que un desarrollo de una de las múltiples sugerencias que el pensamiento histórico del filósofo español tiene para la comprensión de lo que la realidad histórica es y de sus implicaciones en el contexto del pensamiento actual para nuestra manera de enfrentarnos a ella desde nuestra concreta situación. Al menos, parafraseando las últimas frases de Gadamer en la introducción de su famosa obra, esto es lo que hemos querido mostrar claramente aunque se pueda ver oscurecido por las imperfecciones de su desarrollo.

Desde hace tiempo el término "filosofía de la historia" ha caído en descrédito por sus connotaciones aprióricas ya sean idealistas o materialistas. En su lugar se colocó lo único a lo que tal nombre podía responder que es la teoría del conocimiento histórico. Aún es lugar común en muchos ámbitos hablar de una "filosofía analítica de la historia" en contraposición a una "filosofía especulativa de la historia" que a lo más es una curiosidad intelectual. Incluso algunos conocedores de Zubiri llegan a cuestionarla. Nos parece, no obstante, que habría que rehabilitar el término justamente desde la óptica del mismo Zubiri. Si hay algo así como una "realidad histórica" es posible y necesario una reflexión filósofica sobre ella justamente en tanto que "realidad". Y a esto es a lo que propiamente habría que llamarle "filosofía de la historia". Sus concretos contenidos es cuestión de la ciencia de la historia. No se trata evidentemente de un interés meramente académico. El objeto principal de esta elaboración ha sido el poder ir elaborando desde la reflexión histórica de Zubiri, algún aporte orientador para que podamos ir respondiendo

7 Xavier Zubiri, INTELIGENCIA Y RAZÓN, Alianza-Sociedad de Estudios y Publicaciones, Madrid 1983

adecuada y creativamente a los desafíos que nos plantea este mundo nuestro y esta cultura nuestra dominante, supertecnificada, tan eficiente y utilitaria, pero tan subdesarrollada en la consecución de una participación igualitaria, justa y consensuada. Este mundo nuestro tan excluyente de los bienes producidos, de los procesos decisivos, de los proyectos que afectan a todos; tan poco sensible y creativo para esbozar nuevas posibilidades teóricas y prácticas que promuevan la configuración de sociedades, pueblos y personas integrados, liberados, conscientes y preocupados por la construcción de un mundo plural, incorporativo de las distintas riquezas culturales y raciales, menos exclusorio en base a dogmatismos ideológicos o científicos. Un mundo que actualice la presencia viva y amorosa de nuestro Dios y realice las posibilidades que ha abierto su inmersión entre nosotros. El saber metódico y riguroso no es un lujo, sino una básica y fundamental necesidad. No para convertirlo en un instrumento de dominación y de prestigio, sino para poder incorporarnos al mundo humano, para apropiarnos nuestro pasado, para realizarnos en nuestro presente y para proyectar el futuro real que podamos alcanzar personal y socialmente.

Ser parte de una Universidad nos invita a asumir este trabajo en el ámbito universitario. Y esto plantea, obviamente, la tarea compartida con todos los demás universitarios, de seguir pensando las exigencias y las posibilidades que nuestra situación social de principios del siglo XXI nos presenta para ir recreando la función y el papel de una Universidad que vaya más allá de la mera producción-reproducción de las ideas, de las orientaciones y de las expectativas profesionísticas, para que sea también un centro de reflexión crítica y creativa de donde emanen propuestas que signifiquen un avance o, al menos, una explicitación de nuevas y reales posibilidades de humanización de nuestras relaciones socio-mundiales y de configuración de un entrono natural respetuoso y equilibrado. No es una tarea fácil ni tampoco es una tarea intrascendente. La Universidad sigue siendo, por hoy, el lugar privilegiado desde donde surge la mera perpetuación de un mundo realizado, pero también de donde surge la seria inquietud de abrir el horizonte a un mundo posible.



GUSTAVO GUTIÉRREZ: EL DIOS DE LA VIDA Y LA LIBERACIÓN HUMANA*

Alfonso Ibáñez**

"Gustavo Gutiérrez no sólo posee sabiduría y buen gusto, no sólo es un humanista, es sobre todo un ser humanísimo, identificado hasta el tuétano con los pobres y desvalidos del Perú, de América, del mundo".

Wáshington Delgado

Datos biográficos

Aunque constituya una labor intelectual colectiva, Gustavo Gutiérrez es ampliamente reconocido como el fundador de la teología de la liberación. Nacido en Lima, en 1928, hizo primero estudios de medicina y letras en el Perú. Entre 1951 y 1959 se dedicó a la filosofía y la psicología en la Université Catholique de Louvain, Bélgica, haciendo su teología en la Université Catholique de Lyon, Francia. En 1959 fue ordenado sacerdote y prosiguió estudios en la Universidad Gregoriana de Roma y en el Institute

* Una primera versión de *Gustavo Gutiérrez: el Dios de la vida y la liberación humana* se publicó en Alberto Saladino y Adalberto Santana (Compiladores), VISIÓN DE AMÉRICA LATINA. HOMENAJE A LEOPOLDO ZEA, FCE, México, 2003.

** Alfonso Ibáñez es doctor en filosofía por la Universidad de Paris. Actualmente es profesor-investigador en la UdG y profesor de filosofía en el Iteso.

email: al11@cencar.udg.mx

Catholique de Paris. Posteriormente, en 1985, en base a su producción intelectual obtuvo el doctorado en teología en Lyon. Ha recibido más de una docena de doctorados *honoris causa* por diversas universidades del mundo, así como múltiples reconocimientos académicos y ciudadanos. En 2003 se le ha otorgó el Premio Príncipe de Asturias, en España. Desde 1960 es profesor principal en la Pontificia Universidad Católica del Perú, así como profesor visitante y conferencista en diversos centros académicos del Perú y del extranjero. Pero siempre ha combinado su labor intelectual con responsabilidades pastorales, asesorando y apoyando a estudiantes, sacerdotes, religiosos, obispos, profesionales o comunidades cristianas. Actualmente ha ingresado a la orden de los dominicos y está enseñando en la Universidad de Notre Dame, en Estados Unidos.

"Yo siento a Dios de otro modo"

Como lo ha señalado reiteradas veces Gustavo Gutiérrez, conocer a Dios en la Biblia tiene una connotación afectiva, ya que también significa amar. No es un acto meramente intelectivo, sino integral, que se hace a partir de una situación vital muy determinada. Por ello se podría comenzar presentando su pensamiento en diálogo con el escritor y amigo suyo José María Arguedas, con quien coincidió en Chimbote, en 1968, cuando Gutiérrez explicitó sus primeras aproximaciones a la teología de la liberación, mientras Arguedas intentaba terminar su última novela: EL ZORRO DE ARRIBA Y EL ZORRO DE ABAJO. Es que para ambos, la indagación en el "Perú profundo", con sus conflictos y desgarramientos, les había enseñado que el "Dios de los señores" no podía ser igual al Dios de los pobres y oprimidos de la historia. De ahí que Arguedas, después de escuchar las "lúcidas y patéticas" conferencias de Gutiérrez, haga la clara oposición entre el "Dios inquisidor" y el "Dios liberador". Sin embargo, él ya antes le había leído las páginas de TODAS LAS SANGRES en donde se intuye esta confrontación, esta "guerra de dioses", en expresión de Max Weber, que Gutiérrez cita muy simbólicamente como epígrafe de su TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN y donde aparecen estas frases: "Dios de los señores no es igual. Hace sufrir sin consuelo... -¿Qué Dios? ¿cómo sabes? –Dios es esperanza. Dios

alegría. Dios ánimo"[1]. Ese es precisamente el Dios de la vida y de la esperanza para los pobres e "insignificantes" de la historia, que anuncia la reflexión teológica de Gutiérrez.

Otro personaje femenino de TODAS LAS SANGRES manifiesta que "yo siento a Dios de otro modo", haciendo patente que a Dios se accede desde el contexto histórico-social y personal en el cual de se desenvuelve la existencia. Por ello hay que tener muy en cuenta que, así como en 1959 ocurre el triunfo de la revolución cubana, que constituye una especie de parteaguas en la historia latinoamericana, en ese mismo año Juan XXIII está convocando al concilio Vaticano II que significará la apertura de la Iglesia al mundo, queriendo compartir las penas y alegrías, los dolores y esperanzas, del hombre contemporáneo. Los años sesenta estarán marcados en Latinoamérica por lo que Gustavo Gutiérrez llamará "un hecho mayor": la irrupción de los pobres en la escena pública, donde los "ausentes" de la historia se hacen presentes a través de sus diversas formas de toma de conciencia, organización social y lucha política. Contexto en el cual también se da la inserción de amplios sectores de cristianos en el mundo de los pobres y en su praxis liberadora. Proceso que culminará en el "viraje" de la Iglesia latinoamericana en la conferencia episcopal de Medellín (1968), así como en la gestación de la teología de la liberación. Todo ello significó una profunda experiencia espiritual, una nueva forma de sentir y experimentar a Dios en medio del clamor de los pobres. Motivo por el cual, la reflexión teológica liberadora no es el producto individual de una cabeza iluminada ni puede explicarse en sí misma, pues representa más bien la expresión teórica de lo que Michael Löwy denomina el "movimiento cristiano liberacionista"[2], un movimiento sociocultural y religioso que se gesta y consolida en esos años y se prolonga hasta el presente.

---

1 G.Gutiérrez, TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN. PERSPECTIVAS (TL), Sígueme, Salamanca, 1994. Las citas de Arguedas las retomo del estudio que le dedica G.Gutiérrez en ENTRE LAS CALANDRIAS (EC), Instituto Bartolomé de Las Casas-CEP, Lima, 1998.

2 M.Löwy, GUERRA DE DIOSES. RELIGIÓN Y POLÍTICA EN AMÉRICA LATINA, Siglo XXI, México D.F., 1999, p.10.

Pero esto no quiere decir que la reflexión no sea importante, ya que todo movimiento social y cultural requiere de una sistematización crítica que le proporcione un sentido y una orientación. Ese es el rol que asumirá conscientemente Gustavo Gutiérrez, junto con otros colegas latinoamericanos, con respecto a los cristianos que buscan vivir su fe al interior de la praxis liberadora. Por ello en las primeras páginas de su TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN alude a la conceptualización gramsciana del "intelectual orgánico" para referirse al trabajo teológico profético, que lee en los acontecimientos su sentido verdadero y pretende ubicar su elaboración contrahegemónica dentro del "bloque histórico" alternativo, como lo explicitará más adelante[3]. Sólo que esto lo hará al modo de Arguedas, quien diferenciándose de los *profesionales* de la literatura, decía que escribir era vivir, y que él lo hacía "por amor, por goce y por necesidad, no por oficio". Resulta entonces que no es por casualidad que él haya podido declarar, en más de una ocasión, que "para mí hacer teología es escribir una carta de amor al Dios en quien creo, al pueblo al que pertenezco y a la Iglesia de la que formo parte. Un amor que no desconoce las perplejidades, y hasta los sinsabores, pero que es sobre todo fuente de una honda alegría"[4].

Arguedas, que según la interpretación de Gutiérrez había apuntando hacia la "fraternidad de los miserables" como su gran utopía, escribió en el *¿Último Diario?* de sus ZORROS, terminando la novela de manera testamental, lo siguiente: "Quizás conmigo empieza a cerrarse un ciclo y a abrirse otro en el Perú y lo que él representa: se cierra el de la calandria consoladora, del azote; del arrieraje, del odio impotente, de los fúnebres 'alzamientos', del

---

3 TL, p.57 y 70. Cf. G.Gutiérrez, LA FUERZA HISTÓRICA DE LOS POBRES (FH), CEP, Lima, 1979, p.171. Leonardo Boff ha dicho que "en Gustavo Gutiérrez no podemos separar vida personal/comunitaria y teología. Más que un profesor es un militante, comprometido con la suerte de los oprimidos". "La originalidad de la teología de la liberación", en varios autores, TEOLOGÍA Y LIBERACIÓN. PERSPECTIVAS Y DESAFÍOS, Instituto Bartolomé de Las Casas-CEP, Lima, 1989, p.144.

4 G.Gutiérrez, DENSIDAD DEL PRESENTE (DP), Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac-CEP, Lima, 1996, p.384. Cf. TL,"Mirar lejos", p.53.

temor de Dios y del predominio de ese Dios y sus protegidos, sus fabricantes; se abre el de la luz y la fuerza liberadora invencible del hombre de Vietnam, el de la calandria de fuego, el del dios liberador. Aquel que se reintegra. Vallejo era el principio y el fin"[5]. De este modo, coloca su propio itinerario personal en medio de dos ciclos de la historia patria: el que se cierra y el que se abre, el de la calandria del consuelo adormecedor y el de la calandria de fuego, entre el del Dios inquisidor con sus "fabricantes" y el del Dios liberador, "aquel que se reintegra". Algo semejante se podría decir de la obra de Gutiérrez con el lanzamiento de la corriente teológica de la liberación y sus ramificaciones posteriores. Se sitúa entre el ciclo histórico que se cierra, aunque no sin resistencias y represiones, y el que se abre con sus expectativas y esperanzas. Pero esto lo hace no sólo a nivel nacional, sino también a escala latinoamericana y hasta mundial. La importancia de su labor intelectual se muestra cada vez más sin fronteras, y las repercusiones que va teniendo alcanzan a la renovación de la Iglesia católica universal y de otras confesiones religiosas cristianas y no cristianas.

Una nueva manera de hacer teología

Siguiendo la etimología de las palabras, la teología pretende hablar de Dios, que es siempre un misterio. Como señala Gutiérrez, citando una vez más a Arguedas, en este campo "lo que sabemos es mucho menos que la gran esperanza que sentimos"[6]. Su convicción es, no obstante, y por paradójico que parezca, que ese misterio de Dios ha de ser comunicado a los hombres de hoy con el lenguaje de todos los días. Antes de la aparición de la teología de la liberación, el quehacer teológico latinoamericano solía ser tan sólo un "eco" de lo que se producía en Europa. Pero en Medellín, con su lectura de los "signos de los tiempos" en donde Dios nos interpela, se hizo realidad un movimiento eclesial que portaba su propia identidad, capaz de configurar un discurso peculiar y creativo. Porque allí se descubrió que se abría una "nueva época histórica" para América

5 EC, p.5. Cf. Esteban Judd, *Gustavo Gutiérrez y la originalidad de la experiencia peruana*, en TEOLOGÍA Y LIBERACIÓN, op. cit.

6 G.Gutiérrez, LA VERDAD LOS HARÁ LIBRES LV), CEP, Lima, 1986, p.12.

Latina, signada por la aspiración a la emancipación de todas las servidumbres. Lo cual constituía también un "momento propicio", un *kairós* según la expresión bíblica, para impulsar una renovación de la Iglesia y del mensaje evangélico. De tal modo que la Iglesia en Latinoamérica dejaba de ser una simple "Iglesia-reflejo" para pasar a ser una "Iglesia-fuente", con un anuncio actualizado del cristianismo[7]. A ello contribuyó, de manera muy destacada, el trabajo colectivo de los teólogos de la liberación encabezado por Gustavo Gutiérrez.

Esta teología no quiere ser una prolongación del pensamiento europeo, ni siquiera el "ala radical" de la nueva teología política de Metz o de Moltmann. Ya que el punto de partida histórico y antropológico es muy otro, como lo ha explicado persistentemente nuestro autor. La teología progresista europea ha tenido que responder a los desafíos del mundo moderno con su cuestionamiento de la razón ilustrada a la religión. Por ello su interlocutor privilegiado es el "no creyente" y su pregunta fundamental, según la fórmula de Bonhoeffer, sería: "¿Cómo hablar de Dios en un mundo devenido adulto?". En cambio, en el subcontinente de despojo y opresión que es América Latina, el interlocutor privilegiado es el "no persona", aquél que no es reconocido como tal mientras se le niega sistemáticamente los derechos humanos fundamentales. Contexto en el que la pregunta de fondo se vuelve muy diferente: "¿Cómo decirle al no-humano que Dios es su padre?" Al respecto subraya Gutiérrez que el contraste es de perspectivas: una está instalada en la historia del mundo moderno y su problemática, la otra se coloca en el "reverso de la historia" y de la modernidad. Una se ocupa de la crítica a la religión, compartiendo un mismo mundo social. La otra, en cambio, reconoce que hay una contradicción entre opresores y oprimidos en el terreno social, entre quienes muchas veces se dicen cristianos que "comulgan" en la misma fe[8].

---

7 TL, p.31 y 183; FH, p.58-59.

8 Sobre este punto, véase *Teología desde el reverso de la historia* y *Los límites de la teología moderna. Un texto de Bonhoeffer*, en FH.

Por ello, en un esfuerzo de descolonización mental y polemizando con teólogos europeos, exclama: "Me pregunto si cuando se dice que la Iglesia debe estar presente en el mundo, muchos no lo entienden exclusivamente en el sentido del mundo moderno y sus desafíos. Pero en la humanidad hay más que eso, hay áreas 'no modernas' que plantean retos a la fe y que además son fuente de vida y reflexión teológica para la Iglesia. Esas áreas (¡la mayoría de la humanidad!) constituyen el reverso de la historia"[9]. Es desde abajo, desde la "opción por los pobres", que se puede reconstruír otra tradición cristiana y otra comprensión de la fe. Y eso es lo que él mismo ha intentando hacer, remitiéndose a los misioneros del siglo XVI que cuestionaron el proyecto occidental español en América desde el evangelio de Jesús y adoptando el punto de vista de los indios, de "los cristos azotados de las Indias", como decía Bartolomé de Las Casas. Motivo por el cual, en el contexto de la conmemoración del quinto centenario de la conquista, le dedicó a su figura precursora una de sus obras más importantes. Ya que él tuvo "la penetrante intuición de ver en el indio, en ese otro del mundo occidental, al pobre según el evangelio, y en última instancia a Cristo mismo. Esta es sin duda la clave de la espiritualidad y la teología lascasianas"[10].

El punto de referencia, entonces, no es el "yo moderno" sino la solidaridad con los "otros pobres" que experimentan una "muerte antes de tiempo", como ya constataba el obispo de Chiapas. En su libro seminal anota que "la teología es reflexión, actitud crítica. Lo

9 LV, p.39. La confrontación de los teólogos de la liberación con los teólogos europeos al inicio fue áspera, pero luego se han ido estableciendo los canales de una mutua retroalimentación. Cf. Rosino Gibellini, *El encuentro entre teología del Norte y teología del Sur*, en Varios autores, TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN. CRUCE DE MIRADAS. Coloquio de Fríburgo, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac-CEP, Lima, 2000.

10 G.Gutiérrez, EN BUSCA DE LOS POBRES DE JESUCRISTO (BP), Sígueme, Salamanca, 1993, p.644. Pablo Guadarrama indica que "la polémica iniciada por Las Casas y Sepúlveda sobre la condición humana de nuestros aborígenes, se mantuvo viva por mucho tiempo y se irguió como fuente permanente de nuestras discusiones en los siglos posteriores". HUMANISMO EN EL PENSAMIENTO LATINOAMERICANO, Editorial de ciencias sociales, La Habana, 2001, p.88.

primero es el compromiso de caridad, de servicio. La teología viene *después*, es acto segundo"[11]. No busca ser una ideología justificadora de posiciones ya tomadas, ni un discurso doctrinal del que se "deduzca" una acción política. Por ello la teología de la liberación no propone tanto un nuevo tema para la reflexión, como una "nueva manera" de hacer teología. Se trata de una reflexión crítica de la praxis del amor histórico a la luz de la palabra de Dios, que posibilite radicalizar y potenciar esa misma praxis de liberación. La teología "cumple así una función liberadora del hombre y de la comunidad cristiana, evitándoles todo fetichismo e idolatría"[12]. Motivo por el cual sostiene Gutiérrez que "nuestra metodología es, a decir verdad, nuestra espiritualidad"[13]. Es que el camino no puede ser otro que el seguimiento de Jesús en nuestro hoy histórico, donde se combinan la política y la mística, la acción y la contemplación: una nueva manera de ser hombres y cristianos. Aludiendo al estilo de vida que proponía Ignacio de Loyola, parafrasea una de sus consignas favoritas: "contemplativos en la acción política"[14]. Primero está el silencio del compromiso y la oración, luego viene el hablar, la reflexión crítica que acude a todas las ciencias sociales y humanas, pero sobre todo a la misma palabra de Dios.

El anuncio de la liberación en Cristo

El pensamiento teológico se inserta en "el itinerario espiritual de un pueblo", en una aventura colectiva que por definición no es elitista ni individualista. Constituye más bien el pasaje de la muerte a la vida, de la opresión a la liberación, atravesando "la noche oscura de la injusticia" con la esperanza de llegar al día pleno de la promesa. En tal sentido escribe Gutiérrez que es el "paso de un pueblo que

---

11 TL, p.68; cf. BP, pp. 24-25.

12 TL, p.59.

13 G.Gutiérrez, BEBER EN SU PROPIO POZO. EN EL ITINERARIO ESPIRITUAL DE UN PUEBLO (B), CEP, Lima, 1983, p.182.

14 FH, p.92. También toma muy en cuenta a *Juan de la Cruz desde América Latina*, en DP.

hace su propio camino en seguimiento de Jesucristo a través de la soledad y amenazas del desierto. Esa experiencia espiritual es el pozo del que tenemos que beber. O tal vez hoy en América Latina nuestro cáliz, promesa de resurrección"[15]. En esta perspectiva, la cuestión de la liberación se convierte en un "lugar teológico" central y por ello había que comenzar por esclarecer su significado profundo y global. "La teología de la liberación, precisa él, es una teología de la salvación en las condiciones concretas, históricas y políticas, de hoy"[16]. Ese tomar en serio las mediaciones sociales y políticas, así como la intencionalidad utópica de un mundo radicalmente diferente, es el que permite otra mirada sobre la salvación actuante en el tiempo dentro de la única historia humana. No hay, pues, dos historias: una "profana" y otra "sagrada", una de la "filiación" como hijos de Dios y otra de la "fraternidad" entre nosotros. El proceso histórico de liberación es uno y múltiple al mismo tiempo, no es monolítico sino diversificado.

Por ello nuestro autor distinguió, desde el inicio, tres niveles que se articulan entre sí en una dinámica de profundización del sentido. La lucha por la justicia supone, ante todo, una liberación socio-económica y política, orientada a la transformación de las estructuras sociales. Pero ese cambio de las condiciones, para ser eficaz, tiene que estar acompañado por la transformación de las personas, por la conformación de un "hombre nuevo" con otros valores y actitudes. Finalmente, pero no en último lugar, la liberación en Cristo va a la fuente de todas las servidumbres e injusticias: el pecado. Por ello enfatiza que "la plenitud de la liberación –don gratuito de Cristo- es la comunión con Dios y los demás hombres"[17]. Como se sabe, y como era de esperarse, sus planteamientos, pero especialmente esta concepción unitaria y compleja de la liberación humana, han suscitado toda una controversia eclesial y teológica que llega hasta nuestros días. Para algunos eran demasiadas novedades juntas, mientras otros veían afectados sus intereses o su entendi-

15 B, p.182.

16 FH, p.113.

17 TL, p.91-92.

miento de la fe. Y eso que Gutiérrez se inspiró en la POPULORUM PROGRESSIO de Paulo VI, quien señalaba que para llegar al "desarrollo integral" de todo el hombre y de todos los hombres había que ir "de condiciones menos humanas" a "condiciones cada vez más humanas". Poniendo al final, como era lógico dentro de su visión antropológica, la apertura del hombre al Absoluto y la acogida del don de la fe. La teología de la liberación retoma esa progresión, pero en otro lenguaje que apunta a impedir cualquier interpretación "idealista" o "espiritualista" del mensaje bíblico. Sin embargo, como anota Gutiérrez, "no hay por cierto ningún tipo de inmanentismo en este enfoque de la liberación integral"[18].

De modo que toda lucha contra la explotación y alienación humana, es ya un intento por hacer retroceder el egoísmo, la negación del amor, y por tanto es ya obra salvadora, aunque no sea toda la salvación. Estamos aquí ante la dinámica escatológica de la Biblia que proclama la realización de la promesa del Reino de paz y justicia, el "ya está entre ustedes", pero que al mismo tiempo anuncia que "todavía no" se ha efectuado su plena consumación, don gratuito del Dios de la vida. Por otro lado, entre la liberación política y la liberación religiosa, Gutiérrez ubicó a la dimensión ética y utópica de la liberación humana como un nexo o bisagra entre la fe y la política[19]. Esto le ha valido, no obstante, que se le reproche el haber sucumbido ante la ilusión de las "utopías de la modernidad", particularmente del socialismo y el "hombre nuevo"[20]. Pero si bien

---

18 TL, p.217-218 y p,43-44; cf. LV, pp.169-171.

19 Cf. TL, p.45-46. Como lo señala Francis Guibal, "en la línea de Jesús y de su anuncio del Reino, se trata de hacer pasar en la efectividad histórica, en la relatividad y los límites constitutivos de sus tareas y de sus luchas, una dinámica de humanización y liberación que sin embargo no se deja encerrar ahí; reenvío recíproco, pues, por esto, del acontecimiento y del sentido, del gesto y de la palabra, de la acción histórica y de la fe escatológica". LA FORCE SUBVERSIVE DE L'ÉVANGILE. SUR LA PENSÉE THÉOLOGIQUE DE GUSTAVO GUTIÉRREZ, en *Recherches de Science Religieuse,* T. 77, Núm. 4, 1989, p.508.

20 Sobre este punto véase Mariano Delgado*, Esperanza plañe entre algodones. Cuando Gustavo Gutiérrez habla de Dios,* en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., pp.102-114.

es cierto que él, como muchos cristianos latinoamericanos, asimiló elementos del análisis social marxista, particularmente de la "teoría de la dependencia", siempre lo hizo de manera crítica e inventiva. Por ello, en la óptica de José Carlos Mariátegui, impulsó un proyecto socialista que no fuese "calco ni copia" de otras experiencias históricas, sino una "creación heroica"[21]. De cualquier manera, esta reflexión crítica ha seguido su curso al ritmo de los acontecimientos, reelaborando tanto la lectura de la sociedad como afinando su lenguaje sobre Dios por medio de una profundización en su espiritualidad e interpretación de la Biblia[22].

Frente a los que se preguntan si la teología de la liberación mantiene vigencia después de la caída del muro de Berlín, les responde que "habría que recordarles que el punto de partida histórico de esta reflexión no fue la situación de los países de Europa del Este. Fue, y por cierto sigue siendo, la inhumana pobreza de nuestro continente y la lectura que hacemos de ella a la luz de la fe"[23]. Asunto que poco tiene que ver con el desplome de los "socialismos reales", cuya crítica en las corrientes de izquierda proviene además de mucho antes. Pese a las divergencias y confrontaciones, o gracias a ellas, el lenguaje y la perspectiva de la liberación integral han ido ganando terreno en la Iglesia y la teología. Resulta significativo que Christian Duquoc, no obstante sus propias dudas e interrogantes, ponga de relieve la novedad soteriológica de esta teología por el desplazamiento semántico que opera de la noción de redención. Remitiéndose al doble paradigma de la liberación de Egipto y del proceso de Jesús, observa que la acepción tradicional aparece como

21 TL, p.140-141; cf. FH, p.80-82.

22 Entre otros trabajos, cabe destacar su penetrante exégesis bíblica en HABLAR DE DIOS DESDE EL SUFRIMIENTO DEL INOCENTE. UNA REFLEXIÓN SOBRE EL LIBRO DE JOB (H), Instituto Bartolomé de Las Casas-CEP, Lima, 1986, y EL DIOS DE LA VIDA (DV), Instituto Bartolomé de Las Casas-CEP, Lima, 1989. Cf. Martín Maier, *Espiritualidad y teología en la obra de Gustavo Gutiérrez,* en CRUCE DE MIRADAS, op. cit.

23 G.Gutiérrez, *Situación y tareas de la teología de la liberación,* en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., p.240.

una ficción jurídica, ahistórica e individualista. Sostiene en este contexto que "Dios no se identificó con los pobres para que ellos permanezcan oprimidos, sino que luchando contra la opresión hagan de la historia el lugar de la libertad, de la no-violencia y de la justicia. Es probablemente en este punto de la sustitución del mesianismo donde existe la mayor diferencia entre la teología clásica y la de la liberación"[24].

Por otra parte, el magisterio eclesiástico latinoamericano con sus altibajos, de Medellín a Puebla y Santo Domingo, ha ido ratificando su "opción preferencial por los pobres", lo que ha tenido un considerable impacto a escala mundial. Ya el mismo Juan Pablo II, en una intervención conciliadora y dirigiéndose a los obispos del Brasil, en 1986, les había dicho que "los pobres de este continente son los primeros en sentir la urgente necesidad de este evangelio de la liberación radical e integral. Ocultarlo sería defraudarlos y desilusionarlos"[25]. No obstante, en el último decenio los sectores conservadores han logrado reducir el apoyo institucional al movimiento liberacionista, por medio del nombramiento de obispos más ligados a las orientaciones de Roma[26].

La evangelización liberadora

Algunos se han preguntado en Europa: "¿Cómo hacer teología después de Auschwitz?". Para Gustavo Gutiérrez desde el Perú, asumiendo también la dolorosa historia latinoamericana, habría que decir más bien: "¿Cómo hacer teología *durante* Ayacucho? ¿cómo

---

24 Ch.Duquoc, Teología de la liberación. Grandeza y límites, en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., p.139.

25 TL, p.43.

26 Esto tiene su importancia porque, como lo ha tematizado Johannes Baptist Metz, uno de los alcances de la teología de la liberación es la de propiciar el "doloroso tránsito de una iglesia eurocéntrica a una iglesia mundial culturalmente policéntrica". POR UNA CULTURA DE LA MEMORIA, Anthropos, Barcelona, 1999, p.44.

hablar del Dios de la vida cuando se asesina masiva y cruelmente en 'el rincón de los muertos'?", que es lo que significa esa voz quechua[27]. Job con su protesta, con su solidaridad con los pobres y sufrientes, así como enfrentándose con Dios mismo, llega al reconocimiento de la gratuidad de su proyecto sobre la historia humana. Gutiérrez articula así un lenguaje profético y místico para expresarnos que el Dios de la Biblia es el Go'el, el defensor de los débiles y despreciados, de "los pobres del país". Por ello, la opción por los pobres no se deduce sencillamente de un análisis social o de consideraciones morales, ya que en el fondo estamos ante una decisión "teocéntrica": "El pobre debe ser preferido no porque sea necesariamente mejor que otros desde el punto de vista moral o religioso, sino porque Dios es Dios. Toda la Biblia está marcada por el amor de predilección de Dios por los débiles y maltratados de la historia humana"[28]. De modo que la opción por el pobre es, en última instancia, una opción por el Dios del Reino que nos anuncia Jesús.

Esa es la Buena Nueva que hay transmitir, en primer lugar, a los propios pobres y oprimidos. Y no sólo con palabras, sino, antes que nada, con gestos y acciones muy concretos de solidaridad, de compromiso en su lucha por la justicia. El cristiano es un testigo del Cristo resucitado, alguien que sabe que la vida, y no la muerte, es la última palabra de la historia. "La evangelización es liberadora, anota Gutiérrez, porque es anuncio de una liberación total en Cristo que incluye una transformación de las condiciones históricas y políticas en que viven los hombres"[29]. Se trata de una tarea no individual sino eclesial, y por ello la Iglesia debe ser signo del Reino en el corazón de los conflictos históricos. Es más, en tanto que pueblo de Dios en marcha deberá convertirse en una Iglesia de todos, pero especialmente en una "Iglesia de los pobres", como lo quería el inolvidable Juan XXIII. De ahí la importancia de la constitución

27 H, p.222-223; cf. TL, p.39.

28 G.Gutiérrez, *¿Dónde dormirán los pobres?*, en Varios autores, EL ROSTRO DE DIOS EN LA HISTORIA, Instituto Bartolomé de Las Casas-CEP-PUCP, Lima, 1996, p.18; cf. TL, p.30 y BP, p.101.

29 FH, p.122; cf. DV, pp.33-62.

de las comunidades cristianas populares, donde los desposeídos pueden realizar "una apropiación social del Evangelio" a través de una lectura militante de la Biblia. Porque, como señala nuestro pensador, hay que ir más lejos y tener presente que "la evangelización será realmente liberadora cuando los pobres mismos sean sus portadores", como de hecho ya va sucediendo en muchos lugares de Latinoamérica y del mundo[30]. En vez de legitimar el orden establecido como un "opio del pueblo", según decía Marx, el cristianismo rescata así su condición primigenia de religión mesiánica de los pobres y oprimidos. Motivo por el cual, refiriéndose a Gutiérrez, Delgado estima que ahí radica "su gran contribución a la historia de la humanidad y de la Iglesia: ha proporcionado a los desheredados de la tierra una conciencia crítica de su dignidad como hijos de Dios"[31].

Como lo ha repetido con frecuencia Gutiérrez, más allá del aristocratismo teológico-académico, la teología de la liberación representa el derecho de los pobres a pensar su fe y su esperanza. Por ello ha ido adquiriendo diversas tonalidades y acentos, según los múltiples rostros de los pobres y las voces que han comenzado a hacerse escuchar. De ahí que el hablar sobre Dios desde los pobres se haya diversificando enormemente, y ahora tenemos teologías de la liberación de los indios, negros o mujeres, e incluso de los judíos y musulmanes[32]. Todo ello constituye un vasto movimiento histórico,

---

30 FH, p.384. En otro sitio del mismo libro precisa: "La práctica nos ha llevado a dar un paso más y a afirmar que los pobres evangelizan liberándose. Esta relación profunda y recíproca entre evangelización y liberación se establece en primer lugar en el terreno concreto, en la vida real del pueblo explotado y cristiano"(p.179).

31 M.Delgado, *Esperanza plañe entre algodones…"*, en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., p.132.

32 TL, p.19. Michael Sievernich refiere que "las voces de las culturas indígenas y afroamericanas, largamente marginadas, lo mismo que la voz de la mujer, reclamando por una teología, colocaron a la teología de la liberación frente a un nuevo desafío: revitalizar el *principium liberationis* (Jon Sobrino) con nuevas propuestas, planteamientos y enfoques. Una respuesta a estos retos ha sido la reflexión sobre el rostro indígena de Dios".

que está contribuyendo a potenciar el protagonismo social, cultural y religioso, de muchos de los excluídos de nuestro mundo. Ante los grandes problemas de la humanidad actual, escribe: "En el mundo de la revolución tecnológica e informática, de la 'globalización' de la economía, del neoliberalismo y del pretendido posmodernismo, ¿hay cabida para los que hoy son pobres y marginados y buscan liberarse de una condición inhumana que pisotea su condición de personas e hijos de Dios?, ¿qué papel tiene el Evangelio y la fe de los pobres en un tiempo alérgico a las certezas y a la solidaridad humana?, ¿qué significa hoy hacer la opción preferencial por los pobres en tanto camino a una liberación integral?" A lo cual agrega, retomando una frase de Enrique Iglesias, presidente del BID, quien exponía que el siglo venidero será "un siglo fascinante y cruel", que en lo inmediato por lo menos se puede suponer que "no lo será para las mismas personas"[33].

Es que la tan mentada globalización de la economía y las comunicaciones es, simultáneamente, la globalización de la pobreza y la exclusión de la mayor parte de la humanidad. Con cifras contundentes a la mano, Jon Sobrino comenta que "estamos ante el fracaso de la humanidad, es decir, ante nuestro propio fracaso". En términos teológicos, "estamos ante el fracaso de la creación de Dios". Cuando se alude a la globalización como de la última buena noticia, se puede sospechar que "nos están tomando el pelo"[34]. Y si la teología de la liberación debe abrirse a nuevas cuestiones, como a la modernidad y la posmodernidad, al diálogo intercultural e interreligioso, o a la crisis ecológica, ahora es más válida que nunca su perspectiva fundamental frente a la pobreza de tantos en el

---

Los caminos de la teología de la liberación, en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., p.69-70. Véase también la obra colectiva del Centre Tricontinental, THÉOLOGIES DE LA LIBÉRATION, L'Harmattan, Paris, 2000.

33 G.Gutiérrez, *¿Dónde dormirán los pobres?,* op. cit. pp.10 y 21-22.

34 J.Sobrino, *El cristianismo ante el siglo XXI en América Latina. Una reflexión desde las víctimas,* en CRUCE DE MIRADAS, op. cit., pp.211 y 215.

planeta[35]. En este sentido, Mariano Delgado explicita que "lo mejor que se puede decir de la teología de la liberación ante dicho proceso de globalización como proceso de 'exclusión' es que si no existiera, habría que inventarla"[36]. Pero ahí está Gustavo Gutiérrez, hace ya más de treinta años e iniciando el nuevo milenio, cual "un Job de los Andes", presentándonos al Dios liberador, "aquel que se reintegra" a la historia de su pueblo. Evocándonos así al "Amigo de la vida", como lo llama el libro de la Sabiduría, y convocándonos siempre a luchar contra todo aquello que signifique muerte.

35 Cf. G.Gutiérrez, *Situación y tareas de la teología de la liberación,* op. cit. Para un abordaje del asunto ecológico véase Leonardo Boff, LA DIGNIDAD DE LA TIERRA. ECOLOGÍA, MUNDIALIZACIÓN, ESPIRITUALIDAD. LA EMERGENCIA DE UN NUEVO PARADIGMA, Trotta, Madrid, 2000.

36 *Esperanza plañe entre algodones…",* op. cit., p.114.

BIBLIOGRAFÍA

LIBROS DE GUSTAVO GUTIÉRREZ

Líneas pastorales de la Iglesia en América Latina, Centro de Documentación Miec-Jeci, Montevideo, 1969; CEP, Lima, 1970.
Teología de la liberación. Perspectivas, CEP, Lima, 1971.
Liberation and Change (con R.Shaull), John Knox Press, Atlanta, 1977.
La fuerza histórica de los pobres. Selección de trabajos, CEP, Lima, 1979.
Beber en su propio pozo. En el itinerario espiritual de un pueblo, CEP, Lima, 1983.
Hablar de Dios desde el sufrimiento del inocente. Una reflexión sobre el libro de Job, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1986.
La verdad los hará libres. Confrontaciones, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1986.
Dios o el oro en las Indias. Siglo XVI, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1989.
El Dios de la vida, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1989.
Entre las calandrias. Un ensayo sobre José María Arguedas, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1990.
En Busca de los pobres de Jesucristo. El pensamiento de Bartolomé de Las Casas, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1992.
Compartir la Palabra, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1995.
Essential Writings (Edited with an Introduction by James B. Nickoloff), Orbis Books, New York, 1996.
Densidad del presente. Selección de artículos, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1996.

ESCRITOS SOBRE GUTIÉRREZ Y LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN

Centre Tricontinental, THÉOLOGIES DE LA LIBÉRATION, L'Harmattan, Paris, 2000.

Figueroa, Dimas. AUFKLÄRUNGSPHILOSOPHIE ALS UTOPIE DER BEFREIUNG IN LATEINAMERIKA. DIE BEFREIUNGSTHEORIEN VON PAULO FREIRE UND GUSTAVO GUTIÉRREZ (Misión esclarecedora de la filosofía como utopía de la liberación en América Latina. Teorías de la liberación de Paulo Freire y de Gustavo Gutiérrez), Frankfurt-New York, 1989.

Guibal, Francis. *La force subversive de l'Evangile. Sur la pensée théologique de Gustavo Gutiérrez,* en RECHERCHES DE SCIENCE RELIGIEUSE, T. 77, Núm. 4, 1989.

Löwy, Michael. GUERRA DE DIOSES. RELIGIÓN Y POLÍTICA EN AMÉRICA LATINA, Siglo XXI, México, 1999.

McAfee Brown, Robert, GUSTAVO GUTIÉRREZ. AN INTRODUCTION TO LIBERATION THEOLOGY, Orbis Books, Maryknoll, New York, 1990.

Metz, Johannes Baptist. *Tesis sobre el lugar teológico de la teología de la liberación,* en POR UNA CULTURA DE LA MEMORIA, Anthropos, Barcelona, 1999.

Varios autores, TEOLOGÍA Y LIBERACIÓN. PERSPECTIVAS Y DESAFÍOS. ENSAYOS EN TORNO A LA OBRA DE GUSTAVO GUTIÉRREZ I, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1989.

Varios autores, TEOLOGÍA Y LIBERACIÓN. ESCRITURA Y ESPIRITUALIDAD. ENSAYOS EN TORNO A LA OBRA DE GUSTAVO GUTIÉRREZ II, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1990.

Varios autores, TEOLOGÍA Y LIBERACIÓN. RELIGIÓN, CULTURA Y ÉTICA. ENSAYOS EN TORNO A LA OBRA DE GUSTAVO GUTIÉRREZ III, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 1991.

Varios autores, TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN. CRUCE DE MIRADAS. COLOQUIO DE FRÍBURGO, Instituto Bartolomé de Las Casas-Rimac, CEP, Lima, 2000. (La edición alemana se publicó bajo el título BLUTENDE HOFFNUNG. GUSTAVO GUTIÉRREZ ZU EHREN, a cargo de Mariano Delgado, Odilo Noti y Hermann Josef-Venetz, Exodus, Lucerna, 2000.

LO INCONDICIONADO DEL AMOR, LA VERDAD Y LA JUSTICIA

Ensayo sobre la raiz del Ethos

Luis A. Aguilar Sahagún
Investigador del ITESO

El *Éthos* es la morada del hombre: en donde habita, configura su modo de ser y de vivir y desde donde actúa (Gadamer).[1] El *Éthos* cristiano es el amor. La solidaridad, la justicia, la verdad, la unidad, la paz son, entre otros, valores que fluyen como una sinfonía de ese manantial. El mundo moderno heredó algunos de esos valores, que se convirtieron en algunos de sus emblemas. Críticas proféticas como las de Federico Nietzsche pusieron de manifiesto que el mundo edificado sobre esas bases se derrumbaba, o mejor, que esas nunca fueron sus verdaderos cimientos. La muerte del dios moral no trajo consigo ni la muerte del cristianismo ni de la cristiandad (Kierkegaard).

Éstas eran fuentes de las que se había nutrido el humanismo occidental, pero no las únicas. Occidente ha sido receptivo a los valores de diversas tradiciones. A pesar de haber sido socabados por fuertes sacudidas (guerras, genocidios, etc.), esos valores siguen alimentando un humanismo cotidiano muchas veces aconfesional. De acuerdo con el mismo Nietzsche era necesario escribir "nuevas tablas de valores". Bien entendidos, el valor de la vida, del indivi-

1 El Éthos no es objetivable. Es el modo de ser del espíritu humano. Su sustancia es el espíritu y gratuidad de la vida. Cf. Gamaliel Devigilli, HERMENÉUTICA DEL ETHOS en *Revista Eclesiástica Brasileira*, núm. 133, vol. 34, Marzo de 1974.

duo, de la fuerza, de la generosidad o de la amistad, los valores proclamados por Nietzsche son los auténticos valores cristianos.[2]

El pensamiento postmoderno ha puesto en el centro de su reflexión la puesta en cuestión de valores proclamados o reconocidos como absolutos en el mundo moderno. Este tipo de pensamiento se nutre de manera importante de la crítica de Nietzsche al cristianismo. La expresión del loco: "Dios ha muerto", en EL SABER ALEGRE de Nietzsche se ha convertido en el lema de toda una época. Según Georg Steiner, las fuentes vitales de la teología, de una convicción doctrinal sistemática y trascendente se agotaron en la historia de Occidente. "La historia política y filosófica de Occidente a lo largo de los últimos 150 años –afirma Steiner- puede ser entendida como una serie de intentos –más o menos conscientes, más o menos sistemáticos, más o menos violentos- de llenar el vacío central dejado por la erosión de la teología. Este vacío, esta oscuridad en el mismo centro, era debida a *la muerte de Dios*."[3]

Para Steiner esto tiene como consecuencia la aparición una nostalgia del absoluto, que se expresa en las mitologías elaboradas a partir del Siglo XIX por las que se busca sustituír el vacío dejado por la decadencia de la doctrina cristiana y el dogma cristiano. Una especie de teología sustituta. El pensamiento postmoderno ofrece un buen diagnóstico de lo que, en buena medida, se ha convertido en el clima cultural de ciertos ambientes, también en América Latina. "Postmodernos por ósmosis, en medio de una modernización pendiente."[4] En el pensamiento postmoderno algunos de los valores clásicos del humanismo se han sometido a una fuerte revisión crítica.

---

2 Manzano, Jorge (2002). NIETZSCHE, Universidad Iberoamericana, México.

3 Cf. Georg Steiner, NOSTALGIA DEL ABSOLUTO, Ciruela, Madrid, 2001, 14-15, subrayado original.

4 Cf. Martín Opernhayn, NI APOCALÍPTICOS NI INTEGRADOS, AVENTURAS DE LA MODERNIDAD EN AMÉRICA LATINA, Sigo XXI, México, p. 179.

La libertad, la justicia o la unidad se consideran "grandes relatos" poco afines a la nueva sensibilidad (Lyotard).[5]

Poco a poco, sin embargo, se va fraguando un *Éthos* mundial al que contribuyen en no poca medida las grandes religiones.[6] En general, la solidaridad, la unidad, la justicia, la equidad, la paz, la belleza, la vida son cada vez más apreciados como valores universales.[7] Es posible, ciertamente, constatar una tendencia a vivir de manera poco reflexiva. El mundo actual ofrece pocos espacios para recuperar una vida interior, desde el que sea posible tomar posición ante la vida, valorarla, entrar en diálogo y establecer una alianza con otros. Vivimos volcados hacia la exterioridad.[8] Se genera así una tendencia a vivir la vida sin una decidida opción por ella. Las preferencias, los valores preferidos responden en buena medida a necesidades y estímulos, tradiciones e imaginarios que resulta difícil someter a un examen reflexivo.

5 Cf. Jean-Francois Lyotard, La condición postmoderna. Informe sobre el saber, Madrid, Cátedra 1984, pág. 21. Con el término postmodernidad se han significado un gran número de fenómenos: la oposición política y cultural al *statu quo*, como un superconcepto que abarca todas las reacciones contra el modernismo elitista, y que asimila la cultura de elite a la cultura de masas, caracterizada por el pastiche y la esquizofrenia; como la esencia de nuestra época, en la que acontece la muerte del sujeto por obra de la televisión y de la revolución informática. Estamos de acuerdo con Alejandro Llano cuando afirma que en la postmodernidad se da algo realmente nuevo. "Por primera vez – afirma Llano- desde los iniciales de la *Kulturkrisis* tras la guerra europea se extiende un intento de suturar el desgarramiento que la dialéctica de la modernidad produjo entre el discurso científico-técnico y el discurso de la cultura humanística. Lo cual, llevado al terreno sociológico, suporndría desembrozar los canales de comunicación entre sistema y mundo vital." Alejandro Llano, La nueva sensibilidad, Espasa Universidad, Madrid, 1989, p. 106.

6 Cf. Hans Küng, Proyecto de una Ética mundial.....

7 La relación que guardan con la formación de la persona es patente y multiforme. De la experiencia y comprensión que tengan de ellos dependerá en buena medida su desarrollo y su desempeño.

8 Cortina, Adela (2001). Alianza y Contrato, Política, Ética y Religión, Trotta, Madrid, p. 179.

El hombre, no obstante, es un ser de experiencias significativas, impregnadas de valor. Hay formas de esas experiencias que por su propia índole pueden ser descritas como "conmociones axiológicas": en ellas parece hacerse patente algo incondicionado, por tenue que sea su percepción. El clima cultural del mundo moderno es ambiguo. Lo incondicionado no son, en primera línea, los valores humanos, sino los dinamismos de la economía y de la cultura configurada por el mundo tecno-científico.

La experiencia de valor como acceso a lo incondicionado

¿Qué tienen que ver el amor, la justicia y la verdad con lo absoluto? ¿Puede ser la opción por esos valores un modo de descubrir que la vida tiene un sentido trascendente? ¿es posible descubrir y afirmar su carácter absoluto en medio del conflicto, de la negación y la fragmentación de los sentidos? ¿De qué manera llegan a convertirse en opción, eje de auto-comprensión y de actuación del hombre? ¿La opción por esos valores puede llegar a deshumanizar al hombre? ¿Con qué implicaciones personales y sociales?

Se dan experiencias de valor o conmociones axiológicas que se imponen al hombre de manera incondicional. La recuperación de lo incondicionado en la experiencia de los valores puede mostrar ser un camino para reencontrar el lugar de arraigo del *Éthos* humano. El "dios muerto" se queda en el sepulcro. El absoluto podría cobrar un significado diferente al de una realidad prepotente y silenciosa.

Un análisis a fondo de la experiencia moral, puede mostrar que tiene una raíz religiosa, esto es, que al descubrir y afirmar el amor, la justicia y la verdad, el ser humano descubre al Absoluto, o el absoluto se revela a él. Descubrir esos valores en experiencias cotidianas, ya sea como anhelo, realización o como irrupción, genera un horizonte de sentido en el que es posible descubrir las cosas más valiosas de la vida humana. Descubrir su dimensión trascendente ensancharía aún más ese horizonte y ayudaría a descubrir el significado último de la vida, en medio del conflicto y de su carácter precario y contingente.

Sentido de la pregunta

La pregunta por lo que hay de absoluto en la experiencia moral no tiene su origen en el mero ánimo especulativo que busca obtener una respuesta cualquiera. El supuesto de que hay lo incondicionado en la experiencia humana y de que es algo absoluto no es evidente. Podría tratarse de un acto de fe. Pero lo fundamental, para ser humanamente significativo, es la posibilidad de que cualquier persona pueda acceder a ello a partir de su propia experiencia. Mejor dicho, del examen cuidadoso de su propia vida, sobre todo de los momentos más significativos. El ser humano, consciente de sus límites busca la respuesta. Ésta puede ser objeto de una indagación reflexiva, que implicaría cierta introspección. También puede ofrecer una respuesta vital; una respuesta que da al ir viviendo.

La pregunta por lo incondicionado en la experiencia del valor es legítima también para quien se la pueda plantear desde la experiencia cotidiana del conflicto y del sinsentido, o bien del sentido fragmentario. Interesa saber cómo, por qué, qué experiencias lo llevan a planteársela. *El flanco laico de Dios* (Ortega)[9], su rostro todavía anónimo ¿Hasta dónde se descubre a los buscadores de la ciudad justa?

Se podría plantear como hipótesis la posibilidad de que el ser humano aspire a ella por la fuerza anónima de seducción de ese polo radical, incondicionado. Quizá se muestre que la justicia y la verdad son algunos de de sus modos de ser frente al hombre que busca e interroga. Un gesto que alienta el sentido, aun cuando falte el reconocimiento. ¿O es la fuerza prometéica tan grande como para arrancar sentido a la nada?

Lo absoluto en la acción humana

La pregunta se plantea por la experiencia del carácter incondicional con que, en ciertos momentos, se vive su exigencia, en el

9 José Ortega y Gasset. *Dios a la vista* en OBRAS COMPLETAS, II, Madrid, (1927), Revista de Occidente, 493-496.

ánimo de dar un sustento a la vivencia de la caducidad y del sentido fragmentario de todos los valores. Se trata de un carácter dado en la finitud del ser humano, como vivencia y conocimiento implícito, pero no por ello menos real.

El ser humano descubre el valor por una experiencia interna que se vive como un rebasamiento de todos los condicionamientos de la vida. En momentos privilegiados de la vida, presentimos que es posible mostrar que *hay* algo absoluto en la vida humana, sin detrimento de la plena afirmación de nuestra finitud humana.[10] El absoluto sería la condición de posibilidad de toda acción personal y social que busca humanizar la existencia. En este sentido, la virtud sería últimamente explicable gracias a la fuerza trascendente de lo absoluto en el hombre, que potencia su desear el bien y el decidirse por él. "La rectitud no es sólo un valor. Es parte de Dios en la vida humana; lo que está en juego de Dios en la historia" (Heschel).[11]

. ¿Por qué la justicia? porque hay en nosotros un Dios que nos mueve a realizarla. La justicia tiene un valor y un significado intrínsecos. Si bien la justicia pide ser realizada por sí misma, supone una relación al hombre, al que ha de servir. El antiguo adagio: *Fiat iustitua, pereat mundo* es una expresión de absolutización de un valor sin referencia ni a su origen ni a su fin. La afirmación de la verdad por la verdad puede ser indicio de fanatismo. Los valores humanos tienen, tal vez, un origen divino. No son divinos. Son, quizá, el modo humano como Dios se deja atisbar en la vida. Con el amor y la compasión, son, como ha llegado a descubrirse en las grandes religiones, los caminos de Dios entre los hombres.

El ser humano es capaz de absolutizarlo todo; ese es el origen de los ídolos.[12] También es capaz de reconocer y de descubrir lo

10 Cf. José Gómez Caffarena. METAFÍSICA TRASCENDENTAL, Revista de Occidente, Madrid (1970).

11 Cf. Heschel, A.J., citado en Morton C. Fiermann, LEAP OF ACTION, THE THEOLOGY OF A.J. HESCHEL, Morton, Nueva York, 1990., p. 42

12 Mauricio Beuchot. El LAS CARAS DEL SÍMBOLO, EL ÍCONO Y EL ÍDOLO, Caparrós, Madrid (1999).

absoluto en todo; de abrirse o cerrarse a él y ante él; de vivir y actuar en referencia a él como polo frente al que se define su propio ser y mediante el que configura su realidad y su mundo. Ese es el origen de la religión. La experiencia de lo incondicionado puede mover a su dilucidación o al silencio activo:

"En momentos en que creo estar lúcido, me digo que en épocas como éstas uno debe tener algo por lo cual está resuelto a ser fusilado y, por lo cual, con toda probabilidad, uno va a ser fusilado. ¿Qué es esto? ¿Un principio? ¿Fe? ¿Virtud? ¿Dios? La pregunta no es fácil de responder y tal vez no tenga respuesta que pueda ser puesta en palabras. Tal vez esto ya no sea algo incomunicable, ni siquiera pensable."[13]

Pero la respuesta tiene un significado, lo implica. El sentido de la pregunta puede ser objeto de reflexión, aunque la respuesta sea en principio inagotable. La respuesta será siempre balbuciante e incierta, pues se refiere nada menos que al fundamento de la totalidad de la realidad, a la que rebasa, como su fuente oculta.

Un modo de acceso racional

Un modo de acceso racional a ese Dios es la experiencia de lo incondicionado. Lo incondicionado es lo que ob-liga a su reconocimiento y realización de una manera irrestricta. No se puede identificar sin más con Dios como el Absoluto. Señala más bien que el Absoluto existe y se hace patente en lo relativo, como objeto de experiencia. La experiencia de lo incondicionado es un indicio de lo absoluto en el ser humano. Lo incondicionado del conocimiento objetivo, por ejemplo, es el elemento que permite reconocer el carácter objetivo del conocimiento subjetivo. No sería posible reconocer la diferencia entre lo subjetivo y lo objetivo de los juicios subjetivos si no fueran acompañados por la experiencia atemática, concomitante de lo incondicionado. Lo incondicionado es la condi-

13 Cf. Thomas Merton, PAZ PERSONAL, PAZ SOCIAL, ERREPAR, Longseller, Buenos Aires, 1999, p. 68.

ción de posibilidad de la fuerza vinculante de la verdad en el conocimiento intelectual y del valor en la experiencia moral.[14]

La experiencia de lo incondicionado es paradójica: se experimenta en medio de los condicionamientos de todo tipo a que está sujeto el ser humano. Si el hombre es "el ser que rebasa infinitamente al hombre" (Pascal) cabe pensar que es en virtud de esa fuerza que dinamiza todos sus actos espirituales. Por ello el hombre puede reconocer su capacidad de trascender, así como el desequilibrio que ha de restablecer constantemente y la desproporción entre su condición y sus preguntas y anhelos. El hombre vive esta tensión en la experiencia del asombro de la propia existencia, de deslumbramiento en la constatación de sus propios límites, que reconoce justamente porque es capaz de sobrepasarlos.

El absoluto como amor originario

"Un Dios que fuese sólo trascendentemente trascendente –dice el filósofo japonés Nishida- no sería Dios." Dios es inmanentemente trascendente. Y lo es porque su naturaleza es el amor. Dios debe ser un Dios de amor. A este convencimiento han llegado los hombres religiosos de todos los tiempos. El cristianismo, por ejemplo, afirma que Dios es amor porque Jesucristo, su hijo, lo ha revelado en la Historia, en su persona y su vida.

Si se pudiera mostrar que esta convicción es real y razonable, se pondría de manifiesto que vivimos siempre insertos en la realidad divina, y que nuestra conciencia moral brota en nosotros precisamente del hecho de que nos envuelva el amor absoluto de Dios. Una moral así transforma el corazón, la mente y el carácter. La moral que brota del amor está por encima del legalismo y del formalismo, porque lo que sustenta la obligación moral es el amor Absoluto de

14 Bela Weissmahr. TEOLOGÍA NATURAL, Herder, Barcelona 1984. Para un análisis a fondo Cf. Johannes B. Lotz. LA EXPERIENCIA TRASCEDENTAL, Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid; (1982). Ídem. VON LIEBE ZU WEISHEIT, GRUNDSTRÖMUNG EINES LEBENS, Knecht, Frankfort.(1987).

Dios.[15] Toda acción profundamente humana tendría su base en esa experiencia. Así la convivencia sería profundamente humana; Dios, que es fuente de todos los valores, sería también la raíz de la acción social, política y económica.

Dado que su reconocimiento está sujeto a mediaciones y fuerzas culturales, difícilmente puede evitarse el riesgo de hacer de él un fetiche; una caricatura de la que se sirve para legitimar posiciones que pueden ser profundamente deshumanizantes, contradictorias unas con otras. El "riesgo histórico" de la fe es su permanente distorsión: la idolatría, el fanatismo y todo tipo de abusos por parte del hombre. Pero aún en de manera anónima, silenciosa, como mera intuición, el ser humano es capaz de experimentar que el amor, la verdad y la justicia lo reclaman incondicionalmente, o mejor, que él mismo es un clamor por su valor incondicional.

15 Citado por Juan Masiá Clavel, *El animal vulnerable, Introducción a la Filosofía de lo humano*, Universidad Pontificia de Comillas, 1997, p. 335. Énfasis añadido.

Un Año Del DEFIH

Pedro J. de Velasco R. SJ**

Como a su tiempo supieron nuestros lectores, en Agosto de 2003 el ILFC y el ITESO firmaron un convenio para retomar entre ambos las actividades que el Instituto Libre de Filosofía venía realizando en nuestro país desde hace casi 60 años, y en su sede de Guadalajara (Madero) desde 1982. Para ello se creó un Departamento de Filosofía y Humanidades cuya sede es el campus del mismo Iteso en Guadalajara.

Desde entonces a la fecha, tiempo y trabajo se han acelerado e intensificado tanto para la comunidad llegada del Instituto Libre de Filosofía como para quienes, ya en el Iteso, se han integrado a nuestra tarea filosófica. El primer año fue, fundamentalmente, un tiempo de adaptación a la comunidad universitaria, al nuevo entorno arquitectónico e, incluso, al paisaje; tiempo que arrancó con la tarea de domesticar el edificio recién terminado, acondicionar aulas y oficinas, de rehacer las rutinas de encuentro y comunicación entre maestros y alumnos, de asumir el paso de las formas quasi-personalizadas y en gran medida informales de manejar servicios como el préstamo de los libros de la biblioteca, el cambio de salones, horarios e incluso

**Escrito el 24 de agosto de 2004.*

***Jefe del Departamento de Filosofía y Humanidades del Iteso.*

email: pvelasco@iteso.mx

calendarios. En lo administrativo fue necesario aprender los sistemas de comunicación interna y telecomunicación, adecuarnos a las instancias, sistemas o procedimientos administrativos de una universidad de más de 8000 alumnos; entrar de lleno en el mundo de la administración cibernética, empezando por las inscripciones y terminando por las calificaciones, incluyendo los procesos de contratación, evaluaciones de maestros o alumnos, de compras o de asignación de salones. En muchos casos tuvimos que tramitar la validación oficial mexicana de los documentos académicos (certificados de licenciatura o doctorado) e incluso civiles (CURP, RFC) del personal.

En este proceso, difícil para quienes venimos de una institución cuyos procesos eran casi artesanales, hemos tenido el apoyo, prácticamente incondicional y sumamente generoso, del Iteso en todas sus instancias y muy particularmente de todas las personas y equipos con quienes tenemos alguna relación. Hemos contado con ese apoyo decidido e interesado tanto para la integración en el sistema administrativo, mediante la asignación de tiempo, espacios y guías para que alumnos y profesores puedan orientarse y acostumbrarse a los nuevos sistemas, como en lo académico donde se han respetado los tiempos y ritmos, las posibilidades y las peculiaridades de nuestros propios sistemas y criterios tanto de selección como de evaluación –sea para alumnos, sea para académicos- de enseñanza, programación, etc; por ejemplo, seminarios de tres horas en lugar de clases de dos, grupos no mayores de 20 alumnos, salones adecuados y cercanos unos de otros. El Iteso nos ha recibido y atendido con extrema afabilidad y eficacia.

En el aspecto económico el apoyo se ha manifestado de dos formas diversas. En primer lugar para quienes se estaban inscritos antes de Agosto de 2003, el costo de las colegiaturas se mantuvo al mismo nivel del que teníamos en Madero. En segundo lugar, aunque ahora se han establecido cuotas que corresponden al costo real de nuestros estudios, hay una voluntad decidida por parte del Iteso de que ningún estudiante con interés y capacidad se quede sin estudios por falta de recursos económicos. En congruencia con ello, se pondrá especial cuidado para que, sea mediante el sistema de becas o mediante el de financiamiento educativo o de ambos, todo solici-

tante interesado en nuestra carrera pueda contar con apoyos congruentes de modo que nadie que tenga disposición e interés para nuestros estudios se quede fuera.

A pesar de todos los cambios seguimos contando, tanto en el equipo administrativo como en el docente, con la colaboración, dedicación, iniciativa y compañía generosa de prácticamente todos los profesores y muchos encargados de la administración de la época anterior. Además, a nuestro equipo y programas de maestría y licencia se han integrado ya los del Doctorado en Filosofía de la Educación del Iteso -anteriormente asociado al Departamento de Educación y Valores-, doctorado que pretende abrir un espacio de recuperación filosófica de la propia experiencia, cuestionamientos o descubrimientos en cualquier campo profesional, no únicamente en la docencia, y pretende ser una alternativa creadora para los actuales "aficionados a la sabiduría". También hemos mantenido nuestra participación en los diplomados de filosofía e historia de la filosofía del Iteso y hemos recibido peticiones para ofrecerlos en diversas instituciones educativas de la región o de otros Estados, algunas relacionadas ya con el Iteso (preparatorias asociadas, UIA-León). Hay también la propuesta de ampliar los programas del departamento al área de literatura y otras disciplinas de corte humanista. Para todo ello, tenemos por delante tareas como reconfigurar, enriquecer y consolidar el equipo, constituír un nuevo colegio académico o diseñar nuevos programas.

Desde luego que no todo ha sido difícil. En esta nueva etapa, contamos con nuevas ocasiones y posibilidades en muchos aspectos, desde el estrictamente académico hasta el de relaciones, formación integral, presencia e incidencia en un entorno más amplio. Como ejemplo podemos mencionar oportunidades de intercambio e información de diverso tipo, conferencias, seminarios o mesas de discusión en muchos campos de interés, posibilidad de diálogo con personas de otras carreras, presencia y participación de académicos de otros departamentos, intercambio de experiencias educativas. Además contamos con servicios directa o indirectamente académicos de diverso tipo que no teníamos en Madero, lo primero con la belleza de los jardines del Iteso, sus instalaciones deportivas, de comunicación e informática y con un acervo bibliográfico y mediático mucho

más amplio. Hay oportunidad de contactos e intervenciones más diversificados y especializados, internos, intersistémicos e incluso internacionales. Ya hemos participado intensamente en el Symposium de Educación que se celebra anualmente en el Iteso, en un congreso de filosofía en la UIA Golfo-Centro (Puebla) y en otros eventos; tenemos a cargo del departamento la sección de inspiración humanista de la revista Magis, han continuado los ciclos de conferencias organizados por Jorge Manzano y, desde luego, mantenemos la responsabilidad de la publicación de la revista XIPE-TOTEK Además de enriquecernos con todas estas posibilidades que nos ofrece el estar insertos en la universidad, ahora contamos con nuevos recursos y posibilidades para ampliar nuestra presencia académica y educativa, nuestro campo de acción, nuestras relaciones e intercambiar con otras instancias universitarias, en el mismo Iteso, dentro del sistema de universidades jesuitas en México y en otros lugares del mundo; nuevas oportunidades de llegar más fácilmente a otros grupos sociales y culturales de Guadalajara, de la región y del país, sea con nuestro trabajo directamente académico, sea con nuestras otras formas de intervención social, especialmente con grupos marginados o minoritarios.

En síntesis hemos vivido un año lleno de actividades y experiencias novedosas, de búsquedas, de adaptación e integración en los procesos, estilo y tradiciones del Iteso. Epoca también de descubrimiento de las posibilidades, retos y responsabilidades que nos abre la inserción plena en la vida universitaria, en sus diversas instancias y grupos. Creo poder afirmar que la percepción general, tanto del equipo que lleva el departamento como de quienes participan como estudiantes, es que, junto con las previsibles dificultades de una situación universitaria mucho mayor y más compleja, tanto el campo de posibilidades académicas como las alternativas de incidencia social, participación y comunicación se han ampliado sustantivamente.Desde luego y con todos los cambios, a más de los programas, dinamismos y orientaciones fundamentales que hemos ido estableciendo, evaluando y mejorando a lo largo de nuestra historia, queremos seguir manteniendo el mismo proyecto e intento de formación y, en los posible, el estilo, las tradiciones, las formas de proceder y, muy importante, las mismas formas de relación personal, afectivamente cercana e interesada, construídas por tantas

personas a lo largo de todo ese tiempo. Hemos explicitado y reforzado el deseo de mantener los mismos niveles de calidad y desempeño académico. La Compañía de Jesús -a través del equipo jesuita- sigue siendo la responsable última de las orientaciones y programas, del estilo, espíritu y calidad de nuestra actividad en el nuevo departamento.

Aunque somos conscientes de las dificultades y retos que nos presentan estos cambios, las expectativas suscitadas por este nuevo proyecto, por nuestra presencia y participación en el Iteso, así como las planteadas por la situación general de la educación en el momento y cultura actual e, igualmente, de las demandas, dificultades y nuevos caminos que nos presentan nuestra sociedad y nuestro tiempo, como equipo nos sentimos satisfechos y agradecidos del trabajo y los logros obtenidos durante este período. Por otra parte, nos damos cuenta de que, si bien dichas expectativas, demandas o necesidades rebasan con mucho nuestras posibilidades reales, evidencian el campo y las oportunidades que se nos abren en esta comunidad. Esperamos ir aportando, poco a poco, la parte que nos corresponde.

En conclusión, podemos decir, con palabras del antiguo testamento, que *en poco tiempo hemos realizado muchas cosas*. Un reflejo de ese esfuerzo de toda nuestra comunidad educativa es el aumento de interés por nuestros programas tanto en las numerosas personas que siguen participando o se incorporaron este año (ingresaron 35 en licencia y maestría y casi 60 a los diplomados) como en las instancias e instituciones que se interesan por compartirlos. Todo este esfuerzo, interés, espíritu de entrega y de grupo al igual que sus resultados nos dan esperanza y ánimo para seguir adelante ofreciendo este servicio, a todos aquellos que se sienten si no totalmente amantes al menos sí pretendientes de la sabiduría y, muy específicamente, de una sabiduría puesta al servicio de la humanización de nuestro mundo, inspirada por la justicia, la belleza, la solidaridad, la libertad y la misericordia.

El Problema de las Pensiones*

Dr. David Velasco Yáñez, SJ**

Introducción

Una de las violaciones a los derechos humanos de mayor gravedad que se presenta en nuestro país, se refiere al régimen de jubilaciones y pensiones (RJP). No sólo para los actuales y futuros trabajadores del Instituto Mexicano del Seguro Social (IMSS), sino en general para todos los trabajadores sindicalizados que cuentan con un Contrato Colectivo de Trabajo (CCT). Queremos llamar la atención sobre el hecho de que ordinariamente este problema de justicia, no se ve como una violación a un derecho humano reconocido en el Pacto Internacional de los

* Artículo redactado el 20 de agosto de 2004 *.

** Dr. en Educación por la Universidad Academia de Humanismo Cristiano, en coordinación con el Programa Interdisciplinario de Investigaciones en Educación, de Santiago de Chile. Director del Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro, AC.

email: dvelasco@sjsocial.org

* Como en casi todas nuestras entregas, redactamos el artículo en pleno juego, sin acabar de saber sus resultados, ni siquiera si están a medio tiempo. Pero como en todo análisis coyuntural, es importante tener un bosquejo, al menos, del juego que se juega en torno al Régimen de Pensiones y Jubilaciones de los trabajadores del IMSS y de otras instituciones que, como el ISSSTE, ven amenazados sus Derechos Humanos Laborales.

Derechos Económicos, Sociales y Culturales y en diversos convenios de la Organización Internacional del Trabajo, que es parte del Sistema de la Organización de las Naciones Unidas.

En adelante, nuestras colaboraciones asumirán la visión de los derechos humanos como una clave de lectura de la realidad. Es decir, el análisis coyuntural que vayamos realizando, tendrá la perspectiva de los derechos humanos, pues nos permite, no sólo analizar lo que ocurre en nuestro país, sino también entender qué derechos humanos se están violando y cómo se puede exigir su cumplimiento, garantía y protección. Un esfuerzo doble que implica, por un lado, hacer diagnósticos más rigurosos y, por el otro, plantear y proponer la justiciabilidad y exigibilidad que todos los derechos humanos implican, como compromisos de los Estados.

En la presente entrega, no pretendemos hacer un análisis riguroso de todas las aristas de esta violación a un derecho humano laboral, sino llamar la atención en torno a su complejidad que, en el fondo, cuestiona el actual modelo de desarrollo que se ha venido imponiendo en el país, y en muchos otros países en vías de desarrollo, con el consiguiente desmantelamiento del Estado social.

No se trata, por tanto, de describir una película de buenos y malos. El actual RJP que gozan los trabajadores del IMSS, cuyo sindicato defiende tenazmente, es sólo la punta del iceberg de todos los RJP de trabajadores como los petroleros, electricistas, telefonistas, universitarios, entre otros. Para asomarnos un poco a esta dramática problemática, la abordaremos siguiendo un esquema relativamente sencillo, a partir de la construcción de un campo social determinado que hace relación directa al RJP, como parte – y sólo una parte – de todo un sistema de seguridad social; el papel del Estado social, en proceso de desmantelamiento, es fundamental. De aquí que podamos plantear lo que está en juego en este campo social.

En un segundo momento, intentaremos la construcción del espacio de las posiciones estructurales de los principales agentes sociales directa y relevantemente involucrados en este campo.

Analizaremos, hasta donde sea posible, la estructura patrimonial de cada uno de ellos, esto es, el conjunto de recursos con los que cuentan para imponer su proyecto, y las relaciones que se establecen entre dichos recursos. Este análisis permite bosquejar quién o quiénes tienen el mando y la iniciativa en la marcha del juego que se juega en el campo.

En base al esquema anterior, también esbozaremos, en una tercera parte, las principales acciones realizadas recientemente por los agentes relevantes que participan en el juego, sus principales disposiciones, sus intereses y apuestas que han venido realizando en el campo.

Finalmente, plantearemos una serie de tendencias previsibles en el corto y mediano plazo, para los diferentes agentes sociales involucrados. No con un afán de mirar como en una bolita mágica lo que va a suceder, sino como pre - visión, de la lucha por la modificación del RJP, en un contexto político enrarecido y confuso, marcado por una *sucesión presidencial adelantada*.

I. El Régimen de Jubilaciones y Pensiones como campo social en disputa

Buena parte del debate en torno al RJP se ha centrado en torno a las negociaciones que, desde hace casi dos años, realizan las autoridades del IMSS, con el Dr. Santiago Levy como director, y el Sindicato de Trabajadores del IMSS (SNTSS). Situación que se ha visto agudizada en los meses recientes y tiene un momento clave en la aprobación de las reformas a la ley del IMSS, y antes de las cuales, durante y después se han dado intensas movilizaciones y protestas que se han marcado otra fecha importante en torno al 1°. de septiembre, cuando el presidente Fox rinda su IV Informe de gobierno.

Sin embargo, este sólo enunciado en torno a un aparente conflicto entre autoridades y trabajadores del Seguro Social, oculta en parte y hace manifiesto en otra, que el problema de fondo es mucho

mayor y de mayor complejidad. Cuando hablamos del RJP nos referimos no sólo a un derecho humano laboral del que disfrutan los trabajadores activos y pensionados del IMSS, sino al derecho de todos los trabajadores que cuentan con un Contrato Colectivo de Trabajo.

Al abordar el RJP en el sentido de un derecho del que disfrutan millones de trabajadores, también debemos llamar la atención sobre otros tantos millones de hombres y mujeres que laboran en lo que se ha conocido como *economía informal*, y nos encontramos con la otra cara del drama, la de quienes no tendrán una pensión que los sostenga durante su vejez.

Con esto establecemos lo que, nos parece, es la clasificación mayor y más abarcadora en torno al RJP: los que legalmente cuentan con ese derecho, a través de un CCT y los que no lo tienen. No contamos a la mano con cifras oficiales, pero hay estudios que nos indican que hay un trabajador informal por cada empleo formal registrado en el IMSS, con una tendencia a aumentar el número de los primeros, dada la impresionante caída del empleo en los últimos cinco años.

El análisis que proponemos se va a concentrar, por tanto, en este dato fundamental, pero para concentrarnos en el campo social que construimos a partir del RJP. Con esto ya señalamos una batalla perdida por millones de mexicanos: los que han perdido el empleo formal y se dedican a la economía informal, o carecen de cualquier prestación social. Es decir, los que quedaron fuera del campo del RJP, en su lucha por conseguir un empleo formal dignamente remunerado. Ahora nos queda analizar qué ocurre al interior del campo del RJP.

Si, en todo campo social, una de las principales luchas es por la definición de quién entra y quién no, en el campo del RJP la lucha mayor se da entre los que defienden un RJP con sentido social, solidario y bajo el sistema de reparto, que implica una solidaridad intergeneracional y los que, desde hace más de veinte años, luchan

por un sistema individualizado y, en general, por la privatización de los servicios de salud y de seguridad social.

En su origen, el IMSS surge como una de las grandes conquistas del nacionalismo revolucionario, del Estado benefactor que impulsa un pacto social entre el sector patronal, el de los trabajadores y el mismo Estado. Así ocurriría durante los primeros cuarenta años de vida, hasta la llegada a la presidencia de la república de Miguel de la Madrid Hurtado, con quien comienza la implementación de las políticas de ajuste sugeridas por los organismos internacionales, en particular el Fondo Monetario Internacional y sus Pactos sucesivos, pero también el Banco Mundial, que no ha cesado en sus recomendaciones para *liberalizar* los servicios de educación y salud, principalmente. El momento actual, es una verdadera paradoja: dirige al IMSS, uno de los principales tecnócratas del salinismo, el Dr. Santiago Levy, fracasado impulsor de la modificación del sistema de cuotas en la UNAM, desde la subsecretaría de egresos de la Secretaría de Hacienda, al final del sexenio de Ernesto Zedillo. ¿Cómo es posible que un tecnócrata privatizador esté a la cabeza de la mayor institución de seguridad ***social*** del país? De ahí que su renuncia sea uno de los principales reclamos de los trabajadores del seguro social.

Del lado de la defensa de la seguridad social, está el SNTSS. Pero no están solos. Los acompaña la Unión Nacional de Trabajadores (UNT), una escisión del Congreso del Trabajo y que agrupa a los sindicatos de telefonistas, de universitarios de la UNAM y de los electricistas del SME. Pero con ellos, irían todos los trabajadores que cuentan con un CCT, actualmente amenazados por las políticas de flexibilización laboral y las anunciadas reformas a la Ley Federal del Trabajo.

Del lado de los privatizadores encontramos, obviamente, al sector patronal representado por las grandes cúpulas empresariales y coordinadas desde el Consejo Coordinador Empresarial.

Sin embargo, no es suficiente caracterizar el campo del RJP en bloques que están a favor o en contra de un régimen con caracterís-

ticas individualizadas o solidarias y de carácter social. Es necesario tomar en cuenta situaciones estructurales que complejizan el sistema. Enunciamos, al menos ocho. Cada una de ellas supondría el aborde de los académicos especializados en estas líneas de investigación y que nos aportan datos duros y objetivos. Por ejemplo:

1. El uso de los fondos del régimen de pensiones y jubilaciones para la ampliación de la infraestructura del IMSS y el financiamiento del seguro de enfermedades y maternidad, como ha reconocido públicamente el senador priísta Genaro Borrego y exdirector del IMSS. Los fondos, prácticamente quedaron evaporados y no hay forma legal de que los trabajadores los exijan.
2. Con las reformas de 1995 y 1997 a la ley del IMSS, con las que se crea el sistema de las Administradoras de Fondos de Retiro, Afores, se destinan cuantiosos recursos que dejan prácticamente descapitalizado al IMSS. Además, se rompe el pacto social con la creación de las cuentas individuales de los trabajadores registrados en el Seguro Social, con el pretexto de "dar transparencia" al sistema. Estudios a profundidad de la situación de las Afores nos muestran el enorme negocio que les representa administrar estos fondos, a costa de los trabajadores, por supuesto.
3. El cambio demográfico y las condiciones de salud que elevan la esperanza de vida. En este aspecto, la problemática de un RJP es la misma para un sistema individualizado y privatizado, que para una alternativa de seguridad social y solidaria. El cambio demográfico altera el ejercicio de diversos derechos, dado que aumenta el porcentaje de la población de mayores de 65 años, con una esperanza de vida estimada en 78 años.
4. Otro aspecto de la problemática que afecta lo mismo para la solución individualizada que a la social, es la caída del empleo formal y el deterioro del poder adquisitivo de los salarios. Esto significa, por ejemplo, que la relación entre trabajadores en activo por cada pensionado tiende a disminuír y que las cuotas que aportan los trabajadores, en función de su salario, sean cada vez menores. Si a esto le agregamos que hay deudas patronales e incluso del Estado, la descapitalización del

IMSS es evidente: atender cada vez a mayor población con cada vez menores recursos, y de estos escasos recursos el porcentaje destinado al pago de pensiones es cada vez mayor.

5. El llamado "pasivo laboral", los fondos destinados al pago de pensiones, no es exclusivo del IMSS. La misma situación afecta a petroleros, electricistas, universitarios y trabajadores del Estado. Una de las crisis que se han ido atendiendo desde hace algunos años, es la que se presenta en las universidades públicas, ya que del subsidio federal que reciben, es creciente el porcentaje destinado al pago de pensiones. La reforma a la Ley del ISSSTE, por ejemplo, ya está en el senado de la república. La ANUIES, ya toma cartas en el asunto para negociar su presupuesto 2005.

6. Las reformas al RJP, en particular la realizada a la Ley del IMSS recientemente aprobada y cargada de errores garrafales que hacen dudar de su real puesta en marcha, adolecen de un vicio de origen, pues el Congreso se atribuye funciones que no le competen, como legislar en contra de los CCT, que corresponde más bien a las partes que lo firman, ante una autoridad laboral, como son las Juntas de Conciliación y Arbitraje, que dependen de la Secretaría del Trabajo y Previsión Social. Las reformas aprobadas, por tanto, atentan contra el artículo 123 constitucional, contra la misma Ley del IMSS y, en cuanto al derecho internacional de los derechos humanos, contra los siguientes ordenamientos:

❖ ***Artículo 9*** (PIDESC): Los Estados Partes en el presente Pacto reconocen el derecho de toda persona a la seguridad social, incluso al seguro social.[1]

❖ ***Artículo 11***: a) La provisión de sistemas amplios de seguridad social y los servicios de asistencia social y el establecimiento y la mejora de sistemas de servicios y seguros sociales para todas aquellas personas que por enfermedad, invalidez o

1 Pacto Internacional de Derechos Económicos, Sociales y Culturales. Adoptado y abierto a la firma, ratificación y adhesión por la Asamblea General en su resolución 2200 A (XXI), de 16 de diciembre de 1966. *Entrada en vigor:* 3 de enero de 1976, de conformidad con el artículo 27.

vejez no puedan ganarse la vida, temporal o permanentemente, teniendo en cuenta la necesidad de garantizar el debido nivel de vida a estas personas, a sus familias y a quienes estén a su cargo;[2]

❖ ***Artículo 19***: b) El establecimiento y la promulgación de medidas legislativas y reglamentarias encaminadas a poner en práctica un amplio sistema de planes de seguridad social y servicios de asistencia social, y a mejorar y coordinar los servicios existentes;[3]

❖ ***Artículo 1***: 1. El derecho al desarrollo es un derecho humano inalienable en virtud del cual todo ser humano y todos los pueblos están facultados para participar en un desarrollo económico, social, cultural y político en el que puedan realizarse plenamente todos los derechos humanos y libertades fundamentales, a contribuir a ese desarrollo y a disfrutar del él.[4]

❖ ***Artículo 9***: Derecho a la Seguridad Social. 1. Toda persona tiene derecho a la seguridad social que la proteja contra las consecuencias de la vejez y de la incapacidad que la imposibilite física o mentalmente para obtener los medios para llevar una vida digna y decorosa. En caso de muerte del beneficiario, las prestaciones de seguridad social serán aplicadas a sus dependientes. 2. Cuando se trate de personas que se encuentran trabajando, el derecho a la seguridad social cubrirá al menos la atención médica y el subsidio o jubilación en casos de accidentes de trabajo o de enfermedad profesional y, cuando se trate de mujeres, licencia retribuida por maternidad antes y después del parto.[5]

---

2 Declaración sobre el Progreso y el Desarrollo en lo Social. Proclamada por la Asamblea General en su resolución 2542 (XXIV), de 11 de diciembre de 1969.

3 Ibid.

4 Declaración sobre el derecho al desarrollo. Adoptada por la Asamblea General en su resolución 41/128, de 4 de diciembre de 1986.

5 Protocolo adicional a la Convención Americana sobre derechos humanos en materia de Derechos Económicos, Sociales Y Culturales "Protocolo De San Salvador".

❖ Todo el Convenio 102 de la Organización Internacional del Trabajo (OIT) sobre la seguridad social, del 27 de abril de 1955, ratificado por México el 12 de octubre de 1961.

7. El RJP vigente, es decir, con sentido social, se forma con un fondo tripartita creado con aportaciones de los trabajadores, los patrones y con fondos del Estado. Las modificaciones que se pretenden, generarían un RJP con aportaciones únicamente de los trabajadores y, lo que es peor, administradas por el patrón.

8. Un problema estructural tiene que ver con la pérdida progresiva del poder adquisitivo de las pensiones, por más bien administrados que sean y por muy cuantiosas ganancias que obtengan las empresas que los administran, trasnacionales en su mayoría. Si a esto agregamos que se tienden a anular las pensiones con el 100% o más del salario último percibido, nos encontramos con la vergüenza nacional que se expresa con las pensiones que reciben millones de jubilados y pensionados, que difícilmente sobreviven con su raquítica pensión. Quizá aquí colocaríamos el aspecto de mayor complejidad, pues se relaciona con el capital financiero especulativo, no productivo, constituído en sus mayores volúmenes por diversos fondos de pensiones de todo el mundo. Ahora resulta que, para garantizar una buena pensión en el futuro, se requiere hoy especular con los fondos de pensión. Nadie sabe cuándo reviente la burbuja especulativa que impone su lógica irracional en el capitalismo salvaje que se nos impone.

Si combinamos estos ocho aspectos que se conjugan en la problemática de cualquier RJP, encontramos que lo que está en juego en ese campo, es mucho más que la sola imposición de un régimen individualizado o la defensa a ultranza de derechos sociales adquiridos. Es el futuro del Estado Social[6] y, de alguna manera,

6 Ese fue el tema de un seminario internacional realizado en Guadalajara entre el 13 y 15 de septiembre de 2001, organizado por el Goethe Institut Guadalajara, la Universidad de Guadalajara y el ITESO. Las conferencias se publicaron en un libro, Jorge Alonso, Luis Armando Aguilar y Richard Lang (Coordinadores), *El futuro del Estado social*. Universidad de Guadalajara, ITESO y Goethe Institut Guadalajara, 2002.

la humanidad misma en defensa de su dignidad que se expresa en un sistema de seguridad social.

Nos preguntamos ahora de qué manera se relacionan el conjunto de agentes sociales que se mueven dentro del campo del RJP y con qué recursos cuentan. Esto lo vemos en la siguiente parte.

II. La estructura de las posiciones en el campo del Régimen de Jubilaciones y Pensiones

Es evidente que en un ejercicio como el que proponemos, corremos el riesgo de presentar un esquema demasiado aparente o superficial. Cuando no contamos con datos precisos y recientes a la mano, nuestro planteamiento es meramente hipotético, sólo para señalar aspectos que deberán ser corroborados con investigaciones que las sustenten. Es el caso de la descripción de algunas trayectorias de los agentes relevantes involucrados en este campo. El ejemplo que señalamos del Dr. Santiago Levy, es sólo un botón de muestra. Destaca su actuación en el actual conflicto del IMSS. Pero pocos recuerdan su participación en la huelga de la UNAM o en la autoría intelectual del Plan Puebla Panamá. Harían falta, por ejemplo, establecer sus posibles relaciones con personeros del Banco Mundial y del Fondo Monetario Internacional, además de su formación académica y el conjunto de relaciones que ahí construyó. Cómo llegó casi de la mano del expresidente Salinas, al mismo tiempo que se desarrollaban sus diferencias con el ahora senador Carlos Rojas Gutiérrez, en otro momento Secretario de la Secretaría de Desarrollo Social, primero con Salinas y luego con Zedillo, de donde sale de la secretaría precisamente por sus diferencias con la propuesta 'focalizadora' del Dr. Levy para la política social.

Pero el Dr. Levy no está solo. Tiene un conjunto de apoyos, no sólo del presidente Fox, sino en particular de la Secretaría de Hacienda y Crédito Público, en la que se desempeñó durante el sexenio pasado como Subsecretario de Ingresos. También cuenta

con el apoyo de varios de los exdirectores del IMSS, como los senadores Genaro Borrego y Emilio Gamboa Patrón, cuyo perfil, por ejemplo demuestra[7]:

- ❖ Dentro de la Administración Pública ha ocupado los cargos de Asesor del Jefe de Desarrollo de Personal en el Instituto Mexicano del Seguro Social; Subjefe de Desarrollo de Personal en el Instituto Mexicano del Seguro Social; Asesor del Subdirector General del Sistema de Transporte Colectivo, METRO; Secretario Auxiliar y Secretarió Particular del Titular de la Secretaría de Programación y Presupuesto.
- ❖ Secretario Particular del Presidente de los Estados Unidos Mexicanos; Director General del Instituto Nacional de la Vivienda para los Trabajadores; Director General del Instituto Mexicano del Seguro Social; Director General del Fondo Nacional del Fondo al Turismo; Director General de la Lotería Nacional para la Asistencia Pública; Titular de la Secretaría de Comunicaciones y Transportes; y Subsecretario de Comunicación Social de la Secretaría de Gobernación.
- ❖ Actualmente es Senador de la República en la LVIII Legislatura, Vice-coordinador del Grupo Parlamentario del Partido Revolucionario Institucional en el Senado e integrante de las siguientes Comisiones:
  - o Comunicaciones y Transportes
  - o Medalla Belisario Domínguez
  - o Salud y Seguridad Social
  - o Trabajo y Previsión Social

Y en la semblanza que hace de Gamboa Patrón, su página electrónica, señala lo siguiente[8]:

- ❖ El senador Emilio Gamboa Patrón nació en la Ciudad de México, D.F., el 23 de agosto de 1950. Licenciado en Relacio-

7 Tomado de la página electrónica: http://gamboa.senado.gob.mx/gamboa800.html, el viernes 20 de Agosto de 2004.

8 IBID.

nes Industriales por la Universidad Iberoamericana de la Ciudad de México.

❖ Pertenece al Partido Revolucionario Institucional desde 1972, donde se ha desempeñado como Miembro del Consejo Consultivo del Instituto de Estudios Políticos y Sociales (IEPES); Asesor del Secretario General de la Confederación de Organizaciones Populares (CNOP); Secretario Particular del Candidato en la campaña del PRI a la Presidencia de la República, Lic. Miguel de la Madrid Hurtado; Secretario Técnico del Consejo Político Nacional del CEN del PRI y Coordinador de Gestión y Evaluación Política en la campaña a la Presidencia de la República del Lic. Francisco Labastida Ochoa.

❖ Gremialmente, ha sido Vicepresidente de la Asociación Nacional de Licenciados en Relaciones Industriales.

Sobre Santiago Levy Algazi, la página electrónica del IMSS anota la siguiente 'semblanza'[9]:

❖ Nació el 16 de enero de 1956, de nacionalidad mexicana. Cursó sus estudios de licenciatura, maestría y doctorado, este último con mención honorífica, en la Universidad de Boston.

❖ De diciembre de 1994 a noviembre de 2000 fue Subsecretario de Egresos en la SHCP.

❖ Fue Coordinador del Programa de Desregulación Económica y Coordinador de Asesores del Titular de la Secretaría de Comercio y Fomento Industrial y Director del Instituto para el Desarrollo Económico, en la Universidad de Boston.

❖ Fue investigador en el Banco Mundial y en la Facultad de Economía y Política de la Universidad de Cambridge. También fue profesor del Instituto Torcuato di Tella en Buenos Aires.

❖ El Banco Nacional de México le otorgó en 1986 mención honorífica en el Premio Nacional de Investigación en Economía por el trabajo "Respuestas de Corto Plazo ante Crisis de Divisas".

---

9 http://www.imss.gob.mx/IMSS/IMSS_DIR/DIR_SP/curriculum/Direcciones/curr_dg.htm, 20 de agosto de 2004.

❖ Ha publicado diversos artículos, monografías, capítulos de libros y ofrecido conferencias en universidades nacionales y extranjeras. Ha brindado asesoría a los gobiernos de Indonesia y Ecuador, al BID, a la OIT, a la oficina de asesores de la Presidencia de México, Banco Mundial, Fundación Ford y la OCDE.

❖ Entre otras distinciones ha recibido el Premio Nacional de Investigación en Economía 1992, otorgado por el Banco Nacional de México, por el trabajo "La Pobreza en México".

Otro ejemplo es la 'semblanza' de Eduardo Sojo, Coordinador de Asesores en Políticas Públicas de la Presidencia[10]:

❖ Eduardo Sojo ha alternado su vida profesional en dos grandes áreas: el servicio público y la academia.

❖ Dentro de la Administración Pública Federal ocupó los cargos de Director Técnico y Director de Estadísticas de Corto Plazo en el INEGI. Entre 1979 y 1982 desempeñó diversas actividades como Analista en la Dirección General de Política Económica y Social.

❖ A nivel estatal fue Coordinador del Gabinete Económico del Gobierno del Estado de Guanajuato durante la administración del Lic. Vicente Fox Quesada, haciéndose cargo del diseño, planeación y evaluación de la política económica.

❖ Fue Coordinador de Asesores del Lic. Fox durante la campaña por la Presidencia de la República y, posteriormente, Coordinador Económico del Equipo de Transición del Presidente Electo de los Estados Unidos Mexicanos.

❖ En el ámbito académico fue profesor e investigador de tiempo completo del Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Monterrey, Campus León y coautor del Estudio Guanajuato Siglo XXI. Fue analista de investigación del Proyecto Link de la Universidad de Pennsylvania.

❖ Además de sus contribuciones en varios periódicos y revistas, destacan las investigaciones publicadas con el Premio

10 http://www.presidencia.gob.mx/?P=53, 20 de agosto de 2004.

Nóbel de Economía, Lawrence Klein, relativas a la combinación de modelos econométricos y modelos de series de tiempo.

- ❖ Estudió la licenciatura en Economía en el Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Monterrey, la maestría en Economía en la Universidad de Pennsylvania y realizó sus estudios doctorales con especialidad en Organización Industrial y Finanzas en la misma institución.
- ❖ Nació en León Guanajuato, el 9 de enero de 1956.

Estos simples datos nos dan una idea del conjunto de recursos que porta algunos de los muchos agentes sociales que participan activamente en el campo que analizamos. Un análisis en profundidad debiera indicar no sólo los "generales", sino realmente el conjunto de recursos y beneficios con los que cada agente cuenta, en lo individual y, en particular, en lo grupal o corporativo. De ese conjunto de recursos, habría que destacar, por ejemplo, sus principales capitales económicos y financieros, el capital social y el capital político, el capital cultural acumulado y, en términos globales, su capital simbólico medido por la percepción que otros agentes del mismo campo y de su mayor cercanía tienen del agente analizado.

Además de analizar el conjunto de los recursos con que cuenta cada agente, que constituiría lo que llamamos su "estructura patrimonial", es necesario, como ya señalábamos anteriormente, destacar los principales rasgos de la trayectoria que cada agente ha recorrido a lo largo de la historia reciente. Comprender la complejidad del momento presente en torno al RJP, sin conocer un mínimo de los últimos 20 años - no sólo en el comportamiento de dicho régimen, sino el de sus principales agentes sociales que lo impulsaron, frenaron, obstaculizaron o medraron con él - es quedarnos muy cortos en la posibilidad de visualizar una alternativa justa y digna para los trabajadores y sus familias.

De esta manera, podemos plantear que el mando, el dominio del campo del RJP lo tiene, no precisamente los funcionarios que dirigen al IMSS o al ISSSTE, sino los funcionarios que dirigen los grandes organismos internacionales como el Fondo Monetario Internacional y el Banco Mundial. Aunque cabe la duda de si esos

organismos operan con autonomía propia, o por el contrario, son especialmente sensibles a las presiones de las grandes empresas trasnacionales (ETNS) que trabajan seguros de distinta índole, incluyendo la administración de fondos de pensión (AFP) y diversos servicios de salud y previsión social. Es el caso de las mayores AFP y compañías de seguros que operan en todo el mundo y, en especial y con toda la paradoja que implica, en los Estados Unidos y Europa, donde algo queda del Estado benefactor, a pesar de todo.

Si el mando queda mancomunado entre los organismos internacionales y las grandes empresas transnacionales de seguros y administradoras de fondos de pensiones, entonces, el papel secundario lo cubren los funcionarios públicos como el presidente Vicente Fox, el director general del IMSS, Santiago Levy, y senadores como Emilio Gamboa. Sin embargo, no hay que llamarnos a engaño, creyendo que el mando se ejerce de manera flúida y sin contradicciones. De tal modo que podemos presumir que entre los organismos internacionales y las ETNS no hay un acuerdo sin restricciones, sino diferencias y contradicciones que es importante investigar, analizar y destacar en su oportunidad. Para muestra sólo un botón. Es innegable que el Banco Mundial, por ejemplo, está viviendo momentos importantes de transformación en su organización interna, de tal manera que podríamos formular una oposición interna entre aquellos sectores que mantienen casi sin crítica alguna, los modelos de ajuste estructural que han venido impulsando en los países en desarrollo y no en los países desarrollados - ésta sería otra de sus contradicciones internas que no hay que perder de vista - y un sector, no menos importante, de aquellos grupos de asesores y académicos que, como funcionarios de distinto nivel del mismo BM impulsan programas alternos contra la pobreza y a favor del fortalecimiento de los modelos democráticos. Esta oposición suele ser olvidada, no tomada en cuenta o simplemente ignorada por muchas organizaciones civiles y sociales que luchan a favor de los derechos humanos.

De más está señalar que las ETNS no forman un bloque monolítico. Por el contrario, se disputan grandes porciones del mercado que representan los fondos de pensiones, como lo demues-

tra el hecho del comportamiento de las Afores en México, en lucha abierta por los fondos de los trabajadores y llegan al extremo de contratar personal sólo y exclusivamente dedicados a convencer a los trabajadores para que se cambien de Afore. Recientemente se han hecho públicas las diferentes comisiones que cobran las Afores y sus ganancias obtenidas en los años recientes. Dentro del campo del RJP, la lucha que libran las Afores entre sí, es una de las más intensas y que provoca, entre otras muchas desgracias, la fusión entre ellas al punto de que, en países como Chile, sólo quedan unas cuantas, menos de la tercera parte de las que inicialmente participaron en el sistema de pensiones chileno hace ya más de 20 años y en pleno régimen militar.

Del lado de los operadores políticos de quienes llevan el mando real en el campo del RJP, es decir, de aquellos agentes sociales conocidos generalmente como "la clase política", no toda ella participa activamente en este campo. Por ejemplo, los diputados 'levantadedos' no por el hecho de haber votado las reformas a la Ley del IMSS, son parte activa del campo. Cumplieron lo que les habían asignado otros agentes relevantes y nada más. De tal manera que en esta parte del campo, el de los operadores políticos, destacamos en lugar fundamental a Santiago Levy, no sólo por ser el actual director general del IMSS, sino porque representa también los intereses del sector empresarial, aun cuando existan diferencias en su interior, por ejemplo, entre quienes pagan puntualmente sus cuotas al seguro social y aquellos que se han endeudado o han realizado componendas para evitar el pago o pagar en especie, como supuestamente, el realizado por algunos medios de comunicación que se sumaron a la campaña de linchamiento en contra de los dirigentes del sindicato del IMSS. En apoyo de Santiago Levy, como señalábamos antes, hay personal de la Secretaría de Hacienda, comenzando por su titular, Francisco Gil Díaz. Con diversas respuestas y posiciones, el presidente Fox ha participado activamente en el apoyo de la posición de Santiago Levy, en supuesta defensa de los derechos de los trabajadores.

A este conjunto de 'operadores políticos' de las grandes ETNS, les hacía falta otro tipo de operadores políticos, los legisladores.

Mientras en el PAN maduraban la propuesta de reformas a la Ley del IMSS, bastó que el diputado priísta Manlio Fabio Beltrones, exgobernador de Sonora y señalado como presunto cómplice en el asesinato de Colosio, para que él retomara la iniciativa, la cabildeara con el grupo parlamentario del PRI y la propusiera en la Cámara de Diputados. De nueva cuenta, los legisladores no participan en el campo del RJP de por sí, sino en cuanto que en el campo se disputa una reforma legislativa, es decir, una especie de capital jurídico que impone nuevas normas y reglas de juego en el campo. Para pasar de un régimen social de pensiones a uno de cuentas individuales, se requiere pasar por el Poder Legislativo que, en la actual LIX legislatura y según estudios realizados, se trata de una legislatura secuestrada y con dueño, pues hay demasiados intereses empresariales en su interior. Este dato es importante, pero de nueva cuenta, no hay que llamarse a engaño y considerar que los 500 diputados federales forman un bloque monolítico. En su interior existen diversas y profundas diferencias no sólo las que se refieren a la diferente filiación partidista, sino incluso, al interior de cada grupo parlamentario, como lo han demostrado una y otra vez los priístas.

Estas diferencias entre los legisladores priístas fueron más visibles en la Cámara de Senadores, ahí donde encontramos a dos exdirectores del IMSS -Genaro Borrego y Emilio Gamboa- y a un viejo conocido de Santiago Levy -Carlos Rojas Gutiérrez- cuyas diferencias entre ambos en cuestión de lucha contra la pobreza, dieron lugar a la renuncia de éste último a la Secretaría de Desarrollo Social. Lo más interesante de las clasificaciones que estamos estableciendo al interior del bloque parlamentario del PRI en el senado, es que estos tres senadores, en su momento, fueron clasificados como 'salinistas', por su cercanía y colaboración con el expresidente. Es decir, las diferentes clasificaciones que podemos construír al interior del campo del RJP, como en cualquier otro campo, deben ir al máximo posible, sólo para comprender las actuaciones, apuestas e intereses que los agentes involucrados comprometen en el campo y para, en su momento, tomar las decisiones estratégicas que correspondan a la correlación de fuerzas que guarda en un momento dado el campo concreto.

Si analizamos el lado contrario de la cancha, ahí donde actúan de manera relevante el SNTSS, nos encontramos con otro mosaico de agentes sociales. A riesgo de simplificar y reconociendo que es una parte del campo sumamente compleja, diríamos que la gran oposición interna de esa parte se da entre los que apoyan al SNTSS y los sindicatos y organizaciones corporativas que se le oponen. Los que, con el SNTSS, están a favor de mantener un RJP con sentido social y los que, ciegamente, suponen que el régimen de cuentas individuales será de mayor beneficio para los trabajadores. Otra clasificación se puede establecer, por supuesto, entre las dirigencias sindicales y los trabajadores de base. Subrayamos esta diferencia porque, nos parece, en la actual coyuntura de lucha en torno al RJP, la gran mayoría de los trabajadores de base, independientemente del sindicato al que pertenezcan, parece no estar debidamente informado de lo que está en juego y, por tanto, del gravísimo problema que reviste la modificación y aun la cancelación de miles de CCT y el actual RJP. Pero esta situación se da en uno y otro frente, el que encabeza el SNTSS y el que dirige el Congreso del Trabajo con Leonardo Rodríguez Alcaine a la cabeza.

Cabe seguir haciendo las clasificaciones al interior de cada uno de los bloques. Por supuesto que hay diferencias al interior del SNTSS. La lucha interna se da entre diversas secciones y la dirección general del sindicato. Los abogados laborales del SNTSS, son también agentes relevantes, dada la lucha jurídica que actualmente se desarrolla. Destacan Néstor de Buen y Arturo Alcalde. Pero también hay diferencias entre sindicatos que conforman la Unión Nacional de Trabajadores, entre telefonistas y universitarios, entre electricistas del SME y los del seguro social. Sin embargo, una misma causa los une, la lucha por mantener el derecho a un RJP garantizado por sus actuales CCT. En cambio, del lado del sindicalismo oficialista, más de una causa los divide y los separa, los enfrenta incluso, como la lucha que se da al interior de la Federación de Sindicatos de Trabajadores al Servicio del Estado, la FSTSE, especialmente a partir de la separación del sindicato de los maestros, el más poderoso de todos, y la formación de una federación de burócratas diferente a la oficial. Aquí, lo que se pone

en juego es la reforma a la Ley del ISSSTE que afectaría a muchísimos más trabajadores que a los del seguro social.

Pareciera que hasta aquí termina la descripción de los agentes sociales relevantes del campo del RJP. Sin embargo, falta señalar la participación, aparentemente pasiva, de los millones de derechohabientes, tanto del IMSS como del ISSSTE, en realidad, los beneficiarios y/o perjudicados por lo que se juega en este campo. Se trata de agentes sociales que, desde su silencio y aparente pasividad, han ido generando una cultura y una visión en contra de los servicios médicos y de atención que, de no ser porque la mayoría no tiene alternativas, no tienen más remedio que someterse a largas colas, esperas y malos tratos del personal médico, enfermeras y administrativos de los dos sistemas de seguridad. Y, a pesar de todo, muchos reconocemos los enormes beneficios que ha traído para millones de mexicanos, en especial los trabajadores pobres, el seguro social y el ISSSTE.

Los millones de derechohabientes son los participantes activos y pasivos de la actual coyuntura que lucha por la transformación del RJP. De la manera como tomen postura a favor o en contra del RJP que tienda a imponerse, su posición será fundamental. De ahí que nos falte incorporar a nuestro análisis a otro agente que ha cumplido un papel relevante en las actuales batallas: los medios de comunicación, en particular los electrónicos, la televisión y la radio. Ellos solos constituyen otro campo social de tal relevancia, que ya no se habla de que sea el cuarto poder, es simple y llanamente el poder que actualmente gobierna a México. Este sólo enunciado requeriría otro aborde, igualmente en términos de campo, sólo para visualizar cómo su intervención en el campo del RJP es sumamente peligrosa, por no decir, criminal.

III. Las acciones más relevantes de los agentes sociales, en torno al Régimen de Jubilaciones y Pensiones

En este apartado cabría toda una cronología de las principales acciones implementadas por los diversos agentes sociales que se

disputan el control del campo del RJP. Sin embargo, ya hemos ido señalando algunas de esas acciones. En este apartado presentaremos de una manera más esquemática, las acciones más relevantes que pudiéramos circunscribir al período más reciente, entre los resultados del congreso del SNTSS realizado en marzo de este año, y el momento actual que se vive en preparación para la movilización anunciada para el 1°. de septiembre. No por esquemática, nuestra presentación será meramente indicativa de la expresión de la complejidad que hemos ido describiendo. Porque, por ejemplo, toda la actuación de los legisladores, alude a un largo proceso en el que se fue cocinando la reforma legislativa y plantea un conjunto de acciones en torno a la lucha jurídica.

De la misma manera, si queremos señalar las movilizaciones realizadas por el SNTSS, no queremos agotar con el señalamiento, el conjunto de acciones realizadas, tanto en la ciudad de México como en otras del interior, donde se ha expresado la lucha de los trabajadores del Seguro Social y las de otros sectores que se van sensibilizando a la problemática y defienden sus justos derechos. El esquema tiene que ver más bien, con un intento por visualizar las jugadas que de una y otra parte se vienen realizando en favor de uno u otro proyecto de RJP. En algunos casos, no será suficiente el señalamiento de un proceso de acciones, sino un señalamiento o política de acción que involucra, por ejemplo, a los organismos internacionales. Pero en otros casos, el señalamiento mira más a líneas de investigación o a trabajos académicos realizados que nos pueden dar cuenta de datos más precisos, por ejemplo, de las inversiones realizadas en el período más reciente de algunas ETNS, incluso de empresarios nacionales que invierten en Afores o en servicios de salud.

1. Acciones relevantes desde el bloque que apuesta a favor de un RJP de cuentas individuales.

a) Desde la creación de las Afores en 1997, se inicia el sistema de cuentas individuales, pero se mantiene la Afore Siglo XXI, que corresponde a los trabajadores del Seguro Social y de miles de trabajadores que no escogieron otra Afore.

Aquí hay que registrar el enorme escándalo, sobre el que nadie parece que se haya dado por aludido, en el sentido de que el gobierno federal "tomó prestados" 20 mil millones de pesos, de recursos no reclamados por los trabajadores. La competencia y accionar de las Afores en México dan pie, por ejemplo, al cabildeo que realizan en la Cámara de Diputados para acelerar la reforma a la Ley del ISSSTE, que representa un "mercado" de más de 2 millones de trabajadores. Uno de los principales empresarios mexicanos señalados en estas actividades es Ricardo Salinas Pliego, propietario de TVAzteca, Electra, Banco Azteca y una Afore. Sus mayores competidores son ETNS.

b) Las acciones realizadas por los organismos internacionales, hay que colocarlas en una perspectiva histórica. Desde los Pactos Sociales y Económicos, impuestos por el FMI para condicionar la firma de cartas de intención y dotar de recursos a México para enfrentar las políticas de ajuste económico que, en su inicio en el sexenio de Miguel de la Madrid, fueron brutales para abatir la inflación aparentemente incontrolable de ese período. Entre las principales condiciones que se imponen es la venta de varios cientos de empresas paraestatales y el proceso de *adelgazamiento* del Estado mexicano. Es lo que algunos han dado en llamar la primera generación de las privatizaciones. Hay varios documentos elaborados por el Banco Mundial en los que recomienda a México, continuar con una segunda generación de privatizaciones. Es la fase que va a continuar y acelerarse en el régimen de Carlos Salinas de Gortari que tiene en la firma del Tratado de Libre Comercio de Norteamérica un punto de referencia fundamental. Es la mayor apertura comercial que se da en todo el proceso de las políticas de ajuste y el proceso de reprivatización del sistema bancario (ex) nacional, ahora en manos de capitales extranjeros, salvo el caso de Banorte, propiedad del Grupo Maseca. De ese período datan las reformas a la Ley del IMSS de 1995 y la de 1997. La tercera generación de privatizaciones, tiene que ver con la educación y la salud. A los documentos del Banco Mundial se suman las recomendaciones de estudios e investigaciones realizados por la Organización para la Cooperación y el Desarrollo

Económico, la OCDE, a la que México pertenece desde el régimen de Salinas y representa la ilusoria entrada del país al primer mundo. Diversas voces del FMI, BM, BID y OCDE se han pronunciado por los "beneficios" que traerá la reforma a la Ley del IMSS y el sistema de cuentas individuales.

c) Las acciones de los operadores políticos de las grandes ETNS y los organismos internacionales. Es decir, del presidente de la república, Vicente Fox, el Coordinador de Políticas Públicas de la Presidencia, Eduardo Sojo Garza Aldape, el Secretario de Hacienda, Francisco Gil Díaz, el Secretario de Gobernación, Santiago Creel Miranda, y el Director General del IMSS, Santiago Levy Algazi. Como señalábamos en la parte II, es muy importante ubicar la trayectoria de cada uno de estos agentes sociales y destacar, por ejemplo, que Gil Díaz y Santiago Levy, provienen del grupo salinista y fueron funcionarios importantes durante su gestión. Sus acciones más relevantes no se reducen a la elaboración del proyecto de reformas de la Ley del IMSS. Sus acciones apuntan al impulso de las llamadas *reformas estructurales*, entre las que se ubica la reforma laboral, y dentro de ella, la modificación al RJP. Sus principales acciones tienen que ver en la elaboración de un discurso de medias verdades para denunciar los "privilegios" de que gozan los trabajadores del IMSS, en especial los jubilados y para promocionar las "maravillas" que implicará el RJP de cuentas individuales; además, denuncian de manera sistemática, la dramática situación del IMSS, su estado al borde del colapso, su descapitalización y todo por culpa de los trabajadores. La advertencia mayor la hizo Eduardo Sojo, al inaugurar la primera sesión de la Convención Nacional Hacendaria, quien advirtió que un problema más grave que la deuda del Fobaproa y que el servicio de la deuda externa, lo constituyen los pasivos laborales, es decir, la enorme cantidad de dinero que hay que pagar en todo el sistema de pensiones, no sólo el de los trabajadores del IMSS.

d) Las acciones legislativas orientadas a lograr la aprobación de las reformas a la Ley del IMSS primero y, luego, la Ley

del ISSSTE y de ahí en adelante, los que se dejen. De nueva cuenta, conviene no perder la perspectiva histórica e identificar la actuación de las diferentes legislaturas desde 1982, es decir, desde la LIII legislatura, hasta la actual, que corresponde a la LIX. Incluso con el parteaguas que representa la LVIII legislatura, cuando el PRI pierde por primera vez en su historia la mayoría legislativa. En ese recorrido histórico, hay que identificar las principales modificaciones que ha sufrido, no sólo el RJP, sino el conjunto de la seguridad social. Desde esta perspectiva, puede resultar más comprensible el hecho de que, por ejemplo, el proyecto de reformas a la ley del IMSS se haya fraguado en el grupo parlamentario del PAN, con el apoyo de un bufete jurídico que presta servicios a la Coparmex y, luego, en un segundo momento, sea un diputado priísta el que la retome, la cabildee en su grupo parlamentario y, finalmente la proponga al pleno de la Cámara de Diputados. Un análisis más detallado nos daría elementos suficientes para identificar las trayectorias de los legisladores que impulsaron la iniciativa y sus relaciones con los principales grupos empresariales. De ahí que, en el segundo tiempo del proceso legislativo, cuando se discuten las reformas en el Senado, aunque hubo posturas críticas de algunos senadores priístas, la reforma ya iba cocinada y fue aprobada en "la noche trágica" del miércoles 10 de agosto de 2004. Sin embargo, no hay que perder de vista dos hechos que darán mucho de qué hablar. Algunos lo llaman "metida de pata"[11], otros, como el abogado laboral Arturo Alcalde, señalan que la reforma aprobada entra en el capítulo VIII de la Ley del IMSS, denominado "del sistema de profesionalización y desarrollo", cuyo primer artículo, el 286-F, establece que "lo dispuesto en este capítulo sólo será aplicable a los trabajadores de confianza a que se refiere el artículo 256 de esta ley". No es el único error legislativo. Algunos abogados laborales han detectado otros, quizá el más notable es que, en la publicación en el Diario Oficial de la Federación, la ley señala que debe ir la firma del

11 Miguel Ángel Granados Chapa, en su columna del viernes 13 de Agosto de 2004, en el diario REFORMA, señala el garrafal error.

titular del Ejecutivo Federal, es decir, del Presidente de la República, y del titular de la dependencia respectiva, en este caso de la Ley del IMSS, del Secretario de Salud. Pero no resultó así, en lugar de éste, va la firma del Secretario de Gobernación.

2. *Acciones relevantes desde el bloque que apuesta a favor de un RJP de reparto o solidario.*

a. Las acciones más relevantes en este bloque tienen que ver con las realizadas por el SNTSS, tanto por sus dirigentes, como por sus delegados sindicales y los trabajadores de base. Hay una movilización permanente a lo largo de estos últimos cuatro meses. Se puede advertir, además, que se han acumulado poco más de dos años de debate y negociaciones en torno al CCT y, en particular, la revisión del RJP con las autoridades del IMSS que, con las reformas aprobadas a la Ley del IMSS, a pesar de que no tiene una afectación directa a los trabajadores de base, sino a los trabajadores de confianza, sí hay una injerencia indebida en la afectación al CCT. Aquí, como en los apartados anteriores, se hace necesaria la visión histórica, para darnos una idea de la trayectoria de lucha sindical que ha distinguido al SNTSS y registrar un dato que puede llamar la atención. Sus trabajadores de base se rigen por el Apartado A del Artículo 123 y no por el Apartado B que se refiere a los trabajadores del Estado. En la historia reciente, hay que mirar con lupa los dos años de negociaciones del sindicato con las autoridades del IMSS, sólo para valorar todo lo que el sindicato cedió en las negociaciones frustradas por la aprobación de la Ley, que era muchísimo más de lo que cualquier director del Seguro Social hubiera imaginado, sólo con medir del 3 al 10% del salario en las aportaciones de los trabajadores al RJP y el aumento de la edad de jubilación.

b. Las acciones que realiza la UNT, no sólo en solidaridad con los trabajadores del seguro social, sino en defensa propia, pues hay la conciencia de que la afectación al RJP de los trabajadores del IMSS, es sólo el primer paso en el proceso de

desmantelamiento de todos los CCT, para imponer el régimen de cuentas individuales. La visión histórica de esta lucha sindical y la manera como se fue formando la UNT, nos da una idea más precisa de lo que significa el sindicato de los telefonistas y su líder neocharro Francisco Hernández Juárez. Lo mismo podemos hacer con el sindicalismo universitario y sus principales dirigentes. Un caso digno de estudio es el del Sindicato Mexicano de Electricistas, que agrupa a los trabajadores de la Compañía de Luz y Fuerza del Centro. Este conjunto de acciones giran en torno a declaraciones y algunas movilizaciones. Pero no hay que perder de vista que son las organizaciones que convocan a una megamarcha para el 1°. de septiembre, el día del IV Informe de Gobierno del presidente Vicente Fox.

c. Finalmente, llamamos la atención de las acciones que se realizan en torno a los sindicatos de burócratas, desde la escisión de la FSTSE encabezada por el SNTE, hasta la expectativa que guardan muchos burócratas ante lo que ocurra con las reformas a la Ley del ISSSTE.

3. El papel de los medios de comunicación

Quisimos colocar deliberadamente aparte el papel de los medios de comunicación, a pesar de que han tenido un papel relevante en la imposición de una visión legítima de lo que ocurre en torno al RJP y, en particular, en el IMSS y también en el ISSSTE. Aun cuando los medios constituyan un campo social relativamente autónomo, en la práctica son el poder que gobierna al país, son el referente de toda la clase política; y la política misma se ha convertido en una política mediática.

Los medios, por tanto, merecerían un tratamiento aparte, sólo para destacar los rasgos más relevantes de la mediocracia que nos gobierna. Durante el período que analizamos, abril - agosto, el hecho más destacado tiene que ver con la masiva convocatoria que hicieran los medios a la megamarcha contra la inseguridad pública el domingo 27 de junio, marcha que rebasó a sus organizadores y convocantes, pero que ahí queda para la mejor interpretación.

Con no menos entusiasmo, los medios han tomado la causa del RJP de cuentas individuales y muestran con verdades a medias la dramática situación que pasa en el IMSS y que, por tanto, son necesarias las reformas legales, aunque eso sí, no se cansan de repetir que aunque eso no resuelve el grave problema financiero del Seguro Social, sí es un primer paso que es necesario dar. De manera relativamente orquestada, los medios han creado un clima de hostigamiento en contra de los trabajadores del IMSS quienes se ven enfrentados a modificar sus estrategias y planes de movilización, para concentrarse en campañas masivas de información, difusión, propaganda y, en particular, para ganarse la benevolencia de los derechohabientes, con quienes realizan un compromiso, laboral y profesional, pero sobre todo, de carácter político.

Los medios de comunicación no son sólo la radio y la televisión. Son los de mayor penetración y los mayores constructores de opinión pública masiva y popular y, de alguna manera, de realidades antes no existentes. Pero también existen los columnistas, los que construyen otro tipo de opinión y, en particular, otra visión de la realidad y tienen influencia y poder en aquellos agentes sociales con mayor capacidad de tomar decisiones. Sus lectores son los legisladores y los funcionarios públicos, aun cuando a esos altos funcionarios les lleguen sólo síntesis informativas elaboradas por especialistas en medios. Pero, en general, como todo campo social, el campo de los medios de comunicación, o de los periodistas, es también un campo de luchas sociales, de lucha por obtener mayor *rating*, de tener mayor audiencia o de ser referente de los tomadores de decisiones. Un análisis más detallado nos podría dar cuenta, por ejemplo, del distinto tratamiento que han venido dando al SNTSS y a los directivos del IMSS, hasta llegar a las versiones más ridículas y de muy bajo nivel de debate que llevó a una de las movilizaciones más significativas del SNTSS en la ciudad de México: cortar la Avenida de los Insurgentes, a la altura del World Trade Center, donde están las instalaciones de CNI 40, para protestar por el tratamiento que David Páramo, uno de sus comentaristas en materia financiera, le ha dado al sindicato y, en particular, contra su dirigente Roberto Vega Galina, a quien más bien ha insultado a través de la televisión, y no ha dado argumentos consistentes.

Lo cierto es que un enfrentamiento del SNTSS, con sus principales dirigentes a la cabeza, con los medios de comunicación es una lucha de alto riesgo, que habrá que dar seguimiento a la manera como se desarrolle. Lo cierto es que los medios tienen una enorme responsabilidad de tipo ético, en el manejo correcto de esta problemática en la que, tarde o temprano, también les afecta, porque sus trabajadores, aun los de confianza, también van a requerir de un RJP que realmente les favorezca.

En el conjunto del campo del RJP, el aspecto más delicado tiene que ver con la manera como los medios de comunicación manejen la situación de los derechohabientes, en quienes, a lo largo de los años, han creado un clima de queja permanente en contra del Seguro Social, sin acabar de explicar las causas estructurales del desabasto de medicinas, de renovación de equipo médico y de las sobrecargas laborales sobre médicos y enfermeras. Si no explican esta situación, mucho menos le dan difusión al doble hecho vergonzoso y escandaloso que el Dr. Santiago Levy Algazi, Director General de la institución de seguridad social más grande de América Latina, tenga un sueldo de más de 200 mil pesos mensuales, que equivalen al trabajo de más de 15 médicos familiares y, además, para el colmo del descaro, cuenta con un seguro de gastos médicos mayores, con lo que se confirma su enorme confianza en la institución que dirige.

IV. Tendencias previsibles al corto y mediano plazo

1) Los errores técnicos que contiene la reforma legal, puede dar lugar a un enfrentamiento y agudización del debate en los grupos parlamentarios que pactaron dichas reformas. Se puede cobrar la factura al momento de discutir el presupuesto 2005, o en cualquier otra importante reforma legislativa del próximo período ordinario de sesiones.

2) Los organismos internacionales y las ETNS mantendrán su presión para imponer el RJP de cuotas individuales y esto se podrá reflejar en la reforma a la Ley del ISSSTE.

3) Un punto de referencia obligado es lo que ocurra alrededor del 1°. de septiembre, tanto por la movilización que logre la UNT y otros sindicatos, como por la referencia que haga el presidente Fox en su informe de gobierno.

4) El SNTSS y el IMSS llegarán a las negociaciones de octubre relativamente desgastados, pero con las mismas posturas de difícil negociación y disposición para tomar acuerdos. En esta situación, no es difícil que el SNTSS estalle la huelga en alguna modalidad que no afecte a los derechohabientes. En la misma línea, no es difícil que se realicen huelgas de solidaridad en modalidades que no provoque animadversión en la mayoría de la gente.

5) Es posible que el SNTSS llegue fortalecido a las negociaciones de octubre, por el desarrollo que tome la estrategia jurídica, tanto la demanda de amparo, como la demanda de inconstitucionalidad que logre promover con los agentes sociales que tengan atribuciones para impulsarla en la Suprema Corte de Justicia de la Nación.

6) No es difícil que la reforma a la Ley del ISSSTE proceda con menos errores jurídicos, pero que eso despierte mayores inquietudes y movilizaciones en los principales sindicatos, como el SNTE y que, al mismo tiempo, se agudice el conflicto al interior de la FSTSE, pero también tenga un efecto de rebote en el conflicto interno que vive el PRI, entre madracistas y gordillistas, que no sólo luchan por la candidatura presidencial, sino por el control del partido.

7) En general, una tendencia de mediano plazo es que la lucha por mantener el RJP será parte de la lucha por la presidencia de la república, en esta sucesión adelantada que, como señala Marcos en su reciente comunicado, "el calendario vigente marca la mitad del año de 2004, pero la programación a ratos parece estar a mitad del siglo XIX, y a ratos a mitad del año 2006". Y más adelante su mejor frase sobre la *sucesión adelantada*: "el 2006 será el año más largo de la historia, empezó en enero del 2004."[12]

12 Subcomandante Marcos, "Leer un video. Primera parte: Un islote", comunicado publicado por el diario La Jornada, el viernes 20 de agosto de 2004 y distribuido por vía electrónica por Enlace Civil, AC

V. Lecciones rescatables para la defensa de los derechos humanos

Como en otras grandes luchas sociales, y en particular la lucha por la defensa y promoción de los derechos humanos, hay tres grandes lecciones que no siempre sabemos conjugar, combinar e implementar adecuadamente.

1) En la era de los medios, lo que no sale en la tele no existe. Lo que sí sale es lo verdadero. Ahí está la difusión hasta el cansancio de las imágenes del enfrentamiento en Guadalajara entre altermundistas, ¿o provocadores?, y policías estatales y municipales. De ahí la opinión movilizada en contra de chilangos y cegeacheros que fueron a atacar a Guadalajara y a Jalisco, nótese el eufemismo por el que se confunde a un simple policía con la capital del Estado y al Estado mismo. Como, por el contrario, las vejaciones, torturas, amenazas de violación a las mujeres y las detenciones arbitrarias no se vieron en la tele, entonces, el Informe Especial de la CNDH dice puras mentiras.

No de otra manera ocurre con el problema del IMSS y el SNTSS: lo que no sale en la tele, no es verdad; lo que sí sale, eso es lo verdadero.

Lección número 1: las luchas sociales y, en particular, la defensa y promoción de los Derechos Humanos, requiere de una estrategia de comunicación. Botón de muestra: ahí está el impacto que produjo en la opinión pública de los Estados Unidos la publicación de las fotos de soldados estadounidenses torturando a prisioneros iraquíes. Abu Ghraib pasa a la historia por el abuso de los invasores exhibido en los medios

2) Todas las luchas sociales, en especial las que se desarrollan en explícita defensa y protección de los derechos humanos, tienen un punto de referencia fundamental en la legislación vigente y, además, en el derecho internacional de los derechos humanos, como lo mencionamos al principio de nuestra exposición.

En el análisis del campo del RJP, entre los principales personajes encontramos a los abogados laborales, pero también a los abogados de empresa, autores intelectuales de la reforma aprobada. Ahí hay un campo de luchas específicas por la apropiación del capital jurídico que se pone en juego. Las leyes son sólo unas herramientas que se utilizan en estas batallas legales. Pero también entran en la batalla por imponer la producción de nuevas leyes, de nuevas herramientas legales. La lucha jurídica echa mano, por parte del SNTSS, de recursos como el amparo y la demanda de inconstitucionalidad.

Lección número 2: la defensa de los derechos humanos requiere de una estrategia jurídica, sin la cual, difícilmente se logra la plena vigencia de derechos adquiridos, como los enunciados al principio de este artículo. Saber diseñarla es un arte, requiere de la competencia necesaria de abogados y expertos en diversas ramas del derecho, pero en especial, del derecho internacional de los derechos humanos y su exigibilidad, tanto en los tribunales nacionales como en el ámbito internacional.

3) Finalmente, las luchas sociales y la defensa de los derechos humanos tienen un punto de partida estrictamente político, pero en su desarrollo, no siempre se hace la mejor política que no es sino el arte de hacer realidad lo posible y el arte de sumar voluntades a un propósito común.

Por supuesto que, en torno al conflicto del IMSS, vemos que ha habido de política a política y, entre otras cosas, jugadas sucias y verdadera politiquería. Como en la antigüedad y a lo largo de la historia, sigue siendo cierto un viejo principio, 'divide y vencerás'. Las divisiones al interior del movimiento sindical y, en especial, al interior del SNTSS, entre su dirigencia y las dirigencias seccionales y entre éstas y los trabajadores de base son el flanco más débil de los trabajadores que luchan en defensa de su CCT.

Pero hay otro flanco de mayor debilidad y dispersión: los derechohabientes. En buena y sana política, quien los gane a su causa, ganará la batalla por imponer un RJP.

Lección número 3: Todos los movimientos sociales y la defensa de los derechos humanos requiere de una clara estrategia política, tanto para sumar voluntades a la propia causa, como para desarrollar una capacidad de negociación y cabildeo entre las diferentes fuerzas sociales en conflicto y, en particular, con los tomadores de decisiones.

De la adecuada combinación de estas tres lecciones, se dirimirán los diferentes conflictos sociales. Al menos, nos da la idea de cómo es que se llegan a imponer las visiones y los proyectos de los poderosos de siempre y, en este caso, de los privatizadores que ahora imponen un RJP de cuotas individuales, pero el día de mañana intentarán privatizar todos los servicios de salud y también los de la educación. Salud y educación han dejado de ser derechos humanos elementales para quienes nos gobiernan. Ahora, como sugieren los organismos internacionales, son mercancías que se pueden vender al mejor postor, es decir, al que los pueda pagar. ¿Permitiremos este avance? De ahí la importancia de la lucha del SNTSS.

Enrique Ponce de León sj. *¿Vida espiritual o espiritualidad de la vida?* El autor muestra las vicisitudes del sentido de *espiritualidad*. Por influjo de la filosofía griega, el ideal humano se hizo consistir en ser virtuoso, en reprimir pasiones, deseos, placeres. Sigue el monaquismo (s. III) ajeno al compromiso con la historia y el mundo; aunque un monje, el Papa San Gregorio Magno habla de la contemplación que desemboca en acción. Hacia el siglo VII se predica la penitencia corporal, en un ambiente de miedo a Dios. En la época de Carlomagno, gran vigor espiritual, se aconseja leer la Biblia y ayudar a los pobres. La palabra *espiritualidad* se empezó a usar en el s. XI, como opuesta a sensualidad y animalidad. Nace la espiritualidad de las peregrinaciones para renovarse por la penitencia y oración. Los cruzados se despojan de sus bienes, dejan a los suyos y emprenden una lucha santa. Francisco de Asís: ardiente amor a Cristo, sencillez fraterna, pobreza, humildad y alegría. Domingo: dar a los demás el fruto de la propia contemplación. Después; «vivimos en un valle de lágrimas... desterrados hijos de Eva... gimiendo y llorando". En los ss XIV y XV aparecen movimientos

Enrique Ponce de León, SJ. *Spiritual Life or Spirituality of Life?* The author shows the changes in meaning of *spirituality*. Through the influence of Greek philosophy, the human ideal came to consist in being virtuous, in repressing passions, desires, pleasures. Monarchical principles follow (3rd century) devoid of commitment with history and the world; although a monk, Pope Saint Gregory Magnus speaks of the contemplation which leads to action. Toward the 7th century corporal penance is preached in an atmosphere of fear of God. In the times of Charlemagne, a time of great spiritual vitality, reading the Bible and helping the poor is recommended. The word *spirituality* began to be used in the 11th century in opposition to sensuality and animality. The spirituality of pilgrimages is born to be renewed by penance and prayer. The Crusaders give up their riches, leave their homes and take up a holy struggle. Francis of Assisi: Ardent love of Christ, fraternal simplicity, poverty, humility and joy. Dominick: give to others the fruit of one's own contemplation. Afterwards "we live in a valley of tears...exiled children of Eve...wailing and crying." In the 14th and 15th centuries there

como el de los místicos ingleses, y el anónimo escritor de *La nube del no saber*. La ascética busca el sufrimiento corporal. Kempis, devoción intimista y divorcio entre teología y espiritualidad. En el s. XVI, Ignacio de Loyola, con sus *Ejercicios Espirituales* revoluciona la espiritualidad y la oración: *contemplativos en la acción, ver a Dios en todas las cosas*. Teresa de Ávila y Juan de la Cruz, revolucionarios de la espiritualidad en medio de un mundo de Inquisición y de represión absoluta. Francisco de Sales: devoción, optimismo realista y humanismo devoto. Port-Royal pretende retornar a la Iglesia primitiva, con el rigor moral y pesimismo respecto a la naturaleza humana. Se da un movimiento místico por el abandono a la voluntad de Dios; las autoridades eclesiásticas desconfían, y persiguen ese movimiento. En el s. XVII hay una reacción antimística y una piedad tradicional. En los ss. XVIII y XIX: un Dios moralizante y lejanía del mundo. Porque no aman a los demás, creen que aman a Dios. ¿Retos para nosotros? Para la Biblia todo es bueno, la vida es buena. El paraíso existe. Es tarea nuestra reconquistarlo. Jesús no enseñó el desprecio al mundo ni al cuerpo. El hombre junto con Dios, es

appeared movements such as that of the English mystics and the anonymous writer of *The Cloud of Unknowing*. The ascetic looks for corporal suffering. Kempis: a personal, intimate devotion and the divorce between theology and spirituality. In the 16th century, Ignatius Loyola with his *Spiritual Exercises* revolutionized spirituality and prayer: *contemplatives in action, seeing God in all things*. Teresa of Avila and John of the Cross, revolutionaries of spirituality in the midst of a world of Inquisition and absolute repression. Francis de Sales: devotion, realistic optimism and devoted humanism. Port-Royal pretends to return to the primitive Church with moral rigor and pessimism with respect to human nature. The result is a mystic movement because of abandonment to the will of God; the ecclesiastic authorities are distrustful and persecute this movement. In the 17th century there is an anti-mystical reaction and a traditional piety. In the 18th and 19th centuries: a moralizing God distant from the world. Because there is no love of the other, it is believed that there is love of God. Challenges for us? According to the Bible all is good, life is good. Paradise exists. It is our homework to reconquer it.

el que transforma el mundo. Importa volver a la espiritualidad del Evangelio, a la manera de vivir de Jesús. Dios es el Dios de la fiesta y de la vida, del amor y de la felicidad. Nuestra vida espiritual está inmersa en el mundo, especialmente en los que sufren. Los cristianos celebramos la Vida.

Dr. Héctor Garza Saldívar, S.J. UN PEQUEÑO DIOS. EL HOMBRE COMO CREADOR DE LA HISTORIA. La historia se presentó como contrapartida de la naturaleza, lo más humano, lo menos animal. Nuevo Cronos fue devorando a sus hijos entre claroscuros de sentidos (hermenéutica) y de humanas existencias (existencialismos), donde todos somos extranjeros. El ser individual narcisista se percibe como fin último; rinde culto a lo nuevo descalificando el pasado. Sin asideros firmes, se señala el final de las *ideas* de Historia y de Humanidad, lo que no coincide con el final de su *realidad*. Ya no se discute cuál sea el posible fundamento sino si sea legítima la búsqueda de fundamento. Quizá sea ésta la propuesta filosófica aceptable para la búsqueda de la emancipación humana que no termine en la secular dominación de

Jesus did not teach scorn for the world nor for the body. Humankind, together with God, is what transforms the world. What is important is to return to the Gospel's spirituality, to Jesus' way of living. God is the God of celebration and life, of love and happiness. Our spiritual life is immersed in the world, especially in those who suffer. We Christians celebrate Life.

Dr. Hector Garza Saldivar, S.J. A SMALL GOD. MAN AS CREATOR OF HISTORY. History was presented as a counterpart of nature, the most human, the least animal. New Cronos was devouring its children between chiaroscuros of meanings (hermeneutics) and human existences (existentialisms), where all of us are strangers. The individual narcissistic being perceives himself as the ultimate end; it subdues cult to the new, disqualifying the past. Without firm bases, the end of History's and Humanity's ideas are pointed out, which does not coincide with the end of their *reality*. Whatever the possible basis could be is not discussed but rather if the search for a basis is legitimate. Perhaps this is the acceptable philosophical proposal for the search of human emancipation which does not end in

la cultura occidental En un mundo desorientado, Zubiri, desde la realidad física replantea la novedad de la historia. La historia no es un proceso por el que la Humanidad va realizando sus potencialidades predeterminadas sino un proceso por el que nos hemos ido *capacitando socialmente* para alumbrar *posibilidades inéditas* de la realidad. El hombre crea la realidad misma creando primero su misma posibilidad. Esta creación nos lleva a ver al ser humano como "*un pequeño Dios*". La historia es creadora y conformadora de mundo. Lleva la dirección y el sentido que *le hemos querido dar*, y llevará la que *le queramos dar*. Tenemos la posibilidad de destruírnos globalmente como la tenemos de construír un mundo de humanidad. El término "filosofía de la historia" ha caído en descrédito por sus aprioris idealistas o materialistas. Se habla más de una "filosofía analítica de la historia" que de una "filosofía especulativa de la historia". Habría que rehabilitar el término desde Zubiri. Si hay una "realidad histórica", es posible una reflexión filósofica sobre ella en tanto que "realidad". Y esto sería "filosofía de la historia". El saber metódico es de fundamental necesidad, no para convertirlo en instrumento de dominación sino

secular domination of western culture. In a disoriented world Zubiri re-establishes the novelty of history from the perspective of physical reality. History is not a process through which Humanity is accomplishing its predetermined potential, but rather a process through which we have been empowering ourselves socially in order to discover the inedited possibilities of reality. Man creates reality itself, creating first his own possibility. This creation brings us to see the human being as *"a small God"*. History creates and gives form to the world. It holds the direction and the meaning that we *have wanted to give it*, and it will hold that which we *will wish to give it*. We have the possibility to destroy ourselves globally just as we have the possibility to construct a world of humanity. The term "philosophy of history" has fallen into ill repute for its idealistic or materialistic a prioris. We speak more about an "analytic philosophy of history" than a "speculative philosophy of history". We need to rehabilitate the term from Zubiri's perspective. If there is an "historic reality", a philosophical reflection is possible about it as far as "reality" is concerned. And this would be "philosophy of history". Methodical knowledge

para apropiarnos nuestro pasado, realizarnos en nuestro presente y proyectar el futuro. La Universidad sigue siendo el lugar privilegiado donde aparece la mera perpetuación de un mundo realizado, pero también brota la inquietud de abrir el horizonte a un mundo posible.

Dr. Ibáñez, Alfonso. *Gustavo Gutiérrez: El Dios de la vida y la liberación humana*. Para Gutiérrez y para José María Arguedas el Perú les enseñó que el Dios de los señores no es igual al Dios de los pobres. Dios es esperanza, alegría; conocer a Dios en la Biblia también significa amar. En Medellín, 1968, los pobres irrumpen en la escena; la Iglesia cambia; la teología de la liberación es *una nueva forma de sentir a Dios*. Gutiérrez hace un trabajo teológico profético; para Arguedas hacer teología es escribir una carta de amor a Dios, al pueblo, a la Iglesia. La teología latinoamericana deja de ser mero eco de la europea, y se hace fuente. Interlocutor privilegiado de la teología europea era el no creyente. En América Latina, el "no persona". ¿Cómo decirle al no-humano que Dios es su padre? La

is of fundamental necessity, not in order to convert it into an instrument of domination but in order to take hold of our past, to become fulfilled in our present and project the future. The University continues being the privileged place where the mere perpetuation of a realized world appears, but also the place where concern buds forth to open the horizon to a possible world.

Dr. Ibáñez, Alfonso. GUSTAVO GUTIÉRREZ: THE GOD OF LIFE AND HUMAN LIBERATION. For Gutiérrez and for José María Arguedas, Peru taught them that the God of the rich is not equal to the God of the poor. God is hope, joy; knowing God in the Bible also means loving. In Medellin, 1968, the poor burst onto the stage; the Church changes; liberation theology is *a new form for sensing God*. Gutiérrez presents a prophetic theological work; for Arguedas theologizing is writing a love letter to God, human beings, to the Church. Latinamerican theology is no longer a mere echo of European theology, but is now a source. The non-believer was the privileged person in the conversation in European theology. In Latinamerica, it is the non-person. How can the non-

teología de la liberación es una nueva manera de hacer teología: una reflexión crítica de la praxis del amor histórico. El pueblo hace su camino en seguimiento de Jesús. Estos planteamientos suscitaron una controversia eclesial y teológica. Para algunos eran demasiadas novedades, otros veían afectados sus intereses o su entendimiento de la fe. Y eso que Gutiérrez se inspiró en la POPULORUM PROGRESSIO de Paulo VI. A los que se preguntan si la teología de la liberación mantiene vigencia después de la caída del muro de Berlín, Gutiérrez responde que el punto de partida no fue la situación de los países de Europa del Este sino la inhumana pobreza de nuestro continente. Juan Pablo II: los pobres son los primeros en sentir la necesidad de este *evangelio de la liberación* radical e integral. En Europa se han preguntado: "¿Cómo hacer teología después de Auschwitz?". Gutiérrez: "¿cómo hablar del Dios de la vida cuando se asesina masiva y cruelmente en el *rincón de los muertos*? " No se trata sólo de un análisis social sino de una decisión teocéntrica: El pobre debe ser preferido porque Dios es Dios. Nos topamos ante el fracaso de la humanidad, ante nuestro propio fracaso, ante el fracaso de la creación de Dios".

human be told that God is his father? Liberation theology is a new way of doing theology: a critical reflection of the practice of historical love. Human beings journey by following Jesus. These propositions raised an ecclesial and theological controversy. For some there were too many new things; others saw their interests or their understanding of faith affected. Gutiérrez took his inspiration from Paul VI's POPULORUM PROGRESSIO. For those who wonder if liberation theology is still in force after the fall of the Berlin Wall, Gutiérrez answers that the starting point was not the situation of the Eastern European countries but the inhuman poverty of our continent. John Paul II: the poor are the first to feel the necessity of this *gospel of radical and integral liberation*. In Europe they have raised the question: "How can we theologize after Auschwitz?" Gutiérrez asks: "How can one speak of the God of life when there is such massive and cruel killing in the *corner of the dead?* It is not just a question of social analysis but also a theocentric decision: The poor should be preferred because God is God. We run into the failures of humanity, our own failures, the failures of God's creation.

Luis A. Aguilar Sahagún. Lo incondicionado del amor, la verdad y la justicia. Ensayo sobre la raíz del Ethos. En nuestra época el anhelo de lo absoluto se vive como una nostalgia difusa. El pensamiento postmoderno ha puesto en el centro de su reflexión la puesta en cuestión de valores proclamados o reconocidos como absolutos en el mundo moderno. En este ensayo se analiza de qué manera lo absoluto puede estar presente en la acción humana, en medio de un mundo de sentidos fragmentados. Se argumenta que el amor, la verdad y la justicia remiten, desde la experiencia de la vida, a lo incondicionado, y que a partir de esa experiencia se van cimentado las bases de un *Éthos* de alcance mundial.

Pedro J. de Velasco R. S.J. Un año del Departamento de Filosofía y Humanidades del Iteso. En Agosto de 2003 el ILFC y el ITESO crearon el Departamento de Filosofía y Humanidades del Iteso. El primer año ha sido un tiempo de adaptación a la comunidad universitaria. Hemos tenido el apoyo incondicional y generoso del Iteso, en los aspectos administrativo, académico y económico. Ningún estudiante con interés y capacidad se quedará sin estudios por falta de recursos

Luis A. Aguilar Sahún. The unconditional aspect of love, truth and justice. Essay about the roots of the Ethos. In our times the longing for the absolute lives like a vague nostalgia. Postmodern thought has put the questioning of values, proclaimed or known as absolutes in the modern world, in the center of its reflection. In this essay the author analyzes the manner in which the absolute can be present in human action, in the middle of a world of fragmented meanings. He argues that, based on life's experience, love, truth and justice point to the unconditional aspect and that, starting from this experience, the foundations of an *Ethos* within the reach of the world are being laid.

Pedro J. de Velasco R., SJ. A year of the philosophy and humanities department at Iteso. In August of 2003 the ILFC and Iteso created the Department of Philosophy and Humanities of Iteso. The first year has been a time of adaptation to the university community. We have had the unconditional and generous support of Iteso administratively, academically and economically. No student with interest and ability will be left without studies because of lack of economic

económicos. A nuestro equipo y programas de maestría y licencia se han integrado ya los del Doctorado en Filosofía de la Educación del Iteso, doctorado que pretende abrir un espacio de recuperación filosófica de la propia experiencia profesional. Hemos mantenido nuestros diplomados de filosofía e historia de la filosofía y hemos recibido peticiones para ofrecerlos en diversas instituciones. Hay también la propuesta de ampliar los programas del departamento al área de literatura y otras disciplinas de corte humanista. Han continuado nuestros ciclos de conferencias abiertos al público, y nuestra revista XIPE-TOTEK ha llegado ya a su número 50. Aparte de nuestro trabajo directamente académico, continuamos con otras formas de intervención social, especialmente con grupos marginados o minoritarios. Queremos mantener nuestros niveles de calidad académica. La Compañía de Jesús -a través del equipo jesuita- sigue siendo la responsable última de las orientaciones y programas, del estilo, espíritu y calidad de nuestra actividad en el nuevo departamento. Ofrecemos este servicio a los pretendientes de una sabiduría puesta al servicio de la humanización de nuestro mundo.

resources. As an addition to our undergraduate and masters programs, we have integrated the doctorate program of Philosophy and Education at Iteso, a doctorate which intends to open a space for recuperating one's own professional experience from a philosophical dimension. We have maintained our diplomados in philosophy and the history of philosophy and have received requests to offer them at various institutions. There is also the proposal to amplify the programs of the department in the area of literature and other humanistic disciplines. We have continued our cycles of conferences open to the public, and our review XIPE-TOTEK has put out its 50th edition. Apart from our strictly academic work, we continue with other forms of social intervention, especially with marginalized groups or minorities. We wish to maintain our levels of academic quality. The Society of Jesus -through the Jesuit team- continues being the last word for the orientation, programs, style, spirit and quality of our activity in the new department. We offer this service to those who are seeking a wisdom that they can put to the service of humanizing our world.

David Velasco S.J. DERECHOS HUMANOS: EL PROBLEMA DE LAS PENSIONES. Nuestras colaboraciones toman los derechos humanos como una clave de lectura de la realidad. En este artículo no hago un análisis riguroso de todos los aspectos de esta violación a un derecho humano laboral sino llamo la atención en torno a su complejidad que cuestiona el actual modelo de desarrollo que se ha venido imponiendo en el país, y en muchos otros países en vías de desarrollo, con el consiguiente desmantelamiento del Estado social. El actual Régimen de jubilaciones y pensiones (RJP) de que gozan los trabajadores del IMSS, cuyo sindicato defiende tenazmente, es sólo la punta del iceberg de todos los RPJ de trabajadores como los petroleros, electricistas, telefonistas, universitarios, y otros. Primero, comienzo con un esquema sencillo, a partir de la construcción de un campo social en relación directa al RJP, como parte de todo un sistema de seguridad social. El papel del Estado social, en proceso de desmantelamiento, es fundamental. En un segundo momento, intento describir las posiciones estructurales de los principales agentes sociales involucrados en este campo. Analizo, hasta donde es posible, su estructura patrimo-

David Velasco, SJ. HUMAN RIGHTS: THE PROBLEM WITH PENSIONS. In our collaboration we consider human rights as a key to reading reality. In this article I don't do a rigorous analysis of all the aspects of this human rights labor violation. Rather, I call attention to its complexity which questions the present model of development that has managed to be imposed on the country, and in many other countries in course of development, with the consequent dismantling of the social State. The present Regime of pensions and social security (RJP) that workers of the IMSS benefit from, and which the syndicate defends tenaciously, is only the tip of the iceberg for all the retired workers such as electricians, university personnel, those in the oil industry and telephone services, etc. First, I begin with a simple outline, beginning with the construction of a social field in direct relation to the Regime for retirement benefits as part of a whole social security system. The role of the social State, in process of dismantlement, is fundamental. Secondly, I try to describe the structural positions of the principal social agents involved in this field. I analyze, to the point that I can, its patrimony structure, that is, the totality of resources at

nial, esto es, el conjunto de recursos con los que cuentan para imponer su proyecto, y las relaciones que se establecen entre dichos recursos. Este análisis permite bosquejar quién o quiénes tienen la iniciativa del juego. En un tercer momento hago un esbozo de las principales acciones realizadas recientemente por los agentes relevantes, sus principales disposiciones, sus intereses y apuestas que han venido realizando. Finalmente, planteo una serie de tendencias previsibles en el corto y mediano plazo, para los diferentes agentes sociales involucrados, en el contexto político enrarecido y confuso, marcado por una *sucesión presidencial adelantada*.

their disposal to accomplish the project, and the relations which are established among said resources. This analysis provides us with an outline of those who hold the initiative in the game. Thirdly, I do a rough draft of the principal actions recently assumed by the relevant agents, the principal measures, interests and risks that they have managed to take. Finally, I propose a series of foreseeable short-term and medium-term tendencies for the different social agents involved, in the confused and rare political context marked by *a presidential succession being felt very much in advance*.