

Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades ITESO

XV Aniversario



**ipe tottek**

Re-encarnación, 8°, PERSPECTIVA CATÓLICA  
Parlamento de las religiones, 2°, LA ESPERANZA  
Derechos humanos, 2°, UN PAÍS CONFRONTADO

Vol. XV/No.4/31 de Diciembre de 2006/60 Pesos

no.

60

## ■ PRESENTACIÓN

*Magno cum iubilo*.....pág.298

## ■ FILOSOFÍA

*Re-encarnación y Karma.*

*Concierto del tecladista José Luis Muñoz*.....pag.300

*Perspectiva católica*.....pag.300

*Balance final*.....pag.315

Dr. Jorge Manzano, sj

## ■ FILOSOFÍA Y RELIGIÓN

*El momento de verdad de la religión*.....pág.330

Mtro. Jaime Torres Guillén

---



*Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades, ITESO (antes ILFC),  
Guadalajara. Vol. XV, No. 4. No. de Publicación 60. 31 de diciembre de 2006*

---

## ■ PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES

*La esperanza y el movimiento interreligioso*.....pág.343

Rev. Dirk Ficca

## ■ LITERATURA

*El maniquí*.....pág.347

Jesús Norberto García

## ■ DERECHOS HUMANOS

*El poder empresarial*.....pág.358

Lic. Gabriel Mendoza Zárate

*Un país confrontado*.....pág.383

Dr. David Velasco, sj

## *Magno cum iubilo*

Con gran gozo, *magno cum iubilo*, celebramos los jesuitas de todo el mundo bellos jubileos 2006 de tres de los primeros jesuitas: Ignacio de Loyola, Francisco Javier y Pedro Fabro. *Xipe Totek*, al cumplir 15 años de vida, abrirá una carpeta conmemorativa en 2007.



En este número 60 damos fin al ciclo *Re-encarnación y Karma*, con la descripción de un concierto, la perspectiva católica y las conclusiones.

Proseguimos con la carpeta *Filosofía y Religión*, con un estudio sobre *la buena y la mala religión*.

En *Literatura* presentamos un hermoso relato, *El maniquí*.

En *Derechos Humanos* presentamos esta vez dos artículos en torno al proceso electoral del 2 de julio 2006 en México y a la situación preocupante -de la mexicanísima ley de Herodes- a nivel nacional y al internacional.

El artículo de Dirk Ficca en la carpeta *Parlamento de las Religiones*, nos invita al campo no del ingenuo optimismo sino de la audaz y responsable esperanza ■

## *Re-encarnación y Karma*

*Tres artículos sobre Re-encarnación y Karma\**

*Dr. Jorge Manzano, sj\*\**

**abstract** Manzano, Jorge, sj. Three articles on *Reincarnation and Karma*: “The concert of the keyboard artist José Luis Muñoz” took us on a trip beyond all the galaxies. “The Catholic Perspective”: Is the doctrine of Karma and Reincarnation equivalent or compatible with the doctrine of purgatory and resurrection? Diverse aspects are treated: purification and harmony; the difference between reincarnation and resurrection; spirit and matter; responsibility and conscience; time and freedom; biblical texts; the magisterium of the Church. Useful complementary material: Krishna, Brahma, Shiva, Vishnu, Buddha; the four sublime states of Buddhism; the Gurus; what reincarnates? “Summing Up”: takes into account the discrepancies and the convergences with Christianity.



**resumen** Manzano, Jorge, sj. Tres artículos sobre *Re-encarnación y Karma*: “El concierto del tecladista José Luis Muñoz” nos llevó a un viaje más allá de todas las galaxias. “Perspectiva católica”: ¿la doctrina del karma y re-encarnación es equivalente o compatible con la doctrina del purgatorio y resurrección? Se atiende a diversos aspectos: purificación y armonía; diferencia entre re-encarnación y re-surrección; espíritu y materia; responsabilidad y conciencia; tiempo y libertad; textos bíblicos; magisterio de la Iglesia. Complementos útiles: Krishna, Brahma, Shiva, Vichnú, Budha; las cuatro verdades sublimes del budismo; los Gurús; ¿qué re-encarna? “El Balance final”: se anotan las discrepancias y las convergencias con el cristianismo.

\*Con estos tres artículos se cierra el ciclo *Re-encarnación y Karma*.

\*\*Profesor de filosofía, organizador del ciclo, [jmanzano2002@yahoo.com.mx](mailto:jmanzano2002@yahoo.com.mx)

## 1-CONCIERTO DEL TECLADISTA

JOSÉ LUIS MUÑOZ\*

F rases de lado de algunos conferencistas del ciclo *Re-encarnación y Karma*, abrieron ante nosotros lo que ya estaba abierto por otros capítulos, la sublime inmensidad de un cosmos indescriptible.

El concierto del tecladista José Luis Muñoz nos llevó a un viaje más allá de todas las galaxias, (*ὑπερουράνιος τόπος*). No estamos perdidos ni arrojados sino inmersos en el todo del Cosmos.

Todo interrelacionado. Eso lo saben los grandes filósofos sistemáticos, las mentes de los grandes chamanes y la música electrónica de José Luis Muñoz, afirmativo en un mundo que muchos hombres han querido hacer de negatividad.

“Si crees en ti mismo, es porque Dios cree en ti”. “Vi una luz iluminando un rosal”. “Ser libre, realizar tus sueños, lograr ser lo que se quiere ser, en vuelo de águila”, José Luis nos hizo sentir.

## 2-PERSPECTIVA CATÓLICA\*\*

I ntentaremos ver si la doctrina del karma y re-encarnación son equivalentes o compatibles con la doctrina del purgatorio y resurrección. Para ello hemos de considerar diversos aspectos.

### I-Purificación y armonía

La doctrina del **karma** presupone una falla original, o fallas no sólo originales, sino sobre todo propias; y exige las **re-encarnaciones** para llegar hasta la plenitud de su perfección.

\* Concierto tenido el 22.09.95

\*\* Conferencia tenida el 06.12.95 en Casa Loyola, Guadalajara, junto con la del número anterior de *Xipe Totek: La doctrina de re-encarnación y karma en sí misma*.

La doctrina católica habla de caída original y de promesa de **resurrección** final (dogma de fe), con la esperanza (seguridad absoluta) de la recuperación, ascensión y purificación hasta la pureza absoluta y total. Es menester que el ser humano alcance la plenitud de su perfección. ¿Para qué?

Lo ilustro con un ejemplo especial. Pensemos que somos invitados a unas bodas de ensueño. Pensemos en la novia, el novio, los padrinos; pobres o ricos, no hace al caso; pero sí se trata de unas bodas maravillosas de amor, inolvidables, en que todo mundo estará feliz. Vamos a los baños de vapor, nos ponemos nuestros mejores atuendos. En especial la novia. Quizá un año antes eligió su traje de novia, y tiene que hacer fuerte dieta para lucir en todo su esplendor; visita zapateros, joyeros, modistas, cocineros, estilistas, músicos, perfumistas, reposteros, vinateros, agentes de viaje, cosmetólogos, para llegar perfecta. Imaginemos un invitado, mecánico, que llega todo sucio de chapopote, las manos sudorosas, sin haberse bañado, ni peinado, rotos los pantalones, sucios los zapatos, y con olor desagradable. Aunque se le aprecia, como que no está en su sitio. Imaginemos que así llegara la novia: daría la impresión de no amar para nada a su futuro esposo. Por lo menos los mandaríamos a la estética uni o plurisex: baño de vapor y estilista, al manicure y al joyero, cosmetólogo y los demás profesionistas mencionados.

Sólo que esto no es metáfora. Es la realidad de nuestra vida. Nos estamos preparando para ir a las bodas del Cordero. Se dice a Juan: “Ven acá, voy a mostrarte a la novia, a la esposa del Cordero... Jerusalén bajaba del cielo, de junto de Dios, radiante con la gloria de Dios. Brillaba como piedra preciosísima ... embellecida como una novia engalanada en espera de su prometido” (*Apocalipsis* 21, 2.10). Esa joven representa a toda la humanidad y, también, a cada ser humano en particular. Durante la estancia en esta vida los seres humanos se han afeado y envejecido no poco; pero ha habido también un estado en que se han purificado, armonizado, hermoseedo, rejuvenecido. A ese estado la doctrina católica le da el nombre de **purgatorio**. Y presenta la doctrina como dogma de fe (algunos, demasiado quisquillosos, la tendrían, mínimo, como doctrina católica).

Se suele decir que el purgatorio católico es cruel, que te somete a llamas de fuego, por no sabemos cuántos años. Conviene aclarar, nítidos: que el purgatorio consista en llamas de fuego no es un dogma, sino la afirmación simplemente probable de algunos teólogos. Siguiendo el símil, diríamos que el *purga* torio es la estética uni o plurisex en que uno se hermosea para entrar a las Bodas del Cordero, a la felicidad sin fin. La metáfora no es tan inexacta; al enfermo a veces se le *purga*, cosa sin duda desagradable, como puede serlo para una novia, esperada ya en la Iglesia, pasarse las horas, y los meses con básculas, joyeros, modistas, estilistas, y todos los que dijimos, y aun más. Si le preguntamos a Dios, qué piensa de nosotros, diría (Cf. la cita anterior del *Apocalipsis*, y también *Lamentaciones de Jeremías* 4, 1.2.7), que para él nosotros somos diamantes, crisólitos, turquesas, ópalo, amatistas, rubíes, oro puro, esmeraldas, jacintos, perlas, jades preciosos. Así nos ve desde toda eternidad, así nos creó, pero nos dio libre albedrío para que nosotros mismos, junto con El, nos con-creáramos. Así que las doctrinas del karma y de purgatorio coinciden; van, en el fondo a lo mismo; para la plenitud de vida y de felicidad del ser humano es menester llegar a un estado que metafóricamente se llama pureza, iluminación plena, juventud plena; toda la humanidad esplendente como joya preciosísima elaborada con piedras vivas: turquesas, crisólitos, amatistas, diamantes, coral, rubíes, zafiros, esmeraldas y todas las piedras preciosas.

Quisiera aludir a un pormenor litúrgico ilustrativo, el del color de los ornamentos. La Iglesia usa el color morado en adviento y en cuaresma; sin embargo, a la mitad del adviento y de la cuaresma hay un domingo en que usa el color de rosa. De niño oí que el morado significaba *penitencia*; y el rosa un *descanso* en la penitencia. Considero que el morado significa más bien *purificación*, que es el sentido más elevado de adviento y cuaresma. Curiosamente en las doctrinas esotéricas el morado significa purificación; y el rosa, *cariño* para uno mismo, que debe ser el cariño con que Dios nos mira. Que el rosa significara un descanso siempre se me hizo sospechoso; en cambio, con la interpretación dada, todo queda claro: el rosa cariño da el sentido y la bella finalidad de la penitencia purificadora: el amor de Dios.

## II-Diferencia entre re-encarnación y re-surrección

En el cristianismo se habla de la resurrección de los cuerpos, como del estado definitivo y feliz del ser humano, complejo de espíritu y de materia; felicidad en el amor divino, tal que se conserva la personalidad que uno tenía, y en particular se readquiere el propio cuerpo. La re-encarnación en cuanto tal no es el estado definitivo de felicidad, sino que continúa el tiempo de prueba, como el del oro en el crisol; y no necesariamente se toma la misma personalidad, ni el mismo cuerpo, que se ve simplemente como un vehículo o un traje desechable. El cristianismo nos enseña que todos en Dios seremos uno (en especial *Jn* 17), que seremos dioses (*Ps* 82,6, y *Jn* 10, 34). ¿Se trata de metáforas? Los re-encarnacionistas usan a veces frases perturbadoras, y dan la impresión de caer en concepciones panteístas.

Pero debemos saber que no tienen los esquemas culturales griegos en que nos movemos. Por ejemplo, Akamazíhuatl decía que somos partes del océano divino. Eso puede sonar a panteísmo, pero no lo es. Hay que tener en cuenta que nuestro lenguaje filosófico y teológico ha sido ya muy elaborado a lo largo de la historia; y que también se comenzó con balbuceos. No a todo mundo podemos exigirle un lenguaje cultural milenario basado en los griegos.

Hari Katha Dās decía, de manera parecida, que somos parte del ser supremo. Que tenemos las mismas cualidades, pero no en grado infinito. Que nosotros planeamos, y somos providentes, pero no controlamos; esto es, que nuestras providencias son, en el fondo muy relativas; en cambio Dios, sí es el que tiene una providencia real y eficaz. De manera sencilla tal vez, pero sí me parece que al insinuar, a su manera, la doctrina de la analogía, se salva Hari Katha Dās del panteísmo. Al menos por lo que dijo en su conferencia. Dijo también, que somos una chispa divina. Ya lo había dicho Eckhart, quien tuvo problemas por esa frase, pero que bien entendida no debe escandalizar. Los místicos siempre tienen problemas de lenguaje, y lo saben. ¿Cómo expresar lo inefable? San Juan de la Cruz, exclama ante el mensaje de las creaturas sobre Dios: “y dejame muriendo un no sé qué, que quedan balbuciendo”.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> San Juan de la Cruz, CÁNTICO ESPIRITUAL.

Leemos en Sally Barbosa: “Las emanaciones de la luz o chispas divinas del Divino Fuego constituyen el espíritu del ser humano”. “Desarrollando (el alma) su naturaleza divina madura como hija de Dios y viene a ser copartípe, coautor con Dios-Todo”. “Si se piensa en cada una como una célula del cuerpo de Dios, las almas compañeras son dos células de la misma porción del cuerpo de Dios...”<sup>2</sup> Este lenguaje es, para decir lo menos, muy deficiente, y parece difícil declararlo inmune de panteísmo, por más populares que puedan ser las nociones.

### III-Espíritu y materia

En varios re-encarnacionistas, da la impresión de que el anhelo del ser humano va hacia llegar a ser puro espíritu. Esta manera de ver no es compatible con la visión católica, que mira a la materia, y en particular al cuerpo humano como algo muy bueno. Hari Katha Dās nos dijo: Nosotros NO somos este cuerpo; no soy mexicano ni alemán; ni gordo ni flaco; ni rubio ni moreno; ni siquiera me llamo Pepe: éste es el nombre para el pasaporte. Tomamos un cuerpo, que luego desaparece.<sup>3</sup>

Aquí debemos reconocer que coincidimos con varios re-encarnacionistas en la importancia dada al espíritu. Oriente percibió la naturaleza de lo espiritual. Por ejemplo el Katha Upanishad s. vi AC: El espíritu no muere cuando muere el cuerpo; escondido en el corazón del ser yace el *Atma* ... más pequeña que el más chico de los átomos; más grande que los espacios más grandes.

Pero diferimos en la importancia del cuerpo. Recordemos el optimismo bíblico: al ver Dios lo que había hecho dijo que era muy bueno (*Gen* cap. 1). Y el IV Concilio de Letrán, 1215, afirma (D 428) que Dios es el creador de todas las cosas, espirituales y corporales. Siguiendo la línea el Concilio de Florencia, 1438-1445, afirma (D 706) que no hay naturaleza alguna del mal, porque toda naturaleza en cuanto naturaleza, es buena; y hablando de los alimentos antes prohibidos repite (D 713), citando respectivamente *1Tim* 4,4; *Mt* 15,11 y *Tit* 1,15, que: toda creatura de Dios es buena, que “nada ha de rechazarse de cuanto se

toma con la acción de gracias”; que “no lo que entra en la boca mancha al hombre”, y que “todo es limpio para los limpios” .

### IV-Responsabilidad y conciencia.

El karma se paga aquí en esta tierra. Nuestras acciones dependen de nosotros: no somos robots. Pero en la vida actual uno no se acuerda de lo que hizo en otras vidas; hay un velo. No deja de llamar la atención que uno no sea consciente de lo que paga o por qué paga. El punto parece ajeno a nuestra cultura. Nos podrían responder que se trata, por ejemplo, de una enseñanza budista (como también nosotros decimos que el pecado original es una enseñanza cristiana). Recordemos que, al menos tanto en la doctrina budista como en los mitos platónicos, se afirma fuertemente que la responsabilidad de la situación actual del mundo es nuestra; que no podemos acusar al destino, y mucho menos a Dios. En estos puntos sí hay coincidencia con la visión católica.

La Iglesia enseña que el purgatorio puede ser realizado aquí en la tierra, con mis propias obras buenas, lo que llamaríamos dharma. Se ve que hay coincidencia con las grandes doctrinas re-encarnacionistas, las que subrayan nuestra responsabilidad libre. Además, en la visión católica, ante la exigencia exagerada del equilibrio que presentamos en los casos de toro-torero, de Rita y Susana,<sup>4</sup> se presenta con toda su fuerza el espíritu: una lágrima verdadera puede borrar miles de culpas; un instante de amor perfecto puede borrar años de karma.

Algunos ironizan contra esta pretensión, y dicen que los católicos actuamos según el principio de que al fin *pecco y me confieso*. Algunos lo harán, pero es claro que tal actitud ni es la de la Iglesia ni aprovecha a los susodichos. La conversión es algo real, toda una transmutación en este tiempo tan precioso que se nos ha dado. No se trata de darse insinceros golpes de pecho. Veamos unas cuantas citas de la Palabra divina. No basta decir ¡Señor! ¡Señor! para entrar al reino; ni haber profetizado, ni echado demonios, ni realizado milagros (*Mt* 7,21-3); ni basta haber comido y bebido con Jesús, ni haber oído sus enseñanzas

<sup>2</sup> Barbosa, Sally. *Reencarnación*, Caracas, 1990, pp. 17.33.58.

<sup>3</sup> En su conferencia del 29 de noviembre, 1995.

<sup>4</sup> Manzano Jorge. “La doctrina de re-encarnación y karma en sí misma”. Xipe Totek XIV. 3. No. 59.

(Lc 13, 24.29). Y a Dios le dan asco nuestros ayunos y ceremonias si es que estamos realizando la injusticia (Is 1, 1ss).

La Iglesia insiste en que es mejor cumplir con el purgatorio aquí en la tierra; y en esto subraya la importancia de la responsabilidad personal, como lo suelen hacer los re-encarnacionistas; pero afirma la Iglesia, gozosa, que para realizar actos salutíferos necesitamos *la gracia* divina, factor generalmente desconocido por los re-encarnacionistas no cristianos. Ahora bien, siendo nosotros tan deficientes, es claro que parte del purgatorio lo realizaremos allá, *en la otra vida*, donde la purificación ya no es obra mía, parece, sino obra divina. Y también dependen de Dios los casos de quienes murieron siendo jóvenes o bebés, de los minusválidos y aun de los monstruos, pues estamos inmersos en su amor. Ni podemos exigir esta respuesta a quienes no tienen la revelación cristiana. Que mi responsabilidad sea suplida por la acción divina puede parecer chocante, pero tampoco nosotros no somos nadie para imponer nuestra lógica a Dios.

Resumiendo: las elevadas doctrinas de la re-encarnación subrayan la parte responsable, pero dejan en la inconsciencia el qué o por qué se paga. La doctrina del purgatorio, en el del más allá, deja a Dios, y ya no a nosotros la responsabilidad de la purificación. En ambos casos nos topamos con el misterio de la vida y del abismo insondable de Dios.

## V-Tiempo y libertad

¿Cuántas re-encarnaciones son necesarias, y qué tiempo se llevan? ¿Cuántos años se pasa uno en el purgatorio? El asunto del tiempo es de los más misteriosos. Tomás de Aquino, el gran experto en angelología, se pregunta si los ángeles viven en el tiempo; y responde que sí, pero que su tiempo no tiene nada que ver con nuestro tiempo. En *Las mil y una noches* se presentan casos en que un enamorado busca a su amada por cielo, mar y tierra; es ayudado por los efrit, o genios, que lo llevan volando a parajes lejanos y extraños; ahí le aconsejan ir a tal región, y va, y encuentra a su amada. Le preguntan cuánto tiempo hizo en este último viaje, y responde que una semana. Le comentan: en tu mundo eso significa cuarenta años. Esto es, las elucubraciones sobre el tiempo son una mera curiosidad, bastante vana, cuando lo que importa es

la meta. Sea lo que sea el tiempo, se nos enseña que la estancia en el purgatorio es limitada; a algunos por el contrario les parece cruel esa rueda de las re-encarnaciones como sin fin; aunque también, tanto en el budismo como en Platón, es posible que termine la rueda de las re-encarnaciones. En efecto, las doctrinas más elevadas dicen que hay un fin para las re-encarnaciones:

El Yogui Ramacharaka<sup>5</sup> dice que el alma puede librarse de la rueda de las re-encarnaciones cuando conozca la verdad respecto de su naturaleza, y de su relación con el Todo. Es difícil de comprender la respuesta de Tsultrim Gyelsen: no hay principio para las re-encarnaciones, pero sí hay fin.<sup>6</sup> Hari Khata Dās nos dijo: Ya es algo evitar el mal y hacer el bien para que no recaiga sobre nosotros el mal; pero hay una conciencia más elevada: hacer lo que le gusta al Ser supremo, esto es, practicar el *Vakti Yoga*. *Vakti* quiere decir servicio amoroso al Ser supremo.<sup>7</sup>

## VI-Textos bíblicos

La Biblia no presenta textos contundentes ni a favor ni en contra.

### A) Los re-encarnacionistas suelen citar a su favor ciertos textos:

a) Sobre el karma:

*Gal* 6, 7 Lo que el hombre siembra, eso cosecha.

*Ap* 13, 10 El que a espada mata, conviene que a espada muera.

Puede aceptarse la interpretación, pues se acentúa la responsabilidad que tenemos en la situación propia, de la familia, del país y del mundo. Pero hay que tener cuidado de no caer en las exageraciones del torero-toro, Rita-Susana de que hemos hablado.

<sup>5</sup> Yogui Ramacharaka. *La vida después de la muerte*, sin datos editoriales, pp. 121-2.

<sup>6</sup> En su conferencia del 23 de noviembre, 1995.

<sup>7</sup> En su conferencia del 29 de noviembre, 1995.

b) Sobre la re-encarnación:

*Mt 11,14* Jesús dijo: “Elías ya vino”, refiriéndose a Juan el Bautista. La interpretación más obvia es que no se trata de la misma persona, de la misma alma, sino del espíritu, de la tarea o misión de Elías, de ser mensajero divino. Jugando al fundamentalismo se puede decir que no se trata de re-encarnación, pues Elías no murió, sino que fue arrebatado por un carro de fuego. Ayuda comparar con *Lc 9. 7-9*: Hubo gente que hablando de Jesús le dijo a Herodes: Juan el Bautista volvió a la vida. Es claro que no era la misma personalidad: Juan había bautizado a Jesús.

*Jn 9, 1-3* Los discípulos preguntan a Jesús: “¿Quién pecó, éste, o sus padres?”, y es que los discípulos tienen aún la difundida noción, no obstante la enseñanza del *Libro de Job*, de que Dios es el Dios vengativo del ojo por ojo y diente por diente (que es la misma noción que tienen los re-encarnacionistas exagerados acerca de la justicia inmanente al universo). Si Jesús hubiera dicho que los padres del ciego habían sido los pecadores, le hubieran replicado los discípulos que entonces habría que haberse castigado a los padres; y si Jesús hubiera dicho que el ciego de nacimiento había pecado, alguno le habría preguntado por qué al menos no esperaron a que pecara, sino que lo castigaron antes. Por ello los re-encarnacionistas afirman que en esta vida el ciego venía cargando un karma negativo de otra vida anterior. Pero la respuesta de Jesús es contundente: “Ni pecó éste, ni pecaron sus padres”. Nació ciego más bien “para que se manifiesten en él las operaciones (maravillosas) de Dios”. Y le devuelve la vista. La alegría del ciego salta todavía a nuestros ojos y a nuestro corazón por entre los renglones del texto. Y saltará, así también, la alegría de los minusválidos y de los monstruos cuando canten la gloria divina.

*Jn 1,3ss* Hay que nacer de nuevo. Jesús explica con toda claridad el sentido de lo que dice; no habla de re-encarnación, sino de una transformación radical *en esta vida*, para llegar al estadio definitivo del reino de los cielos.

Algunos, con una lectura fácil, interpretan este pasaje como la necesidad de la re-encarnación; y sobre todo como liberación del cuerpo, al estilo de Kirpal Singh: “... nacer de nuevo es abandonar nuestro cuerpo y entrar al Más Allá (es una transición del plano físico al astral). Algún día tenemos que abandonar esta estructura temporal que

al igual que una construcción de ladrillos y mezcla, se deteriora con el paso del tiempo. No hay ninguna apelación ... contra la sentencia de muerte”.<sup>8</sup>

*2 Cor 5,16-7*: Un cristiano es nueva creatura ... todo ha sido hecho nuevo. Misma respuesta.

**B) Aparentemente en contra de la re-encarnación, tenemos:**

*Hebr 9,27* “Y estando establecido que cada hombre muera una vez, y luego un juicio, así también el Mesías se ofreció una sola vez...” El texto no es contundente, pues se está hablando de otra cosa, no de que la re-encarnación sea posible o no. Los judíos ofrecían año tras año muchísimos corderos; y no dejaba de ser patético el tener que repetir una y otra vez esos sacrificios, como si los pecados no acabarían nunca de ser perdonados a pesar de tanta sangre derramada. En cambio Cristo, el verdadero Cordero de Dios es sacrificado una sola vez, y ese único sacrificio realiza la purificación total.

## VII-Magisterio de la Iglesia

En cuanto al karma y a la re-encarnación mismos, no hay declaración dogmática, ni documentos del magisterio ordinario, al menos en sentido fuerte; ni del Vaticano II, ni siquiera del Nuevo Catecismo de la Iglesia Católica. Es verdad que este Catecismo cita el texto de Hebreos arriba mencionado, pero simplemente y como al paso, sin ninguna exégesis.

**A) Textos selectos del Magisterio acerca del purgatorio.**

Clemente VI, 1351. No dogmático (D 570 t):

“... existe el purgatorio, al que descienden las almas que mueren en gracia, pero no han satisfecho sus pecados por una penitencia completa... atormentadas con fuego temporalmente... y llegan a la eterna beatitud, que consiste en la visión de Dios cara a cara y en su amor”.

<sup>8</sup> Singh, Kirpal. *El sendero de los santos*, pp 9.78.

Concilio de Florencia, xvii ecuménico. 1438-1445 (D 693):

Decreto para los griegos: “... si los verdaderos penitentes salieren de este mundo antes de haber satisfecho con frutos dignos de penitencia por lo cometido y omitido, sus almas son purgadas con penas purificadoras después de la muerte; y, para ser aliviadas de esas penas, les aprovechan los sufragios de los fieles vivos tales como el sacrificio de la misa, oraciones y limosnas y otros oficios de piedad” ... Concluye diciendo que los que murieron sin mancha, y los purgados van a la visión beatífica.

Concilio de Trento, xix ecuménico, 1547 (D 840):

“Si alguno dijere que después de recibida la gracia de la justificación, de tal manera que se le perdona la culpa y se le borra el reato de la pena eterna a cualquier pecador arrepentido, que no queda reato alguno de pena temporal que haya de pagarse o en este mundo o en el otro en el purgatorio, antes de que pueda abrirse la entrada en el reino de los cielos, sea anatema”.

Concilio de Trento, xix ecuménico, 1563 (D 983):

Decreto sobre el purgatorio: “Puesto que la Iglesia católica ... ha enseñado... que existe el purgatorio ... manda el Santo Concilio a los obispos que se esfuercen para que la sana doctrina sobre el purgatorio, transmitida por los Santos Padres y Concilios ... sea creída ... y en todas partes predicada ... Delante empero del pueblo rudo, exclúyanse de las predicaciones populares las cuestiones demasiado difíciles y sutiles, las que no contribuyan a la *edificación*, [Cf. *1 Tim* 1,4] y de las que la mayor parte de las veces no se sigue acrecentamiento alguno de la piedad. Igualmente no permitan que sean divulgadas y tratadas las materias inciertas y que tienen apariencia de falsedad. Aquellas empero que tocan a cierta curiosidad y superstición, o saben a torpe lucro, prohíbanlas como escándalos y piedras de tropiezo para los fieles”.

## B) Textos selectos del Vaticano II sobre religiones no cristianas.

*Lumen Gentium*, 1964, n. 16:

“... los que inculpablemente desconocen el Evangelio de Cristo y su Iglesia, y buscan con sinceridad a Dios, y se esfuerzan, bajo el influjo de la gracia, en cumplir con las obras de su voluntad, conocida por el dictamen de la conciencia, pueden conseguir la vida eterna (Cf. Santo Tomás, *Summa Theol.* III q.8 a.3 ad 1)... La Iglesia aprecia todo lo bueno y verdadero, que entre ellos se da, como preparación evangélica (Cf. Eusebio Ces. *Præparatio evangelica* 1,1) y dado por quien ilumina a todos los hombres, para que al fin tengan la vida...”

*Nostra ætate*, 1965, n. 1.2.5:

“... Los hombres esperan de las diversas religiones la respuesta a los enigmas recónditos de la condición humana, que hoy como ayer conmueven su corazón: ¿Qué es el hombre? ¿Cuál es el sentido y qué fin tiene nuestra vida? ¿Qué es el bien y el pecado? ¿Cuál es el origen y el fin del dolor? ¿Cuál es el camino para conseguir la verdadera felicidad? ¿Qué es la muerte, el juicio y cuál la retribución después de la muerte? ¿Cuál es, finalmente, aquel último e inefable misterio que envuelve nuestra existencia, del cual procedemos y hacia el cual nos dirigimos?” [1]

“Ya desde la antigüedad, y hasta nuestros días, se encuentra en los diversos pueblos una cierta percepción de aquella fuerza misteriosa que se halla presente en la marcha de las cosas y en los acontecimientos de la vida humana, y a veces también el reconocimiento de la suma Divinidad e incluso del Padre. Esta percepción y conocimiento penetra toda su vida con un íntimo sentido religioso. Las religiones, al tomar contacto con el progreso de la cultura, se esfuerzan por responder a dichos problemas con nociones más precisas y con un lenguaje más elaborado. Así, en el hinduismo, los hombres investigan el misterio divino y lo expresan mediante la inagotable fecundidad de los mitos y con los penetrantes esfuerzos de la filosofía, y buscan la liberación de las angustias de nuestra condición, ya sea mediante las modalidades de la vida ascética, ya sea a través de profunda meditación, ya sea buscando refugio en Dios con amor y

confianza. En el budismo, según sus varias formas, se reconoce la insuficiencia radical de este mundo mudable y se enseña el camino por el que los hombres, con un espíritu devoto y confiado, pueden adquirir, ya sea el estado de perfecta liberación, ya sea la suprema iluminación, por sus propios esfuerzos o apoyados en un auxilio superior. Así también las demás religiones que se encuentran en el mundo se esfuerzan por responder de varias maneras a la inquietud del corazón humano, proponiendo caminos, esto es, doctrinas, normas de vida y ritos sagrados. La Iglesia católica no rechaza nada de lo que en estas religiones hay de santo y verdadero. Considera con sincero respeto los modos de obrar y de vivir, los preceptos y doctrinas, que, por más que discrepen en mucho de lo que ella profesa y enseña, no pocas veces refleja un destello de aquella Verdad que ilumina a los hombres. Anuncia... a Cristo, que es *el camino, la verdad y la vida* (Jn 14,6). [2] “ ...

La Iglesia, por consiguiente, reprueba como ajena al espíritu de Cristo cualquier discriminación o vejación realizada por motivos de raza o color, de condición o religión...” [5].

## Anexo. Complementos útiles

### 1. Krishna, Brahma, Shiva, Vichnú, Buda.<sup>9</sup>

- a) Krishna es la causa de todo (Dios), de carácter personal, eternamente joven, bellísimo. Nos regaló la bella sabiduría.
- b) Hay innumerables universos.
- c) Brahma, es el arquitecto de cada universo.
- d) Shiva tiene a su cargo la destrucción, para cada universo.
- e) Vichnú tiene a su cargo el sustento, la manutención para cada universo.
- f) Buda es una manifestación de Krishna.

### 2. Las 4 verdades sublimes del budismo

- a) La vida de las transmigraciones tiene por consecuencia el dolor. La existencia es una ilusión inmensa; lo ilustra el moviente velo de la diosa Maia, imagen del universo.

<sup>9</sup> Hari Katha Dās, en su conferencia del 29 de noviembre, 1995.

b) El deseo es la causa del dolor.

c) La ilusión de la existencia y el dolor del deseo pueden cesar por el nirvana, que quiere decir: soplo. Como con un soplo se apagan las velas encendidas. Para algunos el nirvana consiste en resolverse en la nada; para otros, consiste en la indiferencia en un tranquilo reposo, reposo eterno, inconsciencia del no-ser.<sup>10</sup>

d) Método moral para llegar a ello: renunciación absoluta y extinción de todo deseo.

### 3. Los Gurús

Son guías y maestros que se consideran indispensables, una manifestación de Cristo, del poder crístico. Jesús fue una de estas manifestaciones. Kirpal Singh no duda en atribuir a ciertos gurús consumados, o *sant* las frases bíblicas que se refieren a Jesús en cuanto Cristo: “yo estoy siempre con ustedes, aun en el fin del mundo”, “quien me ha visto a mí, ha visto al Padre”, “yo y mi Padre somos uno”; el *sant* es el mediador, el portavoz de Dios, carga sobre sí el karma de sus discípulos.<sup>11</sup>

### 4. ¿Qué re-encarna?

En el fondo de las doctrinas oímos respuestas variadas:

a) Una tarea, una misión. Se trata de algo más etéreo, y propiamente no hay re-encarnación: no re-encarna la misma alma (o persona), ni la misma personalidad. Se trata de otra persona, de otra personalidad, ¡no es la misma alma! Como si alguien hiciera en nuestros días en un país X un movimiento de independencia similar al de Hidalgo, y la gente dijera que *es el Hidalgo* de ese país.

b) Hinduísmo: Yo mismo, con otra personalidad. Es la manera como suele entenderse. Empédocles decía que en otra vida había sido flor; y en otra, muchacha.

<sup>10</sup> Se da la provocativa sugerencia de comparación con el *no-hacer* de Castaneda.

<sup>11</sup> Kirpal Singh, *Op. cit.*, p. 59-63, 110-12.

c) En otros planos de vida. Sally Barbosa explica: “La personalidad no reencarna. La misma persona no regresa a un nuevo cuerpo físico para una segunda vida. La personalidad después de la muerte del cuerpo físico, sigue aprendiendo, creciendo, siendo utilizada como instrumento por el alma en otros planos de existencia”. “Cuando... se aprenden las lecciones... dejamos nuestro cuerpo emocional astral atrás, y funcionamos con nuestro cuerpo mental superior... Al alcanzar ese nivel nos liberamos del mundo de la re-encarnación, pero todo no termina ahí. Surgen entonces nuevas oportunidades de crecimiento a través del servicio, pues tienes una multitud de universos a explorar repletos de caminos que recorrer”.<sup>12</sup>

d) No reencarna nada (!) Dice Brennan,<sup>13</sup> hablando de la paradoja del no-alma del budismo, que el concepto de alma no es del todo necesario para aceptar la re-encarnación. *Alma* puede interpretarse como un vehículo inmaterial (como el cuerpo astral), o como la entidad interior que experimentamos como personalidad. El alma no sobrevive mucho a la muerte física. La memoria de lo lejano revela personalidades muy diversas. El alma es Maya, o ilusión, móvil, no permanente. Es erróneo pensar que la re-encarnación consiste en que un alma va pasando de cuerpo en cuerpo. No es una mariposa que va revoloteando entre las flores, ni un sastre que se va haciendo trajes. Así, el karma es toda una maquinaria cósmica; no hay desequilibrio real, ni castigo ni recompensa, sino un movimiento continuo hacia una comprensión (?) mayor y mayor, un movimiento hacia la luz. En la perspectiva alterada se trata de algo personal, de un aprendizaje. Esto es, lo que sobrevive no es el individuo concreto. Ningún ser tiene algo de suyo, de sustancia propia. Lo que pasa a la vida es el karma, o acción (la suma de todos los actos humanos): no hay agentes, sino acciones. Lo que existe es la miseria, no los miserables. Existe el camino, pero no hay viajero. Así que propiamente nada reencarna. Creamos ciertas estructuras temporales con el fin de aprender y experimentar, pero

<sup>12</sup> *Op. cit.*, pp. 41.111.

<sup>13</sup> Brennan, J.H. *Manual práctico de la Reencarnación*, versión en español, Fuenlabrada, Madrid, 1990. pp. 152-3.

la esencia de nuestro ser permanece siempre fuera de la re-encarnación. Sólo desde el punto de vista limitado de estos vehículos temporales que llamamos almas, la personalidad, imaginamos que existe la re-encarnación. Lo que recordamos como vidas pasadas debería describirse con mayor precisión como experiencias previas dentro de una existencia continuada, eterna o intemporal. Al entender esta nuestra naturaleza conseguimos la iluminación, y llegamos a una elección plenamente consciente. Podemos seguir siendo lo que somos, suficientes para nosotros mismos, gozando del estado del ser puro, del Nirvana. O podemos experimentar de nuevo la encarnación, pero con una comprensión más exacta del proceso. De hecho los budistas hablan de dos tipos de iluminación: el de los budas que aceptan la justa recompensa de sus esfuerzos, y dejan de encarnar, y el de los budas que eligen seguir encarnando con el fin de enseñar el camino a la masa de los hombres que sufren.

Diríamos<sup>14</sup> que el *yo* no existe. Lo que existe es un conjunto de cinco elementos: cuerpo, sensaciones, representaciones, formaciones, conciencia. Lo que llamamos *yo* no es sino la unión provisional de esos elementos. La ilusión de que existe un *yo* permanente, un alma substancial, es la que mantiene en movimiento la rueda de samsara.

### 3-Balance final\*\*\*

#### I-Discrepancias con el cristianismo

a) Ciertos re-encarnacionistas parecen incidir en el panteísmo. Es casi seguro que no todos, sino que a veces se trata de expresiones de otras culturas, en que hay que saber leer e interpretar con otros textos la diferencia neta entre Dios y las creaturas. Si les explicáramos en sus términos lo que significa la palabra *panteísmo*, es probable que no se reconocieran en él. Es difícil sin embargo sal-

<sup>14</sup> Cf. Mario Gutiérrez s.j. “La reencarnación desde una visión actualizada de la esperanza cristiana”, en *Theológica Xaveriana*, 114, 45-2, p. 126.

\*\*\*Continuación de la conferencia anterior, de 06.12.95

var el caso de Sally Borbosa, como vimos, quizá por sus expresiones tan deficientes: o eleva el hombre a la par con Dios, y cae en el panteísmo, o reduce a Dios al nivel humano, y cae en la negación de lo estrictamente trascendente.

b) Algunos ven en Jesús a un gran yogui.<sup>15</sup> Supuestamente viajó, y estuvo de los 12 a los 30 años en India y en Tibet, donde aprendió la sabiduría eterna, y la ofrenda de un servicio puro. Estas afirmaciones se repiten desde diversas perspectivas, que se unifican en afirmar que hay una sabiduría antiquísima, que se remonta a Salomón, o a Hermes Trimégisto; sabiduría esotérica, que no se comunica a todos, pues muchos no la comprenderían o la usarían para hacer el mal; así que se va transmitiendo en círculos pequeños, que a lo largo de la historia han contado con *avatares*, esto es, personalidades muy avanzadas, que llegan a elevadísima comprensión de la sabiduría. Entre estos avatares suele citarse siempre a Pitágoras y a Jesús, el más grande quizá. Tales afirmaciones, de gran respeto y admiración tienen un doble inconveniente: El primero, que equivalen a la negación tajante de la divinidad de Jesús: toda su sabiduría fue recibida de otros hombres, siendo así que en el cristianismo Jesús es la Palabra y la sabiduría misma de Dios. El segundo inconveniente es que no tienen ningún documento histórico que las sustente; sino que se apoyan simplemente en el presupuesto de que, siendo muy elevada la sabiduría de Jesús, *tuvo* que haberla aprendido de otros avatares. Dicen contar con el silencio de los evangelios sobre la vida de Jesús, desde los doce años hasta que comenzó su vida pública. En realidad sí hay textos del evangelio que muestran, aunque sea indirectamente, que Jesús no hizo los mencionados viajes. Cuando ya en su vida pública Jesús habla a los de Nazaret, estos se preguntan, *escandalizados*, de dónde pueda tener tal sabiduría ése, el ¡carpintero! tan conocido, él y sus parientes (*Mc* 6, 1-3). Hay que tener en cuenta que Nazaret era pequeño, que toda la gente se conocía; que se habla en singular: no dice *un carpintero*, sino *el carpintero*. De haber viajado Jesús, la gente de Nazaret no se habría escandalizado así, sino que habría sacado la conclusión de que Jesús habría aprendido mucho en sus

viajes. La doctrina vista de los gurús, que usa mucho los textos bíblicos del N.T, y admira a Jesús como la encarnación trascendental de Dios, lo reduce a otro gurú, aun el más grande. Quizá falla la terminología, pero en ellos no queda clara la distinción entre Jesús, por naturaleza el Hijo del Padre, y nosotros hijos por adopción.

c) La meta, para la mayor parte de los re-encarnacionistas, es liberarse del cuerpo. En el cristianismo el cuerpo es bueno, habrá resurrección de los cuerpos; y en nuestra felicidad celeste seremos el maravilloso complejo de espíritu y de materia que Dios creó. “Alguno preguntará: ¿y cómo resucitan los muertos? ¿qué clase de cuerpo traerán? Insensato, lo que tú siembras no cobra vida, si antes no muere... se siembra lo corruptible, resucita incorruptible; se siembra lo miserable, resucita glorioso; se siembra lo débil, resucita fuerte; se siembra un cuerpo animal, resucita cuerpo espiritual...” (*I Cor* 35, 44).

## II-Convergencias con el cristianismo

a) El hombre individual y colectivo es el responsable de la situación actual. No hay nada que reprochar a Dios.

b) Se tiene ya una buena conciencia al hacer buen karma y no malo teniendo como fin mi propio bien. Pero se llega a la conciencia más elevada al realizar el **Vakti Yoga**, el servicio puro a Dios, el vivir siempre realizando su voluntad.<sup>16</sup> Esto nos hace recordar las palabras de Jesús: “Yo siempre hago lo que a él le agrada” (*Jn* 8,29). Y viene a equivaler, sorprendentemente para nosotros con las nociones cristianas de **atrición** y **contrición**. Ya la primera es buena; pero la segunda, el amor purísimo a Dios es excelente, y queda borrado no sólo el reato de pena eterna, sino también el reato de pena temporal. Hay una meta común: la purificación total.

<sup>16</sup> Hari Katha Dās, en la citada conferencia. En general los grandes maestros vienen a coincidir con el doblete cristiano del amor a Dios y al prójimo, en la forma de un servicio desinteresado. Cf., p.ej., Kirpal Singh, *Op. cit.*, pp 38; 85-7; 98.

c) La idea de que hay karma no sólo individual, sino también familiar, nacional y mundial, no deja de recordar la doctrina católica de la comunión de los santos. Las obras buenas de cualquier persona refluyen en el bien de los demás, independientemente de tiempo y de lugares; y hay también una solidaridad en el mal que se realiza.

d) Según algunos re-encarnacionistas, el karma puede pagarse con **expiación**, o sea, con obras buenas, especialmente de servicio. Esto quiere decir que no necesariamente se paga el karma de una manera demasiado material, al centavo.<sup>17</sup> Tal doctrina viene a coincidir en sus grandes rasgos con la doctrina católica de las **indulgencias**. Supuesto el perdón dado a las faltas graves, la Iglesia, con el poder que Jesús le dio ha concedido a determinadas obras buenas la cualidad de indulgencias, esto es, el poder de contribuir a la purificación total requerida. Se usa la nomenclatura de días o años de indulgencia, para significar días o años antiguos de *penitencia canónica*.

e) Dice el Yogui Ramacharaka: “Seguramente el alma anhelante ha de vislumbrar mayor felicidad en la idea de un cielo donde se solucionen todos los problemas de la vida terrena y encuentre el instinto creador ocasiones de desenvolvimiento, a fin de que en una nueva y más plena vida se realicen los sueños ideales de la anterior, que en la idea de un cielo donde cese toda actividad, y no haya ocasión ni motivo de adelanto, sino que todo cuanto haya que hacer sea cruzarse de brazos y gozar la dicha de la eterna ociosidad”. El Yogui critica la idea que muchas personas tienen sobre la vida eterna, y viene a coincidir con la doctrina escolástica de la felicidad, que no consiste en que todo me suceda según mi deseo mientras yo soy pasivo, sino en la plenitud de realización de mis potencialidades, a la belleza máxima de mi actividad.<sup>18</sup>

<sup>17</sup> Según los ejemplos arriba mencionados del torero y del toro; de Rita y de Susana.

<sup>18</sup> Yogui Ramacharaka, *Op. cit.*, p. 81.

f) Digamos, en resumen, que la doctrina del karma y la del purgatorio coinciden en sus exigencias; que no son malignas, sino llenas de amor. Coinciden en la importancia dada al espíritu. Hay discrepancia si las re-encarnaciones postulan como fin el liberarse del cuerpo.

g) Que el purgatorio se realice a la manera de re-encarnaciones queda muy inseguro, pero no es absurdo, ni hay declaraciones del Magisterio de la Iglesia. Sopesando las razones vistas, lo veo poco probable. Tras sopesar las recomendaciones de la Iglesia sobre nuestra relación con otras culturas y religiones, así como la fuerza de relatos, hechos y argumentos, yo, siendo muy generoso, diría que sí hay re-encarnación pero le doy sólo un 2 % de probabilidad; y que no hay re-encarnación, con un 98 % de probabilidad. Cada quien puede hacer su apreciación personal.

### III-Sentimientos tras el diálogo

a) Sabemos los cristianos que Dios es infinito. Los labios repiten, como por rutina, la frase trivial. La inteligencia lo sabe y, siendo espiritual, permanece serena. La fe lo afirma triunfal. Pero la imaginación y el sentimiento, si se ven involucrados, experimentan muy bella emoción. Recordemos a san Ignacio y a Pascal, ante lo grandioso de lo inmensamente grande y de lo inmensamente pequeño. Quizá pensábamos que todo nuestro aprendizaje y tiempo meritorio se reduce a una vida única en este planeta; pero tras haber escuchado o leído los pareceres de quienes piensan que nuestra alma puede encarnar en universos innumerables, nos quedamos pasmados ante la belleza de lo ilimitado, ante las posibilidades de la creación divina. ¿Hay límites? Estamos ante una indescriptible inmensidad. Pero lo más probable parece que sí, que tenemos una sola vida; y que el conocer la belleza de los océanos, del cosmos, y de millones de cosmos, quede incluido, *eminente*, en la felicidad de la visión beatífica.

b) Vivimos en un cosmos prodigioso, y lleno de misterios. Es un don de amor, y respondemos con amor a Dios por el universo entero en que vivimos, y por el universo entero que somos.

## DIÁLOGO CON EL PÚBLICO<sup>19</sup>

Acompañan al conferencista en este panel: Psic. Aurelia Orozco, y Lic. Juan Ruiz.

**1** *¿Se trata en estas conferencias de promover el budismo? ¿o a los Krishna?*

**Jorge** No exactamente; sí intentamos el diálogo y la comprensión, siguiendo al VATICANO II, que afirma que los no cristianos sinceros pueden conseguir la vida eterna; y que la Iglesia aprecia lo bueno y verdadero que entre ellos se da. (Cf. en el texto de la conferencia, *Lumen Gentium*, n.16). Tenemos en común con ellos “los enigmas recónditos de la condición humana, que hoy como ayer conmueven su corazón: ¿Qué es el hombre? ¿Cuál es el sentido y qué fin tiene nuestra vida? ¿Qué es el bien y el pecado? ¿Cuál es el origen y el fin del dolor? ¿Cuál es el camino para conseguir la verdadera felicidad? ¿Qué es la muerte, el juicio y cuál la retribución después de la muerte? ¿Cuál es, finalmente, aquel último e inefable misterio que envuelve nuestra existencia, del cual procedemos y hacia el cual nos dirigimos?”... “Se encuentra en los diversos pueblos una cierta percepción de aquella fuerza misteriosa que se halla presente... en los acontecimientos de la vida humana, y a veces también el reconocimiento de la suma Divinidad e incluso del Padre... Las religiones... se esfuerzan por responder a dichos problemas... Así, en el hinduismo, los hombres investigan el misterio divino y lo expresan mediante la inagotable fecundidad de los mitos y con... la filosofía, y buscan la liberación de las angustias de nuestra condición, sea mediante... la vida ascética, sea a través de profunda meditación, ya sea buscando refugio en Dios con amor y confianza. En el budismo... se reconoce la insuficiencia radical de este mundo mudable y se enseña el camino por el que los hombres, con un espíritu devoto y confiado, pueden adquirir, ya sea el estado de perfecta liberación, ya sea la suprema iluminación, por sus propios esfuerzos o apoyados en un auxilio

<sup>19</sup> Se incluyen las instancias y preguntas no sólo del día de la conferencia en Guadalajara, sino también fuera del aula, y aun antes del comienzo del ciclo, así como las propuestas otras dos veces que se tuvo esta conferencia, huéspedes de los PP. Agustinos en Guadalajara, y del Centro ecológico OIKOS en Puebla. En cambio se omiten aquellas que claramente ya están respondidas en el texto mismo.

superior... también las demás religiones... se esfuerzan por responder de varias maneras a la inquietud del corazón humano, proponiendo caminos, esto es, doctrinas, normas de vida y ritos sagrados. La Iglesia católica no rechaza nada de lo que en estas religiones hay de santo y verdadero. Considera con sincero respeto los modos de obrar y de vivir, los preceptos y doctrinas, que, por más que discrepen en mucho de lo que ella profesa y enseña, no pocas veces reflejan un destello de aquella Verdad que ilumina a los hombres. Anuncian... a Cristo, que es *el camino, la verdad y la vida* [Jn 14,6]...” La Iglesia, por consiguiente, reprueba como ajena al espíritu de Cristo cualquier discriminación o vejación realizada por motivos de raza o color, de condición o religión...” (Cf. en el texto de la conferencia, *Nostra aetate*, nn 1.2.5).

Además, ha sido en 1995 que por primera vez el Vaticano envió un saludo a los budistas en el cumpleaños de Buda. El escrito a los 295 millones de budistas fue firmado por el cardenal Francis Arinze, presidente del Consejo Papal para el Diálogo Interreligioso. En los últimos años el Vaticano ha estado enviando un saludo a los musulmanes al término del ramadán, su mes de ayuno. Arinze invita a los budistas, dada la crisis ecológica, a colaborar en la protección de la naturaleza y del medio ambiente. Para los jóvenes de todo el mundo puede ser una contribución valiosa la educación en la responsabilidad ecológica y el respeto por la familia, la escuela y los medios.<sup>20</sup>

**2** *Tengo entendido que la Iglesia no desea que se hable de estas cosas.*

**Jorge** El Concilio de Trento (cf. el texto de la conferencia en el apartado *Magisterio Eclesiástico*) pide que se explique la sana doctrina del purgatorio; y aunque breve la he explicado hoy. Pide también que no se predique al pueblo rudo las cuestiones sutiles e inciertas. Quizás se me reproche que la posibilidad de las re-encarnaciones es un tema sutil e incierto. Lo es; pero ustedes no son el pueblo rudo; ni yo pretendí decir una prédica; ustedes y yo tratamos de cultivarnos, y para ello es menester reflexionar con cuidado, pero con amor, y el amor es cierto. Igualmente sugiere que todo sea para edificación; y espero haberlo logrado.

<sup>20</sup> Nota sacada del periódico danés *Katolsk Orientering*, 28.06.95, que cita como fuente a la KNA, Roma.

### 3 ¿Qué va a pasar con este mundo después del juicio final?

**Psicol. Aurelia Orozco** Retornaremos a Dios Padre. Pienso que no es necesario que vayamos al infierno.

**Jorge** Algunos piensan que se acabará todo, hasta las últimas galaxias. Otros, más probablemente, que serán transformados, transfigurados. Por lo pronto, en la resurrección serán gloriosos nuestros cuerpos. Quizá nació la pregunta porque se suele pensar que resurrección y re-encarnación se oponen contradictoriamente, de modo que quien afirma una niega la otra. Tal sería el caso de quien afirmara que la rueda de samsara no se detiene nunca. Ninguno de nuestros conferencistas lo afirmó. Como cristianos solemos pensar, correctamente, que al morir somos juzgados. Sólo que ese juicio no es nuestra última y definitiva instancia, al menos para muchos, pues irán al purgatorio. Los re-encarnacionistas piensan, como nosotros, que al morir somos juzgados. Y consideran igualmente que ese juicio no es nuestra última y definitiva instancia, sino que hace falta volver a la vida para ser purgado, purificado, iluminado.

**Lic. Juan Ruiz** Hay nociones que conviene hacer aterrizar. Para los nórdicos el infierno es de hielo. Se dice que una vida de dolor es el infierno en esta tierra; que una vida de amor a Dios y a los seres humanos es ya el cielo en esta tierra. Podemos pensar que cielo e infierno son diversos estados de conciencia. Por otra parte no dejan de llamar la atención los terroristas apocalípticos; creen en Dios, pero utilizan el más allá para infundir el terror. Una vez asistí en Buenos Aires a un gran encuentro ecuménico de diversas religiones. En la recepción al Dalai Lama dijo éste, con gran emoción, que hacía diez años creía él en las soluciones pacíficas a los problemas políticos, y que en la historia se habían dado esas soluciones pacíficas. Los aplausos se alargaron varios minutos. Dijo entonces el Dalai Lama: “Ahora digo enfáticamente que creo en el desarme mundial”. Ya no hubo aplausos, sino un silencio impresionante en la catedral. Algunos habrán pensado, me imaginé: “ese viejo está loco”. O recordarían a Juan Pablo II, quien dijo una vez que había suficiente arsenal atómico para hacer explotar el planeta 50 veces en forma simultánea; que ahora hay países armados hasta los dientes; que India, donde hay muchos pobres, es una potencia nuclear.

¿Cómo es posible que un líder espiritual pueda pensar que es posible el desarme mundial? Pero se ve que pensaron también: ¿por qué no? Tras el gran silencio volvieron los grandes aplausos. Yo creo que quienes nos dedicamos al mundo del espíritu hemos de procurar, a través de nuestros pensamientos, sentimientos y acciones, cultivar la esperanza de un mundo nuevo, mejor; y no caer en el terrorismo apocalíptico.

### 4 ¿Qué se entiende bajo la noción paulina de nueva creación?

**Jorge** Debo ser breve en un tema inagotable: Dejar de ser *carne*, y pasar a ser *espíritu*; sólo que, en Pablo, *carne* no significa ni materia ni cuerpo; y *espíritu* no se contrapone a la materia ni al cuerpo; sino que ambos términos son dos actitudes humanas diversas: *carne* es la actitud de quien se encierra en sí mismo, como el joven rico, que no quiso dar todo; y *espíritu* es la actitud de quien, a ejemplo de Cristo, da todo, incluso la vida, a los demás. No se habla de librarse del cuerpo para vivir en definitiva sin él, sino de una transformación radical en esta vida.

**5** *Si no hay re-encarnación, ¿cómo nos purificamos? No se ve claro que en el purgatorio se realice la purificación necesaria.*

**Jorge** En la conferencia insistí en que nos podemos purificar en esta vida con diversas obras buenas, en especial con el servicio al prójimo. Tsultrim Gyelsen y Hari Katha Dās lo afirmaron también. Pero muchas veces no se muere del todo purificados, y hace falta purgar en el más allá. No hay una frase bíblica que diga así: hay purgatorio; pero sí hay muchas frases en que se nos pide la pureza total, la perfección; y es difícil que todos muramos en estado perfecto. Por lo demás no negué tajante la re-encarnación; le di un porcentaje, aunque bajo, de probabilidad.

**Psic. Aurelia Orozco** Estando desencarnados, ayudamos a los que están encarnados.

## 6 *Las indulgencias se han prestado a comercio.*

**Jorge** Ya desde antiguo se pensó que hay varias maneras de ir purgando en esta vida. Una, por ejemplo, los ayunos; otra, dar a los pobres eso que ahorré ayunando; también las oraciones y las penitencias con cilicios y disciplinas. Y hubo días de penitencia canónica, que incluían varios de esos actos. Imaginemos que se presenta una viejita de 95 años, que ya come como un pajarito y de ayunar ya no comería nada; y nos dice que ya no tiene fuerzas para darse golpes; y que es tan pobre que más que dar limosna la recibe; y se queja de que ella no puede aquí purgar nada. Imaginemos que el Papa le dice: “Si rezas un padre nuestro, eso te vale por un día de penitencia canónica”. Así, por obras diversas se han concedido meses o años de indulgencia. Incluso hay indulgencia plenaria. Esto lo hace el Papa por el poder de las llaves que le fue concedido, de atar y desatar. Algunos piensan que los Papas sólo atan y nunca desatan. Por lo menos con las indulgencias han desatado. Para ganar indulgencias hay que cumplir con ciertos requisitos. Sabemos además que las indulgencias no borran los pecados graves, sino las huellas que los diversos pecados dejaron en el alma. Es posible que algunos hayan manipulado la doctrina por afán de lucro; pero esto no quita su grandeza a la doctrina, que, como lo hice ver, se relaciona con el dogma de la comunión de los santos. Las acciones, digamos, *dharma*, de alguien le aprovechan no sólo a él, sino a todos. La oración sincera de un niñita pagana, y me imagino *aun del futuro*, puede ir en beneficio de un cristiano pecador empedernido el día de hoy. También se da una especie de solidaridad en las acciones karmáticas.

**Lic. Aurelia Orozco** No es necesario saber de otras vidas para seguir evolucionando y seguir creciendo a nivel espiritual. Lo más importante es vivir bien en esta vida; y así resolveremos lo que no hemos resuelto en otras vidas.

## 7 *¿Por qué se habla del infierno?*

**Jorge** Que existe el infierno, es dogma de fe; que haya alguien dentro, a nadie le consta con certeza. Algunos piensan que habrá mucha gente, y citan en su apoyo diversos textos descriptivos de la Biblia. Otros piensan que no habrá nadie, y se fundan en que Cristo derramó su san-

gre por todos, y que esta sangre no puede quedar infecunda. Piensa que vas de viaje; dejas para siempre esta ciudad, y te vas a otra de la cual has oído maravillas. Tomas tu auto y sales; sólo que el camino es montañoso y arduo; y en el camino te encuentras con diversas advertencias de vialidad: grava, curva peligrosa, hombres trabajando, disminuya la velocidad, y semejantes. En un momento dado te pones de mal humor, y exclamas: ¿Porqué tantas advertencias? Es bueno que haya; te advierten del peligro, del abismo; pero las advertencias no dicen que de hecho haya caído alguien. Claro, estoy suponiendo una vialidad exquisita y previsoras, no la de quien actúa sólo después del accidente. Hay una tercera opinión, que no inclina a estos extremos, y piensa que sí habrá algunos en el infierno.

## 8 *Sí, pero ultimadamente Dios pudo haber hecho un mundo sin infierno.*

**Jorge** En el ejemplo que acabo de dar, el automovilista emprende el riesgoso viaje porque vale la pena. Llegar a la meta es tan importante, que se afrontan los riesgos. En nuestro caso el abismo, siendo tan terrible nos hace caer en la cuenta de qué grandioso es el libre albedrío que nos fue dado, y qué maravilloso es el don que nos espera, que ni el ojo ha visto, ni el oído ha oído. Sin libre albedrío seríamos robots. Y Dios nos creó capaces de decidir, capaces de amar.<sup>21</sup>

## 9 *¿Cómo se demuestra el amor igual de Dios para con todos?*

**Jorge** En asuntos de amor es indelicado hablar de demostraciones racionales. Pero en fin, digamos que Dios es amor, puro amor, puro acto. Y Dios no tiene muchos amores, sino un solo amor. A quien ama es a su Hijo; y a nosotros nos ama incorporados a él. Incorporarnos o no, es decisión nuestra, y contamos para ello con su gracia. Es como la lluvia o el sol, que llegan para todos; pero si me encierro, no me cae ninguna gota; y si tapio las ventanas no recibo ni un rayo de sol. El problema es nuestro, no de Dios. Somos nosotros quienes hacemos las comparaciones, y se las atribuimos a Dios. Pensemos en una madre con dos hijos; mima al niño bueno, y reprende al malo; piensa éste que

<sup>21</sup> Jorge Manzano tuvo una conferencia explícita sobre el infierno el año 2006 en Guadalajara y en Monterrey, todavía no publicada.

su madre ama sólo al otro. Pasan los años, y el niño bueno es ahora un buen profesional, en buena posición; y el niño malo se ha convertido en malviviente, ladrón y asesino. La madre ahora se pasa las horas en la cárcel visitándolo, y proporcionándole todas las ayudas que puede; y ve poco al otro, que no la necesita tanto. Piensa ahora el joven bueno que el consentido de su madre es el otro. Yo diría que el amor de la madre es el mismo, pero que se manifiesta de diversa manera, según las circunstancias. Resumo en frase ultrarápida: Navidad; Belén; el niño Jesús en el pesebre. Nació con amor para todos. Nosotros somos quienes decidimos ser pastores, o magos, o Herodes.

### 10 ¿Quién o qué es lo que re-encarna?

**Jorge** Advertí que había diversas teorías; algunas son claras; pero hay una difícil de percibir, o de imaginar; aquella que dice que propiamente nadie re-encarna; que hay viaje, pero no hay viajero; y es que el yo empírico es una ilusión. Quizás una comparación pueda ayudarnos a la comprensión, sin que eso signifique que tengamos que aceptar la doctrina: algunos dicen que todos los vivientes, incluso nosotros los seres humanos, aparecemos y desaparecemos; y que lo único que siempre permanece es la vida. Y ahora me tomo la licencia de pedir al Lic. Juan Ruiz que nos precise el sentido del *karma no negociable*, y del *karma de los que desconocen las leyes*, de que habló en su conferencia de hace unos días.

**Lic. Juan Ruiz** Hay situaciones que no se superan; por ejemplo un cáncer. No ayudan ni médicos, ni sacerdotes, ni chamanes. No hay nada que hacer. En esos casos podemos decir que nos enfrentamos con un karma definitivo: no es negociable. En cambio hay situaciones que se llegan a superar, como el complicado caso de una niña que se incrustó un lápiz en el cuerpo; y que a causa de una oración salió del hospital al día siguiente. La oración hace efecto muchas veces; cuando no surte efecto pensamos que se trata de un karma no negociable. Respecto del karma de quienes conocen las leyes, diré que su juicio es muy severo, pues tienen mayor conciencia. Sin duda pensamos aquí en connotados políticos. O en Lucifer.

Aprovecho la ocasión para comentar el caso de las damas de que hablé en mi conferencia, y que Jorge criticó esa noche. Es tentador pensar que si alguien fue odiado en una vida *necesariamente tendrá* que odiar en otra vida. La teoría kármica no dice eso exactamente. Supongamos que Emilia odia a Francisca. Cuando se encuentren en otra re-encarnación, Francisca tendrá el instinto de odiar a Emilia; pero nadie la obliga. Cada uno decide si hace el bien o si hace el mal. Si amamos en lugar de odiar, trascendemos ese karma. En este sentido la ley del karma no es inexorable, sino que puede ser trascendida. Siempre tenemos la opción del cambio, de la transformación. Junto con la *ley del karma* tenemos la *ley de la recurrencia*: todo lo que hicimos en una vida podríamos repetirlo en otra. Alguien empezó a beber a los quince años, y muere de cirrosis a los treinta; en la vida siguiente se le presenta la misma oportunidad; es él quien decide si repite o no. Algo parecido en la relación con determinadas personas. Las doctrinas re-encarnacionistas hablan de superar este tipo de instintos. Si tomamos conciencia de que podemos trascender las leyes kármicas y las recurrentes, caeremos en la cuenta de que siempre estamos puestos a prueba, existencia tras existencia, hasta que haya una transformación total y lleguemos a sumergirnos al reino del Padre común.

**Jorge** Sería realmente tentador proseguir la velada sin fin, en este fecundo intercambio de ideas. Pero la velada ha sido larga, ya es tarde, y será bueno descansar. Gracias por su asistencia, tan fiel, amable y plena de interés a este ciclo de conferencias.

## BIBLIOGRAFÍA

### I-Conferencistas-Articulistás en este ciclo Re-encarnación y Karma

- Aguirre, Carlos. “Enfoque psicológico”, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, p. 110-124.
- Akamazíhuatl, Profesor. “Sabiduría náhuatl”, Panel C. Cre-cer, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 58, p. 107-131.
- En otro ciclo de conferencias: ¿*Descubrimiento o Encubrimiento?* (V Centenario del Descubrimiento de América) tenido por nuestro Instituto de Filosofía en 1990, publicado en *Xipe Totek*: Nos. 3 y 4 de 1992, 5, 6 y 7 de 1993.
- Araujo, Carlos. “Más que re-encarnar, transmutarse”, Panel C. Cre-cer, *ib.*, XV 2, No. 58, p. 107-131.
- Alvarez, David. “Regresión hipnótica” (a vidas pasadas), *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 132-146.
- Hari Katha Dās. “Perspectiva Hare Krishna”, *Xipe Totek*, XV 3, No. 55, p. 245-253.
- Manzano, Jorge. “Intento” y “Los mitos platónicos”, *Xipe Totek*, XIV 1, No. 53, pp. 3-30.
  - “Status a medio camino”, *Xipe Totek*, XV 1, No. 57, p. 27-30.
  - “Regresión metafísica”, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 154.
- Regla, Roberto. “La decisión en el nóumeno”, *Xipe Totek*, XIV 4, No. 56, p. 341-353.
- Ruiz, Juan. “Perspectiva de la Nueva Era”, *Xipe Totek*, XV 1, No. 57, pp. 4-26.
  - “Regresión por memoria extracerebral”, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 147-153.
- Tsultrim Gyeltsen. “Perspectiva budista”, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, pp. 101-109.
- Villaseñor, Margarita. “Numerología y re-encarnación”, Panel Centro Cre-cer, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 107-131.

### II-Otros autores

- Barbosa, Sally. *Reencarnación*, Caracas, 1990.
- Bergson, Henri. “L’ énergie spirituelle”, *Œuvres*, “Le souvenir du présent et la fausse reconnaissance”.
- Brennan, J.H. *Manual práctico de la Reencarnación*, versión en español, Fuenlabrada, Madrid, 1990.
  - *Libro Tibetano de los muertos*, citado por Whitton.
- Gutiérrez, Mario, s.j. “La reencarnación desde una visión actualizada de la esperanza cristiana”, en *Theologica Xaveriana*.
  - *Katolsk Orientering* (diario danés), 28.06.95.
- Literatura védica. *Karma Yoga*, Lib. IV.
- Morris Notherton, citado por Whitton (infra):
- Singh, Kirpal. *El sendero de los santos*.
- Whitton, Joel L. & Fisher, Joe. *La vida entre las vidas*, trad. español: Colombia, 3ª ed., 1993.
- Yogui Ramacharaka. *La vida después de la muerte*, sin datos editoriales.

### III-Textos Bíblicos

#### Antiguo Testamento

*Génesis* 1  
*Job*  
*Lamentaciones de Jeremías* 4, 1.2.7  
*Proverbios* 3, 13-18  
*Sabiduría* 7, 7-30  
*Salmo* 82,6

#### Nuevo Testamento

<i>Mt</i> 11,14	<i>I Cor</i> 35, 44
<i>Mc</i> 6, 1.3	<i>2 Cor</i> 5,16-7
<i>Lc</i> 7,9	<i>Gal</i> 6,7
<i>Jn</i> 1,3ss	<i>1 Tim</i> 1,4
<i>Jn</i> 8,29	<i>Hebr</i> 9,27
<i>Jn</i> 9,1-3	<i>Ap</i> 13,10
<i>Jn</i> 10, 34	<i>Ap</i> 21, 2.10
<i>Jn</i> 17	

#### IV-Magisterio Eclesiástico

- Vaticano II: *Lumen Gentium*, y *Nostra aetate*
- Juan Pablo II, Encíclica *Pastores dabo vobis*
- Concilio de Letrán, 1215, (D 428)
- Concilio de Florencia , 1441, (D 706; 713)
- Clemente VI, 1351. No dogmático (D 570 t)
- Concilio de Florencia, xvii ecuménico. 1439 (D 693)
- Concilio de Trento, xix ecuménico, 1547 (D 840)
- Concilio de Trento, xix ecuménico, 1563 (D 983)■

### ***El momento de verdad de la religión***

*Una lectura desde la teoría crítica\**

*Mtro. Jaime Torres Guillén\*\**

**abstract** Torres Guillén, Jaime. *Religion's Moment of Truth*. Max Horkheimer talks about religion in its good and bad sense. The kingdom of freedom proposed by Marxism is necessary, but not sufficiently necessary to end in suffering for victims. If history is not reconciled with human pain, then all the effort of thought and practice is useless. On this point, Horkheimer tries to rescue religion by calling it a longing for justice and not power, domination, myth, illusion and false conscience.



**resumen** Torres Guillén, Jaime. *El momento de verdad de la religión*. Max Horkheimer distingue la religión en buen y en mal sentido. El reino de la libertad propuesto por el marxismo es necesario, pero no suficiente para terminar con el sufrimiento de las víctimas. Si la historia no es reconciliada con el dolor humano, entonces es inútil todo el esfuerzo del pensamiento y de la praxis. En este punto Horkheimer trata de rescatar la religión como anhelo de justicia y no como poder, dominación, mito ilusión y falsa conciencia.

\*Este artículo llegó a *Xipe Totek* el 23.03.06

\*\*Licenciado en letras, Universidad de Guadalajara. Maestro en filosofía social, ITESO. Director de la revista *Piezas*. Profesor del IFFIM. [jaimetorresguillen@yahoo.com.mx](mailto:jaimetorresguillen@yahoo.com.mx)

“¿Qué es religión en el buen sentido? El inextinguible impulso, sostenido contra la realidad, de que ésta debe cambiar, que se rompa la maldición y se abra paso la justicia. Donde la vida está, hasta en el más pequeño gesto, bajo este signo, allí hay religión. Y ¿Qué es religión en el mal sentido? Este mismo impulso pervertido en afirmación, en proclamación, y por tanto en transfiguración de la realidad a pesar de todos sus flagelos; es la vana mentira de que el mal, el sufrimiento, el horror tienen un sentido, bien gracias al futuro terreno, bien al futuro celestial. La mentira no necesita siquiera de la cruz; ella anida ya en el mismo concepto ontológico de trascendencia. Cuando el impulso es auténtico no necesita de ninguna apología, ni admite justificación alguna”.

Max Horkheimer

Este fragmento nos abre el panorama para hablar de la religión desde la Teoría Crítica según su máximo exponente: Max Horkheimer. Y es a nuestro parecer un buen inicio porque, precisamente, la idea de religión en el último Horkheimer ha sido estudiada desde una perspectiva crítica,<sup>1</sup> sobre todo en el ánimo de aclarar qué quiere decir este filósofo con *religión* en buen y mal sentido. Existe un texto del autor en edición española llamado *Anhelos de justicia. Teoría Crítica y religión*,<sup>2</sup> en el cual nos queremos basar principalmente, ya que ahí se recogen de manera significativa aforismos, fragmentos, entrevistas sobre la idea de religión que compartió con su entrañable amigo Theodor. W. Adorno. En este sentido trataremos de no descuidar la trayectoria general de la Teoría Crítica en sus primeros años. Esto es, no se trata de olvidar el acento crítico ilustrado y marxista del que es heredera esta teoría, al anunciar con optimismo la posibilidad de llegar al reino de la libertad, pues en lo que respecta a la

<sup>1</sup> Juan José Sánchez, “La esperanza incumplida de las víctimas. Religión en la Teoría Crítica de la Escuela de Frankfurt”, en Fraijó, M. (ed.). *Filosofía de la religión. Estudios y textos*. Trotta, Madrid, 1994. p. 623 ss.; Estrada, J. A. *La Teoría Crítica de Max Horkheimer*. Granada, 1990. También del mismo autor, *La imposible teodicea. La crisis de la fe en Dios*. Trotta, Madrid, 1997. p. 309 ss.; Fraijó, M. *El sentido de la historia*. Madrid, 1986. p. 153 s., 239 s.; *Fragmentos de esperanza*, EVD, Estella, 1992. p. 110.; Mardones, J. M. *La ética ante las víctimas*. Anthropos, España, 2003. p. 219 ss.

<sup>2</sup> Trotta, Madrid, 2000.

religión, Horkheimer fue consecuente con su materialismo al negarla como afirmación de la falsa conciencia. Así, lo que vamos a presentar en este trabajo tiene su raíz en la idea de que, si bien es cierto que en la Teoría Crítica no se reconoció a la religión como verdadera desde el contenido de los teísmos, sí lo hizo negativamente al alzar la voz por el sufrimiento y la memoria inconsolada de las víctimas. Nuestro análisis sobre la religión en Horkheimer versa entonces, desde la fidelidad en que se mantiene la Teoría Crítica en lo que respecta a la acción emancipativa plena. Horkheimer encuentra la verdad en la ética, la política y en la religión porque reconoce, como lo dice Juan José Sánchez, un gran conocedor de nuestro autor:

...que el momento de verdad de la religión es una dimensión constitutiva de la praxis de la libertad y solidaridad en el sentido de que una praxis genuina de solidaridad con las víctimas y con todos los seres finitos es inseparable del anhelo de justicia universal cumplida y por tanto del anhelo del Absoluto.<sup>3</sup>

Esto es, aquí la praxis contiene dentro de sí un momento religioso, una teología como momento de verdad. Por ello Horkheimer al hablar de su amigo, el teólogo Paúl Tillich,<sup>4</sup> nos menciona que se tomó en serio el mandato del amor al prójimo y desde ahí se adhirió al llamado socialismo religioso, en el cual estaba la idea de que en una sociedad justa está recogido y superado el tema del amor al prójimo, el respeto al derecho de cada uno. En este sentido, afirma Horkheimer, una política que aunque sea de forma nada refleja, no contenga en sí teología o -diría yo- la pregunta por el *sentido* humano, se reduce, por hábil que sea, en último término a negocio.<sup>5</sup>

Para empezar, ampliemos la noción de religión en mal y buen sentido que Horkheimer nos presenta. Para este filósofo, la superación de la religión era necesaria desde la Ilustración y el marxismo, puesto que ello permitía la esperanza en un mundo libre del poder del mito. Sin embargo la Ilustración, al querer liberar a los hombres del miedo

<sup>3</sup> Juan José Sánchez, Introducción a *Anhelos de justicia... op. cit.* p. 39.

<sup>4</sup> Horkheimer, M. *op. cit.*

<sup>5</sup> *Ibid.* P. 97.

y constituirlos como señores a través de un desencantamiento del mundo, disuelve con este proceso los mitos pero, al mismo tiempo, derroca la imaginación mediante la ciencia.<sup>6</sup>

La ciencia se convierte en el medio de esta liberación y su fin y función no reside en discursos plausibles, divertidos, memorables o llenos de efecto, sino en obrar y trabajar, y en el descubrimiento de datos hasta ahora desconocidos para un mejor equipamiento y ayuda en la vida. En el camino hacia la ciencia moderna los hombres renuncian al sentido, sustituyen el concepto por la fórmula, la causa por la regla y la probabilidad. La causa ha sido sólo el último concepto filosófico con el que se ha medido la crítica científica, en cierto modo porque era la única de las viejas ideas que se le enfrentaba, la secularización más tardía del principio creador.<sup>7</sup>

Lo que parece un triunfo de la racionalidad objetiva, poco a poco se va sometiendo a todo lo que existe, al formalismo lógico; tal triunfo es pagado mediante la dócil sumisión de la razón a los datos inmediatos. El formalismo matemático de la Ilustración, dicen Horkheimer y Adorno, mantiene al pensamiento en la pura inmediatez. Todo lo que hay de hecho es justificado bajo el dominio de un conocimiento que se limita a su repetición. Aquí el pensamiento se reduce a pura tautología. “Cuanto más domina el aparato teórico todo cuanto existe, tanto más ciegamente se limita a repetirlo. De este modo la Ilustración cae en la mitología, de la que nunca supo escapar.”<sup>8</sup> En el mundo vencedor, la mitología se ha disuelto en la profanidad. Si el animismo de antaño había vivificado las cosas, ahora el capitalismo reforzado por la ciencia, deificaría el suspiro de las almas. Con la aparición del positivismo como ideología del nuevo mundo, el individuo queda ya determinado sólo como cosa, como elemento estadístico, como éxito o fracaso. Al final, enjuician los representantes de la Escuela de Frankfurt, “el horror mítico de la Ilustración tiene al mito por objeto.”<sup>9</sup>

<sup>6</sup> Horkheimer, M. / T. Adorno, *Dialéctica de la Ilustración*. Trotta, México, 1994. p. 59.

<sup>7</sup> *Ibid.* p. 61.

<sup>8</sup> *Ibid.* p. 80.

<sup>9</sup> *Ibid.* p. 82.

En otras palabras, los ilustrados, al atacar a la religión por medio de la razón, en realidad a quien hirieron de muerte fue al concepto objetivo de razón que llevaba dentro de sí la ética, la moral, y la religión.<sup>10</sup> Debilitada la razón, despojada de su autonomía, llega a convertirse en mero instrumento. Bajo este proceso en el cual la Ilustración se convierte en mito, se establece una alianza entre la religión y la ciencia con el objetivo de ideologizar, de instrumentalizar la práctica humana. A pesar de que quedó claro que, al menos en los siglos de las luces la idea de un Dios todopoderoso y bueno fue desmentida por el horror y la tragedia del hombre, esa alianza se mantuvo, no como momento de verdad sino de falsedad. Ni el imperativo categórico kantiano sobrevivió a la afrenta de la razón instrumental, la moral perdió su significado social y la filosofía resultó superflua a esta idea de mundo. Horkheimer sentencia:

Cuanto más regulados son ya hoy los detalles de la vida individual por parte de la administración y la decisión personal se ve reducida a la reacción exacta a determinados signos, cuanto más rígidamente es dictado el trabajo personal según las tareas y los fines, no sólo por el aparato omniabarcante y por la especialización que ese mismo aparato condiciona, sino por las gigantescas constelaciones sociales y políticas, tanto más estrecho se hace el campo de juego para el desarrollo del individuo. La relación con los otros predeterminada ya en el sentido de la utilidad por el aparato gigantesco, queda marginada del campo de útil, igual que otra actividad no obligada, y queda relegada al denominado tiempo del ocio.<sup>11</sup>

Para el autor de la Teoría Crítica, la religión desde esa perspectiva, aparece con derecho de existencia, dado que por medio de iglesias y comunidades, mantiene unidos a los hombres, los entretiene medianamente bien en el tiempo libre y actúa en contra de la soledad. Creer, en este sentido, no crea problemas, no escandaliza a nadie; es más, hasta tiene el derecho protegido por la ley. No pocos de los servicios que los eclesiásticos y sus organizaciones, prestan a la sociedad, podrían confiarse a instituciones seculares y en las funciones que aún ejercen, lo estrictamente teológico pasa con frecuencia a segundo

<sup>10</sup> Horkheimer, M. *Crítica de la razón instrumental*. Trotta, Madrid, 2002. p. 56.

<sup>11</sup> Horkheimer, M. *Anbello de justicia...op. cit.* p. 103.

plano.<sup>12</sup> Toda idea de trascendencia, amor al prójimo, solidaridad, socialismo o sociedad sin clases aparece en el mundo administrado como síntoma romántico. La religión en mal sentido, hace presencia, está libre de peligro, de crítica, incluso puede permanecer en el sistema porque de esa manera le es útil.

Sin embargo, si reflexionamos la religión como realidad humana y hacemos una revisión en la historia de aquello que la origina, veremos sin temor a equivocarnos que en su mayoría se rescata en principio la búsqueda por saber *qué va a ser de mí*, por dar respuesta al sufrimiento, al dolor y a la muerte, por lo que espero después del mal y la injusticia. En palabras de Horkheimer la religión nace como expresión de un anhelo y no como dogmas. “Todos debemos estar unidos por el anhelo de que lo que suceda en este mundo, la injusticia y el horror, no sea la última palabra, el anhelo de que exista otro, y de ello nos aseguramos en lo que denominamos religión”.<sup>13</sup>

Así comienza a perfilarse la religión en buen sentido. Ésta tiene en su seno ese momento de verdad que mantiene viva la esperanza por la justicia y un mundo más humano o menos terrible.<sup>14</sup> Es en ese sentido que Horkheimer insistió en que habría que conservar de algún modo la religión y que muchos de sus lectores confundieron con un abandono al materialismo crítico de la sociedad.

Para la Teoría Crítica, la religión tiene dos enseñanzas: la idea de pecado original y la prohibición del Antiguo Testamento que reza “no te harás ninguna imagen de Dios”<sup>15</sup>. La primera enseñanza tiene que ver con que nuestro presente vital, nuestra cultura, la alegría o felicidad que podemos sentir hoy, fue adquirido con y a pesar del sufrimiento de otras incontables criaturas, animales y hombres; fue resultado de un pasado terrible. Si aceptamos que actualmente estamos mejor que hace cien o trescientos años por lo menos, tendríamos que reconocer que todo ello se pagó demasiado caro; desde esa mirada, de alguna

<sup>12</sup> *Ibid.*

<sup>13</sup> *Ibid.* p. 119.

<sup>14</sup> Jay, Martin, *La imaginación dialéctica*. Taurus, Buenos Aires, 1991. p. 106.

<sup>15</sup> *Ibid.* p. 120.

manera cargamos con esa culpa que, a nuestra manera de ver, tendría que hacernos pensar en una sociedad futura en la cual esta espiral de culpa quedara superada. Así, el seguir pensando en la utopía tiene sentido y razón de ser. La segunda enseñanza nos lleva a afirmar que nosotros podemos designar el mal pero no la verdad absoluta, es decir, si partimos del mal, el camino más razonable es tratar de erradicarlo o al menos hacerle frente con la solidaridad humana y no con *la fantástica realización* de la esencia humana.<sup>16</sup> Si sumamos ambas enseñanzas tendríamos el resultado de que en la Teoría Crítica se denuncia el mal sintiendo y pensando en el dolor de los demás.

Pero el problema de la religión se torna crítico cuando ésta se suma al carril del mundo administrado, en donde lo divino o la idea de un Dios todopoderoso suena vacía. Ya no dice nada una creación buena en un mundo lleno de maldad. Por más que se quiera armonizar la fe con la ciencia, al final de cuentas esta mancuerna sólo sirve para hacer más funcional la división social del trabajo y la dominación de la conciencia. La religión se acomoda, no a los tiempos sino al sistema. En el caso de la ciencia, bajo el esquema de la conciencia subjetiva de Kant, el sujeto es quien conoce. La verdad última aquí no tiene lugar, la cosa en sí se ha esfumado, sólo hay lugar para la función ¿Qué función quiere ocupar la religión si quiere permanecer como poder?

Para Horkheimer, la religión debe liberarse de ese esquema instrumental y administrativo si quiere mantener su momento de verdad, si quiere permanecer en el buen sentido, porque aunque hoy no es ella perseguida como falsa conciencia, al perder la razón su poder especulativo que sirvió algún tiempo a aquella, la razón instrumental dominante puede resultar funesta para la religión misma.<sup>17</sup> La religión nace con una convicción, a saber: que la realidad última no es la realidad conocida por nosotros; decir Dios, Nada, trascendencia, está lejos de tal convicción, eso es dogma. Lo esencial de la religión no son tampoco las creencias o las costumbres, ni siquiera los cambios, mutaciones o desplazamientos que puedan sufrir las religiones en

<sup>16</sup> Marx, K. / F. Engels. *La sagrada familia*. Grijalbo, México, 1967. p. 3

<sup>17</sup> Horkheimer, M. *Crítica de la razón instrumental*. *op. cit.* p. 57.

sus simbiosis o expresiones culturales, lo radical está en que la idea de Dios y de la religión misma, esté retornando a la convicción de que “la realidad del mundo con todo su horror no sea lo último que une y relaciona a todos los hombres que no pueden o que no quieren resignarse a la injusticia de este mundo. Dios se convierte así en objeto de anhelo y de veneración de los hombres y deja de ser objeto de saber y posesión”.<sup>18</sup> “El momento de verdad de la religión se traduce en la esperanza activa de que el verdugo no triunfe sobre la víctima inocente.”<sup>19</sup>

Hay una idea en la que quisiera detenerme para explicar el asunto que venimos planteando. En el mundo automatizado aparece un signo en donde se percibe que la religión como momento de verdad ha desaparecido. Ese signo está presente en la reacción del sistema capitalista ante un individuo que no funciona con seguridad en él: tal individuo es un anormal, afuncional, ineficiente pero ya no inmoral, en vez de educación para la libertad, necesita tratamiento médico, una especie de reparación mecánica. Es decir, parece que el mal en el mundo administrado tiene que ver con lo afuncional, con lo que daña la armonía del *Sistema* y no con la injusticia o la inmoralidad. La religión que se hace aliada de un Estado represor o con la ciencia que nos reduce la realidad a los acontecimientos de las cosas, a los fenómenos, pierde su momento de verdad, pues lo que busca en realidad es un puesto seguro en el orden establecido. Pero, por otro lado, pensar en una justicia consumada aquí y ahora sin ayuda de la religión es un asunto baladí, pues aunque la historia se construya bajo una superación de la injusticia presente, la miseria pasada no será reparada ni superado el sufrimiento en la naturaleza circundante.<sup>20</sup> Por todo esto, para la Teoría Crítica, la filosofía todavía tiene mucho que decir, sobre todo en su crítica a lo existente. Si la religión tiene un momento de verdad, la filosofía es quien puede recordárselo para que el hombre religioso no se pierda en ideologías, en automatismos o fanatismos. Horkheimer se escucha pesimista cuando afirma que el mundo administrado hará desaparecer no sólo a la religión en el buen

sentido, sino también a la filosofía, a menos que quieran participar como funciones útiles en el libre mercado. Dice en una entrevista con Helmut Gumnior en 1970: “Se eliminará lo teológico. Y con ello desaparecerá del mundo lo que denominamos sentido. Habrá una gran actividad, pero una gran actividad sin sentido, y por tanto aburrida. Y un día llegará a considerarse también la filosofía cosa de niños. Tal vez incluso en un futuro no muy lejano se dirá de lo que hemos estado hablando con toda seriedad en esta conversación, de la relación entre trascendente y relativo que es ridículo. La filosofía seria, rigurosa, camina hacia su fin”.<sup>21</sup>

Sin embargo, ese pesimismo tal vez fundado en Schopenhauer, deja entrever un matiz de esperanza ya que la Teoría Crítica ha tenido en todo momento una doble tarea: designar lo que debe ser cambiado y conservar determinados momentos culturales. Para nuestro autor, el momento de verdad de la religión debe ser conservado. Desde esta óptica es interesante percatarse de cuán pesimista es el liberalismo viejo y contemporáneo, pues al llevar a cabo su pacto con la religión, la condujo a un camino en donde lamentablemente si se sigue por ahí, seguramente desaparecerá. Contrariamente a lo que se ha pensado, equivocadamente, en los últimos cincuenta años, Marx estaba más cerca de la religión como la concibe la Teoría Crítica que cualquier conservadurismo que se pudiera achacar a Max Horkheimer. Sobre todo en la idea marxista de que “la miseria religiosa es, de una parte, la expresión de la miseria real y, de otra parte, la protesta contra la miseria real... el suspiro de la criatura agobiada, el estado de ánimo de un mundo sin corazón...”<sup>22</sup> y más todavía en la crítica a la religión en el mal sentido, que “desengaña al hombre para que piense, para que actúe y organice su realidad como un hombre desengañado y que ha entrado en razón...”<sup>23</sup> Este planteamiento es más cercano al anhelo de lo totalmente Otro que Horkheimer defiende hasta sus últimos días. Ese anhelo es de verdad la religión que espera que la injusticia no triunfe definitivamente. No el anhelo del dogma, del cielo o de Dios, eso no lo podemos saber ni expresar. Solamente nos

<sup>18</sup> Horkheimer, M. *Anhelo... op. cit.* p. 136.

<sup>19</sup> *Ibid.* p. 137

<sup>20</sup> *Ibid.* p. 173

<sup>21</sup> *Ibid.* p. 183.

<sup>22</sup> Marx, K. / F. Engels, *op. cit.* p. 3.

<sup>23</sup> *Ibid.* p. 4.

queda -pero también nada menos- el anhelo de justicia que la religión lleva todavía dentro de sí. Horkheimer expresaba “mi pesimismo se entiende mejor si se asume con él el pensamiento que yo siempre he expresado, el lema: pesimista en la teoría, optimista en la práctica; esperar lo malo, y no obstante intentar lo bueno. Lo cual vale también para la Teoría Crítica: expresar lo malo y tratar de cambiarlo en la praxis.”<sup>24</sup>

El último Horkheimer habla de religión y parece que sus críticos lo ubican en el retorno a la religión, aclamado por unos y denostado por otros. La izquierda dogmática le atribuye a nuestro filósofo síntomas de resignación, de cansancio, incluso de capitulación con respecto a la primera Teoría Crítica; y por otro lado, el ala conservadora reconoce en este giro, *una verdad* en Horkheimer que anteriormente habría negado. Se le aplaude porque al fin la idea de trascendencia y *realismo* le llegó a tiempo. Nada más alejado de la realidad, pues la tesis central de la Teoría Crítica sobre la religión es que ésta contiene un momento de verdad en cuanto negación del mundo presente y anhelo de justicia plena. Si existe pesimismo en Horkheimer, no pensamos que sea tan grave como el de Weber sino, más bien, es deudor desde un principio y hasta el final de su vida, de Schopenhauer quien, por cierto, marca su pesimismo bajo el signo de la resistencia y la solidaridad. Es en todo caso un pesimismo crítico y contracorriente de los hechos, en el que el poder de la lógica de la historia triunfa y vuelve al hombre relegado y marginado. La crítica de Habermas por ser la más cercana a lo que estamos expresando, en el sentido de que la “filosofía última de Horkheimer se presenta en forma de reflexiones nacidas de una vida maltratada, herida y dañada”,<sup>25</sup> sobre todo en la aparente aporía que ve en Horkheimer al situar a la religión negada por la razón ilustrada como un acierto de ésta, pero al mismo tiempo querer liberarla de la secularización por no pretender tirarla por la borda, hacen confesar al primero que:

...esta frase (es inútil pretender salvar un sentido incondicionado sin Dios) me sigue irritando hoy tanto como hace cuarenta años cuan-

do la leí por primera vez. Al igual que tampoco he podido dejarme persuadir nunca por ese escepticismo frente a la razón que sirve de base a la escindida y discordante actitud que Horkheimer muestra frente a la religión. Que es inútil pretender salvar un sentido incondicionado sin Dios, no sólo delata una necesidad metafísica.<sup>26</sup>

La frase misma es un fragmento de esa metafísica, de la que hoy deberían prescindir no sólo los filósofos, sino también los teólogos. Desde nuestra perspectiva no existe tal aporía en Horkheimer sino una consecuente fidelidad a su primera intención crítico emancipativa que pugnaba por no retornar a la religión superada por la Teoría Crítica, al teísmo, pero tampoco al ateísmo de la Ilustración, al positivismo, al marxismo estalinista y actualmente, podríamos nosotros agregar, al neoliberalismo, que se constituyeron en el rumbo de la historia. Para Horkheimer, ambos, teísmo y ateísmo, han cedido a la seducción de la lógica de la historia, han pactado con este mundo injusto y han negado así su propio momento de verdad. No se trata de un retorno a la religión afirmativa o al ateísmo más recalcitrante, sino continuar en la perspectiva de la Teoría Crítica, en el anhelo del triunfo de la justicia en alguna esperanza fuera de la historia. El anhelo es resistencia, no nostalgia o añoranza. Libertad de los ídolos, crítica ante los falsos absolutos y solidaridad con las víctimas de esos falsos absolutos, en eso consiste el momento de verdad de la religión.

Como se ve, la verdad de la religión no está reducida a su función dentro del proceso social, tal como la entienden Durkheim, Weber y hasta el propio Habermas con todo y su razón comunicativa,<sup>27</sup> sino a la consigna de ser solidarios, resistentes al poder y a la injusticia, venga de donde venga. Por eso no podemos decir que hay una renuncia a la crítica religiosa en nuestro autor. Por otro lado, habrá que decir también que el materialismo de Horkheimer no es uno dogmático e ilustrado, sino crítico y solidario. En este sentido, ante la privatización de la religión y la ética como dominio de la razón instrumental, Horkheimer mantiene “la tensión utópica contra el curso positivo de

<sup>24</sup> Horkheimer, M. *Anhelo...op. cit.* p. 219.

<sup>25</sup> Habermas, J. *Israel o Atenas*. Trotta, Madrid, 2001. p. 121

<sup>26</sup> *Ibid.* p.122.

<sup>27</sup> Mardones, J. M. *El discurso religioso de la modernidad. Habermas y la religión*, Anthropos, Barcelona, 1998.

la historia y se aferra al proyecto emancipador mientras que haya residuos de libertad y autonomía”.<sup>28</sup> Al referirse a la religión como verdad, el creador de la Teoría Crítica se plantea de forma nueva el sentido de la historia, la lucha contra el mal y el significado del sufrimiento. Frente a la postura kantiana, aquí “la religión permite mantener la utopía y abrirse al futuro... la verdad de la religión no consiste sólo en ser conciencia de la miseria existente sino que es la instancia que permite una praxis comprometida. Para ello hay que articularla con la justicia”.<sup>29</sup>

En resumen, no hay paradoja alguna entre un primer Horkheimer y un último; no existe aporía entre religión en buen y mal sentido. Este autor se mantiene en una perspectiva marxista, no dogmática sino asimilada en un pensamiento propio, sobre todo en la idea de que el reino de la libertad es necesario pero no suficiente para terminar con el sufrimiento humano. Esto es, si la historia no es definitivamente reconciliada con el dolor de las víctimas, entonces todo el esfuerzo del pensamiento habrá sido inútil. Porque tanto para Horkheimer como para Marx -ya lo habíamos expresado-, la religión no sólo es la expresión de la miseria de la criatura agobiada sino, también, protesta contra esa miseria. Pero religión como anhelo de justicia y no como afirmación del poder o dominación, de mito, ilusión y falsa conciencia. Para el representante más destacado de la Teoría Crítica, si la religión y sus categorías, sobre todo la de justicia y bondad de Dios, no son transmitidas de forma dogmática como verdades absolutas sino como “anhelo de aquellos que son capaces de duelo verdadero... podría mantenerse de forma adecuada el pensamiento teológico, al menos, su base”.<sup>30</sup> La nostalgia de lo Otro no hace más creíble a Dios en sí mismo, pero sí al hombre que espera y lucha motivado religiosamente. Con ello, el hombre no sabe más sobre Dios pero se hace el esfuerzo por superar el mal, sobre todo el de la desesperanza, e intencionalmente tiende a una solidaridad que supera el presente y que tiene una dinámica universal”.<sup>31</sup> No callar ante el sufrimiento, no olvidar el duelo, no son expresiones de resignación o reflexiones de

<sup>28</sup> Estrada, J. A. *La imposible teodicea*. Trotta, Madrid, 1997. p. 312.

<sup>29</sup> *Ibid.* p. 314

<sup>30</sup> Horkheimer, M. *Anhelo...op. cit.* p. 118.

<sup>31</sup> *Ibid.* p.316.

una vida herida o dañada, sino de una verdadera resistencia y esperanza que se liga con la praxis para actuar frente al verdugo y estar de lado de todos los que sufren, incluida la naturaleza. Esa es la idea de religión de Max Horkheimer que se resume en conservar el momento de verdad de aquella. Por eso lo que queda desde la Teoría Crítica es la esperanza, “el esfuerzo por que en el período de bloques de masas administradas que se abre paso puedan encontrarse aún algunos hombres y mujeres que opongan resistencia como las víctimas de la historia, de las que forma parte ya el Fundador del cristianismo”.<sup>32</sup> ■

<sup>32</sup> *Ibid.* p. 86

## ***Identidad religiosa en un contexto interreligioso\*\**** *Rev. Dirk Ficca\*\*\**

**abstract** Ficca, Dirk. *Hope and the Interreligious Movement*. The World Interreligious Meeting in September 2007 in Monterrey. How can interreligious forces be of service to a movement for a better world in a way that is not reduced to worrying about organizational matters? How can the interreligious movement express the moral and spiritual yearnings of people? How can the interreligious movement use hope as a vehicle for inspiration and change? It's not a question of optimism, but of hope.



**resumen** Ficca, Dirk. *La esperanza y el movimiento interreligioso*. Encuentro Mundial Interreligioso, septiembre 2007 en Monterrey. ¿Cómo pueden los esfuerzos interreligiosos servir a un movimiento para un mundo mejor de manera que no se reduzca a preocupaciones de asuntos de organización? ¿Cómo puede el movimiento interreligioso enunciar anhelos morales y espirituales de la gente? ¿Cómo puede el movimiento interreligioso utilizar la esperanza como vehículo para la inspiración y cambio? No se trata de optimismo sino de esperanza.

\* Este artículo llegó a nuestra redacción el 15.09.06

\*\* Director Ejecutivo del Consejo para un Parlamento de las Religiones del Mundo.

Cuando la gente de todo el mundo se reúna en Monterrey el próximo septiembre en el Foro de Culturas 2007, reflexionará sobre el papel que cumplen la religión y la espiritualidad en el mundo, y serán parte de un movimiento progresivo interreligioso. Este Encuentro Mundial Interreligioso programado para septiembre del 21 al 24 del 2007 reunirá líderes religiosos y espirituales, activistas, eruditos, expertos y presentadores de la comunidad, así como los miembros fijos de sus comunidades respectivas. Todos vendrán para compartir sus identidades y dialogar a fin de considerar la forma cómo trabajar juntos para hacer del mundo un lugar mejor. Se trata de algo muy especial. El movimiento interreligioso intenta capturar los corazones y la mente de la gente para actuar individual y colectivamente en forma más justa, pacífica y sostenida, particularmente en los lugares en donde viven y en las comunidades a que pertenecen. Este movimiento trabaja desde las raíces para señalar valores, políticas, tendencias e instituciones que influyan en el mundo a escala global. Como todo, el movimiento interreligioso está lleno de dificultades y obstáculos; pero quiere ser eficaz. Hay tres preguntas a consideración para saber cómo el movimiento interreligioso puede satisfacer sus propósitos.

Primera. ¿Cómo pueden los esfuerzos interreligiosos servir a un movimiento para un mundo mejor de manera que no se reduzca a preocupaciones de asuntos de organización o de la institución?

Una organización es formada con el fin de perseguir una misión particular; una institución es establecida con cierto propósito. Pero en un cierto plazo el enfoque llega a ser la organización misma en vez de la misión, la supervivencia de la institución en vez del cumplimiento de su misión original. Hay que admitir cuán duro es no caer en la trampa y estar siempre vigilante. Como Saul Alinsky dijo cuando él fundó la asociación Woodlawn Neighborhood Association en el sur de Chicago: “Espero estar dentro de unos veinte años para trabajar contra esto”.

Una forma para que el movimiento interreligioso mantenga sus prioridades rectas y firmes es identificar a las comunidades religiosas y espirituales como comunidades: sinagogas, mezquitas, iglesias,

templos, gurdwaras, ulema, sangha, jatha, koinonia, etcétera, y como una unidad de organización principal para el movimiento interreligioso; y afirmar así que el propósito del movimiento es estar al servicio de las comunidades religiosas y espirituales, y participar con fortaleza en la conversión hacia un mundo de justicia y de paz. ¿Más fácil dicho que hecho? Sí. Pero es la mejor manera de ser honestos y de afocarnos a los objetivos de más alto alcance.

Segunda. ¿Cómo puede el movimiento interreligioso enunciar anhelos morales y espirituales de la gente?

Días después de la elección presidencial pasada de los Estados Unidos, estudié el análisis sobre el papel que jugó la religión en el resultado final. Los datos de la encuesta dieron a entender que las opiniones de convicción moral y de liderazgo desempeñaron un papel definitivo en las mentes de los votantes principales, y aun muchos aparentemente votaron contra su interés propio respecto al trabajo, educación y salud. Algunos analistas sugirieron al partido político perdedor a “conseguir la religión”. Esto de alguna manera no me pareció significativo o auténtico, sino simplemente un expediente político. Pero entonces leí una pregunta en un editorial que me dio el punto clave: “¿Cómo podemos comunicar con los vivos anhelos morales y espirituales de la gente?” Considero que la mayoría de nosotros anhelamos el derecho a un mundo calificado para vivir la vida de una manera sana, bien determinada y satisfactoria. Este vivo anhelo moral y espiritual puede ser bastante fuerte para unir nuestros esfuerzos, trabajo y responsabilidades hacia un fin tan elevado. Por ejemplo, considero que la mayoría de los ciudadanos en los Estados Unidos anhelan ver el país continuar su experimento magnífico de *pluribus unum*, (los muchos, uno): que los Estados Unidos continúen siendo un lugar que da la bienvenida a gente de todas las nacionalidades, culturas y pertenencias étnicas. Este deseo vivo moral y espiritual es muy fuerte; se enfatiza el unir la diversidad, y el adoptar ciertas normas y prácticas en el campo común, enfocados juntos hacia un fin elevado. ¿Cómo podemos incidir en los vivos anhelos morales y espirituales de la gente con sus profundas creencias, algunas explícitamente religiosas o espirituales, y tan diversas, para que en cada oportunidad encuentren un terreno común?

Tercera. ¿Cómo puede el movimiento interreligioso utilizar la esperanza como vehículo para la inspiración y cambio?

Hacia el final de los setentas honraron a un activista británico que por 27 años había trabajado en el movimiento por la paz. La ocasión del reconocimiento, sin embargo, vino en un momento -la crisis de los armamentos nucleares- en que las perspectivas por terminar la guerra fría parecían debilitarse. Un reportero le preguntó: “En un momento en que virtualmente nadie en el mundo es optimista respecto a que las cosas vayan a cambiar, ¿cuán cerca de alcanzar la paz nos ha llevado el trabajo de Usted?” El activista de la paz contestó: “27 años más cerca”. Esta es la diferencia entre el optimismo y la esperanza. El optimismo tiene que ver más con la fortuna; con las perspectivas para un buen suceso; con el análisis intuitivo de que las probabilidades están inclinadas en nuestro favor. La esperanza es diferente. Lo que importa es cómo tú y yo vivimos, sin importar las circunstancias; dónde tú y yo empleamos nuestro tiempo, energía, compromiso, toda nuestra vida; si somos constantes en el trabajo por la justicia y por la paz; sin importar que el camino sea largo o no, si lo logramos o no. Con esta noción de la esperanza el movimiento interreligioso podrá encontrar la inspiración necesaria para sostener los esfuerzos hacia un cambio positivo. Esta clase de esperanza estará presente en el Foro de Monterrey del año próximo. El mundo necesita un movimiento interreligioso más que nunca ■

***El maniquí\*****Jesús Norberto García\*\**

**E**sta no es una historia cualquiera aunque sí ocurrió en un lugar cualquiera. Mostraré los hechos del mejor modo posible, pero debe tomarse en cuenta que a pesar de haber sido el que escribe protagonista de estos acontecimientos, difícilmente estarán en esta página como sucedieron. El ser es movimiento constante; y de súbito aparecen, se presentan, se hacen patentes cosas que antes no estaban y que no tendrían un porqué estar forzosamente, pero cuando aparecen, en ellos se refleja el cosmos. Adiós a todo lo que se perdió; adiós, florecilla nocturna... Hola a la nueva vida que es principio de agonía; a bailar y a cantar... Aún me queda la melancolía.



Debido a diferentes acontecimientos que están por de más decir, me encontraba apresado por un gran deseo, fruto de un presentimiento. En las noches era atormentado por ese algo que aún no conocía pero que ya estaba en mí. Antaño todo se había derrumbado y sólo sombras quedaban. El dolor hizo de mi casa su morada durante algún tiempo, pero una vez iniciado el temporal de lluvias se marchó por la inminente llegada del próximo visitante. Sin mayor caravana entró por mi puerta el aburrimiento, peor huésped que el anterior. Mi nuevo compañero hacía de un día la eternidad. La luz del sol descubría la aridez de mi existencia, por eso deseaba que oscureciera para echarme a dormir y olvidarme de la vida. Lo risible era que apenas oscurecía mis sentidos se alertaban más. Cerraba los ojos pero en lugar de oscuridad había un brillo espantoso que reflejaba la esterilidad de mi día. Estaba tan cansado de sentirme aburrido que era incapaz de conciliar el sueño.

\*Relato recibido el 22.08.06.

\*\*Pasante de Filosofía en el Departamento de Filosofía y Humanidades Iteso.

Así pasaron los años, o tal vez minutos, pero la cosa fue que en medio de esa situación asfixiante apareció de súbito un gran deseo por algo indefinido, sabía que era novedoso, diferente y que me sacaría del aburrimiento. Era como si los tiempos mismos me estuvieran dando el mensaje de los grandes cambios que a mi vida se acercaban. Primero había experimentado el dolor, luego el aburrimiento, ahora tendría que llegar lo novedoso, lo placentero y lo alegre. Así como entró a mi puerta el aburrimiento, así mismo llegaría el resto de cosas que forman parte de la vida y con esto, la superación; ya lo había dicho el Quijote cuando hablaba así a su fiel amigo y escudero Sancho: “todas estas borrascas que nos suceden son señales de que presto ha de sernos el tiempo y ha de sucedernos bien las cosas; porque no es posible que ni el mal ni el bien sean durables, y de aquí sigue que, habiendo durado mucho el mal, el bien está ya cerca”.<sup>1</sup> Este era el presentimiento que me tenía dulcemente apresado.

Sucedió que una mañana decidí encontrar ese algo para acelerar las cosas; salí de mi casa sin desayunar y sin arreglarme. Llevaba mucho tiempo viéndome al espejo cual espectro de hombre; ¿qué podría haber de nuevo? En la calle comencé a caminar sin rumbo fijo. El sol me irritaba -¿dónde estaban las nubes ahora que las necesito?- me dije. A medida que avanzaba, como tantas veces me había sucedido, todo me parecía monótono como si fuera igual, yo lo veía igual. Los árboles eran iguales, los perros eran iguales, las aves eran iguales, los autos que pasaban eran iguales. Todo era igual y no porque ese todo fuera “lo mismo”, sino que en la igualdad que yo vivía cualquiera “daba lo mismo”. Espantosamente los rostros de las personas que pasaban a mi lado mirándome con sus ojos furtivos eran iguales; fueran rostros de mujer o de hombre, de viejo o joven, de alguien riendo o llorando. Era horrible verlos a todos iguales aunque sabía que eran diferentes [a veces lo que se sabe no sirve de mucho más que para tener una charla amena; otras es motivo de justificación y alarga el momento de la condena]. Cualquiera daba lo mismo pues todos eran iguales. Todo y todos eran cualquiera.

<sup>1</sup> De Cervantes Saavedra, Miguel. *El ingenioso Hidalgo Don Quijote de la Mancha*, Capítulo XVIII.

Así me encontré en una calle cualquiera frente a una tienda cualquiera donde atendía un sujeto cualquiera que tenía entre sus dedos un cigarrillo y en su cabeza un sombrero anticuado, que bien podría haber sido de Humphrey Bogart. Le expuse mi inquietud y necesidad de algo novedoso que me sacara del aburrimiento. Aquel sujeto cualquiera me miró fijamente sin inmutarse, sonrió mientras sus dientes amarillentos por el cigarro me saludaban. Extrajo de la parte baja del mostrador un frasco que en su interior tenía una cabeza reducida traída desde el Amazonas. Al verla moví mi cabeza con signo de negatividad -Esto da lo mismo que cualquier otra cosa-refunfuñé. Aquel sujeto cualquiera me volvió a ver fijamente sin inmutarme, dio una fumada sacando el humo por la nariz, se agachó y extrajo una lámpara de aceite del siglo XIX usada por algún británico. Volví a decir “no” con la cabeza -Esto da lo mismo que cualquier otra cosa- volví a refunfuñar. Se repitió una y otra vez la escena de la mirada fija al igual que el de las mercancías mostradas: extrañas bestias disecadas, figuras de ídolos religiosos, libros antiguos, artículos de brujería, etcétera. Nada me convencía.

Cansado de esta situación me di cuenta de que este sujeto a parte de ser un cualquiera, era un idiota. Ser idiota no es un distintivo en este caso, sino que reafirma la condición de “cualquiera”. Por último fué a la bodega, según me dijo, y de allí sacó una figura humana. Era un maniquí que el sujeto cualquiera sujetaba de la cintura, de modo que la cara anterior daba hacia él. Yo solamente veía una figura en posición horizontal vestida de traje oscuro y brazos rígidamente colocados a los costados. Supuse que era una cosa cualquiera hasta que fue puesto de pie mostrándoseme el rostro. Era el rostro más desafiante y hermoso que haya visto. Tenía cejas pobladas, una ligeramente arqueada; la izquierda daba la impresión de desaire. Era una expresión de burla hacia el mundo. El sujeto cualquiera quedó anulado ante el rostro del maniquí, que además de sus cejas pobladas, tenía un bigote bien delineado, un cabello oscuro cuidadosamente peinado, unos labios delgados sin una sonrisa tonta que tienen otros maniqués. Era también notable su corbata negra con franjas diagonales en azul y unos zapatos bien lustrados que vi una vez que el sujeto cualquiera salió del mostrador con el maniquí para que yo lo viera detenidamente. Era alto, quizá mediría 1.80 mts., ojos oscuros, grandes y hundi-

dos. Quedé hechizado, el maniquí era lo que necesitaba ¿por qué? Eso qué importa, mis presentimientos y deseos se vieron saciados en el momento en que me vi frente aquella figura de madera.

El sujeto cualquiera me miraba fijamente esperando alguna respuesta. -¿Cuánto?- pregunté. Me dijo una cantidad cualquiera que pagué rápidamente pues quería liberar a mi maniquí de aquel lugar cualquiera. El sujeto cualquiera siguió mirándome fijamente mientras me las ingeniaba para llevarme mi tesoro, que era 10 centímetros más alto que yo. Terminé por tomarlo de la cintura en posición vertical con cuidado de no dañarle los brazos. Salí entonces de aquella tienda cualquiera rumbo a mi hogar. Todo seguía igual, pero la luz que emanábamos mi maniquí y yo lo anulaba. Los otros que a mi lado pasaban me veían con extrañeza escudriñándome, pero una vez que veían el rostro de mi maniquí desviaban la mirada. No soportaban la expresión de aquél que llevaba como estandarte de mi triunfo y de la vida misma -¡ajaja- me burlaba de ellos. ¡Qué miserables todos los sujetos cualquiera. ¡Qué lástima que mi maniquí no estaba vivo, así sería el único digno de llamársele *El Individuo!* Qué es la sabiduría sino el darse cuenta de que todo es absurdo y de que nada vale la pena, pues todo da lo mismo.

Llegué a mi casa con mi maniquí, lo puse en un rincón iluminado, allí cerca de la ventana frontal de la casa, de tal modo que me defendiera de lo usual, de lo aburrido. Me senté en un sofá y lo contemplé durante horas. Por más que lo veía no terminaba de agotarlo, siempre quedaba un misterio que recorrer; esas cejas, la mirada, su traje oscuro -¿de dónde viene o a dónde va?- me preguntaba, pues el que haya estado conmigo era resultado de mi presentimiento impulsado por la fuerza misma de la vida, pero una pregunta se asomaba: ¿a dónde nos llevaría este impulso necesario en sí? Tenía la seguridad de que sería una superación de mi estado de aburrimiento, que desde el momento en que entró por mi puerta estaba condenado a morir algún día. El maniquí venía a acelerar la muerte del aburrimiento. Era yo quien le seguía pues él iba un paso adelante de todos cuantos suspiramos en la tierra; yo era su mejor discípulo y aspiraba a tener en mí encarnada su expresión de burla y de desaire desafiante ¿qué mejores armas podría haber para defender la propia individualidad y no verse

afectado por cosas que no se pueden evitar? Los sufrimientos, las obras heroicas, todo quedaba reducido a la expresión del maniquí: una burla ante el inminente fracaso de toda lucha humana. Por eso no podía ser humano; era un dios y yo su adivino.

Ya estaba oscureciendo cuando sentí hambre; me hice cualquier cosa de cenar, y al terminar leí por un rato un libro que se titulaba *Diario de un sujeto Cualquiera*. Era una lectura aburrida pero no había más; todas mis adquisiciones recientes ya las había agotado. Lo cerré mirando hacia delante y allí estaba el maniquí, vigilando como aquel que cuida un puerto importante. Esto era la alegría y tal vez lo más cercano a la felicidad. Mi maniquí se bastaba a sí mismo para anular al mundo: burla, desaire y desafío eran sus tremolantes armas. Yo quería ser así, tener ese rostro y caminar por las calles comunicándole al mundo la inutilidad de su batalla. Sí, esa expresión lo decía todo; hacía parecer ridículos todos los porqués de la vida. No hay un porqué, todo da igual y esto era lo que la vida misma trataba de comunicarme, casi podía escuchar su murmullo en el viento diciéndome: “¡Hey! ¿Acaso no te das cuenta de lo absurdo que es todo esto? No hay ningún misterio”. Me quedé contemplándolo hasta bien entrada la noche, me sentía satisfecho con el día que había vivido con mi nuevo compañero. Apagué las luces y me fui a la cama. Pensé “esta noche sí dormiré”. Me metí en la cama y dejé caer mis párpados, pero en vez de oscuridad estaba la figura del maniquí que daba vueltas por doquier, con sus ojos oscuros, grandes, profundos y hundidos me decía algo sin palabras. Yo rodaba por toda la cama, mi almohada me incomodaba, la arrojé al suelo y empecé a sentir en mi interior algo que necesitaba ser arrancado. Una ansiedad espantosa me envolvió y empecé a sudar. Rompí mi camiseta tratando de liberar aquello que me tenía intranquilo. ¡Su mirada! Eso era lo que me tenía así. Sus ojos me comunicaban un secreto y yo debía descifrarlo. Me levanté y fui a verle. Sentía mareo y náuseas, caminé apoyándome en las paredes hasta llegar al sofá en el que momentos antes había estado y me senté. No prendí las luces, había comenzado a llover y los relámpagos iluminaban todo momentáneamente desocultando el rostro del maniquí. Turbadora era su expresión, no podía dejar de mirarla. Todo el mundo se cerraba ante su presencia. Los truenos y los relámpagos creaban un concierto enajenante. -Eres fantástico, eres fantástico- re-

petía sin cesar. Era su rostro la apertura a otro mundo, a otro tiempo. La reminiscencia me despertó una melancolía envolvente. Todo era difuso, un mar de emociones me arrasó con sus olas, me faltaba el aire y clavé mis uñas en el sofá. Las gotas de lluvia golpeaban con violencia las ventanas y los truenos me reclamaban algo ¿Qué?

Me quedé allí largo rato hasta que la naturaleza dio por terminada la precipitación pluvial. La violencia de la tormenta golpeando las superficies se tornó en el sonido plácido de las gotas que escurriéndose caían en un charquito. Reinó una oscuridad débilmente herida por la luz de las farolas. Yo seguía allí contemplando la silueta del maniquí, que a pesar de la poca intensidad luminosa, podía identificar perfectamente sus rasgos desafiantes. -¿Quién eres?- le preguntaba. Los charquitos de afuera respondían “nada”.

En ese desierto negro, en medio de la alucinante situación, comencé a ver pequeñas siluetas de seres humanos que se movían al compás de una música imprecisa que casi hacía estallar mis oídos. Sentí miedo. Danzaban como sombras pero sus rostros brillaban al encontrarse con mis ojos. Yo los conocía, me eran familiares; no eran los rostros de cualquiera. Cantaban, reían y lloraban mientras sus movimientos los llevaban más cerca del maniquí, como si no tuvieran el control de lo que hacían. El maniquí se mantenía inmutable. Esos rostros significaban vagamente algo para mí. Su recuerdo había despertado. -¿Sofía, eres tú? ¿Juanito? ¿Mamá?... ¡Cuánto tiempo! ¿Qué hacen, por qué bailan? Ni una sola palabra articulaban. Sus rostros eran hermosos, no eran los de cualquiera. Después se difuminaban conforme se acercaban al maniquí que mantenía esa expresión ridiculizante. Con su rostro los hacía verse grotescos. Quise decirle que ellos no eran sujetos “cualquiera” pero no articulé palabra. Reinó un silencio que se desgarraba por alguna gota de agua, por un grillo que cantaba o por algún perro allá a lo lejos. Pasó el tiempo y al fin el sueño venció mis párpados. En actividad onírica vi al maniquí, pero en lugar de ser una figura de madera, claramente se trataba de un ser de carne y hueso, era un humano. Tenía la misma expresión de desaire, de no importarle nada ni nadie. Sus ojos me parecieron terribles y no dejaban de escudriñarme. Yo me quedaba encogido en el sofá mientras ese humano salía del rincón en donde yo lo había colocado siendo

maniquí. Se acercó a mí sin ningún titubeo. Sus labios antes sellados se abrieron y se acercaron a mi oído. Con voz que semejava un eco me dijo “muérete”.

Desperté jadeando, la mañana estaba en todo su esplendor -Qué espantosa luz- dije. Los rayos solares lastimaban aquel escenario en donde estábamos el maniquí y yo, evidenciando el material del que aquél estaba hecho devolviéndole su estado de ser inanimado. No me sentía bien, todo había sido muy confuso; las siluetas humanas, la mirada del maniquí que en la luz parecía dormida pero en la oscuridad hablaba, la extraña melancolía que se despertó arrasándome y el sueño que tuve.

Me paré del sofá y me fuí a la cama. Recogí la almohada que había tirado horas antes y me recosté. No pasaba nada, era Domingo. Acostado sentí ganas de desenterrar algunos recuerdos escondidos en los cajones. Me incorporé y saqué de entre las entrañas del pasado materializado en un armario algunas fotografías que tenía guardadas en pequeñas cajas de cartón ¿Qué necesidad tenía yo de sufrir? No sé; sin embargo empecé a mirarlas recordando una vida pasada que en ese entonces ya no tenía pero que sin embargo era parte de mí y me empezaba a hacer reclamos ¿Qué demonios era yo? Pasé todo el día observando aquellos rostros, que a pesar de los años y el olvido, mantenían la frescura del instante. Me percaté de lo mucho que extrañaba sus miradas tibias, sus risas ensordecedoras. En ese entonces todo era diferente y nada daba igual. ¿Por qué es tan larga la vida? Son demasiadas historias para un solo sujeto. La oscuridad poco a poco iba comiéndose la luz del día que se resistía a morir. Al terminar de ver la inmensidad de fotografías las regresé a su guarida tratando de dejarlas tal y como las había encontrado, intentado hacer de aquel momento un paréntesis; como si nada hubiese ocurrido; sin embargo yo ya no era el de antes. Me encontraba apretando los dientes y con la visión nublada. Me fuí rumbo a la cocina para calentar agua pues quería beber un poco de té. Al pasar cerca de la sala, sentí un estremecimiento en todo mi ser; el maniquí me miraba fijamente, con la misma expresión desafiante. La oscuridad había despertado aquella mirada. Por extraño que parezca, en ese momento no soporté esos ojos penetrantes. -¿Qué?- le grité, pero se mantuvo inmutable. Seguí

mi camino a la cocina, llegué y calenté el agua para mi té. No sé por qué tenía tantas ganas de un té, podría decir que recordaba el tiempo en que lo tomaba acompañado de otros. Sí, cuando leía para aquel pequeño. Mi mano me temblaba cuando empecé a servir el agua en una taza. No me había fijado que la taza tenía como distintivo figurillas caricaturescas de animales como ardillas y conejos en medio de globos y confetti. Los miré... sonreí amargamente.

Me fuí a la sala, encendí la luz, me senté en el sofá cuidando que mi té no se derramara, tomé el libro que había empezado la noche anterior y dejé que el tiempo corriera mientras el maniquí lo vigilaba todo. Una vez que bebí la última gota de mi té, abandoné mi lectura dejando el libro y la taza en una mesita que estaba a un costado del sofá. Respiré hondo y fijé mi mirada en el rostro del maniquí. Las luces estaban encendidas pero su mirada estaba bien despierta. Me di cuenta de que no era la oscuridad en sí la que despertaba la mirada, era el silencio de la noche que arremetía con los reclamos de la vida. Me levanté y le dije con voz enérgica y apuntándole con el dedo -No me mires así- y volví a sentarme. Al maniquí no pareció importarle en lo más mínimo mi reclamo (y cómo le iba a importar). No sabía lo que me estaba pasando, o mejor dicho, lo que me estaba llegando; sentía una irritación que poco a poco iba inflamándose en mis entrañas. La vida me estaba escupiendo el rostro con la mirada del maniquí. ¿Por qué este dios se burla de quien le ha prometido lealtad? Mi dios se había convertido en demonio por haber despertado el recuerdo; ahora sería castigado por la culpa de añorar. Me sentía exhibido -¿por qué vi las fotografías? ¡Perdón!- le grité a mi maniquí, pero su rostro siguió con esa expresión desgarradora. Éste no podía consentir la mirada al pasado.

Minutos después, desconsolado, decidí irme a la cama, apagué las luces y me fuí a la habitación. Una vez allí me di cuenta de lo fría que era. Mi cama tenía las mismas sábanas desde hacía meses... y pensar que no siempre fue así. Me retiré de ese lugar y me refugié de nuevo en el sofá, allí de frente al maniquí. Su rostro de indiferencia me hacía sentir miserable, yo sabía que era miserable, pero no necesitaba que esta cosa me lo recalcará. -¿Qué te hace creer que eres mejor que yo?- le dije apretando los dientes. Nos quedamos viendo fijamente

el uno al otro, comenzando una batalla absurda como la mayoría de todas las batallas. Un parpadeo era mortal, se jugaban todos los significados que salían del letargo. En eso la música imprecisa de la noche anterior volvió a hacerse presente en mis oídos. Eran tambores, trompetas, guitarras, pianos que emitían su sonido sin respetar al resto, sin llevar una batuta. Puse las manos en mis orejas tratando de disminuir el sonido atormentante pero no lo conseguí. Esa música era un objeto interno. Sentí miedo una vez más. Quedé arrodillado en el suelo entre el maniquí y el sofá. Me sentía mareado mientras aquel ruido se intensificaba más y más. Subí la mirada y vi cómo el maniquí se burlaba: sus cejas levantadas me veían con superioridad. En ese momento aparecieron las siluetas humanas con sus rostros bellísimos -háblenme por favor- les decía una y otra vez mientras bailaban, cantaban, reían y lloraban. Conforme se acercaban al maniquí iban desapareciendo cobijados por la mirada burlona de aquél. -¡Ellos no son cualquiera!- le grité al fin. Un relámpago apareció seguido por el ruido vibrante del trueno; la tormenta había comenzado y el rostro del maniquí se iluminó espantosamente. ¿Dónde quedó su belleza? Quizá nunca la tuvo, o peor aún, la tuvo mientras yo pretendía no ser un cualquiera; -“la vida me debe”- llegué a decir. Me sentía confundido y no sabía el porqué de mi repentina rabia. El maniquí vino a representar algo pero no sabía exactamente qué.

La música cesó, las risas, la danza y el llanto también se difuminaron y solamente el ruido de la lluvia quedó haciendo de fondo a la figura del maniquí. No me había percatado de lo solo que estaba. Me incorporé al fin, viendo fijamente los ojos de mi enemigo -¿te burlas?- le dije quedamente -¡yo soy quien se burla!- grité. Fuí rápidamente al baño, encendí la luz y sin saber qué demonios hacer, cogí un trapeador viejo que allí tenía. Periféricamente vi como mi figura se reflejaba en un espejo posado en la pared sujetado por un clavo, pero no le di importancia. Después me dirigí a mi habitación y tomé un serrucho que tenía debajo de la cama [Había convertido este lugar en mi caja de herramientas ¿quién podía reprochármelo?]. Riéndome comencé a confeccionar una peluca para mi enemigo cortando el palo del trapeador. El resto fuí a ponérselo en la cabeza del maniquí y le grité “¿quién es ahora el que se burla, quién es el ridículo?”. Era yo quien lanzaba alaridos, pero el maniquí seguía inmutable con su

mirada desafiante y sus cejas burlonas. Perdí el control y por un momento pensé destruir aquella figura de madera. Tomé con mi mano derecha el serrucho y con la otra tomé la mano izquierda del maniquí -te voy a mutilar- le dije como sentenciándolo. Ya estaba a punto de comenzar los movimientos cortantes cuando se me ocurrió una idea mejor -haré que te veas al espejo antes de partirte en pedazos-. Corrí con el maniquí tomándolo de la cintura de modo vertical para que no se le cayera su peluca. Había dejado encendida la luz del baño, puse el maniquí de frente al espejo y en medio de mis carcajadas le grité “mírate”. El maniquí se mantenía como siempre con su expresión inmutable. Sentí curiosidad y me asomé al espejo. No daba credibilidad a lo que veía. En el espejo el reflejo del maniquí no era más que un muñeco cualquiera con un pedazo de trapeador en la cabeza. Se lo quité mas seguía manteniendo su misma vulgaridad que se acercaba a lo grotesco, la ceja izquierda levantada no era más que un efecto de la imperfección de la ceja derecha que estaba pegada ligeramente por debajo del nivel que incluso el hipotético fabricante había marcado con algún utensilio punzante; tal parece que se le cayó en alguna ocasión y alguien sin el suficiente cuidado se la volvió a colocar. Los ojos estaban exageradamente grandes con respecto a la totalidad del rostro, lo que daba una impresión de deformidad. Su cabello y bigote no eran menos semejantes a las brochas ya desgastadas que usan algunos pintores. No lo podía creer ¿a quién había visto todo este tiempo? Entonces me puse a un lado del maniquí frente al espejo y fue allí donde vi lo más espantoso. Yo tenía esa expresión de desaire en el rostro. Ahora RECORDABA todo ¿qué era un cualquiera? Mi propio rostro era amenazante para mí, lo despreciaba. Aquí estaban los reproches del silencio. Yo asesiné con mi indiferencia, me idolatraba y vivía inmolándome en la burla hacia mí mismo.

¡Que cobardía!

La lluvia cesó, Yo me quedé parado mientras reinó la oscuridad de frente al espejo mirando mi deformidad. Nunca me había observado detenidamente; tenía el rostro de lo que me había convertido sin percatarme de ello. La luz del sol salió venciendo las sombras nocturnas. Mis ojos reflejaban el infierno que vivía a donde quiera que mirara. Los ojos de los otros reflejaban mi propia mirada, no era a

ellos a quienes miraba, ellos eran mi espejo, yo era “el cualquiera” pues ante mí mismo yo me daba lo mismo.

Querido lector, así como lo llegó a hacer el gran Michel de Montaigne [yo sin la más mínima genialidad que aquel hombre tuvo], escribí esto para después ver lo descabelladas que fueron mis imaginaciones.

Cordura y locura están débilmente separadas por la historia de quien padece la vida. No sé a dónde ir, pues ni la vida con todas sus fuerzas ni me puede decir ni me puede obligar a nada. Soy yo quien en la posibilidad de la libertad digo sí o no. Por lo pronto volveré al mundo de los de carne y hueso; allí es donde está el verdadero impulso de la vida ■

## ***El poder empresarial*** ***Esbozo de la estructura del campo económico-político en México\****

*Lic. Gabriel Mendoza Zárate\*\**

**abstract** Mendoza Zárate, Gabriel *Managerial Power*. The electoral process of July 2 confirms that the economic and social policies of Mexico are defined in function of the benefits to managerial power. We wonder how this power has grown, who its protagonists are and perhaps that would explain the *preferential option* for the economic neoliberal model starting from principles from the 80's, also the definitive insertion of the managerial sector into the six-year government of Vicente Fox, and the decided public participation of this sector in the elections of July 2, 2006.



**resumen** Mendoza Zárate, Gabriel *El poder empresarial*. El proceso electoral del 2 de julio confirma que la política económica y social de México se define en función de los beneficios del poder empresarial. Nos preguntamos cómo se genere este campo, quiénes fueron sus protagonistas; y tal vez se explique la *opción preferencial* por el modelo económico neoliberal a partir de principios de los 80, la inserción definitiva del sector empresarial al gobierno en el sexenio de Vicente Fox, y la decidida participación pública de este sector en las pasadas elecciones del 2 de julio de 2006.

\* Este artículo llegó a nuestra redacción el 15.09.06

\*\*Lic. En Filosofía, Iteso; Lic. en Teología, UIA. Miembro del Centro de Reflexión y Acción Social.

## I-Introducción

La influencia del sector empresarial en el proceso electoral del 2 de julio nos obliga a una reflexión sobre su papel en la definición de la política económica del país. Este protagonismo del sector empresarial no hace sino confirmar lo obvio, a saber: que la política económica y social del país se define en función de los beneficios del poder empresarial o, en el peor de los casos, es el poder empresarial quien, realmente, define la política económica y social del país. Esta mutua interrelación, funcional y estructural, entre agentes económicos y agentes políticos configuran el campo político-económico en nuestro país. Para los fines de una investigación de mediano plazo tendríamos que preguntarnos por la génesis de este campo: cómo se generó, quiénes fueron sus protagonistas, cómo se fueron tejiendo las redes del poder empresarial que hoy dominan el terreno propiamente político; esto es, una trayectoria histórica que dé cuenta del estado actual de la estructura del campo político-económico en México, con la que se explicaría la *opción preferencial* por el modelo económico neoliberal a partir de principios de los ochenta, la inserción definitiva del sector empresarial al gobierno en el sexenio de Vicente Fox, y la decidida participación pública de este sector en las pasadas elecciones del 2 de julio de 2006 a favor del Partido Acción Nacional y su candidato. Sin embargo, los fines de este acercamiento analítico son más operativos que académicos, por tanto sólo apuntaremos líneas generales que nos permitan esbozar la configuración de la estructura actual del campo político económico y el peso de la parte más influyente del sector empresarial.

## II-La génesis del campo político-económico

Es posible establecer teóricamente que en la primera parte del siglo XX, en nuestro país, el campo privado de producción económica y el campo político, guardaban una relativa autonomía; pero el proceso de transformaciones sociales y económicas que sufrió nuestro país a través de las distintas estrategias de política económica (cardenismo de 1934-1940, exportador primario de 1940-1954, sustitución de importaciones de 1954-1980), en el contexto de los cambios del sistema económico mundial, fueron llevando esta relación de autonomía-co-

operación entre gobierno y empresarios, a la confrontación. Los conflictos entre gobierno y empresarios comenzaron durante el sexenio de Luis Echeverría; la política *proteccionista* de éste fue el motivo de la incursión del llamado Grupo Monterrey al Partido Acción Nacional (PAN), y la creación del Consejo Coordinador Empresarial (CCE) para hacer frente a las reformas impulsadas por el gobierno, que afectaban sus intereses. La afiliación empresarial al PAN se incrementó en la medida en que se incrementaron las inconformidades con el gobierno. Así, con la expropiación de la banca en 1982, durante el gobierno de José López Portillo, los empresarios, que hasta ese entonces no habían tenido ningún problema de pertenecer o ser simpatizantes del PRI, se pasaron al PAN. Este hecho marca el origen de la participación empresarial en la vida política del país.

A partir de la nacionalización de la banca, los empresarios afinan su discurso crítico contra el gobierno acusándolo de presidencialista, corporativista e intervencionista en la economía, y contraponen un nuevo discurso ideológico con términos como “realismo económico”, “libertad económica”, “economía social de mercado”, “sociedad civil”. Esta confrontación de los empresarios con el gobierno, obligó al presidente Miguel de la Madrid a adoptar una política de reconciliación con ese sector, no sólo usando su propio discurso sino dando un giro a su favor a la política económica del país. El discurso de ambos sobre la *modernización* del país inauguró una nueva época en la relación gobierno-empresarios. Esta relación de mutua colaboración se consolidó con el gobierno de Carlos Salinas de Gortari, en cuya administración tuvieron amplia participación y se vieron beneficiados por las políticas económicas adoptadas por su gobierno. Las políticas de *ajuste estructural* que permitieron la liberalización del mercado no beneficiaron al sector en su conjunto, pues muchas empresas medianas y pequeñas se vieron debilitadas y fueron adsorbidas por las de mayor capital.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> Anselmo Flores Andrade, “Los empresarios y la transición a la democracia: los casos de México y España”, en *Revista Mexicana de sociología*, año 65, núm. 3, julio-septiembre, 2003, p. 497ss.

La participación activa de los grandes empresarios en la definición de la política social y económica del país configuró una nueva política económica que conocemos como neoliberal y definió las reglas de juego del nuevo campo político-económico. El signo más visible de la nueva relación gobierno-empresarios fue el Tratado de Libre Comercio con América del Norte (TLCAN). Después de Salinas, con Ernesto Zedillo y Fox, los empresarios han mantenido su protagonismo en la vida nacional, y ni siquiera la llamada transición a la democracia los ha cuestionado, puesto que sus candidatos fuertes, sean del PRI o del PAN, garantizaban sus directrices económicas: mantener en equilibrio las variables económicas, combatir la pobreza, fortalecer el crecimiento económico, apoyar a la pequeña y mediana empresa, consolidar la capacidad exportadora de la producción nacional. No obstante, a partir de las elecciones de 2000 tuvieron una pública participación en el terreno propiamente político electoral a través de los llamados “Amigos de Fox” liderados por Roberto Hernández de Banamex y Justino Compéan de Televisa. Así, en la presente administración foxista algunos empresarios se insertan en espacios estratégicos de la administración pública, como es el caso de Fernando Canales Clarión del grupo Monterrey, que pasó de la Secretaría de Economía a la Secretaría de Energía; el actual Secretario de Economía, Sergio García de Alba, quien fue presidente de la Cámara Regional de la Industria de Transformación del Estado de Jalisco (CAREINTRA) y vicepresidente de la Confederación de Cámaras Industriales (CONCAMIN); el ahora Secretario de Gobernación, Carlos Abascal Carranza, quien presidió la COPARMEX y fue el anterior Secretario del Trabajo, entre otros. A la vez, actuales funcionarios de gobierno fueron altos ejecutivos de empresas y corporaciones. La incidencia del sector privado en el gobierno se ha dado también, a través de agencias y consultorías, y especialmente, a través del Congreso y el Senado, donde existen representantes del sector empresarial. El *gobierno del cambio, de empresarios y para empresarios*, dejó ver de manera transparente, las redes que el poder empresarial había comenzado a tejer desde mediados de los setenta y en las elecciones del 2 de julio de 2006 mostraron que no estaban dispuestos a poner en riesgo el poder y privilegios alcanzados. Esto explica la aguerrida participación del sector empresarial en las campañas a favor del PAN y su candidato en las elecciones recien-

tes, en la cual, el Consejo Coordinador Empresarial (CEE) gastó 136 millones de pesos y el Centro de Liderazgo y Desarrollo Humano (CELIDERH) pagó 30.6 millones de pesos en promocionales, para poner un ejemplo.

### III-Los principales clubes del poder empresarial

El sector empresarial se ha organizado en corporaciones empresariales, cámaras empresariales o asociaciones patronales -verdaderos clubes- para aprovechar las ventajas del mercado y, además, incidir en el gobierno. Los grupos empresariales se sitúan en el espacio social según su volumen y estructura de capital, algunos son del sector industrial, otros del sector financiero o de la industria manufacturera. Sin embargo, aquí pondremos más atención a las cámaras empresariales, los clubes de empresarios, que son la fachada pública de su actividad política, y sobre todo, a las que han tenido mayor protagonismo en las elecciones recientes.

#### Consejo Coordinador Empresarial (CCE)

Integran el CCE un total de 12 organizaciones, siete de las cuales son organizaciones asociadas y cinco participan como invitados permanentes. Las siete instituciones asociadas, de las más representativas de los diversos sectores de la actividad productiva en México, son:

- Confederación de Cámaras Industriales de los Estados Unidos Mexicanos (CONCAMIN)
- Confederación de Cámaras Nacionales de Comercio, Servicios y Turismo (CONCANACO-SERVYTUR)
- Confederación Patronal de la República Mexicana (COPARMEX)
- Asociación de Bancos de México, A.C. (ABM)
- Consejo Mexicano de Hombres de Negocios (CMHN)
- Asociación Mexicana de Instituciones de Seguros, A.C. (AMIS)
- Consejo Nacional Agropecuario (CNA)

Las asociaciones invitadas a la Comisión Ejecutiva del CCE son:

- Cámara Nacional de Comercio de la Ciudad de México (CANACO);
- Cámara Nacional de la Industria de la Transformación (CANACINTRA)
- Asociación Mexicana de Intermediarios Bursátiles, A.C. (AMIB)
- Consejo Empresarial Mexicano de Comercio Exterior, Inversión y Tecnología, A.C. (COMCE)
- Asociación Nacional de Tiendas de Autoservicio y Departamentales, A.C. (ANTAD)

En su conjunto, las organizaciones representadas en el CCE afilian a cerca de 3 millones de empresas que generan el 88 % del PIB; reúne a industriales, banqueros, comerciantes y prestadores de servicios de todo el país, que dicen dar empleo formal al 85% de los trabajadores registrados a nivel nacional que generan el 90% de las exportaciones a otros países.<sup>2</sup> El CCE cuenta con 70 consejeros, la mayoría pertenecen al Partido Acción Nacional y se sospecha que son miembros activos de El Yunque. El CCE fue clave en las negociaciones del TLCAN, y todavía ahora sigue influyendo en la definición de las relaciones comerciales de México con EU y Canadá. Por todo esto, el CCE representa una fuerza económica y política poderosa en el país.

El CCE tiene actualmente como presidente a José Luis Barraza González<sup>3</sup> (del sector inmobiliario), quien fungió anteriormente como presidente de la COPARMEX. Él es la voz pública de los empresarios, por esto se ha convertido en un actor relevante en la vida nacional en temas industriales, económicos y políticos.

El CCE impulsó la campaña de Fox en el 2000. Desde los inicios de la gestión foxista, miembros de CCE acompañaron a Fox en sus giras para hacer negocios con sus contrapartes mundiales. En las pasadas

<sup>2</sup> <http://www.cce.org.mx/>

<sup>3</sup> José Luis Barraza González es ingeniero mecánico administrador por el ITESM. Realizó posgrados en Londres y el IPADE; cuenta con más de 22 años de experiencia en comercio internacional, promoción y desarrollo industrial y preside cinco consejos de administración.

elecciones, Calderón y el PAN recibieron apoyo del CCE; gastaron más de 136 millones de pesos, sólo en spots de TV para motivar el miedo y desacreditar la campaña de Andrés Manuel López Obrador, los cuales tuvieron que retirar por petición del IFE. También fueron acusados por la opinión pública de estar involucrados en la campaña contra AMLO por el plantón de Paseo de la Reforma en la Ciudad de México.

### **Confederación Patronal de la República Mexicana (COPARMEX)**

Creada en 1929 por el empresario regiomontano Luis G. Sada; aglutina un poco más de 36 mil socios empresarios de todos los sectores. La COPARMEX tiene gran influencia económica y política en el país, al grado que el actual secretario de gobernación es expresidente de esta confederación. Tiene sus bases y su mayor apoyo en el norte del país, principalmente en Chihuahua y Monterrey. Su actual presidente es Alberto Núñez Esteva, y su vicepresidente Luis Enrique Terrazas Seyffert, hijo del magnate Luis Enrique Terrazas Torres, quien fue coordinador financiero de Felipe Calderón en el norte del país, junto con Jaime Creel (tío de Santiago Creel), y Víctor Almeida (propietario de Inter Ceramic). Además, estos tres últimos son miembros del Consejo de Elecciones de la COPARMEX. Aunque la COPARMEX se dice un sindicato apartidista de filiación voluntaria, Alberto Núñez Esteva, su presidente, está ligado a grupos empresariales poderosos que financiaron la campaña de Fox en el 2000, la campaña contra AMLO en 2006, y estuvo involucrado en la campaña contra el movimiento que exigía el recuento de *voto por voto* y en defensa de la supuesta transparencia y legalidad de las elecciones, auspiciada por Televisa. Que dicha promoción haya sido gratuita se debe, no sólo a la *generosidad* de Televisa sino que dentro de sus principales accionistas se encuentran nombres como Roberto Hernández<sup>4</sup> y Claudio X. González Laporte.<sup>5</sup>

<sup>4</sup> Roberto Hernández Ramírez, presidente del Consejo de Administración del Grupo Financiero Banamex-Citygroup, con gran influencia económica y financiera.

<sup>5</sup> Claudio X. González Laporte, dirige una de las compañías más grandes de México, Kinberly Clark de México que tiene ventas superiores a los 19 mil millones de pesos y exporta a 14 países productos por un total de 100 millones de dó-

## Consejo Mexicano de Hombres de Negocios (CMHN)

El CMHN surgió en 1962 a iniciativa del empresario Bruno Pagliai y Juan Sánchez Navarro (fundador del Partido Acción Nacional junto a Manuel Gómez Morín y Efraín González Luna) para influir en la sucesión presidencial y garantizar que el nuevo mandatario fuera afín a los objetivos de las grandes empresas mexicanas. Actualmente es la instancia más poderosa e influyente del empresariado en México; entre ellos encontramos a Carlos Slim Helú que posee una fortuna de 4,000 millones de dólares, según la revista Forbes el tercer hombre más rico del mundo y el primero de México y América Latina. El CMHN reúne a los 35 empresarios que acumulan en sus bolsillos cerca del 40 % del producto interno bruto. En sexenios pasados, la estrategia de influencia de los miembros del CMHN era una reunión con el presidente de la República donde anunciaban sus proyectos de inversión,<sup>6</sup> pero con el gobierno de Fox la estrategia cambió.

lares anualmente. Ha sido presidente en dos ocasiones del Consejo Coordinador Empresarial y del Consejo Mexicano de Hombres de Negocios. Es miembro de los consejos de: América Móvil, Carso, Alfa, Grupo México, Televisa, General Electric Company, Home Depot, Kellogg's Company, Unilever y JP Morgan International Advisory Council. Su área de influencia: economía, política y gobierno.

<sup>6</sup> El ejemplo más reciente es el encuentro con Zedillo en marzo del año 2000, donde el CMHN presentó los "compromisos de Inversión y Exportación para el 2000". Es interesante poner atención en la lista de asistentes a esa reunión: por el Consejo Mexicano de Hombres de Negocios, Emilio Azcárraga Jean, presidente del Consejo de Administración del Grupo Televisa; Luis Berrondo Avalos, director general de Mabe; Antonio del Valle Ruiz, presidente del Consejo de Administración del Grupo Privado Mexicano; Claudio X. González, presidente del Consejo de Administración Kimberly-Clark de México; Alberto Bailleres, presidente del Consejo de Administración de Industrias Peñoles; Eugenio Clariond Reyes Retana, del Grupo IMSA; Pablo Escandón Cusi, presidente del Consejo de Administración de Nadro; Enrique Hernández Pons, presidente del Consejo de Administración de Herdez; Eugenio Garza Herrera, director general de AXA; y Fernando Ponce, presidente del Consejo de Administración de Peninsular Corporativa.

Así como Ricardo Martín Bringas, director general de Organización Soriana; Federico Terrazas Torres, presidente del Consejo de Administración del Grupo Cementos de Chihuahua; Tomás González Sada, presidente del Consejo de Administración de Cydsa; Agustín Santamaría, secretario del Consejo de Administración del Consejo Mexicano de Hombres de Negocios; Isidro López

Actualmente el CMHN es presidido por Gastón Azcárraga Andrade,<sup>7</sup> presidente del consejo de administración de Grupo Posadas del sector hotelero, y de Mexicana de Aviación, y tiene como vicepresidente a Claudio Xavier González Laporte. El CMHN es la organización más fuerte en el CCE, mantiene una fuerte influencia en el campo económico y político a través de la negociación y cabildeo en el Congreso, y cuenta con aliados estratégicos en el gobierno, principalmente del ejecutivo federal.

## IV-Las corporaciones dominantes del sector empresarial

Las tres agrupaciones empresariales que hemos mencionado constituyen el sector empresarial más poderoso en México. Entre ellos se encuentran los 20 corporativos más influyentes del mercado bursátil local que durante el primer semestre de este año elevó sus ganancias a más de 108,230 millones de pesos, lo que representa un incremento de 18.3 % respecto de las utilidades obtenidas en el mismo periodo de 2005, según revelaron los estados financieros de estas compañías,

del Bosque, presidente del Consejo de Administración del Grupo Saltillo; Rómulo O'Farril Jr., presidente del Consejo de Administración de Novedades Editores; Bernardo Quintana, presidente del Consejo de Administración del Grupo ICA; Fernando Senderos Mestre, presidente del Consejo de Administración de DESC; y Roberto Servitje Sendra, presidente del Consejo de Administración del Grupo Industrial Bimbo.

También estuvieron los entonces secretarios de Hacienda y Crédito Público, José Angel Gurría; de Comunicaciones y Transportes, Carlos Ruiz Sacristán; de Energía, Luis Téllez Kuenzler; de Comercio y Fomento Industrial, Herminio Blanco Mendoza; de Turismo, Oscar Espinoza Villarreal; y el jefe del Estado Mayor Presidencial, General Roberto Miranda Sánchez.

<sup>7</sup> Azcárraga Andrade es ingeniero industrial egresado de la Universidad Anáhuac y realizó estudios de posgrado en la Universidad de Harvard. Está al frente de una de las empresas turísticas más grandes de México, que opera 54 hoteles en México, Sudamérica y Estados Unidos. Entre sus marcas destacan Fiesta Americana, Fiesta Americana Grand, Fiesta Inn, Caesar Park, Caesar Business y The Explorean. También es consejero del Consejo Nacional de Turismo, y hasta el año 2005 presidió la Asociación de Inversionistas en Hoteles y Empresas Turísticas. La clasificación más reciente de los 100 empresarios más importantes del país, elaborada por la revista *Expansión*, ubica a Azcárraga en el lugar 42. El año pasado Grupo Posadas aumentó su valor de mercado en 48.26 %, le da empleo a 12,500 personas y sus activos están valuados en 10,693 millones de pesos.

## Las 10 grandes de la Bolsa

Millones de pesos

EMPRESA	ENERO-JUNIO DE 2005	ENERO-JUNIO DE 2006	VARIACIÓN	%
América Móvil	12, 798.35	20, 771.78	7, 973.43	62.51
Wal-Mart	3, 921.57	5, 094.93	1, 173.36	29.91
Telmex	13, 606.54	14, 222.06	615.52	4.52
Amtel	4, 853.95	8, 162.72	3, 308.76	68.5
Cemex	13, 698.76	12, 282.57	(1, 416.18)	-10.51
Gmodelo	4, 052.85	4, 496.23	443.38	10.93
Gtelevisa	1, 930.73	3, 598.28	1, 667.54	86.36
Femsa	2, 256.54	2, 953.07	696.53	30.86
Carso Global T	5, 413.07	5, 936.67	523.60	9.67
Grupo Mexico	8, 354.15	7, 248.70	(1, 105.45)	-13.23
<b>Total</b>	<b>70, 886.54</b>	<b>84, 767.06</b>	<b>13, 880.51</b>	<b>19.6</b>

Fuente: Bolsa Mexicana de Valores

entre las que figuran empresas dedicadas a los negocios de telefonía, abarrotes, dinero, minería, aguas gaseosas y pan. Estos 20 corporativos concentran 84.4 % del valor de mercado de las más de 100 compañías que participan con sus acciones en la Bolsa Mexicana de Valores (BMV), que alcanzó un monto de 3.3 billones de pesos al término de junio.

Los diez primeros de esta lista son: América Móvil (Telcel), Wal-Mart, Teléfonos de México (Telmex), América Telecom, Cementos Mexicanos, Grupo Modelo, Televisa, Fomento Económico Mexicano (FEMSA), Carso Global Telecom y Grupo México, concentraron 78.3 % de los 108,230 millones de pesos en ganancias netas alcanzadas. Los otros diez corporativos, que representan algo más de la quinta parte de esos beneficios, fueron para: Grupo Santander Serfin, Carso, Coca-Cola-Femsa (Kof), Grupo Banorte, Inbursa, Kimberly Clark, Bimbo, Industrias Peñoles, el Puerto de Liverpool y Alfa.

Como puede observarse en el cuadro anterior,<sup>8</sup> a la cabeza de los cinco corporativos con mayores utilidades durante la primera mitad de este año, figuran tres del conglomerado impulsado por Carlos Slim Helú (América Móvil, Telmex, América Telecom). Además de Carlos Slim, en la lista de los 10 mexicanos más ricos están los empresarios: Jerónimo Arango, Ricardo Salinas Pliego y familia, Alberto Bailleurs, María Asunción Aramburuzabala y familia, Roberto Hernández Ramírez, Lorenzo Zambrano y familia, Emilio Azcárraga Jean, Alfredo Harp Helú e Isaac Saba Raffoul y familia; juntos poseen una riqueza de 50,800 millones de dólares. Han aumentado sus fortunas en 19.5%, es decir, 5.5 veces más que el crecimiento de la economía nacional.

### V-Los operadores estratégicos del sector empresarial

Ya hemos apuntado que a partir del gobierno de Fox el sector empresarial se posicionó en lugares estratégicos de la administración pública. En este sexenio, algunos actores más identificados con el sector empresarial pasaron a ocupar puestos públicos, y algunos funcionarios públicos incursionaron en el terreno empresarial, dándose de esta manera un claro acoplamiento entre el sector económico y político del país. La influencia del sector privado en el gobierno, además del cabildeo en el Congreso, también opera a través de los centros de investigación, agencias y consultorías de clara representación del sector empresarial. Estos centros proporcionan la justificación técnica adecuada para impulsar la economía de libre mercado, continuar con la política económica neoliberal, y desestimar cualquier alternativa.

#### Centro de Estudios Económicos del Sector Privado (CEESP)

Dentro del entramado de agencias y centros de consultoría económica y financiera al servicio de la iniciativa privada, destaca el CEESP, un organismo del CEE, presidido por Claudio X. González. Este centro dice tener como misión "Preservar y fortalecer los principios de

<sup>8</sup> Tomado de *La Jornada*, 14.08.06, <http://www.jornada.unam.mx/2006/08/14/027n1eco.php>

libertad económica en que se desenvuelven las familias y las empresas, influyendo en todos los sectores de la sociedad para avanzar hacia estadios superiores de bienestar.”<sup>9</sup> Sin embargo, sus estudios e investigaciones están orientados a favorecer una política económica de privilegio para las empresas a costa del bienestar de los trabajadores y trabajadoras. El CEESP promueve e impulsa, para incrementar la productividad y resolver los problemas del empleo en México: 1) la modificación del artículo 404 de la Ley Federal del Trabajo, para promover la contratación de empleados bajo esquema por hora, pago de salarios de acuerdo a las condiciones económicas de las empresas; 2) modificación del régimen de pensiones para establecer un nuevo marco regulatorio en las aportaciones obrero-patronales a la seguridad social, porque significa un gasto insostenible para el país; 3) una reforma laboral que flexibilice las condiciones de contratación, que presentan bastante rigidez por la permanencia de sindicatos y por las características contractuales vigentes; y 4) junto con BBVA Bancomer, un mercado de energía eléctrica en el que participen la iniciativa privada y el Estado para vender la electricidad al mayoreo. En lo mismo coinciden agencias y consultoras económicas y de capital humano como Mercer, AON Consulting, Manpower, Baker & McKenzie, KPMG, Asociación Mexicana de Empresas de Capital Humano (AMECH), Instituto Mexicano de Ejecutivos de Finanzas, A.C. (IMEF), entre otras.

Las principales propuestas del sector privado están en el documento “Diez acciones para impulsar la productividad y el bienestar”, publicado por Servicios de Estudios Económicos del Grupo BBVA Bancomer, y elaborado por Carlos A. Herrera Gómez y Federico Reyes Heróles. Dichas propuestas consisten en: Consolidar la estabilidad macroeconómica, mejorar la eficacia en la recaudación fiscal, ofrecer la viabilidad a las pensiones, incrementar la efectividad del gasto público, asegurar el abasto de energía, apoyar la formación de capital humano, flexibilizar los mercados laborales, fortalecer el respeto a la Ley, fortalecer la competencia económica, y facilitar el acceso a los mercados.

<sup>9</sup> Cf. <http://www.cce.org.mx/CEESP/>

## VI-Los operadores ideológicos del sector empresarial

La fuerza de imposición del sector empresarial no depende sólo del poder económico que ejercen en el ámbito político, sino también de su capacidad de imposición simbólica a través de sus operadores ideológicos, en los que juegan un papel importante las empresas de comunicación masiva y las organizaciones civiles empresariales, por no mencionar a personajes del campo intelectual, como quedó flagrantemente exhibido en las pasadas elecciones federales.

### Medios de comunicación masiva

Sin duda, agentes de primera importancia en la telaraña empresarial fueron los medios de comunicación, principalmente los concentrados en el duopolio Televisa y Televisión Azteca, que concentran el 80 % (otros sostienen que más de 90) de la producción televisiva, y otros 15 grupos empresariales que controlan el 80 % de las emisoras de radio. Son pocos, pues, los que controlan los medios y sus contenidos, y somos muchos sus receptores. Esto facilita el papel de operador ideológico que juegan los medios de comunicación, no sólo del gobierno -como antaño-, sino principalmente, de los grupos empresariales, a través de un grupo de periodistas e intelectuales que constituyen su rostro público. La influencia de los medios de comunicación, de radio y televisión, sobre todo, es tal que se habla de un cuarto poder, no sólo porque son capaces de poner en tela de juicio a la clase política, como con los videoescándalos, sino por su capacidad de movilizar a un amplio sector de la *sociedad civil*, como pudimos observar en la manifestación blanca contra la inseguridad de julio de 2004, en el llamado contra el desafuero de abril del 2005, y en su innegable participación en el voto del miedo contra AMLO en el proceso electoral de 2006. Detrás de la pantalla del televisor o del aparato de radio, se encuentran empresarios asiduos a la revista *Forbes*: Emilio Azcárraga Jean<sup>10</sup> (Televisa, Cablevisión, Radiópolis)

<sup>10</sup> En 2006 consolidó a Televisa Networks, con una presencia en Europa Central, Australia y Nueva Zelanda; tiene una fortuna, estimada por *Forbes*, de 1,700 millones de dólares. En el consejo de administración del Grupo Televisa se encuentran empresarios como María Asunción Aramburuzabala, del Grupo Modelo;

y Ricardo Salinas Pliego<sup>11</sup> (TV Azteca, Elektra, Banco Azteca, Iusacell, Unefon), a los que hay que sumar ahora al Grupo Empresarial Angeles (GEA), cuyo principal accionista es Olegario Vázquez Raña, dueño de los hoteles Camino Real y los hospitales Angeles. GEA controla el Grupo Imagen, que acaba de adquirir el Canal 28 de televisión y que está integrado, además, por Imagen Informativa, Reporte 98.5 y el periódico *Excélsior*. Al decir de Carlos Fazio, esos tres consorcios, el Grupo PRISA, propiedad de la familia Polanco, de España (asociada en México con Televisa Radio), y otra media docena de concesionarios privados, controlan los medios electrónicos del país.<sup>12</sup> La alianza de los dueños de las grandes empresas de comunicación con la clase política-empresarial ha dado resultados positivos para ambos bandos: la aprobación de las reformas a la Ley Federal de Radio y Televisión, llamada con razón *Ley Televisa*, que refuerza el poder concentrado en las dos televisoras dominantes;<sup>13</sup> el apoyo mediático al candidato oficial y la campaña sobre el imposible

Carlos Slim, del Grupo Carso; Roberto Hernández, de Banamex, y Alberto Bailleres, propietario de El Palacio de Hierro y de Peñoles.

<sup>11</sup> Banco Azteca es uno de sus negocios más exitosos, en sólo tres años de operación se colocó como el segundo banco en México en red de sucursales; Grupo Elektra ha ido en ascenso, actualmente opera más de mil tiendas en cuatro países a través de las tiendas Elektra, Salinas y Rocha, Bodega de Remates y Elektricity, y ha iniciado un nuevo canal de televisión: Proyecto 40.

<sup>12</sup> "Periodismo y liberación" en <http://www.jornada.unam.mx/2006/07/31/026a1pol.php>

<sup>13</sup> Según María de la Luz de *La Jornada*. Estas "dos empresas controlan la mayor parte de las concesiones y extienden ese poder a la vida pública y la economía, al concentrar 70 % del gasto publicitario anual, valuado en 2,600 millones de dólares. Así, la televisión se lleva 1,820 millones de dólares, de los cuales Televisa obtiene 1,183 millones, 65 % del total, y Televisión Azteca otros 600.4 millones, 33 %. El resto, poco más de 34 millones de dólares, va a la televisión restringida o algunos sistemas locales." (*La Jornada en la economía*, 30.01.06). Pero este año, esas cantidades crecieron por la venta de publicidad política para las elecciones presidenciales y legislativas, y por los espacios de las transmisiones del mundial de fútbol. Se estima que más del 70 % de los recursos destinados por el IFE a las campañas políticas fueron a parar a las televisoras. De acuerdo a los contratos que Televisa firmó con las tres principales fuerzas políticas, sumaría a sus arcas 402 millones 381 mil 771 pesos; y TV Azteca habría firmado convenios por un total de 111 millones 832 mil. En conjunto, ambos consorcios habrían captado 514 millones 213 mil 771 pesos, según los informes enviados por televisoras, partidos y coaliciones al Instituto Federal Electoral (IFE): Cf. *La Jornada*, 26.05.06 y 03.06.06.

fraude electoral y la legitimidad del proceso electoral. Además de su ya conocida influencia en la educación privada, el sector empresarial ha creado otros centros de producción ideológica para incidir en la ciudadanía, entre los que destacan por su protagonismo reciente en el proceso electoral, el Centro de Liderazgo y Desarrollo Humano, Sociedad en Movimiento, y Consejo de la Comunicación.

### Centro de Liderazgo y Desarrollo Humano (CELIDERH)

El CELIDERH se dice una organización para formar jóvenes líderes *socialmente responsables*, es un centro creado en Chihuahua por la COPARMEX; el presidente actual de su consejo es Luis Enrique Terrazas Seyffert, vicepresidente de la COPARMEX, militante del PAN e hijo de uno de los empresarios panistas más influyentes de Chihuahua, Enrique Terrazas Torres, quien junto con su hermano Federico<sup>14</sup> es propietario del Grupo Cementos de Chihuahua. Se ha hecho público que en su activismo electoral este centro gastaron 30.6 millones de pesos en promocionales a favor del PAN y Calderón; también se ha divulgado la presunta infiltración de la familia Terrazas, a través de la COPARMEX y el CELIDERH, en la Junta Local Ejecutiva del IFE y en los consejos distritales.

Encabezados por el CELIDERH, supuestos funcionarios de casillas publicaron un desplegado para reconocer el trabajo del IFE y exigir respeto a su labor ciudadana en las casillas frente a los que exigen recuento de votos. Junto al CELIDERH se pronunciaron otros organismos que han sido identificados afines a El Yunque:<sup>15</sup> El Consejo Ciudadano de Seguridad Pública y Justicia Penal, A Favor de lo Mejor,

<sup>14</sup> Federico Terrazas Torres, presidente del Consejo de Administración Grupo Cementos de Chihuahua (GCC), compañía líder en la producción y comercialización de cemento, concreto, agregados y servicios relacionados con la industria de la construcción. Brinda empleo directo a casi 1,500 personas. Domina en gran parte del norte mexicano, Bolivia y en siete estados de Estados Unidos. Con la reciente adquisición de 100% de las acciones de Mid-Continent Concrete Company (MidCo) valuada en 217 millones de dólares, GCC diversificará sus flujos de efectivo e incrementará de inmediato sus ingresos: se estima que MidCo genere ventas anuales por 138 millones de dólares. Además del negocio del cemento y la construcción, también tiene influencia en la educación superior en su estado natal. Es miembro de la Asociación Civil Plan Estratégico de Juárez.

Red Familia, Liderazgo Emprendedor, Fundación César Caudillo, Alianza Sindical Mexicana, Instituto Académico para el Desarrollo Social, A.C., Consejo Mexicano de la Juventud y Compromiso Joven Proméxico, A.C. El director ejecutivo del CELIDERH, Rodrigo Ruiz Gandarilla, es presidente del Comité Estatal de Participación Ciudadana (CEPAC) de Chihuahua, que mantiene estrechas relaciones con la COPARMEX, la Unión Social de Empresarios Mexicanos (USEM), Coordinadora Ciudadana, Asociación Nacional Cívica Femenina (ANCIFEM), etc. El CEPAC está, a su vez, integrado a Sociedad en Movimiento.

### Sociedad en Movimiento

Se define como una organización apartidista, creada por la COPARMEX; dicen contar con 1,391 organizaciones afiliadas, entre empresas y organizaciones de la sociedad civil. Participaron en el proceso electoral con el discurso de voto libre y la participación de todos los ciudadanos en las elecciones por mejores políticas para el país; sin embargo, es conocido que su principal interés es presentarse como la máscara civil y apartidista de los grandes empresarios. Este movimiento organizó la marcha contra la inseguridad de junio del 2005, promovió spots en radio y televisión contra AMLO, y ha acusado a los movimientos de izquierda de causar la división del país. Sociedad en Movimiento es presidida por Alberto Núñez Esteva, titular de la COPARMEX, quien ha dicho que los últimos spots sobre la *imposibilidad del fraude* electoral y el respeto a las instituciones han sido un regalo generoso de Emilio Azcárraga Jean, presidente del Grupo Televisa. A Sociedad en Movimiento pertenecen agrupaciones identificadas con el PAN y con algunos sectores de la Iglesia católica como: “Mejor sociedad, mejor gobierno”, que encabeza Guillermo Velasco Arzac -identificado con El Yunque con el seudónimo de *Jenofonte*, y exjefe de asesores de Marta Sahagún- y que aglutina otros organismos de ultraderecha como la Coordinadora Ciudadana,

<sup>15</sup> El Yunque es una organización todavía encubierta, de extrema derecha, ligada al sector más conservador de la Iglesia Católica y, a la que pertenecen varios militantes del PAN y del gobierno de foxista. Cf. <http://www.lacrisis.com.mx/especial180803.htm>

Movimiento Nacional de Solidaridad Popular, Consejo de Alumnos de la Universidad La Salle, Instituto académico para el Desarrollo Social, la Unión Nacional Sinarquista, y el Consejo de Seguridad Pública y Justicia Penal de la COPARMEX, etcétera. Es imposible seguir aquí la madeja.<sup>16</sup>

### Consejo de la Comunicación (CC)

Uno de los frentes públicos importantes del sector empresarial es el Consejo de la Comunicación A.C. “Voz de las empresas”, concebida como una forma de participación social de los empresarios y orientada a influir “en el ánimo y en los hábitos de la sociedad mexicana”. Actualmente promueve una campaña (postelectoral) de “unidad nacional”, y esto no sería ilegítimo si no fuera porque el CC ha estado involucrado en toda la campaña del miedo contra AMLO, en complicidad con el CCE. Esta agrupación es la encargada de elaborar la publicidad empresarial y pro-empresarial. El CC no es otra cosa que el aprovechamiento de las tecnologías de la información a favor de las empresas, del gobierno empresarial, y de la moral católica más conservadora.<sup>17</sup> Pertenecen al patronato del CC: Alejandro Galindo, de Proter & Gamble; Angel Lozada Moreno, de Gigante; Carlos Fernández González, del Grupo Modelo; Lorenzo Servitje Sendra, del Grupo Bimbo, Pedro Padierna Bartning, Sabritas, etcétera.<sup>18</sup>

### VII-Las alianzas in-cómodas del sector empresarial

El sector empresarial ha tenido que aliarse a otros grupos para reforzar y extender su influencia económica, política e ideológica. Así, tiene alianzas naturales y cómodas como el PAN o algunos sectores de Iglesia Católica con quienes comparte una moral conservadora; pero algunas veces, estas mismas le resultan incómodas, sobre todo cuando esa moral se vuelve tan rígida que entra en contradicción con sus intereses económicos.

<sup>16</sup> Se puede consultar la lista de las 1,391 organizaciones adscritas a ese movimiento, hasta el día 22 de agosto de 2006, en: <http://www.sociedadennovimiento.org.mx/organizaciones2.php>

<sup>17</sup> Véase el seguimiento de Carlos Fernández-Vega en su columna México S.A. en *La Jornada* del 24 al 27.07.06.

<sup>18</sup> <http://www.cc.org.mx/patron.htm>

## El Yunque

Mucho se ha hablado de El Yunque como una de las organizaciones donde confluyen los sectores más reaccionarios de la derecha católica empresarial. Habrá que decir, matizando un poco, que ni toda la derecha es empresarial ni todos los empresarios están en El Yunque. Sin embargo, como han destacado algunos periodistas e investigadores,<sup>19</sup> militantes de este grupo semiclandestino están actualmente ubicados estratégicamente, tanto en el sector empresarial como en el Partido Acción Nacional y el gobierno. Se presume que miembros del CCE, de COPARMEX, del CMHN y sus respectivas *organizaciones civiles*, así como la dirigencia panista y funcionarios del gobierno foxista, pertenecen a este grupo. Manuel Espino, presidente del PAN, Carlos Abascal Carranza, Secretario de Gobernación, y Guillermo Velasco Arzac, de la Coordinadora Ciudadana, serían sus representantes públicos. Según el periodista Álvaro Delgado, El Yunque ya tiene controlado totalmente al PAN, al que penetró mediante distintos mimbres, desaparecidos y vigentes: Frente Universitario Anticomunista (FUA), Movimiento Universitario de Renovadora Orientación (MURO), Desarrollo Humano Integral y Acción Ciudadana (DHIAC), Asociación Nacional Cívica Femenina (Ancifem), Comité Nacional Provida (Provida), Unión Nacional de Padres de Familia (UNPF), Coordinadora Ciudadana, Boy Scouts; muchos de los cuales ahora se agrupan en la llamada “Sociedad en Movimiento” patrocinada por COPARMEX. En el sector educativo estarían la Universidad Popular Autónoma del Estado de Puebla (UPAEP), la Universidad Vasco de Quiroga en Michoacán, y otras universidades dirigidas por el Opus Dei y los Legionarios de Cristo, es decir, el sector más conservador de la Iglesia Católica. Los diversos grupos que conforman la derecha en México, no sólo sirven de sostén ideológico al sector empresarial en temas económicos, sino además, intentan influir en la política educativa en México promoviendo la educación religiosa en las escuelas públicas, realizando campañas a favor de la

<sup>19</sup> Los trabajos de Edgar Ruiz González (*La última cruzada*), Octavio Rodríguez Araujo (*Derechas y ultraderechas en el mundo*), y, sobre todo de Álvaro Delgado en su libro (*El Yunque: la ultraderecha en el poder*), y sus artículos en la revista *Proceso*, entre otros.

abstinencia sexual y el control de los medios de comunicación para propagar una moral católica conservadora.<sup>20</sup>

## La Iglesia católica

No es el lugar aquí para un análisis de las fuerzas y posiciones al interior de la Iglesia Católica, sólo queremos apuntar que algunos sectores de ella, encabezados actualmente por los cardenales Norberto Rivera y Juan Sandoval Iñiguez, son afines al modelo económico neoliberal de libre mercado y han colaborado en el posicionamiento social de la derecha empresarial y de diversos grupos conservadores. Con el triunfo de Fox en el 2000, se puso al descubierto la alianza de estos sectores católico-empresariales y neopanistas para acceder al gobierno, por lo que no pocos miembros de sus filas lograron puestos importantes en la administración foxista. En el reciente proceso electoral, el activismo político electoral de los jerarcas católicos ha sido repudiado por la ciudadanía inconforme con los resultados de las elecciones del 2 de julio de 2006. Para la jerarquía eclesiástica sólo un gobierno emanado del PAN podría alejar al pueblo del peligro de una izquierda socialista -y garantizar su poderío- al fomentar una moral religiosa conservadora.

<sup>20</sup> El sector conservador de la Iglesia Católica se congrega en diversas *organizaciones civiles*: el Comité Nacional Provida (PROVIDA), Alianza para la Moral (AM), Alianza Fuerza de Opinión Pública (AFOP), Unión Nacional de Padres de Familia (UNPF), Desarrollo Humano Integral y Acción Ciudadana (DHIAC), Asociación Nacional Cívica Femenina (ANCIFEM), Centro Cívico de Solidaridad (CECISOL), Comisión Mexicana de Derechos Humanos (CMDH), Enlace en la Comunidad Encuentro (ENLACE), Alianza Nacional para la Moral (ANAM), Movimiento Universitario de Renovadora Orientación (MURO), Organizaciones Coordinadas Para Mejorar los Medios de Comunicación “A favor de lo mejor” (OCMMC), Consejo Nacional Pro Difusión de los Valores Éticos y Sociales (PRODIVAL), Familia Mexicana (FAME), Testimonio y Esperanza (TE), Movimiento Familiar Cristiano (MFC), Fundación Iberoamericana de Cultura (Fundice), Familia Educadora en la Fe (FEF), Vida Humana (VH), Centro de Estudios Sociales Anáhuac (CESA), además de algunos grupos internacionales abiertamente católicos con fuerte presencia en México como los Caballeros de Colón, Los caballeros de Malta, Familia Misionera, Los Legionarios de Cristo, el Opus Dei y Human Life Internacional: Cf. <http://www.lacrisis.com.mx/especial200803.htm>

## Partido Acción Nacional

Como apuntamos más arriba, desde la década de los setenta, el PAN se vio infiltrado por el sector empresarial y grupos conservadores reaccionarios como El Yunque. Estos grupos que constituyen el llamado neopanismo desplazaron a los antiguos militantes llamados ahora doctrinarios. Al decir de un panista tradicional-progresista, Felipe Vicencio Álvarez,<sup>21</sup> el neopanismo se encuentra menos identificado con el PAN y ajeno a su historia. El neopanismo proveniente de la iniciativa privada ha ejercido en el partido una doble influencia: una positiva, porque con su llegada el partido creció en capacidad de organización, en militancia, en recursos económicos, en posibilidad de operar en el nivel nacional; y otra negativa, porque se convierte en un instrumento mediante el cual importantes grupos con intereses económicos quieren hacerlos valer en la arena política. Según Vicencio Álvarez, el PAN ha perdido autoridad moral y no ha resuelto satisfactoriamente el dilema de ser gobierno. El PAN como partido y como gobierno ha decaído en el pragmatismo, la corrupción, la ineficacia y la mentira. Estos grupos que se apoderaron del PAN operan en función de sus propios intereses, por encima de los principios del partido; están posicionados estratégicamente en la dirección del partido y del gobierno y buscan comprometer a todo el partido con sus propias posturas. Así, podemos afirmar que el que ganó, tanto en la configuración del gobierno de Fox como en el hasta ahora supuesto triunfo de Calderón, no fue propiamente el PAN sino los compromisos que ese partido ha establecido con los grupos más poderosos del país.

Existe pues, una pugna interna al interior del PAN, entre los que piensan que el partido debe hacer valer los intereses del sector empresarial del país y los que no, los que quisieran que el partido fuese un brazo político de grupos radicales e intolerantes de derecha y los que no; los neopanistas *pragmáticos* y los que se dicen *democráticos* y *doctrinarios*. Otra oposición interna que atraviesa a los grupos de la derecha católica empresarial y panista, sin duda, motivo de conflicto e incomodidad, se da entre los que son afines a una moral católica

conservadora, los que sostienen un pensamiento económico liberal pragmático y, al interior de estos, los definitivamente neoliberales.

## VIII-Lo que está en juego para el sector empresarial

El sector empresarial tiene un objetivo claro y es estrictamente económico, pero necesita el poder político para realizarlo con los menores obstáculos, por esto le apostó al PAN y a su candidato: para defender las posiciones de poder y privilegio que ha alcanzado, y tiene tendidas todas las redes necesarias para lograrlo. En este sentido, lo que está en juego para el poder empresarial es la orientación de las llamadas *reformas estructurales*. Según afirmó Alberto Espinosa Desigaud, presidente de la Comisión de Cabildeo de la COPARMEX, las prioridades del sector empresarial en el país serán las ahora llamadas *reformas de tercera generación*: fiscal, energética, laboral, de pensiones, del Estado y de seguridad pública. Para conseguir estas reformas -llámense *estructurales*, *prioritarias* o de *tercera generación*- dijeron que, en lo que se refiere a lo laboral y pensiones, su estrategia será: primero, buscar consensos entre partidos políticos, sindicatos y gobierno; y después, impulsarlas en el Congreso para su aprobación. En el caso de los energéticos, si encuentran obstáculos para una reforma integral intentarán conseguirla por etapas; es decir, primero las relacionadas con el gas, después la electricidad, etcétera. En la Comisión de Cabildeo de la COPARMEX están representadas la Confederación de Cámaras Industriales (CONCAMIN), la Cámara Nacional de la Industria de la Transformación (CANACINTRA), el Instituto Mexicano de Ejecutivos de Finanzas (IMEF) y la Cámara Americana de Comercio (AmCham).

Al mismo tiempo, la agenda regional de los sectores privados de México, Estados Unidos y Canadá girará en torno a la convergencia regulatoria, la facilitación de cruces de fronteras (mercancías y personas) y la integración energética; es decir, la profundización del TLCAN, como se infiere del análisis del Consejo de Competitividad para América del Norte del 15 de agosto de 2006, que dio a conocer José Luis Barraza González, presidente del CCE. Sin embargo, el sector empresarial tendrá que dirimir sus oposiciones internas en torno a la conducción de política económica, ya que hay empresa-

<sup>21</sup> Cf. "Un panista opina sobre su partido", en *Análisis Plural*, Año 19, núm. 2, Centro Tata Vasco, A.C., julio-diciembre de 2004.

rios vinculados a negocios transnacionales que presionan a favor de la privatización de las empresas del Estado y del aumento del impuesto al consumo, mientras que otros, principalmente los pequeños, medianos y microempresarios, apuestan más por el fortalecimiento estratégico del mercado interno y por una participación regulada del Estado en la economía. Entre estos últimos se encuentran, de alguna manera, la CANACO, CONCAMIN, CANACINTRA, y los agrupados en la Confederación Nacional de la Micro y Pequeña Industria y en la Asociación Latinoamericana de Micros, Pequeños y Medianos Empresarios (ALAMPYME).

Por otro lado, la composición actual del Congreso favorecerá los intereses empresariales, pero esto dependerá de las alianzas entre los distintos partidos para formar mayorías. Según estimaciones de los mismos empresarios, elaboradas por sus operadores estratégicos,<sup>22</sup> los resultados electorales no le otorgan al PRD/PT/Convergencia la capacidad para poder bloquear las reformas constitucionales (se necesitan 177). A pesar de ser la tercera fuerza, el PRI tendrá la posibilidad de definir las mayorías simples en el Congreso a través de alianzas con el PAN o el PRD.

#### **Alianza para formar mayoría en la Cámara de Diputados:**

PRI+PAN+PANAL+PVEM = 336; alcanzan la mayoría calificada que se requiere para modificar la Constitución (334) y otros procedimientos parlamentarios.

PAN+PANAL+ALTERNATIVA = 219; no alcanza ni la mayoría simple.

PRD+CONVERGENCIA+PT+PRI+PVEM = 281; están muy por debajo del número requerido para la mayoría calificada, pero sí alcanzan la mayoría simple. Sin embargo, sin el apoyo del PRI/PVEM,

<sup>22</sup> Las siguientes estimaciones sobre posibles alianzas para formar mayoría en las Cámaras fueron tomadas del documento “Elecciones 2006: Contexto político-legislativo. Escenarios, julio 2006”, elaboradas por un grupo de Asesoría Estratégica llamado Fitch y Asociados, de la CONCAMIN.

una coalición entre PRD/PT/Convergencia no alcanza siquiera aquella última (160).

#### **Alianza para formar mayoría en la Cámara de Senadores:**

La alianza únicamente entre PRI/PVEM y PAN alcanza 91 senadores, suficientes para tener la mayoría calificada con amplitud. (86) Incluso el PAN en solitario, junto con el senador del PANAL, alcanza 53 escaños, los cuales podrían llegar a formar una mayoría simple, dependiendo del quórum, en una dinámica equivalente a las del PRI en la actual legislatura.

PRD+PT+CONVERGENCIA+PRI+PVEM = 78; no tienen los senadores suficientes para mayoría calificada, pero sí para mayoría simple.

Con todo, los empresarios tienen aliados muy fuertes en el Congreso. Además de los coordinadores del PAN, Héctor Larios en la Cámara de Diputados, y Santiago Creel Miranda en la Cámara de Senadores, nada menos que a los coordinadores del PRI: en la Cámara de Diputados, a Emilio Gamboa Patrón, impulsor de las reformas a las leyes Federal de Telecomunicaciones, y de Radio y Televisión, ligado a negocios de telefónicas, televisión, construcciones y medicamentos con el Seguro Social; y en la Cámara de Senadores, a Manlio Fabio Beltrones Rivera, un destacado operador político, bien informado de las redes políticas y económicas que se tejen en las cúpulas del poder. El día de su designación como coordinador del PRI en el Senado, Fabio Beltrones admitió como prioridades de su partido en la agenda legislativa “la modernización en el área energética y configurar también algunas transformaciones de carácter constitucional, para adecuar el país a estos tiempos modernos” y, al tercer día, tuvo su primera reunión con el secretario de Gobernación Carlos Abascal.<sup>23</sup>

<sup>23</sup> Cf. “Crónica legislativa”, *En Pleno. Debate legislativo*, no. 74, 1º de agosto de 2006, p. 5.

## IX-La creciente oposición al poder empresarial

La oposición natural a la embestida del gobierno empresarial serían los sindicatos pero, como se ha demostrado en los últimos años, el estado neoliberal seguirá, en parte, sostenido por ese aparato de estado corporativo que representa el sindicalismo oficial. El corporativismo sindical ha manifestado que más allá de la fidelidad a un partido, está la fidelidad a sus posiciones de poder y privilegio y, mientras éstas le sean garantizadas, están dispuestos a pactar con el gobierno en turno. Así lo han exhibido la lidereza sindical Elba Esther Gordillo, el dirigente del Congreso del Trabajo Víctor Flores, y el líder del sindicato petrolero Carlos Romero Deschamps, entre otros.

Ni los sindicatos coaligados en el Frente Nacional por la Unidad y la Autonomía Sindicales (FNUAS), encabezado por la Unión Nacional de Trabajadores y la Coalición de Sindicatos Nacionales y Confederaciones del Congreso del Trabajo, han sido una oposición real a las políticas económicas del *gobierno del cambio* y están lejos de ser un movimiento de defensa de los derechos humanos laborales, pues no han logrado el respaldo de la sociedad civil organizada ni de la ciudadanía en general. Allí se defiende la autonomía sindical, pero no se toca el problema de fondo: la democratización interna de los sindicatos, y la negociación de la política laboral y económica del país.

Sin embargo, la profundización de las consecuencias de las políticas neoliberales, y los saldos negativos del actual gobierno en política económica, laboral y social, han generado como reacción, diversos movimientos políticos y sociales que han convocado a organizaciones obreras, campesinas, indígenas, académicas, estudiantiles, de derechos humanos, de mujeres, jóvenes, y ciudadanos de todo el país. Los movimientos político-sociales más significativos que representan una creciente oposición al sistema vigente, en estos momentos son: 1) la Otra Campaña, movimiento promovido por el EZLN a partir de la Sexta Declaración de la Selva Lacandona, que se proclama antineoliberal y anticapitalista y convoca a formar un movimiento nacional de lucha para “demandar una nueva Constitución que reconozca los derechos y libertades del pueblo”; 2) el movimiento de la Asamblea Popular de los Pueblos de Oaxaca (APPO), expresión cre-

ciente del poder popular, y 3) el movimiento ciudadano congregado en torno a AMLO, que de la demanda del “voto por voto” ha pasado a la resistencia civil pacífica y convocado una Convención Nacional Democrática para “construir las bases de un verdadero Estado de derecho y llevar a cabo las transformaciones que el país necesita”. Los diversos movimientos recientes han logrado combinar las marchas, mítines y plantones, con reuniones de estudio, discusión y análisis; han sostenido sus acciones de repudio y protesta contra las políticas neoliberales y sus consecuencias, pero también han elevado el nivel de sus propuestas. Estas organizaciones y movimientos han pasado de la sola preocupación coyuntural a la preocupación por el destino general de la nación.

## X-Conclusión

La tibia reprimenda del Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación (TEPJF) al CCE y al presidente Fox, y su fallo a favor del candidato del PAN, confirma hasta dónde ha llegado el poder empresarial a través del gobierno en turno, para asegurar la continuidad y profundización de las políticas económicas neoliberales en el país. Ejemplo claro de lo que las relaciones de poder y el poder de las relaciones pueden lograr para imponer una visión de país y un proyecto de nación ajeno a las demandas de las mayorías empobrecidas y excluidas. Sólo un contrapoder que surja desde abajo y aglutine las demandas de todos los sectores sociales, con un proyecto de nación alternativo al neoliberalismo, puede hacerle frente ■

## Legalidad y legitimidad

### La crisis política del final del sexenio y su perspectiva\*

Dr. David Velasco Yáñez, sj\*\*

**abstract** Velasco, David, sj. *Legality and Legitimacy*. First item: Felipe Calderón Hinojosa, president elect recognized by the electoral commission, is imposing the continuation of the Neoliberal model on us. Second item: *political dualism* strategies are influencing the National Democratic Convention in institutions such as the Legislative Branch, and in various states of the Republic. Third item: The Other Campaign has been stirred up and is speaking of its criticism of the Lopez Obrador movement. These three items of the present political crisis are related to the political situation being lived in the state of Oaxaca.



**resumen** Velasco, David, sj. *Legalidad y legitimidad*. Primer espacio: Felipe Calderón Hinojosa, presidente electo reconocido por el Tribunal electoral, nos impone la continuidad del modelo de desarrollo neoliberal. Segundo espacio: las estrategias del *dualismo político* influyen en la Convención Nacional Democrática, en instituciones como el Poder Legislativo, y en varios estados de la República. Tercer espacio: La Otra Campaña se mueve y precisa su crítica al movimiento lopezobradorista. Estos tres espacios de la actual crisis política tienen relación con la coyuntura política que vive el estado de Oaxaca.

\* Artículo recibido el 23.09.06

\*\*Dr. en Educación por la Universidad Academia de Humanismo Cristiano, en coordinación con el Programa Interdisciplinario de Investigaciones en Educación, de Santiago de Chile. Actualmente Director del Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro, AC, [dvelasco@centroprodh.org.mx](mailto:dvelasco@centroprodh.org.mx)

La insurrección anunciada de la que hablábamos en la entrega anterior, no se dio por las razones que ahí argumentaba. Ahora, lo que surge luego de la decisión del Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, es el conflicto entre legalidad y legitimidad. México cuenta con dos presidentes: uno legal, Felipe Calderón Hinojosa y otro legítimo, Andrés Manuel López Obrador (AMLO). Sin embargo, el debate no es sencillo, como veremos en este breve artículo. Si de legalidad hablamos, es importante reconocer el conflicto, oposición o franca contradicción entre diversos ordenamientos legales. Y si aludimos a la legitimidad, es necesario precisar de qué legitimidad estamos hablando.

Es cierto que hay 15 millones de electores que dieron el triunfo a Felipe Calderón Hinojosa, legalmente reconocido por la máxima autoridad en la materia. Pero hay otros 15 millones de electores, menos 250 mil, que votaron por una alternativa, la de Andrés Manuel López Obrador. Y ante estos 30 millones de electores, podemos contar otros 18 que dieron su voto a Roberto Madrazo, Roberto Campa o Patricia Mercado, o de plano anulaban su voto. Pero el dato mayor es el de los 28 millones de electores que se abstuvieron de participar en la jornada electoral del 2 de julio. Ahí es donde comienza el debate entre la legalidad y la legitimidad. No faltan, por cierto, los teóricos de las instituciones políticas para quienes la legitimidad comienza cuando la mitad más uno de los electores decide participar. En ese supuesto, habría una convergencia entre la legalidad del proceso electoral y sus resultados avalados por todas las instituciones electorales, ahora puestas en grave cuestionamiento y, por otro lado, la legitimidad garantizada supuestamente por un número que alguien fijó en la mitad más uno. Ante la contundencia de estos números redondos, no faltan los analistas y estudiosos de la política que centran el debate de si hubo o no fraude electoral, en si se cumplieron todos los pasos que marca el Código Federal de Instituciones y Procesos Electorales (Cofipe) o si, finalmente, el Tribunal Electoral cumplió satisfactoriamente su misión histórica.

En este artículo señalo brevemente lo que se nos ha impuesto a todos los mexicanos como la continuidad y profundización del modelo de desarrollo neoliberal garantizado por Felipe Calderón Hinojosa, presidente electo reconocido por el Tribunal Electoral. En un segundo momento, planteo las características generales que se están construyendo en torno a una estrategia de la Coalición por el Bien de Todos (CBT) que algunos han nombrado con el término de “dualismo político,” por estar construyendo el movimiento que tiene un punto clave de inflexión en la Convención Nacional Democrática (CND) y, por otra parte, tiene participación en instituciones como el Poder Legislativo -que forma el segundo grupo parlamentario, tanto en la Cámara de Diputados como en la de Senadores-, gobierna varios estados de la república y, en particular, mantiene el gobierno de la Ciudad de México y la mayoría en la Asamblea Legislativa. Por otra parte -no hay que olvidarlo-, La Otra Campaña se mueve entre el silencio y las sombras y renueva su gira por el norte del país, además de precisar su crítica al movimiento lopezobradorista.

Estos tres espacios en los que se mueve y profundiza la actual crisis política, tienen un obligado referente en la coyuntura política que vive el estado de Oaxaca. Hacer el contraste entre las cuatro situaciones señaladas nos permitirá comprender el tamaño del desafío para avanzar en la construcción de nuestra incipiente y débil democracia, y además, establecer un rumbo estratégico que permita la construcción y consolidación de otra manera de hacer política y la construcción de nuevas fuerzas sociales.

### **El espacio de las instituciones del Estado**

Como nunca antes en nuestra historia reciente, todo el conflicto postelectoral profundizó la crisis del final de sexenio que, a diferencia de otras crisis sexenales, ahora tiene claros tintes políticos que se expresan en una crisis de legitimidad del conjunto de las instituciones del Estado, particularmente las que tienen que ver con los procesos electorales, pero que pasa necesariamente por esa institución llamada *presidencia de la república* que, con Vicente Fox Quesada como titular, en su afán por darle otro cariz, la deja debilitada y sostenida sólo por los resabios de una cultura política construida durante más de 70 años de partido de Estado.

La decisión del Tribunal por la que reconoce presidente electo a Felipe Calderón Hinojosa, ha sido analizada por numerosos especialistas, tanto en derecho electoral como en derecho constitucional, y también por diversos politólogos. Lo cierto es que abre un espacio para legitimar la violación de la ley, casi de cualquier ley, con tal de que sea sólo un poco y no afecte el estado de dominación prevaleciente. Sólo el reconocimiento de diversos actos ilegales y la frase famosa “sin embargo, no afecta el resultado electoral,” es fundamentalmente un permiso de la más alta autoridad electoral para violentar la ley. Así, tanto la presidencia de la república como diversos empresarios y las grandes televisoras, pueden intervenir en el proceso electoral con toda libertad aunque en ello se violente el marco legal, con tal de que no afecte el resultado de las elecciones. Absurdo, pero cierto. Para quien lo dude, ahí está el texto íntegro del dictamen del pasado 4 de septiembre, a disposición en la página electrónica del Tribunal Electoral.

El proceso iniciado en contra del ex Jefe de Gobierno de la ciudad de México desde hace tres años, en torno al *desafuero* por un supuesto desacato judicial, culminó con la decisión de la máxima autoridad electoral. Queda de manifiesto no sólo el uso faccioso de las instituciones a favor de un candidato presidencial y en contra del acceso a la presidencia de la república de una alternativa, sino la crisis misma de esas instituciones y del conjunto del sistema político mexicano. Ya hay quien ha hecho observaciones muy atinadas en torno a la inviabilidad de lo que, en su momento, Adolfo Gilly llamó “crisis constitucional” cuando llamaba a los diputados, senadores, delegados políticos y Jefe de Gobierno de la ciudad de México a no tomar los cargos ganados en las elecciones, en coherencia con la denuncia del fraude cometido en la elección presidencial. De ahí surge la estrategia del dualismo político que va a tener fuertes repercusiones en la vida institucional del país, como se mostró el viernes 1º de septiembre, cuando los legisladores de la Coalición por el Bien de Todos tomaron la tribuna exigiendo el levantamiento del cerco militar en torno al Palacio Legislativo y que, a la postre, fue la ocasión para impedir al presidente Fox rendir su VI Informe de gobierno.

El cambio de discurso en Felipe Calderón, desde el uso de “Presidente de México 2006-2012” aun antes de ser reconocido como tal por el Tribunal Electoral, refleja la enorme debilidad con la que llega a la presidencia y la enorme necesidad de allegarse legitimidades de todo tipo, pues no es suficiente la que legalmente le reconocen las urnas -tan cuestionadas- y, en particular, el Tribunal Electoral. Su llamado a formar un gobierno de coalición ha tenido eco sólo en políticos del PRI, o de lo que va quedando del partido de Estado más antiguo y viejo del mundo. Incluso, buena parte de su discurso gira en torno a lo que fue una de las banderas centrales de la CBT: la lucha frontal contra la pobreza y la generación de empleo. Ahora resulta que lo que fue uno de los contenidos fundamentales del programa de quien fuera señalado como “un peligro para México”, se lo apropia el ya declarado presidente electo de México.

Así, mientras se intensifican los trabajos de entrega -recepción, incluyendo un presupuesto millonario- quedan en entredicho instituciones del Estado mexicano que será difícil reconstruir, a menos que se construyan nuevos consensos y se realicen las reformas legislativas que les devuelvan la credibilidad perdida. El IFE, desde la elección del actual Consejo General, en el que el grupo parlamentario del PRI, en aquel momento coordinado por la maestra Elba Esther Gordillo, y el PAN, se repartieron la elección de los consejeros. El Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, formado por los siete funcionarios públicos con los mayores salarios registrados en la nómina global del Estado, queda en entredicho por no haber garantizado la protección jurídica del proceso electoral ni salvaguardar el más elemental principio constitucional de certeza y transparencia. Incluso la Suprema Corte de Justicia de la Nación, por su negativa a investigar a fondo el proceso electoral, atribución discrecional que quedó descartada por su presidente, aun con la oposición de algunos ministros.

Sin embargo, en medio de esta crisis de las instituciones que incluye la crisis de la política y de los políticos, en esa manera dominante de hacer política fincada y radicada en la delegación, hay espacios en los que intervienen los legisladores y autoridades elegidas el pasado 2 de julio y que participan en la Convención Nacional Democrática y

lo que de ahí derive. Esto da lugar a lo que han llamado el “dualismo político.”

### **El espacio de la Convención Nacional Democrática**

Desde una manera especial de hacer política, la lucha contra el fraude electoral y en defensa del voto, culmina en un ejercicio al que se le llamó Convención Nacional Democrática, en el que podía participar cualquiera que así lo decidiera, sin más representación que la de sí mismo. Desde la misma noche del domingo 2 de julio continuó una lucha política por el reconocimiento del triunfo electoral que, con diversas pruebas en la mano, la CBT documentó ante las instancias correspondientes.

Lo que no podemos ocultar ni dejar de reconocer, es que en el período de julio a mediados de este mes de septiembre, se dieron las más grandes movilizaciones de nuestra historia reciente, en especial las registradas los domingos 16 y 30 de julio. Pero no dejan de ser movilizaciones de gente que acude a escuchar a un líder que no escucha a la muchedumbre. Sólo él habla. A las masas aglutinadas sólo se les pide responder sí o no y votar a mano alzada. En sus virtudes, el movimiento lopezobradorista lleva sus limitaciones. Como lo señalábamos en nuestra entrega anterior, el desafío mayor de esta importante protesta por un agravio descomunal, como lo es robar una elección presidencial, es cómo se convierte una movilización de alrededor de dos millones de personas, primero en un movimiento, y después en un nuevo partido político.

Además del dato duro de la enorme cantidad de gente movilizada al llamado de Andrés Manuel López Obrador, es importante destacar el carácter carismático de su liderazgo y su particular habilidad política. Las posibilidades de fortalecimiento de la propia Convención Nacional Democrática dependerán de su propia capacidad organizativa y, en particular, de la manera como logren descentralizar el liderazgo y la dirección política de un movimiento en construcción, verdadero desafío para una realidad impregnada de una cultura política corporativa que no logra romper esquemas aprendidos, mediante la implementación de formas novedosas de organización y participación real de la gente.

Objeto de acres críticas por el estilo de desarrollar el movimiento, centrado en una dirección aparentemente unipersonal, votaciones a mano alzada, resoluciones no discutidos ni consensados y, sobre todo, sin mecanismos precisos para el debate político y la participación de un amplio y diverso espectro de individualidades y grupos organizados de diversas historias y trayectorias políticas, no deja de tener su importancia en la medida en que logre consolidar un programa de acción y, sobre todo, de combinar con éxito la política dual. El movimiento se mueve al margen de las instituciones formales, y en ocasiones, en franca y abierta confrontación con ellas. El movimiento de la CND se propone, entre otras cosas, una reforma de las instituciones para que verdaderamente estén al servicio de la gente y no sean utilizadas de manera facciosa para favorecer intereses empresariales. Sin embargo, el movimiento de la CND tiene una expresión legislativa y otras, diversas y plurales en los gobiernos estatales ganados por el Partido de la Revolución Democrática, o con su registro, como en el caso del estado de Guerrero. Esta política dual le ha valido a la CND una serie de críticas, algunas con fundamento y otras que se quedan sin comprender la estrategia política que se propone implementar el movimiento liderado por AMLO. Un ejemplo claro de esta expresión del dualismo político ocurrió el viernes 1º de septiembre; mientras que el movimiento preparó una amplia movilización hacia el Palacio Legislativo, los legisladores de la CBT se prepararon para impedir que el presidente Fox rindiera su VI Informe de Gobierno. Las marchas no pudieron llegar al Palacio Legislativo debido al cerco militar impuesto por la Policía Federal Preventiva en coordinación con el Estado Mayor Presidencial, medida anticonstitucional que fue denunciada por el senador del PRD, Carlos Navarrete.

Hasta dónde puede llegar este dualismo político, dependerá de la adecuada coordinación entre dos estrategias políticas: la política institucional desarrollada por legisladores y funcionarios públicos de la CBT y la movilización del movimiento agrupado en torno a la CND. La primera se mueve con límites muy estrechos, dada la alianza legislativa entre diputados y senadores del PAN y del PRI, primera y tercera fuerzas políticas; y la segunda, depende de su capacidad organizativa y, sobre todo, de su capacidad de convocatoria y de movilización. Una señal clara en el camino del avance o retroceso de la

política dual se verá el próximo 20 de noviembre, fecha fijada para la “toma de posesión del presidente legítimo,” Andrés Manuel López Obrador.

Uno de los límites mayores que tiene la estrategia de la política dualista radica en que las autoridades del gobierno de la ciudad de México apoyan abiertamente al movimiento. De hecho, se trata de un movimiento apoyado por un gobierno. Aquí radica la fuerza y la debilidad de un movimiento que tanta esperanza e ilusión ha levantado en amplios sectores de la población y que, por otra parte, se muestran confundidos o desilusionados por la crítica del subcomandante Marcos y las organizaciones adherentes de La Otra Campaña, mayoritariamente indígenas. Sólo una minoría de adherentes se sumaron al movimiento de la CND, como señala Marcos en su comunicado más reciente, *L@s zapatistas y la Otra: los peatones de la historia*, que veremos en el siguiente apartado.

### **El espacio de La Otra Campaña, la otra política**

La Otra Campaña, como quedó confirmado durante la crisis postelectoral, fue condenada al silencio y a la invisibilidad por los grandes medios de comunicación, además de la crítica centrada en un supuesto protagonismo del subcomandante Marcos, por quienes pretendieron -sin conseguirlo- manipular y utilizar al movimiento naciente de la Otra Campaña para sus propios fines políticos. Con el *impasse* provocado por la represión estatal al Frente de Pueblos en Defensa de la Tierra en San Salvador Atenco, pareció que La Otra Campaña desapareciera del escenario político y no faltó quien la declarara muerta y sepultada. No fue así. La mayor fortaleza de La Otra Campaña radica en la participación de los pueblos indígenas, en especial los que participan en el Congreso Nacional Indígena de la Región Pacífico Sur. La Otra Campaña ratifica su propuesta de ser contrapunto de la política de arriba; aun cuando denuncia abiertamente el fraude cometido contra Andrés Manuel López Obrador señala que no es la pista por donde se mueve la iniciativa política de los zapatistas, plasmada en la *VI Declaración de la Selva Lacandona*.

La suspensión de la gira de La Otra Campaña por todo el país, a raíz de la toma de Atenco, da pie para un silencioso y discreto ejercicio de reflexión y diálogo con diferentes grupos de adherentes en estados cercanos a la Ciudad de México, lugar donde además se realizan diversas asambleas plenarias de adherentes con presencia mayoritaria de grupos, organizaciones e individuos de la Ciudad de México. Esto da lugar a la expresión de varias tendencias al interior de La Otra Campaña que el subcomandante Marcos denuncia en su momento, pero que hace explícitas en el más reciente comunicado. Quizá lo más importante que queremos destacar es el replanteamiento de nuevos plazos, muy al ritmo y tiempo indígenas, para fijarlos en el período de los próximos tres años, con lo que se modifican los planteamientos iniciales, al menos durante los primeros cuatro meses de 2006:

Seis meses de gira de exploración y conocimiento por todo el país (de enero a junio del 2006). Al terminar, informe a toda La Otra: “est@s somos, estamos aquí, ésta es nuestra historia”; dejar pasar el proceso electoral y preparar el siguiente paso.

Una siguiente etapa para profundizar el conocimiento y crear los medios de comunicación y apoyo (la red) entre l@s adherentes para apoyarnos y defendernos entre todos, ya con la participación de más delegad@s de la Comisión Sexta, con intermedios para informar y relevar a l@s delegad@s (de septiembre del 2006 a finales del 2007).

Luego, la exposición, el debate y la definición del perfil de La Otra según tod@s sus adherentes, no sólo el EZLN (todo el año del 2008).

Para el 2009, tres años después de iniciada, La Otra podría presentarse ya ante nuestro pueblo con un rostro y voz propios, construidos por tod@s. Entonces sí, a levantar el Programa Nacional de Lucha, de izquierda y anticapitalista, con y por l@s de abajo.<sup>1</sup>

<sup>1</sup> Subcomandante Insurgente Marcos, *L@s zapatistas y la Otra: los peatones de la historia*, II Parte, tomado de la página electrónica: <http://enlacezapatista.ezln.org.mx/la-otra-campana/459/>

Uno de los aspectos de mayor relevancia en este caminar de La Otra Campaña en la Ciudad de México, que se presenta como un *impasse*, es la aparición de tendencias más visibles en su interior y que Marcos expresa de la siguiente manera:

“Las acciones y actitudes de esos grupos y colectivos (que son minoritarios en la Otra del DF y nacional, pero hacen bulla como si fueran mayoritarios), provocó la aparición de dos tendencias que son visibles dentro de La Otra:

Que algun@s compas de provincia identifiquen a l@s defeños con esa forma autoritaria (disfrazada de “democrática”, “antiautoritaria” y “horizontal”) y *gandalla* de participar, discutir y tomar acuerdos. Sin ser parte de esa forma de “reventar” las reuniones, la mayoría de l@s compas del DF es incluida como objeto de repudio. Y que compas del Congreso Nacional Indígena identifiquen los desprecios y torpezas de esos grupos como “modo” de todos los mestizos. Porque si alguien sabe estar, discutir y acordar en una asamblea, son los pueblos indios (y rara vez llegan a votar para ver quién gana). Otra injusticia, porque la inmensa mayoría de l@s no indígenas de la Otra respetan a los indígenas.

Ambas tendencias son injustas y falsas. Pero el problema está -piensan l@s zapatistas-, en que las asambleas permiten ese engaño, a saber: que algunos grupos, colectivos u organizaciones presenten como de tod@s, o de la mayoría, sus modos sucios y deshonestos de discutir y acordar.”<sup>2</sup>

Marcos es consciente de la movilización provocada por el fraude en contra de López Obrador, sin embargo hasta el momento de redactar este artículo, no aparece la parte en la que exprese la posición de los zapatistas. Pero sí es consciente del surgimiento de dos tendencias, una deshonesto y oportunista, la otra honesta y preocupada por un supuesto aislamiento de la Otra Campaña. Así expresa Marcos estas tendencias:

“Está la posición deshonesto y oportunista de algunas, pocas, organizaciones políticas de izquierda. Ellas sostienen que estamos ahora frente a un momento histórico y pre-insurreccional (*un parteaguas, mano, y con esta lluvia lo que se necesita es un paraguas*), pero

<sup>2</sup> *Ibid.*, Numeral 6.

que AMLO no es un líder que sabrá conducir a las masas al asalto del palacio de invierno... bueno, del palacio nacional. Pero para eso están las vanguardias conscientes por quienes esperan y suspiran las masas que ahora convoca el perredista.”<sup>3</sup>

La otra tendencia, Marcos la describe en los siguientes términos:

“También está, dentro de La Otra, una tendencia honesta que se encuentra preocupada sinceramente por el “aislamiento” que pudiera representar el no sumarse a la movilización de AMLO. Suponen que es posible apoyar la movilización, sin que eso represente apoyar al perredista. Ell@s analizan que hay ahí gente de abajo, y que hay que acercarse a ella porque nuestro movimiento es con y para l@s de abajo, y porque si no lo hacemos habremos de pagar un alto costo político.”<sup>4</sup>

Pero Marcos agregará una tercera tendencia, en la que describe al sector mayoritario de La Otra Campaña y precisa una característica de otra manera de hacer política:

“Y está la tendencia que, según lo que hemos visto y escuchado, es la mayoritaria dentro de La Otra Campaña. Esta posición (que es también la nuestra como zapatistas), sostiene que la movilización *lopezobradorista* no es nuestra pista y que hay que seguir mirando abajo, creciendo como La Otra, sin buscar a quien dirigir y mandar, ni suspirar por quien nos mande y dirija.”<sup>5</sup>

En esta descripción de la tercera tendencia, Marcos va señalando los grupos de adherentes que más han comprendido la propuesta política de la *VI Declaración de la Selva Lacandona*. Llama la atención la confirmación de una sospecha que esbozamos en nuestra entrega anterior, para el movimiento social y político de Oaxaca, en el sentido de la fuerza política que implica la convergencia de simpatizantes de una estrategia política dual, impulsada por simpatizantes de la CBT, cuya apuesta política no se reduce a lograr la caída del gobernador Ulises Ruiz sino a forzar la convocatoria de elecciones extraordina-

rias, con amplias posibilidades de imponerse a la alianza partidista formada por el PAN y el PRI y los grupos políticos que los controlan; la otra fuerza social es la de los adherentes de La Otra Campaña. En su conjunto, han logrado construir, en medio de mil batallas y hostigamientos y la creciente amenaza de intervención de las fuerzas federales para resolver por la represión el conflicto oaxaqueño, la Asamblea Popular del Pueblo de Oaxaca (APPO), en la que además, convergen organizaciones políticas de diferente signo, articuladas con organizaciones sociales como la Sección 22 del SNTE que, a su vez, participa en la CNTE.

Oaxaca se ha convertido en una de las más graves señales de alarma. En buena medida se debe a la incapacidad política para resolver un conflicto que en la era priísta se hubiera resuelto por las reglas no escritas de sus operadores políticos y que la misma historia política del Estado conoce bien, dada la enorme cantidad de gobernadores caídos en desgracia, de gobernadores interinos y sustitutos, casi como en Chiapas. Ahora lo que se pone en juego es la capacidad de una movilización popular sin precedentes, convertida en movimiento social aglutinada en la APPO y con capacidad orgánica para disputar el gobierno del estado a la alianza PRI-PAN. Un análisis más detallado de esta experiencia política nos daría las pistas para lo que se puede desarrollar en la construcción de otro mundo posible y, en particular, de otra relación entre gobernantes y gobernados.

Mientras tanto, no deja de haber fuertes contrastes que polarizan y profundizan la actual crisis política. Mientras López Obrador hace presencia en su natal Tabasco para asegurar el triunfo del candidato de la Coalición, antiguo priísta también, en Oaxaca hay preparativos para la represión a pesar de la mesa de negociación política entre representantes de la APPO y la Secretaría de Gobernación. ¿No sería una buena señal de López Obrador sumarse a la verdadera resistencia civil y pacífica que desarrolla la APPO en Oaxaca? Las próximas semanas serán significativas en el acontecer nacional y, en particular, la forma en que se desarrolle el conflicto en Oaxaca■

<sup>3</sup> *Ibid.*, Numeral 8.

<sup>4</sup> *Ibid.*

<sup>5</sup> *Ibid.*, Numeral 9.

## INDICE GENERAL 2006

	<b>NUMERO 57</b>
<i>La Otra Campaña</i> .....	2
<b>FILOSOFIA</b>	
<i>Re-encarnación y Karma. Perspectiva de la Nueva Era</i>	
Lic. Juan Ruiz.....	4
<i>Re-encarnación y Karma. Status a medio camino</i>	
Dr. Jorge Manzano sj.....	27
<i>Platón y Herder: el origen como mito.</i>	
Maestra Adriana Rodríguez.....	31
<b>CULTURA</b>	
<i>Consumo y catado del tequila</i>	
Dr. Jorge Villalobos.....	47
<b>DEPARTAMENTO FILOSOFÍA Y HUMANIDADES</b>	
<i>Tesis 2005</i>	
Lic. Carlos Sánchez.....	62
<b>DERECHOS HUMANOS</b>	
<i>La otra campaña y los derechos políticos a la participación. 1ª parte</i>	
Dr. David Velasco sj.....	63
<i>Siniestro en Pasta de Conchos.</i>	
Comisión Episcopal de Pastoral Social.....	102

## NUMERO 58

<i>Función de la Filosofía</i> .....	106
<b>FILOSOFIA</b>	
<i>Re-encarnación y Karma.</i>	
A) <i>Panel</i> .....	107
I- Dr. Carlos Araujo.....	108
II- Mtra. Margarita Villaseñor.....	118
III- Profesor Akamazíhuatl.....	123
B) <i>Regresiones</i> .....	132
I- Hipnólogo David Álvarez.....	133
II- Lic. Juan Ruiz.....	147
III- Dr. Jorge Manzano sj.....	154
<b>FILOSOFÍA Y RELIGIÓN</b>	
<i>Participación ciudadana y mentalidad religiosa</i>	
Dr. Jorge Dávalos sj.....	155
<b>CINE</b>	
<i>El espíritu de la pasión (Bin Jip)</i>	
Dr. Luis García Orso sj.....	170
<b>DERECHOS HUMANOS</b>	
<i>La otra campaña y los derechos políticos a la participación. 2ª parte</i>	
Dr. David Velasco sj.....	172

## NUMERO 59

<i>Non in confusione Dominus</i> .....	210
<b>FILOSOFIA</b>	
<i>Re-encarnación y Karma</i>	
<i>La doctrina de Re-encarnación y Karma en sí misma</i>	
Dr. Jorge Manzano sj.....	213
<b>FILOSOFIA Y RELIGIÓN</b>	
<i>Los Raramuri. Un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece</i>	
Mtro. Abel Rodríguez López.....	236
<b>PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES</b>	
<i>Identidad religiosa en un contexto interreligioso</i>	
Rev. Dirk Ficca.....	257
<b>LITERATURA</b>	
<i>Desde mi celda</i>	
Mtro. Javier Martínez Rivera sj.....	262
<b>CINE</b>	
<i>De Nadie</i>	
Dr. Luis García Orso sj.....	265
<b>DERECHOS HUMANOS</b>	
<i>¿Crónica de una insurrección anunciada?</i>	
<i>Elementos para la comprensión de un país confrontado</i>	
Dr. David Velasco sj.....	268

## NUMERO 60

<i>Magno cum iubilo</i> .....	298
<b>CARPETA FILOSOFIA</b>	
<i>Re-encarnación y Karma</i>	
<i>Concierto del tecladista José Luis Muñoz</i> .....	300
<i>Perspectiva católica</i> .....	300
<i>Balance final</i> .....	315
Dr. Jorge Manzano, sj	
<b>FILOSOFIA Y RELIGION</b>	
<i>El momento de verdad de la religión</i>	
Mtro. Jaime Torres Guillén.....	330
<b>PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES</b>	
<i>Le esperanza y el movimiento interreligioso</i>	
Rev. Dirk Ficca.....	343
<b>LITERATURA</b>	
<i>El maniquí</i>	
Jesús Norberto García.....	347
<b>DERECHOS HUMANOS</b>	
<i>El poder empresarial</i>	
Lic. Gabriel Mendoza Zárate.....	358
<i>Un país confrontado</i>	
Dr. David Velasco, sj.....	383

## Navidad 2006

---

*La Palabra se hizo carne (Juan 1, 14).*

El Hijo se hizo carne.

*Él es nuestra paz (Efesios 2, 14),*

el que de dos pueblos hizo uno  
destruyendo en su propia carne el odio que los separaba.

*La Palabra se hizo historia.*

Nosotros hacemos la historia.

Somos uno con Él

*Bienaventurados los que construyen la paz (Mateo 5, 9).*

---



Acuerdo RVCE: ISO 18 Diario Oficial de la Federación del 29-11-76 SEP

**POSGRADOS**  
ITESO TRANSFORMA



### MAESTRÍAS

- Comunicación de la Ciencia y la Cultura
- Desarrollo Humano
- Educación y Procesos Cognoscitivos
- Filosofía Social
- Política y Gestión Pública
- Gestión Directiva de Instituciones Educativas
- Psicoterapia

### DOCTORADOS

- Estudios Científico - Sociales
- Filosofía de la Educación
- Interinstitucional en Educación

**ITESO, Universidad Jesuita de Guadalajara**

[www.posgrados.iteso.mx](http://www.posgrados.iteso.mx)

[posgrados@iteso.mx](mailto:posgrados@iteso.mx)

Tel. (0133) 3669 3569

[www.iteso.mx](http://www.iteso.mx)



## **NUESTROS REPRESENTANTES**

**Apizaco, Tlax.**  
Enrique Cacho  
(241) 417-0193

**Ciudad Juárez, Chih.**  
Edgardo Cervantes M.  
Tel/fax (656) 618-0433,  
618-0500  
dcj@itelexis.com

**Ciudad Obregón, Son.**  
Raúl Cervantes  
Col. del Valle  
(644) 414-1486

**Chihuahua**  
Victor Mendoza  
Col. Sta. Rita  
Tel. (614) 415-73-55

**Estado de México**  
Ma. Teresa y Manuel Prado  
Tel. (55) 5251-07-28  
Jmp\_mac@hotmail.com

**Guadalajara, Jal.**  
Ana Elena Hernández  
ITESO, Tlaquepaque, Jal  
Tel. (33) 3669-3470

Carmen Alvarez  
Col. Chapalita  
Tel. (33) 3121-7373

Heriberto Osorio B.  
ITESO, Tlaquepaque, Jal.  
Tel (33) 3669-3470  
osorio@iteso.mx

Mónica P. Morales Vázquez  
Zona Minerva (33) 3121-3403  
mnk@tij.uia.mx

Victor Manuel González Ramos  
04433 34438514  
vrgmv@yahoo.com.mx

**Huatusco, Ver.**  
Carmen González Guzmán  
(273) 734-0219

**Jacona, Mich.**  
Roberto Govea  
Tel. (351) 516-49-80  
soloyorobert@hotmail.com

**León, Gto.**  
Federico Zermeño  
(477) 712-1827 fax 715-4262  
fzp@acero centro.com

Germán Estrada L.  
Univ. Iberoamericana  
(477) 711-3860 fax 711-5477  
german.estrada@leon.uia.mx

**Mérida, Yuc.**  
Manuel J. de Peón y de P.  
Calle 6 No. 453 entre 52 y 50  
97000 Mérida, Yuc.

**México, D.F.**  
José Luis Bermeo  
Cel 0(44 55) 1072-5688  
luis.bermeo@uia.mx

**Monclova, Coah.**  
Leticia Diego de Cedillo  
Col. Guadalupe (866) 633-2752  
letydiego@hotmail.com

**Monterrey, N.L.**  
Francisco Ibáñez  
(81) 8388-2096 / 8388-2217

José de Jesús Rodríguez  
Col. Las Torres (81) 8357-3575

**Morelia, Mich.**  
David Angeles Garnica  
(443) 324-3084  
tv\_v1@hotmail.com

**Puebla, Pue.**  
Leticia Castillo  
19 Sur No. 4129-6  
celialey4022@hotmail.com

**Puerto Vallarta, Jal.**  
Ignacio Francisco Cuéllar C.  
(322) 224-6575

**Querétaro, Qro.**  
Víctor García Babb  
Fracc. Arboledas (442) 217-4941

Ma. Teresa Valero  
Col. J. de la Hacienda  
(442) 216-2327

**Rosario, Sin.**  
Laura Peña Rendón  
Col. Centro (694) 952-0345

**San Luis Potosí, SLP.**  
Rodolfo Torres  
U.H. Rancho Pavón  
(444) 831-0167

**Sayula, Jal.**  
Irene Díaz  
Col. Centro  
tel. (342) 421-1436

**Tampico, Tamps.**  
Roberto Guzmán Quintero  
Col. del Bosque  
tel/fax (833) 226-1019  
guzmanasa@hotmail.com

**Tehuacán, Pue.**  
Angel González López  
Col. Jacarandas  
(238) 382-0877

**Tijuana, B.C.**  
Guillermo Valencia Palomeque, sj  
Frcc. Residencial Sta. Fe  
(664) 680-1825/ fax 630-1591  
memoval@hotmail.com

**Torreón, Coah.**  
Urbano González Navarro  
Col. Los Angeles  
(871) 713-4059

**USA**  
Maritza De Arrigunaga C.  
Arlington, Texas, USA  
(817) 272—3393 ext. 4964  
arrigunaga@library.uta.edu

**CHILE**  
Sgo. de Chile, Chile  
Carolina Tocornal Cegerz  
Las Condes Sgo. de Chile  
carotoco@entelchile.net

## JESUITAS DE MEXICO EN MEDIOS DE COMUNICACION

### DF

Alfredo Zepeda (derechos y cultura indígenas) suplemento *Ojarasca* (La Jornada) y Radio Huayacocotla, Ver.

Antonio Oseguera (programa "A Derrocalle") *Radio Ibero* 90.9 FM

Carlos Soltero (comentarios exegético pastorales) en *Actualidad Litúrgica* de Buena Prensa, bimensual

Carlos Vigil Ávalos (Obra Nacional de Buena Prensa)

David Velasco (derechos humanos) *Detrás de la Noticia*. Lunes 1470 AM y 104.1 FM

Enrique Maza (sociedad y política) revista *Proceso*, semanal.

Eugenio Páramo, (economía y ética) *El Financiero*.

Ismael Bárcenas (*El Mayo*) (noticias, música y foros)

webmaster del blog *La Procura*

John Auping, (psicoterapia, economía y política) *Radio Centro*, una vez al mes, 2-3 pm días variables.

Juan Carlos Henríquez, *Radio Ibero 90*

Luis del Valle (teología y ciencias humanas) revista *Christus*

Miguel Romero (Buena Prensa y revista *Jesuitas de México*), revista cuatrimestral.

Ricardo Robles (derechos indígenas) diario *La Jornada*.

Víctor M. Pérez Valera (temas ético-jurídicos) diario *El Financiero*, un artículo semanal.

### Guadalajara

Gonzalo García Vereá (temas religiosos) Radio *Metrópoli*, viernes cada quince días, 10.30-11 am.

Jesús Gómez Fregoso (historia política) Diario *Público-Milenio*, artículo semanal.

Jesús Vergara Aceves (temas socio-políticos) *El Universal*.

Jorge Manzano (filosofía) revista de filosofía *Xipe-Totek*, trimestral.

En XEJB, 9-10 am tercer miércoles de cada mes.

Luis Valdés (espiritualidad y desarrollo humano) Editor de la revista *Mirada* del CIE.

### Louisiana, EU

Arturo Lozano (evangelización hispanoparlantes) periódico *Acadiana Catholic*, una vez al mes; y en *Radio María* una o dos veces al mes. También (spots de servicio social y cultural a la comunidad hispana) en *Radio Univ. Lafayette*.

### Nueva York, EU

Joel Magallán (derechos humanos de los migrantes) vocero de la Coalición Nacional por la dignidad y amnistía, u Asociación Tepeyac, todos los días.

### Tijuana

Agustín Rozada (religiosidad popular) *Radio Z trece*. Jueves 6-7 pm.

David Ungerleider (Análisis temas Frontera Norte), editor de la revista semestral *El Bordo Ibero* Tijuana.

### Torreón

Ramón Sevilla (Temas religiosos) Diario *La Opinión*, una vez al mes.

### Veracruz

Eugenio Gómez Díaz Barriga: *Radio Huayacocotla*, Veracruz

**La Oficina de Educación Continua del ITESO  
ofrece los siguientes Diplomados:**

Ciencias de la Religión: Cosmovisiones de Dios, El fenómeno Religioso,  
La Iglesia en el Mundo Contemporaneo, Espiritualidad Cristiana.  
/Psicoterapia breve/Desarrollo Humano y Comunicación/Fotografía publi-  
citaria/ Filosofía: Filosofía y cine, Antropología Filosófica,  
Introducción a la práctica filosófica.

**Cursos:**

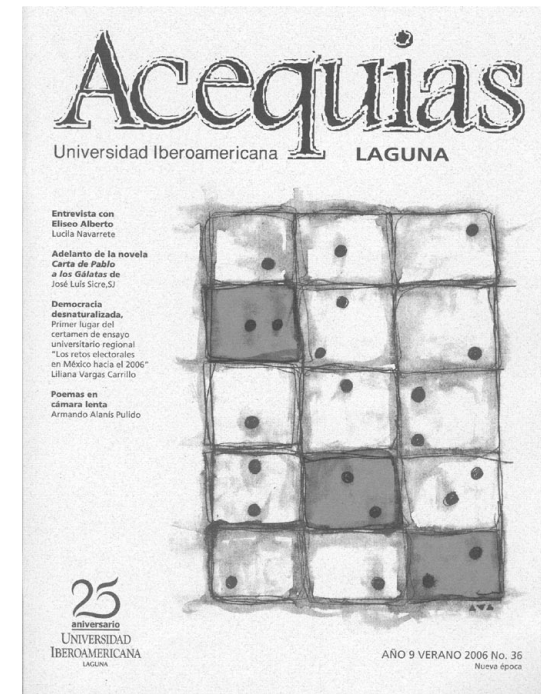
Nutrición/ Comunicación afectiva  
/ Sabiduría curativa a través de los símbolos del tarot  
/ Inteligencia emocional/ Descubriendo mi forma personal de amar  
/Dibujo figura humana.

**Informes:**

*Araceli Hernández o Judith Ortega*  
en los teléfonos 3134 2927, 3669 3482 y 3669 3524,  
buzones: [chelita@iteso.mx](mailto:chelita@iteso.mx), [juortega@iteso.mx](mailto:juortega@iteso.mx), [diplomados@iteso.mx](mailto:diplomados@iteso.mx)

**A nuestros colaboradores de Xipe Totek con artículos:** Se les pide rigor filosófico, sea en el manejo conceptual sea en la reflexión sobre experiencias. La presentación de los artículos incluye: Introducción, planteamiento del tema, hipótesis, desarrollo y conclusiones. Se recomienda que las citas aparezcan al pie de página. Indicar la Bibliografía consultada (cuyos documentos pueden o no coincidir con los citados a pie de página). Se les pide también poner al principio el resumen en español, alrededor de 150 palabras. Nosotros nos encargamos de traducirlo a un abstract en inglés. Por favor, enviar su artículo a uno de nuestros correos electrónicos:

[jmanzano2002@yahoo.com.mx](mailto:jmanzano2002@yahoo.com.mx)  
[juanitar@iteso.mx](mailto:juanitar@iteso.mx)



## **BUENA PRENSA**

En la ciudad de Guadalajara  
pone a su servicio la

Librería  
**San Ignacio**

Madero 606 esq. con pavo, Centro  
Tels. 3658-0936 y 3658-1170



**Universidad Iberoamericana, A.C.**  
 Ciudad de México

**Dirección de Servicios para la Formación Integral**

Prolongación Paseo de la Reforma 880.

Lomas de Santa Fe, Deleg. Álvaro Obregón. México, D.F., C.P. 01210

Tel: 5950-4000 exts. 4919 o 7600.  
 FAX: 5950-4331  
 didac@uia.mx

**Serie Filosofía en el Fondo**

Auditorio de la Librería José Luis Martínez, FCE  
 Chapultepec 198, casi esq. López Cotilla. 20.30 hrs. Entrada libre

**Ciclo de conferencias 2006. Filosofía y Educación, 2º semestre**

Agosto 16, Dra. Cristina Cárdenas. "Crítica a la razón del cinismo educativo"  
 Septiembre 20, Dr. Francisco Morfin. "Aprender a Aproximarse. La tecnología de información y la velocidad de las cosas"  
 Octubre 18, Dr. Jorge Manzano. "Seducción educativa del ecumenismo"  
 Noviembre, Vacaciones  
 Diciembre 8, Dr. Julio Quesada, (título pendiente)  
 Diciembre 9, Coloquio-Homenaje: "Tres Filósofos Esenciales"

Organizan:

Librería Fondo de Cultura Económica/Departamento de Filosofía UDG/  
 Programa de radio Charlas sobre Filosofía, UdG/IFFIM, Instituto de Filosofía/Centro de Formación Humana, Iteso.

Revista *Xipe-Totek* de Filosofía y Humanidades (antiguo ILFC), Iteso



**PIEZAS**

**Revista de Filosofía y Ciencias Humanas**  
*Diálogos críticos sobre la realidad*

¡El N° 1 Gratis!

Suscripción por dos años \$200.00  
 Depósito a la cuenta HSBC  
 401 9580067, Sucursal 449

Favor de enviar por fax la ficha del depósito  
 Tel. 3631-0934/3631-0943

Para toda comunicación:  
 revista.piezas@iffim.org





## Próximos Temas

Comienza ciclo La vida mística.  
Continúa Parlamento de las religiones.

## PRECIOS 2006

	<i>México</i>	<i>Extranjero</i>
<i>Número individual reciente</i>	60 pesos	10 dólares
<i>Suscripción anual, 4 números</i>	200 “	22 “
<i>Suscripción a estudiantes</i>	150 “	17 “

Obtención directa y suscripciones:

Toda correspondencia **INCLUSO GIROS POSTALES a:**  
**Jorge Manzano**, a nuestra dirección (y ya no al Apartado anterior)

**Revista Xipe Totek**  
Filosofía y Humanidades, ITESO  
Periférico Sur 8585  
45090 Tlaquepaque  
Tel. (33) 3134-2974  
Fax (33) 3134-2975

Muy Estimados Suscriptores,  
sugerimos la forma de realizar su colaboración:

### SUSCRIPCIONES NACIONALES:

Depositar directamente a la cuenta de Jorge Manzano  
Guadalajara, Santander Serfin (Sucursal La Paz): 56-50637614-9,  
y enviarnos un fax del depósito.  
Giro Postal Ordinario -NO telegráfico-, dirección arriba señalada.

### SUSCRIPTORES DE GUADALAJARA:

Atención personal en nuestra oficina y teléfonos de ITESO  
Horario: lunes a viernes 9:00 a 2:00 pm.