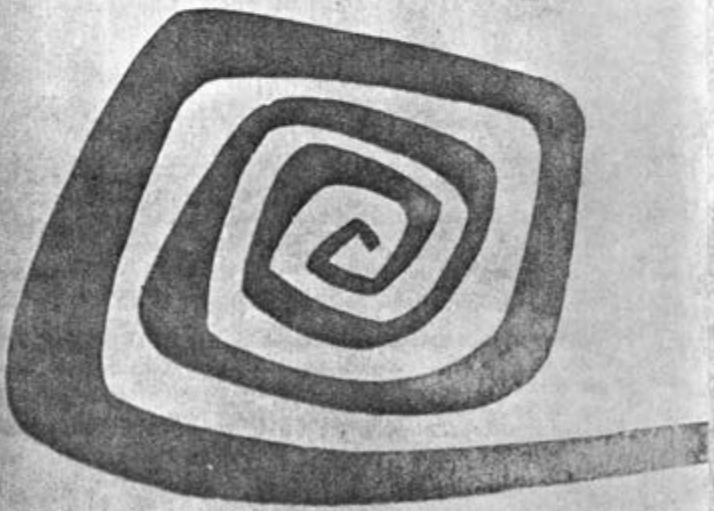
christus

BIBLIOTECA
C. R. T.

NOVIEMBRE 1969 No. 408



- Mensaje del episcopado al pueblo de México sobre la reforma educativa.

C H R I S T U S

Revista Mensual para Sacerdotes

34 No. 408 "Omnia et in omnibus Christus" 1o. de noviembre de 1969

ORGANO OFICIAL de las Diócesis de Acapulco, Apatzingan, Ciudad Juárez, Ciudad Obregón, Ciudad Valles, Cuernavaca, Culiacán, Hermosillo, Huejutla, Jalapa (Guatemala), Matamoros, Papantla, Saltillo, San Andrés Tuxtla, Tuxpan, Tabasco, Tampico; Tapachula, Tepic, Torreón, Tulancingo, Veracruz, Vicariato Apostólico de la Tarahumara y Prefectura Apostólica de La Paz.—Registrada coomo artículo de 2a. Clase en la Administración de Correos No. 1, de México, D. F., 3 Enero de 1936.—Registro de propiedad intelectual en la S.E.P. N° 70534 el 15 de Dic. de 1950. Con aprobación eclesiástica.—Director: Enrique Maza, S.J.—Sub Director: Rev. P. Alejandro Garciadiego, S. J.—Editor Responsable: Wifredo Guinea, S.J.—Suscripción anual: $50.00 ó Dlls. 4.50.—Núm. suelto: $4.00.—*OBRA NACIONAL DE LA "BUENA PRENSA", A. C.* Donceles 99-A. Apdo. 2181. México 1, D. F.

LA OFICIALIDAD DE CHRISTUS

Christus ha querido siempre ser un servicio a la Jerarquía mexicana: obispos y clero. Y, en este sentido, se ha puesto a disposición de las diócesis, máxime de las que lo aceptaban o pedían como su gaceta diocesana.

En este sentido se ha llamado y se llama órgano oficial de algunas diócesis.

La oficialidad en Christus, no significa una representación oficial de pensamiento, un reflejo del pensamiento oficial. Su oficialidad no consiste —ni quiere consistir— en otra cosa que en el hecho práctico de servir de Boletín Eclesiástico a los obispos que no tengan uno en su diócesis y que quieran adoptar a Christus en su lugar. Christus no tiene propiamente respaldo oficial, en cuanto al pensamiento, ni pretende comprometer a los obispos en las opiniones que expresa.

La oficialidad de Christus funciona como un hecho práctico y un servicio, libremente aceptado o rechazado, no como un concepto determinado y obligatorio. Christus es el órgano institucional del episcopado, del que la institución es responsable. La responsabilidad editorial queda exclusivamente a cargo de Buena Prensa.

La Redacción de Christus.

editorial

Los periódicos de México publicaron una entrevista con el P. Arrupe, General de la Compañía de Jesús, sobre un tema candente: los jesuitas y la política. El P. Arrupe tomó posiciones, que son doblemente válidas. Válidas para los jesuitas en virtud de su obediencia, y válida para todos en virtud de las ideas mismas.

Esta es la razón de que queramos comentarlas.

No hace mucho —20 de septiembre pasado—, el Papa dijo a un grupo de periodistas:

"El pobre es aquel que escucha siempre. Es decir, el que no tiene voz; por ello, el que tiene que soportar el mando, la superioridad, la conculcación, de parte de quien puede hablar y hacerse escuchar y, por ello, prevalecer. Vosotros debéis ser la voz del pobre, debéis ser la voz del pueblo".

Estas palabras parecen dichas —y pudieron haberlo sido— a sacerdotes. Somos, en tantos casos, la voz del pueblo. La voz del pueblo para con Dios. Deberíamos también ser —de acuerdo con nuestra compostura sacerdotal y nuestra misión de reconciliadores— la voz del pueblo delante de los poderosos.

El P. Arrupe se comprometió públicamente por la Compañía. Quiere que los jesuitas —como cuerpo— sean esa voz del pueblo,

¿De parte de quién estamos?

en el partido de los que son pobres y de los que son oprimidos. a cosa es que todos le respondan.

Sabemos que hay muchas estructuras que son injustas, y que inhumanas. Por eso expresó la decisión de la Orden —sobre en América Latina— de hacer conocer la doctrina evangélica oriente a los que luchan o se interesan por los pobres, a fin de se construya un mundo mejor y más humano.

Ni la actitud de todos los jesuitas ni la actitud de todos los sa-lotes, ni siquiera la actitud de todos los obispos ha sido siempre Interesarse por la suerte de los pobres es una señal del Evan-o. Pero esto implica librarse de compromisos con los poderosos. los los que apoyan las estructuras actuales no estarán de acuerdo esta posición. Retirarán su ayuda. Nos atacarán quizá. Nos lla-án comunistas. ("Comunista" dentro de nuestras estructuras, se convirtiendo en sinónimo de "sacar la cara por los pobres", "no r de acuerdo con los privilegios de los ricos", "no estar de acuer-con la injusticia ni con las estructuras injustas", "no estar de erdo con un estrecho capitalismo en que medran pocos y sufren chos", "exigir justicia e igualdad para todos". Seguramente que comunistas deben estar felices con este significado de la palabra. o sabe uno si se usa así para hacerles el juego, o simplemente un miedo ciego de perder privilegios).

La doctrina social de la Iglesia, la justicia social real, tienen

¿De parte de quién estamos?

tomen el partido de los que son pobres y de los que son oprimidos. Otra cosa es que todos le respondan.

Sabemos que hay muchas estructuras que son injustas, y que son inhumanas. Por eso expresó la decisión de la Orden —sobre todo en América Latina— de hacer conocer la doctrina evangélica que oriente a los que luchan o se interesan por los pobres, a fin de que se construya un mundo mejor y más humano.

Ni la actitud de todos los jesuitas ni la actitud de todos los sacerdotes, ni siquiera la actitud de todos los obispos ha sido siempre esa. Interesarse por la suerte de los pobres es una señal del Evangelio. Pero esto implica librarse de compromisos con los poderosos. Todos los que apoyan las estructuras actuales no estarán de acuerdo con esta posición. Retirarán su ayuda. Nos atacarán quizá. Nos llamarán comunistas. ("Comunista" dentro de nuestras estructuras, se está convirtiendo en sinónimo de "sacar la cara por los pobres", "no estar de acuerdo con los privilegios de los ricos", "no estar de acuerdo con la injusticia ni con las estructuras injustas", "no estar de acuerdo con un estrecho capitalismo en que medran pocos y sufren muchos", "exigir justicia e igualdad para todos". Seguramente que los comunistas deben estar felices con este significado de la palabra. Y no sabe uno si se usa así para hacerles el juego, o simplemente por un miedo ciego de perder privilegios).

La doctrina social de la Iglesia, la justicia social real, tienen

que ser algo más que una bella idea que nos sirva para párrafos pomposos. Es la hora del compromiso, es la hora de la práctica.

El problema más directo que se plantea es el de la violencia institucionalizada, la situación de injusticia establemente protegida, la imposibilidad de ejercicio de derechos humanos para los pobres y la imposibilidad de mejoramiento de su miseria cultural, económica, social, política, etc.

Y el problema es directo para nosotros, por la imposibilidad de esquivarlo. Ante una situación injusta, protegida por instituciones estables, callar es hacerse cómplice. Hacerse a un lado y dejar que la injusticia siga, pudiendo oponerse a ella y defender al que la sufre, es estar de parte del que la comete. Con los pobres, en toda situación de violencia institucionalizada, como con Cristo en el Evangelio: "El que no está conmigo está contra mí; el que conmigo no recoge, desparrama".

No queda, pues, más camino que estar en favor o en contra de la situación injusta. Querer mantenerse al margen y en silencio, es estar cobarde, hipócrita o ingenuamente en favor de la situación de injusticia. Querer mantenerse apolítico en este caso es, por eso mismo, tomar una posición política de complicidad. Cómoda, pero política.

La disyuntiva es, al fin de cuentas, en favor o en contra de la violencia institucionalizada; en contra o en favor de los pobres. Y tenemos que escoger. No podemos alegar que nos mantenemos al margen, porque eso es escoger. No podemos alegar que es un asunto que no nos toca; porque los pobres, la justicia o injusticia, el nivel humano o infrahumano de las gentes (no es dramatización), la doctrina del Evangelio, la doctrina de la Iglesia al respecto, y otras cosas, nos tocan de frente y de lleno.

Toca, pues, escoger. ¿De parte de quién estamos?

Enrique Maza, S. J.

pastoral

Mensaje del México sobre

INTRODUCCION

Vivimos hoy un momento muy importante en la historia de la educación de nuestro país.

Por esto, los obispos mexicanos, reunidos en asamblea extraordinaria en esta ciudad de México, queremos dirigirnos a todos los católicos y, en general, a todos nuestros conciudadanos, para hacer algunas reflexiones sobre la reforma educativa.

Lo hacemos para aportar la colaboración que debemos a la sociedad a que pertenecemos y con la que estamos estrecha y solidariamente vinculados en lo que constituye nuestros comunes intereses nacionales.

Por lo demás, tenemos conciencia de nuestro "cargo apostólico como testigos de Cristo ante todos los hombres" (1), y en nuestra condición de integrantes del Pueblo de Dios recogemos la explícita enseñanza del Concilio Vaticano II cuando dice: "Si la Santa Iglesia debe atender a la vida entera del hombre, incluso a la terrena en cuanto esté relacionada con la vocación celeste, para cumplir el encargo recibido de su divino Fundador, que es el de anunciar a todos los pueblos el misterio de la salvación y renovarlo todo en Cristo, también le toca una parte en el progreso y expansión de la educación" (2).

(1) C. D. n. 11.

(2) G. E. M. Proemio.

Episcopado al pueblo de la reforma educativa

I.—GENEROSA COOPERACION PARA AFRONTAR EL PROBLEMA

Base sólida de toda reforma seria, tiene que ser, antes que nada, el coordinar los esfuerzos en una leal y amplia cooperación.

Por lo tanto, nos parece oportuno puntualizar que nosotros los cristianos debemos ser los primeros en tener en cuenta que "al espíritu de grupo cerrado debemos anteponer un espíritu abierto de colaboración" (3).

Bien sabemos que no es posible concebir un planeamiento en el que separadamente se aborden los temas o se solucionen los problemas: a la naturaleza misma de cualquier planeamiento pertenece hacer frente a las dificultades en conjunto y resolverlas unas con las otras.

La anterior norma técnica no se observa, las más de las veces, porque no se logra renunciar a los puntos de vista o a los intereses particulares que a toda costa se intenta que prevalezcan. Por esto con mucha razón se ha observado que "los egoísmos individuales con frecuencia cristalizan en egoísmo de grupo; se da entonces la defensa cerrada de intereses... que no concuerdan con el bien común de la colectividad" (4). Resuelta

(3) Carta Pastoral del Episcopado Mexicano sobre el desarrollo e integración del País n. 40.

(4) Id. n. 41.

mente hemos de superar semejante actitud y con esto daremos un público testimonio de la sincera apertura, a que conduce la legítima caridad cristiana.

2.—ESFUERZOS EDUCATIVOS DE MEXICO

Nadie podrá negar los enormes esfuerzos que han hecho las autoridades educativas en el campo que les corresponde. Son injustos quienes fijando la atención únicamente en lo que falta por hacer, olvidan o subestiman los trabajos que en los distintos niveles y en diversas áreas de la educación se han hecho en los últimos años.

El Señor Presidente de la República, así como sus inmediatos colaboradores, han manifestado en repetidas ocasiones su grande preocupación por que sean satisfechas las demandas del pueblo de México en materia educativa; lo que se ha convertido en esfuerzos reales con aplicación del máximo aconsejable, según lo afirman los peritos, del presupuesto de egresos; como, por otra parte, se ha venido haciendo años atrás.

Debemos también rendir un testimonio encomiástico de agradecimiento muy merecido a los nobles esfuerzos que han venido realizando los particulares, entre los que se encuentran abnegados hermanos nuestros, para ayudar a satisfacer las enormes demandas escolares. Su labor la consideramos muy oportuna, eficiente y patriótica, de lo que no han faltado testimonios de las mismas autoridades responsables.

Durante el transcurso del presente año, los principales responsables de la educación en México, han organizado toda una serie de eventos, investigaciones y reuniones de intercambio sobre la urgente necesidad de planear y emprender una reforma profunda e integral de la educación en nuestra Patria. Nos parecen —a este propósito— dignas de especial atención: las recomendaciones y conclusiones de las Conferencias Nacionales de Formación Cívica y Educación de Adultos, las del IV Congreso Nacional de Educación Normal y, sobre todo, las de la VIII Asamblea Nacional Plenaria del Consejo Nacional Técnico de la Educación.

De aquí que los educadores mexicanos coincidan en reconocer que la reforma educativa obedece no a la subestimación de los trabajos que se realizan por los diversos sectores comprometidos en la educación, sino a la exigencia del desarollo integral de nuestro país que, al enfrentarse a una nueva poblemática, requiere soluciones nuevas y más eficaces.

3.—ACEPTACION DE LOS CAMBIOS NECESARIOS

La reforma educativa que la problemática actual nos obliga a emprender, para ser verdaderamente eficaz, como la piden las aceleradas transformaciones del mundo actual, exigirá cambios profundos en nuestras instituciones.

Y para que estos cambios no encuentren una ciega y tenaz resistencia, muchas veces perjudicial al bien de la colectividad, invitamos a todos nuestros conciudadanos, católicos o no, para que tomemos en cuenta que dicha reforma educativa reclamará cambios radicales, ante los que no hemos de asumir una actitud de prevención que se origine de estar dispuestos a defender "sistemas educativos... orientados al mantenimiento de las estructuras sociales y económicas imperantes, más que a su transformación" como tan atinadamente la ha advertido la II Conferencia del Episcopado Latinoamericano (5).

A este respecto, existe absoluta coincidencia con el parecer del Señor Director General de la UNESCO, René Maheu, cuando advirtió a más de 300 Delegados de 85 Estados Miembros que si la reforma educativa "ha de ser eficaz obligará con toda probabilidad a imponer cambios desgarrares a nuestras instituciones más venerables y en nuestras costumbres más arraigadas" (6). Nos parece que la anterior observación es digna de ser meditada.

Es fácil que nos persuadamos de los inevitables cambios notables si consideramos que se están originando de la mayor utilización de la tecnología moderna; de lo que la pedagogía actual pide sobre la participación más efectiva del educando, no sólo del joven o adolescente, sino también del niño; de la adaptación de los programas a las exigencias del alumnado a la vez que a las posibilidades y necesidades del desarrollo de nuestra patria y de la urgencia impostergable de rebasar la educación escolar.

Estas consideraciones nos recuerdan las sabias enseñanzas de Paulo VI cuando en su "Populorum Progressio", haciendo una referencia especial a nuestras estructuras nos advierte que no hay porqué turbarnos si constatamos que en el mundo actual "ya no responden ciertas formas tradicionales de presencia de la Iglesia" (7), y que por lo tanto nuestra

(5) Conclusiones, Educación n. 4.

(6) Conferencia Internacional sobre Planificación de la Educación de París, 6-14 de agosto 1968.

(7) n. 9.

actitud debe ser la de estar dispuestos a aceptar las "transformaciones audaces, profundamente innovadoras" (8).

Por último, notamos que una resistencia al cambio, sin motivos válidos, engendra violencia con toda la cauda de consecuencias destructivas.

4.—EL NUEVO HUMANISMO Y LA EDUCACION "LIBERADORA"

Un auténtico humanismo, que ciertamente encontrará en el mensaje evangélico plena identificación y vigoroso aliento, primordialmente buscará en la reforma educativa una "liberación" del hombre de cuanto le impide su propia integral realización.

En primer término, esta educación "liberadora" debe dirigir sus esfuerzos a convertir "al educando en sujeto de su propio desarrollo" (9), ya que hemos de tener en cuenta, como dice Paulo VI, que el hombre, cada hombre, es responsable y el "artífice principal de su éxito o de su fracaso" (10.)

No es posible seguir buscando "una educación uniforme, cuando la comunidad (mexicana) ha despertado a la riqueza de su pluralismo humano" (11); ni una educación "pasiva cuando ha sonado la hora para nuestros pueblos de descubrir su propio ser, pletórico de originalidad" (12): la educación, pues, debe ser efectivamente liberadora para la sociedad misma.

Por otra parte, la urgentísima necesidad de "liberar" a gran número de nuestros hermanos y conciudadanos de la deplorable situación en que se encuentran aparece clarísima si consideramos las injusticias que los agobian, originadas de las servidumbres que los tienen aherrojados. Pensemos en la variada "marginación" fruto del analfabetismo, de la miseria, de las supersticiones, de la insalubridad, de la desnutrición, etc., que hacen que en México vivamos dentro de una sociedad de acentuados contrastes, en la que grandes núcleos de hermanos nuestros —los marginados— encuentran todavía enormes dificultades para lograr mejores condiciones de vida y superación, en todos los niveles, así como su plena incorporación e integración dentro de la misma sociedad, haciendo que nuestra demo-

(8) n. 32.
(9) II Conferencia Episcopal Latinoamericana. Educación n. 8.
(10) Citado ibid.
(11) Ibid. 4.
(12) Ibid.

cracia —y no pensemos única ni prevalentemente en las consecuencias políticas— tropiece con graves dificiencias de todos conocidas.

La II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano asegura que "la liberación (de estas servidumbres) es una responsabilidad de todos" nosotros (13), lo cual es absolutamente indubitable

5.—CAMPOS DESTACADOS DE LA REFORMA EDUCATIVA

Aunque, como todos lo aceptamos, la reforma educativa no puede concretarse solamente a algunas áreas o a algunos niveles, sino que de por sí abarcará todo lo comprendido dentro del campo educativo, hay algunos especiales problemas que deseamos mencionar por parecernos más estrechamente ligados con el desarrollo que el Papa Paulo VI identifica con la paz.

I.—La Educación de Base

¿Quién podrá negar que una barera, tal vez la principal, con que tropieza toda tarea encaminada a procurar el desarrollo es la ignorancia o incapacidad de una enorme masa de adultos? Y es tan grave este obstáculo, que no sólo retarda, sino nulifica cualquier esfuerzo para escapar del subdesarrollo inhumano.

Se acaba de cumplir un año (26-III-1968) de cuando manifestamos nuestra preocupación por que los cristianos nos comprometiéramos en "los programas de alfabetización y de educación fundamental", así como en la "capacitación técnica de todos los órdenes" (14); mas ahora, con mayor apremio aún, haciendo nuestro lo afirmado en Medellín, declaramos que "la Iglesia toma conciencia de la suma importancia de la Educación de Base. En atención al gran número de analfabetos y marginados en América Latina, la Iglesia, sin escatimar sacrificio alguno se comprometerá en la Educación de Base, la cual aspira no sólo a alfabetizar, sino a capacitar al hombre para convertirlo en agente consciente de su desarrollo integral" (15).

A fines del mes de mayo del presente año, la IX Reunión Nacional de Secretariados Diocesanos de Educación y Cultura concentró sus es-

(13) Ibid n. 3.
(14) Carta Pastoral citada n. 53.
(15) Documento citado n. 16.

fuerzos en el estudio de los problemas de la Educación de Base y publicó una Declaración de Principios de la que juzgamos oportuno recordar las tres reflexiones fundamentales:

"1.—La Educación Base se dirige a los jóvenes y adultos de los sectores marginados de México, a los campesinos y a la gran masa de trabajadores que, por cualquier causa, aún no han tenido oportunidad de recibir y asimilar los elementos de la cultura básica general. 2.—El trabajo de Educación de Base no puede concretarse a la sola enseñanza de la lectura, escritura y elementos de cálculo; debe comprender: capacitación para mano de obra, higiene del hogar, formación familiar, técnicas para el mejoramiento del trabajo agropecuario, formación cívica y social, sugerencias para el empleo del tiempo libre y formación espiritual. 3.— Todas las actividades de Educación de Base deben integrarse al programa nacional de desarrollo y al plan mundial de Alfabetización Funcional, que ha sido propuesto por el Director General de la UNESCO, señor René Maheu."

Anteriormente Paulo VI en nombre de todos los católicos aseguró a la UNESCO que se solidarizaba con la campaña de alfabetización lanzada en 1965 en el Congreso de Teherán; a lo cual se refería recientemente (17-II-69) el Director General en su visita a la Santa Sede manifestándole la gran complacencia de las Naciones Unidas por el apoyo y sincera colaboración recibidos.

II.—Diálogo con la Juventud

No se nos escapa que al referinos a los jóvenes tocamos un punto delicadísimo y al mismo tiempo insoslayable, no sólo porque es un tema "digno del máximo interés y de grandísima actualidad" al decir de Paulo VI (16), sino porque la juventud juntamente es el grupo más numeroso en nuestra sociedad y tiene a veces una gran fuerza de presión; pero especialmente por los valores positivos que manifiesta, por la función que ya cumple en la vida, y, sobre todo, por la que está llamada a desempeñar en el futuro.

Los jóvenes, en general, manifiestan su inconformidad con la sociedad actual acudiendo a muy diversos medios, sin excluir la misma violencia.

Con evidente sinceridad se acepta que "su rebelión actual obedece en

(16) Discurso de apertura de la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano.

ante al hecho... de que no se les ha concedido una participación activa que les permita expresarse y realizarse con actitudes reformadoras o en todo caso constructivas" (17).

Ya antes el Concilio Vaticano II había señalado que los jóvenes conscientes de su propia función en la vida social, desean participar rápida mente en ella "lo que explica su impaciencia y a veces su angustia (que) les lleva a rebelarse" (18).

Y bajo otro ángulo del problema llega a la misma conclusión Paulo VI cuando reconoce que "la inquietud que se ha despertado en la juventud" se debe a que se encuentra "insatisfecha y necesitada, a nuestro parecer, de dos cosas sobre todo: de seguridad respecto al futuro profesional, y de auténticas, humanas y sobrehumanas razones de vida. Conscientemente o no, tiene necesidad de ello" (19).

También los empresarios de México, a través de la Asociación "Arte y Cultura", han manifestado su preocupación por buscar planteaciones adecuadas a los problemas de la juventud actual, como lo manifestó el hecho de la realización del Foro Internacional de la Juventud.

Nos parece que tan grave problema debe tener como base de la solución que busca la reforma educativa una sincerísima y leal apertura al diálogo de parte de los adultos, que empiece por aceptar, en frase de Paulo VI, "que muchos problemas planteados a menudo por los jóvenes con tanta violencia y aspereza, son problemas reales" (20).

Por esto deduce el mismo Pontífice: "Sin condescender con los excesos o las intemperancias y sin abdicar de la propia misión específica educativa, los adultos deben saber dar lugar a un diálogo fraterno con los jóvenes, inspirado en el amor y en la comprensión" (21).

III.—Orientación Vocacional

El problema de la Orientación Vocacional se encuentra íntimamente relacionada con la problemática general de la juventud contemporánea. Un joven que no ha recibido los servicios oportunos de una buena Orientación, fácilmente puede convertirse en un adulto frustrado, en un ser fracasado, amargado o antisocial.

(17) Director de la UNESCO, Conferencia citada.
(18) G. S. n. 7.
(19) Palabra del 15-VI-1969.
(20) Discurso del 10 de febrero de 1969.
(21) Ibid.

Los jóvenes necesitan Orientación para el estudio y la convivencia con los demás para la vida y el trabajo, para elegir una profesión o estado de vida, de acuerdo con sus intereses, aptitudes o inclinaciones y con las oportunidades reales que la Providencia les brinda a través de la vida social (22).

Los especialistas de la Orientación Vocacional observan, cómo para realizar con eficacia esta tarea tan delicada, no basta ya la sola experiencia y buena voluntad de los educadores; sino que cada día es más urgente que los orientadores se capaciten y formen profesionalmente, a fin de que estén en condiciones de poder emplear los modernos recursos de las ciencias psicológicas, sociológicas y antropológicas para poder valorar con objetividad y equilibrio los delicados datos personales que llegan a sus manos, en los que va empeñado el riesgo de toda una vida humana.

La ciencia y la técnica, sin embargo, nunca podrán sustituir la necesidad de la relación personal, de la convivencia, de la entrevista y diálogo personal, sincero y abierto, entre el educando y el Orientador, entre los jóvenes y los adultos.

6.—LA REFORMA EDUCATIVA DEBE SER OBRA DE TODOS

Quizá hasta hace poco se concebía cualquier reforma educativa como fruto de una técnica altamente especializada. En realidad, sin que pueda prescindirse de la colaboración de los técnicos y especialistas, la obra es de todos.

También es erróneo creer que la reforma educativa debe ser impuesta autoritativamente por decreto que se expida como consecuencia de los estudios de los especialistas.

Estos y otros puntos han sido tratados magistralmente en la Confe-

(22) Circular número 54 de la Dirección General de Segunda Enseñanza de la Secretaría de Educación Pública. 5 de junio de 1969.—"Es por eso que se ha pensado en realizar dentro de las Escuelas Secundarias una LABOR PERMANENTE DE PROFILAXIS EDUCATIVA Y SOCIAL, que tiende a frenar y prevenir los males que aquejan a las nuevas generaciones de alumnos de segunda enseñanza en todo el país, tales como son la propagación del uso cada vez más frecuente de distintas clases de estupefacientes, pastillas, hongos alucinantes, inhalaciones de sustancias como el thiner y el cemento, mariguana, etc., el aumento de los casos de homosexualidad; la preocupante cada vez mayor de tratantes de blancas y otros, que muchas veces no pueden preverse y que vienen a debilitar y envenenar los valores sicosomáticos y sociales de nuestra población estudiantil."

rencia del Director de la UNESCO a que hemos aludido y por lo mismo consideramos muy orientador si transcribimos algunos de los conceptos que contiene.

"El planeamiento, dice el Señor Maheu, para ser razonable y eficaz, debe ser el resultado de las ideas y del esfuerzo conjunto de todas las personas interesadas. En el caso de la Educación ¿quiénes son los interesados? No sólo los administradores, ni siquiera el personal docente, sino en igual medida los estudiantes, a quienes se les reconoce al fin que tienen algo que decir, lo que psicológicamente es muy importante, así como los padres, las colectividades locales, las agrupaciones profesionales y culturales, es decir, en definitiva, toda la sociedad. Esto indica la amplitud de la tarea encaminda a organizar la participación de todos".

"En primer lugar es necesario que los diversos grupos interesados que he enumerado comprendan la naturaleza de la empresa. Por ello, un ministerio de educación nacional digno de tal nombre debe, en nuestra época, instituir un sistema de información para que el público en general y el personal docente en particular sepan aquello que la sociedad tiene derecho a pedir a la educación, se den cuenta de las deficiencias de la enseñanza actual, se hagan una idea de las posibles innovaciones, adquieran conciencia de la limitación de los recursos y comprendan, por consiguiente, la necesidad de efectuar selecciones y de definir prioridades. Información, ni qué decir, no es propaganda. No se trata de hacer aceptar un plan preestablecido, sino de presentar los problemas".

"Esa presentación no constituye en sí misma más que el primer paso. Es necesario después que el público, y en primer término los profesionales y los usuarios de la educación, pasen a la etapa de la reflexión y de la discusión... Es inherente a la naturaleza humana impugnar las soluciones completamente preparadas; por el contrario, los hombres, son, en general, modestos cuando se les sitúa honradamente frente a los problemas".

Tan importante y bien ponderado nos ha parecido lo anterior que no hemos vacilado en hacer una cita que tal vez parezca prolija.

CONCLUSION

"Cuando hablamos así no perdemos de vista la dimensión sobrenatural que se inscribe en el mismo desarrollo, el cual condiciona la plenitud de la vida cristiana" (23).

(23) II Conferencia Episcopal Latinoamericana. Educación n. 7.

Porque somos servidores de todos los hombres, empeñémonos en colaborar dentro de nuestras posibilidades en las tareas de la promoción cultural humana. Y son los laicos a quienes, dentro del Pueblo de Dios, exhortamos especialmente para que presten su colaboración en esta noble tarea de la reforma educativa.

Para finalizar, hermanos y conciudadanos nuestros, queremos dar una explicación plena del porqué de nuestra preocupación en la reforma educativa, como en todos los intereses fundamentales del hombre.

Nos sirven, al efecto, las palabras con que el Concilio Vaticano II inició la Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual:

"Los gozos y las esperanzas, las tristezas y las angustias de los hombres de nuestro tiempo, sobre todo de los pobres y de cuantos sufren, son a la vez gozos y esperanzas, tristezas y angustias de los discípulos de Cristo. Nada hay verdaderamente humano que no encuentre eco en su corazón. La comunidad cristiana está integrada por hombres que, reunidos en Cristo, son guiados por el Espíritu Santo en su peregrinar hacia el reino del Padre y han recibido la buena nueva de la salvación para comunicarla a todos. La Iglesia, por ello, se siente íntimamente y realmente solidaria del género humano y de su historia".

Esta solidaridad que la Iglesia Universal ha manifestado con el mundo actual, es natural que nosotros sintamos que nos apremia mucho más cuando se trata de las tristezas y angustias, de los gozos y esperanzas, de nuestra propia comunidad mexicana. Por eso nuestro deseo de contribuir en alguna forma en la enorme tarea que supone la reforma educativa en nuestra patria.

México, D. F., 22 de agosto de 1969.

José Cardenal Garibi Rivera; Miguel Darío Cardenal Miranda Gómez, Arz. Primado de México; Ernesto Corripio Ahumada, Arz. de Oaxaca y Presidente de la Conferencia; Carlos Quintero Arce, Arz. de Hermosillo y Presidente de la Comisión Episcopal de Educación y Cultura; Luis María Altamirano y Bulnes, Arz. de Morelia; Fortino Gómez León, Arz. dimisionario de Oaxaca; Octaviano Márquez Toriz, Arz. de Puebla; Alfonso Espino Silva, Arz. de Monterrey; Francisco Javier Nuño, Vicario Capitular de Guadalajara; Antonio Guízar Valencia, Arz. de Chihuahua; Antonio López Aviña, Arz. de Durango; Luis Mena Arroyo, Administrador Apostólico de Chihuahua; Manuel Martín del Campo, Arz. Coadjutor de Morelia; Emilio Abascal Salmerón, Arz. de Jalapa y Tesorero de la Conferencia; Luis Guízar Barragán, Ob. de Saltillo; Anastasio Hurtado Robles, Ob. de Tepic; José Abrahám Martínez Betancourt, Ob. de Tacámbaro; Francisco Espino Porras, Ob. titular de Farbeto; Lino Aguirre y García, Ob. de Culiacán; José Gabriel Anaya, Ob. dimisionario de Zamora; Alfredo Galindo Mendoza, Ob. de

Arturo Vélez Martínez, Ob. de Toluca; Salvador Quezada Limón, Ob. de ...ipasicalientes; Sergio Méndez Arceo, Ob. de Cuernavaca; Francisco Orozco Loreto, ...ob. Aux. de México y Vicepresidente de la Conferencia; José Villalón Mercado, Ob. ...de México; Jesús C. Alba Palacios, Ob. de Tehuantepec; Alfonso Toriz Cobián, ...de Querétaro; Adalberto Almeida Merino, Ob. de Zacatecas; Manuel Talamás ...mandari, Ob. de Ciudad Juárez; Francisco Ferreira Arreola Ob. de Texcoco; Fer... Romo Gutiérrez Ob. de Torreón; Adolfo Hernández Hurtado, Ob. de Tapachula; ...Manuel Piña Torres, Ob. Aux. de Tepic; Salvador Martínez Aguirre, Vicario ...de Tarahumara; José Quezada Valdés, Ob. de Acapulco; Miguel García ...Ob. de Mazatlán; Fidel Cortés Pérez, Ob. de Chilapa; Estanislao Alcaraz ...Ob. de San Luis Potosí; Alfonso Sánchez Tinoco, Ob. de Papantla; Luis ...Escobar, Ob. de Tlaxcala; Samuel Ruiz García, Ob. de San Cristóbal; Arturo ...Ramírez, Ob. de Tampico; Miguel González Ibarra, Ob. de Ciudad Obregón; ...López, Ob. de Zamora; Jesús Sahagún de la Parra, Ob. de Tula; Vic... Alvarez Tena, Ob. de Apatzingan; Manuel Romero Arvizu, Prelado de Jesús ...Zarza Bernal Ob. de León; Rafael Ayala Ayala, Ob. de Tehuacán; J. ...Jiménez, Ob. de Tulancingo; J. Guadalupe Padilla Lozano, Ob. de Veracruz; ...Arroyo, Ob. de Tuxpan; Jesús Tirado Pedraza, Ob. de Ciudad Victoria; ...Ayala, Ob. de Campeche; Bartolomé Carrasco, Rector del Seminario ...en Roma; Felipe de Jesús Cueto, Ob. de Tlalnepantla; J. Trinidad Sepúlveda ...Velazco, Ob. de Tuxtla Gutiérrez; Juan Alvaro Navarro Ramírez, Ob. de Ciudad ...mirano; Manuel Castro Ruiz, Vicario Capitular de Yucatán; Antonio Sahagún Ló... Ob. de Linares; Manuel Pérez Gil González, Ob. de Mexicali; Antonio Hernández ...leros, Ob. de Villahermosa; Leobardo Viera, Ob. de Colima; José López Lara, ...de Huajuapan de León; Alfredo Torres, Ob. Aux. de México; Román Acevedo, ...Aux. de Morelia; Serafín Vázquez, Ob. de Huejutla; Luis Rojas Mena, Ob. Aux. de ...cán; Sabás Magaña, Ob. de Matamoros; Guillermo Ranzahuer, Ob. de San An... Tuxtla; Maclovio Vázquez Silos, Ob. de Autlán; Manuel Samaniego, Ob. Aux. de ...Mons. Juan Giordani, Prefecto Apostólico de la Paz; Mons. Braulio Sánchez ...Administrador Apostólico de Los Mixes; Mons. Justo Geozueta Goyeneche, ...trador Apostólico de Ciudad Madera; Mons. Francisco Medina, Administrador ...co de El Salto; M. I. Sr. Javier Enrique Guerrero, Vicario Capitular de Ciudad ...

¿Qué pasa en

No se trata de decir que en liturgia pasa esto y en moral lo otro, y en doctrina y en relaciones de autoridad y en acción frente al mundo, aquello y aquello y aquello. No. Eso sería un diagnóstico analítico y para intentar responder medianamente harían falta varios números especiales. Aquí vamos a enfocar el tema desde otro punto de vista. Es evidente que **algo pasa** en la Iglesia y que se le puede fijar fecha: desde que terminó el Concilio. El cristiano es el hombre que **cree** en Jesucristo; lo que lo caracteriza es, pues, la fe, la fe en su sentido pleno, que comprende también la esperanza y la caridad. Creer es algo más que enunciar una serie de proposiciones como las que están contenidas en el Credo: es una actitud vital. Pues bien, yo invito al lector a hacerse la siguiente pregunta: **¿este Concilio y la situación que ha creado posteriormente en la Iglesia afectan de alguna manera a su fe, a su actitud existencial?** No nos vamos a ocupar entonces aquí de los **contenidos** que han cambiado. La pregunta versa directamente sobre la **actitud** del hombre frente a Dios, cualesquiera que

la Iglesia?

Arturo Gaete, S. J.

PRESENTACION

El artículo adjunto es una reflexión muy útil —desde la óptica de la fe— ante la crisis actual de la Iglesia.

El núcleo del artículo está en la **concepción de la fe** con que nos enfrentamos a esta situación. No se trata primariamente de la fe como un conjunto de respuestas, sino como un compromiso personal y comunitario con Cristo. Tampoco se trata de una visión estática de la fe.

A esta luz se examinan actitudes diversas, como la integrista, la emocional, la tradicional, la del peregrino en la fe. Creo que este análisis puede ayudarnos, no tanto para criticar al prójimo, sino para comprenderlo y para reflexionar sobre cada uno de nosotros.

Arnaldo Zenteno, S.J.

sean los contenidos. Sé que no es posible separar enteramente contenido y actitud vital; pero se puede dirigir la atención más a un lado que a otro, y esto es lo que aquí haremos. (El alcance de esta distinción aparecerá claro sólo al final del artículo).

Daré primero algunas nociones preliminares acerca de la fe para llegar luego al planteo del problema. Pero hay gente que desea ir "derecho al grano". En ese caso puede comenzar la lectura de este artículo con los párrafos que están bajo el subtítulo **"La fe como compromiso comunitario con Cristo: realidad luminosa y oscura"**. Pero si quiere entender en todas sus implicaciones lo que sigue, le recomiendo que vuelva atrás y no se salte los preliminares. No son un ejercicio de pura teoría para gusto de los académicos, sino elementos prácticos indispensables para el manejo de la cuestión que nos ocupa.

La fe como conjunto de respuestas.

Si uno pregunta qué es la fe, la mayoría de los católicos contestará que el **conjunto de respuestas que Dios nos dio de una vez para siempre** a las grandes interrogantes de la existencia humana: credo, mandamientos y sacramentos. Todo esto constituye un sistema de vida que es aceptado porque una persona, Cristo, lo ha revelado y que llega a nosotros a través de una institución que hace de intermediario, la Iglesia. Unos consideran indispensable al intermediario, otros lo usan en medida variable según las circunstancias de la vida; otros, por último, prescinden de él y "se las arreglan directamente con Dios". En la fe hay un doble elemento: se adhiere a una persona y se adhiere a un contenido. En el caso de muchos católicos rutinarios la relación personal a Cristo se ha hecho lejana; su fe es ante todo sistema de vida ("a way of life" dirían los norteamericanos). ¿Cómo se les presenta a ellos el cambio operado en la Iglesia?

Hay gente que se sentía cómoda con la visión católica tal como era expresada antes del Concilio. La había hecho suya. Para ellos el cambio operado es ingrato. Les molesta que **otros** —los "avanzados" de la Iglesia— quieran cambiarles **su** visión de la vida, sobre todo si se encuentran en una edad en que uno ya no está para cambiar nada importante en su manera de vivir.

Otros, —más jóvenes o más alejados de núcleo practicante—, se sentían incómodos con la visión católica y les agrada que la Iglesia se haya "modernizado". "La Iglesia ha adoptado su doctrina y su práctica a la época. ¡Ya era tiempo!"

Ambas actitudes tienen una estructura común: ven lo que ha pasado 1) como un cambio de **contenidos,** 2) realizado por un grupo de personas de las cuales **no se sienten solidarios.**

La fe como compromiso personal con Cristo: realidad luminosa y oscura.

Reducir la fe a un acto de aceptación del testimonio ajeno es empobrecerla sobremanera. Cuando leo el relato de un suceso aparecido en el diario, mi relación al periodista es sumamente débil: no se puede decir que yo entre en comunión con él. ¿Qué diferencia hay entre la **fe-testimonio** y la **fe-comunión?** En el **primer caso** la relación entre la persona (el testigo) y el contenido (lo atestiguado) es **extrínseca.** El testigo es un

"aval" que suple la falta de evidencia probatoria de un suceso. Si yo veo un choque con mis propios ojos, recibo simultáneamente el suceso y la prueba de su verdad. Si leo su descripción en el diario o la veo y escucho en televisión, las pruebas del suceso no me llegan inmediatamente, sino por medio de un "aval", el testigo. En el segundo caso la relación entre la persona y el contenido es intrínseco. El contenido no es otra cosa que los signos a través de los cuales la persona se me hace presente. Pero la persona es siempre más que el conjunto de signos en los cuales se expresa, es un ser libre e imaginativo que siempre puede crear algo nuevo.

¿Cuál de los dos tipos de fe se da en la vida de los cristianos? En lo que he llamado "la fe como conjunto de respuestas" suelen darse los dos. Para muchas personas Dios es, ante todo, el testigo que me da la seguridad del hecho de que seré salvado. Sin embargo no está nunca del todo ausente la fe-comunión. No vamos a entrar aquí a analizar las múltiples formas y grados en que ambos tipos de fe pueden coexistir en una persona. En lo que he llamado "la fe como compromiso personal con Cristo" la distinción entre ambos tipos desaparece: el hecho de mi eventual salvación no es algo diferente de mi relación personal con Cristo. Esta es básicamente la fe cristiana y ésta es la que nos va a ocupar en el resto de este artículo. Para entender lo que ella es, hemos de buscar las comparaciones en la zona de las relaciones interpersonales y comunitarias.

Por múltiples razones la fe en Cristo está hecha de búsqueda y encuentro, de oscuridad y luz. Por de pronto porque así sucede en la relación interpersonal humana. La **persona**, como espíritu libre, posee una cierta infinitud y vive en la constante creación de sí misma. Por eso no logra nunca transmitirse plenamente al otro; algo queda siempre en la sombra. Pero aún si lo quisiera, no podría: la **palabra y el gesto**, como realidades materiales, tienen una cierta inercia y opacidad, son ambiguas, manifiestan y ocultan a la vez. Y por fin en **el que recibe la comunicación** hay audición y sordera simultáneamente: algunas palabras dirigidas a él será capaz de captarlas e interpretarlas, otras se le escaparán irremediablemente.

Esta realidad de luz y sombra se da en forma todavía mucha más acentuada en nuestra relación personal con Cristo. La **persona** que se nos hace presente es de una profundidad que desafía a todo entendimiento; las **mediaciones** a través de las cuales nos llega —comunidad humana y eclesial, Sagrada Escritura, Sacramentos, Espíritu Santo— son aún más

misteriosas que el gesto y la palabra; los auditores de la Palabra son aún más tardos y distraídos para escuchar.

Luz y sombra se dan siempre en la relación interpersonal; pero no siempre con igual intensidad: en unos momentos predomina la fase luminosa, en otros la fase oscura. Y esta alternancia de momentos es inevitable. El amor que ha crecido y llegado a su madurez ha debido atravesar por nubes dolorosas de incomprensión. La oscuridad del amor no es nunca total. Precisamente se sufre, porque todavía se ama a la otra persona y de alguna manera está presente. Si el amor desaparece, la incomprensión deja de interesar y hacer sufrir. Lo raro es que siendo esto lo normal en la relación humana, se pensara que es excepcional en la relación con Dios. De hecho aun la mayoría de los cristianos seriamente comprometidos con su fe se imaginan que las "noches del alma" son exquisiteces reservadas a los místicos. La fe de los adultos es muchas veces una fe infantil. No han salido de ese paraíso de inmediatez donde todo es transparente y natural, donde no hay conflictos ni interrogantes. Dios ha revelado algunas cosas como respuestas y otras como misterios. Es así, porque es así, tal como hay algas en el mar y ríos en los valles. Pero el que ha accedido a una fe adulta sabe que ha debido recorrer largos y tortuosos caminos de desconcierto y sufrimiento.

La fe como compromiso comunitario con Cristo: realidad luminosa y oscura.

Que la fe personal tenga etapas de oscuridad y que estas etapas sean esenciales para su purificación y crecimiento, es cosa que se podía leer desde hace mucho tiempo en los tratados de teología y de espiritualidad. Pero que la fe de la Iglesia pueda atravesar por tales etapas es algo que sorprenderá a primera vista. Parecería que la presencia de Cristo y de su Espíritu hace imposible tal oscuridad. "Yo soy la luz del mundo: el que me siga no andará en tinieblas, sino tendrá la luz de la vida". (Juan VIII, 12). Y el mismo Señor, en el discurso de la Ultima Cena, le promete a sus discípulos que "el Espíritu Santo, que el Padre enviará en mi nombre, les enseñará todas las cosas y les recordará todo lo que Yo les he dicho". (Juan XIV, 26) Y por último, estas presencias invisibles se hacen visibles en la persona de Pedro, los Apóstoles y sus sucesores. 'Tú eres Pedro . . . a ti te daré las llaves del Reino de los Cielos: lo que tú ates en la tierra, será tenido por atado en los cielos, y lo que tú desates en la tierra, será tenido por desatado en los cielos". (Mateo XVI, 18-19). "Todo

poder me ha sido dado en el cielo y sobre la tierra. Vayan, hagan discípulos de todas las naciones . . . enseñándoles a observar todo lo que les he prescrito. Y Yo estoy con Uds. para siempre, hasta el fin del mundo". (Mateo XXVIII, 19-20). "El que a Uds. los oye a Mí me oye; el que los rechaza a Uds. me rechaza a Mí y a Aquel que me envió". (Lucas X, 16).

El individuo podía padecer oscuridades en su fe. Ellas se debían a veces a las incertidumbres de su relación personal con Dios. Tal es el caso de Abrahám que simplemente no sabe a dónde lo conduce Jahvé y durante años avanza en la oscuridad más absoluta. (Cf. Génesis XII-XXII y Hebreos XI, 8-19). Otras veces se debía al oscurecimiento subjetivo de algo objetivamente claro. El hombre no niega las formulaciones en las cuales se expresa la fe de la Iglesia; pero simplemente "no le dicen nada", se siente vacío y como abandonado por Dios.

Pero la Iglesia como tal no podía padecer oscuridad: ella tenía un depósito claro —el depósito de la Revelación— y un guardián seguro —El Magisterio asistido por el Espíritu Santo. El hombre justo podía padecer angustias personales; pero por muy oscura que fuera la noche, brillaba siempre una misteriosa presencia del Señor y en el horizonte divisaba a la Iglesia, la cual a través del superior religioso o del director espiritual le daba la seguridad de estar en la amistad con Dios. Hundido en el océano de la duda, veía a la Iglesia como lo que está fuera de la duda, como la roca firme a la cual asirse en medio del naufragio de sus seguridades personales. Pero un náufrago que encuentra una roca ya está fuera del naufragio. Esta era, al menos, la enseñanza espiritual corriente: en ella había sido educada la mayoría abrumadora de los fieles. Y de pronto la Roca ha empezado a crujir . . .

Casi todos los días el cable trae rumor de conflictos en alguna parte. Hoy son un grupo de estudiantes que durante la bendición papal, en plena plaza de San Pedro, protesta porque "La Iglesia establecida no se solidariza con los humildes". Otro día el que se halla en dificultades es un grupo de sacerdotes, o de teólogos, o de obispos, o de cardenales . . . o es el mismo Sumo Pontífice. El lo ha dicho con ruda franqueza en discursos recientes.

No hay que confundir sin embargo un temblor, o aun un terremoto, con un cataclismo geológico de ésos en que se hunde un continente entero. Un momento de oscuridad en la Iglesia es un momento de oscuridad solamente. ¿Qué ha pasado?

La inmensa mayoría de los católicos había sido educada en un modo de pensar estático. En este "modo de pensar" (Denkart) una cosa es verdadera o no lo es; acerca de la misma realidad no puede haber dos formulaciones verdaderas. Cristo reveló la verdad del plan divino de salvación y esa verdad coincide con la formulación que el católico había estado recibiendo estos últimos siglos. De pronto viene el Concilio y de la noche a la mañana nos vemos confrontados con una **pluralidad** de formulaciones acerca de lo **mismo,** porque sabemos que hay una sola fe, un solo Cristo. Y entonces, sordamente primero, estrepitosamente después, el desconcierto estalla en la Iglesia. Expliquemos pausadamente cada uno de estos puntos.

1. Modo de pensar estático: una sola formulación y una sola práctica de la fe.

Voy a mostrar esto a partir de un ejemplo. Durante más de 1.000 años la Misa Romana se mantuvo casi inalterada y en una lengua inaccesible a la mayoría de los fieles. Su influencia fue creciente en Europa y a partir del siglo XVI se impone rápidamente y pasa a ser simplemente **la** Misa de la Iglesia. (Subrayo dos veces el "la" para indicar que los fieles de la Iglesia Latina tienen una débil conciencia de la existencia de ritos orientales).

Y he aquí que hace más o menos 5 años comienzan "los cambios": primero se traduce al idioma nacional la liturgia de la Palabra, luego el Canon; se tranforma el altar de modo que el sacerdote pueda celebrar cara al pueblo; cambia el contenido de los sermones, el lenguaje y hasta el tono acústico del predicador, y en lugar de las "misas ópera" de otro tiempo (v. gr. las misas de Perosi) se escuchan a veces las "misas beatles", con melenudos y guitarras . . . Para algunos esto fue la catástrofe, sobre todo en un principio. "Han cambiado la religión: ahora la Misa ya no es "**La** Misa". Para otros los cambios son bienvenidos, pero insuficientes. "Muy poco y muy tarde". Tratemos de entender el por qué de esta doble reacción.

La segunda es fácilmente comprensible. La Palabra de Dios se entregaba en un lenguaje hermético; ahora nos llega en un idioma que es el nuestro, más accesible que el latín pero todavía no suficientemente. Y la Eucaristía era como una imagen de la Virgen escondida en una selva de floreros: los signos sacramentales estaban ahogados en el frondaje de ceremonias que alguna vez, hace mucho tiempo, tuvieron sentido.

Hay que hacer un esfuerzo honrado por entender la primera actitud. Hay gente que se ha sentido seriamente angustiada: señal de que estos cambios los tocaban en algo muy vital. Y uno no se angustia por razones de peso emocional. ¿Qué significaba entonces la Misa? El latín hermético recitado todavía en voz baja anunciaba a gritos el misterio. No importaba que los signos y las ceremonias no se entendieran, porque no había que buscar en ellos el sentido. Bastaba que **la Iglesia** dijera que en ellos se renovaba misteriosamente el Sacrificio de Cristo. Y además la Misa era la misma en todas partes y desde siempre". Y ambas cosas significaban mucho. Expresaban a la perfección cómo se entendía y se vivía la fe: Cristo posee toda la verdad; revela a los Apóstoles lo que es pertinente para la salvación de los hombres y eso es verdad siempre y en todo lugar; en Pentecostés el Espíritu Santo les aclara definitivamente el sentido; después de eso no queda más que transmitir, adaptar y aplicar. El Papa y los Obispos son como el maestro de escuela, que ya sabe toda la lección y año tras año la va adaptando a la capacidad de cada curso y de cada alumno. Las cosas no estaban puestas así en los libros de teología; pero así es como de hecho las vivían muchísimos católicos. Para ellos las nuevas palabras y los nuevos signos no aportan nada, puesto que su fe no se nutría de la Escritura, y en cambio destruyen mucho: destruyen esa armoniosa coherencia entre lo que creían y "la Misa como era antes". Lo que había que aprender se aprendía en el sermón, en el catecismo, en el devocionario, en la confesión o en la conversación con el sacerdote. En todo caso no en la Misa; a la Misa se iba "a adorar el Misterio y a rezar".

En el "modo de pensar" estático las cosas son lo que son de una vez para siempre y la verdad consiste en enunciar eso que son. Una vez que se ha dicho la verdad acerca de una cosa no queda nada más que decir acerca de la misma. El católico formado en este modo de pensar había recibido de Cristo, por intermedio de sus sucesores, todo lo que había que saber acerca de la Trinidad, Encarnación, Iglesia, Sacramentos, etc. Sabía quién manda y quién obedece en la Iglesia, qué está mandado, qué está prohibido y qué está permitido. Es claro que se podía decir lo mismo de manera "más científica, más profunda", pero eso que decían los teólogos no podía ser algo distinto de lo que él sabía. Y si era realmente distinto, entonces se trataba de "novedades" o "cosas raras" escritas por gente que no es muy de fiar. Y de pronto fue un Concilio —el Papa y todos los Obispos— el que dijo esas "cosas raras". Primero no lo pudo creer; pero luego hubo que resignarse a la dura realidad y entonces comenzó la crisis en la Iglesia.

2. El Concilio: pluralidad de formulaciones y de prácticas de la misma fe.

El Concilio hizo y dijo cosas que, de ser hechas o dichas por otros, hubieran sido llamadas indisciplina y "afán de novelerías". Fue manifiesta y permanente la discrepancia entre la Curia Romana y la mayoría de los Padres conciliares; hubo momentos de tensión incluso con el Sumo Pontífice. La asamblea no estaba restringida a obispos y teólogos, sino que había observadores protestantes y ortodoxos, y dirigentes seglares católicos, hombres y mujeres, todos los cuales eran invitados a dar su opinión.

Estos hechos eran mucho más que el resultado de nuevas tácticas para adaptarse al mundo moderno; eran la expresión de un nuevo espíritu, de nuevas formulaciones, de nuevas prácticas de la misma fe. Ya el Papa Juan XXIII advirtió en un discurso inaugural que el Concilio no se reunía para repetir sino para innovar. "Si la tarea principal del Concilio fuera discutir uno u otro artículo de la doctrina fundamental de la Iglesia, **repitiendo** con mayor difusión la enseñanza de los Padres y teólogos antiguos y modernos, **que suponemos conocéis** y que tenéis presente en vuestro espíritu, **para esto no era necesario un Concilio"**. El Papa supone que los obispos no han olvidado lo que aprendieron en las aulas o lo que repasaron justo antes de venir a Roma. Pues bien, todo eso no basta. Y por eso sigue: ". . . el espíritu cristiano, católico y apostólico de todos **espera que se dé un paso adelante** hacia una penetración doctrinal y una formación de las conciencias que esté en **correspondencia más perfecta** con la fidelidad a la auténtica doctrina, estudiando ésta y **poniéndola en conformidad** con los **métodos de la investigación** y con **la expresión literaria que exigen los métodos actuales"**. Pongamos este texto en un lenguaje todavía más directo. El Papa venía a decir más o menos lo siguiente: "Padres Conciliares, hablemos el lenguaje de nuestra época. Pero no crean que esto es puro asunto de retórica, que puede ser encargado a secretarios de redacción. Pongamos nuestra doctrina en conformidad con los métodos de investigación actuales. Pero un método no es un instrumento extrínseco; los métodos de investigación modernos son resultado de un cambio profundo en la manera de pensar moderna. Y esto se va a reflejar inevitablemente en la **nueva** formulación que haremos de nuestra doctrina y de nuestra práctica". Alguien podría decir: "A este Papa le gustan las novedades". Pero habrá pasado por alto un par de líneas decisivas en el discurso pontificio. ¿Para qué este "Paso adelante"? Para que la "pene-

...ación doctrinal" y la "formación de las conciencias" esté "en correspondencia más perfecta con la fidelidad a la auténica doctrina". Es decir ...a formuación doctrinal de la cual hemos vivido hasta aquí está en ...rrespondencia menos perfecta con nuestra fe y se espera que la **nueva** ...mulación va a estar en correspondencia más perfecta con nuestra **vieja**

...

Y esto no es todo. El Concilio no nos abre a **la** nueva formulación y a ...eva práctica de la fe, sino a las formulaciones y **las** prácticas de la ... O dicho de otra manera, en la expresión de la fe van a poder coexistir, ...á incluso necesario que coexistan, varias formulaciones y varias prác...as diferentes.

Oigamos al Concilio hablando sobre la **doctrina**: "Lo que antes hemos ...cho acerca de la legítima diversidad, nos es grato repetirlo también de ...s diversas exposiciones de la doctrina teológica, puesto que en el Oriente ... en el Occidente se han seguido diversos pasos y métodos en la investi...ción de la verdad revelada para conocer y confesar lo divino. **No hay ...e admirarse, pues, de que algunos aspectos del misterio revelado a ve...es se hayan captado mejor y se hayan expuesto con mayor claridad por ...os que por otros,** de manera que hay que reconocer que con frecuencia ...s diversas formulaciones teológicas más que opuestas, son complemen...arias entre sí. Es decir que hay aspectos de la fe cristiana que están me...or expresados por los ortodoxos cismáticos que por los católicos apostó...icos romanos.

Esta legítima diversidad se extiende también a la vida de la Iglesia. "Y como estas Iglesias, **aunque separadas,** tienen **verdaderos sacramen...os,** y sobre todo, por la sucesión apostólica, el Sacerdocio y la Eucaristía, ...on los que se unen a nosotros con vínculo estrechísimo, **no solamente ...es posible, sino que se aconseja** alguna comunicación con ellos en las fun...iones sagradas, dadas las circunstancias oportunas y con la aprobación ...e la autoridad eclesiástica". Y aun hay casos en que esto puede ocurrir ...on más autorización eclesiástica que la que el Concilio aquí expresa: "Teniendo en cuenta los principios ya dichos, pueden administrarse los ...acramentos de la penitencia, Eucaristía y Unción de enfermos a los orien...ales que de buena fe viven separados de la Iglesia católica, con tal que ...os pidan espontáneamente y tengan buena disposición. Más aún: **pueden ...emás los católicos pedir esos mismos sacramentos a ministros acató...icos** de Iglesias que tienen sacramentos válidos, siempre que lo aconseje

la necesidad o un verdadero provecho espiritual y sea física o moralmente imposible acudir a un sacerdote católico".

Pero no estamos todavía en los límites de la comunicación con un pensamiento diverso del católico. **Hubo una Declaración sobre las relaciones de la Iglesia con las religiones no-cristianas** en donde el Concilio reconoció los valores que hay en ellas y la necesidad del diálogo y la colaboración. Ni siquiera los no-creyentes están excluídos de este diálogo. Después del Concilio se creó un "Secretariado para los no creyentes" y hace poco ha aparecido un documento oficial que orienta su actividad. En el **Prefacio** se declara: "Más aún, puede suceder que los fieles sean llevados, por el diálogo con los no-creyentes, no solamente a un reconocimiento más perfecto de los valores humanos, sino también a una **mejor inteligencia de lo que concierne a la religión"**. Y por último, es necesario un constante intercambio entre la Iglesia y las diversas culturas, tanto en sus dimensiones religiosas como profanas. "Para aumentar este trato, sobre todo en tiempos como los nuestros, en que las cosas cambian tan rápidamente y tanto varían los modos de pensar, **la Iglesia necesita** de modo muy peculiar la **ayuda** de quienes por vivir en el mundo **sean o no sean creyentes,** conocen a fondo las diversas instituciones y disciplinas y comprenden la razón profunda de ellas". Que no se haga ilusiones el creyente: esto va a traer nuevas dificultades; pero que no se asuste tampoco. "Aunque la Iglesia ha contribuído mucho al progreso de la cultura, consta sin embargo, por experiencia que debido a causas contingentes no siempre se ve libre de dificultades el compaginar la cultura con la educación cristiana. **Estas dificultades no dañan** necesariamente a la vida de fe; por el contrario, **pueden estimular** la mente a una más cuidadosa y profunda inteligencia de aquélla. Puesto que los más recientes estudios y los nuevos hallazgos de las ciencias, de la historia y de la filosofía suscitan problemas **nuevos** que **traen consigo consecuencias prácticas** e incluso reclaman **nuevas** investigaciones teológicas".

Antes de dar un nuevo paso hacia adelante echemos una mirada al camino recorrido. En la parte central de este artículo hemos caracterizado el modo de pensar estático en el cual estaban los creyentes católicos antes del Concilio: una sola formulación y una sola práctica de la fe. Luego viene el Concilio y los confronta con un hecho nuevo: pluralidad de formulaciones y de práctica de la misma fe. ¿Qué va a pasar en esta confrontación? No existe una respuesta única,porque hay diversas maneras de creer. Por eso empezamos este artículo con un largo preliminar

cerca de la fe. Ahora es el momento de interrogarnos a partir de esas actitudes. Como en esas interminables sinfonías de Wagner, donde el tema vuelve una y otra vez, surge aquí por última vez la pregunta: ¿Qué pasa en la Iglesia?

Actitudes diversas.

No pretendo describirlas todas; por eso algunas personas no se reconocerán en las páginas que siguen, y con razón. Voy a limitarme a ciertas actitudes típicas, bastante divulgadas, y trataré de poner de manifiesto cuál es el sentido profundo de ellas. Pocas cosas son más necesarias en nuestra época que entender las razones profundas de nuestros semejantes.

a. El integrista conceptual.

El integrista es el hombre que quiere que la tradición se conserve íntegra. Para él la verdad es como el cuadro de un gran maestro: una vez que éste lo ha terminado no se puede sacar ni poner nada. Nuestro Señor reveló toda la verdad acerca de la salvación; el Papa y los Obispos nos la transmiten de edad en edad. Punto. No hay nada más que agregar. Llamaré "integrista conceptual" al que **razona** esta posición y es capaz de **decirla**. Se verá más claro en qué consiste, cuando más adelante describa al "integrista emocional", al hombre que vive esta posición pero no siendo capaz de conceptualizarla la expresa en gestos, acciones o dolorosos silencios.

Esta posición es de una coherencia ejemplar y aporta algo que a menudo los hombres "avanzados" no captan: da **seguridad** al corazón y a la cabeza del hombre maduro; de seguridad también joven, porque teniendo "las ideas claras" puede tomar "posiciones definidas". Y esto en una época de crisis es enorme, tanto que hay hombres dispuestos a pagar por ella cualquier precio. El precio que paga el integrista es mutilar la realidad suprimiendo todo lo que no entra en un esquema simple. Hay que defender la tradición en su integridad. ¿Pero cuál? La de los últimos diez siglos o un poco más. Si quisiera defender la gran tradición de la Iglesia, la que tiene veinte siglos, se encontraría con demasiadas cosas que no puede compaginar y que hacen pedazos su pretendida seguridad. Descubriría que algunas definiciones dogmáticas fueron en un tiempo las fórmulas usadas por los herejes y rechazadas por la ortodoxia de la Iglesia, se enteraría de que los Padres de la Iglesia a menudo mostraron serios

reparos acerca de la propiedad privada y que hasta bien entrada la Edad Moderna la Iglesia condenó el préstamo a interés, principio básico del capitalismo. Sabría que durante siglos no sólo los sacerdotes, sino hasta los obispos fueron casados. En resumen, su seguridad la logra ignorando —es decir negando vitalmente— toda una larga historia de la Iglesia en donde el Espíritu Santo estuvo prodigiosamente presente. Para él **de hecho** el Espíritu Santo asiste a la Iglesia sólo desde hace unos pocos siglos. Los Romanos Pontífices dicen las cosas que a él le hace falta oir para vivir. Y sólo puede el Espíritu asistir ayudando a la Iglesia a decir lo que el integrista ya sabe, **porque ya todo está dicho.** A él este Concilio le plantea sólo un problema práctico: cómo manipular los textos para probar que no ha dicho nada nuevo. Cuando un texto se pone muy difícil lo "aclara" con otro de Pío IX.

Para el integrista la fe es algo **más** que un conjunto de respuestas; es un compromiso personal con Cristo, a menudo muy serio. Pero este compromiso lo vive en forma rígida y enfermiza; el integrismo es una neurosis de la fe.

b. El integrista emocional.

Doy un ejemplo. Alguien lee un artículo: **"¿Hay que creer en los milagros del Evangelio?"**, y reacciona así: "Esto está escrito con toda saña y malicia para quitarnos la fe". Este es el grito que brota de un alma angustiada. Sería frívolo reírse; tratemos más bien de comprender. De nuevo se trata de un hombre que toma en serio su compromiso personal con Cristo y él siente que esto, que es algo tan vital, está en peligro. ¿Pero por qué está en peligro? **Porque para él la fe se identifica con una sola formulación posible; tocar esa formulación es tocar a la fe.** Si Cristo no ha hecho milagros **como él entiende el milagro,** simplemente Cristo no los ha hecho y no es ni Dios ni Mesías. El articulista le dice algo negativo y algo positivo: los milagros **no son** lo que él creía que eran; los milagros son otra cosa y eso que son permite vivir la fe con mayor plenitud; lo despoja de una concepción y le ofrece otra. Le pide también un doble esfuerzo penoso: renunciar a sus hábitos de pensamiento, a veces largos como una vida, y abrirse a otros nuevos. Esta abertura nunca es fácil y a veces, dada cierta edad o cierto modo de ser, es prácticamente imposible. El no quiere o no puede hacer este esfuerzo de conversión y entonces se aferra a lo que tiene como a la tabla de salvación. Y se aferra con la violencia emocional del náufrago, que siente que le quitan su única tabla.

c. El tradicional desorientado.

Los dos tipos anteriores eran casos límites y por lo tanto raros. Su interés radica en que ellos viven, llevado al paroxismo, un conflicto que es forma difusa, mitigada y latente "pena" en la existencia de muchos católicos tradicionales. Mientras los dos tipos que describimos anteriormente son químicamente puros, el que viene a continuación es esencialmente mezclado. No se espere entonces, la misma claridad. Podemos distinguir por lo menos dos sub-tipos: el tradicional de la actitud fe- como-conjunto-de-respuestas y el tradicional de la actitud fe-como-compromiso-personal-con-Cristo.

Lo que los asemeja a ambos, en líneas muy generales, es el **contenido** de su fe, dado por la tradición; lo que los diferencia es la **actitud** en la cual se basa la adhesión a ese contenido. En el primer caso el hombre se adhiere a los valores cristianos, porque le parecen básicos para orientarse en la vida y porque se los propone **una institución con autoridad moral e** intelectual. En América Laitna, sobre todo, la Iglesia es la gran sancionadora de valores. Si "no cree en los curas", se adherirá a esos valores basado en la incomparable autoridad de la gran figura histórica de Cristo.

En el segundo caso la adhesión forma parte de un **compromiso personal** con Cristo, con su Espíritu, con su Iglesia, éste se encuentra en el corazón mismo de ella, lo cual hace la cosa a la vez más difícil y más fácil.

Para el primero lo que sucede es que le han fallado los expertos. El no es capaz de fabricarse a partir de cero una visión de la vida; pero puede adherirse a una que le parece razonable y recomendada por hombres de gran talla que él admira. Imagínese la inseguridad que sobreviene cuando sus expertos le fallan, porque no se ponen de acuerdo o porque no concuerdan con otras evidencias que él tiene de lo que es el mundo moderno. (v. gr. problema de la regulación de natalidad).

Para el segundo la Iglesia no puede fallar, porque está asistida por el Espíritu Santo. Hay menos inseguridad que en el caso anterior. Pero esta situación lo angustia mucho; sufre como se sufre al lado de un ser querido hundido en las perplejidades de la ancianidad. A ratos desearía que el Papa y los Obispos se pusieran de acuerdo sobre una formulación clara y única, que todos tuvieran que aceptar o irse de la Iglesia. Aun el clama de algunos es preferible a la inseguridad y confusión reinantes. "Cuando se ama no se sufre, y si se sufre se ama el sufrimiento", decía San Agustín. Algo semejante sucede aquí.

d. El que moderniza y adapta.

De nuevo aquí el nombre cubre varios tipos diferentes, pero que tienen un parentezco profundo. "Hay que modernizarse y adaptarse" dicen. La frase suena igual, pero de hecho significa cosas diferentes según el que la dice. Hace poco en una fiesta bailaban en el salón de la entrada los jóvenes y en otro interior sus padres. "Pongamos música y bailemos" oí decir en los dos salones. La actitud era la misma; pero era distinta la música y distinto el baile.

Para el joven la cosa es simple. "Que la Iglesia haga algo claro: que se ponga de una vez por todas del lado de la Revolución, que se deje de medias tintas y condene claramente a los que no la siguen; que dé libertad para que los curas se casen; que respete a los laicos y se acabe con el autoritarismo de los obispos, etc., etc." En resumen, "que la Iglesia se adapte al mundo, es decir, a mis 17 años floridos, **porque el mundo somos** nosotros: los jóvenes". Simplifico intencionalmente. Pero también la caricatura sirve para decir la verdad.

Para el adulto la cosa es mucho más compleja. No es su mérito personal, es cuestión de edad, porque la vida es una larga cura de complejidad. "No pido que se adapten a **mi mundo;** sé que yo también tendré que adaptarme, pasar por varios "aggiornamentos"; pero al fin tiene que haber un punto de llegada —¿a cinco o diez años de distancia?— y ahí nos instalaremos en la nueva Iglesia transformada y pacificada".

Hay mucha verdad en estas palabras, como la había en las palabras del joven y en las de los personajes anteriores. ¿Es posible compaginarlas todas de alguna manera? Tratemos.

e. El peregrino de la fe.

En las tres primeras actitudes se busca seguridad; en la cuarta dinamismo. Ambas cosas son esenciales en toda vida que quiera ser plena. Pero no es fácil conjugarlas: a veces se sacrifica el dinamismo; a veces se hace una extraña mezcla de ambas. Pues bien la fe es la seguridad dinámica en las Personas divinas. No falla nunca; pero hay que rehacerla cada día. El hombre querría que tuviera la solidez del cuarzo y del granito, es decir, de las cosas materiales; pero tiene la solidez del amor, es decir, de las cosas del espíritu. Esto es difícil y por eso la tentación cons-

tante del hombre es convertir esa seguridad dinámica, que es la fidelidad viva de Dios, en una cosa. Así es la historia del Pueblo de Israel: Yahvé hace a Abraham una Promesa. Pero es demasiado vivir sólo de la palabra de otro, sobre todo cuando ese Otro no se ve. Entonces el Pueblo "toma sus precauciones" y trata de tener garantías más tangibles: las largas listas de mandamientos, las interminabes purificaciones en el Templo, el juego complicado de las alianzas políticas. "Yo te cumplo y entonces te tengo a mi merced", tal es el discurso que dirige sin cesar a Yahvé el Pueblo de Israel. "Yo hago lo que una vez me dijiste: el Sumo Sacerdote nos aspersiona todos los años con la sangre de los toros y de los machos cabríos y con la ceniza de la ternera; eso nos deja purificados, etc., etc., etc. A Ti te toca cumplir; cúmpleme la Promesa, tal como yo una vez la entendí. No me sometas a los crueles tormentos de crecer. Las condiciones son claras de una vez para siempre y la Promesa también. Yo las he reducido a fórmulas simples e inmutables. Así puedo vivir en paz". Yahvé no se deja atrapar en este discurso. Ama demasiado al hombre para permitirle que se quede perpetuamente niño. Tiene demasiada confianza en el Pueblo para renunciar a sacarlo de la tentación. Y así, a través de los acontecimientos y de hombres que "ven antes" y "dicen antes", —los profetas—, irá preparándose lentamente un Resto, un grupo de hombres en el Pueblo capaz de poner toda su confianza en una Persona y en nada más. "No te dejaré aferrarte a nada que no sea Yo mismo, —tal será en su esencia el discurso de Yahvé. Necesitas formulaciones de doctrina, leyes, culto y autoridad. Todo eso te lo daré, pero no te dejaré que pongas en eso tu última seguridad; todo eso será camino para venir a Mí, no última estación. Pero eso a medida que crezcas los símbolos se irán quebrando y necesitarás otros. Pero la quiebra de los símbolos no es la quiebra de mi fidelidad. Tendrás que aprender a pasar de las seguridades estáticas que son las cosas —también las cosas espirituales— a la seguridad dinámica que es una persona. Para explicarte esto mis profetas recurrirán con frecuencia a imágenes sacadas del matrimonio. Cuando la confianza entre los esposos es total, pueden atravesar juntos cualquier túnel de malentendidos en la vida; en esperanza ya poseen la luz de la salida. Cuando la confianza se ha evaporado, todas las cláusulas jurídicas del mundo no son suficientes para restablecer la seguridad mutua".

Y éstas no son "cosas de Antiguo Testamento" nada más; pertenecen a la estructura esencial de la fe. La venida de Cristo no modifica en este aspecto las condiciones de la fe y por eso San Pablo desarrolla toda su

teología de la fe tomando como prototipo a Abraham. Vale la pena leer también un trozo de la Epístola a los Corintios: ". . . Porque es imperfecta nuestra ciencia e imperfecta también nuestra profecía. Cuando venga lo que es perfecto, desaparecerá lo que es imperfecto. Cuando yo era niño, hablaba como niño, pensaba como niño, rezonaba como niño, cuando llegué a ser hombre, tuve que dejar de lado lo que era pueril".

El Concilio ha dicho cosas **muy nuevas;** ha insistido también en que eso no hacía sino expresar a la altura de nuestros tiempos, **la misma vieja fe.** No hay que aminorar ni agrandar la novedad. No se trata simplemente de decir lo mismo con otras palabras, de tal modo que lo único nuevo que haya que aprender sean las nuevas palabras mágicas. No. Hay un real crecimiento. Pero como en todo real crecimiento, no hay introducción de nada extraño. Uno siempre crece hacia sí mismo; llega a ser con mayor plenitud el mismo que era en forma embrionaria.

Sigue habiendo, pues, Credo y Mandamientos, y Sacramentos, y Magisterio y Autoridad. Pero todo eso debe crecer. Y Crecer no es decir palabras solamente, sino atravesar por un crucificante proceso de transformación interior. Tal vez no haya mejor ejemplo de crecimiento en la fe que el de la Virgen. Dios no la usó como instrumento pasivo para ser Madre de Jesús, **algo** debió entender de lo esencial. Y, sin embargo, doce años después, cuando el Niño en el Templo da por toda respuesta a sus padres angustiados que tiene que estar en las cosas de su Padre, ellos "no comprendieron la palabra que les dijo:" la Virgen recogió todas esas palabras en su corazón y se pasó años meditando qué podían decir. Su Maestro estaba al lado; hubiera sido tan fácil explicarle todo de golpe. Pero no le pareció digno de su Madre suprimir esa larga y, a ratos, dolorosa meditación . . .

Tendremos que seguir aprendiendo lo que es Cristo, la Eucaristía, la fe, el Magisterio, el Papado, la esperanza, etc., etc. Tendremos que aprender a no absolutizar el pasado; tampoco el cambio o la revolución en la Iglesia. Se trata de la condición esencial del hombre, que a cada recodo de su historia de persona, de pueblo, de Humanidad, tiene que volver a aprender esa lección vieja y a la vez inédita de que **sólo Dios es Dios.**

LA TEOLOGIA NO SE DETIENE

Estos libros están basados en los últimos estudios Conciliares

	SIGUEME 12 M.N. Dls.
ACADEMIA TEOLOGICA.—4 Volúmenes.—Karl Rahner y Semmelrth	25.50—2.40
ANUNCIAR EL EVANGELIO.—K. H. Schelkle	36.75—3.25
EL APOCALIPSIS, UNA RESPUESTA AL TIEMPO.—D. Barsotti	52.75—4.75
EL APOSTOL, TESTIGO DE CRISTO.—Clement Dilleschneider	26.50—2.40
ASUNCION DE MARIA A LOS CIELOS.—Abadía de Beuron	16.50—1.50
AUTORIDAD Y OBEDIENCIA EN LA IGLESIA.—Louis Lochet	8.25—0.75
EL CELIBATO MINISTERIAL.—Edward Schillebeckx	23.25—2.10
¿COMO VE USTED AL SACERDOTE?—Sanz Vila	24.00—2.16
LOS CONSEJOS EVANGELICOS.—A. Colorado.—A la luz de la Teología actual	42.00—3.78
EL CORAZON DE JESUS.—Abadía de Beuron	19.75—1.80
LA CRISIS DE FE EN EL MUNDO DE HOY.—Enrique Tarancón	46.25—4.15
CRISTO VIVO.—Paul Lamarche	29.75—2.70
DIALOGOS DE LA CRISTIANDAD.—Luis V. Romeu	30.00—2.70
DIOS HOY ¿PROBLEMA O MISTERIO?—Robert Kustschki	33.00—2.95
DOMINGO 6o. DESPUES DE PASCUAL.—Abadía de Beurón	19.75—1.80
DOMINGO 14o. DESPUES DE PENTECOSTES.—Abadía de Beurón	16.50—1.50
DOMINGO 4o. DESPUES DE PENTECOSTES.—Abadía de Beurón	16.50—1.50
DOMINGO 1o. DE ADVIENTO.—Abadía de Beurón	16.50—1.50
DOMINGO DE PENTECOSTES.—Abadía de Beurón	16.50—1.50
DOMINGO DE QUINCUAGESIMA.—Abadía de Beurón	19.75—1.80
DOMINGO Y VIDA PASCUAL.—Abadía de Beurón	49.50—4.45
ENSAYO SOBRE TEILHARD DE CHARDIN.—Georges Crespy	29.75—2.70

(Pasa a la pág. 1211)

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.
Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.

Valor de la encíclica

Sobre la materia hay casi una explosión de literatura, una verdadera inflación.

Dividiré mi exposición en dos lecciones: la primera sobre el **valor de la Encíclica,** la segunda sobre el problema de **conciencia moral,** tanto para los fieles como para el sacerdote.

EL VALOR DE LA ENCICLICA

Todos han dicho que la Encíclica no es un documento infalible, pero que sí es un **documento auténtico** del magisterio del Papa, que no ha querido ir hasta lo último de su poder, o sea, que no ha querido dar una definición irreformable o infalible.

Y aquí algunos insisten sobre el punto documento auténtico, otros sobre no-infalible. Pero creo que estos dos puntos de vista no deben desligarse, pues están unidos. No es un documento infalible, pero es auténtico.

Obsérvese que el término auténtico se reserva para los documentos no-infalibles. Significa "ex auctoritate", o sea, que no se opone sino que lo distingue del documento "ex cathedra". Evidentemente esto indica también una asistencia del Espíritu Santo; esto no se puede negar. Pero el hecho de que no sea infalible, no quiere decir que el Espíritu Santo haya estado ausente. Sólo que quizás algunos teólogos esperaban una asistencia distinta de la que tuvo el Papa. Ciertamente se trata

Humanae Vitae"

Eduardo Hamel S. I.
Univ. Gregoriana de Roma.

de una especial asistencia del Espíritu Santo dada la función del Papa, pero que no iba hasta hacerlo inmune de todo error. Esto significa que la Iglesia, el Papa, no es omnisciente, no lo sabe todo. No tiene en un momento determinado de la Historia, toda la luz que tendrá a lo largo de toda la História. Cuando en un momento surge un problema, la Iglesia guiada por el Espíritu Santo dá la solución que piensa ser la de Dios en ese momento en que se encuentra, sin excluir, sin embargo, un posible progreso, y que la cuestión sea reconsiderada. No digo que haya un cambio, sino que haya una reconsideración; como ha habido una reconsideración ahora después de tantos años de la Casti Connubii. Pero esto no le quita nada al valor de un documento del Santo Padre, que habla en ejercicio del magisterio, inspirado por el Espíritu Santo. Actúa no como teólogo, como algunos han dicho, primus inter pares, sino como Vicario de Cristo. También al Papa hay que considerarlo con ojos de cristiano, y no deducirlo a la condición de un sabio, que tiene su opinión como yo la mía, de modo que podamos equipararlas, discutirlas como entre iguales. Aquí está precisamente la equivocación.

El Vicario de Cristo es el Pastor Supremo. Y hay textos de la Sagrada Escritura que apoyan esto, que él es encargado de confirmar en la fe a sus hermanos. Aquí estamos ante un acto auténtico del magisterio. Pero la asistencia innegable del Espíritu Santo aquí no asegura que la cuestión sea definitiva. No es irreformable, significa que todavía es posible un progreso en la doctrina. No significa que sea la última

palabra sobre el matrimonio y la familia. Pero es una palabra auténtica para el momento que vivimos. Y él la ha dado así. Es un documento autoritativo, que debemos aceptar con espíritu de fe, y aún con el uso de nuestra razón porque evidentemente no esta; excluída la razón.

Cabe hacer ahora una observación: Si el documento en sí no es irreformable, ¿dónde se encuentra entonces la asistencia del Espíritu Santo? Si el Espíritu Santo no ha asegurado la irreformabilidad de la doctrina, ¿dónde está esa asistencia? Contestan algunos: en el hecho de que su decisión sea omni modo prudente. En este caso podríamos decir que ha sido prudentísimo. Pienso que ningún Papa ha hecho estudiar una cuestión como esta. Cuando se piensa que algunas veces en otro tiempo otros Pontífices se apoyaban sobre un teólogo para escribir una Encíclica, comprenderemos muy bien la prudencia de ésta. Hace estudiar, reestudiar y estudiar de nuevo, consultas sin fin durante cuatro años. No ha perdonado nada para hacer que su decisión sea prudente, aunque no hasta llegar a la infalibilidad. Nosotros ahora debemos dar nuestro asentimiento a tal decisión del Papa. Esta debe ser nuestra **primera aptitud.**

En cuanto se refiere a las razones, el Papa dice que el asentimiento que debe darse, no depende sólo de los argumentos, sino **sobre todo** de la asistencia especial de que goza el Papa ratione Vicarii Christi, y éste es nuestro primer deber: aceptar esta doctrina como venida del Vicario de Cristo. Porque tenemos la responsabilidad en conciencia de aceptar esta doctrina que nos viene del Pastor Supremo.

Se trata pues, de un documento auténtico, de un acto del magisterio, de una decisión autoriativa. Y por tanto, después de él, no se puede invocar la autoridad de un teólogo. Después de la Encíclica, la decisión está dada para **esta época en que vivimos.** Y sería una ilusión pensar que esa doctrina será reformada en poco tiempo. Esta palabra se ha dado para este tiempo, sin excluir que se pueda estudiar de nuevo la cuestión. El mismo Papa promete un documento más amplio sobre la familia y el matrimonio.

Cuando se dice que la Encíclica no es infalible, hay que hacer **algunas distinciones.** En cuanto a la **irreformabilidad** de la doctrina, pienso para mí, que la primera parte de la Encíclica es irreformable. Dice que el matrimonio está hecho para el amor, para la paternidad responsable, que hay una vinculación entre amor y paternidad. Estos son

puntos, para mí, sobre los cuales la Iglesia no puede volver atrás. Porque están apoyados sobre el Génesis. Son puntos para mí, irreformables.

En cuanto a las **conclusiones** que el Papa saca, diciendo que todos los medios artificiales que impiden actuar la concepción son ilícitos; sobre este punto tal vez se podrá discutir más adelante, bajo el magisterio naturalmente, es decir, el magisterio podrá revisarlo. Personalmente creo que esta doctrina no será reformada, sin embargo, no excluyo que haya un posible progreso de doctrina en este punto. Tal vez no veremos nosotros en ese momento. El valor del documento es para el momento presente, que es el nuestro.

Se requiere un **asentimiento religioso,** como dice el Concilio. ¿Qué quiere decir ésto? Este asentimiento religioso significa un concurso de razón y fe. El Papa dice que el escenso debe darse, no tanto por las razones invocadas, cuanto por la asistencia del Espíritu Santo. Ahora bien, la razón debe tener su parte hasta cierto punto. Porque no se nos pide un asentimiento ciego. Es, creo, la primera vez en la historia de la Iglesia que un Papa dice: Leed mi documento. Hasta ahora, no era cuestión de leer, sino: haced. El Papa es más respetuoso ahora de la conciencia de la gente. Leed mi documento y buscad convenceros, y encontraréis el fundamento de mi argumentación. ¡Cuán respetuoso de la conciencia es este Papa! No quiere imponerla como suya. No quiere imponerla abextrínseco, sino quiere que sea asimilada por un esfuerzo de comprensión. No quiere sólo que se acepte la decisión, sino también lo bien fundado de todas sus razones. Para este asentimiento se requiere la razón que debe tratar de convencerse de la argumentación del Papa. No es un dogma, no es una definición ex cathedra, que requiera un asentimiento absoluto de fe, sin el cual quedó fuera de la Iglesia. Aquí se trata de una doctrina auténtica, el asentimiento que se me pide no es absoluto ni incondicionado en el sentido de que no pueda excluir yo que la Iglesia perfeccione más su doctrina en el futuro.

Pues bien, se pide un **asentimiento del entendimiento y de la voluntad,** como declaran los Obispos de Bélgica, **sostenido por la fe.** Para alguien que no esté educado en el modo de pensar tradicional, escolástico, tendrá dificultad para entender la argumentación del Papa. Si no está sostenido por la fe no podrá dar fácilmente el asentimiento. En cambio, el creyente puede decir: no entiendo todas las razones, pero sé que él es el Pastor Supremo y que mi vocación a la vida

cristiana, desde el bautismo comporta el deber de someterme al magisterio. Hace parte de mi vocación cristiana, que no se concibe sin un magisterio que me obliga. Así se explica que una persona pueda decir: no me convence, pero el Papa ha hablado, y esto me basta para someterme al Vicario de Cristo. No es necesario que entienda todas las razones. Sería mejor quizá, pero el Papa deja entender que sus razones, tal vez, no convencerán a todos, y que todavía haya lugar a argumentaciones más sólidas, más fuertes en favor de su doctrina.

Creo que debe concederse que las argumentaciones de la Encíclica son más bien breves, un poco sumarias. Según parece, habría sido posible ampliarlas más para hacerlas más convincentes. Pero éste no era el oficio del Papa. Ese es el deber de los teólogos. Dar una solución sin fundamentarla no está bien hoy. Por eso el Papa ha buscado dar razones, porque sabe que hay allí una necesidad humana que debe ser atendida, especialmente hoy. Pero por otra parte, veía la necesidad de ser breve, conciso, definido, de manera que nadie pudiera engañarse acerca de su doctrina. Todos la entendieron bien. Lo que no han hecho bien es detenerse en un sólo párrafo de la Encíclica sin dar todo el contexto... Pero no pudieron hacerle decir al Papa lo contrario de su pensamiento. Pero interpretaron su pensamiento en un modo bastante estrecho, no consideraron la Encíclica en su totalidad. Ese fue un error de la prensa y quizás también de algunos comentaristas.

Una palabra más sobre algún argumento. Evidentemente la argumentación de la Encíclica se puede desarrollar, ampliar más extensamente, pero el Papa, cuando actúa como Pastor, es sensible a las perspectivas y orientaciones que no corresponden tanto a un teólogo. Este es un perito, no es un jefe. No tiene que decidir por un pueblo. No se preocupa tanto de las consecuencias de sus decisiones. Mi opinión es esta, y vosotros proclamadla después a los fieles. Pero cuando se trata ya del Papa que se pronuncia para toda la Iglesia, no puede menos de preocuparse de las consecuencias de una decisión. Cómo será, qué cosas producirá, con el correr del tiempo. El teólogo es menos sensible a este argumento. Veo que todas las conferencias episcopales han apuntado esto. Casi ninguna, y he estudiado hasta ahora dieciocho, tal vez sólo la italiana, es la única que se ha ocupado un poco de los argumentos y ha tratado de justificar algo la argumentación pontificia. Las demás no. No se han ocupado de este punto de vista. Han dejado de lado la parte de los argumentos, no les corresponde, es cosa de teólogos. Pero todos han insistido en esto: en las preocupaciones del Papa, en

motivaciones. Los Obispos son sensibles a esto. También son jefes. han dado cuenta de las motivaciones del Papa en su decisión. digo, una conferencia episcopal que se pronuncia para los fie- puede ser sensible a este aspecto de las consecuencias de largo de dicha decisión.

Así por ejemplo, el Papa ha visto el problema de la manipulación hombre por la técnica, y ha descubierto allí un peligro, porque evi- iba a ser esclavo de la técnica; quizás la técnica iba a sus- al sermón de la montaña y toda la teología, todo el credo. Ese peligro de hoy para el hombre que domina la naturaleza, que ha- milagros de técnica. Aún en la medicina hay progresos tremendos. ¿hasta dónde se llegará en esto? ¿Tales progresos son sin fin, o momento determinado tendrán su límite? El hombre no es dueño su cuerpo, no es dueño de la vida, por eso el Papa ha dicho: el hom- tiene un límite en el manejo de su propia corporeidad, y sobre todo su sexualidad. No es este un campo como los otros, porque allí de- colaborar con Dios para la creación de la nueva vida. Los mismos Obispos alemanes han reconocido que hay allí un motivo de fondo: el de la manipulación del cuerpo humano por la técnica.

Algunos podrán objetar: Esto es cuestión de abuso, pero el abuso quita el uso. Es claro que si una decisión lleva consigo abusos, no razón para no decidirse. Porque una cosa de que se puede abusar, puede también proponer cautamente. No hay por qué no proponerla. por otra parte, para el Papa, se puede dar esa previsión de efec- dañosos de una decisión contraria. Y entonces para un jefe puede constituir un suplemento de seguridad.

No digo que sea el **único argumento.** Se puede discutir sobre los efectos, porque aun allí, el Papa no lee en el futuro. Pero ha visto que la otra decisión comportaría prácticamente este camino. No está total- mente seguro, pero en su intuición, sostenida por el Espíritu Santo, ha visto que la otra decisión comportaría estas desventajas. Si tal sucede, esto es señal de que la otra decisión es la más segura.

Ahora, para un jefe, un suplemento de seguridad puede provenir y de hecho proviene, de las consecuencias, y esto puede entrar en las motivaciones fundamentales, que lo impulsan a dar tales decisiones. Un no debe ver más allá que él, sobre todo si ha sido puesto allí por ra- de magisterio, y sí recibe un suplemento de luz que viene al Papa

por el hecho de ser el Jefe de la Iglesia; y por ser más sensible a las consecuencias de una decisión dada, aunque no sea el último argumento.

PROBLEMAS DE CONCIENCIA ANTE LA ENCICLICA "HUMANA VITAE"

Estudiamos ahora las disposiciones fundamentales de conciencia ante este Documento. El Papa no ha dicho todo, no ha tocado la parte de conciencia, ni debía decirlo. Los Obispos se han sentido obligados a completar la Encíclica, podemos llamarlo así, añadiendo la otra parte, la conciencia del cristiano. Algunos no han dicho nada prácticamente sino lo tradicional, se debe seguir la conciencia y basta. Otros, han admitido la hipótesis de una dificultad en seguir las disposiciones del Papa o en ponerlas en práctica.

Se pueden admitir **tres posibilidades,** tres casos que vamos a examinar:

Primero, aquellos que aceptan la Encíclica, pero "non possumus".

Segundo, aquellos que ven en la Encíclica un "conflictus iurium pro eis seu conscientia perplexa".

Tercero, aquellos que no la ven. Poco más o menos serán sacerdotes o teólogos.

1. Primer Caso.

Son los fieles que razonan así: la acepto, la entiendo, pero tengo dificultad en observarla. Por eso, hay caídas, que se admiten como caídas. Son gente fiel, respetuosa del Magisterio, de buena conciencia, pero que caé. Es claro que debemos tener nosotros en este caso toda la misericordia de Cristo, que ha estado intransigente con los principios, pero muy liberal con las personas. Nosotros actuamos muchas veces de modo contrario, somos débiles con los principios y severos con las personas. Cristo no actuó jamás así. Nunca cambió la teoría, cuando los apóstoles estaban escandalizados de su doctrina; y siempre fue misericordioso con aquellos que no podían llevarla a la práctica, por ejemplo la mujer adúltera.

Para éstos evidentemente no hay que crear un especial problema.

no hay que turbarlos, ni culpabilizarlos más de lo necesario. Porque no es tan claro que todos ellos pequen gravemente "toties quoties". aunque puede haber casos en que la pasión, la juventud, el amor... no se puede exigir demasiado, ni tampoco admitir que todas son caídas de tipo capital. Deben alzarse de nuevo, emprender el camino. A ellos endereza toda la pastoral del Papa en la Encíclica, que es mucho más humana que la Casti Connubii. En este punto no se pueden parangonar las dos Encíclicas.

La actitud del Papa es totalmente diversa. Hay una comprensión, una misericordia, que ciertamente no encontramos en otros documentos que quizás no hablan de este aspecto, que quizás no lo niegan, pero que no lo habían incluído como punto de pastoral y de doctrina.

Se encuentra aquí el **principio del progreso espiritual,** en que han insistido los Obispos italianos, y después los franceses. Se comprende que de golpe los fieles no alcancen una norma que no es un idealismo sino un hecho que se debe realizar, pero que de momento, no pueden alcanzarlo. Ahora bien, existen, como dicen los Obispos italianos, las leyes del progreso en el bien. De aquí, que la Iglesia, que debe de anunciar la ley con toda su pureza, no puede renunciar a la práctica de esta ley del progreso, de la conciencia que poco a poco va comprendiendo... Entonces se puede pasar por estadios intermedios, no conformes a la norma por el momento, pero con la intención de superarlos y alcanzar poco a poco la norma. Esta norma para ellos, por el momento, constituye una especie de meta ideal, aunque en el pensamiento del Papa más que un ideal es una obligación.

Esta es una visión un poco diversa, es admitir un "tertium quid", ya que algunos no son capaces todavía, no tienen la fuerza de llevar una norma tan exigente. No se puede negar que es muy exigente, aquí está todo el radicalismo del sermón de la montaña. El confesor debe ser muy comprensivo para no alejarles de la comunión. Precisamente la comunión está hecha para esta gente que tiene tanta necesidad de ella. La comunión no es un premio por la virtud, es también sacramento de ellos, es el sacramento del amor conyugal. Por eso, no se puede decir: el Papa ha hablado, no podemos obedecerlo, dejamos ahora el sacramento hasta la menopausia. Algunos actúan así. Son precisamente los que tienen más necesidad del sacramento, del amor de Cristo, de su perdón y de su carne espiritualizada. Hacer huelga de sacramentos no es el deseo del Papa; él habla en la Encíclica de la

Eucaristía como sacramento de cónyuges. Esperar que no haya problemas es una solución de facilidad. Esto puede ser una represión para algunos sacerdotes que en el pasado han culpabilizado demasiado este punto. Los fieles no podían acusarse de este pecado sin recibir un sermón del otro mundo, y exigirles un arrepentimiento superior a sus fuerzas. Ahora se quiere mucha más misericordia para esta gente. Cristo nunca rehusó el perdón a los que se lo pedían.

Existe una ley del progreso; el Papa lo dice: "consuescant", "asuescant", que se habitúen a dominarse; sabe bien que no se hace todo en un día... los que hacían todo esto antes de la Encíclica, con toda la buena fe, quizá con el consejo de un sacerdote, y de repente deben decir que ya no más... se comprende lo duro que resulta. La conciencia no está pronta a llevar tal exigencia, porque ha estado condicionada en la otra posición. Sabemos bien lo que dice San Pablo, una conciencia condicionada, no se recondiciona en un día. Si no pueden llevar todavía la solución verdadera, dejadles hacer, no escandalizadles. Dejad tiempo para que una conciencia que ha estado condicionada en una dirección pueda entrar poco a poco en la verdad. El Papa recomienda a todos una obra de progreso, de educación y de amor, ¡progreso! El Papa no se hace ilusiones, no dice que se haga todo en un día, él debe proclamar la ley como es y no se mete en matizaciones. El Documento, de haberlo hecho, hubiera perdido su fuerza, y en seguida hubiera sido mal interpretado. Por eso las orientaciones de los Obispos son muy útiles, más aún, necesarias para completar aquello que el Papa por fuerza no podía decir. Las cartas de los Obispos se extienden a la actitud de las conciencias traumatizadas, que no son prontas a aceptar esta proclamación de la ley de Dios, que se han hecho un embrollo con tantas discusiones. Entonces, los Obispos, como Pastores, como buenos samaritanos, vienen, no para decir lo contrario del Papa, sino para dar la justa interpretación. Es decir, que no se vean los pecados donde no existen. El Papa no quiere traumatizar las conciencias cristianas, ni Cristo lo quiso nunca.

En resumen, para aquellos que aceptan la doctrina, pero no pueden: gran bondad, comprensión, misericordia, apoyo, uso de sacramentos, que las caídas no sean tratadas con más culpabilidad que la que ya tienen.

Hay mucha diferencia entre éstos, que tienen caídas por debilidad, y los que tienen caídas por egoísmo y hedonismo. Los dos faltan

a la norma, pero ni existe la misma gravedad, ni la misma culpabilidad, ni están en el mismo nivel.

Otro punto importante y en el cual han insistido los Obispos franceses, es en la espiritualidad del problema del amor. Hay que evitar que pongan toda la atención sobre las relaciones conyugales. Así se aumenta el problema. El verdadero problema para ellos es el problema del amor, que debe completarse en modos más espirituales, insistiendo en la importancia fundamental de la caridad entre ellos, mucho más importante que hipnotizarse por el otro problema. Ven sólo éste, sin relacionarlo con el cuadro de toda su vida matrimonial, que podría disminuir un poco el problema de las relaciones conyugales. Los Obispos franceses han afirmado con gran prudencia y agudeza, que este problema no es toda la vida cristiana, hay otros deberes más importantes. Si se piensa así, éstos se volverán más secundarios, como debe ser.

2. Segundo Caso

Es el de aquellos que **ven** en su vida un **conflicto de deberes.** Casos en que la continencia periódica no va por el momento, son jóvenes, se aman mucho, pero no pueden tener niños, deben esperar un poco, medios económicos, etc. Por una parte, no pueden utilizar la continencia periódica; por otra, no ven cómo pueden dejar las relaciones conyugales sin poner en peligro la fidelidad conyugal. Ellos ven allí un conflicto de deberes. No excluyo que se pueda llegar a esto. Son jóvenes, la mujer ha recibido el consejo: nada de niños bajo peligro de muerte. Que sea verdadero o no, no importa; lo importante es que está dicho y esto causa temor. El marido lo sabe bien. Pero la mujer se dice, si rehuso siempre a mi esposo, dada la vida moderna de hoy, pronto se irá por ahí y lo perderé. ¿Deben de actuar contra su conciencia? ¿Deben observar la Encíclica? No pueden. ¿Deben suspender los actos conyugales? Tampoco pueden. Va contra su conciencia. Observar la Encíclica es contra su conciencia, y no observarla también. Hay **para ellos, ven** ellos, un verdadero conflicto de deberes. Cualquier cosa que hagan está contra su conciencia. Nos encontramos en esta hipótesis con la doctrina clásica de la teología moral de un conciencia perpleja.

Si ésta es vuestra actitud sincera, y habéis orado ante Dios sobre esto, la moral dice: haced aquello que consideréis mejor delante del Señor, y así no pecaréis porque el pecado no puede ser obligatorio.

Ahora bien, ésta no es la última palabra que hay que decir, porque en este caso perplejo hay algo dinámico, algo que debe revisarse siempre. No es normal salirse del camino indicado por una Encíclica. Eso lo saben bien ellos. Pero en este momento, en su estado, no pueden y no lo ven. El primer caso lo veía, pero decía no puedo. En este caso segundo, no puede porque no lo ve, porque está ligado en las dos hipótesis. Cuando llega este momento: haced aquello que consideréis mejor delante del Señor. **En este momento** no hacéis pecado. No es la última palabra en el sentido de que no es una actitud normal. Deben **siempre** reconsiderar su actitud y su decisión, hay que procurar eliminar esta conciencia perpleja, a fin de que vean finalmente, porque el Papa no es estúpido, que el verdadero conflicto de deberes no existe, aunque para ellos, **por el momento** lo vean así.

En esta perspectiva de no ser la última palabra, se comprende que después de algún tiempo veáis completamente. Entonces sí que haríais pecado porque sería otra la situación. La anterior no era ni es una solución definitiva.

Los que están en este caso de conciencia perpleja tienen que acercarse más que nadie a la confesión y a la comunión. Ya que su actitud es sincera y no existe pecado, no tienen que confesar por el momento. Pero hay que tener en cuenta que se trata de **algo no solucionado,** que debe encontrar una solución más sólida. Tienen necesidad de dirección, de la gracia del Señor, y admitir fundamentalmente, que todos somos pecadores. El creer estar en un conflicto de deberes no es ninguna actitud ideal como para radicarse en ella. Por el momento, no pecan, pero al no ser la última palabra están, deben estar dispuestos siempre a reconsiderar su conflicto. Al acercarse al sacramento, al no dejar la comunión, se puede pensar que el Señor les dará una luz, una ayuda, una fuerza, un medio para llegar por ellos mismos a observar la Encíclica. No excluyo que estos casos puedan realizarse, donde ellos insisten en su aspecto subjetivo. Ahora bien, esto no se puede justificar hablando del conflicto de deberes que se verifican en la doctrina moral; es entre conflictos objetivos entre los cuales debemos escoger; por ejemplo, un conflicto entre la discresión y la verdad: conservar un secreto o decir la verdad. Este es un conflicto clásico y se debe estudiar cada caso para ver cuál es el precepto superior. Pero aquí se trata de una ley natural negativa que obliga semper et pro semper, y que no puede entrar en un conflicto objetivo, según la Encíclica (n. 14). Ni tampoco que no se pueda aplicar la doctrina del

malum". El caso de la conciencia perpleja es totalmente di-

Tercer Caso

Es el más simplificado. El de aquellos que no ven. Ahora bien, punto está en esto: ¿deben ver? ¿Es obligatorio que se vea? ¿Es gatorio que se alcance la argumentación de la Encíclica para ad- la decisión?

Se debe distinguir bien, como han dicho los Obispos franceses, los argumentos y la decisión. No es la misma cosa.

La decisión Pontificia y los argumentos que la sostienen. Puede que los argumentos sean difíciles de captar para gente formada otro ambiente filosófico. Es claro, si uno nunca ha pensado con perspectiva, tendrá dificultad en captar la decisión del Papa. Pero decisión no se apoya solamente sobre los argumentos, sino también una perspectiva de fe de un Magisterio que tiene la misión de conducir al rebaño a la vida eterna. Entra aquí la fe. No se puede decir la Encíclica vale lo que valen los argumentos. Esto no es ver- dad, porque la Encíclica, la decisión vale más, ya que viene del Vicario de Cristo, que puede tener la justa intuición, sostenido de la gracia de que quizás el sea capaz de justificarla ciento por ciento. Pienso que este es el caso de la Enciclica Quizás el Papa no es capaz de justificarlo todo con solas razones humanas ciento por ciento, pero es necesario, ya que habla ex autoritate Vicarii Chisti.

Pero como se pronuncia en derecho natural, debe tener argu- mentos, y los tiene; pero que estos argumentos puedan convencer el ciento por ciento, no veo que sea posible, ni siquiera necesario. Son temas tan discutidos que no puede haber evidencia metafísica. Tene- mos certeza moral y nada más, esto para un creyente debe bastar. Dicho bien, para aquellos que no ven, como hemos dicho, **en primer** lugar deben saber que los argumentos no son la decisión. La argumen- tación no es tan decisiva para un acto de Magisterio, aunque, si puede convencer a todos, mucho mejor, la obediencia sería mucho más fácil.

En segundo lugar, los Obispos alemanes y franceses han insistido en las consecuencias de la opinión contraria, ¿lo habéis pensado bien? ¿qué cosa sucederá a la Iglesia si ella tomara vuestra opinión? Vea-

mos ahora las argumentaciones y las motivaciones pastorales, y os daréis cuenta que en vuestra opinión los peligros de que habla el Papa son mucho más probables que en su opinión. Peligros, como abuso de parte del estado, de la manipulación del hombre sin fin, aun fuera del matrimonio... Deben ellos admitir esto, que en el orden ideal, al menos como meta ideal, la solución del Papa es mucho más perfecta. El Papa más que una meta, hace de su decisión una norma.

La otra opinión es más liberal, y parece más peligrosa respecto a las consecuencias. Todos los artículos sobre la licitud de la masturbación, el amor libre, el homosexualismo, aparecieron tan pronto como comenzaron las primeras discusiones sobre los problemas dentro del matrimonio. Parece que esta sea la gran debilidad de la posición contraria: tienen gran dificultad en mantener su argumentación dentro del matrimonio, y si sale afuera, toca la sexualidad. No quieren que salga fuera del matrimonio, no quieren, pero saldría y entonces no se podrá justificar ya nada.

Para aquellos que no ven, hemos dicho: primero, distinguir entre argumentos y decisiones. Segundo, ver las consecuencias de su opinión. Y ahora, tercero, hacer esta reflexión: No decir nunca yo y el Papa. El Papa es más. El Papa tiene un suplemento de luz que ningún teólogo de la Iglesia puede tener por muy inteligente que sea. Porque él es Pastor. "Pasce oves meas". Por tanto, la gracia que recibe, no es para él, es para nosotros, para guiarnos hacia la vida. Ahora bien, toda la presunción está de parte del Papa, y no de parte del hombre, por muy inteligente que sea y por mucho que piense en sus propias razones. Para esto se necesita gran humildad. Es la humildad de desconfiar de sus propias opiniones, de sus certezas. Al menos, saber dudar y examinar con gran objetividad toda la argumentación del Papa antes de decir: se ha engañado. Los Obispos alemanes insisten en este punto, la presunción, el orgullo, discutir con el Papa como si fuese sólo "primus inter theologos". Lo han reducido a un simple teólogo que da su parecer, y como yo tengo otro, ya tenemos dos opiniones equiparadas. En esta perspectiva creo que no se puede hablar todavía de buena conciencia.

Toda la presunción va más bien de parte del Papa. Existe la obligación de aceptar, hasta que uno tenga **muy buenas razones** para pensar diversamente. No excluyo teóricamente, dado que no sea infalible el documento, que una persona, muy sincera e inteligente, tenga ya

todas las claridades que la Iglesia pueda tener en 50 años. No lo excluyo, pero, como dicen los Obispos alemanes, el que dice que ve mejor que todos, que tiene todas las claridades del futuro, responderá un día delante del tribunal de Dios.

En el Concilio, en la Lumen Gentium, unos Obispos plantearon el problema: Si uno muy versado, muy inteligente, muy competente, no ve; y no puede aceptar un pronunciamiento que no es definitivo, ni es infalible, ¿qué le sucederá? La Comisión respondió "videant peritos theologos". Yo he mirado un poco, y todos los teólogos han admitido siempre esto. Era una hipótesis de cámara, pero no se debe excluir que uno vea con tal claridad, que su evidencia sea tanta que no sea capaz de admitir ni la argumentación de la Encíclica. Esto no lo excluyo a priori.

Pero querría enumerar las condiciones de este "no veo". También está aquí el aspecto **dinámico**. Si otros siendo inteligentes, admiten la Encíclica sin ser estúpidos, quizás deberá estar su decisión siempre "sub iudicio". Este es el espíritu crítico, siempre busca alcanzar la argumentación del Papa, sabe dudar un poco de la suya, como el Papa supo dudar antes de dar su respuesta. Que tenga la misma honestidad intelectual que el Papa ha mostrado. Si está en esta disposición, se puede decir **por el momento**, no vuelvas para atrás, porque para ti es evidente. Pero tu última palabra no debe estar dicha, porque hay allí un acto de Magisterio, y no es normal que estés en disconformidad con él. El Espíritu Santo que inspira al Papa, quizás pedirá tiempo para que estos convencidos en la otra dirección, puedan cambiar. Lo contrario sería un milagro que no se realiza todos los días. El necesita tiempo, su respuesta debe ser: estudiar, buscar, examinar las razones de los que están a favor, ver cómo raciocinan...

Existe un último caso, el del sacerdote que no ve, pero es profesor. Los Obispos de Filipinas han dicho algunas cosas muy atinadas sobre este punto. Dicen ellos: no os pedimos que digáis que sí, que estáis de acuerdo con el Papa si no lo estáis, esto sería una hipocresía y mentira. Pero si se trata de enseñanza, la situación es diferente. Si alguno después de un serio estudio, tiene opinión distinta del Papa, nosotros le pedimos con gran urgencia que cuando enseñe, debe enseñar la doctrina del Papa. Y la razón es esta: los laicos **tienen derecho** a la doctrina del Papa, "habent ius et obligationen effermandi conscientiam suam secundum Enciclicam". Es el rebaño primariamente

de Pedro, y secundariamente vuestro. Este rebaño tiene el derecho a una presentación serena, objetiva, de la doctrina pontificia. Esto quieren los laicos, quieren la doctrina del Papa bien explicada. Ellos, los sacerdotes profesores, tienen el oficio de formar la conciencia de los fieles según esto. Y los fieles responderán delante de Dios de la doctrina del Vicario de Cristo. Pero no os pedimos que digáis, este es mi parecer, eso sería un engaño, porque vosotros no pensáis así; sino decir, este es el parecer del Papa, ahora formad vuestra conciencia según esta doctrina.

Ahora bien, se comprende la gran dificultad de presentar en este caso la doctrina, por el peligro de falta de objetividad. Es mejor entonces no enseñar que decir cosas así, porque esto desorienta completamente al pueblo de Dios. La dificultad en proponer la doctrina en esta situación se ve muy clara. Supone una gran objetividad y una gran humildad, porque el derecho del laico es tener la doctrina del Papa, y dicen los Obispos filipinos, que mucha gente no puede formarse una opinión personal, quieren saber ante todo qué ha dicho el Papa. No hay nada de humillación, ni contra la libertad, ni cuesta tanto decir: no entiendo todo lo que el Papa ha hablado, pero lo procuraremos hacer.

Y los teólogos, los predicadores, podemos condicionar mucho a la gente. Esta es la gran responsabilidad del sacerdote que predica. Existe aquí un "bonum commune" que significa las condiciones de felicidad y de paz en el pueblo de Dios, que hacen que cada uno pueda desarrollarse y tomar su propia responsabilidad. Tienen derecho a su elección, pero necesitan para ello el documento pontificio bien explicado.

Estas son, según mi parecer, las principales disposiciones de la conciencia ante la Humanae Vitae.

Nota:—Estas lecciones fueron dictadas en el I Curso Internacional Sobre Ejercicios Espirituales de San Ignacio de Loyola en Roma. Nov.-Dic. de 1968.

(Viene de la pág. 1195)

SIGUENSE 12

	M.N. Dls.
EPISCOPADO Y SACERDOCIO.—Maurice Guerry	10.00—0.90
ESPIRITUALIDAD DEL AÑO LITURGICO.—E. Flicoteaux ...	49.50—4.75
EL ESPIRITU SANTO Y EL SACERDOTE.—C. Dilienschneider	19.75—1.80
ESPIRITUALIDAD OCCIDENTAL.—Jean Leclercq.—2 tomos	
I.—FUENTES	39.75—3.60
II.—TESTIGOS	49.50—4.45
¿ESTA ENFERMA LA FE?—Johannes Lehmann	24.75—2.25
EL EVANGELIO DE LA GRACIA.—M. Flick Z. A.	115.50-10.40
FE Y MADUREZ PERSONAL.—German Stenger	10.00—0.90
HACIA UNA IGLESIA MAS SECULAR.—H. Borget	43.00—3.85
EL HOMBRE EN SU UNIVERSO.—A. Manaranche	43.00—3.85
EL HOMBRE Y LOS SACRAMENTOS.—Bernard Bro	62.75—5.65
IGLESIA CON PABLO VI.—Cipriano Calderón	90.00—8.10
LA IGLESIA, SACRAMENTO DE CRISTO SACERDOTE.—Antonio Navarro	90.00—8.10
LIBERTAD Y LEY NUEVA.—Stanislas Lyonnet	16.00—1.45
MENSAJE CENTRAL DEL NUEVO TESTAMENTO.—J. Jeremias	13.75—1.20
MINISTERIO SAGRADO.—J. Jaques - V. Allmen	36.25—3.25
EL MISTERIO DE NUESTRA SEÑORA Y NUESTRA DEVOCION MARIANA.—C. Dillenschneider	39.75—3.60
MISTERIO CRISTIANO Y PALABRA DE DIOS.—Divo Barsotti	43.00—3.85
EL MISTERIO DE CRISTO Y LA HISTORIA DE LA SALVACION.—Luis Rubio	76.00—6.85
EL MISTERIO DE LA IGLESIA.—Enrique Tarancón	24.00—2.15
MORAL Y PSICOTERAPIA.—R. Egenter.—P. Matussek	41.25—3.70
OCTAVA DE NAVIDAD.—Abadia de Beurón	16.50—1.50
OIR, VER Y CREER SEGUN EL NUEVO TESTAMENTO.—K. Lammers	26.50—2.40
PALABRA DE DIOS Y LITURGIA.—C. Estrasburgo	43.00—3.85

(Pasa a la pág. 1223)

BIBLIOTECA C. R. T.

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.
Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.

Qué es y qué no es la

El Concilio intenta dar una explicación más completa del significado del amor conyugal. No se puede descuidar la "fecundidad" que es una de sus características principales. Toda forma de amor resulta fecunda. Y lleva consigo la propia recompensa: lleva alegría y perfección a los otros, como, por ejemplo, a aquellos que se aman realmente uno a otro. Si, sin tener culpa, dos esposos, no son naturalmente fecundos, no se puede por eso mismo, considerar es'éril el matrimonio, por el simple hecho de no tener prole.

Si esos esposos se quieren verdaderamente bien, su amor tendrá como resultado el mutuo enriquecimiento que, ulteriormente, les tornará capaces de producir muchos frutos de caridad, amabilidad, bondad y justicia para el mundo que los rodea.

Dios es amor, y el amor es el gran motivo de habernos creado; deseaba hacernos partícipes y concelebrantes de Su amor trinitario. El hizo del marido y de la mujer unos simples instrumentos de fecundidad; El los hizo participar y cooperar en Su amor creador. Cuanto ellos se aman más en mutua donación, tanto más estarán habilitados para desempeñar su misión creadora.

El amor conyugal no puede concebirse como fin secundario y la procreación como fin primario; ni la generación ni la educación de la prole son un fin secundario del matrimonio. El amor conyugal es el noble manantial del amor de los esposos. Al considerarlo como un sacramento,

paternidad responsable

Por Bernard HARING.

relacionamos con razón al matrimonio con el misterio de la Iglesia. Es evidente que constituye una altísima vocación de la Iglesia el recibir y retribuir el amor de Cristo. Cuanto más la Iglesia-esposa ama a Cristo tanto más, puede ser la "madre de todos los vivientes". La Iglesia apenas puede cumplir su misión apostólica como una función de su fe y de su intenso amor. De modo semejante el amor y la fuente y el vértice del desempeño de la gran vocación de esposos y padres.

APERTURA DEL AMOR CONYUGAL A LA VOCACION DE LA PATERNIDAD

En los tiempos idos los padres deseaban los hijos aunque su amor fuera falto de profundidad. En aquel contexto social y económico los hijos venían a ser una necesidad casi absoluta. Eran vistos en función de la familia, que era el centro; servían para reforzar tanto el poder económico como el prestigio social del grupo familiar más amplio. Constituían el único punto de apoyo para los padres en su vejez.

Todavía también, en aquellos tiempos, el amor de los esposos permanecía como la fuente de su vocación a la paternidad. Solamente si se amaban, conservando la genuina armonía y el respeto mutuo, estaban en condiciones de educar a sus hijos como personas; podían ayudarlos a desenvolver la gran capacidad de corresponder a un amor genuino.

En nuestra sociedad moderna de bienestar, los esposos no se encuentran

nomás en las estructuras sociales y económicas, razones para desear los hijos. Hoy es preciso proporcionar a los hijos una larga y costosa educación e instrucción profesional. La familia moderna tiene al hijo por centro: por él soporta grandes sacrificios, sin esperanza alguna de remuneración económica. De ahí que se torna más evidente que son raros los casos de los esposos que se aman con ternura y generosidad y que desean tener hijos que participen de su pacto de amor. El genuino amor conyugal sólo puede ser comprendido y pensado en una apertura para la vocación de la paternidad.

PATERNIDAD RESPONSABLE

El concepto tradicional que prevalecía en el pasado con respecto a la fecundidad matrimonial, se concentraba primariamente sobre cada acto conyugal. Después de haberse analizado, se declaró que era perfecta y totalmente "un acto procreador". Todavía tal análisis no integraba los nuevos descubrimientos en el campo de la biología, la antropología y la psicología. El Concilio adopta una dirección diferente y encara el matrimonio en su conjunto; por eso relaciona el matrimonio y todo el amor conyugal con el fin procreador "sin descuidar los otros fines del matrimonio" (Nº 50). No toda relación conyugal debe ser efectiva y directamente un acto procreador, más debería ser siempre una expresión de verdadero amor conyugal, debería promover aquel amor que pueden sostener los esposos cuando responsablemente transmiten la vida en su debido tiempo y cuando proveen a una educación adecuada y armoniosa de los hijos que tienen.

El Concilio no tenía la mínima intención de resolver la discusión acerca de la regulación de la natalidad en lo que respecta a los métodos anticonceptivos. Con todo, en el documento conciliar, nótase una decisiva vuelta a la discusión unilateral de los métodos para el problema fundamental: "Cuántos hijos queremos tener y hasta qué punto estamos preparados para educarlos bien". El viejo rigorismo en materia de los métodos de regulación de la natalidad, se fundaba sobre el presupuesto que la propia naturaleza biológica regulaba la transmisión de la vida.

Todas las futuras decisiones deben estar basadas en la doctrina del Concilio que aprueba el principio "de paternidad consciente y responsable". La regulación de la natalidad depende de la conciencia de los esposos (cfr. Const. Pastoral Nº 50) ellos, y sólo ellos, deben en el fondo decidir cuantos

...pueden desear responsablemente; pero su decisión debe partir siem... de la generosidad, y no puede ser en modo alguno arbitraria. Una vez ...mada su decisión de conciencia, fundamental en lo que respecta al he... de si deben o no desear un nuevo nacimiento, deben decidir también ...pregunta concomitante sobre cuál de los métodos es moral y ascética... ...más apropiado a su matrimonio. Aun siendo relevante en sí misma ...decisión, no tiene la misma importancia que el desempeño generoso ...vocación a la paternidad.

...TERIO PARA LLEGAR A UNA DECISION

Es preciso notar que el Concilio no se muestra favorable a una deci... arbitraria de los padres. La paternidad responsable debía ser una ...puesta a la Providencia divina, una decisión tomada en espíritu de ora... Sólo se llega a ella después de un esfuerzo de reflexión en común, ...examine a fondo las posibilidades reales (oportunidades) y encare eso ...ojos de amor genuino, con la más alta estima de su vocación de pa... El objetivo de la vocación a la paternidad no es la simple procrea..., más la transmisión de la vida con la característica perspectiva de ...educación e instrucción convenientes para los hijos.

Existen algunos criterios que los padres deberían tener presentes para ...gar a una decisión de paternidad responsable: la profundidad y grande... de amor y de armonía conyugal, la salud de los esposos, especialmente ...la mujer; las capacidades educadoras de los dos esposos, y las posibi... dades de dar a los hijos un grado de instrucción técnica y profesional ...gido por la sociedad en que viven. Los esposos deberían preguntarse ...los hijos que desean llamar a la vida los han de bendecir por su deci... Esto debería ser tomado teniendo en cuenta un horizonte más amplio ...el de la propia familia. Deben pensar también en el bien de todo el ...blo de Dios y sus responsabilidades ante la sociedad en que viven.

PRINCIPIOS BASICOS PARA LA REGULACION DE NACIMIENTOS

El Concilio nos dio una respuesta al apremiante problema en la Igle... ...: "Qué métodos o medios de regular los nacimientos son moralmente ...citos o ilícitos?"

Su contribución fue muy positiva al ofrecer indicaciones de principios ...nerales que se han tenido presentes en todas las futuras pesquisas.

a).—El Concilio no deja duda en cuanto al hecho de ser preciso encontrar medios legítimos "que favorezcan una ordenada y honesta procreación". Y también aclaró no ser monopolio de los teólogos la procura de esos medios. El Concilio apeló a todos "los peritos en las ciencias, sobre todo biológicas, médicas, sociales, sicológicas" (N 52).

b).—Califica de absolutamente infundada la errónea alternativa acerca del acto conyugal: o existe la intención de procrear, o un simple deseo de una satisfacción egoísta. Afírmase claramente que las relaciones conyugales conservan su valor y una gran importancia al promover el amor armonioso y fiel lo mismo cuando por una responsable decisión debe excluir la actual transmisión de la vida.

c).—Los padres conciliares piensan que la continencia total puede venir a ser en algunos casos, un medio muy peligroso en la regulación de nacimientos: "mas cuando se suspende la intimidad de la vida conyugal, no es raro se pueda poner en riesgo la fidelidad y comprometer el bien de la prole; porque en ese caso, quedan amenazadas tanto la educación de los hijos como el valor necesario para tener más hijos" (51).

d).—Si no se quiere tomar en consideración la virtud de la castidad no hay posibilidad de resolver el problema de la regulación o de la abstención; la castidad es también aquella característica del amor conyugal que defiende su integridad, su crecimiento y su perfección. La castidad conyugal no puede representar un peligro para un amor tierno y celoso porque es antes que todo o más, la capacidad de hacer recíproco un amor verdaderamente conyugal entre dos personas que se tornaron "una sola carne". Si es auténtica castidad, siempre tiende a promover el amor conyugal íntegramente con un cuidado especial con sus valores más elevados. Si una abstención total o una angustiante continencia periódica ponen en peligro la armonía de la fidelidad y la generosidad conyugales, pueden surgir serias dudas sobre la conveniencia de una tal expresión de castidad.

Un modo de regular la natalidad que, en muchísimos casos, pone en peligro lo supremo y más noble del matrimonio, no puede ser expresión de una virtud cristiana en sentido plenamente humano y moral. Es naturalmente bueno para los esposos que puedan usar un método que salvaguarde la más justa relación de valores y evite los mayores riesgos.

e).—Llegaríamos a ser ridículos a los ojos de los hombres modernos si sustentásemos la inmoralidad de los medios de regularización de naci-

malos solamente por el hecho de ser artificiales y eficaces. En ese caso nuestros vestidos y nuestros anteojos también serían inmorales, ya que son enteramente artificiales y conseguirían la finalidad para la que fueron hechos. El punto de discusión principal era el siguiente: "¿Los medios artificiales que controlan los nacimientos destruirán siempre y necesariamente la dignidad de las relaciones conyugales y la sinceridad del amor de los esposos, así mismo de los casos en que la vida no puede ser responsablemente transmitida?".

EL PROBLEMA PRINCIPAL DE MUCHOS ESPOSOS

Es frecuente no poderse encontrar cualquier solución perfecta para los problemas más vitales de la humanidad. Cuando se proponen nuevos modos de resolver los problemas no sólo surgen dudas, sino que no es raro que surjan amplios márgenes de incertidumbre sobre la aplicación concreta en los modos tradicionales de pensar y los que son más progresistas. Existe siempre en la Iglesia una tensión vital y válida entre las fórmulas tradicionales y los nuevos progresos doctrinales ocasionales por una transformación evolutiva e imprevista del mundo en que vivimos, en el que ansiamos y recibimos la doctrina.

Quizás hay muchas veces la necesidad urgente de tomar decisiones y el problema entonces no es simplemente: "¿Cuánta abnegación nos es necesaria y soportable?", mas eliminar una posibilidad o tomar una decisión puede significar el "ser o no ser" del matrimonio, y así la vida de dos esposos. Para muchos casos, el problema más urgente es éste: "en nuestra situación particular, ¿qué solución concreta nos ofrece el mejor modo posible "o el menos imperfecto" de armonizar las instantes exigencias de amor y de fidelidad conyugal con una responsable transmisión de la vida o con una no transmisión igualmente responsable y así obligatoria de la vida?". Es claro que al decidir ellos no deberían descartar a priori la sabiduría de toda la Iglesia, del magisterio y de las experiencias que entraron a tomar parte de la tradición.

DESPUES DE LA RESPUESTA DEL PAPA PAULO VI

El día 29 de julio de 1968 el Papa Paulo VI dio su respuesta hacía tanto esperada a las recientes discusiones sobre la licitud moral de los métodos de regulación moral de los nacimientos. En los últimos tiempos nunca una publicación pontificia ha despertado tanta atención y dado lugar a tantas controversias como la Encíclica Humanae Vitae. Esperábase del

Papa un sí aunque bastante limitado en su alcance. Por el contrario, su no a todos los métodos exceptuada la continencia total o periódica fue categórico e inequívoco.

Algunos meses después de la publicación de la "Humanae Vitae", se calmó sustancialmente la tempestad, menos en aquellos sectores de la Iglesia donde se habían llevado a cabo tentativas para arrancar con penas conminadas por la Iglesia, un "asentimiento" exterior forzado (falto de asentimiento interno) gracias a la encíclica y a las sucesivas discusiones, el problema penetró más profundamente en la conciencia de los fieles.

No se puede oponer al magisterio de la Iglesia, es cierto; el derecho, el deber de tomar posición acerca de cuestiones de ley natural. Tal vez a propósito de este problema se venga a delinear también una evolución semejante a la que se verificó con respecto a la competencia del Papa en los asuntos profanos. En el campo de la justicia social y del amor, los Papas alcanzaran una tanto mayor influencia cuanto más dejaran entender que el centro de su interés es la salvación que nos viene de Dios y cuanto más juzgaran las situaciones de modo justo y habida cuenta de la diversidad de culturas, por haber consultado gente perita de todo el mundo. El mismo Papa Paulo VI no juzgó posible aceptar las conclusiones de la Comisión internacional de peritos, por él establecida, todavía todo el episodio mostró a la vista del mundo entero que la función magisterial precisa, en problemas tan complejos, de la competencia no sólo de Teólogos, sino también de los laicos.

No es precipitado que venga aún una vez más a subrayar ya desde ahora que la Encíclica Humanae Vitae con todas las discusiones, en parte apasionadas, que subsisten representa en conjunto un notable progreso en la plática pastoral. Los pasos más duraderos parecen ser los siguientes:

1.—De una vez para siempre, tórnase en fin imposible en el confesionario el rigorismo aún importante en algunas zonas contra los cónyuges que hacen esfuerzos sinceros para mejorar. Dejarse ya de definir como onanistas a los padres y madres de cinco o de diez hijos y de compararlos con Onan aquel al que Dios hizo morir por causa de sus vergonzosas culpas.

2.—Constátese hoy que en el fervor de la discusión sobre la comprensión de la ley natural y sobre cada una de las soluciones propuestas por la Encíclica, córrese el riesgo de atropellar lo mismo sus graves instancias positivas y perennes. Las declaraciones autorizadas de muchos epis-

...dos, sobre todo los de la Conferencia Episcopal Italiana, Alemana y ...a de Austria, Bélgica, Francia y Canadá, revelaron y subrayaron ya con ...alizan los elementos decisivos y básicos de la Encíclica, contribuyendo al ...mismo tiempo a una exposición más inteligente y para un mejor uso de ...us pronunciamientos. Los pensamientos dominantes de la "Humanae Vi-...ae" deben estar en la base de toda investigación y de toda ulterior deci-...sión de conciencia: una comprensión integral del amor conyugal, la dig-...nidad de la persona y de las relaciones conyugales; una paternidad res-...ponsable y generosa, un desempeño alegre, aún a costa de sacrificios ha-...cia la vocación de la paternidad.

1—No es preciso proponer soluciones simplistas a los problemas de-...mográficos. Sería propio de irresponsables pensar que con la libre venta ...y difusión de todos los preservativos no abortivos, se pueden resolver los ...problemas demográficos. La dignidad de la persona y la libre responsabi-...lidad individual de los cónyuges debe ser defendida incondicionalmente de ...intervenciones estatales arbitrarias. La ayuda a los países subdesarrolla-...dos de ningún modo debe ir asociada con la imposición de un programa ...forzado de planeación familiar. Preséntase en toda su evidencia al proble-...ma de los medios eficaces y aceptables de regular la natalidad: este pro-...blema no interesa sólo a cada familia, sino también a todos los pueblos y ...a la familia internacional de los pueblos; esto, solamente es un aspecto de ...todo el complejo problema que ordinariamente, puede llegar a ser un pe-...ligro si no se consideran suficientemente los otros aspectos, con frecuen-...cia también muy urgentes. La aceptación de una teoría particular sobre ...la ley natural no reviste la misma importancia que una atención más viva ...a presentar los varios aspectos muy complicados del único problema de ...la superpoblación mundial y sobre todo, una ayuda generosa e inteligente ...al desarrollo de los pueblos. Las élites religiosas y sociales de las zonas ...en vías de desarrollo, sobre todo deben comprender claramente que con ...una paternidad alegre, dan una contribución no despreciable a un sano ...progreso de aquellos padres que no son capaces de asegurar a sus propios ...hijos una buena formación e instrucción.

4—Si bien que la Humanae Vitae quiere ser, en primer lugar, apenas ...una respuesta al programa muy restricto de los métodos practicables en ...la regulación de los nacimientos, con las discusiones suscitadas aclaró ...también ante el mundo que el problema de los métodos, sólo por sí no ...agota todo su contenido. Trátase de la decisión de conciencia y de com-...portamiento fundamental, a tener en cuenta en el desempeño alegre de la

vocación a la paternidad; tócase el problema del número de los hijos deseando para ellos una buena educación.

5.—Gracias a las declaraciones de varios episcopados, especialmente la Conferencia Episcopal Italiana encáranse los objetivos de la Encíclica: a propósito del problema de la responsabilidad, es preciso distinguir claramente entre los verdaderos abusos del matrimonio provenientes de un insensato temor de tener hijos, de egoísmo y de hedonismo, y aquellas deficiencias aparentes, dificultades y debilidades de inumerables cónyuges que no encuentran posibilidad de encaminarse sobre los aspectos psicológicos y biológicos por la vía de la continencia periódica, aprobada y recomendada por la Humanae Vitae, para conciliar las exigencias del amor, de la armonía y de la estabilidad del matrimonio con la urgente necesidad de regular con la inteligencia la natalidad.

En lo que respecta a la abertura biológica de cada acto conyugal, la declaración de la Conferencia Episcopal Italiana habla en este caso de "una meta ideal" y de la "Iglesia, maestra valerosa del ideal". Es muy significativa la siguiente afirmación: "La Iglesia no ignora que hay leyes de crecimiento en el bien y que por veces, se pasa a través de grados aún imperfectos, mas con el fin de superarlos lealmente en una constante tensión para el ideal".

La declaración del episcopado canadiense y del delegado apostólico en Canadá, Manuel Clarizio, dice abiertamente: el día 1º de octubre, que "los obispos canadienses concuerdan plenamente con el Papa". Su documento parte de una visión un tanto diversa y llega prácticamente al mismo resultado pastoral: "según los conocidos principios de teología moral, en la medida en que estas personas hicieron un esfuerzo sincero para conformarse con las directivas expuestas, sin que con todo lo consiguieren, pueden tener la certeza de que no están separados del amor de Dios, desde que escojan honestamente lo que les parezca la mejor vía a seguir" (Nº 26).

Por consiguiente, durante estas dificultades no más deberían ser aceptados a la mesa eucarística aquellos padres que aman y se sacrifican por sus hijos si procuran resolver los conflictos entre sus deberes y entre los varios valores, según la mejor solución posible para ellos, en caso de imposibilidad práctica en hacer uso del método Ogino-Knaus, a la luz de sus capacidades.

Los sacerdotes que, tal vez, se están esforzando durante toda la vida, sin conseguir pleno éxito, por lograr el autodominio en la paciencia, en el

alimento, en las bebidas, en la modestia; guárdense de calificar apresuradamente con pecado mortal a los cónyuges para quienes la necesidad de mantener una vigilante conducta sobre su amor y sobre la alegría de vivir unidos, requiera un autodominio más fuerte que aquel que pueden dar.

6.—Es particularmente notable el hecho de si poner el acento sobre la ley de crecimiento y sobre la paciencia pastoral. Querer, a propósito del problema de los métodos de regulación de los nacimientos, querer también en relación a la decisión más inmediata sobre el número de hijos a desear, dependerá de un gran apego a la vida de la fe, a la armonía conyugal y sobre todo, a la vida cristiana. Por eso mismo en el futuro, será cada vez de excluir una pastoral que ponga y torne a poner unilateralmente en primer lugar este problema. Se conseguirá verdaderamente un más alto grado de paternidad alegre y de disponibilidad al sacrificio, si hay empeño en poseer un espíritu más fuerte y más esclarecido de fe y de responsabilidad en todos los campos de la vida y si, en todo, se tiende a crecer en el verdadero amor.

7.—Todos los episcopados llamaron la atención, lo mismo que el Papa, para el hecho de que un cristiano no puede formar un recto juicio de conciencia si pasa por alto, indiferente, las advertencias del magisterio. Es preciso prestar grande atención a la palabra autorizada del Papa. Mas por otro lado, ocurre también que no pocos creyentes verdaderamente sinceros no ven el modo de entender la palabra del Papa y de aceptarla plenamente. Estas gentes, personas doctas y personas simples, encuentran obstáculos, precisamente, porque dotados de honestidad intelectual, y, muchas veces, por causa de las dificultades existentes que surgen ante los conflictos de conciencia provocados por el problema de los métodos de regulación de los nacimientos, si buscan honestamente y permanecen abiertos, tienen derecho a un profundo respeto y a una grande atención en la comunidad eclesial.

8.—Casi por todas partes, con raras excepciones, se difundió la convicción de que sería fatal para la Iglesia y para las conciencias, querer obtener por presión una conformidad externa, no acompañada de convicción interna, intelectual. Más de un episcopado invitó a continuar el diálogo, mas observando las reglas internas de la Iglesia para un coloquio al mismo tiempo absolutamente sincero y respetuoso. El propio Paulo VI, en su viaje a Bogotá, manifestó su esperanza y su deseo de que las discusiones suscitadas por la Encíclica puedan llevar una conciencia más clara de la bondad de Dios en toda la Iglesia.

Una decisión tomada en espíritu de perseverante oración, en constante apertura y en íntimo esfuerzo, decisión que no concuerda así en todos los puntos con las amonestaciones de un documento no infalible de autoridad magisterial, no significa de ningún modo una negación de lealtad o de disposición fundamental a la obediencia. Es sabido que existe una relación de tensión entre autoridad y conciencia. En esta línea precisamente, puede desenvolverse una amorosa comprensión de esa compleja relación de tensión, y, precisamente, así será tomado más en serio, tanto el derecho de legítima autoridad como la sinceridad en formar el juicio de conciencia. En los casos de conflicto, respetarse a la autoridad del magisterio sin simplificaciones injustas y sin desprecio de conciencia. Quien traiciona la propia conciencia jamás podrá honrar el magisterio.

CORRECCION

Mutual Sacerdotal de Montezuma

Muy Reverendo Padre:

Saludo a S. R. y encarecidamente le suplico se sirva tomar en cuenta la siguiente corrección.

En la publicación en "Christus" del proyecto de ley del Seguro Sacerdotal con el estudio de la Mutual Sacerdotal de Montezuma, en la página 1,059, *renglones* 7 *y* 8.

Dice: "Gastos varios: 23,125.00	231,000.00
Retiro: 1,000 x 12	72,000.00"
Debe decir: "Gastos varios: 23,125.00	231,250.00
Retiro: 1,000 x 12 x 6	72,000.00

Pbro. Luis Tovar González.
S. Lucas, 14.
México 16, D. F.

(Viene de la pág. 1211)

SIGUEME 12

	M.N. Dls.
PARA LEER A SAN PABLO.—Silverio Zeda	69.00—6.20
PARA VIVIR EL MISTERIO DE CRISTO.—Manuel Alemán	36.25—3.25
PASTORAL DE LOS SACRAMENTOS.—Paul Anciaux	28.00—2.50
LA PENITENCIA EN LA LITURGIA.—Centro P.L. Paris	33.00—2.95
EL PORVENIR ESPIRITUAL DE UNA DIOCESIS.—Marcelo González	7.50—0.70
EL PROBLEMA DEL ATEISMO.—E. Freijo	52.75—4.75
SACERDOCIO CATOLICO.—G.B. Montini	29.75—2.70
SACERDOTALIS CELIBATUS.—Pablo VI	6.75—0.60
EL SACERDOTE DIOCESANO EN LA IGLESIA.—André Simonet	23.00—2.05
SAN JOSE OBRERO.—Abadia de Beurón	16.50—1.50
SANTIDAD CRISTIANA.—Gustave Thills	51.00—4.60
LOS SEMINARIOS DE HOY.—German Martil	26.50—2.40
SEMINARIO Y MUNDO ACTUAL.—M.A. Castellanos	52.75—4.75
EL SENTIDO MORAL.—J.B. Montini	7.25—0.65
EL SENTIDO RELIGIOSO.—J.B. Montini	6.00—0.55
SER CRISTIANO.—J. Ratzinger	21.50—1.95
SERIEDAD CON LAS COSAS.—Hans Urs Von Balthasar	26.50—2.40
LOS SIGNOS DE LA NUEVA ALIANZA.—A.G. Martimort	66.00—5.95
TESTIMONIO, EXIGENCIA FUNDAMENTAL.—Cesareo Gil Atrio	56.25—5.05
UNIDAD EN CRISTO.—Otto Karrer - Oscar Cullmann	43.00—3.85
LA VIDA SACRAMENTAL DE LA IGLESIA.—J. de Baciocchi	19.75—1.80
LA VIDA SEGUN EL ESPIRITU.—S. Lyonnet - I. de la Potterie	49.50—4.45
LA VIRGEN MARIA EN EL CULTO DE LA IGLESIA.—L. de la Torre et Al	49.50—4.45
HOMBRE DIOS REVELACION.—Johannes Hirschberger	52.75—4.75
PRECIO DE LA GRACIA.—Dietrich Bonhoeffer	56.25—5.05
TEOLOGIA CIENCIA DE LA SALVACION.—René Letourelle	56.25—5.05
SACERDOTE PARA UN MUNDO SECULAR.—Foyer Notre	36.25—3.25

(Pasa a la pág. 1236)

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.
Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.

NOTA IMPORTANTE

DE LA REDACCION A LA OPINION PUBLICA

Opinión pública no es sinónimo de cobardía. Es una participación honrada, consciente, responsable, madura y personal al bien común de una sociedad, civil o eclesiástica.

Honradez periodística es recoger la opinión pública, no la cobardía de los anónimos.

Se recibió una carta anónima en la redacción de Christus, que incluye un artículo atribuido, honrada o falsamente - no consta, puesto que nadie firma, - a Gloria Riestra. Y apelan a la honradez periodística de Christus para que se publique.

Se publicará con mucho gusto, cuando el que se esconde detrás del nombre de una mujer tenga la valentía de dar la cara. Cuando conste que la señorita Riestra escribió ese artículo y quiere que se publique y ella misma lo pida, aunque el artículo sea en contra de la revista. Lo menos que puede pedirse es que la gente no tenga vergüenza de sus propias opiniones.

La negativa de Christus a publicar anónimos no es falta de honradez periodística. Es estima de la propia dignidad.

Enrique Maza, S. J.

opinión pública

Desarrollo

"Tener más" para "ser más".

La doctrina de S.S. Paulo VI expuesta en "Populorum Progressio", y aplicada y ratificada por el Episcopado Mexicano en su Carta Pastoral del 26 de marzo de 1968, comprende la enseñanza del "desarrollo integral" que se sustenta en la base de que "tener" no puede constituir por sí mismo el término definitivo del desarrollo, como pudiera pensarse superficial y vulgarmente, sino que "tener" debe considerarse como un medio, imprescindible y necesario, para "ser". De ahí la frase temática: "Tener más para ser más"

Evidentemente que el objeto del "tener", (lo tenido) puede ser expresado y contenido en cifras matemáticas con precisa exactitud, cifras todo lo astronómico que se quiera, pero siempre susceptibles de aumento y de expresión matemática. El "ser" en cambio, por su trascendencia y en el caso cristiano: "ser-en-Cristo", no sólo hace estallar los límites de la metafísica, rebasando cualquier contenido y expresión matemática, sino que se proyecta a los límites infinitos del Misterio Cristiano: "Sed perfectos como vuestro Padre celestial es perfecto" (Mt. 5,48). Hasta allá quiere Cristo, en términos de revelación, que "seamos más".

Efectivamente: "Tener más" para "ser más" presenta para el cristiano la profundidad infinita de la fe y su dinámica. "Tener más", y no sólo

en Cristo"

P. Primitivo Mendieta B.
Parroquia de San José Obrero.
Toluca.

en cantidad sino primordialmente en calidad, es decir, poseer, ejercer el inalienable derecho humano de la propiedad, para "ser-más-en-Cristo", pues ser el enfoque dinámico más preciso en una vertiente evangélica de la pobreza bienaventurada, (Mt. 5.3).

Convendría no olvidar que sin la razonable subordinación del "tener" al "ser" se puede dar, como de hecho se ha dado, el desconcertante desequilibrio de valores. Nunca la economía mundial había conocido tal acumulación de riquezas tan desorbitada como hoy se registra, y por contraste se puede observar el hecho de una indigencia espiritual desquiciante, sin dejarse de padecer cruelmente la pobreza material en considerables sectores. Así lo reconoció el Mandatario de Norteamérica, respecto de su país, en manifestación sincera. Articular en Cristo, o mejor, insertar en Cristo el "tener más" para "ser más" dará, con perspectiva de fe, una luz como ninguna otra para la solución cristiana del problema o problemática del desarrollo integral, y al mismo tiempo puede marcar un itinerario para quienes, por razón de su vocación y su puesto dentro del Pueblo de Dios, llevamos la grande responsabilidad de orientar para que el hombre sea redimido "teniendo-más-en-Cristo" para "ser-más-en-Cristo".

Pobreza y riqueza en Cristo.

Al afirmar que "tener más" es el medio necesario para "ser más", se debe destacar y explicitar lo mejor posible esta finalidad, como ya lo

hacen los documentos pontificios y episcopales. Es necesario "tener más" para "ser más libres", para "ser más responsables", para "ser más justos", para "ser más felices", para "ser más amorosos y más amables", para "ser más cristianos", y, en una palabra: para "ser más hombres". Ahí se abre el inabarcable panorama de la dinámica de la fe cristiana, puesto que "en Cristo" la obra más santa, más salvífica y más desarrollante es "hacer al hombre haciéndose hombre". Para quien trata de vivir su fe la promoción del hombre es su proyección hacia su divinización, siempre "en Cristo" claro está, con todo lo que el hombre "tiene" y con todo lo que el hombre "es". No puede darse desarrollo mayor ni más integral.

En la raíz de la pobreza-indigencia espiritual que puede acompañar a la inmensa riqueza poseída o por poseer, se puede descubrir sin grandes investigaciones, un correlativo sub-desarrollo en la fe; pues una fe subdesarrollada, que se vive y se profesa en expresiones "religiosas" empobrecidas de cristianismo auténtico, difícilmente desembocará en un "ser-más-en-Cristo", y a toda costa deberá ser superada si deveras se desea ese desarrollo integral, el cual debe plantearse a partir del desarollo dinámico de la fe. Por razón del Misterio Cristiano, ese desarrollo exige una transformación, un paso, una pascua en el sentido más cabal: implica una "muerte" a formas de fe sub-desarrollada para un simultáneo "vivir" formas de fe más plena, más auténtica, más desarrollada, más integra e integral y más humanizante "en Cristo", y por lo mismo más divinizante. En síntesis: para tratar de "ser-más-en-Cristo", en la integración dinámica del Misterio Cristiano, es necesario dejar de "ser-menos-en-Cristo". Pobreza y riqueza articuladas vitalmente en Cristo para que el "tener más" pueda evitar el posible, —y real— desequilibrio de "ser menos", como en el fenómeno deplorado y deplorable en Norteamérica.

No podemos sino aceptar que en muchísimos ambientes de la patria, concretándonos a México, al lado de un relativo desarrollo en que apenas parece que se llega a un "tener más", sin mayor intención o interés para "ser más", la descompensación más lastimosa prosigue en una pobreza lacerante de "vida en Cristo": no sólo un defectuoso conocimiento de lo elemental cristiano, no sólo ausencia de un aceptable y valedero compromiso cristiano, sino presencia de concepciones y formulismos y prácticas en lamentable oposición al compromiso bautismal. ¿Quién no puede apreciar con facilidad ese pulular de sentido mágico y de mentalidad mágica respecto de la "religión"? ¿Para quién es extraño el marcadísimo sentido "proteccionista" casi exclusivamente, en las múltiples formas de

...ración"? Prueba de ello es la confusión, desconsuelo y protestas por ...a última revisión del calendario para la celebración anual de los Santos. ...Quién, con poca observación, no puede descubrir manifestaciones de ...cristianismo" donde todo hay menos Cristo, buscado o encontrado en un ...compromiso personal? Emprender una enumeración y descripción de los ...mil y mil fenómenos y expresiones religiosas de tal sub-desarrollo no es, ...por ahora, la finalidad de estas líneas, sino hacer destacar que, efectiva...mente, a pesar de la respetabilidad y legitimidad posible de esas formas, ...se aguarda y nos espera Cristo en otras formas superiores de vivir la fe, ...a donde El nos acucia y a donde nos urge, y a donde nuestra responsabi...lidad no debe negarse a acceder, si creemos que es posible por la fe que ...promovemos "ser-más-en-Cristo". Entendemos que ningún desarrollo es ...posible sino en el itinerario dinámico de menos a más.

Este desarrollo en la fe, esta tendencia a "ser-más-en-Cristo" no pue...de entenderse sino en un sentido pascual, pues cómo sería posible un ...crecimiento en Cristo" sino tendiendo incesantemente a una madurez y ...adultez en la fe? (Rm. 1,17; Ef. 4,14; I Pt. 2,1...). Es la misma exigencia ...de la potencialidad bautismal a un infinito "ser más".

Muy delicada exigencia pastoral, y muy urgente también, parece ser esa promoción a un "desarrollo en la fe", para pretender que México —el mundo— se oriente eficazmente a "ser-más-en-Cristo". Ahí está la entera luminosidad del "Gaudium et Spes", de "Populorum Progressio", "Mater et Magistra", "Pacem in Terris" y demás; ahí para los mexica...nos la Carta Pastoral sobre el Desarrollo del Episcopado Mexicano del 26 de marzo de 1968. Y ahí, también, la amorosa instancia de Cristo conte...nida en el Vaticano II, y en el elocuente grito que nos lanza ahora la his...toria, casi un reto:

CRISTO, ¡OH CRISTIANOS, QUIERE "SER MAS"!!! . . .

...cristianismo en la propia persona.

En nuestro medio ambiente, y por razones históricas tan recientes que ...muchos hemos vivido al menos en sus actuales consecuencias, puede ob...servarse corrientemente el fenómeno desintegrante de la persona con ma...nifestaciones y actitudes distintas en los distintos planos: social, cívico, ...religioso, social, económico, político, artístico, etc., etc. Sin una persona...lidad integra, entera, centrada "en Cristo" por la fe, difícilmente se vive ...con una misma responsabilidad personal frente a las distintas situaciones, ...siempre y en todas partes, viviendo "en cristiano".

A modo de ejemplo: hay, en el mejor de los casos, un simétrico paralelismo de hechos y actitudes que pueden integrar un criterio dualista al menos, en cualquier población municipal que sea al mismo tiempo cabecera parroquial; es casi lo típico en centros menos urbanizados, (y es la temática de una versión nuestra de D. Camilo y Pepón . . .): Un Señor Cura y un Señor Presidente; una iglesia parroquial y un palacio municipal; un 16 de septiembre y una fiesta patronal; una procesión y un desfile . . . un acta de nacimiento y un bautismo; un matrimonio civil y un matrimonio religioso. (Aquí ponemos punto. La lista es más extensa y más pintoresca). No se pretende indicar aquí si eso está bien —que sí lo está, en principio— o está mal —que podría estarlo—, sino señalar con criterio de fe responsable cómo hechos de tal naturaleza influyen con tal eficacia en las mentes, sobre todo de los educandos, que sin querer se les crea o se corre el riesgo de crearles, un criterio doble y tal vez irreductible o en franca oposición, donde debería haber, en principio, la UNIDAD de responsabilidad cristiana: LA COMUNIDAD, la "común-unidad" dinámicamente dotada por Cristo para ser el foco de ese "desarrollo integral", para ser el origen y fuente de ese "ser más". No tratar de asumir personalidades distintas, sino ser "uno" y de "cuerpo entero" en el testimonio cristiano, siempre y en todas partes, es el ideal para un "desarrollo integral" de la propia persona.

El Señor Jesús, el infatigable promotor del hombre, el Salvador que nos señala más allá de las estrellas, hacia la cima del "SER", prosigue sugiriéndonos su advertencia: ". . . UNUM est necessarium". (Lc. 10,42).

Esa desintegración personal-cristiana puede alcanzar caracteres de divorcio total y siempre más hondo en localidades mayores y en sociedades más complejas: Un Obispo, un Gobernador; una Catedral, un Palacio de Gobierno . . . pero también fábricas, comercios, bancos, espectáculos, transportes, publicidad polifacética, etc., etc. De ahí, nada rara la multiplicidad de actitudes personales inconexas e independientes: empleado, sindicalizado, ciudadano, político, industrial, comerciante, publicista-periodista, el laico —militante o no—, y el cristiano. Este aspecto "cristiano" con la fuerte suposición de que se trata de una "modalidad" para ser exclusivamente "en la vida privada". Testimonio de presencia de Cristo reducido a un "santito" escondido modesta y discretamente por cortinillas en los camiones, en los comercios, restaurantes, peluquerías, y a veces —sobre todo en éstas últimas— flanqueados con otras "imágenes" más comerciales . . . Estemos concordes que un "ser-más-en-Cristo" responsable pide la conciencia comprometedora y comprometida de un santo de cuerpo

mero, de carne y hueso, si se es bautizado como se supone, detrás de cada mostrador, de cada volante, de cada sillón; el "proteccionismo" espera solamente que al negocio "le vaya bien": "tener más" sin posible perspectiva de "ser más". Peor aún cuando lo cristiano sirve de un especial y molesto "chantaje" publicitario.

Si se piensa y se vive con la conciencia de que el cristiano es solamente a "su" tiempo y en "su" lugar, casi a modo de hobby, ¿no hay por ahí barreras existenciales que Cristo pide derrumbar? ¿Cómo acometer el integrismo si no se pretende básicamente la integridad personal, la "unidad-persona", y si ésta no se funda en UNA responsabilidad sólidamente cristiana? Puede ser un ideal y una finalidad siempre accesible y siempre inalcanzada, pero indudablemente es también un camino que emprender en este rumbo: Que la fe cristiana influencie repsonsablemente por su dinámica, más y más, el multiforme testimonio de Cristo, con su presencia salvífica, por medio de sus testigos-cristianos-bautizados, para que El parta en muchas, muchísimas, partes, "ser alguien" o "ser más", precisamente ahí donde parece ser no sólo un extraño e incómodo personaje, sino se le ignora olímpicamente reduciéndolo a un "Don Nadie". Precisamente eso nos lo pide El en "Lumen Gentium", "Gaudium et Spes", "Apostolicam Actuositatem", etc., etc.

Qué grande progreso sería en este orden el que todo cristiano tomara conciencia de ser, por vocación y compromiso, un "cristóbal", un "crisóforo", un "portador de Cristo", en vez de añorar algunos sentimentalmente la supuesta pérdida de la "protección" para evitar volcaduras y desastres... He ahí una forma más desarrollada de "devoción" a San Cristóbal, y más cristiana y más difícil por lo mismo. Ahí queda un ejemplo más, actualísimo. La Encarnación, Misterio Salvífico, queda, en su misteriosa dinámica, esperando muchos, infinitos, "FIAT".

Integrismo sacerdotal.

Para nosotros, sacerdotes de Cristo, cada uno con sus peculiaridades, respetables y sagradas por cuanto son modalidades que reflejan la infinita absoluta de la imitabilidad y participabilidad divinas, parece que la invitación del Señor es también en el sentido de un "integrismo" de responsabilidad personal en fuerza de la fe cristiana-sacerdotal, (Lc. 10,42).

Tenemos, o podemos tener, departamentos estancos desintegrados y desintegrantes; y nos referimos como a "apartados" independientes e

inconexos jerarquizándolos más o menos. Tal vez sea por sistemas de formación y de estudios, decimos y parece que tenemos conciencia de ello: "Mi vida espiritual" por una parte; "mi vida de ministerio" por otra; "mis estudios", "mi vida litúrgica", etc., etc. No está por demás hacer notar cómo se puede tener un "apartado especial" para "mi celibato", integrando el elenco de "virtudes" que hay que "tener delicadamente cultivadas para el "NO", sin mirar hacia la integración amorosa de "ser más" pleno en Cristo, y no sólo la renuncia mil y mil veces sub-rayada. (Quede aquí este pequeño apunte nada más).

En tales condiciones de "departamentos" estancos, no es infrecuente oirnos defendernos: "Aunque ando bajo de estudios, trato de suplirlo con una entrega celosa a mi ministerio . . ." Lástima que se puede correr el riesgo de confundir un "paralelípedo" con un "prolegómeno", suponiendo ingenua e irresponsablemente que "Spiritus Sanctus supplet . . ." Más trágico es el caso cuando la "vida espiritual" se arguye pretendiendo la sagrada inviolabilidad, como un escudo inexpugnable, para atrincherarnos, cuando un fraternal diálogo caritativamente incoado, verbi gratia pide mayor apertura.

¿Puede considerarse demasiado teórico o "por las nubes" o fuera de órbita el advertir la posibilidad de que el Señor Jesús nos esté manifestando, a propósito del "desarrollo integral", una invitación suya para buscar la integración en UNA responsabilidad personal que nos empuja por la fe a "ser-más-sacerdotes-en-Cristo"? ¿A desarrollarnos para "ser más" íntegros? ¿Tender a tal integridad, responsable y personal, siempre accesible y siempre distante, no está dentro del "desarrollo integral"? ¿Buscar o ir encontrando un "yo" íntegro y responsable en Cristo, en las infinitas modalidades del "ser sacerdote" y del "actuar-sacerdotal" no está acorde en la línea del "ser-más-en-Cristo", "ser-más-sacerdotes-en-Cristo"?

Antes decíamos que la doctrina expuesta por la jerarquía podría ser el enfoque, en una vertiente evangélica, de la pobreza bienaventurada: "tener más" para "ser más" en Cristo; ¿no convendría indagar y precisar si ésta línea puede o no puede servir para remediar y rebasar el mezquino y egoísta "tener más" en el sacerdote? ¿Y no tanto en sus legítimos haberes y "derechos", sino más bien en aquello que tiene las apariencias del llamado "triunfalismo" clerical, del celo por los propios logros y dignidades?

Muy comúnmente acostumbrados los sacerdotes, —la excepción es excepción— de aparecer como "técnicos" de la caridad, substrayéndonos al

viviente, parecemos también técnicos de la justicia, moralis-
que saben "sus" cosas, o deben saberlas, corremos el riesgo
aparecer "técnicos de la pobreza", técnicos del desarrollo inte-
Está bien o está mal que nos esforcemos por "ser-más-en-Cristo",
mos en la conquista de posiciones para simplemente "tener
Se habla de "la Iglesia de los Pobres", ¿hasta dónde será mejor
"ser-más-pobres" en esta vertiente evangélica, para que Cristo
más" en el testimonio nuestro? Que nuestra pobreza no sea tan téc-
sólo resulte un manual más en el librero.

resulta indicar, y espinoso, que, precisamente el sólo afán le-
de "tener más" puede muchas veces ser el más eficaz obstáculo
superar formas de fe, secularmente sub-desarrolladas, pero que redi-
tuestros haberes. Cruel obstáculo para que Cristo "sea más" el que
mitamos que nuestras "entradas" lleguen a "ser menos".

Terminemos con la expresión de un anhelo:

que Cristo "tenga más" adhesión para que "sea más" conocido, para
"sea más" aceptado por el compromiso y el testimonio de los suyos.
el Pueblo de Dios "tenga más" fe en la dinámica salvífica y llegue
"ser más" fiel a su responsabilidad histórica. Y, en fin:

QUE CRISTO "SEA MAS" CRISTO.

Huitzilac, Mor.
A 11 de Septiembre de 1969.

Estimado Padre Maza:

Agradezco mucho a usted y a los lectores de Christus la acogida que ha dado a mi artículo anterior sobre la problemática de la Iglesia actual.

Ahora al acercarse el DOMUND le envió mis inquietudes con el mismo espíritu de servicio a la Iglesia de Cristo y a mis hermanos Sacerdotes, en orden a una reflexión más profunda sobre la problemática que plantean la "Misión" y las "Misiones" a la Iglesia hoy y especialmente sobre la organización y realización auténticamente misionera y cristiana del DOMUND.

El 19 de Octubre próximo celebraremos el DOMUND, tradicionalmente conocido como el día en que hay que hacer oraciones y sacrificios, por las misiones, dar su cooperación económica para las mismas y a ser posible inscribirse en alguna Obra Pontificia Misional.

Ahora bien, esto se hace muchas veces de una manera superficial, con marcado énfasis en lo económico, sin hacer consciente al católico de su condición de **enviado** por su inserción en el Bautismo y la Confirmación a una Comunidad de **enviados** a dar **testimonio** dentro de la misma Comunidad (Misión), y a llevar el mensaje y testimonio de Cristo a los no-cristianos (Misiones).

La Iglesia debe vivir siempre en actitud de **autenticidad,** debe presentarse como tal, especialmente cuando celebra el DIA MUNDIAL DE LAS MISIONES e invita a todos los fieles a crecer en su conciencia misionera y a practicarla.

Los fieles deben tener una idea bien clara y a ser posible una **vivencia** de su encuentro personal con Cristo en la Palabra, en la Comunidad y en los Sacramentos.

Para ser testigo comprometido y enviado eficaz de Cristo y de la Comunidad, dentro y fuera de ella, hay que conocerlo a El, conocer bien y vivir su mensaje de amor y sentirse parte activa de la Comunidad que trata de vivirlo y extenderlo.

Para llevar eficazmente el mensaje de SALVACION a los pueblos, la Iglesia necesita presentarlo puro, viviéndolo y encarnándolo ella misma de manera que pueda ser comprendido y aceptado por ellos.

Para eso la Iglesia tiene que ser y aparecer ante católicos y no católicos principalmente como cristiana y luego como católica; dar testimonio primero de Cristo y del Evangelio y luego del Papa y sus enseñanzas; de lo contrario la Iglesia aparece como una secta interesada en conseguir adeptos y el mensaje como una propaganda proselitista.

En la preparación y realización del DOMUND, ha habido progreso y esfuerzo real por superarse; p. e. el material de predicación y el mensaje del Papa me parecen excelentes, sin embargo el material destinado al pueblo, todavía deja mucho que desear en cuanto al contenido y calidad del mensaje.

En los carteles, sobre, estampas y alcancías se habla mucho del Papa, su mensaje, sus insignias; de indulgencias, de la Virgen de Guadalupe de San Francisco Javier y muy poco de Cristo y del Evangelio.

Da la impresión de que se está presentando una Iglesia triunfalista que pretende poseer toda la verdad y trata de presentarla como propaganda con afán de conquista.

Me parece más cristiano presentar una Iglesia más evangélica, que asuma su pobreza espiritual al saber que no está viviendo íntegramente el Evangelio y procura vivir en una actitud constante de conversión para poder presentar a los hombres el mensaje de Salvación con la Palabra y el ejemplo en un espíritu de servicio.

Es perfectamente legítimo usar los medios modernos de comunicación para llevar el Evangelio a los hombres, pero hay que tener cuidado para no usarlo como propaganda.

Debemos motivar a los fieles para que ayuden económicamente a las misiones, pero procurando no desvirtuar el Evangelio e insistiendo en el testimonio que deben dar de Cristo con su vida.

Finalmente la Iglesia actual, por fidelidad a Cristo, a la fe y generosidad de los fieles y a su propia misión de llevar el Evangelio a los hombres, debe buscar formas de apostolado misionero más eficaces y modernas, aún promoviendo al Sacerdocio a hombres casados si es necesario.

Enrique Morfín, Pbro.

(Viene de la pág. 1223)

SIGUEME 12

	M.N. Dls.
ESPERANZA E HISTORIA.—Josef Pieper	21.00—1.95
SALVACION MISTERIO DE POBREZA.—Jean Marie	26.50—2.40
BIBLIA EN DIALOGO INTERCONFESIONAL.—O. Cullmann	26.50—2.40
SINCRETISMO O CATOLICISMO.—Gustave Thils	28.00—2.50
INTRODUCCION ASCETICA DIFERENCIAL.—Alejandro Roldán	72.75—6.55
REGULACION DE LOS NACIMIENTOS.—A. Valsecri	49.50—4.45
LA IGLESIA Y SUS POSIBILIDADES.—H.F.Th Borgert	66.00—5.95
CRISTIANISMO DE MASAS O DE MINORIAS.—Danielou-Jossua	26.50—2.40
DIOS Y EL HOMBRE.—E. Schollebeeckx	49.50—4.45
EL MATRIMONIO REALIDAD TERRENA Y MISTERIO DE SALVACION.—E. Schollebeeckx	59.40—5.35

STUDIUM 12

APORTACIONES DEL VATICANO II.—Pedro Lumbreras	10.00—0.90
ASAMBLEA CRISTIANA EN TIEMPO DE LOS APOSTOLES.—Henri Chirat	33.00—2.95
CARTA DE ORO.—Guillermo de Saint T.	24.75—2.25
EL CELIBATO Y LOS CURAS.—Paul Chanson	10.00—0.90
CULTURA Y APOSTOLADO.—Jean Laplace	29.75—2.70
EJERCICIOS ESPIRITUALES PARA SACERDOTES Y RELIGIOSOS.—Manuel Mosquero, S.J.	49.50—4.45
EN EL CORAZON DE LAS MASAS.—R. Villaume	49.50—4.45
INTEGRISMO O PROGRESISMO ENTRE EL CLERO PARISIEN.—Juan Sahagún Lucas	19.75—1.80
INTRODUCCION A LA TEOLOGIA PASTORAL.—G. Ceriani	33.00—2.95
JERUSALEN, UN SIGLO DE ORO DE VIDA LITURGICA.—C. García del Valle	82.50—7.45
LA PREDICACION EN LA VIDA DE LA IGLESIA.—Sandro Maggliolini	29.75—2.70
EL SACERDOCIO Y EL ESTADO DE PERFECCION.—Mons. L. de Couman	23.00—2.05
SANTIFICADOS EN LA VERDAD.—Leo J. Trese	19.75—1.80

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.

Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.

Congreso Nacional

Del 11 al 16

De la manera más atenta suplicamos incluir en el Boletín de la organización que tan dignamente preside, la información que adjuntamos sobre el Congreso Nacional de Teología.

De ser posible, le rogaríamos que apareciera en su Boletín de Agosto; si no lo fuera, en el de Septiembre.

La importancia y trascendencia de este Congreso, consideramos que es de gran actualidad y que podrá dar resultados de mucha utilidad para las actividades apostólicas de todos los laicos.

Agradeciéndole de antemano las molestias que ésto representa y con la seguridad de contar con su apoyo, nos ponemos a sus órdenes para cualquier información que deseen.

Atentamente.

Pablo Gurza B.
Relaciones Públicas

BOLETIN DE PRENSA

CONGRESO NACIONAL DE TEOLOGIA

"FE Y DESARROLLO EN MEXICO"

Sede del Congreso: La Ciudad de México
Fecha del Congreso: 24-28 de Nov. 1969.
Objetivo: Realizar una reflexión dinámica sobre el fenómeno del desarrollo de México que nos capacite para descubrir en él su sentido de salvación.

A partir del Concilio Vaticano II la Iglesia ha entrado en un intenso período de revisión y renovación, marcado con una urgencia de tener en cuenta el signo de los tiempos, para responder a la problemática que presenta el mundo de hoy.

Indiscutiblemente que uno de los pilares básicos para esta actualización es el de que todos los hombres conozcan y sientan

Teología

de 1969:

...ra de Dios (teología y evangeli-... pero no desde un punto de vista ... sino por el contrario, eminente-... práctico.

...r ello la V. Jerarquía Mexicana, ex-... que su deseo es el de promover el ... de reflexión teológica, con la ... participación posible, para lograr ... nuestro propio pensamiento teo-... su vivir a expensas de una teología ... responda al nivel concreto de nues-... vida, sino comprender y teologizar ... propia realidad.

... principal fuente para conocer la Pa-... de Dios es la Biblia, que no es otra ... que la historia del hombre y la histo-... mismo Dios fue dándose a conocer ... el hombre llegó a comunicarse ...

... en ella que Dios fue manifestán-... a través de los acontecimientos, de ... de ese tiempo, a través de la ... del pueblo judío. Vemos cómo ... Su Hijo, Jesucristo, nos enseñan a ... en los hechos y sucedidos del ... mismo puede haber valores de ... trascendentes, descubriéndonos ... el misterio de la existencia humana.

... esta manera Dios nos hace ver que a través de las actitudes profundas del hombre y de sus comportamientos, de su manera de vivir y de actuar es como pueden conocerle y acercarse a El.

En el mundo de hoy, en nuestro México, las circunstancias de nuestra vida diaria, nuestro pensamiento y forma de ver las cosas son totalmente diferentes de cómo vivían, pensaban y actuaban las gentes de hace dos mil años.

De ahí la necesidad de ver, de reflexionar de qué manera Dios, Señor de la creación y de la Historia, nos está hablando y comunicándose en la época actual, a través de los signos de nuestros tiempos.

¿Qué acontecimientos? ¿Cuáles signos de los tiempos son relevantes hoy? ¿Cuáles entorpecen esa búsqueda eterna del hombre para conocer el misterio de su existencia y para alcanzar a Dios?.

El signo más relevante del hombre de hoy es su deseo de pasar de condiciones injustas a condiciones justas; de ser más y tener más, en fin de lo que hoy en día se entiende por desarrollo.

¿Será éste, el desarrollo, una forma en

que Dios se está comunicando con nosotros? ¿El desarrollo acercará más al hombre a Dios? ¿Cómo? ¿Cuáles son los acontecimientos, de nuestro actuar y diario vivir, que nos están acercando a El? ¿Cuáles nos alejan? ¿Cuál deberá ser nuestra conducta?

Esto es teología concreta, teología práctica, teología que hacemos todos los días, aún sin darnos cuenta, ésta es la teología que se está viviendo.

La tarea que el Congreso Nacional de Teología se ha impuesto es tomar esa teología de todos los días para convertirla en una teología estructurada, sólidamente apoyada en la Palabra de Dios, de manera que se convierta en un dinamismo para la renovación de nuestro cristianismo.

Este trabajo es el que se está realizando en los grupos formados en la mayoría de las diócesis de México; que se estudiará en las Asambleas Regionales, que culminará en el Congreso Nacional.

El Congreso Nacional de Teología será un punto de llegada de todos estos estudios, pero a su vez, será un punto de partida que tenderá a hacer ver a todos los mexicanos cómo, con nuestros esfuerzos diarios, con nuestra forma peculiar de desarrollarnos estamos contribuyendo y llevando a cabo el plan de Dios.

Como todos, consciente o inconscientemente, con nuestra manera de ser, de actuar y ver las cosas, estamos también reflexionando teológicamente, estamos buscando, anhelosamente, nuestra meta y la plenitud de la creación entera.

Relaciones Públicas.
Pablo Gurza.

diocesanos

MEXICO

Síntesis de la Circular No. 17 del 9 de agosto de 1969. Mons. Luis Reynoso Cervantes. Canciller-Secretario. ASUNTO: Se comunica que ya llegaron los Nuevos Testamentos ofrecidos por el Prior de Taizé.

El Emmo. Sr. Arzobispo Primado me ordena comunicar a ustedes que ya han llegado a esta Arquidiócesis los Nuevos Testamentos ofrecidos por el Prior de Taizé, para obsequiarlos a las personas que en 1967 fueron inscritas por sus respectivos Párrocos o Rectores de Iglesias para recibirlos gratuitamente **comprometiéndose a leer la palabra de Dios por lo menos a diez personas.**

Por consiguiente, los Sres. Párrocos o Rectores de Iglesias que hayan presentado a esta Secretaría del Arzobispado de México las listas de los fieles que se hayan inscrito pueden recogerlos inmediatamente en la Parroquia de Ntra. Sra. del Perpetuo Socorro, en la Col. Río Blanco, Norte 66 (entre Oriente 85 y 87) No. 3645, cerca de la Av. Río Consulado, Av. Eduardo Molina y Av. Inguarán, con el M. I. Sr. Cango. H. Dn. Jorge Durán P. a quien se ha encargado de la distribución.

Síntesis de la Circular No. 20 del 10 de septiembre de 1969.—Mons. Luis Reynoso Cervantes. Canciller-Secretario. — ASUNTO: En relación al DOMUND.

La Iglesia, a la que pertenecemos por la gracia de Dios, recibió de su Fundador el mandato de Evangelizar a todo el mundo: a las naciones y a los hombres de toda la Tierra. Por eso es CATOLICA y MISIONERA (Ad gentes, nn. 1 y 7).

Esta obligación de llevar el Mensaje de Salvación corresponde no sólo al Papa y a la Jerarquía, sino a todos los bautizados. "Todos los hijos de la Iglesia, dice el Conc. Vat. II, han de tener viva conciencia de su responsabilidad para con el mundo, fomentar en sí mismos el espíritu verdaderamente católico y consagrar sus energías a la Obra de la Evangelización" (Ibid., n. 36).

Por todo lo expuesto, este año se celebró el Día Mundial de las Misiones (DOMUND) el domingo 19 de octubre.

En ese domingo, un día muy especial para que todos los cristianos meditáramos en nuestros deberes para con todos aquellos que "no conocen a Dios, ni a su Enviado, Jesucristo"; día de ORACION, de SACRIFICIOS y de AYUDA ECONOMICA A LAS MISIONES.

Fue deseo del Excmo. y Revmo. Sr Arzobispo Primado que, durante la semana del 12 al 19 de octubre, en todas las Misas, se hiciera la Oración de los Fieles por las Misiones.

El mismo 19 de octubre se hizo en todos los templos y en todas las Misas la colecta por las Misiones.

Las cantidades reunidas para ayuda a las Misiones, serán enviadas lo más pronto posible al Consejo Arquidiocesano de las Obras Pontificias Misionales Monte de Piedad 1-202, México 1, D.

MORELIA

...ular No. 15/69 del 1o. de septiem-
...e 1969.—Excmo. Sr. Manuel Mar-
...e Campo, Arz. Coadj. de Morelia.
...Joaquín Campos, Srio.

...Excmo. y Revmo. Sr. Arzobispo
...ular me encarga comunicar a Uds.
...a Comisión Episcopal de Liturgia
...que ya está impreso el Ordinario
...Misa, según el Misal Romano, que
...obligatorio a partir del 30 de no-
...del presente año.

...ejemplares pueden adquirirse en
...Secretaría al precio de $ 75.00.
...se ha recibido un número limita-
...que la casa editora no ha entre-
...cubría todos los ejemplares. Por
...aquellos los que así lo deseen, pue-
...hacer sus pedidos por correo al P.
...Alvarez Navarrete (Ap. 17 - Morelia,

...se despacharán en seguida los ejem-
...que ya se han recibido, y, si és-
...se agotan, los que falten, se despa-
...tan pronto como se reciban los
...que están por llegar.

...Circular No. 17-69 del 3 de septiem-
...de 1969.—Excmo. Sr. Manuel Mar-
tín del Campo, Arz. Coadj. de Morelia. Pbro. Joaquín Campos, Srio.

En la circular No. 15/69 se avisa a los señores sacerdotes que a partir del día 30 de noviembre próximo será obligatorio el Ordinario de la Misa conforme al Decreto de la S. Congregación de Ritos del 6 de abril de 1969 "Ordine Missae".

El Excmo. y Revmo. Sr. Arzobispo Coadjutor recomienda a los señores sacerdotes que vayan instruyendo convenientemente a los fieles acerca de los cambios que habrá en la misa, y que se vayan preparando cuidadosamente tanto los fieles como los ministros, para que la celebración del Sto. Sacrificio de la Misa se haga con el decoro y devoción que corresponde, y para que los fieles tengan la participación activa y consciente que la Constitución de la Sagrada Liturgia se proponía.

Para esto es necesario que los sacerdotes estudien detenidamente la Constitución Apostólica "Missale Romanum" que está en texto bilingüe al principio del Ordinario de la Misa editado por la Comisión Episcopal. Con cada ejemplar va adjunta una Guía Práctica que será una ayuda muy útil para la instrucción y preparación de los fieles.

GUADALAJARA

...Secretariado Nacional de la Fe.—Bo-
...Informativo No. 100 del 11 de agos-
...de 1969.

...no podía pasar desapercibido el nú-
...en el orden de nuestro BOLETIN: 100

...Para el SNF cada número significa un
...paso en su camino y un brote en su
...unos pasos firmes y otros
...unos brotes lozanos y otros
...El conjunto de CIEN ya cuen-
...cualitativamente, aunque
...que por el avance en el
...como puede comprobar
...las páginas, a partir de
...número del 26 de mayo de
...distancia de un centenar, ese primer Boletín nos mostraría lo permanente y lo cambiado, y —cosa curiosa— lo mostraría mejor con lo escrito entre líneas...

Por todo eso, el SNF alaba al Señor y agradece la benevolencia de los destinatarios, los Secretariados Diocesanos de la Fe.

I.—Estudio de los Documentos de Medellín (R.E.P. o sea, Reflexión Episcopal Pastoral), los días 18, 19 y 20 del presente mes. La Comisión para la Evangelización y la Catequesis será presidida por el Excmo. Sr. Dr. D. Alfonso Toriz y el SNF ha sido invitado a colaborar en las tareas fundamentales de esta Comisión, a saber: elaborar los guio-

nes para las Mesas de Estudio, de acuerdo con el proyecto aprobado y participar activa y responsablemente en dichas Mesas juntamente con los Sres. Obispos que se hayan inscrito en la sección de Catequesis.

Un estudio así, indudablemente esclarecerá la situación actual del SNF y determinará el modo de proceder en el próximo futuro. Esta era la preocupación del momento por la que el SNF en la Junta con la Comisión Episcopal del 29 de julio ppdo. insistió en su participación en la R.E.P. y sobre todo en la participación de los Organismos: Sociedad Teológica Mexicana (STM), Sociedad Bíblica Católica Nacional (SBCN), Comisión Nacional para el Ecumenismo y Secretariado para los no creyentes.

II.—Junta con la Comisión Episcopal, el 29 de julio, en la sede del M.F.C. en la Metrópoli.—Participantes: Excmos. y Revmos. Sres. Dr. D. Alfonso Toriz C., Dr. D. Antonio López A. y Dr. D. Sergio Méndez A.; Sr. Pbro. Lic. D. José R. Martínez por el SNF; R. P. Luciano Rivas Piccorelli S. J. por la STM; R. P. Ignacio Díaz de León M. Sp. S. por el Ecumenismo y No Creyentes; el Comité Organizador del Congreso Teológico en pleno, presidido por Mons. Francisco M. Aguilera.

1.—En la reunión con el Comité Organizador del Congreso, de las 10 a las 12.30 hs. se hicieron importantes observaciones sobre la marcha de los trabajos referentes al Congreso:

a) El Congreso de Teología bajo el tema "Fe y Desarrollo" ha desbordado la Sociedad Teológica. Así lo señalan diversas circunstancias como la R.E.P., la Pastoral de Conjunto, el interés de teólogos extranjeros, etc. El Congreso, iniciado como algo particular de la STM, es de grandísima importancia para la Iglesia en México y ha alcanzado cierta resonancia fuera de México.

b) El material ya publicado es abundantísimo y de gran calidad. Se trata de un material acerca de los diversos aspectos de la vida de México y esto ha dado pie a reflexiones, sociológicas, económicas, antropológicas, etc. pero no **teológicas** según lo han expresado algunas personas. Los interesados, sin embargo, ya han hecho teología en algunos Congresos regionales y diocesanos y se está cuidando aún más esta reflexión, pues el Congreso será **teológico** en el sentido propio de la expresión. Siendo, pues, un Congreso de Teología, sin embargo el elemento "teólogo" (Facultades de los Seminarios, Teólogos que trabajan en otras obras, y hasta algunos miembros de la STM) está casi al margen de esta reflexión teológica, por diversas razones: "eso no es teología", dicen algunos.

c) Se necesita urgentemente la ayuda de los teólogos; de esos teólogos "de profesión" (profesores de teología en los Seminarios, peritos en teología escolástica que no son profesores, etc.). Se necesitan esos teólogos para aquilatar la reflexión diocesana que se está haciendo y trasladarla de un nivel catequético a un nivel superior; se necesitan esos teólogos para que tantas esperanzas, tantos esfuerzos y aún tanto dinero resulten altamente provechosos. Repetiremos en esta coyuntura que éste no es un Congreso cualquiera... Pero hay peligros serios de que después de todo lo planeado y lo preparado, el Congreso Nacional resulte un... ridículo (sic).

d) El Comité organizador y la misma Comisión Episcopal ya piensan en dirigirse a los Excmos. Sres. para que nombren oficialmente a uno, dos o tres teólogos de su Diócesis, de los más destacados, para que participen en el Congreso Nacional; también convendría que la Facultad Teológica como tal, de cada Seminario, se responsabilizara de la reflexión teológica de algunos de los temas, o bien de aquilatar la reflexión que ya se haya hecho.

e) El Comité organizador quiere a toda costa entablar diálogo con todos estos teólogos a quienes resulta todavía un poco difícil hacer teología sobre las realidades humanas y temporales. El Comité de inmediato podría enviarles el material publicado y hasta podría reunirlos durante unos dos días para cambiar impresiones.

f) Siguen faltando brazos para colocar suscripciones de los estudios básicos entrevistas (la serie cuesta $ 300.00).

g) El SNF estuvo atento a todas esta

y no dejó de pensar en
que todavía está en grado
a la STM y al Comité orga-
del Congreso. Desde luego los
Diocesanos de la Fe cier-
podrían ayudar mucho: por fa-
si no, uno a uno los puntos
presados y se darán cuenta de
de su colaboración, con tal
buen espíritu, iniciativa, al-
competencia. ¿Quién no puede, por
evitar a un amigo profesor de
¿quién no podría encargar dos
suscripciones? ¿Quién no puede
por la misma reflexión teo-
en algún grado?...

ECUMENISMO. — El P. Díaz de
presentó un magnífico Informe, a
de la I Reunión en Querétaro (abril

-De las mesas redondas durante
Reunión resultaron las siguientes

-En todas las diócesis el Movimiento
menico está por iniciarse.

-Se hace indispensable promover el
de mentalidad en casi todos los
en favor del Ecumenismo.

-La promoción de este cambio de
dad corresponde a una Comisión
—integrada por sacerdotes, re-
y laicos con verdadero entusias-
por la causa.

-De aquí la urgencia de formar en
diócesis una Comisión Diocesana
Ecumenismo.

-Dicha Comisión podrá emprender
acción estableciendo contacto con
hermanos separados que trabajan en
frontera de la Diócesis. Formando
directorio, lo más completo posible,
las comunidades de distinta denomi-
nación existentes en la Diócesis.

-Una guía indispensable en estos tra-
jos será el Directorio para el Movi-
miento Ecuménico y los documentos re-
lativos del Concilio Vaticano II.

-Los mediados de junio el P. Díaz de León envió a las Comisiones diocesanas una encuesta. Hasta la fecha solamente habían respondido siete Diócesis: Puebla, Querétaro, Cuernavaca, La Paz, Toluca, Tuxpan, Veracruz y Zacatecas.

3.—La Comisión Nacional para el Ecumenismo se reune cada 15 días y está integrada en esta forma: Sres. Hans y Gloria Deutch; Sres. Jesús y Patricia Lincona; R. P. Dunstan Stout, C. P., R. P. Juan Manuel Ramírez Saiz O. P.; Sres. Ramón y Ma. Elena Estrada; Sr. Emilio Hidalgo de Caviedes; Sr. Otto Scondube; Sr. Hainz Goldelman.

4.—Proyecto de un Boletín Ecuménico, bimensual, con un tiro inicial de 1,000 ejemplares; con sus secciones (editorial, panorama internacional, información nacional, documentación, bibliografía). El Boletín contribuirá a la formación de los fieles en el Ecumenismo, será un valioso instrumento en manos de las Comisiones Diocesanas y la Comisión Nacional se valdrá del Boletín para estar en contacto con los Sres. Obispos, con las Comisiones Diocesanas y con los hermanos Cristianos no católicos de toda la República. El P. Díaz de León promoverá la campaña de suscripciones.

5.—El P. Díaz de León también piensa en una Jornada Ecuménica cuyos particulares aún no están definidos

6.—El SNF también y muy particularmente fue recorriendo uno a uno los puntos y fue pensando en la colaboración que los Secretariados de la Fe pueden prestar. En verdad que ningún SDF puede estar tranquilo si no ha promovido la creación de una verdadera Comisión Diocesana para el Ecumenismo. Y luego, si en algún campo urge el cambio de mentalidad y el iniciar los trabajos, es precisamente en el Ecumenismo, "sector deprimido" entre nosotros. Harían bien los SDF en enviar al P. Díaz de León los nombres y domicilios de católicos y de cristianos no católicos y también de israelitas, en orden al Boletín. Suponemos que está por salir el primer número. ¡Prosit!...

3.—Secretariado para los No Creyentes.—Informaciones presentadas por el P. Díaz de León:

a) Continúan los preparativos para la Reunión Latinoamericana del Secretariado para los no-creyentes, en nuestra Metrópoli, los días 17, y 18 y 19 de septiembre del presente año, bajo programa especial.

b) La relación por México será presentada por el R. P. Fernando Torres M. Sp. S. —un trabajo a base de un importante sondeo sobre el ateísmo en México con la colaboración del I.M.E.S.

c) El Equipo Nacional ha quedado integrado con sacerdotes, religiosos y diocesanos, expertos en el diálogo con los no creyentes. La nómina ha sido presentada a la S. Jerarquía para su aprobación.

III.—Junta con la Comisión Episcopal de Evangelización y Catequesis, en Cuernavaca, el 31 de julio de 1969, de las 10 a las 14 hs. Participaron: el Excmo. Sr. Dr. D. Juan Navarro R. el P. Martínez por el SNF, el R. P. Salvador Carrillo Alday, el Sr. Pbro. D. Rogelio Orozco, el Sr. Pbro. D. Pedro Rolland y varios seglares.

1.—Nombramiento de Presidente de la Sociedad Bíblica Católica Nacional en favor del Sr. Pbro. D. ROGELIO OROZCO FARIAS. Plácenos transcribir a continuación el texto:

En nombre de la Comisión Episcopal de Evangelización y Catequesis, con el beneplácito del Excmo. Sr. Dr. D. Sergio Méndez Arceo, Dgmo. Obispo de Cuernavaca, y teniendo en cuenta las magníficas disposiciones que Ud. ha mostrado en el trabajo apostólico de llevar la S. Biblia al pueblo, por la presente nombro a Ud. Presidente de la Sociedad Bíblica Católica Nacional, cargo que desempeñará bajo la inmediata dependencia de esta Comisión Episcopal.

En estos momentos de aplicación progresiva del espíritu y de la doctrina del Concilio Vaticano II, nuestra Sociedad Bíblica tiene la misión importantísima de fomentar el conocimiento, el amor y la veneración de las Sagradas Escrituras: "Los fieles han de tener fácil acceso a la Sagrada Escritura" (Const. sobre la divina revelación, n. 22). La Sociedad Bíblica, por tanto, deberá ayudar a los obispos, sacerdotes y laicos a llevar a la práctica tan importante norma conciliar.

En orden a la eficacia de tan inaplazable ministerio, Ud. procederá sin demora a integrar el Equipo Bíblico Nacional y aprovechará los servicios de asesoramiento doctrinal prestados por el R.P. Salvador Carrillo Alday M.Sp.S. a quien nombramos coordinador de un equipo de peritos en la ciencia bíblica para que asesore la actividad de la Sociedad Bíblica Católica Nacional.

Asimismo hemos pedido al Secretariado Nacional de la Fe, a cuya solicitud empezó y obtuvo su primer desarrollo la SBCN, que haga del conocimiento de todos los Sres. Arzobispos y Obispos de la República, la designación de Ud. como Presidente de la SBCN.

Dios Nuestro Señor guarde a Ud. muchos años.

Ciudad Altamirano, Gro. 21 de julio de 1969.

Al Sr. Pbro.

D. Rogelio Orozco Farías

Apartado Postal No. 13.

Cuernavaca, Mor.

2.—El SNF proseguirá prestando sus servicios a la Comisión Episcopal de Evangelización y Catequesis. En verdad ignoramos cuáles puedan ser estos servicios, pero el Excmo. Sr. Navarro así lo ha querido. Desde luego no será poca ayuda el que los Secretariados Diocesanos de la Fe reemprendan con decisión el Apostolado bíblico y que hagan las gestiones necesarias para la creación de la Sociedad Bíblica Católica Diocesana.

3. — La nueva directiva se propone mantener relaciones amistosas con todos los beneméritos pioneros del Apostolado Bíblico y en particular con nuestro muy estimado P. Molina a quien el SNF reitera su cordial agradecimiento. Esta mutua colaboración entre la SBCN y el P. Molina sin duda alguna se pondrá de manifiesto durante la celebración del Festival Bíblico de Tlanepantla, en Ciudad Satélite, los días 16, 17 y 18 del presente.

...stancias del Excmo. Sr. Na... el SNF con fecha del 6 del pre... envió a los Excmos. Sres. Arzo... y Obispos de la República una ... los puntos siguientes:

...S.B.C.N. tendrá por finalidad ...la creación y el desarrollo de ...unidades llamadas de base, a par... la Palabra de Dios contenida en ...Sagradas Escrituras.

...Con tal orientación la S.B.C.N. ...llará su actividad de transmitir ...idad el mensaje bíblico "no so... en su contenido intelectual, sino ... en su realidad vital encarnada ... hechos de la vida del hombre ..." (Conclusiones de Medellín, VIII,

...Para la realización concreta de es... loable tarea, la Sociedad ha que... integrada por dos Equipos nacio... el primero de carácter pastoral, ...ado por sacerdotes, religiosas y se... distribuidos por Comisiones de ... con las diversas actividades, y ...ndo Equipo, de carácter doctrinal, ...ado por especialistas en la ciencia ... bajo la dirección del R. P. Sal... Carrillo Alday M. Sp. S.

...El Equipo de pastoral bíblica ofre... inmediato sus valiosos servicios ...nados a la creación de Equipos re... y diocesanos, siempre de acuer... S. E. y con el sacerdote que ... haya designado Presidente de la ...dad Bíblica Diocesana.

...cretario Nacional de la Fe

...ca Informativo No. 101

...de septiembre de 1969.

...sidio de la R.E.P. reunió unos 40 ... y poco menos de un centenar ...cerdotes, religiosas y laicos. Con ...dez y cierta efectividad se concertó ... los participantes, fueren Obispos ... un diálogo muy sincero y cordial, ... a veces no menos doloroso por ...idades ahí expuestas. Flotaba en ...mente el "afán de conversión y ...": actitud que ciertamente con... a lograr, al menos en algún gra... objetivo general: el sentido de ...idad en la Jerarquía de la Iglesia en México y su apertura al diálogo sincero y leal a todos los niveles, en función de una pastoral de conjunto que responda al momento histórico de México.

Procedimiento empleado

Lunes 18 de agosto. I AREA: SIGNOS DE LOS TIEMPOS. Objetivo: Analizar la actual relación Iglesia y realidad temporal en nuestro país. Puntos: 1) Características del cambio socio-cultural y sus implicaciones religioso-pastorales. 2) Situación del hombre mexicano e implicaciones religiosas. 3) La realidad religiosa y eclesial frente a la realidad expuesta.

Martes 19. II AREA: REFLEXION TEOLOGICA. Objetivo: Estudiar los criterios teológicos en relación al papel de la Iglesia frente a la situación analizada. Puntos: 1) Confrontación entre desarrollo y salvación. 2) Una evangelización actualizada y promotora del hombre. 3) Una pastoral social que promueva armónicamente al hombre y al cristiano.

Miércoles 20. III AREA: POR UNA IGLESIA EN DESARROLLO Y PRODESARROLLO. Objetivo: Una Iglesia que se desarrolle, madure y fortalezca como comunidad de creyentes adultos como condición y garantía para ser luz y fermento del desarrollo de la sociedad. Puntos: 1) Organicidad y funcionalidad de la Iglesia. 2) Por un laicado adulto. 3) Una Iglesia pobre.

Para el SNF de manera especial interesó la reflexión acerca de "Una evangelización actualizada y promotora del hombre", presentada por Mons. Aguilera.

Criterios para una acción evangelizadora:

1. La catequesis no se realiza por la enseñanza de una doctrina que pasa de una generación a otra, de un grupo a otro, como un sistema de normas, de ciertas formulaciones abstractas doctrinales que han de ser enseñadas y puestas en práctica según ciertos métodos pedagógicos y ciertas leyes psicológicas. La Iglesia viva no pasa su Mensaje como un depósito muerto, sino que lo tras-

mite mediante un verdadero **contagio** de al fe que la misma Iglesia tiene en la presencia de Dios operante en la historia, por el Misterio total de Cristo.

2. La catequesis evangelizadora debe asumir la situación de cambio que estamos viviendo; un cambio que el hombre anhela, aunque no sea capaz de concretizarlo. La catequesis ha de estar en grado de "interpretar este gigantesco esfuerzo por una rápida transformación y desarrollo como un evidente signo del Espíritu, que conduce la historia de los hombres y de los pueblos hacia su vocación".

3. La catequesis tiene por tarea descubrir la presencia del Espíritu en los valores, situaciones y acontecimientos de los hombres, hoy; descubrirla especialmente en el sentido de responsabilidad, en el espíritu de solidaridad, en la búsqueda de libertad, en el afán de promoción.

4. La catequesis así entendida se lleva a cabo en la estructura fundamental de una comunidad a la medida del hombre **—comunidades de base—** ya que convierte en una realidad vital el misterio de la comunión y de la caridad.

5. El acto evangelizador se realiza, dentro de esta nueva perspectiva pastoral, no según el esquema de una lección o clase de religión, sino como una reflexión que se realiza en un diálogo fraternal, en un ir y venir de la Palabra de Dios a la vida del hombre y de la vida del hombre a la Palabra de Dios, para descubrir cómo cada miembro y el grupo todo hace real el Misterio de Cristo en los acontecimientos de la vida diaria.

6. La catequesis debe tomar en cuenta la peculiar sensibilidad religiosa del pueblo y la riqueza de sus formas de expresión. La religiosidad popular es un elemento válido; puede ser ocasión o punto de partida para un anuncio de la fe.

7. La catequesis ha de realizarse en la perspectiva de un cierto **pluralismo,** ya que nuestros cristianos están diversificados en una casi infinita gama de mentalidades, de subculturas, de civilizaciones, de situaciones sociales, económicos, etc.

8. El acto evangelizador lleva entrañada la exigencia de una autocrítica: la Iglesia evangelizadora debe estar en actitud de revisar continuamente cómo está llevando a cabo la evangelización, a fin de encontrar los modos adecuados de expresar el Misterio de Cristo en las nuevas experiencias de la humanidad para que éste aparezca en su perenne actualidad.

Como se ve, todo lo referente a presentación y ofrecimiento del Mensaje ha sido incluido bajo el nombre de "catequesis" como sinónimo de **Pastoral de la Fe.** Por consiguiente en la Mesa Redonda de "Evangelización y Catequesis" participaron el R. P. Luciano Rivas Piccorelli S. J. en nombre de la Sociedad Teológica Mexicana, el Sr. Pbro. D. Rogelio Orozco en nombre de la Sociedad Bíblica Católica Nacional y el P. Martínez por el SNF.

Con el presente Boletín va una Circular escrita de puño y letra de Mons. Toral nuestro Dgmo. Presidente. En estos momentos de transición y de acomodo el SNF va cumpliendo su misión en forma abierta y en cuanto cabe efectiva; no así los Secretariados Diocesanos de la Fe, los cuales se manifiestan un tanto desorientados. El Boletín No. 100 y la Circular del 30 de agosto sugieren importantes promociones en las tres líneas: bíblica, teológica y ecuménica.

Insistamos en las urgencias del momento: a) respecto a la S. Biblia. Quienes participaron en el Festival de Tlanepantla vivieron y experimentaron las diferencias y las novedades. Bien por nuestro P. Molina... Y hay que hacer un balance de los **pros** y de los **contras** El último domingo del presente mes es el DIA DE LA BIBLIA. Esperamos las orientaciones de nuestro P. Orozco. b Respecto a la S. Teología. Están en marcha los Congresos diocesanos y regionales... pero de modo especial recordemos que se aproxima el DIA DE LA FE (12 de octubre), sobre el cual hay ahora criterios divergentes. Sin embargo está en pie la iniciativa de aprovechar este DIA para la difusión de los temas del CONGRESO TEOLOGICO a nivel po

...: "FE Y DESARROLLO EN MEXI-
...". El SNF se pondrá de acuerdo con
... STM. c) Respecto a Ecumenismo, se-
...mente nuestro P. Díaz de León ya
...ha publicado el primer número del
...s deseado Boletín Ecuménico. d) Agre-
...mos una cuarta urgencia: la liquida-
...ón de cuentas pendientes. El SNF agra-
...ece vivamente a los Secretariados Dio-
...anos su colaboración.

...Si exprimimos el Documento (del Se-
...retariado para los No-creyentes, Cfr. "El
...atólico" No. 124) y sus interpretacio-
...es oficiosas, sacamos como consecuen-
...ia primordial la afirmación del plura-
...ismo y la clara opción que de él hace
...a Iglesia católica saludándolo como una
...forma superior de la convivencia humana".
...(José Ma. González Ruiz).

...En nombre de la Comisión Episcopal
...de Evangelización y Catequesis, con el
...beneplácito del Excmo. Sr. Dr. D. Ser-
...gio Méndez Arceo, Dgmo. Obispo de
...Cuernavaca, y teniendo en cuenta las
...magníficas disposiciones que Ud. ha mos-
...trado en el trabajo apostólico de llevar
...la S. Biblia al pueblo, por la presente
...nombro a Ud. Presidente de la Sociedad
...Bíblica Católica Nacional, cargo que des-
...empeñará bajo la inmediata dependen-
...cia de esta Comisión Episcopal.

...En estos momentos de aplicación pro-
...gresiva del espíritu y de la doctrina del
...Concilio Vaticano II, nuestra Sociedad
...Bíblica tiene la misión importantísima
...de fomentar el conocimiento, el amor
...y la veneración de las Sagradas Escri-
...turas: "Los fieles han de tener fácil ac-
...ceso a la Sagrada Escritura" (Const. so-
bre la divina revelación, n. 22). La Sociedad Bíblica, por tanto, deberá ayudar a los obispos, sacerdotes y laicos a llevar a la práctica tan importante norma conciliar.

En orden a la eficacia de tan inaplazable ministerio, Ud. procederá sin demora a integrar el Equipo Bíblico Nacional y aprovechará los servicios de asesoramiento doctrinal prestados por el R. P. Salvador Carrillo Alday, M.Sp.S. a quien nombramos coordinador de un equipo de peritos en la ciencia bíblica para que asesore la actividad de la Sociedad Bíblica Católica Nacional.

Asimismo hemos pedido al Secretariado Nacional de la Fe, a cuya solicitud empezó y obtuvo su primer desarrollo la SBCN, que haga del conocimiento de todos los Sres. Arzobispos y Obispos de la República, la designación de Ud. como Presidente de la SBCN.

Dios Nuestro Señor guarde a Ud. muchos años.

Ciudad Altamirano, Gro., 25 de julio de 1969.

† Juan Navarro Ramírez

Presidente de la Comisión Episcopal de Evangelización y Catequesis.

Sr. Pbro. D.
Rogelio Orozco Farías,
Apartado Postal 13,
Cuernavaca, Mor.

TAMPICO

...Circular No. 14/69 del 20 de agosto ...1969. ASUNTO: Papelería para trá-...mites parroquiales.—Mons. Luis Galván ...S. Vic. Gral.—Pbro Fernando Guevara ...C. Secretario.

...Con el propósito de facilitar los trá-...mites parroquiales y diocesanos, hemos ...mandado formularios de los principales ...y más usados en las parroquias, ta-...les como para petición de fe de bautismo, ...matrimonial, etc., que estamos ...enviando a los señores párrocos para que puedan servirse de ellos y, a la vez, tratar, hasta donde sea posible, de hacer más expedita la tramitación y uniforme el modo de proceder.

Dichos formularios podrán pedirse a la S. Mitra ( ), acompañando su importe que es como sigue:

"Machote" para pedir fe de bautismo (extradiocesano) $ 10.00 ciento.

Exhortos Matrimoniales Extradiocesano, $ 10.00 ciento.

Exhortos Matrimoniales dentro de la Diócesis, $ 10.00 ciento.

Notificación de Matrimonio (tarjetas) $ 10.00 ciento.

El formato se ha tomado de los que se usan en la Parroquia del Sagrario de Catedral, con una pequeña adaptación, para que puedan usarse por las parroquias.

ZACATECAS

Circular del 9 de septiembre de 1969. A los Prelados y a las Reverendas Curias.—Cngo. Antonio Vela Godina, Secretario del Cabildo.

Excelencia:

Me es altamente honroso comunicar a vuestra Excelencia, que el Venerable Cabildo de Zacatecas, en Sede Vacante, por la traslación del Sr. Dr. D. Adalberto Almeida y Merino a la Sede Arzobispal de Chihuahua, legítimamente reunido para la elección de Vicario Capitular, tuvo a bien dar su voto en mayoría absoluta en favor del Ilmo. Mons. D. Luis Antonio González Sánchez, el cual tras de aceptar la elección hizo el debido juramento de fe.

Este Venerable Cabildo hace votos por el bienestar espiritual y temporal de V. Excelencia y le ruega se digne aceptar su adhesión y respeto.

Circular No. 7/69 de septiembre de 1969.—Cngo. Antonio Vela Godina, Secretario del Cabildo.

Me es grato comunicar a sacerdotes, religiosos y fieles, que el V Cabildo, en Sede Vacante, por la traslación del Excelentísimo Sr. Dr. D. Adalberto Almeida y Merino a la Sede Arzobispal de Chihuahua, legítimamente reunido para la elección de Vicario Capitular, tuvo a bien dar su voto en mayoría absoluta en favor del Ilmo. Mons. D. Luis Antonio González Sánchez, el cual por tanto, regirá los destinos de nuestra Diócesis, por el tiempo que no haya nuevo Obispo.

Pero como nuestra gratitud es muy grande para Mons. Adalberto Almeida y Merino, debemos manifestársela y esto será en una Misa Solemne que se celebrará en la Santa Iglesia Catedral Basílica, el día 19 de los corrientes, a las 7 horas de la tarde. A ella deben asistir todos los sacerdotes de la Diócesis, fuera de aquellos que tengan un gravísimo impedimento, porque de seguro le será muy grato a Mons. Almeida y Merino vernos a todos sus antiguos sacerdotes, reunidos en torno suyo por última vez. Se les recomienda traer su Alba, Síngulo y Estola.

Aquí en la ciudad serán organizadores principales: el M. I. Sr. Cango. D. Ignacio Gallegos y los Sres. Curas del Sagrario y Fátima, a efecto de interesar a toda la ciudad en este acto emotivo de la despedida de nuestro querido noveno Obispo Dr. D. Adalberto Almeida y Merino.

bibliografía

La práctica religiosa en

Joaquín Antonio Peñalosa acaba de abrir brecha poco frecuentada en México: el estudio de los fenómenos socio-religiosos. Como en todo hecho social, existe una mutua acción —interacción —entre la vida religiosa y la vida social, entre la religión y el hecho de vivirla. El trabajo de Peñalosa bien puede situarse en lo que los sociólogos han llamado "sociología histórica". La historia considera hechos pasados para relatarlos; la filosofía de la historia trata de interpretarlos y de descubrir en ellos una dirección, un **sensus historiae** ya debido a la propia dialéctica de los hechos o una directiva prividencialista que los encuentra regidos por misteriosa teología. Como Sociología, la "sociología histórica" estudia y analiza fenómenos sociales y al ser éstos hechos históricos, se traduce en "sociología histórica". Los hechos pasados interesan al sociólogo bajo el aspecto social y de ellos extrae valiosos materiales de investigación.

Tratándose de "asedios de sociología religiosa", el Dr. Peñalosa enfoca su investigación a la conducta religiosa de los indígenas mexicanos del siglo XVI y por lo tanto hacia una verdadera "praxis", o sea, en el cómo de hecho influía la religión en la vida social de los indígenas. Su talentosa investigación —cantera virgen en México— inicia el estudio de la "práctica religiosa" en México que muy bien podría ser el comienzo de un estudio global saltando por los restantes siglos hasta llegar al estudio de la práctica actual en que sólo muy parcialmente se realiza. Gabriel Le Bras fue en Francia quien primero se interesó por ese tipo de estudios y

(1) Joaquín Antonio Peñalosa. **La práctica religiosa en México, Siglo XVI.** (Asedios de Sociología religiosa). México, Editorial Jus, 1968, 300 págs.)

México en el siglo XVI[1]

Por Carlos González Salas.

La Sorbona de París ha recogido en dos gruesos volúmenes —**Etudes de Sociologie Religiouse.** Presses Universitaries de France sus interesantes trabajos. Creemos que todavía entre nosotros no se justiprecia debidamente la importancia de ese linaje de análisis que revelan la realidad tal cual es, las actitudes, motivaciones y grado de religiosidad real en orden a una pastoral más honda y enfocada. Así se puede llegar a conocer el grado de vitalidad de la vida religiosa y los más recios resortes que la han sostenido.

En doce jugosos y documentados capítulos Peñalosa analiza todos los aspectos de la práctica religiosa de los indios del siglo XVI en sus elementos, gestores, orígenes. Reporta claramente el grado de práctica religiosa en la recepción de sacramentos. Resaltan las tres grandes prácticas: misa dominical, precepto pascual, ayuno y abstinencia; las prácticas secundarias, fiestas religiosas, devociones. Penetra en el aspecto más propiamente sociológico de la práctica clasificándola según la raza, las categorías de cristianos, su habitación, movilidad, sexo, edad, estado civil, trabajo, etc.

El balance favorece altamente a los indígenas, los cuales resultan ubicados en la categoría que los sociólogos religiosos llaman "devotos" o "fervorosos", es decir, aquellos que no se contentan con el mínimo de las prácticas que obligan bajo grave, sino que a esto añaden la oración familiar, la devoción a la Sma. Virgen y a los santos, la asistencia a las diversas ceremonias. De ahí la expresiva manera como Fray Bartolomé de las

Casas se refería a ellos: "Esta cuaresma pienso andar entre los indios, y me parece que ando entre ángeles; y cuando entre los españoles, entre demonios" (p. 232). Con todo lo cual se nos plantea una interrogante: hemos venido a menos en cuanto a modo de vivir la religión católica en México? Cómo se explica la interrupción del proceso de una fé más hondamente vivida? Cómo explicar el que no hubiera prendido entre nosotros una religión **vivencial**, una religión que no cavara un abismo entre la fe y la conducta? En realidad el análisis sociológico de la práctica religiosa de los indígenas del siglo XVI es muy favorable y positivo desde el punto de vista de una religión como vivencia, como actitud vital, como encarnación plena de la creencia en la vida de cada uno de los cristianos. No se interpone un abismo entre la vida religiosa y la vida pública. Este trabajo —empeñoso, cargado de numerosos detalles significativos— descubre una gran vitalidad de la fe que no puede sospecharse en un estudio histórico general. He ahí uno de sus méritos.

Tanta importancia ha tenido en nuestra vida social y nacional la práctica religiosa de ese siglo que historiadores tan serios como Robert Ricard —el de **Conquista espiritual de la Nueva España**— han confesado sin ambages: "En este período se hizo la creación de México, el resto de su historia sólo ha sido el inevitable desenvolvimiento del germen que le dio vida" (p. 276). Gran elogio para aquellos indios y para aquellos gigantescos misioneros.

No sólo como información histórica sino como un factor muy digno y casi imprescindible de tomarse en cuenta para una acertada pastoral, el libro de Joaquín Antonio Peñalosa viene a iluminar muchas de nuestras actuales deficiencias así como explicar la pervivencia de cierta arraigadas maneras de vivir y manifestar la religiosidad en México. El siglo XVI viene ser una clave esencial. "El siglo XVI aún influye en el presente así en sus logros realizados como en sus problemas planteados". (p. 272) Los "reflejos" a que el autor alude deben destacarse como uno de los más preciados frutos de su estudio. El mismo se encarga de poner de relieve ciertos logros y algunas deficiencias más dignas de ser señaladas.

"Muchos de sus aciertos en orden a la práctica religiosa se han debilitado, como la fusión que logró integrar práctica religiosa y catequesis; como la espontaneidad y aceptación personal de las prácticas religiosas sin la tentación o defección de un ritualismo tradicional y puramente externo sin mayor compromiso ni efectiva animación de la fe y la vida; como la centralización de la espiritualidad en el ciclo litúrgico; como la

cristocéntrica de la piedad; como la integración de una comunidad ...ante en el canto; como la devoción a los apóstoles que después dejó ... popular; como el sentido penitencial de la vida cristiana. En ... algunos problemas de aquel siglo continúan todavía sin solucio... como la insuficiencia e inadecuada distribución del clero; como la ... de sentido de parroquialidad; como la masificación que se advierte ... recepción de los sacramentos y demás prácticas religiosas" (p. 272).

... autor destaca de modo especial las "supervicencias" del siglo XVI ... práctica religiosa actual. Todo un material muy digno de analizarse ...cio en orden a un enfoque certero de la actual pastoral.

...be también tomarse en cuenta el claroscuro. No pretende el Dr. ...ina presentar aquel siglo como una arcadia religiosa o una edad ...da donde no hubiera sombra alguna. Tres hechos aquí mencionados ...ramente resaltan como negativos; la oposición (resistencia violenta), ...supervivencia de antiguas prácticas idolátricas, la simple aceptación ...rma de la práctica religiosa. Pero con Don Alfonso de Montúfar sos... el criterio de que eso fue más bien debido a los españoles que a los ...s indígenas.

...l libro que reseñamos reponde perfectamente a la intención y pro... que el autor se trazó y es un primer paso para un estudio integral ... práctica religiosa en México que si bien debido a la doble influencia ...gena y española se muestra demasiado ritualista —aun en el presente—, ...e ser vivificada por la savia operante del Evangelio.

Bibliografía sobre el desarrollo

(Un servicio del CIAS para el Congreso de Teología)

A. BIBLIOGRAFIA GENERAL. (LIBROS Y REVISTAS)

I) TEOLOGIA DE LAS REALIDADES TEMPORALES. (TEOLOGIA DEL DESARROLLO)

Albert de 1º Annonciation. "¿Mépris du monde?", "¿Fuite du monde?", **Carmel** 4, 1967 pp. 282-294.

Balthasar Hans Urs von. "La fe de los pobres". **Sel. de Teol.** 26 (1968) 160-168

Balthasar Hans Urs von. "Eschatology", en **theology Today I. Renewal in Dogma.** Milwaukee.

Balthasar Hans Urs von. "Teología y Santidad". **Sponsa VERBI.**

Balthasar Hans Urs von. "Tâche de la Thélogie (Sa place et sa figure dans la vie de l'Eglise). en Thélogie de l'Histoire, Plus 1955 pp. 141-162.

Bovis de A. "Foit et engagement temporal", **Nouv. Rev. Theol.** 78 (1956) pp. 687-705.

Bovis de A. "Le sens catholique du travail et de la civilisation", **Nouv. Rev. Theol.** 62, 1950, pp. 468-478.

Buttermorth R. "Christ and Creation", **The Way-Supplement.** Feb. (1962) pp. 16-24.

Cardonnel J. Dieu est mort en Jésus Christ. Ducros Editeur. Bordeaux. 1967.

Casabo J. M. "El cristiano y las tareas temporales". Stromata 22 (1966) pp. 83-96.

Caster M. von. "Signs of the times and Christian Tasks", **Lumen Vitae,** 21 (1966) pp. 324-366.

Congar Y. Horizontalismo. Critica. Situation et taches presents de la Th. p. 63.

Congar Y. La Théologie au Concile. Situation . . ." Du Cerf. Paris 1967.

Congar Y. Pour une Eglise servante et pauvre.

Cosmato J. "Les Exigences du Développement au Service de l'homme". Parole et Mission, 39 (oct. 1967) pp. 579-599.

Chenu M. D. "La teología como ciencia eclesial", **Concilio** 21 (1967) pp. 96-107.

Chenu M. D. Peuple de Dieu dans le monde. Du cerf (Col Foi Vivante) 1966.

M. D. Pour une théologie du tra... Paris, Du Cerf. 1955.

M. D. Théologie de la matière. Du ... (Foi Vivante). Paris 1967.

M. D. "Une théologie au le monde", ... (10-25 Aug. 1966) pp. 3-14.

... J. "Le dialogue de l'Eglise et ... monde". Etudes (Dic. 1966) p. 725.

... M. "Société économique et ... **L'Avenir** (Semaine des inte... catholiques, 1963), Paris, Fa... 1964.

... G. "Eschatologie et engagement ...", **Nouv Rev. Théol.** 75 (1953) ... 1.

... A. Une théologie de la réalité ... Bonhoeffer). Labor et Fides.

... C. L'Eglise et le progrès. Ed du ...

... L'Evangile de Justice. Ed du ... 1967.

... Consolez mon peuple. Ed du ... 1965.

... G. "The problem of revolution ... christian theology", **Communio Via...** 10 (1957) 1, pp. 13-33.

... P. L'Eglise du tiers Monde.

... Olivier, Clément, Bosc. Evangile ... Revolution. Ed Centurion.

... F. La Iglesia Latinoamericana en ... luz del Concilio. Feres 1952.

... F. L'Eglise et le monde. Ed du ... 1965.

... F. y Pin E. L'Eglise a l'heure de ... Amérique Latine. Casterman 1965.

Houtart F. y otros. Le tiers-Monde, l'Occident et l'Eglise. Ed du Cerf 1967.

Kerkhofs J. "Ayuda de la Iglesia a los países en desarrollo" **Concilio**, 3, Marzo 1965.

Labrurelle R. "Miracle et Révélation", ..Gregorianum, 43 (1962) pp. 492-509. Resumen en **Theology Digest**, 12 (1964) 2, pp. 99-103.

Laurentin R. Foi et développement (con gran bibliografía)

Lebret L. J. Pour une civilisation solidaire. Ed Cuvriéres 1967.

Lebret L. J. Développement-Révolution solidaire. Ed Cuvriéres 1967.

Lisle E. A. "Développement, Répartition et Mission", **Parole et Mission** 39 (1967).

Lolij L. Y. "Ateismo y Unión real entre los hombres". **Concilio** 29 (Nov. 1967) pp. 375-385.

Lugon C. La République Comuniste Chrétienne des G. Ed. Cuvriéres.

Marx A. Hacia una teología de la economía. Herder. Barcelona, 1965.

Mannaranche A. L'Homme dans son univers. Ed Cuvriéres 1966.

Maurier H. Religion et développement. Ed. Mame.

Mercier y Le Guillou. Mission et Pauvréte. (Col. L'Eglise en son temps-Etudes) Centurion.

Metz J. A. "Believer's Look at the World" en The Christian and the World. N. Y. Kennedy, 6.

Metz J. "Creative Hope", **The Month, 36** (1966) 3, pp. 105-113.

Metz J. L'Homme. Ed Mame.

Metz J. Contribution a une théologie du monde. Mame.

Montuclar. Les événements et la foi.

Ortiz de U. F. "Dinámica de lo escatológico". **Lumen** (España). 15. (1963) 3. pp. 227-43.

Palomba G. Valori morali e progresso economico. Milano Guiffre. 1963.

Peteul M. B. "L'Univers est essentiellement Chrétien, ecclésial et surnaturel" **Etudes Franciscaines,** 43 (1967) pp. 222-233.

Pin E. Elementos para una sociología del catolicismo latinoamericano. Feres 1963.

Rahner K. "Christianity and the "New Man" en The Christian and the World. New York. Kennedy 1965.

Rahner K. "Christianity and the New Earth. **Theolcgy Digest,** Sesquincenten nial Issue (Feb. 1968) pp. 70-77.

Rahner K. "Could the Church solve the World's Problems?" **Listening.** 2 (1967) pp. 4-15.

Rahner K. Mission et Grace (Cfr L'Eglise dans un monde planifié. La portée de son action, del tomo 3.

Rahner K. Escritos de teología. Tomo V pp. 157 y ss.; 181 ss.

Recouer P. "Le Socius et le production" en Histoire et Vérité 213-229.

Recouer P. "La hiérarchie comme service (aprés le N. Testament et les locuments de la tradition" en L'Episcopat et l'Eglise Universelle (Unam Sanctam 9). Paris, 1962 pp. 67-99. (Recogido en Pour ne Eglise servant et pauvre. Paris 1963).

Regamey P. R. Pauvreté chrétiénne et construction du Monde (Foi vivante) Aubier-Montaigne, 1967, Paris.

Rondet H. "Eléments pour une théologie du travail". **Nouv Rev Théol,** 77 (1955) pp. 27-48 y 123-143.

Scheffozy K. L. "The Maning of Christ Parousis for the Salvation of Man and the Cosmos", en the Christian and the World, N.Y. Kennedy, 1965.

Schlier H. "The Dominion of Christ" en the Christian and The world, N.Y. Kennedy 1965.

Schoonenberg P. "God's World in the Making", Pittsbourgh, Duquesne, 1964.

Shaull R. "Point de vue théologique sur la révolution" en Eglise et Société, en monde en transformation. pp. 12-28. Labor et Fides. Géneve 1966.

Soras de A. "La conception chrétienne du développement" en La montée des peuples dans la communaute humaine. Paris, Gabalda 1959.

Truhlar L. V. Fuite du monde et conscience chrétienne d'aujourdhui. Roma, Herder, 1965.

Truhlar L. V. Labor Christianus. Roma, Herder, 1961.

Williams C. "Work and Rest. Reflections of a Theologian". **Doctrine and Life** (Sept. 1967) pp. 493-508.

Varios autores.

Enciclica Populorum Progressio. Comentario de L'Action Populaire.

...et société. Tomo III: Le dévélop-...économique dans una perspecti-...mondiale. Labor et Fides (Estudio ...la conferencia mundial de 1966 de ...Iglesias).

...Chena del mondo contemporaneo (obra ...ida por Baraúna).

...anas de la Iglesia en América La-...Feres 1964.

...ise devant les Masses Rurales. ...IIIe semaine de missiologia, Lou-...et Desclée 1962.

...enas sociales de Francia: Nantes ...Le développement, la justice et la ...Théologie d'aujourd'hui et de demain. ...Cerf 1967.

...revistas:

...Oct. 1966 pp 392 ss
Ene. 1967 pp 92 ss
May. 1967 pp 674 ss

...et Vie nº 50 (Art de Duquoc C. ...gion et progres)

...(Chile), nº 115 y 123 (Cfr. Mes-...

...de l'Action Populaire) Nº 8 pp ...y editorial
...pp 787 ss
...pp 1157 ss

ALGUNOS ASPECTOS ECONOMICO-SOCIALES DEL DESARROLLO.

...J. "Est-il possible d'elaborer ...théorie générale du développment?" ...Economie Applique, 1959.

...Les mécanismes du sous-déve-...ment. Ed Cuvrieres.

...Le scandale du développement. ...R. Rovieres.

Bairoch P. Diagnostic de l'evolution économique du Tiers-Monde. 1900-1966. Gauthier-Villars.

Baladier G. Les implications sociales des progres techniques. P.U.F. 1959.

Beaujeu-Garnier J. L'Economie de l'Amerique Latine. P.U.F. (Col Que sais-je?)

Celso Furtado. Développement et sous-développement. P.U.F. 1966.

Corredor B. y Torres. Transformación en el mundo rural latinoamericano. Feres 1961.

Chagwati Jagdish. L'Economie des pays sous-développés. Hachette 1966.

D'Antonio W-Pike F. B. Religión, revolución y reformas. Herder 1967.

De Vries E.-Glez. Casanova. Investigación sociológica y vida rural en América Central, México y la Región del Caribe, UNESCO, 1962.

Drogat Noes. Pays sous-développés et coopération technique. Spes 1959.

Friedman G. Problémes d'Amérique Latine. Gallimard 1961.

Friedman G. Signal d'une troisiéme voie? Gallimard 1961.

Galbraith J.K. Les conditions actuelles du développement économique. Denoel 1962.

Gannage Eltas. Développement économique. P.U.F. 1963.

Gendarme René. Pauvreté des Nations. Ed Cuyas, París 1963.

Harbinson F.-Myers Ch. La Formation,

clé du développement. Ed. Cuvrieres 1967.

Hisshman A. The strategy of Développment. New Haven, Connecticut, USA. Yale University.

Klanfer J. Le Sous-développement humain. Ed. Cuvriére 1967.

Lebret L. J. Dynamique concrete du développement. Ed Cuvriéres 1963.

Lebret L. J. Suicide ou survie de L.Occident. Ed. Cuvriéres 1958.

Lewis W. A. Theory of Economic Growth. London, George Allen-Unwin, 1956.

Malley F. Inquiétante Amérique Latine. Ed. Cuvriére 1958.

Mead Margaret. Cultural Patterns and Technological Change, UNESCO 1953.

Medina Echavarría J.-Higgins B. Aspectos sociales del desarrollo económico (2 tomos). UNESCO.

Maynaud J. Transformation sociale et développement économique. UNESCO, 1962.

Moussa P. Les nations Prolétaires. P.U.F. 1960.

Mynt H. Les politiques da développement. Ed Cuvriéres 1966.

Novack D.-Lekachman R. Développment and Society, N. Y. St Martin's Press 1964.

Perroux F. L'économie des Jeunes Nations. P.U.F. 1962.

Peroux F. L'économie du XXeme siecle. P.U.F.

Perroux F. Industrie et création colective. P.U.F.

Rudel Ch. "L'Amérique Latine entre hier et demain. Ed du Centurion 1965.

Samuel A. Castrisme, Comunisme, Démocratie Chrétienne en A. Latine. Ed. Gamma 1965.

Sauvy A. Le "Tiers-Monde": Sous-développement et développement. Réédition. P.U.F. 1961.

Smelser N. Y. Socio'ogy of Economic Life. Russel Sage Foundation. N. Y. 1952.

Vellas P. Moyens sociaux du développement économique. P.U.B. 1968.

Vernon R. Le dilemme du Mexique Ed. Cuvriéres 1966.

Lacoste Y. Les Pays sous-développés. P.U.F. Col Que sais-je? 1959.

NOTA.—Esta bibliografía ha sido elaborada con la participación de Enrique Núñez, S.J., Guillermo Hirata, S.J., Alvaro Quiroz, S.J., Arnoldo Zenteno, S.J.

C.I.A.S.

B. BIBLIOGRAFIA SOBRE TEOLOGIA DEL DESARROLLO A BASE DE "CONCILIUM" Y "SELECCIONES DE TEOLOGIA".

(Esta bibliografía se centra en las revistas "Concilium" y "Selecciones de Teologia", pues se supone están más al alcance de todos).

CONCILIUM

AUTOR — **TEMA**

BALTHASAR VON URS.—"El encuentro con Dios en el mundo actual".—Nº C-6 —Pág. 24.

ALBERT MARIE.—"Tendencias dominantes en la Espiritualidad contemporánea".—Nº 6-9—Pág. 26.

LADISLAUS.—"El espíritu de una elaboración de la Escatología".—Nº 2-Pág. 247.

HENRI.—"La experiencia humana y el punto de partida de la teología fundamental". — Nº C-6—Pág. 4.

ROBERT.—"Teología de las realidades terrenas y espiritualidad del mundo".—Nº C-19—Pág. 223.

HARVEY.—"El progreso evolucionista y la promesa cristiana".—Nº C-26 Pág. 374.

PIERRE.—"El Cristiano y el mundo según Teilhard de Chardin".—Nº C-9—Pág. 254.

CHRISTIAN.—"Situación histórica del creyente y existencia cristiana".—Nº C-9—Pág. 118.

CLAUDE.—"Desacralización y secularización".—Nº C-19—Pág. 291.

JAN.—"La Iglesia como Sacramento del Mundo".—Nº C-31—Pág. 58.

RAF.—"El Diálogo entre la Religión y las Culturas Contemporáneas". Nº C-1—Pág. 137.

KARL.—"Predicación Cristiana a los no creyentes de Hoy: Máximas de Teología Pastoral".—Nº C-23—Pág.

EMMANUEL.—"Valores Religiosos en la Epoca de la Tecnología". Nº C-26—Pág. 449.

IGNAZ PAUL.—"La Predicación frente a la incredulidad reprimida en el Creyente".—Nº C-23—Pág. 499.

METZ JOHANES B.—"El Problema de una "Teología Política".—Nº C-36—Pág. 385.

MOLTMANN JURGEN.—"Esperanza sin Fe".—Nº C-16—Pág. 208.

NEDONCELLE MAURICE.—"Teología y Filosofía, o las Metamorfosis de una sierva".—Nº C-6—Nº 97.

NOGAR RAYMOND. — "El Humanismo Evolucionista y la Fe".—Nº C-16—Pág. 231.

OUWERKERK VAN C.A.J. —"Ethos Evangélico y Compromiso Humano".—Nº C-5—Pág. 7.

RIEDLINGER HELMUT.—"El Dominio Cósmico de Cristo".—Nº C-11—Pág. 108.

SCARPATI ROSARIO.—"A propósito del Esquema XIII. "Evolución del Concepto de Desarrollo".—Nº C-2—Pág. 150.

SCHMIDT HANS. — "Algunas Cuestiones en torno al problema de la "Cristología Política".—Nº C-36—Pág. 463.

SCHUBERT OGDEN.—"La Proclamación Cristiana de Dios a los Hombres de la llamada Epoca Atea".—Nº C-16—Pág. 271.

SELECCIONES DE TEOLOGIA

BRUNER A.—"El trabajo Desacralizado". Tomo 5—Nº 19—Pág. 233.

CHENU M. D.—"Consecratio Mundi".—Tomo 5—Nº 19—Pág. 206.

METZ JOHANNES B.—"Caro Cardo Salutis".—Tomo 3—Nº 9—Pág. 53.

METZ JOHANNES B. — "Comprensión Cristiana del mundo de Hoy".—Tomo 2 —Nº 6—Pág. 97.

METZ JOHANNES B.—"Teología Política".—Tomo 7—Nº 25—Pág. 90.

RAHNER K.—"Consumación del Mundo, ¿Imanente o Trascendente?".—Tomo 6 —Nº 21—Pág. 105.

RAHNER K.—"Humanismo Cristiano".—Tomo 7—Nº 27—Pág. 251.

RAHNER K.—"Piedad Actual y Piedad del Futuro".—Tomo 7—Nº 27—Pág. 216.

VAN RIJEN.—"Los Cristianos en el Mundo".—Tomo 7—Nº 28—Pág. 291.

VIVER.—"Pecado Original Progreso Evolutivo del Hombre en Ireneo".—Tomo 8 —Nº 29—Pág. 72.

N. REVUE THEOLOGIQUE

BOVIS DE ANDRE.—"Foi et Engagment Temporal".—N.R.T.78—p. 687.

BOVIS DE ANDRE.—"Le Sens Catholique du Travail".—N.R.T.1950—p. 356,468.

MALEVEZ L.—"Le Philosophie Chrétienne".—N.R.T.1937—p. 377.

MARTELET G.—"Mystére du Christ et Valeurs Humaines". — N.R.T.84—p. 897-914.

MOULIN L. DE SAINT.—"Histoire de la Population et Vision Chrétienne du Monde".—N.R.T.84—p. 518-22.

PIERRE CHARLES.—"Créateur des Choses Visibles".—N.R.T.1940—p. 261.

DIVERSAS REVISTAS

CHENU M.D. o.p.—"Spirituality of matter".—Th. Dig. 11,1963—p. 63-4.

CHENU M.D. o.p.—"Time in Theology".—Th. Dig. 10,1962—p. 203-06.

M. CONNOLLY.—"Human History and the word of God".—C.B.Q.—28 1966—p. 64.

VAN CASTER, MARCEL, S.J.—"Human and Christian Meaning of Work".—L.V. 20,1965—p. 283-306.

NOTA: La Bibliografía "A" fue elaborada con la participación de Enrique Núñez, S.J., Guillermo Hirata, S.J., Alvaro Quiroz, S.J. y Arnaldo Zenteno, S.J. Rubén Cabello, S.J., elaboró la bibliografía "B", para el C.I.A.S., como una cooperación para el Congreso Nacional de Teología.

Agosto 1969.

APOSTOLADO LITURGICO

CREACIONES ESPLENDOR, S. A.

Av. Madero 74 Tel. 5-18-48-19

Guatemala 10, Local 24. Tel. 5-13-05-32 Apdo. 45-607 México 1, D. F.

Independencia 394 - Tels.: 3-40-49

y 3-36-37 Guadalajara, Jal.

Al Ritmo del Tiempo

Disco que presenta una serie de cantos de inspiración bíblico-evangelica, su idea propulsora es la de ofrecer a los hombres de hoy un mensaje, que hable de fe y amor en las notas de la más genuina alegría.



TAMBIEN CONFECCIONAMOS TUNICAS DE 1a. COMUNION.

Vitrales de las Peñas, S. A.

Vitrales y emplomados artísticos.

Precios especiales para las iglesias.

★

El mejor equipo de artistas especializados en el arte vitrario.

Havre 72, Col. Juárez.

México 6, D. F. Tel. 5-28-93-35

★

Pídanos presupuesto y condiciones de pago.

LO MEJOR EN CALIDAD Y SERVICIO



VELAS

LITURGICAS
LIMPIAS
PERFECTAS

CIRIOS PASCUALES,
VELAS DECORADAS,
INCIENSOS,
VELADORAS,
ACEITE,
ENCENDEDORES,
CARBON,
CAPITELES,
PORTAVELAS, ETC.

LAMPARAS OLEOCERINA, APROBADAS PARA SAGRARIOS

Velas de Calidad

WILL & BAUMER, S.A.

FABRICA DE VELAS "LA MODERNA"

DESDE 6º CLAVEL 224 1898

México 4, D.F.



Organos electrónicos marca LOWREY y HOHNER a precios sin competencia.

Gran surtido en Armonios marca MANNBORG y BEETHOVEN desde $1,900.00 en adelante.

Carillones electrónicos para Iglesias marca SCHULMERICH.
Micrófonos "AKG" especiales para Iglesia.

CASA VEERKAMP, S.A.

GRANDES ALMACENES DE MUSICA

México 1, D. F. Apdo. 851
Mesones No. 21

EL TROQUEL, S. A.

2a. Venezuela No. 50 – Ap. Nº 524 – México 1, D. F.



Fabricación de cadenas anodizadas, colores oro, plata, así como medallas de aniversario, deportes, premios y religiosas. Amplio surtido en expedientes Parroquiales, estampas, listones para Asociaciones y artículos para Iglesias.

Sírvase pedirnos informes.



AV. MADERO No. 72
APARTADO 310
MEXICO 1, D.F.
TELS.: 5-12-19-88 y 5-10-33-86



DEPTO. DE 1a. COMUNION Y REGALOS

NO TENEMOS, AGENTES NI REPRESENTANTES

AGRADECEMOS A TODA NUESTRA ESTIMABLE CLIENTELA LAS ATENCIONES Y FELICITACIONES QUE HEMOS RECIBIDO CON MOTIVO DEL 75 ANIVERSARIO DE NUESTRA FUNDACION.



El Arte Cristiano s.a.

Paseo de la Reforma No. 423

(Edificio Cine Diana)

Teléfono: 5-28-79-19

MEXICO 5, D. F.



Altares, Imágenes de Talleres Barcelona, Ornamentos, Orbefrería, Artículos Religiosos, Diseños especiales para

ORATORIOS, CAPILLAS Y CRIPTAS

"LIBRERIA GUADALUPANA"

No confundirla, esta casa no tiene sucursales.

Isabel la Católica Nº 1-C. México 1, D. F.

Teléfonos: 5-13-48-75 y 5-13-12-14

La Librería más completa en el ramo religioso. Siempre nove-

Misales con nuevas reformas, Diarios para Fieles, Ritual Bi-
Sagradas Biblias, Filosofías, Teologías, Catequesis. Libros
educación de ambos sexos. Iglesia del Vaticano II (Estudio en
a la Constitución Conciliar sobre la Iglesia) 2 Tomos. Leccio-
para los domingos y días de la semana, Exequiale, Matri-
y Bautismale. Laudes, Vísperas y Completas.

Figuras de todas clases, figuras para navidad: Niños Dios, Mis-
Pastores, Reyes y animales en todos los tamaños y clases,
precios de mayoreo, Calendarios artístico, religioso y de
Tarjetas de Navidad.

Devocionarios, artículos religiosos, estampas religiosas para
primera comunión y para todas las festividades.

Surtimos pedidos por Mayoreo, C.O.D. Reembolso.

VINO PARA CONSAGRAR

EMINENCIA

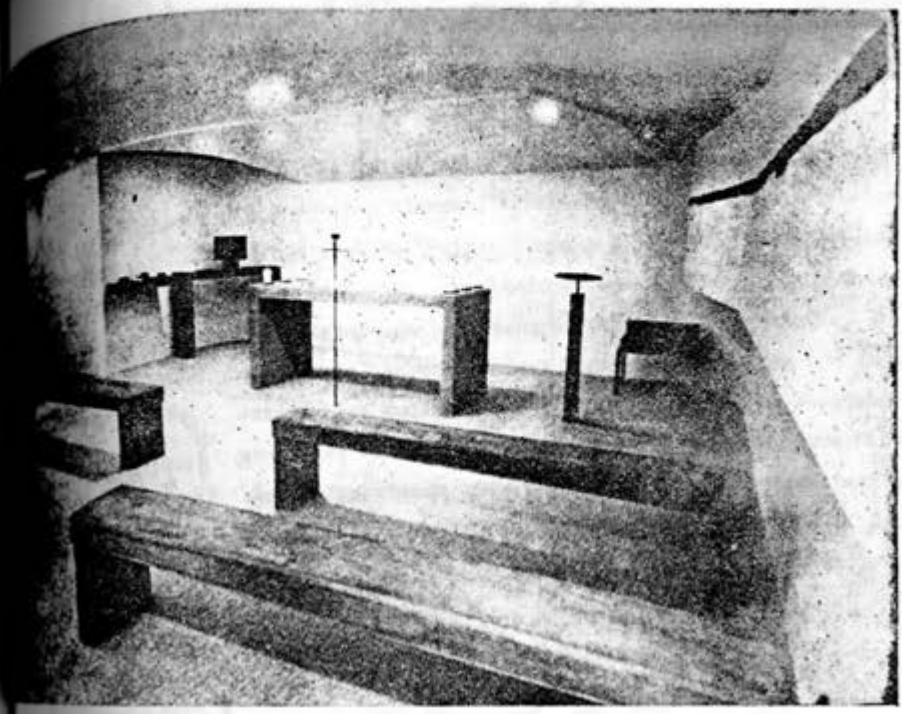
100% PURO DE
UVA FRESCA



CIA. VINICOLA DEL VERGEL, S. A.

APDO. 22
GOMEZ PALACIO, DGO.
TELS.
4-19-20
4-19-21

ISABEL LA CATOLICA 922
COL. POSTAL MEXICO 13, D. F.
TELS.
19-82-88
19-35-75



Orfebrería
Ornamentos
Imágenes
Altares
Marmolería
Carpintería
Proyectos
Decoraciones

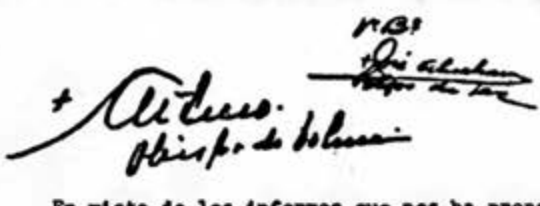
GALERIAS TEPEYAC, S.A.

LA CASA DE MAS PRESTIGIO EN ARTICULOS RELIGIOSOS

JOSE H. FABRE PDTE.

MADERO No. 82-A Teléfonos: 5-10-15-17 y 5-13-33-48 México 1, D. F.



















En vista de los informes que nos ha proporcionado el Sr. Cura de San Luis de la Paz, quien tiene a su cargo la vigilancia sobre elaboración y envase del vino para consagrar llamado "ANGELORUM VINUM" y que es fabricado por la Casa "Rafael Gamba e Hijos S.A." en San Luis de la Paz, Gto.; constándonos ademas que la Casa mencionada regenteada por personas plenamente honorables, procede en la elaboración del Vino para consagrar con el más escrupuloso cuidado; por las presentes letras recomendamos a los Señores Párrocos y Sacerdotes de nuestra Diócesis el "Angelorum Vinum" que ofrece plenas garantías; y autorizamos también a la Casa "Rafael Gamba e Hijos S.A. para que utilice el presente documento en la forma que estime conveniente.

León, Gto. a 4 de abril de 1949

+ Manuel M. del Campo

Obpo de León.

"ANGELORUM VINUM"

ELABORADO POR BODEGAS SAN LUIS REY DE

"RAFAEL GAMBA E HIJOS", S. A.

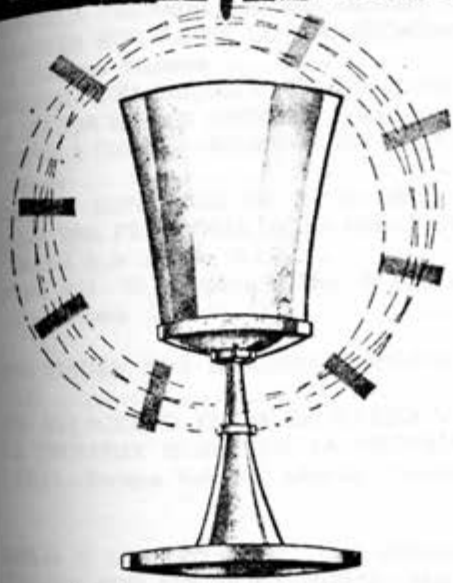
Ampliamente recomendado para el Santo Sacrificio de la Misa

SAN LUIS DE LA PAZ, GTO. APARTADO No. 5.


Relojes
de
torre
para
iglesias
Relojes con preciosas sonerías.
Construídos para durar 100 años.
Tenemos modelos desde $2,900oo
*
Pida catálogo y presupuesto gratis.
LA PRINCESA
ESQUINA TACUBA Y BRASIL



LO SUBLIME
DEL ACTO...
EXIGE CALIDAD
Y PLENA GARANTIA



Genimine Vitis

VINO DE UVA PARA CONSAGRAR

DESDE 1920 LA MARCA DE MAYOR PRESTIGIO



DISTRIBUIDORES EXCLUSIVOS

MORAGREGA, S. A.

APARTADO 399 GUADALAJARA, JAL.

LA TEOLOGIA NO SE DETIENE

Estos libros están basados en los últimos estudios Conciliares

STUDIUM 12

	M.N.	Dls.
SICOLOGIA PASTORAL.—Roberto Zaballoni	181.50	16.35
TEOLOGIA BIBLICA DE LA COMUNICACION DE BIENES.—R. Rabanos Espinosa	280.50	25.25
TEOLOGIA DEL DOGMA CATOLICO.—Javier de Abarzuza	239.25	21.55
LA UNCION DE LOS ENFERMOS.—Lázaro de Mendijur	19.75	1.80
CARTAS A CURAS. — SUGERENCIAS PASTORALES. — Martín Arroyo	16.50	1.50
CRISIS Y ESPERANZA DE LA IGLESIA.—Martín Brugarola	52.75	4.75
HACIA UNA PEDAGOGIA DE LA OBEDIENCIA CRISTIANA.—Manuel Ruiz Jurado, S.J.	19.75	1.80
HOMO DEI.—El Sacerdote de Hoy, de Ayer y de siempre.—Daniel Luquero — Tela	43.00	3.85
Rústica	33.00	2.95
NOS TIENEN POR HOMBRES MUERTOS.—Daniel Berrigan, S.J.	41.25	3.70
LAS RELACIONES ENTRE LA IGLESIA Y EL ESTADO	74.25	6.70
LA TEOLOGIA MORAL EN LA HISTORIA DE LA SALVACION.—Enrique Valcarce Alfayate.—Volumen I	123.75	11.15

TAURUS 12

BIBLIA Y AÑO LITURGICO.—Luis Maldonado	82.50	7.45
DIALOGO CON LOS PRECURSORES.—Jean Guitton	26.50	2.40
DIOS Y NOSOTROS.—Jean Danielou	26.50	2.40
ENSAYO SOBRE FILON DE ALEJANDRIA.—Jean Danielou	41.25	3.70
ESCRITOS DE TEOLOGIA.—Karl Rahner. Tomo II	99.00	8.90
" III	99.00	8.90
" IV	115.50	10.40
" V	115.50	10.40
EVOLUCION DE LAS FORMAS SACRAMENTALES.—Joseph Pascher	16.50	1.50
MARGINALES SOBRE LA POBREZA Y LA OBEDIENCIA.—K. Rahner	16.50	1.50
MEDICINA Y MORAL.—Angel Alcalá Galve	41.25	3.70
MISTERIO Y VIDA.—Alfonso Querejazu	33.00	2.95

(Pasa a la vuelta).

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.
Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.

PASTORAL

Estructuras eclesiales y sociales

	M.N.	Dls.
LA ACLAMACION DE TODO UN PUEBLO.—Gino Stefani.—La expresión vocal y musical de la Liturgia	36.25	3.25
EDUCACION DE LA PUREZA EN LOS MEDIOS POPULARES.—C. Montrivel	23.25	2.10
IGLESIA, NUEVA FRONTERA.—A. Aradillas	33.00	2.95
MIGRACION Y PASTORAL.—Ch. Boullard	19.80	1.80
CINCO GRANDES MENSAJES.—Mater et magistra—Pacen in Terris—Eclesiam Suam—Populorum Progressio—Gaudium et Spes—La respuesta de la Iglesia a los problemas del hombre actual	26.50	2.40
EL DERECHO A LA VERDAD.—Doctrina de la Iglesia sobre prensa, radio y televisión.—Jesús Iribarren	33.00	2.95
LA COMUNICACION DE LAS EXISTENCIAS.—I. Lepp	43.00	3.85
EL MUNDO DE DIOS EN EVOLUCION.—Piet Schoonenberg	54.00	4.86
¿SE HA CONVERTIDO ROMA?—Henri Fesquet	38.00	3.40
DIVORCIO Y NUEVO MATRIMONIO.—Víctor Pospishil	65.00	5.85
DIRECTORIO DE PASTORAL CATEQUETICA.—Biblioteca de Estudios Pastorales	36.25	3.25
ENSAYO DE PSICOLOGIA PASTORAL DEL MUNDO OBRERO.—Biblioteca de Estudios Pastorales	46.25	4.15
FORMACION DE MATRIMONIOS EDUCADORES	26.50	2.40
SACERDOTES DEL FUTURO.—J. M. de Llanos	23.25	2.10
LA IGLESIA ORTODOXA, AYER Y HOY.—Juan Meyordoff	31.35	2.80
EL LAICADO EN LA EPOCA DEL CONCILIO.—G. Philips	43.00	3.85
LAS ABERRACIONES DEL MUNDO CRISTIANO.—I. Lepp	33.25	3.00
EL PROGRESISMO, INQUIETUD Y ESPERANZA.—I. Lepp	41.25	3.70

Obra Nacional de la Buena Prensa, A. C.
Apartado 2181 (Librería en Donceles 99-A) México 1, D. F.