



La palabra hecha vida del pueblo a partir del Vaticano II es el interés principal en la celebración de nuestro 50 aniversario. La vida del pobre es la gloria de Dios. Es su palabra en forma de clamor, invitación, llamado, crítica, juicio, salvación. . .

La Teología Narrativa es el intento de escuchar esa vida y asumirla. Dentro de la vida y del pueblo se está gestando un proyecto que invita a la conversión, al cambio de perspectiva, de horizonte, de práctica y de utopías y metas.

Los siguientes números del *Christus* nos presentarán algunas narraciones: La palabra hecha vida de distintas comunidades y pueblos. En esta edición hablaremos y reflexionaremos sobre qué es el narrar: el contar simplemente las cosas, cómo eso es palabra sobre Dios y de Dios, cómo es una manera de hacer teología, cómo Israel contaba su historia y cómo nosotros podemos recuperar las experiencias.

Este número será una introducción: algo de teoría y de intentos prácticos. Son rumbos del camino. Pero no son el camino ni los que por ellos transitan. El que pasa es el pueblo que gusta de narrar. El es la palabra hecha vida.

CHRISTUS

EN ESTE NUMERO

LECTORES

ANALISIS

3er y 4o. trimestre de '85: Taller de Análisis

Tendencias generales, económicas, políticas, campesinas, obreras, urbanas y educativas.

TEORIA Y PRAXIS

Christus en la historia

o la historia de Christus *Roberto Blancarte.*

Elaborar una historia de Christus equivale de alguna manera a delinear una historia de la Iglesia en México. En muchas ocasiones cumplió una misión profética, como también hubo momentos que publicara artículos que la historia se encargaría de condenar.

CUADERNO

LA PALABRA HECHA CON LA VIDA

Cuando la abuela nos contaba cuentos,

¿Qué es narrar? *Raúl H Mora Lomelí.*

Se trata de compartir algunas reflexiones provocadas en torno a las respuestas de un grupo de amigos sobre la pregunta si la abuela les contaba cuentos. De aquí surgen reflexiones sobre el narrar, contar, ficción, historia, lo que se ha vivido, lo valioso y los ritos. No son cabos sueltos; su relación da fuerza y belleza al artículo.

Narrativa e historia en la Biblia

Francisco López Rivera.

En la narrativa los hechos históricos pasados —como el Exodo—, se transmiten de padres a hijos, se recuerdan y releen a la luz de los acontecimientos presentes, se engarzan y adquieren un sentido global de búsqueda y de cambio.

Narración: El Espíritu toma la palabra

Carlos Bravo Gallardo

Se trata de la dimensión teológica del narrar como palabra sobre Dios y palabra de Dios. ¿Qué sucede en una comunidad al narrar? Pasado y presente se iluminan como posibilidad de futuro, el espíritu toma la palabra en favor de la vida. Se retoma la vida de Jesús como "un recuerdo hacia adelante".

Narrar: una manera de hacer teología

Javier Garibay

Reflexiones sobre un método —una manera— de hacer teología: el pueblo mismo ejercita su carisma profético y descubre la voluntad de Dios en la historia e invita a expresar la conversión en un proyecto de vida humana y fraterna como signo del Reino: el amor gratuito de Dios que va transformando la realidad en fraternidad.

Recuperación de experiencias.

una guía metodológica. *Luis G. del Valle.*

Presenta pasos concretos e indicaciones que ayudan a la realización de encuentros tendientes a recuperar experiencias vividas y asumidas desde la teología narrativa. El lenguaje es conciso y la estructura del artículo, esquemática, ya que se trata de algo que hay que realizar.

DOCUMENTOS

Sínodo de los Obispos 1985

Relación final

PALABRA

Domingos de abril, mayo, 1o. de junio (Corpus Christi). *Rubén Cabello.*

Incluimos de hoy en adelante subsidios para la lectura de la Palabra en Comunidad. Comenzamos, como punto de partida, con el Proyecto de Dios.

Carlos Mesters

LIBROS

Los milagros de Jesús, Fidel y la Religión (extractos) y otros.

INDICE 1985

3

5

53

59

60

67

73

84

87

89

99

113

119

Srs. revista *Christus*
Ciudad de México

Distinguídos amigos:

El fin de la presente nota es reiniciar mi suscripción a la valiosa publicación teológica que Uds dirigen.

Este año está iniciando nuestra Congregación un interesante trabajo con los indígenas aymaras del altiplano boliviano. Nuestra sede será Turco, en la provincia Sajama del departamento de Oruro. El objetivo central es la promoción de liderazgo campesino y —parece que el momento está dado— vida consagrada indígena formada en su propio ambiente cultural.

Agradeciendo su atención me digo de Uds., amigo

JCM
Bolivia

Buga, agosto 9 de 1985

Señor Ernesto Villalobos N.
Director Administrativo
Revista *Christus*
México, D. F.

Estimado señor:

Le agradecemos su disponibilidad al aceptar nuestra petición de suscripción gratuita a la revista: *Christus*, para nosotros es un placer poder contar con el apoyo de ustedes y de cuantos están comprometidos en la reflexión y la búsqueda de una Iglesia más cercana a la voz del pueblo.

El Instituto Mayor Campesino, en el que trabajamos, surgió con la explícita intención de prestar un servicio a las familias campesinas que viven en las cordilleras. El Instituto está formado por cuatro departamentos: educación, pastoral, organización e

investigación. Trabajamos juntos, aunque cada departamento tiene su programa a desarrollar en las veredas.

Desafortunadamente tenemos pocos recursos financieros que en gran parte recibimos de agencias extranjeras que nos apoyan los proyectos de trabajo. La financiación de fuera resulta difícil y a veces condiciona mucho la orientación del trabajo. De todos modos estamos convencidos de nuestra obra y creemos que es importante continuar. El trabajo está conformado por cursos, talleres de formación, reuniones en las veredas, proyectos de producción, de salud y de investigación participativa. Producimos folletos y cartillas sencillas de pastoral: Biblia, cristología, eclesiología, etc, y material para la salud.

Con mucho gusto estamos disponibles a rendirles ulteriores informes sobre nuestras actividades.

Atentamente,

G. G.
Equipo del IMCA

1 de noviembre de 1985

P. Javier Garibay Gómez, S.J.
Director de la revista *Christus*

Estimado Javier:

He escogido la fecha de hoy para conmemorar los 50 años de la revista *Christus*. Quiero felicitarte, y por tu conducto a todas las demás personas que colaboran con nosotros en el proceso mismo de la publicación de la revista que diriges.

Decir que son 50 años es igual a decir medio siglo de historia compartida con lectores-destinatarios, marcados

todos por experiencias especiales. *Christus*, en su propio proceso, proyecta una presencia, una tarea, un adaptarse y readaptarse a los retos que la historia misma le ha ido presentando, con el convencimiento de colaborar a leer y releer los acontecimientos desde la mirada del Señor de todos los tiempos.

Hay un marco referencial amplio —y que sólo lo retomaré en sus rasgos más sobresalientes— en el que podemos situar la aportación de *Christus* en estos sus 50 años de existencia:

a) A nivel mundial, al menos la Europa occidental, vivió la experiencia de los preparativos de la Segunda Guerra Mundial. En 1985 se ha podido hablar de los peligros de una Tercera Guerra. Se habla de Primer Mundo y Tercer Mundo, de las grandes potencias y del Norte y Sur, Este y Oeste.

b) A nivel nacional, nuestra historia mexicana de 50 años está marcada por Lázaro Cárdenas y por Miguel de la Madrid, nuestro actual presidente.

c) En 1935, la Iglesia Católica vive en el contexto del antimodernismo. En 1985 vivimos la experiencia del post Vaticano II y de los resultados CELAM-Puebla. El recorrido es amplio entre Pío XI y Juan Pablo II.

d) La Compañía de Jesús está marcada, en 1935, por los resultados de la C.G. XXVII. El P. Wladimiro Ledóchowski convoca el 10 de octubre de 1937 para la C.G. XXVIII, cuyo inicio fue el 11 de marzo de 1938. La Compañía actual, en 1985, tiene unas características especiales después del Vaticano II y las CC. GG. XXXII y XXXIII. Ahora, nuestro P. general es Peter-Hans Kolvenbach.

e) Muchos y significativos elementos se podrían recuperar entre 1935 y 1985. Es tarea de otros: historiados-

res, economistas, teólogos, analistas, psicólogos, pastores...

Me parece que todas las revistas importantes, y sobre todo las de reflexión teológica, tienen un reto y una tarea comunes. Nosotros los cristianos estamos convencidos de que Dios, el Señor, está libremente implicado en la historia nuestra, y es su Historia: el Dios único está presente en su historia de la salvación. Ninguna tarea humana es ajena a la tarea del teólogo. Si antes era importante, ahora es imprescindible el retomar el acontecer del hombre desde la presencia, la experiencia, la novedad de Dios en medio de nosotros.

Christus ha tenido y tiene una tarea importante, y es la de haber ayudado y ayudar a recuperar nuestro pasado histórico-teológico, a releer nuestro presente, a preparar nuestro futuro desde la presencia siempre novedosa del Dios y Padre de Jesucristo, que nos lanza a la construcción de su Reino, desde ahora y entre nuestros hermanos, especialmente los menos favorecidos.

Un cordial y agradecido saludo para ti y para todos tus colaboradores. Te anexo una supersíntesis cronológica, por si te sirve.

Fraternalmente,

Carlos Vigil Avalos, SJ
PROVINCIAL DE LA COMPAÑIA
DE JESUS EN MEXICO

Santiago, enero de 1986.

Estimados amigos:

En el inicio del nuevo año, deseamos informar a ustedes el estado de la publicación que nos envían: *Christus*: la recibimos regularmente.

Aprovechamos la oportunidad de indicarles que dicha publicación constituye una importante fuente de información que procesamos, motivo por el cual nos interesa seguir contando con ella en este año. Igualmente, cada vez que se publica algún documento o artículo que nos parece importante difundirlo ya que atañe a alguno de los temas o proyectos trabajados por la Iglesia Chilena, lo foto-

copiamos y lo hacemos circular entre los interesados. Este sistema ha sido muy bien evaluado entre el personal y los obispos destinatarios.

Les hacemos llegar nuestro cordial

saludo con los mejores deseos para el presente año.

Centro de Documentación
CEP.

Santiago de Chile

LA REVISTA CHRISTUS Y SUS 50 AÑOS DE VIDA

— El primer número de la revista *Christus* apareció en diciembre de 1936.

— El fundador y primer jefe de redacción fue el P. José Antonio Romero SJ. (n. Nov 2, 1888 en México, DF. m. Abr 24, 1961 en México, DF). Como director aparecía Mons. Gregorio Aguilar.

— *Christus* fue una de las revistas con las que se inició la Obra Nacional de la Buena Prensa en 1936.

— En sus primeros 35 años contenía editoriales de temas religiosos, estudios de teología, casos de moral, esquemas de homilías dominicales, noticias religiosas, circulares y cartas de los señores obispos.

— Hasta 1968 apareció como director Mons. Gregorio Aguilar, que era meramente de nombre. Los jefes de redacción y verdaderos responsables, fueron: fundador, P. José Antonio Romero hasta su muerte en 1961; P. Enrique Torroella, por nueve meses; P. Wilfredo Guinea, hasta 1969; se ayudaban con el equipo de Buena Prensa. Aparecen como subdirectores en 1957 el P. Luis Mendoza Guízar, y en 1961 el P. Alejandro García-diego.

— En 1968 toma la dirección el P. Enrique Maza; en 1973, el P. Xavier Cuenca; en 1977, el Sr. Alfonso Castillo Sánchez Mejorada, y desde 1979 el P. Xavier Garibay G.

— El enfoque que ha tomado la revista, es la de integrar las cuestiones teológicas con las ciencias sociales, reflexionando sobre los acontecimientos que hacen la historia de México.

ANALISIS

COYUNTURA NACIONAL 3o. TRIMESTRE 1985

TALLER DE COYUNTURA NACIONAL

1. TENDENCIAS GENERALES:

1.1. El anterior trimestre nos parecía más claro que "el proyecto económico de MMM triunfa al inclinarse cada vez más al gran capital; pero arrastra contradicciones de clase: con fracciones de la burguesía y con los sectores populares". Con esto pretendíamos subrayar que empezaba a erosionarse la unidad del bloque hegemónico, por su lado más flaco: el del pequeño y mediano capital. Esto se confirmó en este tercer trimestre del año, en que Héctor Hernández revivió el debate GATT y se constató la determinación del régimen para abrir las fronteras comerciales.

La gran burguesía mexicana aplaudió en general la medida, y por otra parte sectores empresariales de Nuevo León, aceptaron plegarse ante la decisión central de mantener a Jorge Treviño en la gubernatura. En esta coyuntura, gran capital y tecnocracia gobernante parecieron estrechar los lazos. Todavía inmediatamente después de los sismos, la IP en general apoyó al gobierno (lo que pareció cambiar radicalmente después de la expropiación de terrenos en el mes de octubre).

Sin embargo a raíz de los problemas de julio, algunos sectores de la IP demandaron más control del gasto público y más austeridad. Y repuntó la tendencia a la dolarización de la economía. Entonces, si bien parecieron estrecharse algunos lazos entre IP

gobierno, éstos se mostraron frágiles. La recaída en la crisis puede acelerar esta fragilidad, y los sectores de la gran burguesía nacional aprovecharán para conseguir una tajada mayor en la conducción de la política económica.

Efectivamente este trimestre ha significado el recrudecimiento de la crisis, en tanto se trata no de una caída después de un auge, sino de una recaída después de los difíciles años de 1982-1983. Decíamos en el anterior envío de abril pasado:

Si la fortaleza del programa económico de MMH se encontraba en el incremento de la reserva de dólares, ésta amenaza con resquebrajarse o por lo menos debilitarse considerablemente.

A pesar de los intentos suavizadores del III informe, el régimen tuvo que reconocer la gravedad en el debilitamiento de la reserva: en sólo 8 meses bajó 31 por ciento, y JSH anunció que a fin de año podría acercarse al 50 por ciento.

Además, la inflación será en el mejor de los casos semejante a la del año pasado o más alta (cuando el programa inicial de gobierno se propuso en 1982 una meta del 18 por ciento para 1985); de una devaluación relativamente controlada de aproximadamente el 30 por ciento anual (21 centavos diarios) pasamos a una del 100 por ciento anual y que amenaza con ser todavía mayor; el precio del petróleo de nuevo cayó en julio; el déficit gubernamental de nuevo será mayor al convenido con el FMI; el superávit comercial se ha reducido en un nivel cercano a la mitad del de 1984; por diversos motivos esperamos un año más de crecimiento del PIB por abajo del crecimiento de la población; se culminó la restructuración de 48,700 mdd con instituciones de 42 países, pero el pago de intereses sigue siendo enorme; con los recortes presupuestales (840,000

mdp) se incrementaron los costos sociales del reordenamiento económico, con el despido de personal.

En este marco de resultados negativos parecieron complicarse las relaciones entre gobierno y FMI. Aun se habló de cancelación de créditos. En los dos años anteriores del gobierno delamadrísta, la estrecha relación con el FMI fue un puntal político clave del régimen. A partir de la segunda mitad del 85 el FMI mostró su disgusto; pero después de los temblores cambió la situación: el FMI dio su apoyo con el deseo de salvar a uno de los deudores más importantes. A cambio México prometerá regresar a la austeridad en 1986.

Pero no todo es dificultad en la economía nacional. Hubo signos que en contraposición a la tendencia crítica global, mostraron el auge de sectores del gran capital: las empresas que cotizan en la Bolsa incrementaron sus utilidades, se confirmaron nuevas millonarias inversiones extranjeras, los grupos VID y VISA adquirieron importantes empresas y fue reprivatizada Nacional Hotelera por prominentes hombres de negocios. Podemos además concluir que la hiperdevaluación a la que de nuevo llegamos está premiando a los especuladores.

Es decir, mientras el salario real de nuevo ha caído (9o. año consecutivo) y el desempleo se ha incrementado, los grandes negocios mejoran sus utilidades y aumentan sus inversiones. Por otra parte, con la tendencia al cambio estructural promovido por MMH (mayor integración a la economía internacional), el gran capital nacional y transnacional reorientará gran parte de la producción a la exportación y descuidará el mercado interno. Esto facilitará de nuevo las contracciones salariales y las del empleo. En síntesis: tanto el programa de reordenamiento económico como el del

cambio estructural están mostrando con crudeza su verdadera cara antipopular. Se trata del realismo; sí, pero del realismo del gran capital.

Es importante precisar que la recaída en la crisis no es producto de los sismos. Estos sólo vinieron a agravar una situación ya enferma: en cálculos manejados ya en el mes de octubre se habla de pérdidas del orden del 2 por ciento del PIB. Ahora bien la situación generada por los sismos ha permitido al régimen solicitar medidas financieras especiales. No dejamos de reconocer la gravedad de la situación especialmente en el DF y en el sur de Jalisco; pero la crisis del programa de gobierno ya venía agudizándose previamente.

1.2. La política interna mostraba problemas de consenso en los dos primeros trimestres: se conserva el mando en base al consenso pasivo, a la coerción y al consenso activo que tiende a debilitarse. El cuestionamiento para la oposición organizada es que no canaliza ni aglutina todavía el descontento, ni convierte el consenso pasivo en oposición organizada.

En el contexto de los sismos consideramos que avanzó la erosión del consenso activo y se dieron algunas muestras de que el descontento en algunos sectores tiende a organizarse. Estos son algunos elementos que nos hacen concluir que aumentó la erosión del consenso activo:

- ya con un problema muy grave de déficit de viviendas, los primeros datos disponibles indicaron que aproximadamente 35,000 personas quedaron sin vivienda;
- se generó una mayor deslegitimación de las fuerzas armadas, a las que buena parte de los medios de comunicación escritos y de damnificados criticaron por dedicarse preferentemente a labores de vigilancia y no de rescate; hasta se hicieron públicas algunas denuncias de pillaje por parte de algunos soldados;
- ha quedado sin respuesta técnica, la pregunta de la responsabilidad oficial y de algunas constructoras

privadas en la caída de numerosas escuelas e importantes hospitales (en este último caso se cuestionó la responsabilidad del actual secretario Carrillo Arena);

- afloró la corrupción hasta en los trámites de sepultura o de documentación de fallecimientos, en la impartición de justicia (colombianos que perecieron en el edificio de la PJDF y caso de Saúl Ocampo) y en el campo sindical-empleador (contratos de protección de sindicatos opcionales con empresas de costura);
- fue notoria la falta de coordinación pública para el manejo de la información oficial (especialmente en la comunicación sobre diferentes números de muertos proporcionada o por el DDF o por la SG);
- molestó notablemente a los familiares de los afectados (damnificados, heridos, muertos o desaparecidos), la descoordinación oficial para las obras de auxilio y rescate, y se dieron a la publicidad diferentes conflictos entre rescatistas, voluntarios nacionales y extranjeros con sectores oficiales (técnicos, policías o militares).

Lo notable es que estos conflictos se dieron tanto en el DF como en Ciudad Guzmán (el sector de provincia más afectado). Así, en la conciencia de numerosos sectores populares y medios se incrementó el descontento. Aún más: una buena cantidad de afectados decidieron organizarse al margen del Estado y se coordinaron alrededor de organizaciones vinculadas a la CONAMUP. Ya en el mes de octubre se formalizó la existencia de la Coordinadora Unica de Damnificados, en el DF, de la cual tendremos más claridad en su desenvolvimiento en el próximo trimestre.

Pero no sólo en el campo urbano fue visible el incremento del descontento; también lo fue en el sector laboral y en el campesino. Los conflictos son ya recurrentes entre gobierno y trabajadores del sector público (incluidos los universitarios); en este trimestre registramos, además, un incremento del 42 por ciento en los conflictos de sectores campesinos. Y en

ambos casos hay indicadores de mayor organización unitaria del descontento: en el sector laboral surgieron diversas formas de coordinación de lucha (universitarios, coordinación de desempleados del sector público, FAT y sindicatos independientes); en el sector campesino continuó la movilización de los sectores independientes en actividades unitarias especialmente contra la represión.

Debemos destacar que estos intentos organizativos de sectores urbanos, sindicales y campesinos, distan mucho de aglutinar el descontento masivo; sin embargo, observamos que la lucha popular revierte una tendencia más bien defensiva en la que se encontraba a principios de año.

1.3. El tercer año de gobierno de MMH se ha convertido, especialmente de julio en adelante, en el tiempo en que más contradicciones tuvo que enfrentar: reaparecen contradicciones secundarias (no por ello delezna- bles) entre burocracia sindical (ante el deterioro de las condiciones laborales) y el programa económico de la tecnocracia gobernante; también entre cúpulas empresariales representantes del gran capital (que demandan mayor austeridad y apuestan a la especulación contra el peso) y la tecnocracia; se agudizó el carácter antipopular del programa económico-político del Estado.

Ante esta situación MMH tendrá que negociar con la burocracia sindical y con los sectores del capital (incluidos también los pequeños y medianos capitalistas inconformes con la posible entrada al GATT); pero permanece la duda sobre la respuesta del Estado a la actividad política popular: hasta junio hubiera sido más posible la respuesta coercitiva, pero en la situación del tercer trimestre el Estado, sin abandonar la coerción, ha retomado la postura negociadora. Consideramos que esto es meramente a corto plazo. En el régimen hay posturas que se inclinan por la actitud de diálogo; otros por la dureza. Dadas las alianzas fundamentales de la tecnocracia y su proyecto político no sería extraño el retorno a la ausencia de diálogo o de simple tolerancia.

Ante el repunte de la lucha popular, el Estado no dejará la coerción.

El Estado ha tenido que seguir enfrentando las diferencias con los Estados Unidos. Además de las presiones vía FMI, EU ha continuado tratando de debilitar la política externa mexicana: especialmente en el foro ONU y en política de información (John Gavin sigue informando sobre el narcotráfico y después de los sismos se dedicó a informar con datos diferentes a los del gobierno mexicano).

1.4. Las perspectivas políticas y económicas nos indican un fin de año difícil: fue anunciada una política de contracción para 1986. ¿Hacia dónde dirigirá el gasto público MMH? Las presiones del FMI y del gran capital nacional, impedirán muy probablemente un uso político del gasto público para limar el descontento popular. La apertura comercial (ya un hecho, independientemente de la decisión formal de entrar al GATT) impactará al empleo proporcionado por pequeñas empresas; la inflación y la devaluación, corren de nuevo a galope. ¿Cuál será la válvula de escape que diseñará la tecnocracia? O ¿para la tecnocracia no hay necesidad de tal válvula?

2. TENDENCIAS ECONOMICAS

Inflación

Los círculos oficiales reconocieron el fracaso por conseguir la meta del 35 por ciento, todavía más estrepitoso si recordamos que en 1982, al inicio de la nueva gestión presidencial, se formuló la meta de 18 por ciento para 1985.

Este trimestre significó un repunte muy peligroso de la inflación:

Así, en el mes de agosto se acumuló la inflación esperada para todo el año. Lo que suceda de septiembre a diciembre será ya exceso sobre la meta acumulada a principios de año (cfr. tabla de margen de error del anterior envío de Coyuntura Nacional).

El repunte iniciado en junio (igual sucedió en 1982) difícilmente será detenido, salvo el ligero freno del mes de septiembre.

Los periodos de fin de año generalmente son de fuerte demanda y de incremento en los precios; además el régimen de Miguel de la Madrid H. ha preferido los ajustes de bienes y servicios públicos en las estadísticas de fin de año para cuidar las expectativas de principios de año. Con esto las perspectivas de principios de año, indican una tasa superior al 60 por ciento.

Por otra parte, si continúan las mismas tendencias comparativas de 1983, es decir, de enero a septiembre una inflación de 42.6 por ciento y de octubre a diciembre 16.6 por ciento, llegaremos a una tasa de 57.2 por ciento. Si tomamos la comparación de 1982 (por el repunte parecido en 1982 y 1985, desde mediados de año), llegaríamos a una tasa de 65 por ciento.

Podemos así señalar los márgenes probables en los que se moverá la tasa inflacionaria de 1985: 57.2 por ciento.

Un elemento muy importante que presiona al sostenimiento del alza de precios, es el incremento de los costos financieros. Las tasas de interés llegaron a un récord histórico. Subrayémoslo: a la tasa de interés más alta en la historia moderna del

país: 67.05 por ciento; aunque el mes de septiembre cerró con una ligera baja a 65.80 por ciento.

Las tasas de interés superaron los niveles más elevados de la crisis Lopezportillista. Con esto, el intento de detener la fuga de capitales mediante el apoyo al rendimiento real para el inversionista se ha convertido en presión inflacionaria.

En 1985 llegamos al cuarto año consecutivo con inflación de alrededor del 60 por ciento o mayor. El piso real de la inflación es, pues, muy elevado y los peligros de desboque son amplios. Si a esto le sumamos que la estrategia de freno implica castigo al salario real y austeridad con serios costos sociales, podremos calibrar la gravedad de la situación. Sin embargo, el III informe presidencial expresa que "presentamos una situación análoga" a la de 1984, es decir, reversión de las tendencias negativas de 1982-83 en materia inflacionaria.

Reservas internacionales y deuda

Plantearemos los elementos fundamentales de este aspecto en dos partes: antes de los temblores del 19-20 de sept. y después de los temblores.

Antes de los temblores, el gabinete y MMH confirmaron la caída de las reservas de dólares, y tímidamente aceptaron la debilidad del sector externo.

La caída de 31.3 por ciento en 8 meses es grave; pero más la de los últimos 39 días considerados: 649 mdd. Si la tendencia fuera igual en un año, a partir del 22 de julio, las reservas llegarían a los niveles aproximados del último día de 1982: 1832.3 mdd, poco después del fin del gobierno de JLP.

	Mensual	Acumulado
enero	7.4o/o	—
febrero	4.2o/o	11.9o/o
marzo	3.9o/o	16.2o/o
abril	3.1o/o	19.8o/o
mayo	2.4o/o	22.6o/o
junio	2.5o/o	25.7o/o
julio	3.5o/o	30.1o/o
agosto	4.4o/o	35.8o/o
septiembre	4.0o/o	41.2o/o

RESERVAS MONETARIAS		
	MDD	Decremento acumulado
31 dic. 1984	8,134.0	
22 jul. 1985	6,230.0	23.4o/o
30 ago. 1985	5,581.0	31.3o/o

A pesar de lo anterior, sorprendió el discurso de MMH el 1o. de septiembre:

al mejorar nuestras cuentas económicas con el exterior, hemos recuperado nuestras reservas monetarias internacionales, que el día de ayer sumaban 5 mil 581 millones de dólares (III informe de gobierno).

Se prefirió así el recurso de comparar con el 30 de noviembre de 1982 y se trató de evitar la comparación con los datos públicos más recientes. Pero un lector informado no podía olvidar éstos: las tendencias en la reserva de dólares implican un grave deterioro de las cuentas con el exterior.

¿Por qué la caída de reservas?

El presidente de la Madrid aceptó la tesis del "recalentamiento de la economía" y afirmó que la economía se aceleró al triple de lo estimado, con lo que hubo presiones para los precios y la balanza de pagos.

El presidente confirmó que las importaciones aumentaron por arriba de lo pronosticado y las exportaciones se debilitaron. Por ejemplo, en lo que respecta a las exportaciones petroleras para 1985 se estima una reducción de 1,600 mdd a causa de la baja en los precios (8000 mdd) y en los volúmenes de ventas (800 mdd), aunque estos últimos podrían superarse. Todo esto por las bajas de precios petroleros en febrero (1.00 dólar por barril) junio (90 c. de dólar por barril) y julio (1.24 dólares del Istmo; 77 C. de dólar del maya).

Recordemos además, que ya en los siete primeros meses el superávit comercial era 47.3 por ciento menor al del mismo periodo de 1984. Las exportaciones no petroleras han bajado (14.6 por ciento) y las importaciones se han incrementado notablemente (29.2 por ciento).

Otro elemento clave es la fuga de capitales, no mencionada por MMH en su informe. Sin embargo, con los datos del primer trimestre (482 mdd según el B de M) y con los recientes datos de la captación bancaria —sin cetes— entre enero-agosto (50 por ciento debajo de la meta proyectada para 1985; la captación de la banca

comercial en agosto fue la más baja del año), todo parece indicar que la actividad especulativa y la fuga de capitales han aumentado.

La reserva se ha deteriorado a pesar de que los ingresos turísticos aumentaron 6 por ciento en los primeros 8 meses del año, y que por la reducción de las tasas internacionales de interés en el primer semestre el país dejó de gastar 1,080 mdd (758.8 por la baja en la tasa libor; 260.8 por la de la prime rate).

¿Qué se informó después de los temblores de septiembre?

JSH informó a la banca internacional el día 1o. de octubre que se espera que las reservas lleguen a fin de año a 4,400 mdd (menores que 1981 y 1983). Aquí cambió radicalmente el discurso público y se dijo lo siguiente:

Este nivel representaría menos de dos meses de importaciones de bienes y servicios, más los pagos de interés; y dejarían a nuestra economía en una posición extremadamente vulnerable, además de que introducirían la incertidumbre en los mercados de cambios exteriores.

El cuidado en el manejo de las cifras se dejó a un lado y se dijo lo siguiente:

- Los ingresos por ventas petroleras y derivados apenas serán de 14,000 mdd (en el III informe se hablaba de aproximadamente 14,700).
- Por exportaciones no petroleras ingresaron al país 1,100 mdd menos de lo programado.
- Por ingresos turísticos ingresarán 200 mdd menos, en buena parte a causa de los sismos.
- Las industrias afectadas por los temblores dejarán de exportar 100 mdd.
- Además el gobierno estima en 500 mdd el costo inmediato de la reconstrucción de la ciudad.

Lo importante es destacar que desde antes de los sismos la situación de las reservas caminaba ya a lo "extremadamente vulnerable"; los temblores vinieron a terminar de derruir al sector externo ya debilitado. Ya desde el 24 de agosto Angel Gurría (Deuda pública, SHCP) había dicho que eran necesarios préstamos por 500 mdd

más para 1985. Lo que JSH solicitó a la banca el 1o. de octubre (600 a 800 mdd), ya había sido solicitado. Los terremotos dieron la oportunidad de aventar de nuevo el salvavidas.

Pero, además de la petición de financiamiento fresco, también ya anunciada por MMH en su III informe (financiamiento fresco para "crecer y pagar"), el gobierno mexicano pidió la postergación del pago de 950 mdd de un abono de la deuda (aproximadamente el costo de la reconstrucción calculado por el gobierno, más la caída en ingresos turísticos y de las exportaciones).

El presidente de la Madrid informó la culminación de la reestructuración de 48,700 mdd de la deuda externa pública, con 634 bancos privados, FMI y gobiernos y bancos centrales de 42 países acreedores. Los términos de la negociación fueron los "mejores" que se han podido obtener en los mercados internacionales. Con esto, dijo MMH, el problema de la deuda "se ha aliviado", pero no solucionado, porque el pago de intereses es muy alto. "Insistiremos en el camino del diálogo", concluyó el presidente.

A los pocos días de la tragedia sísmica, Bernardo Sepúlveda (SRE), dijo ante el Consejo de Relaciones Exteriores, en Nueva York, que es "inaceptable" que México pague 12,000 mdd en intereses. Al paso actual, con el superávit comercial apenas se pagará cerca del 70 por ciento de estos intereses. Por eso, parece que se inicia un nuevo estilo de negociación ante la banca.

Podemos hacer una primera síntesis: los sismos brindaron al gobierno mexicano la oportunidad de hacer patente lo que ya era una realidad: el colapso del sector externo de la economía y la necesidad de nuevas negociaciones. Del secreto a voces y negociaciones en voz baja, el gobierno mexicano decide pasar a las negociaciones en voz alta para tratar de ganar fuerza en la coyuntura.

Relaciones con el FMI

El 30 de julio Jacques de Larosière, director del FMI, anunció que este

organismo estaba aplicando un riguroso examen a la situación económica mexicana, para presentar un informe el 30 de septiembre. Era una advertencia pública frente a los desconroles manifiestos en julio.

El 29 de agosto se terminó de firmar la reestructuración de la deuda pública, con la renegociación de los últimos pendientes.

Estas dos noticias dejan entrever de nuevo las presiones a las que se ha sometido a la política económica del régimen: en el contexto de una caída en la crisis, el FMI avisa que está vigilando; por otra parte, la banca también está atenta ante la reestructuración.

Todavía un día después del temblor *La Jornada* publicó la versión de que el FMI había anunciado la cancelación de créditos a México, por el descontrol de la política económica. Esta noticia fue rápidamente negada, el día 21 de septiembre. Sin embargo las versiones del conflicto FMI —gobierno de México no pararon ahí. El periodista Carlos Ramírez informó en *Punto*, que a mediados de año el FMI vió con inquietud que México no podía recomprarle pesos (de hecho, inicio de suspensión de pagos). Y se aunaba un conflicto mayor FMI gobierno mexicano, pues no se estaban cumpliendo las condiciones pactadas en la III carta de Intención.

Pero, a raíz de los sucesos de 19-20 de septiembre, la situación cambió. El FMI no sólo negó las versiones del conflicto, sino que junto con el BID, el BM y bancos centrales de los países acreedores, ofreció otorgar ayuda financiera a México y dar un préstamo de emergencia por 600 mdd.

Así se inició el 24 de septiembre el proceso para preparar un paquete de apoyo crediticio por 5,000 mdd para México, en 1986. Se trata, de nuevo, de salvar a uno de los gigantes de la deuda.

Se va dibujando en la emergencia la estrategia más global del gobierno ante la deuda: pagar, negociar plazos y seguir recibiendo créditos. Sólo que ahora se buscan caminos nuevos de negociación, frente a la emergencia.

Aunque los causantes del conflicto permanecen: la inflación no será la esperada, sino casi el doble; el déficit público no será el pactado con el FMI (4.1 por ciento del PIB), ni el autorizado por el congreso (4.5 por ciento), sino que se hacen esfuerzos para que se sitúe en 5.1 por ciento, según anunció la SHCP el 18 de julio. En los primeros 6 meses, el gobierno ejerció ya el 68 por ciento del déficit aprobado de 2.2 billones de pesos para todo 1985. Ante la severa reducción de ingresos (caída petrolera) y las necesidades de la reconstrucción, la reducción de 850,000 mdp en el gasto público no será suficiente para alcanzar las metas en el déficit. Este superará el 5 ó 6 por ciento.

Política monetaria

La política monetaria tuvo severos cambios durante este trimestre. Se supone que fue modelada para combatir la caída en las reservas y el superávit comercial.

El 3 de julio el B de M dejó fuera de control de cambios al dólar libre, que se encontraba a 247.73 a la venta (con una devaluación de 21 centavos diarios). El 27 de septiembre había llegado a 375.00 pesos. Los días posteriores a los temblores, se congeló un poco el precio del dólar, pero la tendencia dominante es al alza. Así nos aproximamos en 1985 a una devaluación superior al 100 por ciento, cuando se inició el año con una tendencia cercana al 30 ó 35 por ciento.

Pero en el trimestre considerado no se vio claro que esta medida surtiera efecto. El deterioro de la balanza comercial y de la reserva continuó. En cambio sí se ha premiado otra vez al especulador, y las importaciones se encarecerán para consolidar la tendencia inflacionaria.

Política comercial

Lo que se había señalado en el anterior envío, como proyecto en este trimestre, se empezó a ejecutar:

a) Para apoyar a la exportación no petrolera se instrumentó una política cambiaria "realista", que nos llevó a la devaluación del 100 por ciento. Habrá que medir la repercusión a corto plazo de esta medida, pero a mediano plazo no será

solución mientras el problema de la productividad permanezca.

b) Se aceleró el cambio de política de permisos de importación por un sistema arancelario (punto básico del GATT): 7,168 Fracciones del Impuesto General de Importación, de un total de 8,077, no requieren de permiso previo. El 30 de agosto el 88 por ciento de las fracciones estaban ya en el esquema arancelario.

En poco más de un mes se eliminó el permiso de 3,613 fracciones. Así, el 61.9 por ciento de la importación no requiere de permiso.

Estas medidas son coherentes con la opinión expresada el 3 de agosto por Héctor Hernández Cervantes (SECOFIN), que reavivó un debate: México debe entrar al GATT.

En el III Informe, MMH remató estas medidas y opiniones, al señalar que la inflación no ha sido controlada en parte por el excesivo proteccionismo. Que la apertura al comercio internacional debe cooperar al aumento de productividad y al control de la inflación.

El problema es que se acentuará el consumo de lujo para los sectores medios y la burguesía, y las grandes empresas aumentarán sus gastos de importación (vía DIMEX) en maquinaria y herramientas. Las que resentirán la competencia serán las pequeñas y medianas empresas.

c) El 15 de julio, Héctor Hernández reanudó contratos con autoridades comerciales de Estados Unidos para llegar a un acuerdo de comercio bilateral.

Con estos elementos, se acentúan las tendencias que buscan liberalizar el comercio exterior mexicano.

Finanzas públicas

Ante la nueva caída de precios petroleros, MMH decidió una nueva reducción al gasto público por 150,000 mdp, que se aplicará exclusivamente en el gasto corriente. La reducción llegó así a los 850,000 mdp. Esta

nueva reducción afectó a por lo menos 50,000 puestos de trabajo del gobierno federal.

Se eliminaron 15 de 62 subsecretarías, y cuando menos 50 de 576 direcciones generales. En todo el año se eliminaron o congelaron 108,000 plazas.

Y para el año próximo, Carlos Salinas de Gortari anunció un ajuste de mayores proporciones. Se intensificará pues, la política de austeridad.

Por lo que se refiere a las empresas públicas, en el II informe se señaló que en lo que va del sexenio se ordenó la fusión, liquidación, transferencia o venta de 482 entidades descentralizadas, para-estatales o fideicomisos, de un total de 1155. Y anunció que continuará la depuración paraestatal.

Por lo pronto, las funciones de CONASUPO, centro de ataque de los comerciantes privados fueron revisadas: sólo adquirirá 11 millones de toneladas de alimentos, de un total de 34, para regular el mercado mediante una reserva. Se trata así de reprivatizar la adquisición, y almacenamiento de alimentos.

En conjunto el gasto público tendrá una reducción real en todo el año. Continúa de esta manera la tendencia a la reprivatización y continuará esta perspectiva:

No hay opción viable a la reducción del gasto público; debemos ajustarlo a la disponibilidad real de recursos financieros (III Informe).

Sin embargo, ante el impacto de los temblores en comunicaciones y transportes, en escuelas, hospitales, y edificios y oficinas públicas, es de esperarse una variación al recibir el Estado apoyos financieros vía donativos, y créditos. Por lo menos de 600 a 800 mdd se financiarán vía créditos. Así las perspectivas de reducir el déficit público al 4.1 ó 4.5 por ciento se alejaron aún más.

¿Crecimiento o decrecimiento de la economía?

Se solidifican los indicadores que hablan de una posible caída del PIB,

por abajo de la meta de 3.5 por ciento:

- a) Los recortes presupuestales siguen creciendo.
- b) La baja en las ventas petroleras.
- c) El desvío de la inversión productiva hacia la especulación y fuga de capitales.
- d) El impacto a corto plazo (turismo, empresas productivas afectadas, empresas afectadas por la reducción de comunicaciones) de los terremotos, aunque pronto se reactivarán la industria de la construcción y las industrias afines.
- e) Los empresarios se quejan de obstrucción de créditos que dificultan el proceso productivo, especialmente a partir de las medidas dictadas por MMH el 22 de julio (90 por ciento de encaje legal y priorización del crédito a ciertas áreas).

Iniciativa Privada y política económica

En primer lugar debemos destacar que existen indicadores que en contraposición de la crisis global nacional, nos hablan de auge de grandes empresas:

- a) Fueron visibles las fusiones de grandes empresas:
 - en julio, VISA (Cervecería Cuauhtémoc) adquirió Cervecería Moctezuma;
 - en agosto, el grupo VID (Hoteles Krystal) compró el hotel Posada Vallarta;
 - en septiembre, los hermanos Robinson Bours y GUTSA encabezaron el grupo que adquirió Nacional Hotelera.
- b) Las utilidades de las grandes empresas inscritas en la bolsa mexicana de valores (que llegó a índices históricos por arriba de los 7000 puntos) en el período enero-agosto fueron de 75.1 por ciento.
- c) El grupo Expansión anunció que en 1984, 316 de las 500 empresas más grandes del país tuvieron un incremento porcentual en ventas superior a la inflación.

d) Fue aprobado el proyecto IBM junto con otros proyectos de inversión extranjera, aparte de los negociados por MMH en Europa entre los que sobresale el de la coinversión Mercedes Benz-Grupo Carlos Hank Junior.

e) El grupo ICA fue contratado para derribar las construcciones que quedaron en mal estado después de los temblores.

En segundo lugar, de nuevo la actividad de las cámaras empresariales estuvo centrada en la política comercial externa con una amplia participación con el debate GATT, abierto por HHC. Mientras el CCE, la ANIERM, junto con el CENAMI, CONCANACO y COPARMEX, se inclinaron por la liberalización comercial, los grupos CANACINTRA y CONCAMIN de nuevo se opusieron. Además el CCE demandó la calendarización de los mecanismos de apertura comercial y la programación de apoyo a la reconversión industrial.

Pero no sólo es latente como en otras ocasiones, sino palpable, el conflicto entre grandes empresas exportadoras (y sus representantes) y los pequeños medianos industriales. Por ejemplo, el Consejo de Bienes de Capital de CANACINTRA dijo que 2200 empresas de este ramo serán desmanteladas si México entra al GATT.

En tercer lugar, otros conflictos en el campo empresarial que destacaron fueron:

- a) En julio, COPARMEX y grupos privados de Nuevo León protestaron contra el fraude electoral.
- b) En agosto la Chrysler protestó por la negativa oficial al proyecto de conversión Chrysler-Ramírez (se aprobó el Mercedes Benz-Grupo Carlos Hank Junior).
- c) En septiembre, ANFABI protestó por la aceptación del proyecto IBM.

Perspectivas

- a) Las metas oficiales de la política económica de 1985, no sólo no se cumplirán; además habrá retrocesos: especialmente, se pierde lo

ganado en desaceleración de la inflación y la soberanía monetaria de nuevo hace agua.

- b) Con una gran devaluación, con fuerte especulación y fuga de capitales, con apertura del comercio exterior y con tendencia a la baja en los precios petroleros, de nuevo llegaremos al déficit en la balanza de la cuenta corriente y poco a poco nos acercaremos a posibles déficits comerciales. La economía nacional abre así, con severos conflictos, sus puertas a la internacionalización.
- c) Los costos sociales se recrudecerán: con descontrol de inflación y control de salarios, tendremos otro año de contracción del poder adquisitivo. El desempleo se incrementará.

3. TENDENCIAS POLITICAS

Política exterior

Las presiones por parte de EU continuaron. En esta ocasión la ofensiva se dirigió hacia la ONU. Trató de aislar, desprestigiar y debilitar a la diplomacia mexicana, ya que por un lado bloqueó la candidatura del mexicano Eduardo Navarrete para dirigir la ONUDI, y por otro, desprestigió la imagen del representante mexicano ante la ONU Porfirio Muñoz Ledo, quien fue sustituido por Mario Moya Palencia (exsecretario de Gobernación). Se sumó a esto, la crítica periodística sobre la situación de México, que hace énfasis en el manejo del narcotráfico y en las elecciones. La SRE en respuesta, señaló que existen zonas de penumbras en las relaciones con Estados Unidos por su ya notoria falta de comprensión del sistema político mexicano; sin embargo, respecto al narcotráfico, anotó después de la visita de Edwin Meese, que existen deseos de cooperación por parte de este país.

Gavin sigue presente como informador sobre narcotráfico. Afirmó que continúa incrementándose, aunque presentó las mismas cifras de hace cuatro meses. Por otra parte, denunció la intervención "comunista" en México (táctica reaganiana) en el deterioro de las relaciones Méxi-

co-E.U. y en la prensa mexicana, lo cual no puede comprobar.

Por lo que respecta a los indocumentados, se han incrementado métodos brutales para su interceptación y han dejado de constituir hechos aislados: son cotidiana y cruda realidad. Surgieron nuevas estrategias publicitarias en donde se da una imagen amenazante sobre los peligros de ingreso de ilegales, que no sólo perjudica a éstos sino también a todos aquellos que presenten características similares; además desaparece la Dirección de Protección de la SRE para la asistencia del mexicano en el extranjero, la cual era dirigida por Gustavo Iruegas, ahora representante diplomático en Jamaica, país calificado zona de destierro. Iruegas tiene imagen de progresista.

La ley Simpson-Mazolli continúa en discusión, aunque se permite la entrada anual de 350 mil trabajadores temporales y la amnistía a indocumentados que hayan entrado antes de 1980; pero no se aclara bajo qué condiciones (una nueva iniciativa, Simpson-Rodino supone la entrada de 150,000). Gavin sale en defensa de los trabajadores, pero después niega que estén mal pagados y que sean expulsados.

Contadora se mantiene con el surgimiento del grupo de Lima. Existe la posibilidad de presionar por medio de una labor diplomática interna en El Salvador con el nuevo embajador mexicano Federico Irruchúa, en ese país. Aunque la normalización de las relaciones con El Salvador puede considerarse un retroceso de la línea progresista, el cual se junta a los cambios de Muñoz Ledo e Iruegas.

En la frontera sur el ejército guatemalteco siguió violando la frontera para hostilizar a los refugiados; sin embargo, el Senado denominó guerrilleros a los agresores. En respuesta ordenó la SG en coordinación con la COMAR, establecer vigilancia permanente, lo que ya debía supuestamente existir.

Después del sismo 43 países y organismos internacionales de América, África, Asia, Oceanía y Europa aportaron a México 10.5 mdd, ayuda téc-

nica y material. En este sentido, la política exterior de México fue muy cautelosa. MMH afirmó —el día 19— la capacidad de México para enfrentar la tragedia, sin declarar estado de emergencia en la ciudad.

La SRE señaló, desde el día 20 que se requería de ayuda prioritaria en equipo de salvamento. Sin embargo, hubo aviones cargados de auxilio para damnificados que tuvieron que regresar por no tener papeles en regla o porque no se necesitaba ayuda.

La posición de México trató de ser equilibrada, en un principio; por ello se rechazó durante los primeros días la ayuda internacional. (Fue hasta el día 21 que se aceptó la solidaridad de EUA al igual que de la URSS). Sin embargo, después de estos días México aceptó toda la ayuda proveniente de EUA, a pesar del peligro de intervencionismo estadounidense por el agravamiento de la crisis económica después de los temblores y por la actividad de J. Gavin, apoyado por la visita de Nancy Reagan.

En esta ocasión la intervención de Gavin se dio en dos frentes: en la situación del D.F. después del terremoto y en la política económica. El embajador norteamericano calculó el número de muertos y el costo de la reconstrucción, y pidió cautela de México en la contratación de créditos por el peligro de desatar una superinflación.

La solidaridad de Cuba, Nicaragua y la URSS se expresó en aportaciones de sangre, medicinas, y dinero (URSS). Sin embargo, mientras Gavin sugería cautela en la contratación de créditos, Cuba habló de apoyo para exigir la moratoria de la deuda externa, y Nicaragua gestionó ante la ONU y la OEA ayuda mundial para México.

Política Interna

Antes del sismo: Rectificación del discurso oficial antidemocrático en contra de la reacción y la disidencia. En julio, MMH afirmó, ante la CNC, que están equivocados quienes desean enterrar la Revolución, señaló su preocupación ante opiniones confusas y estridentes de la minoría.

Rechazó toda injerencia en la autodefinición. Su discurso iba dirigido a la IP y al PAN. Entró en vigor el nuevo reglamento de policía y buen gobierno, expedido por MMH y propuesto por RAV. En agosto, MMH declaró que la aparente unanimidad sólo existe en dictaduras y sistemas totalitarios. Se afirmó que el reglamento de policía sería reformado. En septiembre, aparecieron declaraciones de Adolfo Lugo Verduzco, de Genaro Borrego (oficial mayor del PRI) y de Rodolfo Landeros (gobernador de Aguascalientes) en contra no sólo de la reacción sino de la disidencia. MMH rectificó y aceptó la inconformidad de los jóvenes. Mendoza Berrueto (líder de la diputación priísta) y Cosío Vidaurre (presidente del PRI), también censuraron indirectamente y afirmaron que las disidencias políticas son necesarias y deben respetarse. Detrás de todo esto está la pérdida de legitimidad del PRI, la lucha entre el autoritarismo y la conciliación y una corriente del PRI represiva e inconforme, en búsqueda de cualquier pretexto que legitime sus decisiones y en defensa del nacionalismo mexicano.

Dentro de esta tendencia se encuentra en el sector obrero del PRI, Fidel Velázquez: demandó —contradiéndose con declaraciones anteriores— la desaparición de poderes en Chihuahua. En este Estado se confirma la pérdida de legitimidad del PRI y la búsqueda de ésta mediante la intervención directa del "centro".

En dos años el PAN se apoderó de las principales presidencias municipales (9), de la mayoría de las diputaciones locales, de la mitad de las federales y se dispone a ganar la gubernatura. En las últimas elecciones para diputados federales el PAN obtuvo 4 curules de mayoría y en el IV distrito local superó al PRI por más de 16,000 votos (ver *El Universal*, 23-IX-85, p. 5). Ante esto, la estrategia del "centro" fue: primero, anular mediante el congreso local el IV distrito, con cabecera en Cd. Juárez, para evitar que el PAN contara con un tercio de los votos del Congreso de Chihuahua y así eliminar la capacidad panista de veto; segundo, otorgar la licencia por tiempo indefinido a Oscar Ornelas, lo cual equivale a renuncia; y, tercero,

fortalecer el PRI local sustituyendo a Ornelas por González Herrera (militante priísta, exadministrador del Estado y ex-rector). Con este cambio, el PRI local espera enfrentarse al descontento del PAN y tiene un año como plazo para fortalecerse y restar poder a este partido ante las elecciones a gobernador.

Se confirmó la reprivatización de la economía, la actividad de la IP en aspectos sociales; pero se rechazó su participación del sector privado en SEPESCA y SARH; MMH aclaró, ante la prensa extranjera, que la intervención del Estado es para reactivar empresas y revenderlas al sector privado. En lo social afirmó ante la Fundación Mexicana de la Salud que es imposible pretender que el gobierno lo haga todo. Las acciones más ofensivas están en el grupo Monterrey (en contra de la posición de los dirigentes nacionales de CONCAMIN y CONCANACO) y en la COPARMEX (desconoce la legitimidad de la LIII legislatura y enjuicia las elecciones de julio).

La reducción del gasto público pone en peligro la fortaleza gubernamental en la economía. Las unidades del gobierno federal se redujeron de 690 a 187 (más del 25 por ciento). Las empresas paraestatales se redujeron de 1155, en 82, a 673 en 85 (42 por ciento). La participación estatal en la economía cada vez es menor. La reducción del gasto público afectó mucho a todas las secretarías y dependencias del gobierno. El sector más afectado fue el agropecuario; se fusionan en SARH 3 subsecretarías (Agricultura, Ganadería, Forestal) y se reduce su presupuesto 60,665 mdp (SARH y CONASUPO). Se eliminan aspectos que podrían considerarse prioritarios; en SHCP Financiera Nacional Azucarera, Fondo de Productos Básicos e Inspección Fiscal; en SRA desaparece la subsecretaría de Planeación e Infraestructura y 31 delegaciones estatales de planeación; en la Contraloría desaparece, entre otras, la subsecretaría de Planeación.

En todo esto hay que destacar una contradicción especial del régimen: la subrayada importancia que le dio MMH a la planeación como instrumento para la realización de su pro-

yecto, parece descalificada ante la eliminación de subsecretarías y direcciones generales. También queda claro que las mayores reducciones se dan en áreas en donde las transnacionales o la iniciativa privada tienen mayor participación; éste es el caso del sector agropecuario, salud, educación. En otros casos como el DDF la reducción es mínima, sólo el 10 por ciento de las dependencias como Boletrónico. Los efectos de estas medidas son el desempleo, la reducción de la participación estatal en el rumbo de la economía, incremento del capital extranjero, transnacionalización, alejamiento de la soberanía, desfortalecimiento del municipio.

MMH llega a su tercer informe presidencial con menor fortaleza, menor presencia pública y mayor escepticismo, contrario a los dos sexenios anteriores en donde los presidentes se presentaban con mayor fuerza. Reconoció fallas e insuficiencias pero afirmó que va por el camino adecuado, apeló a la historia para reivindicar el sustento histórico del Estado (por primera vez dejó a un lado su discurso tecnocrático para recordar la historia). Algunas contradicciones en el informe fueron: defensa de la política económica en contraposición a la pérdida de soberanía nacional; se habla de nacionalismo cuando desnacionaliza las empresas estatales y la industria nacional. Se niega la vinculación del proyecto económico con la política interna. Dice que a pesar de la crisis económica se avanza en la democracia, pero se constata que el espacio para ejercerla es la vía institucional: cámara de diputados y cúpula burocrática. El descontento social y su contención sigue siendo manejado por la coerción y el autoritarismo aunque se permite hablar de la crisis y la ineficacia. La afirmación de MMH: "no permitiré que la nación se nos deshaga entre las manos", puede confirmar la pérdida de soberanía, legitimidad y el aumento del descontento en la sociedad civil.

Después del sismo. Después del sismo las preocupaciones de MMH fueron: el intervencionismo, la pérdida del turismo por la imagen de México en el exterior, y la gran solidaridad y capacidad organizativa demostrada por la sociedad civil. Ante ello

aclaró los márgenes de la acción estatal en dos frentes: 1) en el extranjero, definiendo la capacidad de la nación para enfrentar el problema y reafirmando la capacidad de los sistemas estratégicos para la seguridad y funcionamiento nacionales, además de las acciones para modificar la imagen difundida en el exterior; 2) en el nacional, fortalecer el presidencialismo, presentarse como "líder auténtico" de la nación. Para lograr lo anterior realizó distintas acciones: canceló sus viajes a la ONU y a Japón, hizo recorridos por las zonas afectadas, encabezó reuniones con la Comisión de Auxilio, y se apoyó en los medios televisivos para presentarse como el único político capaz de emitir discursos globales sobre la situación de emergencia. Ante la capacidad organizativa y la solidaridad popular —que rebasó al Estado— utilizó además de las medidas anteriores las siguientes: poner a los voluntarios bajo la dirección de organismos oficiales para cubrir las tareas de rescate y ayuda a damnificados, y presentar una imagen de diálogo constante entre el ejecutivo y la población civil, ajustando su discurso al fortalecimiento de la sociedad. Con ello, el Estado pretendía capitalizar a su favor el impulso solidario que mostró el pueblo y sus organizaciones.

El sismo profundizó una contradicción del régimen de MMH: la planeación-eficiencia (tecnocracia), aspectos fundamentales para el proyecto de gobierno, estuvieron ausentes.

Fue la población civil la que tomó tanto la organización y dirección de las tareas de rescate y ayuda a damnificados como el tránsito y la vigilancia (durante los primeros días) en zonas de desastre. El ejército demostró su incapacidad, el plan DN-III no se ejecutó en su totalidad (ver encuesta realizada por *La Jornada* sobre el papel del ejército). Los mismos militares afirmaron que sólo se había aplicado lo relativo a la vigilancia y hasta después de tres días el secretario de la SDN declaró que "la situación ya no está fuera del control de las autoridades".

La SDN se puso a las órdenes del DDF (a diferencia de lo indicado en

el Plan DN-III) e incluso señaló, quizá como disculpa, que este dispositivo de emergencia tiene mayor operatividad en las zonas rurales por la experiencia con que se cuenta. El papel de esta secretaría no fue decisivo en la tragedia, entorpeció el trabajo de los grupos de salvamento nacionales y extranjeros. Los técnicos franceses hablaron de una total descoordinación en estas tareas y los grupos de salvamento de Suiza y Panamá regresaron a sus países antes del tiempo previsto "no se sabe si por conflictos con brigadas".

La actuación del ejército puede explicarse por una predisposición de la ciudadanía en contra de éste y por un conflicto de poder con el DDF. Sin embargo, quedó claro que el Plan DN-III fue más un plan de control de la población —que rebasaba la capacidad del Estado— que todo un elemento técnico capaz de dar dirección a los trabajos en la situación de desastre. La ineficiencia de esta secretaría, del DDF, de la SECOFI (en el control de precios y en el abasto de alimentos), de la SEDUE (ausencia de planos de vivienda), la carencia de medidas técnicas para resolver la emergencia y la falta de planeación y coordinación quedó demostrada. (Hasta el día 23, después de 4 días del temblor fue cuando se constituyó la Comisión Intersecretarial para el Auxilio de la Zona Metropolitana). Con ello se incrementó la deslegitimación del ejército, del gobierno capitalino, del Estado y del PRI.

A estas contradicciones (ausencias, conflictos, falta de coordinación, etc) hay que añadir los vicios y deficiencias del sistema político que salieron a relucir con el sismo: mecanismos para el establecimiento del orden interno y la justicia como son la coerción y la tortura (caso de los colombianos aparecidos muertos, después del temblor en las oficinas de la PJDF y del penalista Saúl Ocampo), clientelismo y compadrazgo en las construcciones de edificios públicos (25 por ciento de los escolares inscritos en la SEP quedaron temporalmente sin clases en el DF; desaparecieron más del 25 por ciento de camas-hospitales por los derrumbes), negligencia de los aparatos del Estado como en el caso de Tlatelolco, traba-

jadores explotados sin posibilidades de representación y/o defensa sindical (costureras), corrupción en el manejo de donativos, en especie, nacionales e internacionales, manejo oportunista de la información por el gobierno: torturas en la PJ y reevaluación de la magnitud del sismo de 7.5 a 8.1 (cuando el reglamento de construcción determina que las construcciones deben considerar hasta 8 grados, mas un margen de seguridad y las aseguradoras pagan hasta 8).

Otro efecto inmediato del sismo fue la defensa encubierta de los intereses privados sobre los sociales. Las acciones solidarias de la IP no están claras. Mientras por una parte aportan millones de pesos al Fondo para la Reconstrucción, por otra, se deduce esta aportación de los impuestos sobre la renta (principal ingreso del Estado), SECTUR proporciona un crédito de 15,000 mdp para la reparación de hoteles (consorcios privados) y se otorga a la ICA y a GUTSA entre otras grandes empresas constructoras, el contrato para la demolición de edificios y construcción de parques, cuando han habido denuncias de que muchos de los edificios derrumbados por el sismo fueron construidos por estas empresas. Ante esto la IP sigue demandando apoyo financiero y fiscal para la descentralización y 50 por ciento de los créditos de FOGAIN para reparación y reconstrucción de pequeñas y medianas industrias.

En relación a la descentralización, se dieron las condiciones para su ejecución. Antes del sismo la descentralización se daba a pasos muy lentos y sólo en algunas secretarías como la SEP (para disminuir el poder del SNTE y la CNTE), el municipio estaba olvidado y los recortes presupuestales reducían las posibilidades de éste. Ahora, se acelera pero se siguen conservando los mandos centrales en el DF, se trata de una descentralización espacial, no política en cuanto a la redistribución del poder. El fortalecimiento del municipio es cada vez más lejano ante la crisis económica. Los efectos de la desconcentración espacial pueden aumentar el desempleo y la carestía de la vida en las ciudades receptoras.

Después del sismo, se confirmó la "democracia" institucional y el presidencialismo como las grandes banderas del régimen. Hasta ahora no se observan cambios en la redistribución de poderes entre el ejecutivo legislativo y judicial. En el legislativo por la composición de la Cámara de Diputados con una mayoría priísta; en este mes la demanda de los diputados de oposición de destituir a la procuradora Victoria Adato no fue escuchada. En cuanto a "democracia" tampoco se presentaron pronunciamientos oficiales en torno a la demanda de un gobierno electo en el DF (demanda generalizada después de las declaraciones de RAV en contra de la disidencia).

Partidos y Movimientos

Actividades postelectorales. Los resultados electorales para elegir diputados federales dejaron la siguiente secuela: el PAN realizó diferentes actividades, en varios estados de la República, —preferentemente la zona norte— para manifestar su descontento por el "fraude electoral", que en algunos casos fueron reprimidas. En Ciudad Juárez, huelga de hambre y marcha de solidaridad por los "trifos" en Sonora, Nuevo León y Chihuahua. En Monterrey declararon a Canales Clariond "gobernador electo" hubo una manifestación exigiendo la renuncia del gobernador, que fue disuelta por la policía, pero el Grupo Monterrey decidió plegarse al Estado y abandonar la lucha contra el fraude. En Puebla, se tomó el palacio de gobierno, y en Naucalpan se realizaron marchas y mítines. Por último, en Sonora en donde fue desalojado un plantón indefinido y posteriormente la toma y quema del palacio municipal de Agua Prieta, que fue desalojado violentamente por la policía.

El PDM denunció que la votación en NL se infló a su favor y que por eso renunciaban a la diputación.

Opinión extranjera de los comicios. *Wall Street Journal*, de New York: Fue un fraude descarado y desvergonzado.

Pravda, URSS: Se frustraron las esperanzas de la derecha y de EU.

Washington Post: El fraude, factor reconocido que ha generado cierto progreso económico y social.

Reflexiones partidarias ante elecciones. PSUM: La división interna, la creciente derechización del país y la participación de más partidos de izquierda fueron factores que afectaron. PAN: En México no hay democracia, sólo intercambio del poder entre grupos de hombres, no de partidos. Intentar salvar al país sin democracia, es un engaño al que se acude para ocultar las más perversas intenciones oligárquicas. PPS: La nueva mayoría quedó en la nada. PRT: En la cámara no se intentarán modificar las cosas, sólo es una trinchera para golpear la conciencia del pueblo y para sacudir las entrañas del sistema. El sistema electoral llegó al límite; urgen modificaciones o entrará en crisis. Llama a todas las organizaciones de izquierda a la integración de un partido revolucionario. PMT: La mayor parte de la población no conoce al partido y por lo tanto no lo ven como alternativa para alcanzar el poder. MMH: El PRI es una institución activa que logró en los comicios, de manera legítima y limpia el apoyo del pueblo.

Elecciones Municipales. En varios estados del país se desató la pugna priísta para la selección de candidatos a alcaldes, llegando incluso a enfrentamientos directos por la práctica común del "dedazo". Este tipo de problemas se han presentado en Veracruz, Chiapas, Tabasco y Nuevo León. Destacó la elección de candidato priísta en Monterrey de Luis M. Farias (muy cercano a intereses empresariales). En Jalisco, los partidos de oposición formaron una Coalición de Izquierda, para enfrentar dichas elecciones. Sin embargo, en Veracruz tras la supuesta pugna interpriísta se encuentra el rechazo de sectores campesinos a cacicazgos tradicionales. Sólo en este Estado hubo 27 tomas de palacios municipales y 5 de carreteras. En varios casos se trataba de auténticos movimientos populares que presionaron, sin lograrlo, por una democratización del PRI.

Acciones partidarias en torno al sismo. Todos los partidos políticos convocaron a sus comités nacionales, estatales y municipales a sumarse a

las labores de rescate y aportar los recursos disponibles para atender a los damnificados. Sin embargo se vieron rebasados por la tragedia del 19 de septiembre y sus esfuerzos se centraron básicamente en la cámara. Los partidos de oposición plantearon la necesidad de establecer zonas habitacionales seguras, de una menor densidad poblacional. El PRI entregó 9 mdp para el Fondo de Reconstrucción. PSUM entregó en la Cámara las demandas de los afectados de Tlatelolco. PSUM: La Cámara de Diputados se ha visto lenta debido a diferencias de concepciones de cómo abordar la tragedia.

4. TENDENCIAS CAMPESINAS

Movimientos Campesinos Independientes

El Movimiento Campesino Independiente, aunque de una manera más bien local y regional, sigue presentándose y consolidándose lentamente además de coincidir en muchas demandas como la lucha por la tierra, alto a la represión, democracia en el interior de sus comunidades, mejores precios a sus productos, apoyos para la producción etc. Las organizaciones independientes que más se movilizaron durante el trimestre fueron: ACR (Guanajuato), ACNR, (DF, Puebla, Chiapas, Guerrero, Coahuila, Jalisco), CIOAC (Chiapas), CNPA (DF), UGOCM-Roja (Puebla), UTC-MRP (Jalisco), COCEI (Oaxaca), CNPA, OCEZ y FNCR para la realización del Encuentro Nacional Contra la Represión en el Campo y la formación del Tribunal Campesino.

Estas organizaciones se manifestaron a través de movilizaciones (plantones, mítines, marchas, tomas de oficinas, invasiones, huelgas de hambre), alianzas (CNPA-FNCR; CNPI-UCEZ; CNPA, OCEZ y FNCR; COCEI-CNPA-FNCR).

Reparto de tierras y recorte de presupuesto

En cuanto a la política estatal en el campo, el Estado sigue afirmando que la concepción de la reforma agraria no es el reparto de tierras sino apoyos, servicios, recursos e infraestructura al campo. Sin embargo, esto se ve limitado con los recortes presupuestales a sus dependencias. En la

SRA hubo un recorte del 30 por ciento antes del sismo, y en la SARH se redujeron 60 mil mdp de presupuesto, lo cual ocasionó la fusión de 3 subsecretarías y la desaparición de 15 direcciones generales. Una dependencia que desapareció fue la Unidad de Catastro Rural que se proclama como una de las "esenciales" para culminar con las tres etapas de la reforma agraria. Con este recorte también se han paralizado 394 industrias rurales campesinas.

Por otro lado, se continuó repartiendo tierra como bandera política: se adquirieron 2,327 hectáreas para 593 familias en Chiapas, aunque sí se afirmaba que en este estado "ya no hay tierra fresca por repartir"; se entregaron 7763 certificados agrarios en Nayarit, y Martínez Villicaña expresaba que: "ningún país —ni los socialistas— han entregado a los campesinos 103 millones de hectáreas en 75 años (50 por ciento del territorio nacional)".

Política alimentaria

El Estado, aunque espera una buena producción de maíz, frijol, trigo y arroz, no pone los medios para abatir sustancialmente la importación de los mismos. Este año, CONASUPO plantea que sólo se importen 7 millones de toneladas de granos básicos; pero la producción nacional todavía no llega a cumplir las metas programadas en cuanto a requerimientos de la población. Así tenemos los siguientes datos:

IMPORTACIONES EN GRANOS BASICOS

1983	10.5 millones de toneladas
1984	8.1 millones de toneladas
1985	Se espera una importación menor a 8 mill. de toneladas.

Por otro lado, tenemos que el PRONAL estimaba los requerimientos de la población en cuanto productos básicos (maíz, trigo, frijol, arroz) en 21 millones 581 mil tons. para 1984. El Programa Nacional Agropecuario se propuso producir 19 mills 997 mil tons; pero se anunció que la producción sería de 19 millones 285 mil toneladas. En el tercer informe MMH anunció que la producción de 1984 había sido de 18

millones 800 mil toneladas. Es decir, la producción conforme a los requerimientos bajó en 3 millones 51 mil toneladas; respecto a lo programado en 1 millón 197 mil toneladas y en 485 mil toneladas respecto a lo anunciado. A pesar de que no se produjo lo que se necesitaba en cuanto producción nacional, se aumentó en más del 2 por ciento respecto a 1983.

El problema de la política alimentaria se agudizó con lo siguiente:

- los bajos precios de garantía no propician la siembra de productos básicos por no ser redituables con respecto al trabajo del campesino;
- la reducción del presupuesto al campo: apoyos, créditos, facilidades, no serán otorgados como en años anteriores (Martínez Villicaña declaró que actualmente entre el 40 y el 45 por ciento de los 27 mil 80 ejidos reciben crédito);
- la política económica que predomina es la de generación de divisas, por lo cual se apoya a los productos de exportación. En este sentido se apoya la tendencia de que el Estado permitirá cada vez más la entrada de la IP y transnacionales al campo en algunas áreas, ya sea mediante leyes que lo encubren (LFA) o una intervención directa en los cultivos de exportación (en este trimestre, las asociaciones más productivas del noreste mexicano demandaron a MMH

que se cierren las fronteras de la importación de soya porque daña la producción y el mercado interno y favorece sólo a grupos industriales). Además, CONASUPO cedió a la IP buena parte de la comercialización de granos.

- El apoyo a la ganaderización, del que ya hemos hablado en otros reportes trimestrales.

Jornada Nacional de Defensa del Ejido

En el mes de agosto se llevó a cabo la Jornada Nacional de Defensa del Ejido (propuesta para el fortalecimiento ejidal) y pudimos observar algunos planteamientos de las distintas organizaciones y partidos.

El PRT y la CNPA plantearon cambios radicales: la transformación de la lógica del sistema de producción y poner en manos de campesinos el control de la producción; establecer una nueva ley agraria alternativa elaborada por los campesinos y aprobada por asamblea ejidal, así como la lucha por la tierra y el poder.

El PMT planteó la nacionalización de maquinaria, de distritos de riego, de propiedad privada; también el respeto a organismos independientes comprometidos con el pueblo. Con respecto a la nacionalización, dejaría otra vez en manos del Estado el control de la producción, aunque la línea del PMT es independiente.

El PST también planteó la dirección del Estado pero con una línea más gobiernista: redistribución de la tierra (vía cardenista) y reorganización de la producción mediante la reorganización de la propiedad.

La CIOAC se pronunció por el buen funcionamiento de los canales establecidos: crédito oportuno y barato; representatividad de campesinos en instituciones de gobierno como BANRURAL, SARH etc., control de precios de producción elaborados por agricultores.

La Unión Regional del Sureste de Chiapas-CIOAC manifestó defender la autonomía del ejido como autoridad política, económica, social y cultural y el control de procesos productivos, transformación de materias primas y la lucha por el intermedirismo.

La Unión de Ejidos "Lázaro Cárdenas" dijo que se debía rescatar al ejido como base para lograr la autosuficiencia alimentaria nacional.

La UNTA: el ejido es un tipo de organización que se ha venido forjando y consolidando con el tiempo y que

los ejidatarios son los que mejor la defienden.

Conflictos agrarios

En este trimestre registramos 94 conflictos en el campo, frente a 66 del anterior (42 por ciento más). Contamos así con un indicador más que habla de erosión del consenso. La política agraria del régimen enfrenta serios descontentos en el campo, especialmente en estados como Oaxaca y Chiapas. Además, poco a poco des- punta en el campo una mayor organización del descontento, por lo menos en los ocho estados mencionados en el primer apartado de este capítulo.

5. TENDENCIAS EN EL MOVIMIENTO OBRERO

Introducción

Consideramos importante recordar el marco general en el que se mueve la coyuntura para el movimiento obrero. Se trata del proyecto económico del régimen que colorea toda la realidad actual del país.

Este proyecto o plan económico del equipo de Miguel de la Madrid es lo que se conoce popularmente como "política de austeridad" y que en corto plazo pretende principalmente controlar la inflación y en el mediano plazo realizar un cambio "estructural".

La inflación se pretende controlar bajando la demanda, es decir, que la mayoría de la población tenga menos poder de compra (bajar los salarios o ingresos en general) y disminuyendo los gastos estatales. El equipo de gobierno piensa que si la mayoría de la población y el Estado tienen menos capacidad de compra, los comerciantes tendrán que bajar los precios para poder vender. En realidad no se ha controlado la inflación (como vimos en el panorama económico) y la enorme mayoría de la población sí ha visto desplomarse su nivel de vida. Además la disminución del gasto del gobierno, también repercute en el nivel de vida de la población pues significa menos escuelas, hospitales...

El llamado cambio estructural consiste fundamentalmente en lograr una mayor y "mejor" integración en la economía internacional, en la división internacional del trabajo. Se trata de volcar la economía hacia el exterior: exportar más. Esto a mediano plazo va a tener profundas y diversas consecuencias para los trabajadores.

En términos inmediatos, disminuir las repercusiones sobre la economía nacional de una caída tan brutal de los salarios y en general de los ingresos de la mayoría de la población. ¿Por qué? Muy simple: si los sectores importantes de la economía están orientados a vender en el exterior no les afecta el poder de compra de la mayoría de los mexicanos. En otras palabras, pierde importancia el mercado interno; y lo que importa es principalmente el poder de compra de una pequeña élite y de la población o empresas de los países a los que se exporta.

Por otra parte, re-orientar la economía para exportar más implica modernizarse y aumentar la productividad; y ello va a traer como consecuencia el aumento del desempleo. Además, los cambios tecnológicos que implica este proceso modifican profundamente los procesos de trabajo y crean condiciones difíciles para las revisiones de contratos colectivos de trabajo, no sólo porque las empresas plantearán muy probablemente reajustes de personal, sino también cambios en las cargas de trabajo, en las condiciones de seguridad, en las enfermedades de trabajo, etc.

En tercer lugar, la búsqueda de aumentar las exportaciones se topa con la tendencia proteccionista de los países altamente industrializados (proteger sus productos poniendo múltiples dificultades a la entrada de productos de otros países). Esta realidad reabre la discusión sobre la entrada de México al GATT (El GATT es un organismo internacional que busca el libre comercio entre los países miembros). En otras palabras, la tendencia es a que se pueda vender en nuestro país casi cualquier producto de cualquier país a cambio de tener menos dificultades a la exportación de los productos de nuestro

ESTADOS	JULIO	AGOSTO	SEPTIEMBRE	Total
Aguascalientes		1		1
BCN				
BCS				
Coahuila				
Colima				
Chiapas	6	3	4	13
Chihuahua				
DF	1	2		3
Durango	2	2		4
Guanajuato	1		1	2
Guerrero		2		2
Hidalgo		1	1	2
Jalisco	4	1	1	6
Estado de México	4		2	6
Michoacán		7		7
Morelos				
Nayarit				
Nuevo León	3	1		4
Oaxaca	4	6	3	13
Puebla	2	2	1	5
Querétaro				
Quintana Roo				
San Luis Potosí	3		1	4
Sinaloa	1		3	4
Sonora	1	1		2
Tabasco	1			1
Tamaulipas	1	3		4
Tlaxcala	1		4	5
Veracruz	2	3		5
Yucatán	1		1	2
Zacatecas	1		1	2
TOTAL	36	36	22	94

Conflictos sólo registrados en la prensa: en 22 estados (68.7 por ciento del país)

país. Es fácil ver las consecuencias para los trabajadores, de esta posible entrada de México al GATT: un enorme número de pequeñas y medianas empresas mexicanas no podrán competir con los productos de los países altamente industrializados y quebrarán, lo que significa desempleo masivo (como se ha visto en el análisis de la economía hay múltiples hechos que indican que se ha entrado a la lógica del GATT aunque no se haya entrado formalmente en él).

Dentro de este proyecto económico, hemos visto cómo el Estado rigidiza los mecanismos de control sobre el movimiento obrero. Trata de modificar las reglas del juego en la relación con la burocracia sindical oficial: de ser éstos los interlocutores con los que se negocia (aunque se trata de interlocutores dependientes o aliados) se busca convertirlos en simples ejecutores de órdenes, en correa de transmisión de la política del Estado hacia las bases obreras. Es evidente además que ha aumentado la represión. Por otra parte se intenta por múltiples medios fomentar la unidad nacionalista en torno al gobierno para evitar que el descontento adquiera formas peligrosas. Además se han reducido los márgenes de tolerancia a prácticas democráticas, incluso en sindicatos del Congreso del Trabajo.

En este marco trataremos de exponer a continuación los cambios o novedades en las tendencias que hemos venido proponiendo a la discusión en los análisis anteriores.

Salario

Se confirma que por 9o. año consecutivo el poder de compra de los salarios sigue bajando, a pesar de que según los planes gubernamentales en este año se empezarán a recuperar. En los análisis anteriores sobre este tema hemos proporcionado múltiples indicadores de la gravedad de esta pérdida del poder de compra de la mayoría de la población. Lo que diremos a continuación es una actualización de lo dicho en las anteriores publicaciones.

El 53.4 por ciento de aumento global del salario mínimo en 1985 (30 por

ciento en enero y 18 por ciento en junio) fue alcanzado por la inflación acumulada al 30 de septiembre; la inflación del resto del año será pérdida pura. Se estima que la pérdida del poder de compra del salario mínimo a fin de año será de alrededor de un 15 por ciento respecto al del 1o. de enero. Por supuesto estará reducido a la tercera parte de 1976 (se tendrá sólo el 36.65 por ciento del poder de compra de 1976; y recordemos que en ese año una familia popular promedio, tenía un ingreso de 2 salarios mínimos que lograban entre 3 ó 4 contribuyentes). En estos 9 años de austeridad el nivel de vida que permite el salario mínimo se ha visto reducido al de hace 28 años (1957).

Sigue siendo relativamente más fuerte el deterioro del salario de sectores medios o profesionistas e incluso de obreros especializados que el del salario mínimo. Es decir, si comparamos el poder de compra de cada sector en la actualidad con su propio poder de compra en 1983 y 1984 es más fuerte el deterioro en los salarios superiores al mínimo. Un sector especialmente golpeado en su nivel de vida son los trabajadores del sector público y dentro de ellos los de las universidades públicas.

Para valorar este deterioro del nivel de vida de la mayoría de los mexicanos recuérdese que ya en 1980 se reconoció que el 50 por ciento de los niños que nacieron en ese año tendrían problemas de desnutrición que en mayor o menor grado implicarán limitaciones o deficiencias físicas y mentales (véase análisis del 2o. semestre de 1984).

Otra forma de medir la gravedad de la situación es considerar que en 1985 se necesita un salario mínimo y cuarto (125 por ciento) para conseguir sólo los alimentos superbásicos, en una proporción que implicando desnutrición ésta no sea aguda. (Se consideran sólo los alimentos que todas las dependencias públicas incluyen como básicos y en proporciones que COPLAMAR considera "realistas" aunque todavía impliquen desnutrición).

Desempleo

El desempleo sigue creciendo,

aunque es muy difícil de cuantificar. En lo que resta del año y en 86 el desempleo disminuirá por la reconstrucción posterior al temblor.

Algunos indicadores de la magnitud del desempleo son los siguientes:

- Según los pronósticos oficiales de generación de empleo que se hacían a principio del año se crearían entre el sector público y privado 820,000 nuevos empleos; sin embargo la población en edad de trabajar en este año crecerá alrededor de 1,500,000. Aun suponiendo que este pronóstico se cumpliera, (veremos que no es así) habría este año un desempleo nuevo de 680,000 trabajadores que se sumarían al déficit acumulado históricamente (en 1982 la mitad de la población en edad de trabajar no tiene trabajo ni siquiera como eventual, aunque no todos ellos presionan sobre el mercado de trabajo pues algunos estudian o tienen que ser amas de casa).
- La realidad que se puede observar en septiembre de 1985 es aún más grave que los pronósticos oficiales de principios de año. Sólo en el sector público central se congelaron o eliminaron oficialmente 108,000 plazas; y hay que agregar las de empresas descentralizadas o paraestatales, las de las empresas o fideicomisos liquidados, y los empleados de los gobiernos estatales. El sector privado tampoco creció como esperaba ya que la política gubernamental desde mediados del año fue disminuir el ritmo de crecimiento para evitar, según ella, que se acelerara la inflación; sobre todo por la reducción o casi cancelación de crédito en el tercer trimestre del año. Conservadoramente se puede hablar de 1,150,000 de desempleados en 1985 (700,000 que no consiguieron trabajo, 200,000 desempleados públicos y 100,000 privados).
- Por otra parte, es aún incuantificable el desempleo generado por los derrumbes provocados por el temblor del 19 de septiembre. Aunque la CEPAL menciona la cifra de 150,000.

Por otra parte, la reconstrucción sobre todo en la ciudad de México reactivará la generación de empleo en la industria de la construcción y ramas conectadas con ella. No es posible medir, por el momento, hasta qué punto esto pueda revertir la tendencia al aumento del desempleo de los últimos años. Aunque difícilmente se recuperarán 1'150,000 empleos.

La situación general

El descontento generalizado sigue creciendo y va también en aumento el que este descontento tome cauces organizativos (aunque sigue siendo enorme la masa que, estando descontenta, no encuentra caminos de expresión o no hace nada por miedo de que resulte peor). El temblor del 19 de septiembre puede significar cambios drásticos que saquen de la pasividad a una enorme masa de trabajadores, las primicias de este cambio pueden ser las costureras. Sin embargo es muy aventurado hacer pronósticos sobre este punto ya que el Estado hará todo lo posible por mediatizar y encauzar el descontento. Lo importante es estar atento a los signos de posibles cambios en el comportamiento de la masa de trabajadores tradicionalmente desmovilizados.

En general el descontento sigue expresándose en luchas defensivas y de resistencia, como contestación concreta al deterioro salarial o defensa del empleo. Sin embargo hay excepciones significativas que analizaremos en particular. En el campo laboral es evidente, en general, la erosión de la legitimidad del régimen.

El sindicalismo oficial en general

Consideramos que en este trimestre han habido cambios significativos en las tendencias marcadas con anterioridad respecto a la relación de la burocracia sindical oficial con el gobierno.

Para entender el momento actual es indispensable recordar que desde el principio del sexenio de Miguel de la Madrid la burocracia sindical oficial vio que el proyecto económico del régimen implicaba serios peligros para su estabilidad como líder: el deterioro profundo y prolongado de los niveles de vida puede destruir el consenso pasivo que aún gozan.

Además el régimen busca modificar las reglas del juego en la relación con los líderes sindicales oficialistas; ha intentado ya no considerarlos interlocutores aliados con los que negocia sino convertirlos en simples ejecutores de órdenes. El régimen ha tratado de disminuir el peso de la CTM dentro del partido oficial; le da impulso a otras centrales obreras también oficiales, y fortalece al sector popular (especialmente a la Federación de Sindicatos de Trabajadores al Servicio del Estado, que en realidad es una central obrera que está en el sector obrero del partido aunque sí en el Congreso del Trabajo). Todo esto ha provocado que periódicamente se agudicen contradicciones secundarias entre equipo de gobierno y burocracia sindical oficial (véase lo dicho en el análisis de las tendencias laborales del 2o. semestre de 1984 y el 2o. trimestre de 85).

En junio de 85 todo parecía indicar que se estabilizaba la relación entre el equipo de gobierno y la burocracia sindical oficial. Los líderes aceptaban la nueva relación o reglas del juego a cambio de un enorme poder económico vía el fortalecimiento del "sector social de la economía" (empresas sindicales, que en realidad funcionan como de los líderes). Además con este poder económico los líderes podrían conservar cierto consenso en su base con algunas concesiones económicas que ya no costarían ni al Estado ni a la empresa, sino al propio sindicato (véase el análisis de las tendencias laborales del 2o. trimestre de 85).

Sin embargo desde julio y sobre todo agosto se empiezan a ver signos de nuevas tensiones entre equipo de gobierno y líderes oficiales de las grandes centrales, sobre todo CTM. Estas tensiones llegan a su cúspide cuando la CTM y el Congreso del Trabajo plantean aumento de emergencia a pesar de que en repetidas reuniones a puerta cerrada, el gabinete económico se oponía a dicha medida. Por otra parte, la oposición sobre todo de la CTM a la entrada de México al GATT, y la discusión sobre la deuda externa.

Consideramos que lo que decíamos en el análisis del 2o. trimestre de este

año fue atinado y marca la tendencia profunda de cómo quiere el régimen superar esta contradicción secundaria con sus tradicionales aliados. Sin embargo en julio se hizo evidente la recaída de la economía en problemas que se venían superando (esta realidad la señalamos desde abril de 85). Ante la recaída y con ello el alargamiento de la "política de austeridad" (que como decíamos mina las bases de sobrevivencia de los líderes oficiales) es explicable que se renueven las tensiones o contradicciones secundarias sobre todo entre CTM y gabinete económico.

El motivo de las contradicciones secundarias entre el equipo de gobierno que sube al poder con Miguel de la Madrid y los líderes obreros oficialistas es objetivo. Afirmamos que las tensiones coyunturales entre el equipo de gobierno y la burocracia sindical oficial (especialmente la CTM) tienen como base objetiva el proyecto mismo de gobierno del régimen tanto en cuanto proyecto económico como en cuanto a sus consecuencias políticas. La contradicción es coyuntural y secundaria, pero no por ello deja de ser objetiva.

Es importante ubicar los límites y posibilidades precisas de esta contradicción secundaria ya que no deja de ser aprovechable, y a la vez magnificarla puede tener graves consecuencias.

Después del terremoto del 19 y 20 de septiembre consideramos que esta tensión entre líderes sindicales y equipo de gobierno (principalmente entre CTM y el gabinete económico) entra en un impasse. Por una parte, la base objetiva de la contradicción continúa e incluso puede agudizarse, la burocracia sindical teme que se acelere su deslegitimación; y por otra, el momento es muy delicado, el descontento acumulado puede explotar al agudizarse por las consecuencias del temblor: hay que cerrar filas con el gobierno.

Trabajadores del sector público

Queremos referirnos particularmente a los trabajadores que de una u otra forma tienen como patrón al Estado. No nos referimos, pues, sólo a los que formalmente están en la FSTSE

son del Apartado B, sino hablamos en general (incluyendo a burócratas de los estados y municipios, trabajadores de paraestatales, empresas descentralizadas e incluso los de la educación superior en instituciones públicas). Se trata pues de un grupo de trabajadores heterogéneo.

Es importante hacer notar que por tercer trimestre consecutivo la mayoría de los conflictos laborales registrados por la prensa tenían como protagonista a trabajadores del Estado en el sentido amplio antes mencionado (de enero a marzo el 60 por ciento de los conflictos, de abril a junio el 59.5 por ciento, y de julio a septiembre el 70 por ciento).

Todavía de una forma más específica los conflictos se concentran en el sector de educación pública (el 28 por ciento del total de conflictos del primer trimestre del año, el 25 por ciento del segundo y tercer trimestre).

Desde abril apuntábamos por lo menos dos grupos de razones explicativas de este hecho.

Por una parte, los trabajadores que de una u otra manera dependen de las finanzas públicas (no las paraestatales) han sido los más golpeados en su nivel de ingreso. No quiere decir esto que ganen menos que los de nivel mínimo, sino que en términos relativos al propio nivel de vida en años anteriores han perdido más. Por ejemplo, mientras que los salarios mínimos a fines de 85 alcanzan para la tercera parte de lo que alcanzaban en 76, el salario de un académico de la UAM sólo alcanza para la cuarta parte.

Consideramos además que esta concentración tan alta de los conflictos en este tipo de trabajadores tiene razones más profundas en el surgimiento de tendencias democráticas que cada vez logran mejores niveles de organización. (Baste recordar el caso más conocido: la CNTE y otros con bastante antigüedad como en la SARH que tienen ya también su coordinación nacional).

En el ejemplo de los universitarios, se trata de un sector que lucha por

dotarse de un sindicato único nacional desde la primera mitad de los 70's y que junto con la CNTE y el SUTIN aglutinaron a su alrededor la gran movilización de junio de 1983.

Lo más importante y novedoso es que entre estos trabajadores surgen también tendencias unitarias muy importantes. El FIDES (Frente Intersecretarial de Defensa del Empleo y el Salario) que surge como respuesta a la última agresión del gobierno, que decide reducir el gasto público despidiendo empleados. Y en el caso de los trabajadores de la educación (aunque la CNTE sigue en un reflujo relativo por lo menos en algunas zonas), renace con nuevos bríos y posibilidades la gestación de un sindicato nacional único de trabajadores universitarios y el Frente Nacional de Trabajadores de la Educación Superior (que integra a los del Apartado B). Por otra parte sigue impulsándose la creación de la Coordinadora democrática de trabajadores de Apartado B. Es importante destacar que durante todo el año han ido surgiendo conflictos y organizaciones entre empleados tradicionalmente poco movilizables como son los de los municipios o de los gobiernos estatales. También entre ellos hay tendencias unitarias.

Todo esto tiene una especial importancia por lo menos por las siguientes razones: a) la capacidad de incidencia en la opinión pública que tienen estos sectores; b) los niveles de movilización, organización y tendencias unitarias que encontramos en sus luchas; c) el que al ser trabajadores con el Estado como patrón desmitifican su carácter; d) Además, recordamos que una hipótesis importante de interpretación ha sido el que el actual régimen busca fortalecer como una de sus principales bases de apoyo a la FSTSE, para disminuir el peso de la CTM; y ahora vemos que aquí tiene serios problemas y ya no sólo con la CNTE.

Ante esta realidad el régimen también ha reducido sus márgenes de tolerancia ante cualquier apertura democrática dentro de sindicatos de importancia estratégica. Basta recordar el caso del SUTIN (véase el análisis del 2o. trimestre de 1984). En Teléfonos de México se titubeó mu-

cho sobre sostener a Hernández Juárez o de plano "hacer" triunfar a la planilla negra (patronal). Consideramos que se le mantiene el apoyo a Hernández Juárez en la medida en que demuestre que aún puede controlar a la base democrática e independiente. Además, los reajustes de personal en el Sector Público también incluyen selección política y se despiden especialmente a los "luchadores".

Sin embargo, en los últimos meses el Estado ha sido un poco más tolerante debido a que teme que una posición muy rígida y represiva provoque que crezca mucho el descontento en estos sindicatos de industrias estratégicas. El caso más relevante es el de Las Truchas. Consideramos que a dichos trabajadores no se les responde con más violencia o dureza debido al amplio apoyo logrado, pero también significa un pequeño cambio respecto a la dureza de respuestas anteriores del régimen. (En la primera mitad de año se veía que no sólo se golpeó a todo sindicato estratégico que se movilizó con cierta independencia, sino que se golpeaba incluso a pequeños sindicatos con algún nivel de politización).

Sindicalismo insurgente

Después de la gran movilización lograda en torno a los aumentos salariales de emergencia en mayo y junio de 1983, el movimiento sindical democrático o independiente empieza a entrar en un reflujo del que consideramos no empieza a salir sino a principios de 1985.

A pesar de 7 años de lucha constante contra la política de austeridad, a mediados de 1983 se logra una excepcional movilización contra dicha política y por aumento salarial de emergencia que culmina con una marcha al Zócalo. Por primera vez después de 15 años, 1968, se logra llenar completamente toda la explanada frente al palacio nacional con trabajadores no acarreados u obligados. Se logra conseguir el aumento de emergencia para los salarios mínimos, aunque no para muchos de los trabajadores movilizables. Posteriormente se acrecientan los duros golpes contra aquéllos de los sindicatos movilizables que pudieran convertirse en aglutina-

dores de un movimiento más amplio: SUTIN, CNTE, universitarios.

No es el momento de un análisis profundo de aquella coyuntura, pero en los meses posteriores a aquel junio de 83 se empieza a caer en un reflujo. El movimiento obrero insurgente se encuentra desgastado (por el acoso externo continuo), a la defensiva, y al igual que las corrientes políticas, con divisiones internas y sin mucha claridad sobre el qué hacer en esa coyuntura. A diferencia de los colonos y campesinos, no se ha logrado un frente amplio unitario e independiente. Sin embargo, los trabajadores al servicio del Estado de tendencia democrática se han ido unificando en la lucha contra el servicio civil de carrera. Además, se ha logrado mantener el Pacto de Acción y Unidad Sindical (PAUS), debilitado por el golpe al SUTIN pero fuertemente impulsado entre otros por el FAT.

El Estado no parecía estar dispuesto a tolerar ni siquiera una oposición desde el "nacionalismo revolucionario" en un sindicato estratégico dirigido por líderes con capacidad de incidencia en la opinión pública y miembros de un partido de izquierda (SUTIN).

En Teléfonos de México se duda sobre la conveniencia de tolerar los espacios democráticos permitidos por Hernández Juárez. Hay una tendencia oficialista que preferiría un control más duro y tradicional (planilla negra) dada la importancia estratégica y el proceso de modernización de la empresa, y además la presencia de amplios sectores democráticos de izquierda al interior del sindicato.

Consideramos que si al final no se toma una posición tan dura como en el SUTIN es por dos razones. Primeramente Hernández Juárez se empeña en demostrar que no es peligroso para el Estado y que puede controlar la situación. Por otra parte, la oposición democrática interna decide no enfrentarse en esta coyuntura por la dirección del sindicato. Considera que, aun pudiendo tener mayoría al interior del sindicato, una dirección democrática e independiente en un sindicato estratégico no es sostenible sin un amplio apoyo exte-

rior al sindicato; y que éste no se da en la coyuntura del momento. Pensamos que el Estado decide dejar a prueba la capacidad de Hernández Juárez para mantener la situación del sindicato sin que se convierta en peligrosa, en lugar de arriesgarse a imponer a la planilla negra y que ello haga crecer y radicalizarse a las tendencias democráticas existentes como oposición de izquierda a Hernández Juárez.

Este panorama empieza a cambiar al inicio de 1985, en que se nota no sólo un aumento considerable en los conflictos, sino pequeñas tendencias unitarias. En enero sólo hay 9 conflictos registrados, en febrero hay 4 veces más (46) y ya para marzo son 72. La mayoría de estas luchas del primer trimestre del año son de pequeños sindicatos; pero es importante hacer notar que están marcadas por la búsqueda de aumentar el nivel de organización y unidad. Por ejemplo 5 sindicatos de la construcción se unen en una coalición nacional aunque se afilian a la CTM; y los trabajadores municipales y estatales de Guanajuato se unen en una federación. Por otra parte, dentro de una perspectiva más independiente, resurge el esfuerzo por formar un sindicato nacional universitario, se forma un solo sindicato en el CIDE, y se reaviva la lucha del magisterio en Oaxaca.

Sin embargo, es notoria la falta de solidaridad entre los grandes sindicatos y los trabajadores de pequeña y mediana industria, que no hacen nada en contra de la supresión del reparto de utilidades en las empresas con ganancias menores a 6 millones de pesos.

Actualmente es claro que continúa la reactivación del movimiento obrero insurgente. La punta de lanza parece estar en los burócratas, los universitarios y los trabajadores de la rama minero-siderúrgica.

Es muy importante notar que prácticamente todas las luchas en los últimos 9 meses están marcadas por esfuerzos por aumentar o mejorar los niveles de organización y unidad: el FIDES, la promotora del Sindicato Unico Nacional de Trabajadores Universitarios, la Coordinadora Democrática de Trabajadores del Apar-

tado B, el Frente Nacional de Trabajadores de la Educación Superior y el PAUS (impulsado especialmente por el FAT y los universitarios). Aunque no se ha logrado conformar un frente amplio unitario al grado de la CONAMUP o la Coordinadora Plan de Ayala.

Otro rasgo importante es que cada vez es más global y amplia la lucha contra el proyecto económico del régimen en su conjunto, agitado con la bandera del no pago de la deuda externa. Cada vez es más clara la conciencia de que incluso la defensa del salario y el empleo implica la lucha ofensiva contra el proyecto económico del régimen en su conjunto.

Otro signo que marca la situación del sindicalismo insurgente es la discusión sobre la posición a tomar frente al sindicalismo oficial: ¿Cómo mantener la independencia orgánica e ideológica sin caer en el aislacionismo? No hay una respuesta única a dicha pregunta.

Las posiciones abarcan toda la gama posible: desde los que temen toda contaminación, hasta los que confían demasiado en lo que pueda hacer el Congreso del Trabajo; pasan evidentemente por alto varias posiciones intermedias que intentan plantear el problema en su complejidad.

Ya hemos tratado de analizar las contradicciones secundarias entre los líderes charros y el equipo gobernante, pero es muy importante seguir profundizando este análisis después de los acontecimientos sísmicos para poderlas situar en su justa medida.

El problema de la táctica a seguir frente al sindicalismo oficial no es fácil de resolver. La historia de la insurgencia sindical está marcada por la experiencia de acabar cooptado y mediatizado por estas grandes centrales sindicales oficiales. Sin embargo, en dichas centrales sigue estando la mayoría del movimiento obrero organizado. Nadie duda de la necesidad de hacer trabajo en las bases de dichas centrales, pero ¿cómo? Es importante aprovechar las contradicciones secundarias entre la burocracia sindical charra y el equipo gobernante. Pero ¿cómo mantener la independencia y

no quedar mediatizado al mismo tiempo que se intenta canalizar la fuerza del sindicalismo oficial hacia la modificación global de la política económica?

Efectos de la modernización

El Estado ha continuado con la política de modernizar la planta económica. Sin embargo se topa con límites económicos financieros. De hecho se suspende el proyecto de la planta No. 2 en Las Truchas.

En este trimestre lo más importante es que la llamada "simplificación administrativa" o de modernización de la Administración Pública ha revelado su verdadera cara: despido, no recontratación de más de 100,000 plazas.

Los temblores de septiembre han acelerado la modernización de un sector estratégico: las telecomunicaciones. Lo delicado es que lo acelerado e inevitable de la incorporación de la nueva tecnología dificulta la lucha de los trabajadores en la negociación de las nuevas condiciones y cargas de trabajo. Además la opinión pública no será por un tiempo receptiva a las protestas de los trabajadores de Teléfonos en torno a la modernización, pues el temblor hizo evidente su conveniencia.

6. TENDENCIAS URBANAS

Recortes de presupuesto en el DF

En el anterior análisis señalamos que los gastos del DDF eran superiores a sus ingresos (calculábamos para 1985 una deuda de 465,000 mdp), con lo cual se acarreaba además del déficit presupuestal una deuda creciente que sería cubierta con aportaciones del gobierno y créditos. Ante esta situación y con las presiones del FMI para el recorte del gasto público, el DDF redujo su presupuesto (14.07 por ciento en relación al primer semestre). Esta medida limitará aún más la capacidad de respuesta del gobierno capitalino a la problemática urbana.

El DDF redujo en lo administrativo 16 áreas y eliminó 3,726 puestos de confianza, para disminuir el gasto en 2,208 mdp por concepto de salarios. Además redujo el gasto corriente por concepto de materiales, suministros,

bienes inmuebles y servicios generales, en 5,400 mdp (en el sector central sin considerar paraestatales). Con esto, los rubros más afectados fueron el empleo, el transporte y la vivienda. A pesar de las declaraciones de Ramón Aguirre (afirmó el mantenimiento de inversiones prioritarias), se cancelaron los proyectos para prolongar el Metro; y sólo se terminarán las ampliaciones de las líneas 6 y 7.

FONHAPO, además, recortó 10 mil acciones de vivienda programadas para este año, debido al recorte de presupuesto del 9 por ciento y al excesivo aumento de precios en materias (30.22 por ciento) y en mano de obra (48.9 por ciento).

En este contexto y todavía más agravado por los sismos pueden esperarse intentos por parte del DDF para obtener mayores ingresos a través de los precios de servicios públicos o de los impuestos prediales.

La lucha del Estado por obtener mayores ingresos vía pobladores se intensifica. Un ejemplo de ello es el Edo. de México, el director del CRESEM declaró que el gobierno local embargó a 299 fraccionamientos particulares por no haber pagado impuestos. Por otra parte en este estado, se intensifica el programa de contención de la mancha urbana en los municipios conurbados del valle de Cuautitlán-Texcoco.

PRUPE: el reordenamiento urbano

Como ya lo habíamos señalado, el PRUPE constituye la vía más adecuada del Estado para la reordenación urbana: reordenación segregadora. Esta política continúa en su etapa de despegue; pero tendrá que sufrir alguna adecuación después de los sismos. El 23 de agosto se publicó la versión final del PRUPE, aunque después del 19 de septiembre se dejó de hablar explícitamente de él.

La versión final considera entre otras cosas que se designarán 8 centros urbanos con actividades de servicios, comerciales, de administración y de cultura (Atzacapotzalco, Tacuba, Tizapán, Iztapalapa, Culhuacán, Pantitlán, Tepeyac y el Centro Histórico). Cada centro abarcará 12 has. y aten-

derá entre 120 y 200 mil habitantes. El transporte, las reservas territoriales y la construcción tendrán prioridad. La reserva ecológica será del 56 por ciento de la superficie del DF, básicamente al sur. Se establecerán acuerdos con gobiernos de los estados de la región para reubicar industrias peligrosas y contaminantes mediante estímulos fiscales y créditos preferentes.

Los sismos del mes de septiembre

Frente al sismo, la respuesta gubernamental a las demandas de los pobladores se sintetiza en que no habrá indemnización ni restitución de vivienda, sólo venta mediante "créditos blandos" o programas de autoconstrucción en zonas disponibles (las nuevas orillas de la ciudad de México). Así la prioridad será "casas, hoteles y comercios" (en la línea del PRUPE).

La coyuntura del temblor se presentó como un factor que evidenció la fuerza, la debilidad, la organización de las diferentes fuerzas o grupos de la sociedad.

Con respecto al Estado, pudo verse que la magnitud de la tragedia rebasó su capacidad, la de sus instituciones e intentó minimizar el problema:

- a) MMH no declara un estado de emergencia. Bartlett señala que esto no hace falta y dice reiteradamente que se vuelve a la "normalidad" con relativa rapidez.
- b) La Secretaría de Salud señaló que no había problema de epidemias o enfermedades debido a los cadáveres en descomposición aunque el Servicio Médico Forense negó lo anterior y pidió un programa sanitario de emergencia. El subsecretario de salud señaló: "el contacto con el manejo de cadáveres no entraña riesgos de salud pública".
- c) La Secretaría de Relaciones Exteriores señaló desde el día 20 que se requería ayuda prioritaria en equipos de salvamento pero hubo aviones cargados de auxilio para damnificados que tuvieron que regresar a sus países por no tener papeles en regla o porque ya no se

necesitaba ayuda. MMH declaró el mismo día 19 que el gobierno tenía los medios y recursos necesarios para hacer frente a la desgracia nacional.

- d) Las cifras oficiales manejadas después del temblor son una muestra más de la "reducción" de la tragedia.

En realidad, los datos no nos dicen mucho (como sabemos) pero sí se nota el descontrol en el manejo de la tragedia.

- e) FONHAPO, que fue acusado por los pobladores de la unidad habitacional Nonoalco-Tlatelolco por no realizar acciones de cimentación en el edificio Nuevo León, declaró que algunos edificios de esta unidad eran habitables mientras que la Facultad de Ingeniería de la UNAM opinaba lo contrario.

¿Para qué se minimizó la tragedia?

- Para demostrar que todo está "bajo control" del Estado. Se le solicita a la sociedad civil que regrese a sus casas pues su ayuda ya no es necesaria. El Estado tiene todos los canales e instituciones necesarias para solucionar los problemas.
- Ante la posibilidad que el mundial de fútbol no se realice en México. Es claro el manejo de la información en Televisa, ya sea en sus noticieros o en programas como "siempre en Domingo" que tiene una difusión internacional para situar el problema en una área restringida: el centro de la ciudad.
- Posibilidad de perder turismo y con ello divisas. El día 23, el secretario de Turismo hizo una gira por EU y Canadá para evitar que se magnificaran algunas "informaciones", haciendo en este sentido referencia a Gavin que habló de 10 mil muertos y que el subsecretario de Gobernación calificó de "conjetura". (Cosa ridícula si vemos las contradicciones en las cifras que proporcionó el mismo Estado).

Por otro lado, la ineficacia de muchas de las instituciones del Estado se manifestó en el temblor:

- a) El Plan DN III E que el Ejército debe aplicar en casos de desastre como el presentado el 19 de septiembre no se ejecutó aunque las necesidades de su intervención eran muchas, entre otras:

- el salvamento de vidas bajo escombros;
- la organización de los damnificados en albergues;
- el rescate de cadáveres y el organizar su identificación, entrega y sepultura en el menor tiempo posible;
- el retiro de escombros;
- la desinfección de áreas de desastre.

Los mismos militares afirmaron que el Plan no se puso en marcha en su totalidad y que sólo se había aplicado lo relativo a la vigilancia, aun cuando hace algunos meses la SDN se presentaba como "clave" en el problema del narcotráfico o en el caso de San Juan Ixhuatepec. Ahora esta Secretaría se pone a las órdenes del DDF, e incluso se señala que este dispositivo de emergencia tiene mayor operatividad en las zonas rurales por la experiencia con que se cuenta.

La SDN además de que no desempeñó un papel decisivo en la tragedia, entorpeció el trabajo de los grupos extranjeros de salvamento. Los técnicos franceses hablaron de una total descoordinación en estas tareas; y los grupos de salvamento de Suiza y Panamá regresaron a sus países antes del tiempo previsto "no se sabe si por conflictos con las brigadas". Finalmente, en una encuesta realizada por *La Jornada* sobre el papel del ejército en la tragedia, la sociedad civil señaló que éste sólo se dedicaba a la vigilancia y bloqueo de las calles.

- b) La SECOFI también mostró su ineficacia en el abasto de alimentos básicos a la población afectada como pan, tortilla y agua que alcanzaron precios exorbitantes en estas zonas.
- c) La corrupción e ineficacia de la Procuraduría de Justicia del DF se mostró claramente durante la tra-

gedia al encontrarse el cadáver del penalista Saúl Ocampo con huellas de tortura según dijo el Servicio Médico Forense. Se presentaron muchas contradicciones en las declaraciones con respecto a este problema y al de los colombianos que murieron amordazados en el gimnasio de la Procuraduría; esta dependencia aceptó que 4 colombianos y dos mexicanos perecieron en el gimnasio de la institución pero dijeron que eran "peligrosos asaltantes de residencias y bancos".

Ante este tipo de problemas presentados, el Estado podría "sanear" sus canales institucionales ante la sociedad civil tomando en cuenta el poder de movilización de ésta (MMH) hablando directamente con los afectados, expropiación, etc. O bien, tomar el control de una manera autoritaria como lo había venido haciendo durante tres años de gobierno.

La descentralización se presenta como la "gran solución" al problema de la monstruosa ciudad pero puede preverse que ésta se hará en las zonas cercanas al DF lo que ampliará solamente la zona "centralizada" con edificios, más no la desconcentración de poder hacia los estados de la República.

Comisión Intersecretarial para auxilio de la zona metropolitana: 3,286 muertos, 22,300 damnificados, 1,132 edificios afectados.

Secretaría General de Protección y Vialidad: 6 mil 299 cadáveres rescatados en edificios derrumbados.

Organizaciones populares en la coyuntura del temblor

Si bien la sociedad civil salió a las calles para contribuir a las principales necesidades después del temblor de una manera espontánea, también hubo grupos con más organización que se constituyeron en la coyuntura para demandas concretas como el caso de la integración de un frente amplio en reunión convocada por CONAMUP y la Facultad de Arquitectura de Autogobierno de la UNAM. Se propone: reconstrucción, control sanitario, plan urbano ecológico, alternativa de abasto

popular, y otra cuenta similar a la de NAFINSA para que se canalicen los fondos adecuadamente a quienes lo necesiten. Sin embargo, el impacto político es más importante que la espontaneidad popular, organizada en zonas con trabajo previo educativo o político. La CONAMUP en especial ha mostrado capacidad de respuesta organizativa en lugares donde ya se tenía este trabajo. El Estado tratará de controlar este tipo de respuestas.

El PRI, que no pudo organizar las acciones de la sociedad civil ha tratado de abanderar algunas demandas como en Tlatelolco; pero tanto los comités del partido como los representantes de vecinos, tradicionalmente colocados por éste, se han visto rebasados. El PRI se verá forzado a instrumentar otro tipo de canales para el control de la sociedad civil.

general, más que grupos unidos orgánicamente a los damnificados, sirven como apoyo y grupo de presión a sus demandas.

Partidos políticos en la coyuntura del temblor

Los esfuerzos de los partidos políticos se localizaron en la Cámara: pugnar por cambios en legislaciones de construcción y planeación urbana; algunos se pronunciaron por la moratoria de la deuda, y los partidos de izquierda demandaron justicia en el caso de las costureras que quedaron sin empleo así como vivienda para los damnificados. Los partidos políticos también se vieron rebasados en la tragedia. Significativamente PAN y PRI, los supuestamente más fuertes en el DF.

que a pesar de esto, las iglesias estuvieron llenas así como los confesionarios, lo cual forma parte de nuestra cultura y no puede negarse. En cambio, en Cd. Guzmán la Iglesia con trabajo popular de varios años, ligada a CEB's, pudo enfrentar más organizadamente la tragedia.

El movimiento urbano popular

La CONAMUP realizó el 2o. encuentro de mujeres en Monterrey, Nuevo León con la participación de cerca de 2 mil mujeres, donde uno de los acuerdos básicos fue la realización de jornadas: contra la violencia (Sept-Oct-Nov de 85), contra la carestía (Feb-Mar 86), familia y educación infantil (Abr-May-Jun 86), e intercambio de experiencias en el valle de México.

Se realizó también el 1er. Foro de Solicitantes y Cooperativas de Vi-

19 de Septiembre

El Excelsior: 3 mil muertos, 2 mil edificios dañados, 50 mil familias sin techo, 4 mil desaparecidos.

20 de Septiembre

El Universal: más de 4 mil muertos, 7,160 lesionados registrados.

23 de Septiembre

Ramón Aguirre (DDF): 3 mil cadáveres, 1,500 atrapados, 30 mil damnificados, 6,500 lesionados.

29 de Septiembre

La Jornada 5 mil cadáveres rescatados, 1,500 desaparecidos, 40 mil damnificados, 110 mil llamadas en Locatel y 23 mil nombres registrados como desaparecidos

19 de Septiembre

Procuraduría General de la República: 373 muertos.

20 de Septiembre

Subsecretaría de Gobernación: dos mil muertos.

23 de Septiembre

Comisión Intersecretarial para auxilio de la zona metropolitana: 3,286 muertos, 22,300 damnificados, 1,132 edificios afectados.

20 de Septiembre

Secretaría General de Protección y Vialidad: 6 mil 299 cadáveres rescatados en edificios derrumbados.

Asociaciones e institutos en la coyuntura del temblor

Muchos grupos se lanzaron en la ayuda de los habitantes de las áreas afectadas como ingenieros para los peritajes, grupos ecológicos demandando una reconstrucción planeada, bufetes de abogados para ayuda jurídica, la Facultad de Psicología de la UNAM ofreciendo servicio gratuito etc. En

Iglesia en la coyuntura del temblor

La Iglesia jerárquica si bien recibió donativos fuertes, estuvo alejada de la población afectada haciendo recomendaciones "de lejos": se pueden incinerar cadáveres (no es pecado), deben sacarse bienes de los desastres (solidaridad y fraternidad), tener fe en Dios, etc. Debe tenerse en cuenta

vienda de la CONAMUP donde se analizó un programa único de acción en la lucha por suelo, crédito y reconocimiento.

En torno al sismo, el nuevo MUP que surge entre los pobladores damnificados viene dando pasos a la coordinación y la unidad.

Existían ya diversas organizaciones urbano-populares, algunas de ellas ligadas a partidos y corrientes de izquierda, que se han puesto al frente de la lucha en sus zonas; es el caso de la Unión de Vecinos de la Colonia Guerrero (UVCG) la Unión Popular Inquilinaria de la colonia Morelos (UPIM-Peña Morelos); las 4 asociaciones de Tlatelolco (de presidentes, el consejo de edificios en autoadministración, el frente de edificios de T y los cuartos de azotea). En Sta. María la Ribera, una o dos uniones pequeñas sin mucho conocimiento; la Coordinadora de Lucha Inquilinaria del Centro (CLIC); el Frente de Colonias Populares en la Asturias y otras (FRECO).

Y han surgido otras en esta coyuntura: La Coordinadora de Edificios del ISSSTE en Tlatelolco; la "Asociación Morelos" y "Centro Morelos" en la Col. Morelos; la "Unión de Damnificados de la Col. Faja de Oro y colonias aledañas"; el "Campamento Salvatierra" en la San Felipe de Jesús; "Tepicentro"; la "Unión de Vecinos de la Colonia Doctores" ("VCD"); "Movimiento Unido de Damnificados" (MUDI) en Colonia Obrera; la "Unión de Costureras en Lucha-Sindicato" en las colonias Obrero-Tránsito; la "Unión de Damnificados de la Colonia Narvarte"; la Unión de Vecinos e Inquilinos Damnificados" (UVID) en las colonias Roma y Juárez.

Sobre la coordinadora única de damnificados (CUD)

En el próximo análisis tendremos oportunidad de hablar detalladamente de esta importante experiencia político-popular, surgida ya en el mes de octubre.

7. TENDENCIAS EDUCATIVAS

Con la desaparición de 10 direcciones generales de la SEP, de una subsecretaría, y de constantes recortes a presupuestos, se agudiza el rezago educativo y se cuestiona todavía más la descentralización, ya que si no se destinan recursos a los estados, éstos no pueden desarrollar proyectos en este campo. A tres años del gobierno MMH se hace cada vez más evidente que las metas propuestas en el sector

educativo no sólo no se cumplirán al final del sexenio, sino que sufrirán un estancamiento.

En cuanto a la descentralización educativa, se muestra un constante estira y afloja entre la SEP y el SNTE, ya que el sindicato lucha por tener el control de los recursos económicos que la Federación destina para la educación, y ha tenido ciertos logros mediante presiones a la SEP a raíz de la muerte de Reyes Heróles, pues ha frenado la descentralización. Miguel González Avelar tiene que esperar coyunturas que le sean favorables para implementar el proyecto. En julio, el secretario aprovechó el periodo de vacaciones que iniciaban los maestros para firmar convenios de descentralización (después de 3 meses de haberse parado) en Tamaulipas y Jalisco. El SNTE rápidamente reaccionó, y Miranda Castro declaró: los maestros no permitirán hechos ya consumados sin su consulta, y no permitirán que se sigan transfiriendo recursos económicos a los gobiernos de los estados. Estas presiones dieron como resultado la reiniciación de pláticas entre la SEP y el SNTE para analizar la descentralización. Esta se ha detenido y no se sabe en qué términos se vaya a negociar; lo que interesa es ganar posiciones políticas.

Continúan los estragos económicos en las universidades: las medidas en la UNAM se siguen buscando sin que se vean resultados a su crítica situación. En la UNAM se aumentaron las colegiaturas a más de habersele reducido su presupuesto en 60 millones de pesos. En el IPN se recorta en 20 por ciento el presupuesto a 3 dependencias. Como se puede observar esta situación en las universidades no es nada alentadora y por más que se diga lo contrario, la educación superior en el país está siendo seriamente afectada por la crisis económica; lo que traerá deficiencia en la preparación de los futuros profesionales. En las universidades de provincia la situación es similar: la Universidad de Guerrero suspenderá 48 proyectos debido a la escasez de medios económicos; a la Universidad de Guanajuato se le recortó el 90 por ciento de presupuesto al área científica; CONACYT redujo su presupuesto en 20 por ciento a los 20 centros de in-

vestigación superior y educación en todo el país.

En cuanto al movimiento estudiantil, aunque algunas veces se presenta aislado, sus demandas coinciden. El caso de Chihuahua es patente: ante las presiones y movilizaciones de los estudiantes para la destitución del rector Reyes Humberto de las Casas, se recibió apoyo de la Universidad de San Luis Potosí, de la Facultad de Agronomía de Cd. Delicias, de la Escuela Superior de Agricultura "Hermanos Escobar" de Cd. Juárez de la Escuela de Ciencias Políticas de Cd. Juárez, así como de la Universidad Autónoma de Chapingo y de Saltillo.

Este movimiento que es interpretado como un juego interpriista ante las elecciones por venir y para destituir al gobernador Oscar Ornelas, no puede detenerse en esta explicación. Se puede demostrar con el tiempo que no fue simple espontaneidad, sino un movimiento de democratización al interior de la universidad. Destaca también en este periodo el problema de la UDLA en Puebla, que se presenta más bien como una lucha de "cúpula" para controlar la dirección.

Hubo movilizaciones también en la Universidad de Michoacán, del Sindicato Único de Trabajadores de la Universidad Autónoma de Sinaloa; en Sonora y en Chiapas.



COYUNTURA NACIONAL 4o. TRIMESTRE 1985

TALLER DE COYUNTURA NACIONAL

1. TENDENCIAS GENERALES:

En general el cuarto trimestre de 1985 significa una confirmación y en algunos casos agudización de las tendencias indicadas en los dos trimestres anteriores.

1.1. La política económica del régimen cada vez muestra más claramente su rostro anti-popular, elitico pro-monopólico y a-nacional, y, además, su ineficacia para conseguir los objetivos macroeconómicos propuestos.

Anti-popular en el sentido de que ha significado caída de los ingresos reales de la enorme mayoría de los mexicanos (obreros, campesinos y algunos sectores medios) y además agudiza el desempleo. Estos efectos negativos no son resultado en sí de la crisis, sino del método explícito de la política gubernamental para enfrentar la inflación. Se pretende que los precios bajen al disminuir la demanda solvente (disminuir el poder de compra de la mayoría y reducir los gastos del Estado); además en general la política económica es de freno o recesiva, lo cual crea problemas en el empleo (agravado a su vez por el despido masivo de trabajadores del sector público para poder reducir su gasto).

Elitica porque no favorece tampoco al conjunto del capital nacional sino sólo a algunos de sus sectores: los que pueden competir en el mercado exterior y exportar, las inversiones

en turismo (sobre todo los que captan al turismo extranjero), el gran capital financiero que invirtió en las casas de bolsa, verdadera banca paralela, los especuladores (sobre todo con el dólar) y un sector de grandes comerciantes que no han visto restringida su demanda por orientarse a un grupo de altos ingresos.

A-nacional, si no es que anti-nacional, ya que toda la política económica está orientada a poder pagar la enorme deuda externa y sus intereses a costa de lo que sea. Las políticas del F.M.I. están diseñadas no para resolver los problemas de fondo, sino para asegurar el pago de las deudas. Esto no quiere decir que este proyecto económico no favorece a sectores económicos nacionales, ya hemos indicado lo contrario, sino que dichos sectores beneficiados, como buenos capitalistas, no tienen patria.

Ineficaz en doble sentido: en cuanto a que los objetivos de corto plazo propuestos por el régimen no han sido alcanzados y son enormes los márgenes de error de las previsiones cuantitativas de sus planes económicos; y además, el cambio estructural buscado, hasta ahora, no ha mostrado sino sus efectos negativos para la economía nacional.

El PIRE (Programa inmediato de Reordenación Económica) puesto en marcha por el nuevo equipo gobernante se planteaba los siguientes objetivos: combatir la inflación (enemigo principal), lograr una estabilidad del peso mexicano frente al dólar, aumentar la reserva de divisas y evitar el aumento del desempleo. Ciertamente los primeros tres objetivos efectivamente se buscaban y el último puede haber tenido mucho de retórica.

En realidad después de algunos éxitos menores en 1983 y 1984, desde mayo de 1985 se muestran signos de retroceso y de peligro de recaer en la situación de 1982. El régimen reconoció, en junio, que efectivamente hay problemas y la información del 3o. y 4o. trimestre indican claramente una profunda recaída en

los problemas que se querían evitar. Ciertamente la información del año de 1985 no está aún completa, pero como podrá apreciarse en el análisis del panorama económico son claras la recaída y la no consecución de los objetivos propuestos.

La inflación pronosticada por el plan original para 1985 era del 18 por ciento y fue del 63.7 por ciento, incluso mayor que la de 1984. Lo grave no es un error de cálculo o pronóstico matemático, sino que todo parece indicar que, con los métodos usados, no se logra ya bajar más la inflación y tiende a estabilizarse arriba del 60 por ciento.

Ciertamente, en los primeros años se logra aumentar la reserva de divisas para llegar en dic. de 84 a 8,134.00 millones de dólares (cuando en 1982 terminamos con 1,771 mdd); pero en diciembre de 1985 bajaron de nuevo casi a la mitad (4,400 mdd). Esto cuando sólo empieza la baja creciente de los precios del petróleo, nuestro principal producto de exportación.

Tampoco se ha logrado la estabilidad del peso frente al dólar y a la mitad del sexenio ya se ha dado una devaluación del 600 por ciento en el dólar libre y en sólo este año de 85 se acercó a 150 por ciento la devaluación (tomando en cuenta los momentos en que el dólar rebasó los 500.00 pesos).

Por supuesto tampoco se ha protegido el empleo. El diagnóstico del equipo de gobierno de MMH al iniciar su mandato fue que el desempleo abierto era el 8 por ciento de la población económicamente activa y según el CEESP (Centro de Estudios Económicos del Sector Privado) 1985 terminó con un 15.8 por ciento. Por supuesto, ya hemos analizado los límites de este tipo de contabilidad del desempleo y aportado algunos elementos para apreciar su magnitud (en este envío se ofrecen nuevos elementos).

En cuanto al cambio estructural propuesto, tampoco se han visto sus frutos. El fondo del cambio estruc-

tural consiste en una re-adequación de México a la división internacional del trabajo también en proceso de cambio; es lo que el régimen llama re-conversión industrial. En realidad se trata de una tendencia que viene desde 1976 que consiste en privilegiar el mercado exterior, producir para exportar.

El re-orientar la economía hacia el mercado exterior ya hemos visto que tiene serias consecuencias anti-populares, ya que el proceso de acumulación de capital dependerá en menor medida del poder de compra de los mexicanos y por ello afecta menos la caída del salario real. Además dentro de esta política está la entrada al GATT que muy probablemente aumentará enormemente el desempleo.

Sin embargo, lo que en este momento queremos destacar es que además de criticable políticamente, dicha política de cambio estructural no ha mostrado sus frutos: no hemos logrado exportar más y en cambio sí se ha reducido enormemente el mercado interno y con la liberalización del mercado exterior se someterá a la planta productiva a una competencia extrema que muchos no resistirán (con el desempleo consiguiente).

Ciertamente en 1983 se logra una balanza comercial favorable a nuestro país, pero no porque exportáramos mucho, y menos por un aumento de las exportaciones no petroleras, sino que al estar la economía parada (recesión) las importaciones disminuyeron. En 1984 la balanza sigue favorable a México pero en menor escala y en 1985 el saldo favorable es de la mitad que el de 1983. Además, como veremos, lo anterior no se debe sólo a caída de precios de nuestras materias primas exportables.

En síntesis, consideramos que en este cuarto trimestre de 1985 se evidencia el fracaso del proyecto económico del régimen en cuanto camino para sacar al conjunto de la economía de la crisis, el fracaso de la política económica empleada para lograr los objetivos explí-

citamente propuestos. Y, lo que es peor, no hay signos de que ello lleve al equipo de gobierno a reconsiderar sus planteos.

Sin embargo, evidentemente que hay sectores del capital nacional y extranjero que se han beneficiado fuertemente con esta política económica: el capital financiero internacional que se le ha pagado a pesar de todo y a costo de lo que sea, el capital financiero nacional que ha ido creando una banca paralela, el capital invertido en turismo, los exportadores, obviamente los especuladores (sobre todo con el dólar) y un sector del comercio orientado a productos de lujo. Son estos sectores del capital los que presionan al equipo de gobierno a continuar por el mismo camino e incluso, ante la recaída, buscan aumentar su poder en la conducción de la política económica y no sólo en sus beneficios.

1.2. Un proyecto económico así evidentemente agudiza contradicciones no sólo con los sectores populares sino también con los sectores de la burguesía que no son favorecidos. En este trimestre estas contradicciones se expresan en torno a la entrada de México al GATT y a la autorización de algunas inversiones extranjeras al 100 por ciento. Además, en los momentos de recaída y dificultades adicionales, hay contradicciones entre algunos de los grupos mimados y favorecidos por esta política económica y el equipo de gobierno, pero debido más bien a razones políticas: buscan mayor ingerencia y poder en las decisiones de política económica y/o se trata de empresarios ligados al PAN. Las tensiones que se muestran entre el equipo de gobierno y el FMI, a partir de que se hace evidente que no se conseguirán las metas planteadas y acordadas con dicho organismo, tienen ese mismo sentido: aprovechar la coyuntura para lograr nuevas concesiones (firmar una Cuarta Carta de Intención). Además obviamente la crisis agudiza la competencia y con ello las contradicciones entre diversos capitales.

1.3. El proyecto económico que se ha venido implementando tiende a minar el consenso y legitimidad del régimen e incluso, como hemos planteado en trimestres anteriores, a modificar los mecanismos de control sobre los sectores populares organizados oficialmente. Ante la no concesión de reivindicaciones económicas, el consenso (al menos pasivo) de que gozaban los líderes oficialistas tiende a minarse y por ello ha crecido el autoritarismo y la coerción como único camino de control. Por supuesto esto también ha agudizado contradicciones secundarias entre los líderes oficiales, sobre todo obreros, y la burocracia política gobernante.

Después del temblor, decíamos en el envío pasado, se abrió un paréntesis en el predominio del autoritarismo como método de contención y control del descontento popular. El desbordamiento de la población a la calle en solidaridad humanitaria con los damnificados y la deslegitimación que significó tanta corrupción que salió a la luz pública con los temblores, hizo que el régimen asumiera una posición más dialogante y negociadora (incluso tomara medidas como la expropiación de predios). En éste último trimestre del año ya se va confirmando que esta actitud negociadora y dialogante no era sino un paréntesis y se ha vuelto predominantemente a la línea dura.

Sin embargo, ciertamente ha habido cambios después del temblor. Ante el peligro de que el descontento popular se incremente, organice y desborde por la agudización y alargamiento de la crisis económica se tiende a reincorporar a políticos de carrera (con más experiencia en la cooptación y neutralización de movimientos populares) en combinación con la Tecnocracia dominante.

Por otra parte se han intensificado las campañas ideológicas con las que se busca minimizar los problemas; o fortalecer la confianza en que "los mexicanos podemos, somos más fuertes que los problemas" también fortalecer la unidad de

"todos los mexicanos ante la adversidad"; además se desvía la atención con la distracción del mundial de fútbol.

Ante la fuerza del PAN en algunas regiones, el PRI busca cómo asegurar el monopolio del poder, no parece estar dispuesto a dejar un espacio político real a la oposición. En las zonas de predominio del PAN, ha utilizado dos líneas de acción: derechización del discurso y de la actuación del poder local para recuperar la simpatía de los grupos empresariales, y controlar el proceso electoral para lo que incluso modifica legislaciones locales.

1.4. Por el lado de las organizaciones de trabajadores y populares consideramos que continúa la tendencia de re-activación y avance.

Las movilizaciones campesinas aumentan; hay desertión de las filas de las organizaciones oficialistas que además siguen en proceso de deslegitimación y pérdida de consenso (lo que no quiere decir que ya no controlen); las organizaciones campesinas independientes siguen avanzando en su consolidación local y regional y aunque con mayor dificultad también su coordinación nacional y sus esfuerzos de unidad de acción con otros sectores. Evidentemente se sigue avanzando en la conciencia política, ya que la principal demanda sigue siendo la tenencia de la tierra y el cese de la represión y cada vez se extienden más demandas y luchas por la democracia y autogestión campesina. En este trimestre destacan las tomas de bodegas de Conasupo por campesinos en demanda de mejores precios a sus productos y el triunfo de la lucha.

El movimiento obrero continúa también en ascenso. Después del paréntesis del sismo, se han recalentado las tensiones o contradicciones secundarias entre la burocracia sindical oficial y el equipo gobernante. Los trabajadores del sector público continúan protagonizando la mayoría de los conflictos. Continúa la reactivación del movimiento obrero insurgente y cada vez es más clara y

extendida la conciencia de la necesidad de luchar contra el proyecto económico global del régimen, agitado en torno al no pago de la deuda externa.

El movimiento urbano popular también sigue avanzando: se conforma la CUD (Coordinadora Unica de Damificados). Ciertamente hacia el final del trimestre el avance es más lento debido a que la CUD se encuentra en múltiples negociaciones con las diversas dependencias (táctica del gobierno para intentar dispersar y desgastar a la CUD, aunque por otra parte es inevitable negociar). Ciertamente se empieza a ver que la continuidad del movimiento y su consolidación es más posible en los lugares en los que había un trabajo previo y organizaciones enraizadas en la localidad.

En cuanto los partidos y organizaciones políticas de izquierda es claro y reconocido por ellas mismas que fueron rebasados por la movilización y respuesta espontánea de la población en torno al temblor. Los partidos como tales siguieron en una acción predominantemente parlamentaria, aunque respecto al temblor dicha acción parlamentaria estuvo más vinculada a los movimientos: encabezaron marchas de demandas de damnificados y formaron comisiones del Congreso para presionar por soluciones a diversos problemas originados por los sismos.

En cuanto al proceso electoral continúa la deficiencia de cobertura de la izquierda: de 724 municipios en disputa sólo se presentaron planillas de partidos de izquierda en 115 municipios. Sin embargo hay que resaltar, a la vez, que permanece la tendencia a presentar planillas unitarias entre varios partidos de izquierda: en este trimestre más de la mitad fueron registradas entre dos partidos (68). En contraste con los partidos de izquierda el PST registró planillas en casi la mitad de los municipios (326).

Entre los partidos de izquierda en general continúa una tendencia contradictoria a la unidad: por un lado

a convergencia y unidad de acción buscando fortalecer los procesos de unidad y al mismo tiempo el surgimiento de nuevos partidos de izquierda que fragmentan aún más el campo de la izquierda.

1.5 Las perspectivas económicas para 1986 no son nada optimistas. Como ya hemos dicho, el proyecto económico del régimen ha fracasado en sus objetivos globales, pero el equipo de gobierno parece estar decidido a seguir por el mismo camino, cuyos efectos claros son mayor pauperización. Sin embargo la tendencia a la caída de los precios del petróleo de exportación pondrá la política económica en su límite y tensión máxima con lo que aumentan las posibilidades de que la presión obligue a cambios de orientación.

Las perspectivas políticas indican lo siguiente:

a) Aceleración de la tendencia gubernamental que prefiere la coerción a la búsqueda del consenso.

b) Dificultades del régimen para contestar, con programas económicos de desarrollo o de empleo, a las críticas de la oposición. Es decir, dificultades para crear consenso vía concesiones o reivindicaciones.

c) Búsqueda del consenso a través de la reactivación de los aparatos corporativizadores (PRI), especialmente en casos difíciles como los damnificados; política combinada con la represión a los sectores independientes. Es decir, relativas soluciones a lo que por el PRI pase; dificultades y burocratismo o represión para lo que atravesase por los independientes.

d) Búsqueda de triunfos electorales priístas a costa de lo que sea.

e) El reto en este contexto para la oposición popular e independiente será conquistar el consenso perdido por el Estado y convertir el consenso pasivo al régimen en oposición organizada. El trabajo para ganar masas es todavía enorme.

2. ECONOMIA.

2.1. Política económica.

El propósito explícito en los objetivos económicos de MMH eran al inicio del sexenio, por una parte, salir de la crisis (Programa Inmediato de Reordenación Económica) y, por otra, alcanzar un cambio estructural (PND, PRONAFICE y otros programas, dirigidos a una "exteriorización" del aparato productivo nacional).

Ya a mitad del sexenio podemos señalar con toda crudeza que no hemos abandonado la crisis, ni se ha avanzado sustancialmente en la línea exportadora. Ni PIRE eficaz, ni cambio estructural palpable; pero sí un beneficio a ciertos sectores de la burguesía nacional (hasta ahora notablemente a la burguesía financiera asentada en las Casas de Bolsa, al capital turístico, al capital exportador y a los sectores comerciales ligados a los consumidores medios o capaces de adquirir artículos suntuarios).

¿Por qué decimos que ni siquiera se ha logrado un PIRE eficaz? Debido a las siguientes razones: la inflación —calificada prácticamente como el enemigo principal de la política económica— ha adquirido carta de ciudadanía en un elevado porcentaje del 60 por ciento o más por cuarto año consecutivo (y presumiblemente un quinto más); la soberanía monetaria ya fue olvidada: en sólo tres años arribamos a una devaluación del dólar libre de 600 por ciento; la reserva monetaria en un solo año bajó aproximadamente un 50 por ciento; aunque hemos tenido 2 años de crecimiento real del PIB (1984-1985: 3.5 por ciento), el incremento productivo es mínimo y no consolidado (recorremos: 1986 de nuevo será de contracción severa); con todo y recortes presupuestales mayúsculos, contradictoriamente el déficit público permanece en niveles elevados (en 1985 probablemente haya sido cercano al 10 por ciento), a causa de un pesado servicio de la deuda pública; a pesar de la reestructuración de ésta, tan bendecida por el

régimen, el servicio de la misma es cada vez más difícil de cubrir; la dependencia petrolera (más del 60 por ciento de las exportaciones totales continúan siendo petroleras) ha enseñado su peor cara con las perseverantes reducciones de precios.

Desde nuestro punto de vista, el problema de fondo se remite a dos consideraciones: efectivamente el control de la inflación es un objetivo fundamental, pero enfrentado con un método inadecuado: la restricción de la demanda, sin efectivos esfuerzos por incrementar la productividad. Se ha pretendido que con la restricción de la demanda pública (reducción del gasto público), de los salarios (reducción de la demanda popular y de la que con ella arrastra) y con una política contraccionista (freno del crecimiento económico), se iba a triunfar contra la inflación. Pero, por lo menos en estos tres años, el método evidentemente no ha funcionado: ¿cómo incrementar la productividad en un ambiente contraccionista y con una demanda solvente debilitada? Hasta ahora la productividad como objetivo ha permanecido en el mero voluntarismo.

En este contexto, MMH se juega una última carta que es todo un albur: la apertura comercial (GATT y PRONAFICE) para forzar a la productividad vía la competencia. O el productor fabrica bueno y barato o la empresa extranjera le gana el mercado. ¿Cómo avanzar en este camino en un mercado monopolístico a nivel internacional? ¿Cómo frente a una situación monetaria ya rutinariamente inestable? ¿No se restringirá aún más la demanda a causa de un crecimiento del desempleo abierto?

La segunda consideración: de nuevo una contradicción real: la fuerza del PIRE estaba en sus apoyos externos (FMI, banca internacional); pero en el exterior también se encontraba (todavía) su debilidad: mercado petrolero inestable, deuda externa con un servicio (intereses y amortizaciones) excesivamente pesado y un mercado internacional protec-

cionista para los fuertes (países industrializados) y que exige desproteccionismo de los débiles (países subdesarrollados y dependientes).

Fue un hecho: el cordón se rompió por lo más delgado y la debilidad del PIRE en su sector externo estalló en 1985: caída de precios del petróleo, reducción de las exportaciones, incremento de las importaciones, caída de los precios de los principales minerales de exportación, mantenimiento de un oneroso servicio de la deuda.

Pero no caigamos en recurrir al demonio externo como único factor agresor de los objetivos del PIRE: el Estado defiende la política de pago y renegociación de la deuda, mantiene la petrolización del comercio exterior (aunque la redujo un poco) y promueve la apertura comercial.

En síntesis: pensamos que el fracaso del PIRE no es imputable a factores externos no manipulables por la política económica, sino al corazón de ésta: su política inflacionaria equivocada (por lo menos para tres años) y su apuesta por la internacionalización de la economía mexicana: abiertamente dependiente del capital financiero internacional y ahora cada vez más de las grandes empresas transnacionales (las que producen o producirán en el país; las que venden o venderán en el país).

¿Qué se ha conseguido en el pretendido cambio estructural?

En el primer año de apertura comercial decidida (1985) las exportaciones se restringieron 9.2 por ciento menos que en 1984) y las importaciones repuntaron (18.7 por ciento más que en 1984). Y no todo lo carga la caída de precios petroleros: las exportaciones no petroleras también contribuyeron con una baja del 5.2 por ciento.

El cambio en política comercial externa (aranceles por permisos de importación), la llamada a las empresas extranjeras a invertir para exportar y el apoyo a las maquiladoras, hasta ahora no han consegui-

(países
ige des-
les (paí-
dientes)

rompió
bilidad
no esta-
cios del
exporta-
importa-
s de los
exporta-
onerozo

urrir al
ico fac-
vos del
la polí-
on de la
lización
que la
ueve la

el frac-
e a fac-
bles por
al cora-
laciona-
os para
inter-
onomía
endien-
ernacio-
de las
ales (las
n en el
erán en

preten-

ura co-
expor-
0.2 por
) y las
8.7 por
Y no
precios
s no pe-
on con

mercial
is de
a las
tir para
aquila-
nseguí-

do el objetivo deseado: exportar más. Aunque debemos reconocer que en los meses de noviembre y diciembre repuntaron las exportaciones.

2.2. Inflación.

A nivel relativo 1985 se convirtió en el año más difícil para el control de los precios en el presente sexenio. Esto lo muestra el margen de error en el que concluyó el año pasado, en materia de planeación:

MARGEN DE ERROR

	(1)	(2)	$\frac{2-1}{1}$
	Meta oficial en la inflación	Inflación según BdeM	Margen de error
1983	50 %	80.5 %	60 %
1984	40 %	59.2 %	53 %
1985	35 %	63.7 %	82 %

Como lo habíamos previsto en el anterior informe de Coyuntura Nacional, este último trimestre constituyó un importante repunte de la carestía de la vida, que llevó los precios a cerca de lo doble del cálculo elaborado por el gabinete a principios de 1985. Como sucedió en 1982, los precios se dispararon en el segundo semestre, aunque no llegaron al nivel del mes de enero (7.4 por ciento):

INDICE DE PRECIOS (1985)

	Mensual	Acumulado
enero	7.4 %	7.4 %
febrero	4.2 %	11.9 %
marzo	3.9 %	16.2 %
abril	3.1 %	19.8 %
mayo	2.4 %	22.6 %
junio	2.5 %	25.7 %
julio	3.5 %	30.1 %
agosto	4.4 %	35.8 %
septiembre	4.0 %	41.2 %
octubre	3.8 %	46.6 %
noviembre	4.6 %	53.3 %
diciembre	6.8 %	63.7 %

entre los diversos elementos que podemos destacar como presiones para el alza de precios, están los siguientes:

a) la fuerte especulación monetaria que llevó, en menos de tres meses el dólar a más de 500.00 (el 27 de septiembre se vendía a 375 pesos);

b) las elevadas tasas de interés, que se acercaron al nivel del 72 por ciento, para constituir un nuevo récord de costos financieros;

c) el incremento de la demanda de fin de año, por la derrama de aguinaldos; adjunto al aprovechamiento del capital comercial en el mes de diciembre: los precios al productor se incrementaron 5.6 por ciento; al consumidor 6.8 por ciento; el 1.2 por ciento diferencial indica utilidades en la comercialización;

d) el alza de precio en los energéticos (gasolinas, diesel y gas),

El gabinete económico prefirió cargar el incremento de precios en el mes de diciembre (no sólo energéticos sino también azúcar, tortilla y pan), para cuidar las estadísticas de 1986. Si los cálculos sobre 1985 ya fallaron, habrá que cuidar al menos los de 1986.

Llegamos de esta manera a un cuarto año con inflación por arriba del 60 por ciento (según los datos del FMI, la inflación de 1984 fue un poco mayor del 60 por ciento). Esto ya de por sí es peligroso, porque fácilmente podemos brincar a la inflación de 3 dígitos (superior al 100 por ciento). Sin embargo, aunque no había sido controlada en los años 83 y 84 tendía a desacelerarse

un poco, para pasar de niveles de más del 100 por ciento al 59.2 por ciento, y en 1985 se repuntó para basar de nuevo el 60 por ciento.

La idea inicial de MMH era arrinconar la inflación en 1985 hasta el 18 por ciento; pero se ha estacionado peligrosamente en el 60 por ciento (1984, 1985 y optimistamente en 1986).

El proceso devaluatorio llevó al dólar controlado (80 por ciento de las transacciones monetarias) a una apreciación de más del 80 por ciento. Los costos de producción se incrementaron con ello notablemente: los precios al productor, en el año, subieron 61.1 por ciento (2.6 por ciento menos que los del consumidor).

Lo anterior nos permite identificar la gravedad del problema inflacionario: no se trata simplemente de un incremento de las utilidades (lo que se mostraría con una sustancial diferencia entre precios al consumidor y precios al productor), sino de una inflación arraigada en los costos productivos, en parte a causa del incremento de precios de las importaciones.

Pero, consideramos que el círculo inflación-devaluación-inflación no explica por sí mismo el proceso de carestía en el que estamos envueltos. Lo que hay es el diseño de una política económica que privilegia las utilidades de los exportadores (dólar sobrevaluado) y del capital turístico. Para ello está la libertad cambiaria o la paridad realista. Aquí entran en escena los especuladores que apartan para sí una buena tajada de ganancias. Con lo que en México, paradójicamente, una economía volcada hacia las exportaciones (como tendencia) significa una fuerte dosis inflacionaria.

Por otra parte, y como ya lo habíamos mencionado, el objetivo calificado del FMI de bajar los porcentajes inflacionarios en base a controlar preferentemente la demanda, no ha funcionado. A pesar de ello, en 1986 de nuevo se intentará apli-

car una política de freno (o cero crecimiento económico o apenas un 1 por ciento). Se podría decir que se intentará un PIRE 2 con mayor apertura al comercio internacional vía GATT e inversiones extranjeras.

¿Cuáles son las perspectivas inflacionarias para 1986?

a) El pronóstico (o meta) oficial habla del 45 por ciento; pero la tecnocracia en el poder no está calificada con una nota siquiera suficiente en cuanto al alcance de los pronósticos (o metas). Si nos atenemos más bien a los márgenes de error, la inflación podría situarse el próximo diciembre entre el 66 y el 82 por ciento (tasa anualizada).

b) Los sectores empresariales hablan de que 1986 será un año difícil y el Centro de Economía Aplicada (utilizado por empresas) pronostica una inflación del 112 por ciento (este centro pronosticó el 64 por ciento para 1985).

c) En enero fue autorizada un alza en el precio de la luz y fue anunciada la política de precios en la gasolina: si baja el precio internacional del petróleo, subirá el de las gasolinas a nivel interno.

d) A diferencia de 1985, rápidamente en enero repuntó el dólar.

Tanto las expectativas (también generadoras de inflación real) como los datos del principio de año apuntan a una inflación superior a la de 1985.

2.3. Reservas internacionales y deuda.

Continuó el deterioro de las reservas internacionales de dólares, aunque no al frenético ritmo de agosto:

Explican este deterioro peligroso los siguientes aspectos: la fuga de

capitales (tema político fundamental en los meses de octubre y noviembre); la reducción del superávit comercial (36.1 por ciento menor motivada por el incremento de importaciones) (18.7 por ciento) y el decremento de las exportaciones (-9.2 por ciento); la reducción del superávit turístico (18 por ciento menor) y el mantenimiento de un elevado servicio de la deuda externa.

Un nivel de reservas bajo (menor al de 1981 y al de 1983), aparte de los riesgos que implica por tener un margen apenas de 2 meses de importaciones e intereses, significa que el dólar se convierte en un "bien" todavía más escaso.

En este contexto de extremada vulnerabilidad, MMH opta por el ingreso al GATT y la transformación de la política de permisos de importación por la de aranceles. En 1986 difícilmente se recuperarán las reservas vía mayor superávit comercial: si bien se plantean incrementar las exportaciones no petroleras en un margen del 11 por ciento, las petroleras bajarán (caída de los precios del petróleo). En cambio, una posibilidad quizá más a la mano pueda ser una nueva renegociación de la deuda (ahora de los intereses): con todo el superávit comercial de 1985 (7,842 mdd) apenas se cubrió poco más del 50 por ciento del servicio de la deuda externa.

¿Cómo detener la fuga de capitales si el ingreso al GATT implica mayor libertad cambiaria? ¿Cómo pararla si es un mal endémico de la economía mexicana prácticamente en los últimos 50 años? (ver más adelante: política monetaria).

Por lo que respecta a los ingresos turísticos, son importantes, pero no como para cambiar radicalmente el horizonte de la reserva monetaria. Un incremento del 20 o 30 por ciento en el superávit turístico (difícil de conseguir en un solo año) significaría apenas una mejora del 5 por ciento aproximadamente en la reserva.

Así se convierte en coyunturalmente vital una nueva renegociación de la deuda. Cómo se va delineando la política de MMH ante la deuda externa:

a) Ante todo, negociar con la banca internacional, sin romper con ella: negociar para pagar.

b) En coincidencia con el Plan Baker, defender que es necesario crecer para pagar.

c) Luchar por créditos frescos que permitan apuntalar el crecimiento.

d) Pero, ¿cómo pagar si por otra parte funcionarios de la SHCP reconocen que la deuda es "impagable"? ¿Pagar permanentemente intereses? ¿"Pagatoria" sólo parcial? ¿Renegociaciones permanentes?

e) Mantenimiento del Consenso de Cartagena, pero sólo para conducir las negociaciones individuales y acercamiento con Brasil y Argentina, para reaccionar en forma conjunta ante cualquier eventualidad. Este último punto constituye una presión para la banca internacional; aunque debe recordarse el inmediato viaje de Silva Herzog (19 de diciembre), después de la reunión del Consenso de Cartagena (18 de diciembre), a los EU para entrevistarse con funcionarios norteamericanos y del BM y del BID: ¿para apagar suspicacias ante la reunión del Consenso? ¿Para alinearse con la banca de nuevo? ¿Para comunicar los acuerdos?

Aparece una contradicción en el discurso oficial ante la deuda: por un lado, en el exterior, defiende que debe crecerse y pagar; por otro, en el interior, promueve una polí-

RESERVAS MONETARIAS

Millones de dólares Decremento acumulado

31 dic. 1984	8,134.00	
22 jul. 1985	6,230.00	23.4 %
30 ago. 1985	5,581.00	31.3 %
29 dic. 1985	4,400.00	45.9 %

tica real de contracción (especie de PIRE 2 para 1986). ¿Es esto un reconocimiento de conflictos con el FMI? ¿Se trata de conflictos al interior del gabinete económico? Promover una política real de contracción, mientras en el discurso se habla de la necesidad de crecer, ¿es una aceptación de la fuerza del FMI?

En síntesis, parece que el gobierno mexicano mantiene por lo pronto su cercanía con el FMI y su política ante la deuda; pero no abandona definitivamente la carta de la negociación junto con otros países de América Latina. Así, por lo pronto y a la espera de otra coyuntura, buscará otra renegociación y nuevos créditos (por 4,000 mdd para 1986).

2.4 Relaciones con el FMI

El 14 de octubre, Angel Gurría (SHCP) reconoció el congelamiento de créditos del FMI de agosto pasado debido al incumplimiento de las metas pactadas. Pero esta información fue manejada con mucha discreción.

El 13 de diciembre, JSH y Miguel Mancera enviaron al FMI la solicitud formal de un crédito especial por 300 mdd, para hacer frente a los daños generados por los sismos, y se comprometieron a incrementar el ahorro interno vía fiscal, a asegurar los pagos al exterior, a reducir el déficit público, a cancelar la posibilidad de restringir las importaciones o de limitar la política flexible de cambios. Informaron además de la intención de solicitar nuevos apoyos para 1986.

Por otra parte, el Washington Post informó (lo que no ha sido desmentido) que el Banco Mundial dará más créditos a México, mediante un convenio por el que podrá supervisar los programas económicos de México (noticia del 14 de diciembre).

Todo lo anterior implica la confirmación de los rumores al anterior trimestre acerca del enfriamiento coyuntural de relaciones entre México y el FMI. Este con sus presiones (más las del BM), en un

contexto en que MMH dice necesitar 4,000 mdd de créditos, fuerza a un programa económico 1986 tipo el de 1983: se intentará que la economía nacional no crezca como medida para detener la inflación; además se mantendrá la contención salarial y se buscará reducir el déficit público; se mantendrá además una política flexible en materia cambiaria.

En el contexto actual, sobre todo con la debilidad de las cuentas con el exterior, el FMI adquirió más fuerza para presionar a un cuarto año consecutivo de convenio con el gobierno mexicano. Sólo que ahora hay muestras más claras de posibles conflictos: por el lado del FMI, no hay acuerdo con los incumplimientos de las metas planteadas en la 3a. Carta de Intención (prácticamente el margen de error fue del 100 por ciento en materia de déficit público y del 82 por ciento en planeación del control inflacionario); por el lado de MMH, no hay acuerdo en la política de no crecer y pagar, y postula ante los organismos financieros internacionales (en el contexto también del Plan Baker) que es necesario crecer para pagar.

2.5. Política monetaria

La política monetaria para 1985 fue modelada para combatir la caída en las reservas y el superávit comercial, metas que no se lograron evidentemente (recordar los anteriores capítulos).

Se inició el año con un dólar libre a la venta de aproximadamente 210.00 pesos y se planteó inicialmente una devaluación anual del 30-33 por ciento, a través del deslizamiento diario (17 o 21 centavos). Esto estaba de acuerdo con una inflación esperada en México del 35 por ciento y en EU menor al 5 por ciento. Sin embargo, en México la inflación llegó al 63.7 por ciento y en EU quedó en 3 por ciento. Esto daba pie a una devaluación mayor: con un dólar a 325.00 se hubiera cubierto este diferencial inflacionario. Pero se llegó a una devaluación, al final del año, del 114 por ciento, aunque en el mes de diciembre, cuando el dólar rebasó los 500.00 pesos, se acercó al 150 por ciento.

Si tomamos como punto de partida enero de 1985, el peso está subvaluado (con datos de diciembre pasado) en un 38 por ciento, gracias a la gran especulación monetaria.

A finales de 1985 vivió el país una inestabilidad monetaria muy especial (que se repitió en los principios del mes de enero): a principios de diciembre el dólar libre rondaba los 500.00 pesos; fue bajando poco a poco hasta situarse en 450 el 30 de diciembre y en 417 el 7 de enero, ya de 1986. El 10 de enero ya había regresado a los 500.00 pesos.

¿A qué se deben estas fluctuaciones tan fuertes y en tan poco tiempo? Los analistas financieros indican las siguientes probabilidades:

a) manejos especulativos en concordancia con el comercio de la frontera sur de los EU, para atraer a compradores mexicanos;

b) ante la restricción crediticia de la banca mexicana, las empresas deben repatriar dólares para hacer frente a los compromisos de diciembre y enero: aguinaldos; con lo que hay flujos excedentes en la oferta de dólares, pero son flujos puntuales, no constantes, que permiten al corto plazo identificar de nuevo una demanda excedente ante una oferta escasa (al menos esto fue constatado por el presidente de la AMHM). Por lo demás, estas subidas y bajadas son aprovechadas por quienes venden dólares cuando están caros y los compran cuando se abaratan.

Las dos hipótesis subrayan la debilidad de la política monetaria nacional y aunque la segunda parezca más defendible, la primera puede aceptarse como un resultado: de hecho, independientemente de las voluntades de algunos maquiavélicos especuladores, el turismo mexicano fue al Norte a las tiendas norteamericanas.

Creemos que los anteriores datos no son simple casualidad. Nos muestran no el libre de la oferta y la demanda del dólar, sino el control por parte de la especulación en la fron-

tera Norte. Se conjugaron los intereses de la especulación con los del comercio norteamericano. Lo cual nos permite concluir que tampoco ha sido conseguida la pretendida "soberanía monetaria".

Un mercado del dólar al alza (como tendencia general) y además una cambiante política con respecto a los intereses en los CETES, presionaron para que sólo en tres semanas (antes del 31 de octubre), según la BMV, más de 400,000 mdp pasaran al mercado bursátil (en alza constante) y al mercado cambiario. El ahorrador prefirió proteger sus rendimientos o en la Bolsa o en el dólar.

Además, la política monetaria en lo que a tasas de interés se refiere tuvo en 1985 una contradicción fundamental; se prefirió una política de altas tasas de interés para captar más ahorro. En 1984, se terminó diciembre con una tasa máxima de 50.32 por ciento; en 1985, con 71.93 por ciento (según datos de Operadora de Bolsa). Es decir, la tasa de interés subió más de un 20 por ciento; pero la captación financiera total sólo se incrementó un 42.62 por ciento (datos de Operadora de Bolsa). O sea, mientras la inflación llegó al 63.7 por ciento, la captación nominal ni siquiera superó este nivel: así la captación real bajó en 1985.

El alza en las tasas de interés significó una presión para el fuerte nivel inflacionario y no consiguió elevar sustancialmente la captación. Por el contrario hay indicios de que hubo una fuerte fuga de capitales. Así se conjugaron los efectos negativos de las altas tasas de interés y el fracaso en aumentar la captación y evitar la fuga de capitales.

Junto con la tendencia a la devaluación creciente y en algunos momentos acelerada, continuó el proceso de fuga de capitales. Durante el trimestre hubo una gran cantidad de informaciones:

a) El 5 de noviembre, el gobierno federal prohibió la transferencia de dólares desde oficinas de bancos

extranjeros en México hacia el exterior.

b) Una de las más notables, fue la recriminación del subsecretario de Comercio Exterior, Luis Bravo A., a los empresarios sacadólares, en la que mencionó también la entrevista de Paul Volcker con empresarios mexicanos (Volcker cuestionó a los empresarios acerca de su falta de confianza en la economía mexicana, pues suman ya 20,000 mdd los activos fuera del país). Esta recriminación fue expresada el 8 de noviembre, en la Convención del IMEF.

c) Según datos del FMI, hay 14,670 mdd de mexicanos depositados en el exterior. Dijo Miguel Mancera que los datos más confiables sobre la fuga de capitales, los tiene el FMI; pero que los 770 mdd registrados entre enero-junio por el FMI como fuga de capitales, fueron más bien los intereses generados por las cuentas de depósito.

d) Según el FMI en 3 años de gobierno de MMH han salido del país 5,000 mdd.

e) La Banca suiza informó que tiene depositados 2,000 mdd de mexicanos.

f) Según la CAMCO (información de diciembre) en 1985 salieron del país 5,000 mdd.

g) El CEESP informó que en 1985 salieron del país 750,000 mdp (poco más de 2,000 mdd).

h) La CANACINTRA también informó de una fuga de capitales superior a los 2,000 mdd.

i) La SHCP señaló que se confundieron 2,000 mdd de pago de servicio de la deuda privada externa como fuga de capitales.

j) Sin embargo, en la solicitud al FMI la SHCP indicó que para 1986 solicitará créditos entre otras cosas para cubrir 1,000 mdd del rubro conocido como Errores y Omisiones de la Balanza de Pagos (fuga de capitales, en otras palabras).

Existe claridad en diferentes sectores de la fuerte fuga de capitales; sin embargo, especialmente el secretario JSH ha tratado de relativizarla, probablemente para evitar una mayor erosión en la confianza.

Lo que parece cierto es que la política monetaria no ha podido detener la especulación; más bien la favorece con la apertura y la flexibilidad. Aunque ha tenido que tratar de cerrar un poco la válvula.

Como problemas en el manejo de la política monetaria nos encontramos de nuevo con una elevada inflación, una devaluación que se acerca en el sexenio ya al 600 por ciento (inició el sexenio con el dólar a 70.00 pesos), una pérdida de soberanía (si es que alguna vez en los últimos años la hubo), una fuerte fuga de capitales que es difícil precisar y una política de tasas de interés que, lejos de ayudar para captar más dinero en la banca nacional, acelera la inflación.

2.6. Política de financiamiento del sector público.

Los empresarios organizados en las cámaras constantemente han señalado que los graves problemas en los que se encuentra la economía nacional, especialmente la inflación, se deben a la falta de control en el déficit del sector público. Según la burguesía nacional organizada, con salud financiera del sector público la inflación sería controlada.

Aunque todavía no disponemos de los datos oficiales sobre este punto, parece que el déficit público llegó a 9.8 por ciento en relación al PIB (datos del CEESP), a pesar de la reducción del presupuesto que fue de 850,000 mdp. La meta indicada al FMI fue reducir el déficit al 4.1 por ciento.

El CEESP (organismo de estudios del sector privado, concretamente del CCE) señaló que prácticamente el 100 por ciento del déficit público puede explicarse por el déficit de las empresas paraestatales. En cambio, el gobierno anunció que éstas representan el 15 por ciento del

PIB, el 72 por ciento de las divisas captadas por el país y aproximadamente el 50 por ciento de los impuestos base del gasto programable. El debate es: empresas públicas o privatización de la economía.

Conviene indicar que si bien el exceso de gasto público (déficit) puede tener incidencia en el proceso inflacionario (cuando se trata de gasto corriente no directamente generador de mercancías), no es necesariamente un factor fundamental: recuérdese si no el caso de los EU, con un fuerte déficit del sector público. Por otra parte, el gasto público de inversión tampoco es un elemento inflacionario en sí; por el contrario genera mayor oferta en el mercado.

¿A qué se debe el exceso del gasto público (déficit)? Aun no contamos con la información oficial para 1985, pero los datos disponibles para la revisión de la cuenta pública 1984 y para el presupuesto 1986, nos proporcionan claves para el análisis:

a) En la Cuenta Pública 1984 se detectaron las siguientes desviaciones: el pago de la deuda pública implicó un exceso de gasto del 19.6 por ciento más conforme a lo presupuestado; en cambio, en el gasto programable (inversiones, gasto corriente) hubo una reducción de -0.7 por ciento conforme al Presupuesto. Claramente el problema del déficit en 1984 se atribuyó, en buena parte, al servicio de la deuda pública (interna y externa).

b) En el Presupuesto 1986, algunos indicadores van por el mismo camino: de los 32.2 billones de pesos presupuestados (56 por ciento más con referencia al Presupuesto 1985, o sea baja real del gasto público), 15.39 billones correspondrán al gasto federal (controlable) y 14.7 billones al pago de la deuda. El gasto federal aumentará 43 por ciento con referencia al de 85 (es decir, baja real por la comparación a la inflación de 63.7 por ciento) y el servicio de la deuda 71.3 por ciento (incremento real).

La política de MMH de privilegiar el pago de la deuda ha significado mayores posibilidades de caer en el déficit. La burguesía dirá que la deuda debe pagarse (o renegociarse) y que el gasto corriente debe bajar, lo cual significaría más recortes de personal en el sector público y menor gasto en áreas fundamentales para proteger las condiciones de vida de la población: salud, educación y otros servicios.

Desde nuestro punto de vista no basta con señalar el no cumplimiento de la meta de reducción del déficit público; debemos detectar las razones fundamentales por las que no se cumplen las metas. Aunque no negamos la importancia de los despilfarros, corrupciones o burocratismos en el sector público, consideramos que el factor más importante en el déficit del sector público en los últimos años ha sido el servicio creciente de la deuda pública.

El mismo CEESP ha llamado la atención respecto a la necesidad de no frenar aún más el gasto público de inversión:

INVERSION PUBLICA

Año	%en relación del PIB
1982	8.2
1984	5.6
1985	4.4

Ahora bien, en general la IP en referencia al Presupuesto 1986 manifestó acuerdo (excepto en las nuevas cargas fiscales) y señaló que lo importante para el control de la inflación será cumplir con aquél. Para el CEESP, en este contexto, es positiva la reducción de subsidios del sector paraestatal planeada para 1986: -13 por ciento.

Por último, conviene resaltar una medida aprobada por la Cámara de Diputados: el Ejecutivo fue autorizado para realizar ajustes al Presupuesto, con la creación de la ley correspondiente. Esta acentúa el presidencialismo, criticado por la

oposición por no haber consultado el Presidente al Congreso respecto a las reducciones del Presupuesto 1985. Contra la crítica, pues, una nueva ley: una mordaza jurídica.

2.7. Política comercial.

Ya habíamos señalado que con la política de devaluaciones no se había llegado a la meta planteada en cuanto a incremento sustancial de las exportaciones (en conjunto disminuyeron -9.2 por ciento). El superávit tampoco fue el calculado y disminuyó -36.1 por ciento, al totalizar 7,842 mdd.

Desde el PRONAFICE se había señalado el interés en aumentar en una forma significativa el nivel de las exportaciones: se planteaba, apenas en junio de 1984 cuando se publicaron las metas del programa de fomento al comercio exterior, un nivel de exportaciones entre 25,900 y 26,600 mdd. Esto significó que en 1985 las exportaciones estuvieron 15 por ciento por abajo de lo planeado en el PRONAFICE. El superávit comercial también fue menor al esperado en este programa: se esperaba un superávit de 8,800 mdd y fue de 7,842 mdd (11 por ciento menos). En cuanto a las importaciones, la meta era entre 17,000 y 18,000 mdd y sólo se alcanzaron 13,992 mdd (18 por ciento menos), a pesar de que incrementaron 18.7 por ciento en relación a 1984. Este último punto indica que la reactivación de la economía ha sido menor también a la esperada, aunque este año 85 es probable que el PIB haya crecido el 3.5 por ciento.

Así tenemos, en cuanto al comercio exterior, que no han resultado los cálculos; pero no sólo por la crisis petrolera. En 1985 bajaron 11 por ciento las exportaciones petroleras en relación a 1984: se exportaron 13,308 mdd; las exportaciones no petroleras no crecieron en el monto esperado: se esperaban en el PRONAFICE entre 9,200 y 9,900 mdd y sólo fueron 7,068 mdd (23 por ciento por abajo de la meta y 5.2 por ciento menos que en 1984).

En el contexto de la entrada al GATT (ya anunciada en este trimestre por MMH) pueden preverse las siguientes dificultades:

a) Mientras no se avance en la productividad, las exportaciones no petroleras no crecerán en forma significativa por la simple subvaluación del peso.

b) Hasta ahora el incentivo indicado para el incremento de la productividad es la competencia con las empresas extranjeras y en el mercado internacional vía GATT; pero ¿cómo competir en un mercado monopólico? La primera consecuencia previsible es la desaparición de un buen número de pequeñas empresas, aunque no tendremos precisión en esta materia si no conocemos el Protocolo (o proyecto) de ingreso al GATT: ¿qué ramas industriales serán protegidas y de qué forma? ¿Cuánto tiempo durará el proceso de integración al GATT?

c) Es previsible que siga avanzando la dinámica de crecimiento en las importaciones (en 1984 crecieron 30.9 por ciento; en 1985, 18.7 por ciento).

d) En el corto plazo, el superávit comercial dependerá en gran medida del mercado petrolero. Como éste entró en un periodo de grave inestabilidad, es muy probable para 1986 una reducción muy severa del superávit. No ha desaparecido, aún más, el riesgo del déficit comercial.

2.8. Iniciativa privada y política económica.

Se confirmaron las tendencias indicadas en el anterior trimestre que hablaban de auge en sectores del gran capital:

a) El total negociado en la Bolsa fue 65.6 por ciento más que en 1984.

b) Las empresas que cotizan en la Bolsa incrementaron sus utilidades en un 125.54 por ciento, respecto a las obtenidas en 1984.

c) Las utilidades de las Casas de Bolsa entre enero y noviembre ascendieron a 11,931 mdp.

d) Se autorizaron las inversiones de la IBM (en perjuicio de otras empresas inscritas en la ANFABI) y de la Honda (en perjuicio de la mexicana Carabela).

e) ICA y la Jeummot Schneider anunciaron la creación de una empresa para equipos de transporte.

f) El Grupo Siga y la NCR informaron también una inversión conjunta por 2,300 mdp.

g) De 1983 hasta 1985 fueron autorizados 111 proyectos de inversión extranjera norteamericana, de los cuales 73 son de capital extranjero al 100 por ciento.

Otros dos indicadores señalan que para la burguesía nacional la situación no es tan negativa: la inversión privada, según el CEESP se incrementó en 1985 un 17.1 por ciento; según la SECOFI, en el balance de cierre y apertura de empresas hubo un superávit de 7,000 nuevas (crecimiento del 6 por ciento). Aunque conviene resaltar que algunas empresas y varias de ellas importantes continúan con graves problemas debido a su deuda externa, al crecimiento de los costos de producción y a la agudización de la competencia interempresarial causada por los problemas de la demanda.

Aunque la iniciativa privada en general critica el no control del déficit público y en esto se manifiesta unida, se expresaron algunos conflictos entre IP/gobierno e interempresariales.

Conflictos IP/gobierno: CONCANACO/SHCP, por la medida de esta secretaría para ocultar el cobro del IVA en los precios al consumidor; CANACINTRA/gabinete económico, por la decisión de ingresar al GATT; COPARMEX/Gobernación, por supuestas presiones a los empresarios de la COPARMEX por su participación en política.

Conflictos interempresariales: según JSH entre CANACINTRA/CONCANACO, por su diferente posición en torno al GATT; IBM/ANFABI; HONDA/CARABELA; al interior de la CANACINTRA, por la sucesión presidencial al interior de la Cámara y por posturas diferentes en el ingreso al GATT; al interior de Sanborn's, por el control accionario, que quedó en manos de Carlos Slim (con inversiones también en la Bolsa); en el Grupo VISA también por el control accionario; en el Grupo VITRO, por la militancia panista de Rogelio Sada Zambrano, quien tuvo que renunciar a la dirección de la empresa.

Lo anterior nos permite afirmar que la IP no ha actuado en estos últimos meses con la unidad en que actuó frente al gobierno en la coyuntura previa a la firma de la 3a. Carta de Intención con el FMI. La burguesía nacional ha manifestado contradicciones por lo que se refiere a la representatividad política (PAN/PRI); son evidentemente más fuertes las fracciones que se apoyan aún en el PRI; pero ahora los conflictos con los propanistas son abiertos y claros. También ha manifestado la IP contradicciones en cuanto a la política externa y de apertura a las inversiones extranjeras, con el predominio de quienes están a favor de la apertura comercial y de una política más flexible de inversiones extranjeras. Con éstos está identificado MMH y su gabinete económico.

2.9. Perspectivas.

Para 1986 las perspectivas son realmente difíciles:

a) En general los analistas, excepto el gobierno, coinciden en esperar una inflación mayor al 60 por ciento.

b) El superávit comercial bajará notablemente por la caída de los precios del petróleo (adicional a la de 90 c. de dólar por barril, anunciada el 31 de diciembre pasado).

c) ¿Afectará ya el ingreso al GATT, planeado para la segunda mitad del año, en el nivel del desempleo?

d) La economía no crecerá; peor aún: se espera que decrezca.

e) Una nueva renegociación de la deuda parece inminente, ante los problemas que habrá en la caída de ingresos (a pesar del ligero aumento de éstos en el renglón turístico). Hasta ahora el gobierno ha privilegiado la negociación en la banca y el pago de la deuda. Difícilmente habrá cambio en este sentido.

f) Con un dólar escaso en el mercado nacional, la devaluación amenaza con estar presente de nuevo, por lo menos al nivel de la inflación nacional.

g) Es probable una política de reducciones al Presupuesto aprobado por el Congreso. El presidencialismo de la nueva ley favorecerá esta tendencia.

3. TENDENCIAS POLITICAS

3.1. Política exterior.

Las relaciones entre México y EU no se han caracterizado precisamente por una cooperación bilateral, sino todo lo contrario. La política norteamericana hacia México es de fuerte presión: la política contra braceros, la operación intercepción, las declaraciones del embajador Gavin, el cierre a mercados agropecuarios, la política ambigua en relación a Contadora, la campaña contra políticos mexicanos a ocupar puestos en organismos internacionales, etc. En el caso de los indocumentados, debido al retraso de la ahora llamada Ley Simpson-Rodino, la administración Reagan ha adoptado un conjunto de medidas que no requieren aprobación legislativa, y puedan lograr los mismos efectos: férreo control de las fronteras por el SIN, operaciones para sancionar indocumentados, redadas y manipulación de la opinión pública para crear una imagen de los mexicanos como enemigos.

A lo anterior, se suma la ayuda que recibe el gobierno norteamericano

por parte del gobierno mexicano, en arrestar y deportar a refugiados centroamericanos que intentan cruzar la frontera (gran contradicción de México que mantiene supuestamente una política de asilo). Al tiempo que surgen en EU grupos que defienden a los ilegales con diversos intereses como son el Movimiento Santuario, que protege los derechos de los ilegales; y las 90 empresas más poderosas de California a las que les interesa obtener solamente mano de obra barata.

En lo que concierne a Contadora, México se encuentra en problemas. Por un lado, se encuentra presionado por su abultada deuda externa y, por otro, debido a su esfuerzo en el Grupo lo ha mantenido a flote. A esto se añan las discrepancias internas de los integrantes de Contadora y las medidas tomadas por EU para restar poder de negociación en la zona.

Lo anterior, puesto que Colombia es miembro del Grupo Contadora, nos puede explicar el mensaje del presidente de la Madrid dirigido al presidente colombiano Belisario Betancur, en el que apoya su decisión de tomar por asalto el Palacio de Justicia, tomado previamente por el movimiento guerrillero M-19. Un dato importante podría ser que el mensaje fue enviado durante la ausencia del canciller Bernardo Sepúlveda. De cualquier manera México tendrá que seguir jugando su carta más fuerte: lograr la paz en Centroamérica, donde tiene capacidad de negociación, sobre todo ahora en el contexto en que Nicaragua rechazó el Acta de Paz, por entender que los capítulos referentes a las maniobras militares y al control y reducción de armamentos y efectivos militares —puntos conflictivos del documento— atentan contra la defensa y soberanía nacional. Nicaragua considera que antes de la firma del Acta se presupone la normalización de relaciones con EU, es decir, el cese de la política agresiva estadounidense y la reanudación del diálogo de Manzanillo.

Entre las presiones de EU hacia

México también se encuentran la campaña contra los bancos mexicanos y el énfasis sobre el control del narcotráfico, como también sobre la muerte de Camarena (agente del DEA). Aunque se hayan recibido elogios por parte del gobierno norteamericano sobre la manera como se están controlando los estupefacientes, éste no quita el pie del renglón.

Finalmente el problema de la deuda ha sido un punto en el que EU relativamente ha tenido que ceder con el plan Baker.

En cuanto a las relaciones México-Guatemala poco o nada se habla de refugiados y en general han mejorado.

La explicación quizá es que Guatemala se encuentra ante problemas económicos muy fuertes, y a nivel comercial a México le conviene la apertura de nuevos mercados. Estos puntos fueron tratados con prioridad en la reciente entrevista de ambos mandatarios.

Mientras tanto las condiciones de vida de los refugiados se deterioran económica y socialmente. En estos momentos la ACNUR sufre una campaña en su contra debido a su politización.

En el caso de los derechos humanos, hubo varias detenciones de extranjeros en el país como son los casos de la puertorriqueña independentista Berrios que fue deportada a EU y entregada a la policía norteamericana y la retención momentánea de la secretaria de la Comisión de Derechos Humanos en Centroamérica, Arita Meltzer.

3.2. Política interna.

Tendencia General: el descontento popular antes del sismo había llevado al régimen a tomar dos medidas: 1) incrementar la coerción y 2) buscar más consenso a través de los aparatos estatales, especialmente del PRI. Después del sismo la segunda medida se incrementó y la coerción tuvo un paréntesis porque la movilización popular podría romper la paz social. El régimen utilizó un discurso conciliador; sin

embargo poco a poco fue quedando claro que el paréntesis se cerraba. Ahora, ante el peligro de que la organización popular se incrementa por la agudización de las contradicciones, se vuelve a aplicar la línea dura en el tratamiento de problemas políticos y se recurre a políticos de carrera (no tecnócratas), coordinados por los tecnócratas que integran el gabinete para así mantener su dominación en áreas estratégicas y zonas conflictivas.

1. Lo anterior se puede confirmar con la nominación a finales de noviembre de Pedro Vázquez Colmenares como director de la Dirección Federal de Seguridad Nacional (aparente fusión de la Dir. de Investigaciones políticas y de la Dir. Federal de Seguridad), exgobernador de Oaxaca, responsable de la caída del ayuntamiento de Juchitán (coceísta) en 1980. Su gobierno privilegió a las clases dominantes y tuvo mano dura contra la disidencia.

Su nominación obedece al temor de MMH del rompimiento de la paz social. Las funciones de esta dirección: "vigilar y analizar sobre hechos relacionados con la seguridad de la nación y en su caso hacerlo del conocimiento de las autoridades correspondientes", dan pie para que esta dependencia decida cuando un ciudadano, organización política o social afecte en sus acciones o escritos a la seguridad de la nación. Cualquier protesta puede atentar contra ésta. Es decir se justifica la represión.

2. El control de los medios de comunicación y el manejo de la opinión pública a través de éstos refleja la preocupación del régimen por la dirigencia política: MMH (entrevista Excelsior) declaró que acepta el diálogo sin radicalizarlo y señaló que le molesta que los medios de comunicación no sean ponderados. Se reacomodó el presupuesto del sector comunicación social para reforzar áreas directamente transmisoras de mensajes oficiales como el periódico El Nacional y además otorgó el mayor ascenso al rubro de "otros".

3. Ante la pérdida de legitimidad, del PRI tiende a mantener su dominación a toda costa, sin otorgarle espacio político institucional real a la oposición. Algunos hechos y declaraciones que comprueban esta tendencia son los siguientes:

3.1. MMH (en entrevista Excelsior) rechazó el bipartidismo (PRI-PAN) señaló que prefiere el pluripartidismo (una forma de combatir al PAN) y negó que en México existan las condiciones para establecer un régimen parlamentario.

3.2. El pluripartidismo aceptado por MMH reduce a la oposición a criticar y/o denunciar, prueba de ello es que la mayoría de las leyes aprobadas en la cámara fue por la votación priísta y las propuestas de los partidos de oposición fueron desechadas o pasadas a comisiones para después olvidarlas (PSUM: decidir el incremento de los nuevos salarios mínimos).

3.3. El juez Efraín Polo Bernal fue destituido (dos versiones: dar clases de 1980 a 1983 o trabajar al mismo tiempo en el IMSS); su principal antecedente fue conceder suspensión de amparo al PSD, cuando la Comisión Federal Electoral encabezada por Barlett le canceló el registro.

3.4. La consulta popular realizada sobre la apertura del senado a la oposición, fue rechazada principalmente porque no había "consenso respecto a las fórmulas electorales consecuentes".

3.5. PRT y PARM quedaron fuera de la Comisión Permanente del Congreso de la Unión porque al darles lugar a cada partido serían 7 del PRI y 8 de la oposición (1 de cada partido), lo que llevaría a esta última a tener la mayoría. Se trata además de un posible castigo político al PRT, cuya principal lucha es contra la represión y la política económica del régimen.

4. Durante el trimestre quedó clara la división de PRI y la tendencia a nivel nacional de la derechización del partido para combatir al PAN:

4.1. El PAN manifestó su acuerdo con el régimen en la cuenta pública, en las relaciones con EU y en el pago de la deuda externa.

4.2. La división y el descontento de los integrantes del PRI ante la política económica destacó en la cámara de diputados: 1) después del alza de gasolina, sólo un orador priísta defendió la medida, los demás permanecieron callados escuchando la crítica de la oposición; 2) la mayoría priísta rechazó, sin llegar a la votación, la iniciativa propuesta por MMH de abrir cuentas en dólares; 3) al presentar la Ley Orgánica de BANRURAL una fracción del PRI apoyaba al sector agrario para que los campesinos adquirieran con financiamiento los insumos y la maquinaria, pero otra se oponía y exigía como intermediario de la compra a BANRURAL; la ley regresó dos veces a su comisión y Mendoza Berrueto reconoció irresponsabilidad de los presidentes de las comisiones de trabajo, es decir, de los priístas.

Por otra parte quedó clara la división entre políticos y tecnócratas cuando Alfonso Corona del Rosal, al recibir la medalla al mérito revolucionario, evidenció que políticos formados desde la base están ausentes, señaló: que los viejos militantes no deben ser desplazados por los advenedizos.

4.3. El cambio de gobernador en SLP con Florencio Salazar Martínez confirma la tendencia a nivel nacional para fortalecer el PRI y restarle fuerza al neopanismo mediante la derechización.

FSM es político de carrera, fue delegado del PRI en Oaxaca y actuó contra los juchitecos coceístas. En su nominación contó con la aprobación de Nava Martínez, por su cercanía a los intereses empresariales. Puso a los principales representantes del navismo en puestos claves: Srío. de Programación y Presupuesto, Srío. de Finanzas, Dir. de Fomento Industrial.

A pesar de lo anterior y de que el gobernador eliminó de la alcaldía

a Helo Barragán López del SNTE para favorecer a los navas, el PRI tuvo que recurrir al autoritarismo y al fraude electoral para recuperar la alcaldía de la capital (ver partidos y movimientos).

4.4. Palacios Alcócer, nuevo gobernador de Querétaro, es otro político joven de carrera; ha sido diputado, presidente municipal, director de la Facultad de Derecho, rector de la universidad y senador, representante a la nueva Elite política que tiende a fortalecer al PRI.

4.5. Martínez Alvarez, exdiputado de la LIII Legislatura, sustituyó a Vázquez Colmenares en la gubernatura de Oaxaca. Amenazó a la oposición con no permitir el terrorismo político en el próximo período de elecciones.

4.6. Fernando Baeza Meléndez, fue nominado como precandidato del PRI a la gubernatura de Chihuahua; se comprometió a romper el ámbito bipolar que existe en la entidad después de que el gobernador interino González Herrera, promulgó la ley de reformas al código administrativo del Estado en sus aspectos electorales y alcaldes panistas se levantaron en huelga de hambre.

FBM sigue la línea planteada por MMH, es decir, pluripartidismo para reducir la competencia del PAN.

5. Después del temblor la pérdida de legitimidad del equipo de gobierno se incrementó. Para combatirla se utilizaron varias medidas:

5.1. Reforzar el presidencialismo: dirección presidencial en tareas de emergencia y reconstrucción. MMH (entrevista Excelsior) aceptó el presidencialismo fuerte. Bartlett defendió el presidencialismo ante declaraciones de Tulio Hernández en contra. El senado aprobó la reducción de tiempo entre la sucesión presidencial y la toma de posesión.

5.2. Carrillo Arena (SEDUE) pide a la PGR que investigue las acusaciones en su contra. La PGR declaró que carecen de fundamento tales acusaciones, Además C.A. se

adjudicó haber conseguido vivienda para el 84 por ciento de los afectados en Tlatelolco en solo tres meses y firma convenios de desconcentración con el E. de México, Michoacán, Hidalgo, Campeche y Yucatán.

5.3. Para limpiar a Victoria Adato se responsabilizó a funcionarios menores de la tortura, se detuvo a los "responsables" del homicidio de Saul Ocampo, se destituyeron miembros de la PJ y el senado aprobó la Ley contra la Tortura. Se encubrió la renuncia de la procuradora con su nombramiento de ministra super-numeraria de la Suprema Corte de Justicia (máximo honor) y la sustituyó Renato Sales Gasque, senador por Campeche, calificado por MBD como hombre de "elevada formación política".

5.4. Sustituyeron a funcionarios ineficientes: SCT subsecretario de operación, director de Control de Tránsito, delegados políticos DF: Cuauhtémoc, Tlalpan, Carranza, Madero y Cuajimalpa.

5.5. Se cubrieron deficiencias de tecnócratas por políticos de carrera: Cosío Vidaurri (srio del DDF), José Parcero López (Renovación Habitacional), Jackson (delegado Cuauhtémoc).

Ramón Aguirre Velazquez (DDF), en la Cámara, afirmó que Gobernación promoverá una consulta popular para decidir la democratización del D.F.

6. Detrás de este manejo político aparecen las siguientes contradicciones:

- Se refuerza la legitimidad y centralismo del presidente pero permanece el desequilibrio entre los tres poderes,
- El traslado de Adato a la Suprema Corte subraya la falta de independencia del poder judicial, al hacer miembros de la Corte a servidores de la administración, dependiente del ejecutivo, con lo cual se cuestiona la justicia.

También cuestionó la justicia la destitución de un juez por independencia de criterio, y confirmó intolerancia de la Sec. de Gobernación, la cual además reforzó su capacidad de coerción a través de la nueva DFSN.

- La consulta sobre la democratización en el DF tiene como antecedentes las anteriores consultas sobre la deuda y sobre la incorporación de la oposición al senado. Además, el DF fue la única entidad donde el PRI no obtuvo la mayoría en las pasadas elecciones.

7. Narcotráfico:

La campaña contra el narcotráfico se ha intensificado: ejército, marina, PGR y policía judicial participan. La Presidencia de la República afirmó en un documento que serviría para la reunión de MMH con RR que ésta es la única guerra que tiene el ejército mexicano.

Carabineros de Guerrero y Oaxaca denunciaron las presiones de los narcos para sembrar marihuana y se informó del asesinato de uno por conflicto con narcos.

Estos intentos de derribar en dos ocasiones (octubre y diciembre en Oaxaca) helicópteros que detectan plantíos de marihuana. La matanza de Uxpanapa, Ver., fue una emboscada que logró su objetivo; atemorizar a los agentes que persiguen a los narcotraficantes. El director de la Interpol México aceptó lo anterior.

Los agentes de la PJ que murieron en Uxpanapa tenían experiencia por haber participado en la Operación Cóndor, el ejército tenía bases en esa zona (antes ya se había detectado y decomisado marihuana); sin embargo, no fue avisado de la operación de los PJ para decomisar la droga. El gobierno premió al ejército dándole la coordinación de la investigación. Movilizó 150 agentes de la PJF, 500 del ejército suspendieron la operación Pacífico —Oaxaca y Guerrero y la PGR desplazó 25 helicópteros y 16 naves rápidas. Se detuvo a 20 responsa-

bles y al cabecilla, cuando antes se culpaba a ganaderos de la región. Por último se detectaron plantíos y se decomisó droga en el estado de Veracruz.

3.3. Partidos y Movimientos.

PRI-PAN:

Durante este trimestre el PRI tomó dos medidas para incrementar su consenso político y recuperar su fuerza en estados conflictivos: 1) control electoral y 2) derechización del partido y de los gobiernos estatales para ganar simpatías del sector empresarial.

Para el control electoral se utilizaron diferentes métodos: negar el padrón electoral a partidos de izquierda (PSUM, PRT, PMT); fraude para obtener mayoría abrumadora en las elecciones municipales y cambios en la ley de reformas al código administrativo en aspectos electorales (Chihuahua). Las consecuencias del control electoral se dejaron ver en el abstencionismo, que en caso de N.L. llegó a 80 por ciento y en el caso de Veracruz fue de 60 por ciento; esto sin contar el fraude electoral y los votos a favor del PRI como consecuencia de la alquimia. De este abstencionismo se concluye la pérdida de consenso activo tanto para el PRI como para el PAN y la dificultad de los partidos de izquierda de captar seguidores en la lucha electoral.

Por otra parte, el PAN en estados donde el PRI-gobierno ha optado por la derechización tuvo un repliegue hacia la resistencia política, evitando el enfrentamiento y concretándose a manifestar su descontento en la calle. En estados como SLP y Chihuahua, donde la fuerza del PAN es mayor y la acción del PRI y el gobierno aún no ha captado de nuevo los intereses de la I.P. en general, las acciones en defensa de la legislación electoral y de los triunfos electorales manifestaron una posición de enfrentamiento, incluso con acciones violentas (quema de alcaldías, secuestros, etc.).

A continuación se presentan algu-

nos hechos, en cuatro estados, que comprueban estas tendencias:

a) Nuevo León:

En este estado la Comisión Estatal Electoral negó el padrón para las elecciones de alcaldes a partidos de izquierda: PSUM, PRT y PMT. La lucha electoral se centró entre el PRI y el PAN. Este último exigía su triunfo en tres municipios: San Nicolás de los Garza, San Pedro Garza García y Monterrey. Sin embargo, su petición fue rechazada por el Congreso Electoral Estatal.

El PAN utilizó distintos medios para defender su triunfo: apoyo de CAINTRA, CANACO recursos a la Cámara de Diputados bloqueo de la carretera, mitin y plantón frente al palacio de gobierno de Monterrey. En todas estas acciones quedó claro lo que después pudo confirmarse en declaraciones de sus líderes: no "violencia", lucha pacífica en la calle para demostrar su presencia. La táctica del PAN, en este Estado, la resistencia política y no el enfrentamiento, se confirmó con declaraciones de José Luis Coindreau (candidato panista derrotado en la alcaldía a Monterrey), quien reconoció que se agotaron los recursos legales para hacer valer su triunfo electoral, pero afirmó que continuará su "resistencia política".

En este estado el abstencionismo aumentó, el PAN hablaba de 80 por ciento, mientras la CAINTRA y CANACO hablaron del 75 por ciento. Esto significa la pérdida de consenso activo del PRI, como consecuencia de los resultados de las elecciones de julio. El sector privado regiomontano y el PAN hicieron llamados de alerta en este sentido porque desde su punto de vista significa un paso a la violencia popular. No obstante, el PRI sigue por la misma línea, afirmó públicamente que la oposición de izquierda y derecha se equivoca y afirmó: "los priistas no vamos a entregar el control o el manejo de los procesos electorales".

Además del control electoral, el

PRI continúa en la tendencia hacia la derechización del partido y de su gobierno como un mecanismo para ganar simpatías y votos en el sector empresarial. En este sentido hay que recordar el acercamiento evidente del gobernador a la iniciativa privada, ante lo cual recibió ataques de la CTM local. La respuesta a este sector del PRI ("sus asesores los busca en base a los intereses del gobierno y la población, sin necesidad de consultar con dicha central") afirmó la derechización del partido y destacó el conflicto o independencia del gobernador con respecto a uno de los sectores más importantes del PRI: el obrero.

b) Veracruz:

En las elecciones de presidente municipales se dio a conocer el triunfo del PRI en casi la totalidad de los municipios, es decir 200 de los 203 en esta entidad. El PPS y el PST demostraron su inconformidad mediante toma de palacios municipales (24 ayuntamientos por el PPS), huelga de hambre (PPS y PST) y manifestaciones (PST). Como resultado de esta lucha la comisión legislativa de Veracruz aprobó el triunfo del PPS en el municipio de Viga de Ramírez. La oposición del PAN sólo obtuvo un municipio. Estas concesiones dejaron fuera al PST, sus militantes tomaron el palacio municipal de Chinameca para evitar la toma de posesión de alcaldes priistas. La respuesta del Estado en 9 municipios fue utilizar la fuerza pública.

Tanto el PPS como el PST calificados por partidos de oposición como "gobiernistas" o "colaboracionistas". En este sentido cabe destacar que el PPS después de una reunión con el secretario de gobierno concluyó la huelga de hambre y suspendió una marcha, para después de un mes confirmar su triunfo en una alcaldía. Por otra parte, el PST demandó el otorgamiento de puestos claves de la alcaldía (muy distinto a la presidencia) de Chinameca para desalojarla. No obtuvo respuesta oficial o pública, sin embargo, se retiró de la alcaldía pacíficamente.

En este estado el PRI ganó utilizando la alquimia electoral y con un abstencionismo del 60 por ciento; abstencionismo que no ha sido vapitalizado a favor de los partidos opositores. El triunfo del PAN en una alcaldía en relación a las 203 existentes carece de importancia política, además, los partidos de izquierda (PMT, PSUM y PRT) no aparecen como adversarios poderosos en la escena pública electoral.

c) San Luis Potosí:

La toma de posesión de Florencio Salazar Martínez como gobernador pretendía neutralizar la competencia electoral de Nava Martínez en las elecciones municipales (ver política interna). El PRI utilizó, otra vez, el autoritarismo y el fraude electoral como instrumentos para recuperar la alcaldía de SLP y obtener el triunfo en los 55 municipios restantes.

PAN y Frente Cívico Potosino realizaron diversas acciones, incluso acciones violentas, en defensa de la capital y de otros municipios: desplegados a MMH, demandas de Salvador Nava, marcha, huelga de hambre de Salomón H. Rangel, quema del palacio de Tamuín y la casa del alcalde en esta localidad. De todas estas acciones el resultado fue la anulación de las elecciones realizadas en Santa Ma. del Río, SLP. y el nombramiento de un consejo ciudadano que convoque a nuevos comicios. Hasta diciembre, el PRI logró su cometido: control electoral y recuperar la capital del estado, antes en manos de panistas.

d) Chihuahua:

En el anterior envío afirmábamos que en este estado el PRI pretendía evitar que el PAN contara con un tercio de los votos del congreso local para eliminar la capacidad panista de veto. Además, señalábamos que la destitución de Oscar Ornelas como gobernador y su sustitución por González Herrera, confirmó la pérdida de legitimidad del PRI y la búsqueda de ésta mediante la intervención del "centro". Decíamos que el cambio le ayudaba al

PRI local a enfrentar el descontento del PAN y le daba un año de plazo para fortalecerse y restar poder a este partido ante las elecciones a gobernador. En este trimestre, este cambio se complementó con nuevas medidas más autoritarias que pretenden fortalecer al PRI a toda costa.

Las nuevas medidas fueron básicamente dos:

1. González Herrera promulgó la Ley de Reformas al Código Administrativo del estado en sus aspectos electorales, con el fin de limitar aún más en las elecciones la participación de los partidos opositores. En este sentido, un cambio importante fue impedir la posibilidad de detectar fraudes electorales legislando que los representantes de casillas, de distintos partidos, sean de la misma localidad.

2. Destape temprano del precandidato a la gubernatura: Fernando Baeza (exdiputado federal), para fortalecer la unidad de industriales, comerciantes y exportadores ante el PRI.

Oscar Ornelas, exgobernador reconoció lo anterior y afirmó que este hecho fue uno de los mejores aciertos del PRI.

Ambas medidas confirman la tendencia del PRI —al igual que en Nuevo León— del control electoral y la derechización del partido. En relación al primer aspecto, Manuel Gurría (PRI local) afirmó que su partido no es partido de oposición y que existe firmeza para recuperar el poder total de la zona.

Por su parte, el PAN utilizó todos los recursos para modificar la ley electoral y a diferencia del PAN de N.L. sus acciones fueron más allá de la simple presencia pública en la calle: desplegados a MMH, plantón de diputados en el Zócalo, plantón de alcaldes, marcha hacia la democracia, huelga de hambre de alcaldes, bloqueo del puente internacional Santa Fe (límite EUA), secuestro al presidente del Congreso del Estado y de un diputado priísta.

Ninguna de estas acciones logró modificar la ley electoral (hasta diciembre). Es posible que para calmar el descontento el PRI implemente alguna medida temporal que permita un cambio de forma, más no de contenido.

Partidos de Izquierda:

Para evaluar la participación en este trimestre de las organizaciones y partidos de izquierda, la hemos dividido en cuatro apartados que nos permitirán aclarar el campo de acción:

- a) Elecciones Municipales. Se celebraron elecciones locales en once estados. De los 724 municipios en disputa, el PSUM registró 75 planillas y otras 68 en alianza con el PRT y PMT. Mientras que el PRT registró 13 y 27 el PMT. Por otra parte, el PRT no logró registrar planilla en tres estados (N.L., Tab. y Camp.) y el PMT en cuatro (Col., Tab., Chis., y Camp.)

Con estos datos queda demostrada la dificultad de los partidos de izquierda para lograr una real presencia en el proceso electoral a nivel nacional y por otra parte, el "avance" del PST, ya que ocupó el segundo lugar con 326 planillas registradas.

Aunque aquí también conviene resaltar la importancia de las alianzas electorales que son situaciones prácticas de unificación de la izquierda que pueden colaborar a ensanchar los puntos en común.

- b) Formación de nuevos partidos. En noviembre, el Partido Comunista de México (marxista-leninista) celebró su primer congreso, donde reiteró su compromiso de luchar organizadamente por el derrocamiento del capitalismo, la oligarquía financiera y la intervención imperialista y por la revolución socialista.

Mientras que en diciembre se constituyó el Partido de la Revolución Socialista (Alejandro Gazcón Mercado) "donde conviven generaciones que vienen de los viejos PPS y

PCM, así como nuevos cuadros provenientes de la lucha guerrillera de los 70, del PMT, del MAP, del PSR y de organizaciones de masas como la FEG, el FDLP, el SUNTU y el SNTE" (1) que aspire a desempeñar un papel de dirección política central en la lucha revolucionaria y además se pronuncia por la unidad de acción y orgánica de la izquierda en México, y además la exigencia de reconocimiento del Partido Zapatista de los Pobres (América Abaroa, procedente de NAUCOPAC).

c) Unidad de la Izquierda. A pesar de la fragmentación y división por dogmatismo y sectarismo, existe un proceso de convergencia en el que participan el PRS, PMT y MRP —con momentos de estancamiento debido a posiciones vacilantes y ambiguas (2)— y la manifestación del PRT a participar en el debate ideológico y el accionar político que pudieran conducir a la formación de un nuevo partido de la izquierda.

Hay que resaltar también, el Encuentro Nacional de Organizaciones de Izquierda sobre la Crisis Económica, la Deuda Externa y la Reconstrucción, celebrado en noviembre, a la que se ausentaron diez (la mayor parte perteneciente a la UNIR) de las 24 organizaciones convocadas. Los asistentes fueron: PSUM, PRT, PRS, MRP, CS, PSD, UIC, POS, LOM, PTEM, PH y PMT. Después de analizar y discutir los temas programados, acordaron la formación de un comité para la unidad de acción en torno a propuestas y tareas conjuntas que permitan avanzar en la unidad de la izquierda. Además convinieron en que las medidas implantadas en el país, para salir de la crisis no son las correctas y se comprometieron a luchar por una salida de la crisis que no afecte a México y que promueva el desarrollo nacional.

d) Represión. En este periodo se registró un sistemático y selectivo avance represivo que afectó a diversas organizaciones políticas, a saber: ACNR, PSUM y PMT ubicadas en Guerrero, Chiapas y Estado de México, respectivamente. Aquí se

podría incluir la negativa para brindarles padrón electoral en Nuevo León, resultando afectados con esta medida el PSUM, PRT y PMT. También se puede agregar las modificaciones a la ley electoral de Chihuahua, que afectan directamente a todos los partidos de oposición. Los dos últimos actos se pueden ubicar dentro del proceso de coerción jurídica del Estado Mexicano —vía control electoral— a fin de recuperar y controlar zonas conflictivas.

(1) Martí Batres

(2) Eduardo Cervantes

4. TENDENCIAS EN EL CAMPO.

4.1. Política agraria.

La SRA reconoció que como producto de los sismos está trabajando en un 5 por ciento de su capacidad y que parte del archivo general fue averiado (aunque dice la SRA que no hay problema porque existe copia en los estados y porque se está recuperando lo más posible).

De las 882 demandas presentadas a la SRA en 1984-1985, atendió sólo al 10 por ciento. Si desde antes de los sismos la atención era muy limitada, ahora con el excelente pretexto del 19 de septiembre, bajará la cobertura notablemente.

Esta tendencia a la baja atención de las demandas campesinas de la SRA, coincide con las declaraciones de algunos funcionarios de la misma Secretaría que han dicho que ya no hay tierras para repartir; sin embargo, otros funcionarios (inclusive de la misma SRA), las organizaciones campesinas oficiales y las independientes, han seguido insistiendo que sí existen latifundios. En algunos casos, han proporcionado lugar, nombre del latifundista y número de has. Pero la tendencia dominante es dar seguridad a la tenencia de la tierra y privilegiar el apoyo a la producción antes que a la respuesta de las demandas de tierra.

En anteriores publicaciones habíamos indicado además una tendencia en la ganaderización del campo. La SRA reiteró que la "vocación" de la tierra mexicana es como sigue:

VOCACION DE LA TIERRA (millones de hectáreas)

Ganadería	90
Arboladas	44
Cultivos	30
TOTAL	164

Fuente: SRA

En la SRA, con la anterior, se confirmó la tendencia al apoyo ganadero. Lo que no quedó claro es cómo y con qué criterio se llegó a establecer esta vocación.

Por otra parte, el gabinete económico dió a conocer los precios de garantía, según las organizaciones campesinas todavía por abajo de los costos de producción. En este sentido, el BANRURAL aumentó 8 por ciento las tasas de interés para los créditos al campo. Esto significa el incremento de los costos de producción.

Ante esta situación no se hicieron esperar las reacciones del campesinado, con movilizaciones especialmente en Sinaloa, Sonora y Chihuahua, con la Alianza Campesina del Noroeste; en Michoacán, Jalisco y Guanajuato, con la Cooperativa Agropecuaria Independiente; y en Tlaxcala, con otros productos organizados. Como producto de estas presiones, la SPP autorizó algunas bonificaciones extras, especialmente para los productores norteños organizados. No se modificó el precio de garantía de algunos productos, sino se aceptaron bonificaciones extras, lo que constituyó un triunfo parcial para las organizaciones que presionaron. Es ya relevante que en esta coyuntura a una movilización popular no se le haya respondido inmediatamente con la represión o la política de desgaste. Sin embargo, la movilización general no ha podido modificar la política global de precios de garantía.

Por último, hubo indicadores que confirman la tendencia a la reprivatización del campo (BANRURAL anunció que es probable que se acepte a los pequeños propietarios como accionistas) y otros que acentúan la política de confrontaciones en torno al narcotráfico: se reformó el Código Penal en el sentido de que los ejidatarios que utilicen sus tierras para estupefacientes perderán sus derechos ejidales y los pequeños propietarios, serán expropiados sus tierras.

4.2. Organizaciones campesinas oficiales.

La CNC a nivel oficial no protestó por la política de precios de garantía ni movilizó a sus bases. En cambio, los cañeros de Veracruz (CNC) hicieron un reconocimiento público político al gobernador de la entidad y erigieron una estatua del líder Rojo Gómez. Además, la CNC hizo un llamado a la iniciativa privada para invertir en el campo, pues con ella, dijo, se han hecho buenos negocios.

En este contexto desmovilizador, funcionarios de la CNC reconocieron que esta central está perdiendo parte de su hegemonía en el campo, a raíz de la crisis. Podemos señalar, que la falta de acciones de las centrales oficiales en torno a los precios de garantía, facilitó que las protestas se canalizaran por otros sectores organizados.

4.3. Movimiento campesino no oficial.

Continuó la tendencia deslegitimadora de la CNC: 20,000 campesinos de la CNC en Chihuahua abandonaron esta central y se unieron a la lucha del Movimiento Democrático Campesino, a raíz de las movilizaciones por los precios de garantía. Además, en el mismo estado de Chihuahua, se formó la Alianza Campesina de la Tierra Tarahumara.

La UNORCA (14 organizaciones campesinas) realizó un encuentro para encontrar mejores formas de comercialización de los productos agrícolas. En Puebla, 11 organizaciones campesinas independientes

realizaron un Encuentro Nacional Campesino.

Por otra parte, la Unión Nacional Sinarquista (derecha) creó la Unión Nacional Campesina.

Para confirmar la tendencia a la represión en el campo, recordemos que Andulio Gálvez, asesor campesino de la CIOAC fue asesinado en Chiapas.

4.4. Conflictos agrarios.

En el trimestre en cuestión se registraron 87 acciones, en promedio 29 por mes. De las cuales 36 fueron sobre tenencia de la tierra, 16 sobre libertad para presos políticos y desaparecidos, y cese a la represión, 10 sobre precios de garantía. Las organizaciones que más actuaron en su mayoría fueron las no oficiales (ver cuadro).

En relación con el trimestre pasado, los conflictos fueron 8 por ciento menos (registramos 94 en el anterior); pero se mantuvo un nivel de conflictividad elevado en relación al segundo trimestre de 1985 (66 conflictos). Los conflictos más novedosos fueron alrededor de los precios de garantía (por la cantidad de campesinos y por los resultados obtenidos). La lucha contra la represión indica que el movimiento campesino no centra sus acciones sólo en lo económico, sino que trasciende a objetivos políticos. Por último, Chiapas de nuevo y por tercer trimestre consecutivo alcanzó el primer lugar como Estado conflictivo en el campo.

Presentamos a continuación el siguiente cuadro de conflictos en el campo:

5. TENDENCIAS LABORALES.

En general el trimestre está marcado por la agudización de las condiciones de vida de la clase trabajadora, no sólo en cuanto al deterioro del salario real, sino al igual que el trimestre pasado por desempleo y despidos masivos. Se han recalentado las tensiones entre la burocracia

sindical oficialista y el equipo de gobierno. El sindicalismo insurgente no tuvo mucha actividad aunque continúan los esfuerzos por fortalecerse en cuanto organización y unidad.

La mayoría de los conflictos y luchas estuvieron centrados en lograr aumentos salariales y en la lucha por conservar la planta de trabajo.

5.1. Salarios.

En cuanto al salario mínimo los líderes oficiales no sólo pospusieron la petición de aumento de emergencia planteado para octubre (en realidad lo descartaron justificándose por el sismo), sino que del 60 por ciento de incremento del que hablaba la CTM y el 80 por ciento del C.T. en noviembre, se pasó a demandar oficialmente un 60 por ciento y se aceptó un 32 por ciento sugerido por el Estado.

En el asunto de los salarios mínimos, la CROC fue la más sumisa y la CTM es evidente que los aceptó forzada e incluso empezó a hablar de que es inútil la existencia de la Comisión Nacional de Salarios Mínimos, de que se puede pedir aumento de emergencia para marzo y desmintió el índice de inflación del Banco de México.

¿Qué significa este aumento del 32 por ciento sobre el 18 por ciento dado en junio?. Evidentemente depende de qué índice de precios se use.

Con el índice oficial del B.M. (63.7 por ciento) el 1o. de Enero de 86 es -5 por ciento que el 1o. de Enero de 1985 con el índice oficial de la CTM 94 por ciento; el 1o. de Enero de 1986 es de -19.8 por ciento uque el 1o. de Enero de 1985.

Considerando un aumento en la canasta básica del 80 por ciento durante 1985, el año terminó con -15 por ciento respecto a Dic. Con un poder de compra de casi sólo la tercera parte de 1976 (36.6 por ciento); igual que en 1967 y a la mitad de 1939.

ESTADO	ORGANIZACION	DEMANDA	ACCION	SUJETOS	RESPUESTA	FECHA
EDO. DE MEX.		Pelean Mina	Apostan	100 campesinos		
" " "		Contaminación	Toma Palacio-Enf.	Campesinos-policia		
" " "		Indemnización	Toma camiones	Campesinos		
" " "	CTC		Represión	Líder		
" " "	FLAT y L, CNPA	Resolución Conflicto	Pugna-Manifesta.	2 grupos de Camps.		11 Nov.
" " "		Denuncia despojo-Agua	Marcha-Toma Inst.	Mil Camps.		15 Dic.
OAXACA	COEZ, COCEI	Tenencia de T.	Plantón-Bloqueo C.		Negociación	
"		Tenencia de T.	Enfrentamiento	Indígenas		
"		Tenencia de T.	Enfrentamiento	Campesinos		
"	COCEI	No aumento cuota Agua	Toma SARH, Bloq. C.	300 campesinos		
"	CNC	Inclusión Nómina	Toma TABAMEX	Tabacaleros		
"	UEP Tabaco	Aceptados como Prods.	Toma Oficina	288 productores		4 Nov.
"		Dest. gerente, Anomal.	Plantón-Caravana	Empleados y Camps. Viene al DF. Interceptan		28,29
"	CCI	Organización	Asesinato	Pistoleros a Líder		5 Dic.
GUANAJUATO	ACR	Tenencia de T.	Plantón	Camps.		
"	ACR		Desalojo	Camps.	Represión	
"		Tenencia de T.	Invasión Toma	300 camps. 200 Pol.	Desalojo Violento	5,6 Nov.
"	ACR	Tenencia de T.	Desalojo	Ejidatarios	Destrozo Viv.-Cosechas	25 Dic.
PUEBLA	CGC,PAC. 13 Oct.	Tenencia de T.	Plantón	400 Camps.		
"	ULC "FV"	Tenencia de T.	Invasión		Represión	
"	PRT,PROCEP (14 Org. Demo. Lib. Presos, Repre. T.T.)		Plantón (Jornada de In. Camps. de 9 comunid.)	Camps. de 9 comunid.)		31 Oct.
"			Asesinato	Pistolero a líder		28 Nov.
MORELOS	UPC		Secuestro	Dirigente		
"	CCLM	Reinstalación de Profs.	Apoyo Marcha	Camps. y Maestros		1 Nov.
NUEVO LEON			Asesinato	Comisario		
TLAXCALA			Desalojo	A Camps.		
"		Precios de Garantía	Plantón	200 productores		
CHIAPAS	CIOAC, CNC	Tenencia de T.	Enfrentamiento	Camps.		
"	CLCH (10 Orgs.)	11 Puntos (T.T.Repr. Presos)	Marcha	3,500 Camps. Obreros	Susp. Negoc. Bloquean Carr.	
"	CLCH	11 Puntos	Plantón	8 mil Camps. y Obrs.	Represión (desap. heridos	
"	URSCH (CIOAC) Psum		Asesinato	Dirigente (Gálvez) Culpables detenidos		
"	URSCH		Secuestro	A 2 camps.		
"	CIOAC		Atentado	2 dirigentes		
"	CNC-CIOAC		Asesinato	Guard. Blanc. a Camp.		23 Nov.
"	SNTE	Democracia	Secuestro	Camps. a 7 funciona. 350 camps. y maestros		24 Nov.
"	CSZoque	Libertad a Prof.	Enfrentamiento	Camps. Policías	4 muertos	26 Nov.
"	OCEZ	Tenencia de T.	Marcha	400 Camps. de 8 Ejid.	Gob. promete 3500 has.	4 Dic.
"	Sociedad J.M.G.	Seguro Agrícola	Toma ANAGSA	200 Camps.		19 Dic.
"	CNPA,PRT	Protesta desaloj. Liber. 2	Manifestación	200 Camps.		20 Dic.
JALISCO		Tenencia de T.	Enfrentamiento	Camps.	4 Camps. Muertos	
"		Tenencia de T.	Asesinato	7 Camps.		11 Nov.
"		Tenencia de T.				
"		Tenencia de T.	Desalojo	Policías a Camps.	Esas Tierras a Terraten.	23 Nov.

JALISCO		Tenencia de T.	Enfrentamiento	Camps.		20 Dic.
"		Tenencia de T.	Asesinato	7 Camps.	4 Camps. Muertos	11 Nov.
		Tenencia de T.	Manifestación (Sentón)	200 Camps.	Dispersados	15 Nov.
"		Tenencia de T.	Desalojo	Policías a Camps.	Esas Tierras a Terraten.	23 Nov.
VERACRUZ		Democracia	Toma PRI	400 Camps.		10 Dic.
"	PST	Tenencia de T.	Asesinato	Pist. a 4 Líderes		28 Dic.
"		Tenencia de T.	Desalojo	Pist. a 38 Camps.		
MICHOACAN		FRAUDE	Toma BANRURAL	1,400 Camps.		
"			Toma Palacio	100 Camps.	Repr. (detenidos-libres)	
"		Denuncia. (piden castigo)	Marcha (Teatro Popul.)	Comuneros		24 Nov.
"		Tenencia de T.	Asesinato	Caciques a 2 Indig.		30 Dic.
SINALOA	ALDELN CECVYM NEI	PRECIOS de Garantía	Plantón Bloq. Carret.	3 mil Camps.		
"	ACNE (19 Orgs.)	Precios de Garantía	Marcha al DF	5 mil Camps.		
"	CIOAC	Tenencia de T.	Invasión	300 Camps.		
"	CAM	Tenencia de T.	Invasión	100 Familias		
"		Se les pague	Paro Parc. y Total	Trilladores-Prod. Ind.		4,11 Nov.
"	ACN	Precios de G.	Marcha-Manifestación	700 y 2 mil Camps.	Bonificación	5,14 Nov.
"	UGOCM	Tenencia de T.	Plantón	Camps		27 Nov.
"		Tenencia de T.	Detención	3 Camps.		4 Dic.
"		Tenencia de T.	Desalojo	500 Camps.		4 Dic.
"	U. Trilladores y T.	Pago de su Trabajo	Suspenden paro		Se otorga crédito a industri.	7 Dic.
TAMAULIPAS	UNTA	Tenencia de T.	Invasión	400 Camps.		
"			Enfrent. Manifest.	2 Grupos	Varios muertos	5,18 Nov.
"	PST	Tenencia de T.	Plantón Invasión	700 Camps.		26 Nov.
"	UNTA	Tenencia de T.	Invasión	Camps.		10 Dic.
"	UNTA	Tenencia de T.	Desalojo	600 polis. a 350 cam.	Queman casas	26 Dic.
"	UNTA	Libertad Detenidos	Plantón			27 Dic.
SONORA	ACN	Precios de G.	Bloq. Carr., Marcha DF	10 mil camps.	Bonificación	31-3 Nov.
"	CECVYM	Créditos	Plantón	300 Camps.		9 Nov.
"		Tenencia de T.	Invasión	400 Camps.		6 Dic.
HIDALGO		Defender bosques	Detención	14 Camps. por Pols.		16 Nov.
"	PST	Tenencia de T.	Enfrentamiento	60 Camps.-Un grupo		24 Nov.
"		Libertado 2 Camps.	Manifestación	Camps.		25 Dic.
DURANGO	FOC	Tenencia de T.	Invasión (Toma)	200 Camps.		6 Nov.
QUINTANA ROO		Cosechas	Secuestro	Camps. a 7 funcionarios		6 Nov.
CHIHUAHUA		Tenencia de T.	toma de instalaciones	400 Camps.		2 Dic.
"	UyP. (ACN)	Precios de G.	Toma Bodegas (1-45)	500 Camps. (10 mil)	Desaloj. Parcial Prov. Incend.	6,28 Dic.
"	UyP. (ACN)	Precios de G.	Desalojo	Camps.		16 Dic.
"	UyP. (ACN)	Precios de G.	Amontonar Basura	Camps.		22 Dic.
VARIOS EDOS.						
	UCEZ, CNPI, ACR (Otr.)	Conmemoración Política	Marcha-Manifestación			
Mich. Gto. Jal.	CAI	Precios de G.	Plantón-Bloq. Carret.	Cooperativistas	Aumento. Se unen Sin. Son	8-16 Nov.
Ver. Hgo.	CUSO OIPUH	Tenencia de T. cese repr.	Bloq. Carr. Secuestro	Camps. 6 de CNC		1 Dic.

5.2. Aumentos de salarios contractuales.

En este último trimestre aparecieron en la prensa los resultados de 18 revisiones salariales contractuales en las que aparentemente hubo una gran variedad de resultados, pues está desde la Universidad de Sonora con un aumento de 25.75 por ciento hasta las Líneas Aéreas de Costa Rica y Panamerican con un 65 por ciento de aumento. Sin embargo la enorme mayoría se situó alrededor del 33 por ciento. Las dos líneas aéreas extranjeras lograron aumentos tan elevados debido a que generalmente se cotiza su trabajo en dólares.

Todo parece indicar que la política de topes salariales tuvo una nueva pequeña modalidad este año. No se impone un porcentaje único ni siquiera para las paraestatales o en general dependientes del presupuesto gubernamental, se pone un tope máximo, pero esto se negocia con cada empresa. Por ejemplo los azucareros consiguieron un 35 por ciento en octubre; en noviembre Azúcar S A firmó un 35.5 por ciento, mientras que los ferrocarrileros de Veracruz consiguieron sólo un 30 por ciento (en oct.). En el caso de las universidades públicas hay aun mayor diferencia: U. de Sonora un 25.75 por ciento, la Universidad de Michoacán 30 por ciento, el Colegio de Bachilleres (tanto académicos como administrativos) un 31 por ciento y la Universidad de Baja California Sur se dispara y consigue un 45 por ciento.

Otra característica importante a destacar es que los salarios mínimos burocráticos negociados por la FSTSE fueron notoriamente menores al mínimo general y con gran variación según la zona: zona I 14.7 por ciento, zona II 15.8 por ciento y zona III 30.87 por ciento. Los trabajadores al servicio del estado son pues especialmente castigados en sus condiciones salariales y como veremos también con despidos masivos.

5.3. Desempleo

El director general del IMSS informó que en 1985 la planta produc-

tiva absorbía un 4.5 por ciento más de trabajadores que en 1984, sin embargo, en primer lugar, el que aumentó la inscripción al IMSS no necesariamente significa que haya disminuido el desempleo, en segundo lugar, el dato a partir del registro del IMSS no refleja el enorme desempleo generado por el sector público.

El desempleo masivo sabemos que es un problema estructural de la economía mexicana y propio de los países subdesarrollados, pero en los tres años del gobierno de De la Madrid ha crecido a un ritmo que rompe con todos los récords.

Durante el gobierno anterior de J.L.P., evidentemente no se logró absorber todo el crecimiento de la población en edad de trabajar, pero la creación de empleos creció a una velocidad mayor de dicha población. De 1976 a 1981 se generaron 4 millones y medio de empleos remunerados (una tasa media de crecimiento de 5.2 por ciento anual) y la población en edad de trabajar crece en 6 millones trescientos mil (una tasa media de crecimiento anual de 3.6 por ciento). Evidentemente no toda la población en edad de trabajar presiona sobre el mercado de trabajo debido a que un sector permanece estudiando o se ve obligado a permanecer en labores del hogar. Por ello se puede afirmar que el desempleo durante este periodo por lo menos no está creciendo. Por supuesto, medido con la metodología oficial en este periodo, incluso está disminuyendo.

Las estadísticas oficiales no consideran desempleado al que pudiendo y queriendo trabajar no consigue trabajo, sino sólo al que habiendo estado trabajando ahora no tiene empleo. Es decir se mide en relación a la población económicamente activa y no respecto a la demanda real de trabajo. En realidad mide el desempleo, acumulado tomando como referencia un año reciente con máximo PEA.

Sin embargo, incluso medido con estos criterios oficiales, es alarman-

te el grado en que ha crecido el desempleo en los últimos tres años. Aumenta de 4.56 por ciento de la población económicamente activa (PEA) en 1982 a 15.8 por ciento en 1985. Traducido a número de trabajadores que habiendo tenido trabajo ahora están desempleados, se pasó de 1 millón 100 mil en 1982 a 4 millones 200 mil trabajadores sin empleo en 1985.

Durante este régimen de gobierno no sólo no se ha logrado absorber todo el crecimiento de la población en edad de trabajar sino que incluso hay menos fuentes de trabajo que en 1982.

Una vez más el que el desempleo haya crecido cuatro veces no se debe sólo a la crisis, sino a la forma de enfrentarla.

Es claro que en el capitalismo, crecimiento en porcentaje no es sinónimo de creación de empleos en la misma proporción ya que todo depende del tipo de inversión que se haga y la tecnología usada. Sin embargo con estancamiento o incluso retroceso económico es claro que aumentará el desempleo. La política estatal ha buscado expresamente detener el crecimiento económico para supuestamente disminuir la inflación y así directamente incidir en el desempleo creciente. Además al disminuir el gasto público, el gobierno se limita como generador de empleos y con ello también influye en el desempleo. Más aún, la nueva modalidad de recortes presupuestales es despedir trabajadores del sector público.

El régimen se plantea como una meta explícita al iniciar su gobierno el proteger el empleo, pero la realidad nos dice lo contrario. En 1984 el sector público se planteó la meta de generar 800,000 empleos y sólo creó 380,000. En 1985 el presupuesto del programa nacional de empleos es menor que en 1984 y además los recortes presupuestales no sólo crean menos plazas sino recortan personal.

La prensa registró 265,000 despedidos en el sector público durante 1985.

En el sector central o gobierno federal en febrero se congelaron 80,000 plazas y en agosto se despidieron a 28,000 empleados de "confianza".

A estos hay que agregar los despidos o recortes en organismos descentralizados, empresas paraestatales, etc., de los que la prensa registró los siguientes:

Liquidaciones: Ayotla Textil, MECAMEX, Cerámica y Ladrillos, TRAKSOMEX y FERTIMEX Cuautitlán: en total alrededor de 3,000.

Recortes: Real del Monte y Pachuca (1,000), Conasupo (), PEMEX y CFE (60,000 en lista de raya entre las dos), sector salud (40,000), DDF (40,000), Banca Nacionalizada (10,000) y otros menores. En total, alrededor de 154,000 despedidos.

Por supuesto, se sabe que son más los despedidos ya que de muchos de los fideicomisos o empresas que se dijo se liquidarían, no apareció información sobre el número de despedidos.

Los despidos en el sector privado de la economía son más difíciles de detectar y suelen aparecer menos en la prensa.

Es inculpatible aún el desempleo generado por los sismos de septiembre. Sólo entre las costureras se habla de 40,000 desempleadas. El C.T. habla de 100,000 con problemas de indemnización, el sector salud reconoce 40,000 desempleados.

Sin embargo lo más difícil de cuantificar es el desempleo provocado entre la multitud de trabajadores por cuenta propia y a los que los sismos impiden trabajar debido a que el local de trabajo o taller está en su propia vivienda y ésta fue destruida o debido a que el destinatario de sus ventas o servicios es desplazado y se queda así sin trabajo.

Según el censo de 1980 el año anterior en el D.F. el 14 por ciento de los trabajadores con remuneración lo hacían por su cuenta y estos trabajadores se concentran precisamente en las colonias populares. Se estima que la tercera parte de los trabajadores de colonias como la Doctores, Guerrero, Morelos (Tepito), son trabajadores por cuenta propia y que muchos de ellos no pueden trabajar. (Esta estimación se hace en base a que en colonias como Ajusco que no se caracteriza por este tipo de trabajadores en 1971 había 12 por ciento de trabajadores por su cuenta y ya en 1977 era el 27 por ciento: ciertamente en 1985 y en colonias con más concentración de este tipo de trabajadores debe ser mucho mayor el porcentaje).

En resumen según los datos oficiales que se refieren sólo a los desempleados que antes tenían trabajo puede verse el siguiente cuadro.

pag. 45.

En el último cuatrimestre la prensa ha registrado 17 casos de despidos masivos y muchos de ellos con clara orientación de represión política.

Septiembre

- 40,000 costureras por los sismos.
- 40,000 del sector salud (la Coordinadora Democrática de trabajadores de la salud denunció que hubo selectividad política)

Octubre

- 18 en la empresa Mabe (por actividad sindical)
- En la Universidad Benito Juárez de Oaxaca (por protestar por el cierre de preparatoria)
- En Plumobil todo el comité ejecutivo del sindicato.
- En Informex cantidad indeterminada, pero entre ellos el Secretario de trabajo del sindicato.

(No han aparecido en la Prensa despidos en Teléfonos de México, pero hay que estar atentos ya que entrarán en operación 4 centrales digitales en el D.F.).

Noviembre

- En el Centro de capacitación de CONASUPO.
- 6 en Radio Guerrero.
- 8 en el Instituto Mexicano de la Radio
- 1,000 en Fertimex (el conflicto continúa pues se quiere cerrar la planta de Cuautitlán).

Diciembre

- ENEP Aragón (por participación político-académica)
- En Banda Grande, trasnacional en C. Juárez
- Camisas Saga
- Maquilas Urgentes de Pachuca
- 2,324 trabajadores de la SARH (reconocidos oficialmente pero no se especifica durante qué lapso de tiempo).
- 120 en la Comisión Federal de Electricidad.
- 11 de la empresa Cove: cierra por "razones económicas".

Más allá de estos esfuerzos de cuantificación es muy importante algunas reflexiones cualitativas.

Es el sector público el que no sólo castiga con mayor deterioro de los niveles de ingreso real a sus trabajadores, sino el que ha despedido más trabajadores, además de reducir muchísimo su capacidad de generar empleo.

Las perspectivas de generación de empleo por el sector público son también muy negativas para la clase trabajadora y seguirá la austeridad presupuestal y los recortes previsibles serán de nuevo en el gasto corriente en el que se incluyen salarios.

En general los planes económicos incluyen nulo o poco crecimiento para 1986, lo cual implica obviamente mayor desempleo.

5.4. El sindicalismo oficial.

Se confirma lo dicho en el análisis del trimestre anterior: el temblor significó sólo un paréntesis en el recalentamiento de las tensiones o contradicciones secundarias entre el equipo gobernante y la burocracia.

cia sindical oficial, especialmente la CTM.

Después del temblor la burocracia sindical oficialista fue muy cauta en sus críticas o presiones sobre el equipo gobernante, ya que temía que la movilización ciudadana espontánea en torno al sismo pudiera salirse de los cauces oficiales y provocar problemas a la estabilidad del régimen y por ello cerró filas junto al gobierno. Se retractó de su petición de aumento de emergencia para octubre. Trató de impedir, y ciertamente disminuyó, la participación de sindicatos del Congreso del Trabajo en la marcha del 23 de octubre por el no pago de la deuda (aunque ciertamente le dió base de apoyo e hizo declaraciones que permitían al gobierno en la coyuntura del desastre buscar concesiones menores en el tema de la deuda).

Sin embargo, como ya hemos indicado en análisis anteriores, hay bases objetivas para que se mantengan vivas las contradicciones entre estos líderes sindicales y el equipo de gobierno, ya que el proyecto económico del régimen mina las bases de legitimación y consenso—incluso pasivo— de dichos líderes en sus bases. Se trata de contradicciones coyunturales y secundarias, pero no por ello despreciables.

Por una parte el sismo sacó a la luz corrupciones ya sabidas. Mil contratos de protección en la industria textil (Junta Local de Conciliación y Arbitraje); 5 mil (según SOL). Las costureras dijeron que el 80 por ciento de dichos contratos eran con FTDF. Ante esto, además de muchas declaraciones de "renovación moral", la CROC expulsó de sus filas a un diputado federal obrero.

Ante la descentralización, que se busca acelerar con motivo del sismo, la CTM y el C.T. empezaron haciendo declaraciones críticas y luego apoyaron o dejaron de referirse al tema.

Desde noviembre pero sobre todo con el desenlace en 32 por ciento de aumento a los salarios mínimos, renacieron los signos de tensión entre los líderes sindicales oficialistas —sobre todo la CTM— y el equipo gobernante. Es manifiesto el malestar por la imposición gubernamental en la Comisión Nacional de Salarios Mínimos de un porcentaje tan bajo. Se habló de la necesidad de un aumento de emergencia para marzo, de que hay que conseguir aumentos mucho mayores en las revisiones salariales contractuales, e incluso se dijo que es inútil la existencia de la Comisión Nacional de Salarios Mínimos. Hubo ade-

DATOS OFICIALES DESEMPLEO

1985 Año	(1) Población Econó- micamente activa	P. ocupada con remuneración	% variación anual (2)	% desocupados (3) / (1)	Númerode (3) desocupados
1976	17,027,000	15,550,000	—	7.23%	1,231,000
1977	17,618,000	16,238,000	+ 4.42%	7.10%	1,250,878
1978	18,226,000	16,844,000	+ 3.73%	6.13%	1,117,254
1979	18,863,000	17,676,000	+ 4.93%	6 %	1,131,780
1980	22,066,000	18,795,000	+ 6.33%	4.36%	962,078
1981	22,993,000	20,044,000	+ 6.64%	4.16%	956,509
1982	23,959,000	19,877,000	— .83%	4.56%	1,092,530
1983	25,000,000	19,519,000	— 1.8 %	8.23%	2,057,500
1984	25,800,000	N.D.	N.D.	14 %	3,612,000
1985	26,500,000	N.D.	N.D.	15.8 %	4,187,000

FUENTE:

- Población ocupada con remuneración: ANEXOS INFORMES PRESIDENCIALES.
- % desocupados: informes de gobierno 1976-1982; 1983 SPP; 1984 WHARTON ECONOMETRIC 1985 CEESP.
- PEA: — VI Informe de gobierno J.L.P. 1982.
- II " MMH 1984
- CENSO GENERAL 1980.
- CIDE Economía Mexicana No. 5 1983.

más múltiples declaraciones en que es cada vez más clara la exigencia de cambio de política económica.

Además de deslegitimación que implica para estos líderes un aumento tan bajo a los salarios mínimos y en las revisiones que ya se han hecho, el malestar y tensión se debe a que no se han hecho realidad los créditos para constituir empresas sindicales.

Se recordará que en el análisis anterior habíamos afirmado que a la burocracia sindical oficialista se le trata de mantener contenta a base de darle poder económico vía grandes créditos para empresas sindicales o en general sector social de la economía (que es de esperar que los líderes manejen como negocio personal) y además por este camino se busca que los propios líderes sindicales tengan fuentes económicas con las que se aminore el deterioro del poder de compra del salario, sin que tenga que costarle a la empresa privada o al gobierno.

Esta contradicción o tensión se debe pues a que el proyecto económico del régimen al deteriorar tan fuertemente los niveles de vida de la clase trabajadora, deslegitima y mina el consenso incluso pasivo de dichos líderes con sus bases. Además los líderes no han recibido nada a cambio: ni mayor poder político vía puestos de elección popular (incluso sigue latente el intento de ir desplazando a la CTM como pilar fundamental del partido oficial), ni poder económico, ya que los préstamos de 5000 millones de pesos no se han hecho realidad.

5.5. Trabajadores del sector público
Continuó la tendencia a que la mayoría de los conflictos registrados por la prensa en el mundo laboral están protagonizados por trabajadores que de una u otra forma tienen como patrón último al Estado. Una vez más en este último trimestre de 1985 como en cada uno de los meses de todo el año, más del 60 por ciento de los conflictos laborales tuvieron como sujeto a este tipo de trabajadores (en octubre el 59 por ciento; en noviembre, el

84 por ciento; y en diciembre, el 59 por ciento).

Como ya habíamos apuntado, lo anterior tiene una base material muy concreta. La austeridad presupuestal como medida para enfrentar la crisis ha tenido como consecuencia que los trabajadores cuyo sueldo finalmente depende del Estado, han sido los que más han perdido en términos relativos a su propio nivel de vida en estos últimos años. Además son también estos trabajadores los que más han sido castigados con los despidos masivos. Pero además se debe a que en los años recientes han ido creciendo movimientos democratizadores al interior de los sindicatos que los agrupan (los casos más conocidos son la CNTE y la Coordinadora de Trabajadores Democráticos de la SARH, pero hay significativos movimientos en muchas otras secretarías u organismos gubernamentales).

Por ello este tipo de trabajadores ha estado particularmente movilizado dentro o fuera del Congreso del Trabajo e incluso formando parte de la punta de lanza del movimiento insurgente como es el caso de los trabajadores de la educación (CNTE universitarios y de la educación superior en el apartado B), y minero metalúrgicos.

En el trimestre que nos ocupa no hubo acciones espectaculares de este sector de trabajadores, pero como decíamos se mantuvo la tendencia a protagonizar la mayoría de las acciones. Han sido también en este sector, como ya indicábamos antes, donde se han dado los despidos más masivos y con más tinte claramente político: (SARH, FERTIMEX, ENEP Aragón, Universidad Benito Juárez). También y como parte de la insurgencia sindical aún permanecen en huelga los trabajadores de Aceros de Chihuahua (que pasó a propiedad estatal con la nacionalización de COMERMEX).

5.6. Insurgencia sindical
Consideramos que se confirmó y continuó lo afirmado en el análisis

del trimestre anterior en el sentido de la reactivación del movimiento obrero insurgente.

En este trimestre encontramos la marcha contra el pago de la deuda externa que movilizó en el D.F. a unos 40,000 manifestantes y que fue un momento importante de convergencia y unidad. Además reflejó la consolidación y amplitud de la conciencia de que la más elemental lucha defensiva por aumentos de salarios o defensa del empleo implica un cambio global de política económica para enfrentar la crisis y en dicho cambio está el problema de la deuda. Además reflejó una mayor conciencia latinoamericana ya que se trataba de una movilización continental.

Por otra parte se logró el registro del Sindicato Nacional de Costureras 19 de Septiembre y su no afiliación a ninguna central oficial. Todavía en diciembre encontramos nuevos contingentes de costureras que se afiliaron a dicho sindicato. La lucha de las costureras y su nue-

vo sindicato nacional ha logrado importantes triunfos como son el pago de indemnizaciones y liquidaciones a un buen número de trabajadoras; además el logro político de sacar a la luz la corrupción y colusión entre empresarios, líderes sindicales oficialistas y funcionarios de la Secretaría del Trabajo, y por supuesto el hecho mismo de que amplios sectores de la población tomaran conciencia de las peculiares y agudas condiciones de explotación a las que han estado sujetas este tipo de trabajadoras y trabajadores de la costura.

Sin embargo, el sindicato se encuentra ante un reto enorme: lograr la titularidad de los contratos colectivos particulares con cada empresa. Ante esta lucha de fondo, incluso de sobrevivencia como sindicato nacional, ya no cuentan con la sensibilidad y atención masiva de la opinión masiva que se pudo conseguir en las semanas y meses inmediatos al temblor. Se trata de una lucha larga y difícil en la que se enfrentará no sólo con los patro-

nes sino también con los líderes de las centrales oficiales que muy probablemente volverán a tener apoyo de la Secretaría del Trabajo. Es, pues, importante mantener la solidaridad activa y eficaz del movimiento obrero insurgente y en general del movimiento popular con esta lucha.

Otro elemento importante es que sigue avanzando la construcción de instancias unitarias y nacionales tanto de los trabajadores universitarios como en general de la educación superior. Recordemos que se trata de un sector de trabajadores especialmente activo durante todo el año: los trabajadores de la Educación que en todos los meses de 1985 protagonizaron alrededor de la cuarta parte de los conflictos laborales registrados por la prensa. Hay ciertamente dificultades para lograr la unidad orgánica (empezando por dificultades legales, además de las discrepancias y luchas de liderazgos), pero es un sector que sigue luchando tesonero y activamente por lograr esta unidad. En este trimestre se realizó un encuentro nacional y el IV Foro de Trabajadores Universitarios y de la Educación Nacional, del que entre otros acuerdos surgió un pacto de unidad nacional de trabajadores universitarios, el compromiso de continuar los esfuerzos de formar el sindicato nacional y seguir promoviendo la unidad en el PAUS.

Como puede verse no se trata de un trimestre de hechos o movilizaciones muy sobresalientes (aunque los hay como la marcha del 23 de octubre y la huelga de Aceros de Chihuahua), pero sí en el que siguen consolidándose las tendencias marcadas en el trimestre anterior. Además hay que caer en la cuenta que este último trimestre del año normalmente no hay grandes conflictos o acciones sino que es de preparación de un buen número de revisiones contractuales y salariales que se dan a principios del año siguiente.

6. TENDENCIAS URBANAS.

6.1. Vivienda.

La vivienda es considerada generalmente por los distintos gobiernos como un aspecto prioritario a resolver. Hemos visto que aunque en el discurso del gobierno de MMH así se considera este problema, en realidad el presupuesto es mínimo y los temblores de septiembre vinieron a agravar más la situación, tanto en el DF (más déficit de vivienda) como en los distintos estados donde se ha propuesto descentralizar dependencias e industrias y se carece de recurso para dotar a estos nuevos habitantes de vivienda.

Para 1986 se planea la construcción de 60 mil viviendas por parte de INFONAVIT y se otorgarán 11 mil créditos con un presupuesto de 361.034 mdp (32 por ciento más que en 1985). Aun cuando los datos son contradictorios con respecto a la falta de vivienda, se habla de un déficit de vivienda en la República de 5 millones.

Este problema se ha sentido, en el plano de las luchas urbanas ya que durante el trimestre podemos ubicar desalojos por parte del gobierno, de colonos que han invadido predios, como en el Estado de México, Guerrero (2 invasiones en Acapulco), Veracruz. Prevemos que con las perspectivas económicas actuales, el déficit se incrementará lo que puede ocasionar más movilizaciones y la formación de organizaciones. De hecho, los recursos para los damnificados en cuanto a habitación se extraerán de los créditos fiscales, transferencias de créditos, aportaciones de organismos de vivienda y empréstitos del Banco Mundial, lo que hace muy vulnerable el financiamiento ante una crisis económica donde se transforman las prioridades.

6.2. Transporte.

Otro de los problemas que los sectores populares destacan este trimestre es el de transporte, que se agravó en los distintos estados de la República, que, como sabemos, no gozan de subsidio como en el

D.F. Hubo movilizaciones en Morelos, en el Estado de México, en Puebla, Tamaulipas y Nuevo León. Los aumentos a este servicio se dieron en Monterrey, N.L. (50 por ciento), en el Estado de México (fluctuó entre 30 y 60 por ciento según la población), en Morelia, Mich. (70 por ciento), en Hidalgo (40 por ciento a los camiones, 38 por ciento a los taxis), Guadalajara, Jal. (50 por ciento), Tlaxcala (50 por ciento).

Los créditos, al igual que en vivienda, son mínimos para la solución de este problema. Sin embargo, se anunció que COVITUR incrementará el subsidio al Metro, Ruta 100 y trolebuses en el DF. El aumento de presupuesto en Ruta 100 será de 14 por ciento en relación a 1985. El presupuesto que se dará en conjunto para los tres tipos de transporte asciende a 143 mil mdp, mientras que BANOBRAS anunció en diciembre que ha otorgado, mediante un convenio ya establecido con mucha anterioridad, 11,125 mdp para transporte en Guadalajara, Monterrey, Oaxaca, Cancún, Veracruz, Querétaro, Saltillo y DF para obtener 1831 unidades de transporte de pasajeros. Aún cuando en el DF se concentra gran parte de la población del país, se confirma la tendencia a subsidiar a las empresas del DF (que no tienen que dar prestaciones al transporte) y a las grandes ciudades donde se concentra la industria y así favorece un rezago de transporte en aquellos lugares que no son polos de desarrollo industrial.

6.3. Contaminación.

El problema ecológico resaltó con más intensidad este trimestre, aunque ya grupos de ecologistas lo habrían evidenciado mucho tiempo atrás, sobre todo en la explosión de gas en San Juan Izhuatepec hace más de un año.

SEDUE reconoció que el nivel tóxico de la capa que prevalece sobre el DF bajó a pocos metros del suelo en algunos días de diciembre, a niveles alarmantes.

En octubre se había anunciado que en la ciudad de México se había lo-

grado disminuir 250 toneladas de humo y gases tóxicos; sin embargo, no queda claro cómo se logró. Puede pensarse que, debido a los temblores, disminuyó el transporte que diariamente circulaba, cuando menos por algún tiempo, lográndose parte de esta disminución. En realidad, como todos sabemos, no se han instrumentado mecanismos reales del control de la contaminación, sobre todo en el DF, una ciudad donde se ha favorecido el transporte de automóviles en detrimento de un uso del transporte colectivo, donde la basura sigue siendo un problema insalvable y donde las industrias han quedado ya dentro de la ciudad sin buscar realmente su desconcentración hacia otros lugares. Por esto los logros que se proclaman son sólo paliativos a corto plazo como los siguientes:

- clausura definitiva de tanques de almacenamiento de gas doméstico en Bosques de las Lomas
- clausura en Toluca (temporal) de las empresas trasnacionales "Coloidales Duche" y "Sigma",
- clausura de válvulas en Lomas Verdes de 12 tanques de 5 mil litros cada uno de gas doméstico,
- clausura de planta de FERTI-MEX en Cuautitlán,
- clausura de la planta distribuidora de Gas Vela en San Juanico.

El problema de la contaminación no sólo existe en el DF, este mes resultó el conflicto en la empresa Frisco de San Francisco del Oro, Chihuahua, donde se denunció que a causa de los gases se provocaban desmayos en las personas. SEDUE, después de meses de persistir el problema, decidió cerrarla por 120 días.

6.4. Organizaciones y movilizaciones populares.

Durante este trimestre se vio claro el hecho de que han surgido movilizaciones espontáneas ante los problemas coyunturales que se presentan (transporte, vivienda, servicios públicos, etc.).

Por otro lado, algunos partidos políticos de izquierda se unieron para formar el Frente Democrático de

Acción Popular, para hacer movilizaciones para que las colonias tengan servicios. Los partidos son el PRT, PMT, PSUM y PDM (este último con tendencia de derecha). También en Toluca se creó el Frente Nacionalista Revolucionario para organizar a inquilinos del pueblo, a marginados, asalariados y luchar contra arrendadores y caseros.

6.5. La coyuntura urbana post temblor

A casi cuatro meses de ocurridos los sismos, muchas de las hipótesis o proposiciones que hacíamos en el análisis trimestral pasado se confirmaron y otras tomaron menos importancia a partir de la visión de nuevas problemáticas surgidas en estos meses.

a) Gobierno:

1.1. Además de que continúa la minimización de la tragedia, se ha seguido una tónica más bien optimista para convencer a la opinión pública de que se están resolviendo los problemas. De esta manera, tenemos los siguientes ejemplos:

1) Aún cuando se reconocía que faltaban por reubicar en noviembre 300,000 alumnos, la SEP afirmaba que se construían un promedio de 50 aulas por día.

2) A pesar de las marchas, mítines y protestas de diversas organizaciones populares por la falta de vivienda, SEDUE insistió en que se ha resuelto el 40 por ciento de este problema en Tlatelolco y el 60 de la Unidad Juárez.

3) Se habló mucho de los beneficios que traerá consigo el Programa de Renovación Habitacional Popular; sin embargo, Parcero López, director de este organismo, tuvo que reconocer que no se ha recibido financiamiento a tres meses de ocurridos los sismos.

4) Se ha "limpiado" la mayor parte de lo que podríamos llamar "zonas turísticas" del DF (el Centro, calles principales de la colonia Roma, Cuauhtémoc, etc.), invirtiendo grandes cantidades no sólo en las demo-

liciones sino en la construcción de parques y jardines o en la "Plaza de la Solidaridad", previendo que dentro de sólo cuatro meses empezará el evento del Mundial de Fútbol. Dentro de este contexto de limpieza y tranquilidad, donde parece que la mayoría de los problemas se van resolviendo, persisten 12 mil damnificados en la calle con problemas de abasto de alimentos, salud, educación y por supuesto, vivienda; además de los 12 mil en albergues oficiales y de los 30 mil en improvisados campamentos. Este problema también se ha transferido a la periferia de la ciudad, ya que se ha incrementado el número de personas en asentamientos irregulares. Se habló en la delegación Tlalpan de dos o tres desalojos semanales en grupos de 50 o más familias; en la delegación

Cuauhtémoc también se ha desalojado a 10,500 personas para que reparen sus casas y mientras vivan en campamentos.

5) El problema laboral de las costureras pareció resuelto al aprobarse la formación del sindicato, pero las mismas trabajadoras señalan que el principal problema será la obtención de contratos colectivos, de los cuales poco se ha hablado.

6) La minimización de la tragedia por medio de los datos continúa, persistiendo las contradicciones dentro del mismo gabinete. Así, en un programa de televisión donde compareció la Comisión Metropolitana de Emergencia, se precisó que el número de muertos era más de 4 mil; Guillermo Soberón, en Boston dijo que éstos eran 6 mil y 30 mil el número de heridos; mientras que la CEPAL para no quedarse atrás en la guerra de cifras afirmó que hubo 8 mil muertos, 30 mil heridos, cien mil damnificados y 150 mil personas que quedaron sin empleo.

1.2. El problema de la descentralización que no se veía muy claro hace tres meses, ahora aparece nítido: aún cuando era una proposición del Plan Nacional de Desarrollo, la mayoría de los estados

protestaron porque no se había preparado nada para lograrla:

1) No hay la debida infraestructura urbana de servicios básicos como agua, vivienda, drenaje, electrificación etc., para recibir de golpe a un buen número de capitalinos.

2) Existe el temor y la desconfianza en provincia de que a consecuencia de que tampoco existen empleos, éstos se vean afectados para la población, ya sea por pérdida de puesto de trabajo o baja de escalafón.

3) Algunos gobernadores insisten en la idea de que descentralizar sin transferir recursos y poder político es absurdo ya que se afrontarían dentro de un tiempo, los mismos problemas del DF.

4) Los únicos proyectos viables de descentralización parecen ser los de las empresas, ya que algunas han recibido alicientes como la industria turística, además de la promesa hecha anteriormente de dar algunas facilidades fiscales al pasar empresas a otros estados. Otros ejemplos podrían ser el hecho de que la banca nacionalizada también ofreció créditos por más de 2 mil mdp a empresarios y propietarios de edificios particulares de mil negociaciones que resultaron afectadas en CD. Guzmán para su reconstrucción, así como el contrato de empresas como ICA, GUTSA, GRUPAT, etc., para la demolición y reconstrucción.

1.3. Un tema antiguo pero resucitado empezó a discutirse: la democratización del DF, pero a pesar de que la opinión pública habla continuamente de esta posibilidad, el Estado sólo la ha considerado como una propuesta.

1.4. Se ha pedido continuamente por las diversas fuerzas sociales (sindicatos, partidos políticos organizaciones populares y hasta empresarios) de la posibilidad de destituir sobre todo a tres funcionarios públicos por su actuación en esta coyuntura: Carrillo Arena (SEDUE) Adato Ibarra (Procuraduría DF) y Ramón Aguirre (DDF). Aún cuando la segunda "renunció" y esto era

inminente, lo impredecible fue que la volvieron a colocar en un puesto dentro del Gobierno. En este sentido, se ha defendido a los funcionarios "mayores" como los mencionados y se destituye a los menores, como el cese de los 8 presidentes de la Junta Federal de Conciliación y Arbitraje; la destitución del procurador de Defensa del Trabajo y otros 13 funcionarios más de esa dependencia por irregularidad y el cambio de los delegados políticos de Venustiano Carranza, Gustavo A. Madero y Tlatelolco.

1.5. El gobierno ha aprovechado la coyuntura del temblor para tener el pretexto de pedir nuevos créditos al exterior; generar recursos adicionales modificando temporalmente el impuesto sobre la renta y otros impuestos indirectos; el aumento de los servicios de las empresas paraestatales (gasolina, servicio eléctrico, teléfono, gas) y la mayor reducción del gasto corriente del sector público que se espera este año.

En general, y como muchos analistas lo han dicho, se nota un resquebrajamiento del poder político, solicitando incluso a elementos de la antigua clase política (Parcero López, Salazar Toledano, Cossío Vidaurri) regresar a puestos claves para resolver problemas relacionados con esta coyuntura; el gobierno para resolver problemas relacionados con esta coyuntura; el gobierno también tendrá problemas en la conducción del proyecto económico a seguir ya que la situación se vuelve cada vez más difícil para las clases populares e incluso hay grupos de la iniciativa privada no conformes, que están excluidos de las "ventajas" del GATT.

b) Iniciativa Privada:

El movimiento de la iniciativa privada en general, ha sido más o menos uniforme en la coyuntura del temblor.

1) Apoyo al gobierno en el momento de la tragedia, convocando a sus agremiados para la ayuda mediante donativos.

2) Acuerdo generalizado en la descentralización pero con facilidades financieras y fiscales para las empresas; creación de polos de desarrollo en otras regiones; impulso de la industria en ciudades nuevas y no en las saturadas como Monterrey y Guadalajara.

3) En cuanto a la deuda externa se planteaban dos posibilidades contradictorias: no declarar la moratoria de la deuda pero sí pedir nuevas condiciones para su pago; no pedir más financiamiento a la Comunidad Económica Internacional para no agravar más la crisis, aún cuando se veía la necesidad de hacerlo. La primera opción le permitía al gobierno tener un poco más de presión ante los acreedores.

4) El proyecto de reconstrucción que se planteaba fue aprobado por las principales cámaras de la IP en estos términos: política efectiva de construcción de vivienda para damnificados (en donde algunas empresas tomarían parte, como ICA, GUTSA, etc.); creación de microempresas para recuperar las fuentes de trabajo pérdidas para lo cual se piden créditos, fideicomisos y facilidades del gobierno; contribución a las empresas más golpeadas como la de la industria y el vestido.

5) A partir de la expropiación se nota un cambio en la actitud de los empresarios: la calificaron de anti-constitucional, incongruente, precipitada, "populista" etc., lo cual dio pie para hablar de que se requiere de un clima de confianza y seguridad para actuar en este país. Se mostró en contra de la "democratización" del DF pues "no es una necesidad" y buscó amparos contra la expropiación. Ante esto, es posible que esta medida se utilice para presionar al Estado en sus peticiones; que se proteja a implicados en el problema de la industria del vestido y de la construcción; que se pida apoyo para empresas dañadas. La expropiación es una medida meramente coyuntural y la política real que ha venido siguiendo MMH es el apoyo a sectores de la IP.

c) Trabajadores y organizaciones populares:

El movimiento de los trabajadores que quedaron sin empleo después de los sismos ha venido concretándose en lo siguiente:

1) Formación de cooperativas de producción, sobre todo en las colonias populares, como la Morelos, donde se abrió una cooperativa de calzado y se capacita a desempleados y las costureras, que se han organizado invirtiendo su indemnización para comprar material. De esta manera, se inició la cooperativa de costura "Confecciones Renacimiento" que labora por lo pronto en un lugar que les han concedido los trabajadores de "Pascual"

2) El sindicato "19 de Septiembre" que empezó con pocas trabajadoras,

ha venido incrementando cada vez más la afiliación. Por el momento se habla de 900 integrantes, que luchan ahora por conseguir contratos colectivos de trabajo.

3) Algunos trabajadores del sector salud han protestado mediante mítines y marchas por la incapacidad de las instituciones de atender el problema de trabajadores eventuales; protestan porque la descentralización de los servicios médico-asistenciales favorecerá la desocupación entre médicos, paramédicos y administrativos, y también porque se realice la construcción de los hospitales caídos.

Ante esta protesta y organización de algunos trabajadores el Estado ha respondido con represión, como han sido los desalojos que han sufrido las costureras así como los ataques violentos por las noches;

la paralización de algunos problemas en Conciliación y Arbitraje; y la no reinstalación de trabajadores.

En cuanto a las organizaciones populares, se ha visto que la que tiene mayor fuerza y mayor poder de convocatoria es la Coordinadora Unica de Damnificados. Existe la propuesta de que se convierta en un organismo nacional y que oriente sus acciones hacia un proyecto de reconstrucción democrática; también se ha propuesto la integración de los habitantes de Ciudad Guzmán para la resolución de problemas. En la Asamblea Nacional de Solidaridad con Damnificados hubo participación de 100 sindicatos, 42 organizaciones populares, 6 partidos políticos, la Organización Internacional del Trabajo y 15 agrupaciones artísticas y culturales.



Los principales problemas que afrontan estas organizaciones de la CUD son los siguientes:

- 1) La vivienda. El 7 de diciembre se reportaban 20 mil damnificados en la calle con problemas de servicios básicos además de enfermedades por la temporada del frío; 12 mil en albergues oficiales y 30 mil en improvisados campamentos. Se han quejado, que las casas que pretende otorgarles SEDUE están fuera del DF y carecen de servicios básicos, además de que los requisitos que se exigen son muy difíciles de cumplir como es el presentar recibos de luz, de teléfono, acta de matrimonio, contrato de arrendamiento, etc.
- 2) La contaminación de los lugares a donde se lleva el cascajo y los escombros como el Bordo Xochiaca, en donde se han hecho denuncias de brotes de epidemia.
- 3) El abuso de arrendatarios que con el pretexto de edificios dañados pretende sacar a los inquilinos, para poder subir las rentas.
- 4) La venta de materiales de construcción a alto costo.
- 5) Los desalojos de algunos campamentos o personas que viven en la calle. En Navidad se quitaron algunos campamentos porque se veían "feos".
- 6) La penetración de religiones extranjeras que combinan la distribución de ayuda con propaganda de ideas fatalistas y ajenas a las tradiciones culturales de los pobladores.
- 7) La nula existencia de proyectos de reconstrucción urbana en las zonas populares (Renovación Habitacional sin presupuesto; se dijo a los habitantes de la colonia Roma que este año -1986- no hay presupuesto para hacer vivienda en esta zona).
- 8) Represión contra miembros de algunas organizaciones populares.

d) Asociaciones e instituciones:

La principal actividad de algunas instituciones ha sido la de apoyar a las organizaciones populares, como es el caso de las universidades como la UNAM y la UAM que apoyan a cooperativas de autoconstrucción para crear modelos alternativos en la vida urbana. El grupo de abogados democráticos ha apoyado también a inquilinos desalojados así como a los grupos de costureras en conflicto. Otros grupos se han avocado hacia los donativos o denuncias.

e) Partidos y organizaciones políticas:

En el análisis trimestral anterior decíamos que los partidos se habían visto rebasados por la sociedad civil, por la población en general. La mayoría de los partidos lo reconocieron y muchos analistas afirmaron que se exhibió la crisis en que se encuentran.

El PRI, por su parte dijo reiteradamente que los partidos se mantuvieron en el anonimato porque no era momento de actitudes personales; pero a tres meses de los sismos ha empezado a aprovechar la coyuntura formando comités de reconstrucción que trabajarán en las delegaciones. El PAN decidió apoyar a dueños de inmuebles afectados por la expropiación, para tratar de revocar el decreto respectivo.

En general, podemos decir los partidos de izquierda se han quedado en un trabajo más bien parlamentario; que carecían de bases en muchas de las zonas dañadas; y muchos de ellos sólo se quedaron en el discurso antigubernamental.

f) Solidaridad nacional e internacional:

La solidaridad ha seguido llegando, sobre todo en ayuda material. Nacionalmente predomina la ayuda de trabajadores de organismos del gobierno (INFONAVIT, SARH, SHCP burócratas de N.L. etc), de empresarios (refrescos Mundet, Avón, Grupo Chihuahua, Vitro, etc.) y de

los diferentes estados de la República.

En el plano internacional puede decirse que casi hemos recibido ayuda de todos los países, aunque algunos de ellos ya no mandan donativos al gobierno sino a asociaciones como a la Cruz Roja; comunidades religiosas u organizaciones populares. Algunas denuncias de corrupción en contra de funcionarios de la Contraloría General de la Federación que circuló en medios nacionales y extranjeros, obligó al gobierno mexicano a utilizar conductos diplomáticos para convencer a donantes residentes en EU de que sus envíos fueron bien manejados. El sacerdote Miguel Concha también hizo una fuerte denuncia, pues unos donativos que llegaron de EU claramente para él, fueron abiertos por personas del gobierno.

g) Iglesia:

La iglesia jerárquica se movilizó sobre todo para conseguir donativos. Además del Fondo de Ayuda Católica, se constituyó la Fundación para la Ayuda de la Comunidad. Inmediatamente después de los sismos, el trabajo institucional de la Iglesia jerárquica (obispos) fue más bien limitado y se quedó en las recomendaciones. En este último trimestre, ha intensificado la labor para conseguir apoyos financieros de organismos extranjeros, lo que le ha redituado en algunos millones de dólares que planea canalizar hacia los damnificados.

Por otro lado, las Comunidades de Base tanto en el DF como en Ciudad Guzmán, Jal., se han movilizado para la reconstrucción, para proyectos de vivienda, para la formación de cooperativas, para que se reconozca a la CUD como organización para la reconstrucción. En Ciudad Guzmán, la iglesia hizo una investigación en la coyuntura del temblor. Tanto en Cd. Guzmán como en algunas zonas del DF, sectores de sacerdotes y cristianos organizados han dirigido su apoyo al movimiento urbano independiente.



CHRISTUS EN LA HISTORIA O LA HISTORIA DE CHRISTUS

Roberto Blancarte

INTRODUCCION

Elaborar una breve historia de *Christus* equivale de alguna manera a delinear una historia de la Iglesia en el México contemporáneo. Porque no siempre el nacimiento y desarrollo de una revista coincide con una etapa histórica de la institución que la creó; pero en este caso, la fundación de *Christus* fue casi paralela al establecimiento de un modelo eclesial adaptado a una realidad nacional, que se centraba en ese momento en las relaciones con el Estado, y posteriormente en la necesidad o el interés de mantener buenas relaciones con los sucesivos gobiernos emanados de la Revolución.

Sin embargo, *Christus* no tuvo una sola trayectoria ideológica dominante. En términos generales, desde su fundación hasta el Concilio Vaticano II fue una revista que reflejaba las transformaciones y las diversas orientaciones del episcopado mexicano o de sus sectores más representativos. En este sentido, *Christus* fue durante mucho tiempo una revista sin una directriz fija, salvo la de informar y educar al sacerdote. Pero nunca fue muy claro hacia dónde debería orientarse esta educación en términos ideológicos, salvo por un relativo énfasis en la de por sí difusa doctrina social de la Iglesia.

No es sino hasta bien avanzado el Concilio y en un mundo que comenzaba a mostrar signos de crisis, que *Christus* deja de ser un espectador, un instrumento más del episcopado, para convertirse paulatinamente en un actor con opinión propia, y por lo mismo, a veces discordante del pensamiento jerárquico.

La historia de *Christus* fue entonces, durante muchos años, la historia de la Iglesia, por lo que no puede separarse de ella ni del contexto en que se vivió. La historia de *Christus*, no a través de la Iglesia, sino generalmente a pesar de ella comienza en épocas relativamente más recientes.

Si quisiéramos encontrar una constante a lo largo de los cincuenta años de *Christus*, sería la de haber sido siempre una revista de su tiempo, e inserta en los debates na-

cionales. El hecho de que *Christus* se caracterizara durante treinta años por profesar un profundo anticomunismo, se debió en gran medida a que de no haberlo hecho hubiera significado una ruptura, no solamente al interior de la Iglesia, sino con la misma sociedad mexicana. De la misma manera, si el análisis marxista —por ejemplo— pasó a formar parte del bagaje cultural o el enfoque metodológico de *Christus* durante la década de los años setenta, se entiende porque dicho análisis fue en gran medida la materia consentida de la mayoría de los intelectuales mexicanos durante esa misma época.

Todo lo anterior no implica que en muchas ocasiones *Christus* no haya cumplido una misión profética, de vanguardia en la Iglesia y en la sociedad. Como tampoco significa que no haya habido momentos en que la revista publicara artículos que el tiempo y la historia se encargarían de condenar.

LOS PRIMEROS AÑOS

La fundación de *Christus* se decidió en un momento en que las relaciones entre la Iglesia y el Estado se desarrollaban en un clima de persecución, a la cual no escapaba la alta jerarquía eclesiástica, y en medio del debate sobre la educación socialista. Las primeras páginas de *Christus* hacen recordar de alguna manera el clima de represión que la misma revista testimoniaría en años más recientes en relación con Centroamérica. El arzobispo de Morelia y delegado apostólico de México afirmaba desde el exilio que "la época en que vivimos pide mártires y apóstoles"¹.

En la Carta Pastoral Colectiva que sobre la doctrina educativa de la Iglesia publicó en su primer número *Christus*, el episcopado mexicano se negaba a admitir la educación socialista, la educación sexual, y la coeducación (es decir, las escuelas mixtas); y advertía a los padres de familia que tenían a sus hijos en escuelas públicas "que están cometiendo un gravísimo pecado mortal, y que no pueden ser absueltos en confesión mientras no retiren a sus hijos de dichos establecimientos"².

La querrela contra la educación socialista alcanzó su punto más alto entre 1936 y 1937. En febrero de 1936, el episcopado volvía a publicar otra Carta Pastoral Colectiva en la que establecía cuatro principios fundamentales:

1) Ningún católico puede ser socialista, 2) ningún católico puede aprender o enseñar el socialismo, 3) ningún católico puede suscribir declaraciones o fórmulas según las cuales haga constatar que admite, aunque sea aparentemente, la educa-

ción socialista, y 4) ningún católico puede admitir el naturalismo pedagógico y la educación sexual³.

De la misma manera, la sección "Sociología" hacía gala en esa época de un profundo anticomunismo, muchas veces visceral⁴. En otras ocasiones, la argumentación se apegaba más a la Doctrina Social de la Iglesia, se condenaban "los errores que predicó Carlos Marx", y se anunciaban los fracasos del liberalismo, el socialismo y el comunismo⁵. Los Títulos de los artículos son por lo demás bastante explícitos: "El comunismo: he ahí el verdadero enemigo"⁶ reforzados por la "Carta Encíclica sobre el comunismo ateo" enviada por Pío XI en marzo de 1937, donde se hacía referencia directa a "las persecuciones desencadenadas en Rusia, México y España"⁷, ésta última en plena guerra civil.

Cabe aclarar que en ese entonces el régimen de México era visto por el Vaticano en el mismo plano que el de la Unión Soviética, *Christus* reprodujo esta Carta Encíclica en donde se afirmaba que:

Allí donde el comunismo ha conseguido afirmarse y dominar —y nuestro pensamiento va ahora con singular afecto paterno a los pueblos de Rusia y México— se ha esforzado por todos los medios en destruir desde sus cimientos (y así lo proclama abiertamente) la civilización y la religión cristiana...⁸

Es interesante observar que *Christus* desarrollaba, en su primera etapa, una actividad política de adoctrinamiento y defensa de los derechos eclesiales, sólo comparable con la que comenzó a desarrollar después del Vaticano II y del movimiento del 68. El punto de quiebra nuevamente trasciende a la revista.

EL PRIMER CAMBIO

Sería difícil asegurar que el cambio natural de los miembros más prominentes de la jerarquía haya sido un factor decisivo en la nueva orientación de la Iglesia en México y consecuentemente de *Christus*. Sin embargo, la muerte de personajes claves de la jerarquía, como Francisco Orozco y Pascual Díaz, arzobispos de Guadalajara y México respectivamente, pudiera ser un factor a considerar en dicho cambio de rumbo. En todo caso, la designación de Luis María Martínez como arzobispo de México y adicionalmente como delegado apostólico, coincidió con algunos signos de relajamiento de la persecución, sobre todo a nivel federal, los cuales testimonió oportunamente *Christus*⁹.

Pero el verdadero cambio en las relaciones Iglesia-Estado se inició, al parecer, en 1938, con motivo de la expropiación petrolera. La redacción de *Christus* supo apreciar el momento histórico que se vivía, y en un editorial titulado "Hacia la paz espiritual" reprodujo un artículo de la revista semanal *Hoy*, donde se comentaba favorablemente la exhortación que había hecho José Garibi, arzobispo de Guadalajara, a sus feligreses:

Para que dentro de la órbita de sus posibilidades, contribuyeran a redimir cuanto antes la deuda que ha contraído nuestro país, con motivo de la nacionalización petrolera¹⁰

Poco después, *Christus* publicaría una declaración del Comité Episcopal del episcopado mexicano, por medio de la cual se invitaba a los católicos a contribuir a la campaña lanzada por el gobierno para pagar la deuda en que se había incurrido por la expropiación:

Aunque no ha sido necesaria ninguna exhortación para que los católicos mexicanos contribuyan generosamente con el gobierno de la República a pagar la deuda contraída con motivo de la nacionalización de las empresas petroleras, juzgando que es oportuno expresar la actitud uniforme y reflexiva del episcopado mexicano en asunto tan importante, el Comité Episcopal, en nombre de dicho episcopado, declara que no solamente pueden los católicos contribuir para el fin expresado en la forma que les parezca más oportuna, sino que esta contribución será un testimonio elocuente de que es un estímulo para cumplir los deberes ciudadanos de la doctrina católica, que da una sólida base espiritual al verdadero patriotismo.

Independientemente de las diversas apreciaciones que se pudieran hacer respecto a la consecuencia de estas declaraciones con la Doctrina Social de la Iglesia, lo cierto es que a partir de ese momento las relaciones Iglesia-Estado mejoraron a tal punto, que en *Christus*, por ejemplo, desapareció todo tipo de crítica directa al gobierno de Lázaro Cárdenas.

LA SEGUNDA GUERRA MUNDIAL

Durante los seis años siguientes, el tema dominante en *Christus* sobre cuestiones sociales y políticas, fue el de la Segunda Guerra Mundial.

Christus no escapó tampoco a la ola de simpatía que muchos sectores de la sociedad mexicana tenían al principio de la guerra con Alemania. En febrero de 1940, *Christus* publicó una crítica en forma de artículo a un libro elaborado por un sacerdote mexicano titulado "La Iglesia Católica y el racismo Alemán". Aunque este artículo pretendía ser condenatorio de "la tendencia anticristiana del racismo", lo cierto es que terminaba siendo una defensa no sólo del nazismo, sino incluso de su líder:

Hitler en persona, a pesar de todos los errores y de todas las aparentes contradicciones, nunca ha renegado en público de su fe cristiana y católica... Por eso, el hablar de un Hitler esencialmente y voluntariamente anti-cristiano, anti-religioso, satánico, anticristo, nos parece, sí no falso, por lo menos exagerado¹¹.

El autor del artículo, en su entusiasmo pro-germánico, formularía una afirmación que lamentaría posteriormente —tanto como la redacción de *Christus*— cuando al fin de la guerra descubrió los horrores de los campos de exterminio nazis:

Aun los polemistas no alemanes tienen que reconocer aun por la fuerza, que a excepción tal vez de unos cuantos judíos inasimilables y de unos cuantos enemigos personales de Hitler, toda la nación alemana, católicos y protestantes, ex-comunistas, ex-socialistas, ex-centristas, han aplaudido frágilmente a la destrucción del Tratado de Versalles y a la liberación nacional¹².

Aun aquí se puede aseverar que eran los signos de los tiempos, pues antes de que México entrara en la guerra, la opinión pública, particularmente en los estados del centro del país, aplaudía los avances del Eje. Por lo mismo, el ingreso de Estados Unidos a la guerra y el inicio de la contribución mexicana al esfuerzo aliado se vería reflejado en las condenas al nazismo —que *Christus* reproducía— elaboradas por obispos norteamericanos y españoles¹⁴.

Por otra parte, la atención prioritaria al conflicto mundial no impedía al episcopado mexicano y a la redacción de *Christus* expresarse sobre otros temas tan diversos como el salario en las encíclicas¹⁵, el sistema de Freud (sobre quien aparecía un artículo subtítulo "Justificación pseudocientífica de las aberraciones sexuales")¹⁶, sobre la querrela escolar¹⁷. Lo anterior muestra así que, si bien el arzobispo de México anunciaba la paz social a través de la cooperación con el gobierno civil, esto no implicaba el abandono de la Doctrina Social de la Iglesia. Las críticas a las tesis agraristas¹⁸ y la Carta Pastoral Colectiva del episcopado mexicano, con motivo del cincuentenario de la encíclica *Rerum Novarum*¹⁹, dan muestra de ello. En esta carta, publicada enteramente por *Christus*, el episcopado reafirmaba su condena a la lucha de clases, pero defendía la huelga como "arma de defensa de los derechos de la clase trabajadora" y pedía "como consta por la segunda Dieta de Zamora... el establecimiento de consejos permanentes de conciliación", todo lo cual con el objeto de establecer que "la paz social es el fruto de la cooperación de las diversas clases sociales, efecto de la coordinación de las fuerzas vivas del país"²⁰.

EN TIEMPOS DE MIGUEL ALEMAN

La siguiente etapa de *Christus*, la cual comprende entre 1945 y 1951, se caracterizó por una creciente tendencia al apoliticismo, expresada sobre todo en un abandono de la crítica a las posiciones gubernamentales, así como por un profundo anticomunismo y el inicio de una seria campaña antiprotestante.

Durante ese periodo, la Iglesia en México parece haber quedado si no satisfecha, por lo menos esperanzada por la modificación al artículo 3o. de la Constitución, en la que se abandonaba la terminología socialista, pero se hacía permanecer la concepción liberal. La modificación satisfacía parcialmente a la jerarquía y le brindaba la certeza de que el camino de la negociación otorgaba ciertos frutos, además de que le permitía comenzar a distinguir entre sectores derechistas e izquierdistas al interior y al exterior del gobierno. Por eso se entiende que, a partir de esta época, el episcopado, al igual que la redacción de *Christus*, pudieran hacer esa distinción que hasta entonces no era evidente, y comenzara a preconizar un fuerte anticomunismo, al mismo tiempo que pedía "cooperar con las autoridades civiles, en la solución de los graves problemas sociales y morales de la hora presente, que afligen a nuestro país"²¹.

El discurso anticomunista se explica tanto por la tradición de la Doctrina Social de la Iglesia, la cual siempre vio en el comunismo un enemigo más peligroso que el capitalismo, como también debido a las circunstancias internacionales que en el clima de la guerra fría tenían como punto de referencia la situación de la Iglesia en los países del bloque soviético.

El protestantismo representaba para la jerarquía católica, una amenaza tan seria como la del comunismo, ya que se le atribuían tres características básicas a sus miembros: constancia, organización y recursos, mismos que estaban al servicio de una sola causa: "descatolizar a nuestro pueblo"²².

En 1950, el *modus vivendi* entre la Iglesia y el Estado era ya un hecho irrefutable y *Christus* publicó una editorial que reflejaba directamente el sentir de grandes sectores eclesiales, es decir:

La utilidad y la conveniencia de un cordial entendimiento entre católicos y revolucionarios, partiendo de la coincidencia existente en varios aspectos importantes, entre la Doctrina Social de la Iglesia y la doctrina social del régimen revolucionario de México²³.

Después de afirmar que ése era el momento de una nueva táctica "y que la victoria se acerca para todos mediante la consolidación de la armonía y de la concordia entre la Iglesia y el Estado", la redacción afirmaba que había llegado el momento de acordar un cierto pacto social:

Hora es ya de ensayar nuevos procedimientos que, inclusive, están dando benéficos resultados. Es muy hermoso un país lleno de héroes y mártires. Pero es también hermoso un país que todo lo alcanza con armonía y amistad²⁴.

¡Que lejos se estaba ya de aquel primer número donde el delegado apostólico afirmaba que la época en que se vivía pedía mártires y apóstoles!

A partir de ese momento y hasta el acontecimiento del Vaticano II, la Iglesia mexicana se concentraría en un esfuerzo de crecimiento y reorganización que la llevó a relegar las relaciones con el Estado a un segundo plano. Esto repercutió directamente en el contenido de la revista, la cual se orientó a temas considerados más propiamente religiosos o a documentos con una carga menor (relativa) de motivaciones políticas, tales como la Carta Colectiva del episcopado sobre la moralidad, los resultados del Congreso Nacional de Cultura Católica, y editoriales sobre problemas tan diversos como el papel del seglar en la Iglesia, la cuestión campesina, los derechos educativos de la Iglesia o la doctrina social católica.

El anticomunismo y el antiprotestantismo continuaron apareciendo en forma constante hasta 1965, y esto muy a pesar del Concilio. Mientras que el primero fue diluyéndose poco a poco, a través de la distinción entre anticomunismo y antimarxismo, el segundo desapareció abruptamente, lo que permite creer más en una aceptación conciliar que en la aparición de un espíritu ecuménico.

EL SEGUNDO CAMBIO

El año de 1955 marcaría el inicio de una nueva fase de *Christus* orientada hacia la realidad latinoamericana. La creación del CELAM fue en ese sentido crucial para la comprensión de una realidad alejada de los cánones eurocentristas. Desde ese momento, *Christus* se fue acercando paulatinamente a una experiencia que lo llevaría, años después, a integrarse a las distintas corrientes ideológicas intra y extra-eclesiales de América Latina.

Otro fenómeno interesante que comenzó a manifestarse en *Christus* a fines de la década de los años cincuenta e inicios de los años sesenta fue el de la influencia de las ciencias sociales sobre los estudios religiosos y de la religión. En ese sentido cabe mencionar el Primer Encuentro de Estudiantes Eclesiásticos Latinoamericanos sobre Estudios Sociales celebrado en París, en diciembre de 1958, cuyo seguimiento llevó a cabo la revista ²⁵.

El *Christus* combativo y profético actual comenzó a gestarse realmente en 1963, aunque el cambio no fue absoluto ni inmediato. La influencia de encíclicas como *Mater et Magistra* y *Pacem in Terris*, además del influjo del Vaticano II, se hizo sentir rápidamente. En agosto de ese año, *Christus* publicó un artículo titulado "Hombres al margen" sobre el problema de los pepenadores, a los cuales se les llamaba innovadoramente en ese entonces "marginados" ²⁶. Fue ésa, quizás, la primera vez que la revista publicó un artículo con metodología sociológica, acerca de un tema social de profunda importancia dentro de la realidad latinoamericana.

A partir de ese momento se abre una veta hasta entonces inexplorada y la revista comienza a plantear los problemas sociales y políticos de una manera abierta. Empiezan a aparecer artículos sobre libertad religiosa y transformaciones sociales, sobre las votaciones, homosexualidad, partidos políticos, etc. De la misma manera, en esos años (1966) aparecen en forma de noticia algunas versiones más tolerantes del comunismo, tales como "El anticomunismo por temor es negativo" o "Reunión de comunistas con católicos y anglicanos" ²⁷.

Pero cuando *Christus* verdaderamente hace explosión en términos ideológicos es en 1967. El número de septiembre se dedica a la opinión pública y la redacción afirma la necesidad de crear espacios de discusión y de divergencia al interior de la Iglesia en México:

"Pío XII decía que una sociedad sin opinión pública era una sociedad enferma. La Iglesia inclusive. Así dice él. Y creemos que la Iglesia, en México, no es una excepción a esa regla. Y que, en México, la opinión pública, dentro de la Iglesia, deja mucho que desear" ²⁸.

De ahí en adelante todo se cuestiona, especialmente la libertad de opinión, la autoridad y la obediencia al interior de la Iglesia. El movimiento estudiantil de 1968 no hace sino acelerar estas contradicciones que culminan el 2 de octubre, en Tlatelolco.

Sin embargo, si bien la revista se lanza por rumbos más críticos, su voluntad de rompimiento ideológico no es evidente hasta 1970, cuando *Christus* se permea y comparte los resultados del Congreso de Teología ²⁹. Desde ese momento, se hace patente la doble vocación de *Christus*, que ya se apuntaba años atrás: el espíritu de compromiso y el latinoamericanismo.

Estas dos características no serían en el fondo más que la expresión de la búsqueda de una identidad propia, que se ganaría con el paso del tiempo.

De "revista mensual para sacerdotes", *Christus* pasa en 1971 a ser una "revista mensual de teología" y, recientemente, se le agregaría "y ciencias humanas". Paulatinamente deja de ser el órgano oficial de la mayoría de las diócesis, hasta que en 1978 cambia de responsabilidad editorial delegándola al Centro de Reflexión Teológica. La revista se anuncia como "un espacio de opinión, de impulso, de creatividad, de crítica". De hecho, *Christus* se había ganado ese espacio durante toda la década. Muy sintomático de ello fue la nueva presentación de la revista y la creación de nuevos apartados tales como "La Iglesia en la actualidad; la actualidad en la Iglesia", o el de "Comentarios nacionales". La discusión sobre temas políticos deja de ser tabú y en consecuencia la crítica al gobierno y a los sectores empresariales es cada vez más abierta. La esperanza de una transformación cristiana de las estructuras se refleja en el seguimiento de movimientos como *Sacerdotes para el Pueblo* o *Cristianos por el Socialismo* ³⁰.

A pesar de lo anterior, la revista no pierde su capacidad de autocrítica y su espíritu plural, lo que se testimonia por ejemplo a través de la carta enviada a la dirección por el arzobispo de Durango, en la que afirmaba que

"el desarrollo de los artículos que se publican en ella —la revista *Christus*— causan desorientación y confusión; pues aunque es revista considerada como católica, en realidad considero que con el modo de escribir está socavando la fe del pueblo de Dios" ³¹.

Pese a las críticas, *Christus* profundiza su nueva aproximación a los problemas nacionales y latinoamericanos mediante una visión cada vez más politizada y cada vez más crítica, dejando al margen el antiguo temor a las "doctrinas extrañas" y llegando abiertamente a plantear las coincidencias entre marxismo y cristianismo, aunque publicando también a los opositores de esta tesis ³². Los límites de esta visión, en que religión y política llegan a fundirse casi totalmente, se alcanzan en 1979. En septiembre de ese año el tema central de la revista es: "El petróleo; reto cristiano", lo que da una imagen de simbiosis de los temas sociales y religiosos.

Sin embargo, desde 1977 aparecen en *Christus* ciertos artículos que delinearán la futura trayectoria de la revista, misma que desde fines de 1979 se hace evidente. Se trata de la llamada *Iglesia popular* o *Iglesia de los pobres*. A partir de ese momento, hasta la actualidad, la revista

modera su radicalismo teórico anterior a través de una concepción más teológica y espiritual, sin que ello signifique el abandono de un compromiso. Al contrario, éste comienza a parecer más concreto en la medida en que la Teología de la Liberación y la Iglesia de los pobres cuenta con mayor experiencia, y por lo tanto con un proyecto más definido. En ese sentido, si algunos análisis (como el marxismo) continúan contribuyendo a la revista, lo hacen en calidad de tributarios a un proyecto que bien pudiera definirse a partir del tema central de un número reciente que *Christus* tituló "La cultura popular como espiritualidad de la liberación".

CONCLUSIONES

Todas las instituciones, es decir todas las organizaciones que permanecen en el tiempo, se cuestionan con el transcurso de los años acerca de su pasado. La falta de una retrospectiva serena lleva en ocasiones a la elaboración de panegíricos o a la formación de mitos relacionados con el origen. Las circunstancias sociales y políticas contemporáneas impulsan a dichas instituciones a buscar en los acontecimientos pasados cualquier elemento que justifique y legitime las acciones presentes. Por esto la búsqueda de la continuidad o la ruptura adquiere una relevancia mayor.

En el caso de *Christus*, la cuestión de la continuidad o ruptura de su línea editorial aparece como un falso problema, ya que permanecen en ella tanto elementos tradicionales como transformadores. Si la revista ha conocido diversos periodos y momentos de cambio, también se puede observar una cierta evolución ininterrumpida hacia la formación de una conciencia y personalidad propias. Otras cuestiones como el tratamiento de temas políticos, desaparecen por periodos pero resurgen con más fuerza en otros, lo que en realidad nos conduce a plantear el punto en otros términos, es decir en la concepción de "lo político" para los diversos sectores de la Iglesia. Hacer esto implicaría sin embargo hablar de la historia de la Iglesia en México en los últimos cincuenta años, lo cual nos alejaría del tema central de este artículo.

De cualquier manera, es evidente que resulta simplista definir la historia de *Christus* en la dicotomía tradición-revolución o en dos grandes etapas; una anticomunista y otra anticapitalista; una con reconocimiento oficial y otra sin respaldo institucional. La historia de una revista que cumple medio siglo de vida es necesariamente más compleja.

Como cualquier individuo que en su edad madura es y no es el mismo de su niñez, *Christus* es en muchos sentidos la misma revista que nació en 1935, pero no similar en todos ellos, por la sencilla razón de que cada día adquiere conciencia de sí misma y de su papel en la sociedad.

En ese sentido, tendríamos la tentación de encontrar una línea continua; la de una revista que cada día va encontrando su liberación (la pérdida paulatina de oficialidad

es significativa) y convirtiéndose en un proyecto alternativo frente a una sociedad en crisis.

NOTAS

Las referencias corresponden siempre a los diversos números de *Christus*.

- 1 Año I, No. 1 (diciembre de 1935), p. 2.
- 2 Año I, No. 1 (diciembre de 1935), p. 33.
- 3 Año I, No. 3 (febrero de 1936), p. 102.
- 4 Año I, No. 4 (marzo de 1936), p. 231.
- 5 Año I, No. 8 (julio de 1936), p. 623.
- 6 Año II, No. 16 (marzo de 1937), p. 269.
- 7 Año II, No. 18 (mayo de 1937), p. 400.
- 8 Año II, No. 18 (mayo de 1937), p. 400.
- 9 Año II, No. 20 (julio de 1937), p. 579 y año III, No. 25 (diciembre de 1937), p. 1073.
- 10 Año III, No. 30 (mayo de 1938), p. 383.
- 11 Año III, No. 31 (julio de 1938), p. 485.
- 12 Año V, No. 51 (febrero de 1940), p. 88.
- 13 Año V, No. 51 (febrero de 1940), p. 89.
- 14 Año VII, No. 75 (febrero de 1942), p. 117 y No. 80 (julio de 1942), p. 609.
- 15 Año V, No. 56 (julio de 1940), p. 341.
- 16 Año V, No. 56 (julio de 1940), p. 401.
- 17 Año V, No. 57 (agosto de 1940), p. 506.
- 18 Año VI, No. 63 (febrero de 1941), p. 139.
- 19 Año VI, No. 68 (julio de 1941), p. 549.
- 20 Año VI, No. 68 (julio de 1941), p. 562-63.
- 21 Año XIII, No. 134 (enero de 1947), p. 3.
- 22 Año XII, No. 134 (enero de 1947), p. 3.
- 23 Año XV, No. 176 (julio de 1950), p. 527.
- 24 Año XV, No. 176 (julio de 1950), p. 530.
- 25 Año XXIV, No. 283 (mayo de 1959), p. 403.
- 26 Año XXVIII, No. 333 (agosto de 1963), p. 656.
- 27 Año XXXII, No. 373 (diciembre de 1966), p. 446.
- 28 Año XXXII, No. 382 (septiembre de 1967), p. 806.
- 29 Año XXXV, No. 410 (enero de 1970), p. 5.
- 30 Año XXXVII, No. 439 (junio de 1972), p. 44 y No. 440 (julio de 1972), pp. 15 y 53.
- 31 Año XXXVIII, No. 447 (febrero de 1973), p. 61.
- 32 Año XL, No. 473 (abril de 1975), p. 56 y año XXXVIII, No. 452 (julio de 1973), p. 8.



CUADERNO

**LA PALABRA
HECHA
CON LA VIDA**

CUANDO LA ABUELA NOS CONTABA CUENTOS

¿QUE ES NARRAR?

Raúl Héctor Mora Lomelí

MANAGUA

Cuando el niño le pide a la abuela que le cuente un cuento, cuando la madre se goza en narrar a su hija lo que ella misma oyó de sus mayores, cuando un grupo de adolescentes escucha en silencio alrededor de una hoguera en la montaña las historias de los aparecidos, cuando los miembros de una tribu relatan a los suyos la leyenda de cómo sus ancestros llegaron a fundar el poblado, cuando una generación transmite a otra las narraciones simbólicas de sus héroes y de sus luchas ¿qué sentimiento les anima? ¿De dónde sacan el empeño de transmitir y recibir lo que se cuenta? ¿Qué finalidad —confesada o escondida— mueve al narrador? ¿Qué tipo de comunicación vincula a los oyentes? ¿Por qué la dinámica de contar lo que se ha escuchado se renueva y se multiplica, en cada edad, en cada noche, en cada pueblo y en cada cultura? ¿Cuál es el origen de este afán de narrar lo narrado? ¿Qué es, en definitiva, "narrar"?

No es pretensión de estas páginas sintetizar las teorías que la semiótica ha venido formulando sobre el discurso narrativo, ni mucho menos aventurar hipótesis definitivas de interpretación cultural, lingüística, antropológica. Secundando el propósito y la invitación que esta revista *Christus* nos ha lanzado en el cincuentenario de su primera edición —"contarnos la historia de nuestro caminar como Iglesia en estos últimos veinte años, desde el día en que Pablo VI clausuró el Concilio Vaticano II"— pretendemos simplemente compartir algunas reflexiones provocadas por las respuestas que un grupo de amigos y amigas me han dado al preguntarles si la abuelita les contaba cuentos.

Todos los entrevistados son nicaragüenses o viven en Nicaragua: Un pueblo que provoca la admiración y el gozo en la hora actual —hora de agresión impuesta desde fuera, ahora de esperanza fresca—, también porque sabe ir haciendo al día la crónica de su camino hacia la victoria. Las épicas narradas por Ernesto Cardenal en sus poemas, por los hermanos Mejía Godoy en sus cantos, por los reporteros en las páginas de *Barricada* y *Nuevo Diario*, no son sino un eco de la historia de muerte y vida

que Nicaragua transmite noche a noche, durante las horas de vigilancia revolucionaria o en las declaraciones de los jóvenes que logran escapar al encuentro que los confina en Honduras por la fuerza: María Mercedes Rivas, brigadista de la educación de adultos, fue capturada en el poblado de Gualpe por quienes pretenden matar aquí la vida, el 27 de septiembre de 1984, junto con Ana Julia Cortés, Luis Blandón Zeas, Elman Luis Cortés Siézar, y Guillermo Martínez Rivas. Estos cuatro fueron asesinados tres días después de su secuestro, como lo relató María Mercedes el miércoles 13 de noviembre de este 85, al lograr escapar:

— Ana Julia no podía caminar debido a su estado de embarazo. Entonces los contras la violaron, le pegaron un balazo en la pierna, y después le atravesaron la garganta con un puñal.

En su narración María Mercedes retiene las lágrimas. Al oírlo, comenta la madre de Ana Julia:

— Mi hija supo mantener sus principios hasta el fin. Yo lo sé, estoy segura, y aunque me duele sé que fue una muchacha firme. Mi corazón de madre me daba esperanzas, pero a la vez siempre me dijo la verdad.

En Nicaragua no son hoy los abuelos los que cuentan a sus nietos la historia del presente. Son los jóvenes los que van poniendo en los labios y el corazón de sus padres el secreto de su lucha. Así lo recuerda Ana Siézar, madre de Elman Luis:

— Y si muero, mamá —le había dicho— usted no lllore ni se ponga de negro; no dé café, y llene la casa todita de flores alegres.

NARRAR Y CONTAR

Narrar —en su sentido más tradicional— es contar lo sucedido. La palabra "narración" fue referida, desde Aristóteles, a aquella parte de un discurso, de una pieza oratoria, en que se refieren los hechos para esclarecimiento del asunto de que se trata, y para los fines del orador. A partir de ese significado, la narración se desarrolló literariamente como un género, un estilo propio, y se puso el valor de "la narrativa" en la habilidad o destreza que se muestra en contar las cosas. Al enfatizarse el valor narrativo precisamente por esta habilidad, se llegó a crear el contrapunto de la acepción aristotélica: Sin importar que los hechos y sucesos narrados hubieran o no acontecido realmente en tal tiempo y tal lugar, narración pasó a ser sinónimo de acciones inventadas, "cuento", "mera historia", "fábula", ficción. Y paradójicamente se le contrapuso así a "la historia", entendida ésta como la exposición verdadera de los acontecimientos verdaderos, los más "memorables" resultaron ser los sucesos públicos y políticos de los pueblos; y derivadamente, las manifestaciones de la actividad humana de cualquier otra clase (literatura, filosofía, medicina, artes, etc), o la relación de la vida "memorable" de una persona: Historias o actos por ejemplo de los santos, que "debían ser leídas": "legenda", en su acepción primigenia y etimológica. Como se sabe, esa misma palabra, pronunciada "leyenda", sufrió luego semánticamente un proceso idéntico al de "narración": relación de sucesos

que tienen más de maravillosos que de históricos o verdaderos, sospechosos pues de ser mentira o ficción, sobre todo cuando se les transmite con cierto aire poético e imaginativo. Ni tuvo mejor suerte el "cuento": de simple relación de un suceso —eso es "contar"—, pasó a ser el relato de un suceso falso o de pura invención. Hizo falta que estas aventuras destinadas a la distracción y entretenimiento de los muchachos y arrullo nocturno de los niños se abrieran y se ganaran un puesto en la literatura universal, para que pudiera matizarse el implícito desprecio con que alguien rechaza lo que no le importa o no quiere saber, cuando enérgicamente reclama: "no me vengas con cuentos".

En esta degradación de la interpretación de la narrativa, hasta hacerla sinónimo de mentira divertida, para las personas bien pensantes y serias sólo los hechos que realmente ocurren, acontecen, suceden, llegan a tener —perdonado el galicismo— verdadero "suceso"; es decir, éxito, acogida. El "suceso" en definitiva es visto como el contrario del "cuento", o de la "narración". El criterio de verdad —y de verdad "histórica"— vino a la postre a ser lo más alejado del "narrar" y de la "leyenda".

Hicieron falta largos caminos —aún en gran parte por andar— para volver a descubrir la fuerza y el valor de la narración. El primer camino es el emprendido por la semiótica y la lingüística, y el segundo por el de la crítica literaria.

No pareció oportuno hacer de este artículo un imposible tratado de lo que esas ciencias nos han aportado, aunque en la interpretación de lo escuchado en Nicaragua en algo han influido las dudas, las opiniones e hipótesis de la hermenéutica de lo literario y lo simbólico. Rehuyendo en lo posible el vocabulario técnico que con tanto esfuerzo se va dando la semiótica, y con el consciente deseo de no cerrar de antemano ninguna pista, asumimos de entrada casi como sinónimos "narrar", "contar", "relatar", "transmitir una narración"; por la misma razón aludimos indistintamente a "narraciones", "cuentos", "historias", "leyendas", "crónicas".

Narrar la historia de Nicaragua en estos días queda como reto abierto para ese repaso de lo que ha sido y es nuestra vida en estos últimos veinte años como pueblo de Dios. La reflexión presente pretende, sí, dejar testimonio del cariño y de la libertad con que los nicaragüenses cuentan no sólo en los momentos de dolor y de rabia cristiana ante treinta féretros —jóvenes caídos el 10 de noviembre de 1985 junto al Río Rama, por defender a los suyos— sino también en los momentos en que vuelven los abuelos a juntarse con la familia para renovar sus narraciones y sus recuerdos, para compartir así la profunda cercanía y la esperanza que da el transmitir lo que ellos mismos recibieron y vivieron.

NARRACIONES HISTORICAS

— Así, de la abueli aprendí las historias de Tío Coyote y Tío Conejo —dos días antes de ser movilizado al campo de entrenamiento para el servicio militar en Mulukukú, Luis me zcla el

cuento con su propia historia—. Ella se sentaba en la mecedora y aprovechaba para darme sus lecciones: Por ambicioso y dundo reventó Tío Coyote de tanta agua que le hizo beber el Tío Conejo. "Aprendé, muchacho. No le creas al que te promete convertir la luna en queso, y sólo busca liquidarte".

Don Lupe se encargaba de nosotros, como unos veinticinco primos, durante las seis semanas de vacaciones, en la sierra de Tapalpa —cuenta otro narrador. Después de correr y jugar todo el día, al atardecer lleno de neblina, no se nos antojaba sino cobijarnos con un jorongo y sentarnos sobre el aserrín del aserradero. El llegaba con enormes jarros de café con canela. Y comenzaba entre bromas y chistes a contarnos lo que le pasó: "Yendo hacia Apango, en la bajada aquélla donde Ramón se resbaló y rodó por el lodo, encontré a dos cristianos, muertos. En plena lucha de los cristeros, yo era todavía un muchacho. Iba a ver a la que ahora es mi mujer, entonces mi novia".



— No conocía a mis abuelas. Ni mi madre nos contaba cuentos. Mi padre murió cuando yo era niña. Lo que pasa es que yo no aguanto los cuentos. Me parece en eso a Daniel el Travieso, que reaccionó ante quien le quiso repetir la historia de Capucita Roja: "No me digas nada de esa bobia que no supo distinguir entre su abuela y un lobo". Pero ahora que hago memoria, lo que sí me encantaba era la charla de un tío. Bueno, es mucho decir que me encantaba. Apenas comenzaba él a hablar, sabía yo que había que creerle la mitad. Pero en la otra mitad, me hizo conocer lo que fue la revolución en España. Comecuras era el tío. Pero es que en la confusión aquella, razón tenía.

- Me acuerdo sobre todo de cuanto me contó mi mamá, cuando Patricia mi hermanita tenía poco más de dos años. Oyéndola, quería yo aprenderme de memoria toda la leyenda, con un solo deseo: contárselo a mi hermanita.
- De San Francisco Lempa a Suchitoto viajaba yo con mi papá, a pie. El Lempa es el mayor río de El Salvador —recuerda Tomás. A él le gustaba mucho caminar. En cada cruce del río me explicaba cómo vadearlo. Así se lo enseñó a él mi abuelo. Aunque la relación entre ellos fue difícil. Poco se veían. Dos veces por año hacíamos aquel recorrido, cuando íbamos a visitar a la abuela. Desde la primera vez aprendí dónde convenía sentarse a almorzar, dónde se podía tomar agua. Con qué gusto espiaba yo las veredas, esperando llegar al recodo en que mi papá me echaba a sus hombros para cruzar el río. En el camino me platicó su propia vida. Cada paseo me dejaba con más cariño y más respeto a la naturaleza: No se puede cortar cualquier rama, ni comer de cualquier fruta, ni aventurarse a pasar la corriente por cualquier lugar. Desde que él murió no he vuelto por ahí. Y cómo deseo regresar pronto, para repasar todo el trayecto. A pie, de nuevo.
- La Cihuanaba —me contaba el abuelo— se aparece de noche. Una mujer muy bella, que se cruza con los hombres que vagan solitarios por las calles. Con su belleza los atrae. Se deja acariciar hasta que, en medio del abrazo, los brazos blandos se le convierten en brazos peludos y con uñas largas los juega y los manosea hasta que los atonta y se mueren de calentura y del susto. Yo no sé —prosigue Oscar— por qué anda en pena la Cihuanaba. Creo que anda en búsqueda del Cipitío que dicen es su hijo. Te he de decir que estas historias me gustaban y me daban miedo al mismo tiempo. Aún ahora, cuando me acuerdo me renace aquel miedo cuando ando por alguna calle solitaria, y me dan ganas de correr. Me acuerdo de mi abuelo. Cuando lo oía, me agradaba; pero al quedar solo en la oscuridad de la noche, me tapaba con una sábana para defenderme del espanto. Todos oíamos en silencio aquellos cuentos, siempre de noche, porque en el campo sólo a esa hora puede uno juntarse. ¡Qué nos vamos a juntar antes: el desayuno siempre es de carrera, y el almuerzo en medio del trabajo! El momento de reunión era después de la cena. Toda la familia juntos.
- Yo no creo en aparecidos, ni le tengo miedo a los demonios. Más le temo a los ladrones. Esos sí matan el cuerpo. Nadie puede matar el alma, si uno mismo no quiere. No creo en aparecidos. Pero, increíble como soy de todos esos cuentos, sí les he de decir por qué de la noche a la mañana me vine de Diriamba a Managua. En un día me cambié. Tenía que atravesar un gran llano para ir de mi casa a la de mi tía. Era de noche. Iba sin miedo, lo recuerdo bien, pero poco veía, aunque la casa no estaba largo (lejos). Cuando iba atravesando el llano aquel, vi a un perro echado por donde yo iba a pasar. No era un perro grande; ni miedo me dio pasar junto a él. Ni me miró cuando pasé a su lado, aunque sí sentí como que me pasó entre las piernas. Seguí caminando. Eché una mirada para atrás, y ahí estaba, echado como antes, con la cabeza entre las patas. Seguí caminando. Y de pronto veo que el perro estaba echado, igualito que antes, delante de mí. Volví a ver atrás. Ya no estaba allá, sino acá, adelante. Pasé a su lado. Lo sentí de nuevo entre mis piernas. Entonces sí me asusté. Apreté el paso, casi corrí, pero no lo hice para no espantarlo. Nomás que al rato volvía a verlo, primero echado atrás, luego, nomás, otra vez delante. Llegué con la tía sin aliento. “Es el Cadejo, mujer. Es el Cadejo”, me dijeron. Te anda buscando para matarte. No eres difunta porque no te vió ni te miró. Pero por las piernas te sopló la muerte, con el aliento del perro. Mero Cadejo. No volví más por ese rumbo”. Y no volví. Esa misma noche me vine para Managua y aquí vivo desde hace quince años. Me escapé del Cadejo. Y miren que no creo en demonios que se aparecen, pero al Cadejo sí lo ví como los miro a ustedes.

Antes de que Dora termine así su historia, Merceditas le arrebató la palabra:

- Pues yo sí creo. Lo creo porque lo he vivido. Un día mi padre que me quería mucho, me dejó un cuaderno, un libro más bien: “Magia blanca, magia negra” se llamaba. “Mirá, muchacha, cuidado abrí este libro. Aquí guardámelo nomás”. Pero qué me iba yo a aguantar. Lo prohibido pica más. Lo abrí pues y lo estuve hojeando, nomás así, por encima. Ni leía nada. Cuando ya estábamos todos dormidos, me despertó un gran mugido. Abrí los ojos. Todo oscuro. Quise dormirme de nuevo. Y tras, tras, un rompedero de platos. Medio alumburé, y entonces sí ví cómo volaban de las mesas todas las cosas, cucharas, cazuelas, vasos. Tras, tras, todo se rompió. Quise gritar y qué pude, hasta que respiré hondo tres veces. Me salió un grito que despertó a todos. Les conté lo que pasaba. Prendieron todas las luces, y nada. Todo estaba en su lugar. “Una pesadilla”, me dijeron. Pero qué iba a ser. Mi papá me vio tan asustada, con los ojos de asustada de veras, que me dijo: “Abriste el libro ese. Te dije que no. Por eso volaron las cosas. Volaron y se rompieron como decís vos. Pero fue sólo un aviso. A la próxima serás vos la que vuele”. No pude ya dormir. Estoy segura de que era el demonio.
- Ladrones hay. De demonios no sé nada. Pero a la Carreta Nagua yo sí la oí y la ví una noche, decía Eduardo. Llena de muertos que buscan su descanso. Eso sí es verdad. Los muertos buscan su descanso. Chucurrú, chucurrú, chucurrú, chillaban las ruedas, como si les faltara aceite. Con fiebre quedé del susto. Muertos que pactaron con el diablo, y buscan su liberación y descanso. Lo ví yo mismo.
- Y los aparecidos y la Mona (“el Coco”) y las cosas por el aire se multiplican en los recuerdos compartidos de todos los que componen el grupo. En pleno almuerzo, a las doce y media del día. Al seguir la actividad que nos reúne, todos se levantan, y sin problema atraviesan los largos corredores de la casona de Diriamba. Las sonrisas incrédulas de Liliana y sus chistes distraen hasta a los que vivieron esas cosas. Esa noche, al terminar el trabajo, a las once, William no quiere volver por los corredores largos. Cuenta también un chiste, se ríe como en la mañana, pero: “Mejor nos vamos por aquel otro lado, nos urge. A mí esas leyendas me impresionan. Por eso me ríyo”.
- No, yo no le cuento historias a mi hijo. Me contaron muchas cuando yo era niña. Pero pronto se me olvidan. Yo no sé contar nada. Yamilet, mi hija, sí que sabe. Ella le cuenta cuentos, historias y qué se cuántas cosas más a Omar. Todo lo que le pasa y todo lo que oye se lo cuenta. Yo no más los oigo. Y Omar se pone con un gozo oyéndola.

Sin interrumpir sus faenas con el trapeador, Conchita sigue hablando:

- Y él también las cuenta luego a los demás del barrio. Si viera usted qué trabajo me dio para que aprendiera a leer. Escribir, dibujar las letras, ya lo sabía; pero nada de leer. No le gustaba. Viendo televisión, se entusiasmó con el karate. “Mamá, ¿también yo puedo hacer eso?”. Claro, le dije, podés. Pero nadie aprende todo eso si no sabe leer. Ahora lee en los buses, y cuando vamos al mercado. Se pone la mano en la cintura así, y ya no deletrea. Lee de corrido.

Y con la mano en la cintura también, Conchita continúa sonriente:

- Me llamó la maestra. Contenta con Yamilet y Omar. Los más inteligentes de sus grupos. Me dice: “Mamá, ¿y puede uno hacer daño a otros con el karate?”. Claro, le digo. Con todo lo que se aprende se puede dañar a otros. Y a quien hace daño se lo lleva la policía. “Entonces no aprendo karate”.

Mejor sí, aprendé, le insisto. Nomás no usés mal lo que vayás aprendiendo. Cuando te den tu diploma de que ya sabés todo eso que ves en la televisión, también sabrás cómo usarlo. No para hacer mal a nadie. Sólo para defenderte, si alguien te ataca o te hace daño. Eso le digo. Y Omar sigue estudiando. Con qué inteligencia aprende. Despierto el niño. El otro día...

Y al otro día, y al otro, Conchita describe lo que Omar va haciendo y aprendiendo.

- El cuento de Tío Conejo y Tío Coyote sí lo sé: Había una vez, iban Tío Conejo... No, ya se me olvidó.

Juan Carlos con sus seis años busca sentarse a mi lado cuantas veces me encuentra. Por más que insisto, no pasa de la primera frase de estos cuentos tan populares en Nicaragua. Siempre encuentra forma de provocar y llevar él la guía de la conversación:

- ¿Y vos has viajado? ¿Qué tan lejos está Puerto Rico? ¿Cómo es Roma? ¿En qué te fuiste a Ecuador? ¿Está largo Guadalupe de México? ¿Cómo es el camino?

No acumula las preguntas. Una por una. El tema de los viajes es repetitivo. Las relaciones a Brasil, a Venezuela las conoce por las telenovelas. No olvida de un día a otro, ni de una semana o de un mes a otro los nombres oídos:

- Palacaguina es Nicaragua. Jalapa es Nicaragua. Ah, y también es México como me dijo el otro día Alvaro.
- Vamos a platicar. Hace tiempo que no platicamos, me invitó Mario, en sus cinco años. ¿En dónde dejamos a nuestro amigo Don Quijote y a su escudero Sancho Panza?

La primera vez me sorprendió oírle mencionar a estos héroes de la novelística española:

- Mi papá me contó cómo salió un día Don Quijote con su caballo Rocinante. Se fue derecho a la venta. Y otro día se encontró con el rebaño. El creyó que era una banda de ladrones y corrió, corrió, para defender a los que la banda iba a atacar. Ahora léeme tú lo que sigue.

Sin titubear encontró entre mis libros el ejemplar de la Aguilar con las Obras Completas de Cervantes.

- Hace ya mucho que mi papá no me lee ni me cuenta.
- Y a usted, Edgar, ¿le contaban cuentos cuando era niño? —pregunto de pronto a un amigo locuaz, cuando me subo a su moto y me lleva a recoger mi auto.
- Me contaban.
- ¿Quién te los contaba?
- La abuela, mi mamá.
- ¿Y te acordarás de los cuentos?
- Me acuerdo.
- ¿Los mismos que les contás vos a tus hijos? Porque me imagino que también vos les contás cuentos.
- Los mismos. Les cuento.

- Mi afición por la literatura me vino tarde —confiesa María. Y me sorprende, porque mi mamá jamás nos contó leyendas ni cuentos. Ni mi padre. El, desde que éramos pequeños, cuando todavía vivíamos en La Habana, nos hacía vivir sobre todo cuanto sabía de astronomía. Desde pequeña me supe los nombres de las constelaciones. Nada de ciencia ficción, Ciencia pura. Siempre de noche, mirando al cielo. Cuantas veces miro el firmamento, revivo aquellas veladas. La ciencia, la literatura y el cariñoso recuerdo me resultan lo mismo.

Como éstos, quince, veinte testimonios más, provocados por la misma pregunta inicial: "¿Y tu abuelita te contaba cuentos?" Reflexionemos.

TODOS CUENTAN LO VIVIDO

No hay el "cuento" impersonal. El argumento implica a la persona misma: las constelaciones, la historia de España o de los cristeros, el viaje a Suchitoto, Tapalpa, Don Quijote, Omar y Yamilet.

Es cierto que la formulación de la pregunta —provocación al recuerdo personal sobre la abuela— puede inducir este tipo de respuesta. Pero más allá de ese dato, la dimensión personal resalta en alusiones inesperadas y concretas: la mecedora, Alvaro, café con canela, la muerte del padre, la edad de Patricia, la afición por la literatura.



Hay circunstancias que llevan a subrayar este carácter personal, precisamente para hacer ver que lo que se cuenta es lo que se ha vivido: Primero, cuando el argumento es de esos temas que provocan la incredulidad, como el de los muertos y aparecidos que vagan, o el de los demonios que botan las cosas o anuncian la muerte por el aire. Afirmar, de entrada, la propia incredulidad o la certeza ante esos hechos, tiene un idéntico sentido; preparar lo que luego se enfatiza: "yo mismo lo vi", "no era una pesadilla", "incrédula como soy". Segundo, cuando el argumento es claro pretexto para decir la propia historia: en el paso del Río Lempa, en la postura crítica ante las habladurías del tío que miente a medias, en la evocación del jorongo y la neblina, "cuando yo era todavía un muchacho".

Nadie narra sino "lo que ha vivido". Aunque "lo" narrado sea increíble. Aunque "lo" narrado sea repetición literal, o lo que aun por escrito pudimos ya haber leído: "Chucurrú, chucurrú, chucurrurrú" es exactamente la transcripción fonética que Milagros Palma nos da en su libro *Por los senderos místicos de Nicaragua* del chirriar de la carreta. En ese sentido, el comienzo más tradicional de los cuentos infantiles —"Había una vez"—, o la introducción litúrgica de una historia —"en aquel tiempo"—, expresan un vano afán de tomar distancia. "Lo" que se cuenta, a pesar del carácter impersonal de un artículo que no quiere ser ni masculino ni femenino sino neutro, nos implica y nos delata; "lo" es "mío", es "nuestro": "nuestro amigo Don Quijote", "mi hermanita", "mi hija", "mi padre". "Aquel tiempo" siempre es éste, por el recuerdo que ahora pervive y renueva los sentimientos que no son lejanos nunca: "se nos antojaba", "me parezco a Daniel el Travieso", "un solo deseo: contárselo a mi hermanita", "me renace aquel miedo", cariño y respeto por la naturaleza, "por eso me riyo". Aun la evocación y la añoranza por tiempos idos son para el narrador, adulto o niño, vivencia presente: "hace ya mucho que mi papá no me lee ni me cuenta", "revivo aquellas veladas", "no aguanto los cuentos".

El sujeto, narrador —reconoce la semiología— puede darse es un sincretismo con uno de los agentes (actantes) de la narración o enunciado narrativo. Juega entonces el narrador el papel de "sujeto cognitivo" o de "sujeto pragmático". En el primer caso, proliferan —en el eje del ser y del hacer— las preguntas y respuestas sobre qué sé, qué soy, qué he hecho, qué obtuve: "yo era todavía un muchacho", "iba a ver a mi novia", "quería aprenderme de memoria toda la leyenda", "viajaba con mi papá", "no volví", etc. Esta proliferación puede provocar una cierta atrofia de "lo que pasa" y aun tomar formas menos figurativas y más abstractas, como en el caso de la sobrina del comecuras español o de María o de Juan Carlos. El sujeto cognitivo puede tener un papel meramente informativo, pero más frecuentemente —por no decir siempre— tiende a ser persuasivo o interpretativo. Pasa así a ser "sujeto pragmático", en el afán implícito de provocar una relación entre el destinador y el destinatario de la narración. En esta dimensión pragmática no hay pues una relación mecánica entre "emisor" y "receptor"

como lo interpreta la teoría norteamericana de la comunicación, sino una evolución de "sujetos competentes": Narrador y oyentes quedan "comprometidos", como veremos en seguida.

Aun en los momentos en que no se dé el sincretismo entre narrador y sujeto actuante, subsiste en el relato la relación entre dos sujetos que alternativamente juegan el papel del hacer persuasivo o interpretativo, para involucrarse mutuamente, por ejemplo, en la lucha erótica de la Cihuanaba y el callejero solitario. Por eso, el destinatario —oyente— de la narración, queda en definitiva "comprometido": por el rejuego de gusto y miedo de Oscar, por la provocación a continuar el cuento de los aparecidos, uno tras otro, aun fuera del espacio y el tiempo más aptos para este tipo de leyendas.

El narrar pretende, de inmediato, dos puntos fundamentales: Primero, involucrar a los oyentes, hacer que se sientan parte de la historia mediante alusiones y referencias a circunstancias concretas: "la bajada aquella donde Ramón se resbaló", "como los miro a ustedes". Segundo, destacar el carácter del narrador, como sujeto —directo o indirecto— de la acción: "don Lupe se encargaba de nosotros", "la que ahora es mi mujer, entonces mi novia", "mi padre murió cuando era niña", "mi padre, que me quería mucho", "con fiebre quedé del susto", "con qué gusto espiaba yo las veredas".

En aparente contradicción con esto está la actitud de quienes rehuyen contar las historias oídas: "lo que pasa es que yo no aguanto los cuentos", "pronto se me olvidan. Yo no sé contar nada", "había una vez... No, ya se me olvidó". Vano esfuerzo por desaparecer. De hecho, aun quienes así se excusan quedan implicados; la conciencia misma de su criticidad ante "los cuentos" y la conciencia de la propia incapacidad narradora, los revela actores en una comunicación más honda: "apenas comenzaba él a hablar, sabía yo que había que creerle la mitad. Pero en la otra mitad, me hizo conocer lo que fue la revolución en España". Lo mismo descubre Juan Carlos al decir "Jalapa es Nicaragua", que no es una incorrección sintáctica. El niño no simplemente quiere afirmar que Jalapa está en Nicaragua y en México. Repite una expresión nacida en Nicaragua —experiencia que él vivió porque la oyó— cuando se inició la fase final de la insurrección: "Monimbó es Nicaragua". Conchita desmiente su incapacidad de contar algo, apenas entran Omar y Yamilet en la historia: es ella el sujeto actuante, presente, en cada recuerdo de lo que sus hijos aprenden, se cuentan, anhelan. Ni la parquedad evasiva de Edgar, cotidianamente tan locuaz, lo deja al margen: "Me acuerdo", "les cuento".

LA TRANSMISION DE VALORES DINAMIZA LA NARRACION

Implicados pues el narrador y sus oyentes en una misma historia vivida, se destaca siempre un campo de interés que les es ya común o tiende a serlo. Al narrar se busca compartir los propios valores. De ahí nace tal vez el carácter tan frecuentemente didáctico de la narración.



Unas veces estos valores son tan solo sugeridos: el antojo de quedarse cobijados bajo la neblina, la actitud crítica ante la revolución española, la razón que acompaña al tío comecuras, la capacidad para glosar el texto bíblico y poner el temor no en quienes matan el alma sino el cuerpo, la invitación a explorar las constelaciones y saber unir la ciencia con la literatura y el cariño de un recuerdo. Otras veces se trata de valores explícitamente mencionados, como en los recuerdos de Luis y "la abueli", en las respuestas de Conchita a Omar, en los recorridos de Tomás, en las amonestaciones que el padre le hace a Merceditas, en las preguntas de Juan Carlos al viajero. En otras ocasiones, los valores son adquisición del sujeto: conocer ya lo que fue la revolución en España, el respeto por la naturaleza en Tomás, la superación de la amenaza de muerte ante el Cadejo por una decisión rápida y libre, la lectura de Omar, el hondo cariño de Conchita hacia sus hijos.

Tales valores —que la semiótica narrativa llama "virtuales", "actualizados", "realizados" repectivamente— pueden ser de dos clases: valores *descriptivos* (objetos consumibles o atesorables como el queso del Tío Coyote, el café con canela, la casa en Managua, el abrazo de la

Cihuanaba; o "estados de alma" como el gusto/miedo de Oscar, el descanso que buscan los muertos, el susto que provoca la carreta nagua, las risas de William como forma de superar el miedo); y valores *modales*: querer, poder, deber, saber-ser/hacer (querer viajar en Juan Carlos o de regresar a Suchitoto en Tomás; saber-ser karateka y saber-actuar como karateka y no como delincuente en Omar, etc).

El discurso narrativo —reafirman los semiólogos— se presenta con frecuencia bajo la forma de una circulación de objetos de valor: su organización puede entonces describirse como una serie de valores transferidos. Pero el "objeto" de valor que más activamente se pretende compartir al contar lo vivido, es precisamente el valor del narrar mismo: la creación de un acto fiduciario, la creación de la relación de confianza que se da entre las personas que participan en este intercambio. La acción comunicativa —de mera información o de persuasión— que pone el narrador llama en contrapartida, a la adhesión del oyente, del destinatario. "Creer" que lo oído "sucedió" es el contra-objeto anhelado. Se podrá pues creer o no en la carreta nagua o en el Cadejo o en el Cipitío. No puede dejar de "creerse" en la experiencia de miedo que se ha vivido, y vivido como un valor que en primer lugar alerta contra el peligro, y que en todo lugar provoca el impulso de contar esa experiencia interna con el deseo de que otro la viva también: esto, para que se prevenga del mal, claro; pero para que comparta lo que el narrador ha vivido y viva así una comunión, la más honda.

Resulta por eso ilustrativo que lo que más retenga y comparta el hermano de Patricia de los cuentos oídos de su mamá sea el propio deseo de poder contarlos a su hermanita. Toca fondo Oscar al relatar el momento exacto y único en que una familia campesina puede verse reunida: Más allá del gusto/miedo vivido, está la experiencia de haber compartido esa dimensión comunicativa que les dio el abuelo. Al estilo de Daniel el Travieso podrá alguien rechazar la leyenda como invención o mentira histórica (racionalismo que no lee el mito ni capta lo simbólico), pero sólo por un acto libre puede Daniel cerrarse o abrirse a la entrega confiada que invita a la adhesión confiada. Eso "sucede" y eso es "lo" que se cuenta y se entrega. Esta "entrega" es lo que funda la *traditio*, la tradición, y consecuentemente las formas de expresión con que esta tradición se ha dado en cada pueblo, en cada edad y en cada cultura.

Sistematizando esto en el llamado "cuadro semiótico" ("representación visual de la articulación lógica de una categoría semántica cualquiera"), el "narrar" acontece en la relación entre "contar" y "suceder"; es decir, la "narración" se da cuando y sólo cuando alguien "cuenta lo que sucede". Quien no cuenta lo que sucede (relación llamada *deixis* negativa: entre "no contar" y "suceder"), se refugia en el "callar". Pero quien (en *deixis* positiva) "cuenta lo que no sucede", miente: relación "contar/no suceder: mentir". De este modo aparece que el subcontrario de "narrar", la relación entre "no suceder y no contar" es una imposibilidad humana o es un verdadero

morir, cuando "nada sucede" y "todo" es un "no contar". Tal "excomunión" descubre, en esta lógica, el secreto que se da entre los ejes de contradicción: por un lado, lo que está en juego entre el "contar" y el "no contar" es cuanto llevamos dicho: el "entregar" o no. Por otro lado, es la "historia" lo que hace que algo "suceda": fuera de la historia, en la no-historia queda el "no suceder". En ese cruce de la historia entregada se juega pues el "comulgar" o el dinamismo de su negación por un camino u otro: Callar, mentir, morir-excomulgar (se).

Narrar es pues convocar a la comunión confiada que surge precisamente de "entregar" "la historia". Lo que por testimonio personal del narrador-sujeto le ha sucedido, como experiencia interna:



LA ACCIÓN Y EL RITO, COMPONENTES NARRATIVOS

En cada una de las respuestas analizadas hay el repaso de una acción o una serie de acciones "vivas" de uno y otro modo, como hemos visto. En ninguna hay un catálogo de preceptos ni formulaciones abstractas ni simplemente adjetivas. El verbo guía la narración: sentarse, dar lecciones, hacer beber, reventar, convertir (la luna en queso), según la secuencia de la respuesta de Luis. Encargarse, correr, jugar, antojarse, cobijarse, rodar, encontrar, en el recuerdo de don Lupe. Viajar, caminar, vadear, visitar, almorzar, espiar, cruzar, cortar, comer, aventurarse, morir, regresar, en la historia de Tomás. Temer, matar, etc. Lo que se cuenta, lo que se narra es "lo que sucede". Cuando "no sucede nada", no hay narración posible. Habrá, si se quiere, enumeración, acumulación meramente paradigmática. Habrá tal vez discurso ideológico. La "sintaxis" de la narración —el ordenamiento del sentido narrativo— lo da la acción. Precisamente porque en la novela y el cuento latinoamericanos de nuestros días se multiplica el suceder, Rulfo, García Márquez, Benedetti se han ganado ya en la historia de la literatura el puesto que ocupan. Con razón se define la narración como una serie sintagmática de acciones figurativas.

Pero más allá de esta precisión aportada por la semiótica y la lingüística modernas, y volviendo una vez más al testimonio de los narradores oyentes entrevistados, hay un elemento más de especial importancia: la narración pro-

pone no sólo una serie de acciones contadas, sino propone un rito, una acción simbólica que por su desarrollo mismo pretende ser conservado y repetido como forma de descubrir el fondo de los valores compartidos, el fondo del "comulgar".

Esto aparece de modo evidente en el repaso del camino por el Río Lempa: "a pie" lo hizo el padre; "a pie" desea Tomás recorrerlo de nuevo. Y si fuera posible, una vez más sobre los hombros de su padre: rito de comunión con que éste compartió con el hijo su propia historia, rito que —a lo mejor— sin entenderse bien, hizo el abuelo con su propio hijo. De modo más inmediato, un rito es lo que evoca y renueva María con una mirada al cielo en la noche. Y de noche los aparecidos y los cadejos "impresionan": en medio de llanos o a lo largo de enormes corredores. Esta invitación al rito como acción simbólica creativa y ejemplar de un comulgar-narrativo queda confirmada hasta en la magia de una risa —modo de romper el rito— o con la ternura de una sonrisa con la mano en la cintura al valorar el aprendizaje del karate y al revelarnos Conchita la profundidad de su entrega.

El gran rito a que provoca y convoca la narración es, digámoslo una vez más, la acción misma de narrar: forma de "platicar", tan hondamente añorada por Mario, con el libro de Don Quijote en la mano y los recuerdos paternos en el corazón. Este rito que es el contar, el narrar, busca por su naturaleza misma su forma primigenia: transmisión oral, contar ante el oyente lo vivido. Sólo secundariamente "el cuento", "la narración" pasaron a ser escritos ("legenda"), que recobran su dinamismo de acción simbólica en la apertura confiada de Mario mismo: "ahora léeme tú lo que sigue".

En razón de este dinamismo del rito, las circunstancias, formas y tiempos que acompañan a la acción oral que es el narrar son tan frecuentemente semejantes, repetidos y ritualmente respetados: sentada la abueli en una mecedora, cobijados con un jorongo en medio del frío. Difícilmente se confía alguien montado de prisa en una moto; más fácilmente después de una jornada campesina: repaso de los tiempos que se dirían lejanos si la vivencia misma del narrar no los hiciera —como los hace— presentes y actantes en el instante mismo en que el narrador y sus oyentes así comulgan.

EPILOGO

Cuando la abuela, pues, nos contaba cuentos, nos entregó lo que ella misma aprendió de su abuela y de su experiencia: narrar es contar lo que le sucedió, para darnos así la comunión con la que ella vivió y para invitarnos a entregar a otros esa experiencia viva.

No en vano Juan, el narrador de lo que le sucedió al lado de Jesús, comenta: "Lo que hemos visto y oído lo damos a conocer, para que estén en comunión con nosotros, con el Padre y con su Hijo Jesucristo, y para que tengan alegría perfecta". Abrió así el camino a "la teología de la narración".

NARRATIVA E HISTORIA EN LA BIBLIA

Francisco López Rivera

El profeta Jeremías dice, en una afirmación muy audaz y sorprendente: "Miren que vienen días —oráculo de Yahvéh— en que no se dirá más: 'Por vida de Yahvéh, que subió a los hijos de Israel de Egipto', sino: 'Por vida de Yahvéh, que subió y trajo la simiente de la casa de Israel de tierras del norte y de todas las tierras a donde los arrojara', y habitarán en su propio suelo" (23,7-8; cf 16,14-15). En esta afirmación de Jeremías se expresa la actitud de todo un pueblo: la actitud de mirar a la historia y ahí encontrar a Dios y a sí mismo. Al afirmar esto, Jeremías pone en conexión el pasado, el presente y el futuro. En el pasado, Yahvéh sacó a su pueblo de Egipto; en el presente, el pueblo sufre una terrible catástrofe; en el futuro, vendrá una nueva liberación¹. Aquí, Jeremías está haciendo una afirmación revolucionaria: el gran hecho histórico que ha sido pilar en la vida de Israel, su éxodo de Egipto bajo la guía de Yahvéh, va a pasar a segundo plano ante otro gran hecho histórico que el mismo Yahvéh realizará: el regreso a casa de los desterrados (¿el éxodo de Babilonia?). Este es un viraje en una trayectoria. El antiguo hecho histórico no se niega ni se devalúa, sino que se lee a la luz de los acontecimientos presentes (que tienen por contexto los aproximadamente 635 años transcurridos entre el acontecimiento pasado y el presente). Pero dado que ese hecho antiguo era un pilar de la fe de Israel en Yahvéh y de su visión de la historia, esta nueva afirmación del profeta resulta novedosa y revolucionaria. Lo que ahora nos importa es que el profeta menciona, engarzándolos, esos tres momentos históricos. Con ello muestra un profundo sentido histórico.

Ahora bien, ¿cómo se recogen los hechos históricos de un pueblo, para pasarlos de padres a hijos, para recordarlos en su oportunidad, para engazarlos entre sí de manera que adquieran sentido global? Esto sucede precisamente en la *narrativa*. Por eso vamos a ofrecer algunas reflexiones sobre la narrativa en la Biblia. Trataremos de abordar los siguientes puntos: el hecho de que Israel narra su historia; por qué lo hace; qué características tiene la narrativa bíblica; efectos del sentido histórico en la vida del pueblo. Aludiremos también a la narrativa en

el Nuevo Testamento, en conexión con la del Antiguo, de la cual es heredero el Nuevo aunque, evidentemente, la perspectiva desde la cual narra el Nuevo Testamento, o desde la cual lee la historia, es la de Jesús, más novedosa y revolucionaria que la perspectiva en la cual se situaba Jeremías.

1. ISRAEL NARRA

La primera constatación que hacemos es el hecho impresionante del puesto que ocupa la narrativa en la Biblia, en cantidad y en calidad. Encontramos la narrativa no sólo en el Hexateuco y en los libros históricos, sino que también la vemos ampliamente retomada por los profetas, por los Salmos (Sal 78; 68 y otros muchos) y por el Libro de la Sabiduría (el cual dedica 10 de 19 capítulos a retomar la historia de Israel!) Ya es lugar común el hablar del "credo histórico de Israel" que contenía la proclamación del gran acontecimiento liberador realizado por Yahvéh en favor de su pueblo:

Mi padre era un arameo errante que bajó a Egipto y fue a refugiarse ahí siendo pocos aún, pero se hizo una nación grande, poderosa y numerosa. Los egipcios nos maltrataron, nos oprimieron y nos impusieron dura servidumbre. Clamamos entonces a Yahvéh Dios de nuestros padres, y Yahvéh escuchó nuestra voz; vio nuestra miseria, nuestras penalidades y nuestra opresión, y Yahvéh nos sacó de Egipto con mano fuerte y tenso brazo en medio de gran terror, señales y prodigios. Nos trajo aquí y nos dio esta tierra que mana leche y miel (Dt 26,5-9).

Las grandes tradiciones históricas del Israel se pueden agrupar en las siguientes: promesa a los patriarcas, salida de Egipto, revelación del Sinaí, entrega de Caná. Y años más tarde se añadirán la alianza con David y la elección de Sión.

En el Nuevo Testamento, los evangelios tienen una línea narrativa muy importante, desde las narraciones de la infancia (*midrashim*), hasta el gran relato de la pasión y resurrección del Señor. El resto de los evangelios se parece al libro de Jeremías, que combina elementos narrativos con dichos del profeta. Los primeros predicadores cristianos hicieron también reflexiones fuertemente enraizadas en la historia. Así Pedro (He 2,29ss; 3,12ss; 10,36ss). Pablo (He 12,16ss); véase el manejo que de la historia hace en sus cartas, especialmente en Romanos, donde saca la asombrosa conclusión de que "Dios encerró a todos los hombres en la rebeldía, para ejercer con todos ellos su misericordia" (11,32), Santiago (He 15,13ss), y especialmente Esteban (He 7,22ss).

Con esta actitud de los primeros predicadores cristianos concuerda así perfectamente la afirmación de E. Käsemann: "El kerigma que no sea narrado es proclamación de una idea, y mientras no se le reconquiste continuamente con la narración, se convierte en un documento histórico"².

2. ¿POR QUE NARRA ISRAEL?

Ciertamente, no por un simple gusto estético (aunque

hay gran belleza y talento narrativo en la Biblia), ni por un interés de archivista. Israel narra fundamentalmente porque así quiere expresar su fe. "La historia es la forma de pensamiento de la fe para el hombre del Antiguo Testamento"³.

El gran tema de la narrativa bíblica es la relación entre Yahvéh y su pueblo. Aun cuando esta relación haya llegado a formularse más claramente en una época posterior, con la expresión "Yo soy su Dios, ustedes son mi pueblo", ya desde el principio era consciente Israel de que Yahvéh era el que guiaba su vida y su caminar. Y fue tomando nota de ello (se puede comparar la experiencia de Israel con la de los pueblos latinoamericanos)⁴. El cántico de gracias de Myriam, después del paso del Mar Rojo, es la expresión más antigua que se nos ha conservado de esa conciencia del pueblo de ser guiado por Yahvéh:

Canten a Yahvéh, pues se cubrió de gloria arrojando en el mar caballos y carro (Ex 15,21).

Al narrar su historia, Israel está plasmando su gradual descubrimiento de Dios, de sus atributos y de su manera de actuar. Esta historia es el medio fundamental de revelación de Dios. Dios se revela a los individuos, ciertamente, pero los impulsa a hacer historia y así se revela, mediadamente, en dicha historia. El Deuteronomio es sabido, saca las más profundas consideraciones sobre el ser de Dios, a partir de su lectura de la historia de Israel: Dios es el único, el creador, el que conoce desde el fondo la historia; más aún, la planea. El que sabe castigar si es necesario, pero cuyo proyecto es fundamentalmente de salvación, y no sólo para Israel, sino para todos los pueblos:

Recuérdelo y medítenlo, reflexionen, rebeldes, recordando el pasado predicho. Yo soy Dios y no hay otro; no hay otro Dios como yo. De antemano yo anuncio el futuro; por adelantado, lo que aún no ha sucedido. Digo: 'Mi designio se cumplirá, mi voluntad la realizaré'. . . Lo he dicho y haré que suceda, lo he dispuesto y lo realizaré (46,8-10,11b). (Cf 41, 21; 43,10-12; 44,8-8; 48,3-8; 52,3-6; 55,3-5; ver 5,19).

Los hebreos no se interesaban por la exposición sistemática de las ideas, como es propio de la cultura occidental. Al narrar, entonces, se piensa o transforma el objeto en acontecimiento. ¿Se quiere transmitir una opinión sobre la realidad israelita? ¡Se narran las historias de Samuel y Saúl! Se antepone el *mythos* al *logos*: se percibe el ser en los acontecimientos y se le presenta como acontecimiento.

Israel, a la vez que descubre a Dios en la historia, se está descubriendo a sí mismo: cómo ha ido llegando a ser un pueblo, sus éxitos y fracasos en ese proceso; su característica de "pueblo elegido", lo cual le significa un motivo de orgullo, una fuente de seguridad y a la vez una gran responsabilidad. Ahí descubre Israel una realidad, que no obstante ser muy negativa, afronta con franqueza: su pecado. Está lejos de ser un pueblo perfecto, de responder con plenitud a la acción de Dios hacia él; es la suya una historia de tentaciones y caídas, las cuales se revierten, en última instancia, contra él mismo. Así, la historia recogida es una advertencia a las generaciones

que la vayan recibiendo: hay que ser fieles a la elección y a las exigencias de Yahvéh, o el pueblo mismo se fabricará su destrucción. Las diversas recensiones que componen el Pentateuco subrayan alguno de estos aspectos. La estructura de la historia nos aparece así en la narrativa israelita; de parte de Dios: elección-promesa-cumplimiento. De parte del pueblo: reconocimiento-respuesta (positiva o negativa) —premio o castigo— según el caso. Von Rad dirá que Israel "estaba dispuesto a reconocerse en las tradiciones más insólitas de tal o cual de sus elementos; y a incluir y absorber la experiencia así reportada en la gran imagen de la historia de Israel"⁵.

Una fuente de luz para comprender mejor el por qué narra Israel; es la comparación con la literatura del Antiguo Oriente. Fuera de Israel, la existencia se entiende en términos de lucha con, adaptación a, y finalmente integración con la naturaleza. A esta integración contribuirá el culto religioso. Las fuerzas naturales son objeto del culto. Los dioses se entienden fundamentalmente en términos de elementos naturales. Baal de Caná, Enlil de Mesopotamia: la tormenta; Anu de Babilonia: la majestad del cielo; Ninkhursag: la tierra; Eas: el agua dulce; Shamash: el sol; Sin: la luna; Ishtar: el planeta Venus. Secundariamente se les atribuyeron roles tomados de la vida social humana. En la Biblia, Yahvéh es ante todo Señor, rey, juez, pastor, padre, esposo. También se le aplican términos referentes a la naturaleza, pero éstos son secundarios. La naturaleza es una creatura de Yahvéh, no merece una atención religiosa. De ahí la prohibición de hacerse imágenes. Dos rasgos fundamentales de la historia de Israel son: 1) La intransigencia de Yahvéh con respecto a los otros dioses; de aquí la lucha continua de los profetas y el énfasis de la historia deuteronomica en la pureza del culto yahvista. 2) El triunfo gradual —si bien nunca completo y perfecto— del yahvismo sobre los cultos circundantes, incluso con asimilación, en clave yahvista, de elementos tomados de aquéllos (aunque hay que reconocer que el sincretismo religioso fue una continua tentación y caída de Israel).

Incluso el antropomorfismo es una reafirmación de que a Yahvéh se le concibe como un ser personal y no como una fuerza natural. El antropomorfismo coexiste con la certeza de la trascendencia de Yahvéh. Los profetas, los grandes defensores de la trascendencia de Yahvéh, son pródigios en el recurso al antropomorfismo (además de atribuirse a Yahvéh roles humanos, se le adjudican reacciones humanas, siempre acordes con su proyecto de salvación).

La razón de fondo de todo esto es que Yahvéh no es, como dijimos, una fuerza de la naturaleza, sino el Señor de la naturaleza y de la historia. Los otros pueblos del Antiguo Oriente no muestran un interés por la historia igual al de Israel. A lo más muestran "el interés del anticuario". En esos pueblos, al escribir la historia no se tiene una visión global de ella, en la cual los acontecimientos estén engarzados en una marcha hacia adelante.

A lo más, se llega a formular una historia cíclica, conforme a los ciclos de la naturaleza, o de acontecimientos

repetitivos, como las entronizaciones reales. Israel sí tiene una concepción lineal de la historia, precisamente porque la ve dirigida por Yahvéh, el cual, como dice el Deuteronomio, la planea, la conoce, la anuncia, la realiza; Israel, al narrar, busca expresar la unidad y el sentido de la historia universal, desde el principio hasta el fin de los tiempos. Y en este contexto se insertan las narraciones sobre los individuos⁶. En India, China, y Persia, los grandes escritos del hinduismo (Veda), budismo (Pali), confucianismo, zoroastrismo (Avesta) son composiciones básicamente litúrgicas y didácticas. No tienen un especial interés histórico. Dice Hegel que en el Antiguo Testamento encontramos a "la naturaleza que en el Este es la existencia primaria y fundamental, rebajada ahora a la condición de una mera creatura. . . Dios es conocido como el creador de todos los hombres, como lo es de la naturaleza, y como causalidad absoluta en general". Si bien en la India existió la concepción pura de "Brahm", pero fue como el ser universal de la naturaleza, y con la limitación de que Brahm no es objeto de la conciencia, sino de la intuición sensorial, en cuanto Luz. Pero la idea de Luz en esta etapa (en Judea) superó a la de Yahvéh-el Puro⁷. En Grecia, Herodoto y Tucídides dan un paso: se liberan de la captación mitopoyética que caracteriza al politeísmo. Pero, aun ellos, no ven la historia como un proceso dotado de sentido que vaya hacia una meta, cosa que sí hacen los escritores bíblicos.

Aun en el Corán, el interés cae más en la enseñanza que en la narración que le sirve de vehículo: "Tal vez no hay por qué sacar del Corán ante todo una Ley y un Derecho. En todo caso, teniendo en cuenta el texto, podría ser coherente hacerlo: contiene suficientes preceptos para justificar un tal procedimiento. La Biblia (por otra parte) es ante todo una historia, la de Dios con los hombres. . ."⁸. Para la Biblia, Yahvéh está en la naturaleza, pero es señor de ella, la usa y somete para sus propios fines. "La naturaleza no era un objeto independiente o el reino de los poderes que hay que adorar; era más bien una sirvienta de la historia"⁹. Esto ha llevado a A. Neher a ver en la noción de *tiempo* una clave de interpretación de los profetas. Incluso encuentra en la actitud de los profetas ante el tiempo la esencia del profetismo, esencia que nosotros pondríamos en el *discernimiento* en vistas a cumplir la voluntad de Dios en la historia. Dice Meher: "En su forma canónica, la concepción bíblica de tiempo es lineal y orientada, creadora y viva. El mundo tiene un comienzo y un fin, que se inscriben en la primera y en la última página del texto sagrado. . . nos atrevemos a decir que la ordenación definitiva, la atribución de un sentido auténticamente hebreo a la progresión del tiempo bíblico fue, etapa tras etapa, obra de los profetas, y que el tiempo bíblico está caracterizado por un esfuerzo constante por llegar al nivel profético"¹⁰.

¿Cómo surgió este sentido histórico en Israel? ¡Está ahí desde el principio! Como vemos, no se basa en las concepciones de los pueblos vecinos. Es un dato originario y sorprendente en la vida de Israel. Se puede ver ya en el Cántico de Myriam (Ex 15,21) y en formas literarias tan antiguas como el "Libro de las Guerras de Yahvéh" (citado en Núm 21,4), o en el "Libro del Jus-

to" (citado en Jos 10,3; 2 Sam 1,18). En la narrativa de la Biblia se da un proceso de cierta secularización en la manera de concebir la acción de Yahvéh. En las "leyendas heroicas" (Josué, Jueces) Dios actúa todavía a base de prodigios. Al instaurarse la monarquía, la acción de Dios se ve entrecruzada en la profanidad de la historia. La narración del acceso de David al trono y de su sucesión presenta todo el rejuego de pasiones e intereses que ahí se dieron. En ellos ve el narrador la acción de Yahvéh. Tal vez la narración original no era tan profundamente teológica como la que nos presenta la Biblia, pero en su forma actual es claramente una teología de la historia. Von Rad ha mostrado de manera magistral cómo el narrador ha hecho esa relectura teológica con un gran arte narrativo y gran profundidad, respetando la profanidad, de los acontecimientos en los cuales actuaba Dios. Según Von Rad, aquí Dios no interviene al modo de un *deus ex machina*, como en las leyendas heroicas; la trama es mucho más "profana". Y ahí está interviniendo Yahvéh. Además, el autor quiere mostrar cómo Dios garantiza la permanencia davídica a través de la maraña de la historia: le da también un enfoque mesiánico¹¹. Como veremos más adelante, fue esta atención a la historia lo que permitió a los profetas sacar de la alianza con Yahvéh conclusiones de tipo ético-social muy radicales, al vivir la realidad de la monarquía.

En el texto de Jeremías que citábamos al principio se evidencia cómo al centro de la fe israelita está la concepción del Dios *liberador*: el que obra la liberación del primer éxodo, porque ha visto la aflicción de su pueblo y se compadece de él (Ex 3,7-10), y el que obrará una nueva liberación, un nuevo éxodo porque, como dirá después el Deuteronomio:

¿Puede una madre olvidarse de su creatura, dejar de querer al hijo de sus entrañas? Pues, aunque ella se olvida, yo no te olvidaré (49,15).

Y el mismo Jeremías:

Con amor eterno te amé. . . (31,3a).

Esta liberación se expresa en términos de libertad socio-política, paz, condiciones para una convivencia fraterna marcada por la justicia, la equidad y el conocimiento de Yahvéh (*mishpat, sedaqa, da'at Yahveh*; cf Is 65,17-25).

Hay en la narrativa del Antiguo Testamento una tensión continua entre promesa y cumplimiento. De esta tensión brota la escatología. Las crisis por las que va atravesando el pueblo hacen ir ampliando y profundizando la captación del proyecto de Yahvéh sobre su pueblo. Así, los profetas van releendo y reinterpretando la historia, o mejor, la actuación de Yahvé.

Antes del exilio, los profetas piensan que el castigo en sí mismo purificará al resto de Israel. Durante el exilio, Deuteronomio descubre el papel misterioso del sufrimiento del justo en la obra liberadora de Yahvéh, lo cual tendrá su máxima expresión en el Liberador, el Emmanuel, Jesús. La monarquía davídica como mediación ha terminado. Tal vez en este sentido se puede

interpretar Is 55,3b: Yahvéh firmará una alianza eterna con su pueblo; esa alianza contendrá "la promesa que aseguré a David", pero ahora se firmará con el pueblo, pues la monarquía ha caducado. Ezequiel ve a Yahvéh como gobernando directamente la vida del pueblo, al cual habrá dado un "nuevo espíritu", un "corazón de carne" (Ez 36,24-31).

Así pues, la historia bíblica y la narrativa en la cual se expresa, está impregnada con un continuo sentido de esperanza, que se ve sacudida y puesta en crisis, pero no muere, ni siquiera con el peor desastre de la historia de Israel: el exilio de Babilonia y la destrucción de Jerusalén. La narrativa, en tiempo de Esdras y Nehemías, se hace cargo de la nueva forma que toma la esperanza del pueblo, ya sin monarquía. Ahora Dios se hará presente por medio del sacerdocio y el templo, la ley y la pureza de sangre. Después se retoma el proceso de secularización y se ve Yahvéh actuando a través de caudillos carismáticos, mucho más seculares que los jueces y tan llenos de pasiones como los reyes: los Macabeos (al menos como aparecen en 1 Mac)¹². Sólo en la apocalíptica Israel trasciende la concepción intrahistórica de la acción liberadora decisiva de Yahvéh, y entonces la escatología da el paso al más allá.



3. ¿EN QUE FORMAS SE EXPRESA LA NARRATIVA BIBLICA?

Hay una gran variedad de recursos narrativos en los autores bíblicos. Los mencionaremos sumariamente.

Leyendas etiológicas

Van a explicar el origen, la causa de algo. M.P. Nilsson las define así: "... un relato que trata de explicar por qué algo ha llegado a ser, o por qué es así o asá". Los tipos de etilogía y su relación con la historia y con el conjunto de la narrativa son un tema debatido¹³. Aquí pondremos tres tipos de etilogía: a) ¿Por qué alguien o un lugar se llama así? (Gén 5,29; Ex 2,22; 15,23, etc) b) ¿Por qué hay tal o cual cosa en un lugar? (Jos 4, 19-24), c) ¿Por qué la humanidad está en tal o cual situación? Estas etilogías se llaman también "relatos de los orígenes" y están contenidas en los capítulos 1-11 del Génesis: Adán y Eva, Caín y Abel, Noé y el diluvio, Torre de Babel, etc.

Leyendas heroicas

Son narraciones que nos presentan la actuación de un caudillo ("héroe") carismático, que actúa a favor del pueblo, en nombre de Dios y guiado por él. Como ya decíamos, en estas narraciones abunda lo "sobrenatural". Como bien observa Von Rad, no deberían llamarse heroicas, pues el centro del relato no es propiamente el héroe, sino Dios que obra a favor de su pueblo (cf. Libros de Josué y Jueces). Estos relatos están más unidos a la historia que las etiologías y, ciertamente, los acontecimientos que les dan origen no se pueden considerar como inventados en su totalidad.

Historiografía

Con este tipo de narrativa, Israel ingresa al campo de la historia en un sentido más pleno (al menos, como la concebimos nosotros). Evidentemente, no es un trabajo al estilo de la moderna historiografía científica, pero tampoco se puede despreciar su valor como historia. Se discuten los alcances de esta narrativa en cuanto historiografía, e incluso alguien ha llegado a decir que "no existió una verdadera historiografía en el Antiguo Testamento"¹⁴. Pero los grandes estudiosos del Antiguo Testamento aprecian mucho el valor de la historiografía bíblica. Dice M. Noth que la Historia Deuteronomica es "hasta donde alcanzan nuestros conocimientos, el más antiguo monumento de la historia humana, y por lo que se refiere al Medio Oriente, el único, de una verdadera historiografía". E. Meyer dice que dicha historia alcanza un nivel "que supera con mucho todo cuanto nos ofrece la historiografía del Antiguo Oriente"¹⁵. El relato de la subida al trono de David y su sucesión es una de las piezas más perfectas de la narrativa bíblica, dentro del conjunto de la Historia Deuteronomica. El trasfondo político de esta historia es evidente, y de ninguna manera se le oculta al historiador deuteronomista. Pero éste ve en los acontecimientos un nivel moral y teológico irreductible a lo puramente sociopolítico. Así lo hace notar en su escrito, y no perdona el juicio moral, ni a David, ni a Salomón. Si se quiere hacer una aproximación materialista a la lectura de la Biblia, es absolutamente necesario tener en cuenta lo dicho: de otra manera se desvirtúa por completo la manera como Israel leía la historia y la narraba (por supuesto, el asunto requiere un tratamiento más amplio).

Ha sido también Von Rad quien ha contextualizado acertadamente el nacimiento de la historiografía israelita, durante el reinado de David y Salomón (y aun quizá un poco antes, dice él). Von Rad explica el cambio cultural y espiritual que llevó a este viraje en la manera de narrar. Los profundos cambios sufridos por Israel, al pasar de la anfictionía a la creación del Estado, lo impulsaron a reflexionar sobre su origen histórico. Así podría presentar la historia en contextos amplios, con sus contradicciones y fracasos. Esto supuso un ambiente de "renacimiento humanista". Hay aquí, ciertamente, un fenómeno de secularización que lleva no a perder la fe en Yahvéh, sino a verlo presente y actuante en la vida profana, pero a nivel de los acontecimientos que más influyen en la vida del pueblo, de los que hacían historia.

La Sabiduría lo verá también presente y actuante, pero más bien a nivel de la "prosa de la vida". A propósito de prosa, se observa que es entonces cuando Israel empieza a escribir en prosa. Antes se había expresado en poesía. Ahora hace una presentación "prosaica y científica" de su historia. Y no hay que minusvalorar, en relación con la historia, el papel de la poesía, pues ella era muy apta para expresar lo épico de la presencia de Yahvéh en la vida del pueblo¹⁶.



4. EFECTOS DEL SENTIDO HISTORICO EN ISRAEL

El sentido histórico y el concepto de tiempo *espiral* (más quizá que lineal), a la vez que llevaron a Israel a narrar los acontecimientos como memoria de la presencia de Yahvéh —pasada, presente y futura— lo llevaron al espíritu de búsqueda y de cambio. Para Israel hay un Dios que tiene un proyecto histórico y el pueblo tiene que responder a la elección de que ha sido objeto. Esto implica una actitud de obediencia a la voluntad de ese Dios. Pero como esa voluntad no está comunicada de una vez para siempre en todas sus implicaciones, pues no se identifica con el ciclo "fatal y cerrado" de la naturaleza, exige de Israel un continuo discernimiento. El punto de

referencia básico es bien claro: la elección amorosa de Yahvéh y su proyecto liberador, hecho promesa y cumplimiento. Pero cuando surgen diversas posibilidades, hay que consultar a Yahvéh. Y después de actuar hay que evaluar, hacer un juicio teológico-moral de esa actuación.

Tomemos un ejemplo altamente dramático de lo que venimos diciendo. Cuando, en un momento dado, a Israel se le plantea la posibilidad de asumir la institución monárquica, se tiene que hacer un discernimiento. Surgen inmediatamente "razones en pro y razones en contra". Se veía, por un lado, la necesidad de organizar mejor la defensa contra los ataques enemigos. Por otra parte, se sentía que aceptar la realeza era ser infieles a Yahvéh, al único verdadero guía y liberador del pueblo, que a su tiempo comunicaba un carisma a ciertos hombres para que colaboraran con él. Además, se temían los abusos de poder que los futuros reyes podrían cometer, y la opresión a que podrían someter a su propio pueblo (cf 1 Sam 8,10-18). Se optó finalmente por un rey, pero se eligió a un hombre que mostró cierto carisma, Saúl. La narración da cuenta de las diversas opiniones que había en torno al asunto y de la decisión final, apoyada en el carisma de Samuel, en la sabiduría de los ancianos, e inicialmente, en el carisma del propio Saúl.

Pero el mismo rey, así elegido, tenía que ser fiel a Yahvéh, y sería juzgado según lo fuera o no. Los verdaderos profetas se encargaron de ser la instancia crítica frente a la monarquía (y frente a sacerdotes y falsos profetas, que más bien buscaban halagar a los poderosos). Los profetas, al ver los abusos que cometían los gobernantes contra su pueblo, captaron que ahí había una clara contradicción con la elección y la alianza y expresaron las radicales exigencias de justicia social, más que de culto, que de ahí se derivaban. Era así, un continuo factor de cambio, de rectificación (*shub*: "volver", era una palabra favorita de los profetas, especialmente de Jeremías). Y en su predicación apelaban a una historia de elección-promesa y cumplimiento, a la cual el pueblo (y muy especialmente sus dirigentes) no respondía adecuadamente. La historia Deuteronomica hará después el juicio de la monarquía.

Como se comprende, una religión basada así en la historia, no puede ser la religión del *status quo*. Lleva en sí misma un germen de continuo juicio y cambio, de rectificación y avance, siempre en obediencia a Dios. Cuando la religión de Israel perdió ese contacto con la historia y centró su relación con Yahvéh en la Ley, el Templo y el Culto (y además, en la pureza de sangre!), perdió ese dinamismo de cambio y avance. Von Rad hace un juicio muy severo a este respecto: "Cuando (Israel) comenzó a considerar la voluntad de Yahvéh en una manera tan absolutamente atemporal, la historia salvífica debía permanecer inmóvil sobre Israel. Este Israel no poseía ya historia alguna, al menos, ninguna historia con Yahvéh. De ahora en adelante vivirá en una misteriosa región, fuera de la historia, y ahí servirá a su Dios". Y C. Stuhlmüller dice: "En la etapa postexilica, la predicación ya no se esforzaba primordialmente por ins-

pirar la bondad personal y la justicia social; su meta era el cuidadoso funcionamiento de la liturgia"¹⁷.

Los otros pueblos del Antiguo Oriente no tenían ese motor de cambio y avance pues, como ya vimos, carecían de ese sentido histórico. G.E.; Wright opina que el politeísmo favorecía el *status quo* y que nunca ha sido factor de cambio social, pues o bien opta por el idealismo (como en Platón), o por el misticismo (como en el Budismo). Este tipo de religión favorece el pesimismo o la huida de la realidad. Al "ocaso de los dioses" de la antigüedad sobreviven solo dos tipos de religión: 1) las que ven la salvación en el escape individual vía misticismo o razón (pues en la tierra no hay esperanza), y 2) la fe bíblica con su dinamismo suscitado por el Señor de la historia¹⁸.

Volviendo a la fe de Israel, es cierto que Yahvéh habla al corazón del hombre y que el buscar la "inmediatez con Dios" (K. Rahner) no solo es posible (por un don del mismo Dios), sino necesario. Pero el que habla y se deja encontrar es el Dios de la historia anterior a nosotros; el de la historia presente, en la que debemos involucrarnos, y el de la historia futura, que él consumará, pero que nosotros debemos "encaminar". Al invitar a la conversión personal, Pedro y Esteban y Pablo aludieron a la historia. Pablo nos comunica algunas de sus más profundas captaciones de fe en un contexto histórico (cf sobre todo Romanos y Gálatas).

Por ello, la misma religión cristiana sólo puede sobrevivir decorosamente si es fiel al sentido histórico. De otra manera se paganiza, y busca la "normalidad" del *status quo*, y se niega a buscar a Dios en la historia, o se refugia en un misticismo individualista y evasivo del compromiso histórico. Ya no hace falta el discernimiento, pues Dios queda atrapado e inmóvil en un culto desconectado de la historia, individualista y utilitario. En esa situación no tiene sentido el seguirse narrando "de padres a hijos" la historia de la acción de Dios (Sal 44,2; 78,31 Dt 6,7; 29,21ss), si no se va a buscar su acción hoy, en continuidad con la historia narrada. Pero, si el cristiano se decide a ser fiel al Dios de la Biblia que se narra una y otra vez en los grupos que lo buscan en la historia (CEBs, grupos de campesinos de tantas partes, otros grupos), entonces vivirá una fe dinámica y entusiasmante, capaz de sostenerlo en la caminata.

NOTAS

1. La catástrofe presente es, o bien el exilio de los habitantes del Norte (721), o bien la primera deportación de los del Sur (598). Me parece que se refiere a esta segunda, pues el oráculo parece agruparse con la colección "Mensaje a la casa real", que Jeremías pronunció durante el reinado de Yoaquim. La mención de Israel y no de Judá, puede ser un signo en contra de esta interpretación, pero Jeremías a veces une los nombres de Israel y Judá, (cf 24,5). Por lo demás, uno tiene la impresión de que esta afirmación capital de Jeremías no ha recibido la atención debida por parte de los comentaristas.

2. Citado por VON RAD, *Teología del Antiguo Testamento*, I, Salamanca 1972, 167.

3. J.L. SELIGMANN, citado por SMEND R., en *Tradition et Théologie dans l'Ancien Testament*, Paris (Lect. Divina 108) 1982, 66.

4. Primero viven a la luz de su fe la experiencia de opresión y las ansias de liberación, luego la van formulando en sus comentarios grupales (CEBs y otros grupos). Esta vivencia será luego reflexión sistemática, y será devuelta al pueblo en la labor evangelizadora.

5. *Teología del Antiguo Testamento* I, 167ss.

6. Este es un punto no tomado suficientemente en cuenta por las lecturas materialistas de la Biblia (cf CLEVENOT M., *Lectura materialista de la Biblia*, Salamanca 1978).

7. HEGEL G.W.F., *The Philosophy of History*, New York 1900, 195.

8. SANSON H., *La Christianisme et son Livre au regard de l'Islam*, Etudes nov. 1984, 537-547, esp. 541.

9. WRIGHT G. E., *God Who Acts*, London (SCM) 1966(8), 43. Para toda esta cuestión, cf también VON RAD G., *oc.*; además, la teología deuteronomista de la historia en los libros de los reyes; Los comienzos de la historiografía en el Antiguo Testamento, ambos en *Estudios sobre el A.T.*, Salamanca 1976, 141-177; 177-191; ver también NEHER A., *La esencia del profetismo*, Salamanca 1975; EICHRODT W., *Teología del A.T.* I, Madrid 1975, c. IX, 2; CULLMANN O., *Christ and Time*, Philadelphia (Westminster) 1949, esp. 51-61; con puntos de vista algo diferentes, SMEND, *oc.*

10. NEHER A., *oc.*, 15 y 18.

11. "Los comienzos . . .", 141-177. Según E. WURTHEIM, la narración de la accesión de David al trono era originalmente una historiografía profana, política y no religiosa. Después la escuela Deuteronomista introdujo los elementos religiosos. SMEND matiza diciendo que tal vez los elementos religiosos jugaron un papel más importante de lo que dice WURTHEIM, ya desde el principio, pero que las verdaderas precisiones teológicas fueron introducidas más tarde (SMEND, *oc.*, 74).

12. SICRE J.J., *Los dioses olvidados*, Madrid 1979, 92-93.

13. NILSSON es citado por LONG, BURKE O., *The Problem of Etiological Narrative in the Old Testament*, Berlín (BZAM) 1968, 1. Ahí se encuentra una más amplia exposición de todo el asunto. Cf. LOHFINK N., *Balance después de la catástrofe*. La obra histórica deuteronomista, en SCHREINER J., *Palabra y Mensaje del A.T.*, Barcelona (Herder) 1972, 269-285; LACK R., *L'analyse du récit biblique*, Roma (PIB) 1973; VON RAD G., "Los comienzos . . .", *oc.*, 143ss.

14. W. VATKE, citado por SMEND, *oc.*, 77, el cual no se define muy bien ante el problema. Nótese que VATKE escribía en 1835. . .

15. Citados por LOHFINK N., "Balance . . .", *oc.*, 274 y 276. En la misma línea, VON RAD, "La teología deuteronomista . . ." "Los comienzos . . .", *oc.* 141-176 y 177-191. La misma posición tiene WRIGHT, *oc.*

16. Después de todo, así se expresaron los grandes narradores y los trágicos griegos. Véase VON RAD, *Teología del A.T.* I, 78-87.

17. VON RAD, *Teología del A.T.* I, 130-131, STUHLMEYER C., *Período postexílico*, Espiritu, Apocalíptica, en *Comentario Bíblico S. Jerónimo II*, Madrid 1971, 9-27, esp. 19; cf BRIGHT J., *History of Israel*, London 1972, 322.

18. *oc.*, 22,26.

NARRACION:

EL ESPIRITU TOMA LA PALABRA

Carlos Bravo G.

EL PROCESO NARRATIVO

El CRT ha organizado una serie de seminarios de reflexión teológica en torno a la narración de la vida de varias comunidades eclesiales: en Jiutepec, 1981, en torno al trabajo de promoción popular; en Sta. Ursula, 1983, sobre el trabajo con indígenas; en 1985, en Tehuantepec, también con agentes de pastoral en el medio indígena; en San Cristóbal, con agentes de pastoral de la Diócesis; en el Distrito Federal, sobre los procesos de las comunidades de base. Esto desemboca, finalmente, en el proyecto de *Christus* durante este 50o. aniversario de la iniciación de su servicio a la Iglesia mexicana, que coincide con el 20o. aniversario de la conclusión del Concilio Vaticano II. Como ayuda al estudio de las narraciones que irán tomando la palabra en nuestra revista, queremos ofrecer unas ideas en torno al proceso mismo del narrar y a su dimensión teo-lógica, es decir, como palabra *sobre* y *de* Dios. Como punto de partida tomamos los comentarios que surgieron en el Seminario sobre la vida de las CEBs, a partir de la siguiente pregunta generadora: ¿Qué nos ha pasado en el narrar y en el escuchar las narraciones?

¿QUE PASA EN EL NARRAR?

Antes de comenzar la lectura de las narraciones se pidió a los participantes en el Seminario que estuvieran atentos a lo que sucediera dentro de ellos durante las narraciones. Estas son algunas de sus opciones:

- Sentí lo narrado como algo no ajeno a mí; mucho gusto al escuchar relatos de situaciones semejantes; un resonar internamente con ellas, un sentimiento de solidaridad y también un aprender de ellos.
- Recordaba otras experiencias que se me hacían presentes en una vivencia muy concreta.
- Pero algunos relatos resultaban muy esquemáticos, y se notaba la ausencia de rostros concretos; aunque alguno anotaba que a partir de la propia experiencia el oyente va dotando a las narraciones de rostro concreto.

- Al oír tuve una experiencia de fe respecto de lo que esas prácticas significan de respuesta práctica al Señor por parte de la gente y de los equipos.
- Muchas narraciones fueron muy realistas y posibilitan la búsqueda en común de mejores modos de ayuda a la gente, superando el espontaneísmo.
- Me sentí confirmado en mi trabajo eclesial.
- Un sentimiento de estar viviendo situaciones semejantes a las de la Iglesia primitiva y a su experiencia comunitaria: se repiten procesos de pequeños núcleos de gente pobre; procesos lentos pero esperanzadores.
- Solidaridad con los que narraban, con sus trabajos, sus conflictos: coincidencias que refuerzan y desde las que se regresa al trabajo.
- Animo al constatar procesos similares a nivel del trabajo popular político.

Si quisiéramos sintetizar estas experiencias podríamos plantear lo siguiente: la vida de las comunidades adquiere un nuevo grado de ser: se re-presenta, se hace presente de nuevo, de una manera que, aunque diferente, será en continuidad con la forma como fue vivida: el pasado se re-presenta no como una realidad ya terminada, sino como abriendo al futuro nuevas posibilidades.

Así, la vida e-vocada se convierte en algo interpelante, con-vocante y pro-vocante (como llamado a un grupo a proseguir la vida en la historia). Para muchos la narración fue una experiencia de confirmación y potenciación de la propia vida; para otros, de corrección y conversión. Retomemos esto de manera sistemática, para profundizar en el proceso mismo de la narración.

I. EN EL NARRAR (HABLAR-ESCUCHAR) EL ESPIRITU HUMANO TOMA LA PALABRA EN FAVOR DE LA VIDA

1) El objeto de las narraciones

El objeto de la narración no son las ideas sino la vida acontecida y la praxis realizada por un sujeto humano, individual o colectivo. Puede referirse a varios aspectos de la vida y praxis o a uno de esos aspectos, pero siempre, teniendo en cuenta y como telón de fondo el conjunto de la vida. No es característica de la narración la unidimensionalidad. Por eso mismo ha de dar cuenta de la ambigüedad humana; ha de re-presentar lo positivo y lo negativo, lo ilimitado de las posibilidades del espíritu humano y lo limitado de sus realizaciones, el "ya" y el "todavía no", e incluso el "ya no".

La narración implica una apuesta en favor de la validez de la vida narrada; y se podría decir que de una praxis y de una vida sólo da cuenta adecuada una narración; ése es el lenguaje que le co-rresponde. Pero para ello debe tener en cuenta (y dar cuenta de) dos elementos constituyentes de la praxis y la vida humana: su dimensión transformadora y configuradora de la realidad, y el conflicto que ello implica.

En la transformación del mundo como mundo-para-el-hombre, éste se cualifica como diferente del mundo. Así

se autorrealiza como hombre: cumpliendo la tarea dada por Dios de que *nominar*, *dominar* y *hominizar* al mundo (cf Gén. 1,28; 2,19). "La praxis es el modo específico de ser del hombre, forma parte esencialmente de él y no sólo determina algunos de sus aspectos o características. La praxis se funde con todo el hombre y lo determina en su totalidad. . . La praxis es la esfera del ser humano" (Kosik, *Dialéctica de lo concreto*, 241). La praxis humana incide en la creación y transformación de tres realidades: la realidad humana (el mundo material), la realidad personal (el propio sujeto humano), y la realidad social (el mundo de la intersubjetividad o de las relaciones sociales). La primera se sitúa en el ámbito de la producción existencial-comunitario del autoperfeccionamiento y constitución como sujeto de la historia y de la creación de la sociedad:

La praxis comprende también, además del aspecto representado por el trabajo (aspecto laboral) un elemento existencial que se manifiesta tanto en la actividad objetiva del hombre, transformadora de la naturaleza y donadora de sentido humano al material natural, como en la formación de la subjetividad humana, en la cual los aspectos existenciales (angustia, náusea, miedo, alegría, risa, esperanza, etc) no se presentan como experiencia pasiva sino como parte de la lucha por el reconocimiento o proceso de realización de la libertad humana (Kosik oc. 242s).

En la producción y reproducción de la vida social, es decir, en la creación de sí mismo como ser histórico-social, el hombre produce: 1) los bienes materiales, el mundo materialmente sensible, que tiene por fundamento el trabajo; 2) las relaciones e instituciones sociales, el conjunto de las condiciones sociales; 3) y sobre esta base, las ideas, concepciones, emociones, la cualidad humana y los sentidos humanos correspondientes (Kosik, oc. 141s).

GS concreta de esta manera los tres órdenes en que incide creativamente la praxis humana: "No sólo transforma las cosas y la sociedad, sino que se perfecciona a sí misma" (GS 35). Ahora bien: si respecto de algo podemos afirmar la dimensión creadora del hombre como tal, de su praxis, es respecto de la realidad social:

La diferencia entre la realidad natural y la realidad humano-social estriba en que el hombre puede cambiar y transformar la naturaleza, mientras que la realidad social puede cambiarla revolucionariamente. . . porque él mismo ha producido esta realidad" (Kosik, oc. 35).

Mediante su praxis el hombre transforma lo que era un mundo de seres en un mundo de finalidades, de servicio, de relaciones; crea en el mundo un sentido. Pero la praxis puede perder su dimensión humana y humanizante cuando alguien decide dominar el mundo excluyendo a otros y alterando la ordenación del mundo en favor de esos excluidos. El resultado histórico son los procesos de degradación del mundo del hombre y del hombre en el mundo. Ante esos "órdenes de muerte", y los sufrimientos que causa, caben dos posiciones: o la abstención (sumisa o cómplice, lo mismo da) o la denuncia transformadora.

De esas dos dimensiones, transformación y conflicto, debe hacerse eco la narración. Porque el recuerdo del sufrimiento no está en función de la re-signación sino de la re-sistencia. No es recuerdo del sufrimiento, reforzando

una "solidaridad hacia atrás" que se oponga a la historia vista desde los vencedores, y que desde la conciencia del "todavía no" consiga "interrumpir" la cadena de sufrimientos por medio de una práctica liberadora.

2) El sujeto doble del narrar

En el hecho del narrar intervienen dos sujetos: el narrante y el oyente que por la narración, entran en relación. Pero la condición de esa relación es la libertad. La narración no puede ser objeto de coacción.

2.1. El narrante. Puede ser una persona o un grupo, que se constituye en portavoz de la vida sucedida y de la praxis realizada, presentada desde la categoría del recuerdo. Pero no es simple repetidor de lo recordado. El narrante selecciona los hechos, los lenguajes, las imágenes, los énfasis, los epítetos. Al seleccionar privilegia aspectos determinados de la vida o praxis. Así se descubren en ellos nuevas posibilidades y facetas escondidas que no eran (antes de ser narradas) y que ahora pueden ser, gracias a la narración. Así ésta da un nuevo modo de ser a la vida acontecida: le permite ser posible de nuevo, de otra manera; la perpetúa proyectándola al futuro.

El narrante también estructura la memoria sobre la vida o praxis, haciendo de ella un recuerdo organizado y contextualizado. Y finalmente, interpreta y da relevancia a esa vida/praxis. En muchos momentos puede llegar incluso a la magnificación e idealización, que da a la narración una nota de ambigüedad peligrosa: la consecuencia de ello puede ser el convertir lo acontecido en un ideal inspirador (que invita al pro-seguimiento), o en un "recuerdo imposible" (cuya grandeza misma imposibilita el pro-seguimiento), o puede convertirlo en una idea (confinada en el ámbito de la ideología).

De una manera u otra, el narrante se implica en la trama de esa vida y praxis sucedida, y busca implicar al oyente.

2.2. El oyente. El oyente escucha la narración mediante la que entra en relación con la vida/praxis que en ella se le re-presenta. A medida que va escuchando, va constatando una co-incidencia o una di-sidencia entre lo narrado y su propia vida/praxis. Ante eso, el oyente convalidará o confrontará tanto al narrante como a la vida narrada, y será invitado también a convalidar o confrontar su propia vida/praxis.

3) El hecho del narrar-escuchar

El narrar-escuchar tiene que ver con el aspecto crítico práctico de la razón humana. Como veremos más adelante, aunque no está orientado a provocar directamente la acción, sino el juicio, de hecho siempre tendrá que enfrentarse con una exigencia práctica: convalidar o invalidar la vida/praxis narrada; considerar valioso o inválido su pro-seguimiento. Su categoría fundamental es el recuerdo. Pero no cualquier tipo de recuerdo:

- Existe el recuerdo idealista, que congela el pasado en la idea, en el concepto y finalmente deriva en la manipulación y en el olvido de lo concreto.
- Existe también el recuerdo resentido y estéril, que sólo gene-

ra imágenes y sentimientos, y que lleva al lamento que se evade y a la pasividad impotente.

Ambos llevan a la re-signación con el pasado, a sellarlo como algo concluido, a partir del cual y sobre el cual nada puede construirse. En el fondo ambos son recuerdos tranquilizantes que favorecen una falsa concepción del pasado.

Pero existe también el recuerdo que desafía al pasado y lo invita hacia el futuro (cf Metz, *La fe en la historia y la sociedad*, 120). Entonces se recuerda para imaginar y para crear. No se trata del retorno a una verdad previamente conocida (anámnesis), de un "salto hacia atrás", sino de un "recuerdo hacia adelante". Tal recuerdo no está en función de la "reconstrucción objetiva" del pasado, ni en función de la elaboración de un "banco de datos neutros", sino en función del sujeto de la historia y de la constitución del pueblo como tal.

Narrar no es simplemente describir; tampoco pretende la mera información sobre la situación, ni sólo producir la 'comprensión' del sentido de la vida/praxis sucedida; su intención es que esa vida se confirme, y que el dinamismo que la ha producido (la fuerza del espíritu humano actuante) se haga presente y prosiga actuando; que la vida/praxis (y el espíritu humano mismo) no se pierdan en la irrelevancia del pasado sucedido y ya imposible, una vez olvidado y relegado a la historia que fue y ya no acontece.

La narración también difiere del cuento: el cuento "seduce" y hace a crítico al oyente ante lo "contado"; induce y dicta la respuesta, quita la libertad. En cambio la narración solicita una respuesta libre. Porque lo "contado" es algo "concluido", "perfecto".

La narración contiene en sí, además de la posibilidad ya realizada (inmodificable, por tanto), las posibilidades futuras aún no sucedidas. El oyente descubre en lo que se narra más aspectos que los que se daban en el momento en que sucedía lo narrado. Mediante ella el doble sujeto (narrante y oyente) se sumerge en lo narrado dirigiéndose al mismo tiempo hacia el pasado acontecido y hacia las posibilidades futuras que solicitan de ambos una decisión para hacerse realidad en la historia; por eso son, en cierto modo, obligantes; enfrentan al sujeto con el hecho de que su vida/praxis presente no es indiferente ante la vida narrada, ni diferente de ella, sino que es su continuación, y se le confía la responsabilidad de que la vida continúe.

La narración le da, pues, un nuevo modo de ser a la vida/praxis sucedida: al e-vocarla la convierte en memoria con-vocante (crea una comunidad en referencia al pasado) y en memoria pro-vocante (da a ese pasado una dimensión de futuro confiado a la comunidad constituida por la narración). Crea, pues, una situación en la que, interpelados tanto el narrante como el oyente por el descubrimiento de nuevas posibilidades (no indiferentes para ellos), son llamados a co-responder con una praxis que sea mediación entre lo antiguo-ya-acontecido y co-responder con una praxis que sea mediación entre lo antiguo-ya-acontecido y lo nuevo-aún-no-existente, o sea, entre lo conocido y lo aún desconocido, entre lo que fue y lo posible. De esa manera la narración es mediación entre la razón y la historia para posibilitar la práctica de la libertad humana.

Así, la narración es creadora de comunidad entre el narrante y el oyente en cuanto pro-seguidores de la vida/praxis narrada. Y también es creadora de futuro, porque está interesada más en liberar las nuevas posibilidades de lo acontecido que en mostrar la facilidad del acontecimiento. De esa manera asegura al pasado un futuro, y posibilita que la historia sucedida avance hacia adelante y se convierta en historia que sucede. El redescubrimiento del pasado proporciona criterios críticos y la "búsqueda del tiempo perdido" se hace vehículo de liberación, dice Marcuse; y prosigue:

La memoria del pasado puede suscitar peligrosas perspectivas, y la sociedad establecida parece recelar de los contenidos subjetivos de la memoria. Recordar es una manera de desligarse de los hechos dados, un modo de "mediación" que por breves instantes rompe el omnipotente poder de lo fáctico. La memoria trae al recuerdo pasados terrores y pasadas esperanzas. . . Y en los hechos personales que reviven en la memoria individual se insinúan las angustias y anhelos de la humanidad, lo general en lo particular (Marcuse, *El hombre unidimensional*, 117).

Pero la narración no sólo trae al presente lo sucedido; es el mismo espíritu humano que originó la praxis narrada quien se hace presente. Porque en la narración no se representa el pasado como pasado muerto y mudo, sino como vivo e interpelante, como posibilidad nueva, como proyecto del sujeto humano que toma la palabra en la historia y que, e-vocando, con-voca y pro-voca en torno a la palabra para que la vida pueda seguir siendo narrada y realizada. En esto consiste su potencial crítico-práctico, y por tanto subversivo: en que el espíritu humano irrumpe en el presente ofreciendo al pasado nuevas posibilidades futuras que cuestionan la orientación de la praxis/vida presente, desde el amor al futuro como plenitud del pasado.

4) Condiciones de posibilidad de la narración-escucha

Lo que hace posible el hecho del narrar-escuchar es el que tanto narrante como oyente se sitúen de manera semejante ante la vida/praxis que es objeto de la narración, y que se relacionen libremente en ese hecho que es el narrar y el escuchar.

Supone, pues, que hay algo común entre ellos, uniéndolos; un mismo "interés" (*inter-esse: estar-entre*), una simpatía, una co-incidencia en un mismo espíritu, en unos valores, en un proyecto. De ese interés o se tiene conciencia previamente o va surgiendo en la conciencia como resultado de la narración. Si no, la narración o no sucede o se interrumpe. Sólo se narra lo que "interesa".

Ese interés consiste fundamentalmente en una toma de posición en favor de la vida sucedida, a la que se considera como relevante, valiosa, y que debe proseguir, para lo cual se toma partido en favor de ella. La "objetividad" de la narración no es de tal tipo que se pueda decir que es "inocente", "neutra" ante lo narrado; supone y crea un "alineamiento", una "parcialidad" que lleva a involucrarse y que crea o refuerza una identidad común.

Ese "involucrarse" y "tomar partido" ha de manifestarse en una decisión: gracias al hecho del narrar, ambos se convierten en testigos activos del valor que hay en la vida que fue y en las posibilidades desveladas que aún no son. Y para que la narración no se quede en una dimensión meramente ideológica, ha de llevar a la determinación de mediaciones que, por su fuerza (la fuerza del espíritu humano) pro-siga la vida/praxis en la vida/praxis del narrante y del oyente. Relatar "historias peligrosas" está en función de despertar el interés por la libertad, y origina una praxis de libertad que rehúsa identificarse con una praxis ligada (activa o pasivamente) a la historia de dominación (cf Metz, oc 204-207).

El recuerdo está, pues, esencialmente relacionado con la solidaridad: si es recuerdo del sufrimiento, a la manera de rebeldía, para que no siga pasando y para que el porvenir sea posible y dé razón de la esperanza; si es recuerdo de la vida, a la manera de pro-seguimiento, y para que siga sucediendo. Pero ciertamente, sin recuerdo no hay praxis de la libertad (cf Metz, oc. 204).

5) El destinatario último: el pueblo

Dado el carácter social último de la vida y de la praxis humana, el destinatario último de la narración es el pueblo, la vida de la comunidad, no el sujeto individual; cuando llega al pueblo la narración se convierte en vehículo de identidad para él. Ese es el reto que se presenta tanto al narrante como al oyente: que la narración llegue efectivamente al pueblo, para que le "vuelva" la memoria de la vida y de sus posibilidades. Eso hará del narrante un narrante vinculado orgánicamente al pueblo: cuando ayude a que la vida del pueblo tenga futuro.

6) El peligro del narrar

Dado que el narrar-escuchar supone un interés, una toma de partido y un compromiso, no siempre es posible narrar "en verdad". No cualquiera acepta involucrarse en ese proceso. Más aún: como la narración abre a la historia nuevas posibilidades, quienes estén "interesados" en las "realidades viejas" de la historia, se opondrán a la "memoria peligrosa del futuro", que implica la narración.

No por casualidad la destrucción del recuerdo es una típica medida de todo gobierno totalitario. El esclavizar a los hombres se comienza despojándolos de todos sus recuerdos. Toda colonización tiene ahí su principio. Y todo levantamiento contra la opresión se nutre de la fuerza subversiva del sufrimiento evocado (Metz, oc. 120).

Ante la fuerza donadora de identidad que tiene la narración, los poderes toman medidas:

- Ideologizar los hechos, incapacitándolos para convertirse en narración creadora de posibilidades; los presentarán como inevitables y cerrados, necesarios en virtud de necesidades más altas y de razones más profundas, como la "Razón de Estado", la "Seguridad Nacional", la "Defensa de los valores del Occidente cristiano", la "Defensa de la fe".
- Crear narraciones de escarmiento o encubrimiento, que pervierten la fuerza de la narración, utilizándola contra la vida, neutralizando así su capacidad con-vocante y su poder pro-vocante.



- Desautorizar y satanizar a los narrantes.
- Acallar a los narrantes orgánicos para impedir la persistencia del recuerdo, mediante las amenazas e incluso la muerte.

En todas estas situaciones narrar se convierte, tanto para el narrante como para los oyentes, en un reto, una responsabilidad, un peligro. Pero quienes asuman lúcida-mente esa peligrosidad serán quienes ayuden a superar la tentación del olvido y a mantener el futuro abierto a las posibilidades del pasado.

II. EN EL NARRAR HUMANO EL ESPIRITU DE DIOS TOMA LA PALABRA EN FAVOR DE LA VIDA

Hay de hecho narraciones humanas que pretenden hablar de Dios. La pregunta que surge en este momento es sobre la posibilidad de que Dios hable al hombre. ¿Puede la palabra humana ser de manera adecuada palabra sobre Dios? ¿Puede ser palabra de Dios? ¿Puede Dios decir algo de sí mismo al hombre? ¿Mediante qué lenguaje?

Estas preguntas tocan al núcleo fundamental de la fe cristiana. Al fin y al cabo "concebir a Dios como amor significa pensar a Dios como autocomunicación. Pero con ello salta por los aires la tesis de la indecibilidad de

Dios. Pues esa determinación, que permite y obliga a afirmar la comunicabilidad de Dios en base a una auto-comunicación que se realiza como amor, prohíbe pensar a Dios como misterio cerrado en su silencio" (Jüngel, *Dios como misterio del mundo*, 338).

1) El punto de partida de la fe cristiana

Si Dios fuera sólo el "totalmente otro", no habría ninguna posibilidad de entendimiento entre él y nosotros. Pero el amor ha hecho cercano al lejano, hasta el punto que los hombres hemos tenido en la fe la experiencia de una "semejanza en la desemejanza", como se nos ha narrado en la Biblia: "Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejanza" (Gén 1,26). No se trata de una igualdad en la confusión, que suprima toda distancia. Dios es cercano al hombre de manera que subsiste en una "desemejanza cada vez mayor en medio de una semejanza todavía tan grande", y el hombre ha sido acercado a Dios a la manera de una "semejanza cada vez mayor en medio de una desemejanza todavía tan grande". En esta manera como plantea Przywara la analogía de la fe se expresa condensadamente el misterio de la "hominidad" de Dios y de la "divinización" del hombre (cf Jüngel, oc. 365s).

Esta no es una afirmación hecha "a priori", en base a un análisis de las posibilidades del hombre, ni una mera deducción de su modo de ser, sino que es resultado de la decisión primera de Dios de acercarse al hombre, ofreciéndole posibilidades inexistentes e indeducibles del no-ser-aún del hombre. Por la creación "a imagen y semejanza de Dios" le advienen posibilidades no existentes ni entendibles para él, y que realizan un cambio tal en el horizonte del ser, que la irrupción de Dios al "mundo" hace posible el ser y el tiempo, es decir, la historia. Dios es pensable sólo en virtud de la participación que él mismo da de su ser, participación que ya ha sucedido y que es el acontecimiento que funda la historia.

Ese acontecer de Dios que crea la historia del hombre se llama *amor*. Y el amor, como ser de Dios, consiste en un "autodesprendimiento cada vez mayor, en medio de una autorreferibilidad todavía tan grande" (Jüngel, oc. 384). El amor que es Dios y que lo constituye como tal consiste esencialmente en existir amando, desbordándose fuera de sí en la más grande donación pero que al mismo tiempo, no deja de estar referido a sí mismo de manera plena.

Ahora bien: el amor presiona y lleva hacia el lenguaje. Pertenece al amor el declararse como amante. El amor es capaz del lenguaje. Pero si su lenguaje se dirige al hombre, la palabra que hace patente las intenciones de Dios tiene que ser una palabra que asuma la temporalidad y no se avergüence de ella; tiene que ser una palabra que acontezca y cambie la historia. Y ese cambio sólo puede ser dado a conocer al hombre históricamente. Por eso, el modo del habla de Dios que entra en la historia tiene que estar orientado de manera temporal.

Ese es precisamente el modo de ser de la narración, que vincula el habla y la historia. La narración es el lenguaje original, mediante el que la "hominidad" de Dios se introduce en historia. Ninguna teología puede olvidarse

de que nace de la narración y está referida a ella. La reflexión acerca de Dios sólo puede ser pensada como narración en la historia. Si el pensar humano quiere pensar a Dios, tiene que intentarlo en la narración.

Pero el momento definitivo de la entrada de Dios como hablante, en el mundo del hombre, se da por el hecho de que su Palabra se hizo acontecimiento (2 Cor 1,18-21). Por eso "pensar a Dios como un hablante y hablar de él como un hablante no es un antropomorfismo dogmático que se acerca demasiado a Dios, sino una consecuencia de aquel acontecimiento en el que Dios se hace accesible como Dios loquialmente; acontecimiento al que la Biblia llama *revelación*. En ese acontecimiento... se realiza la analogía de la fe, en la que las palabras humanas no entran en la cercanía de Dios, sino que Dios, como palabra, viene cerca de los hombres en palabras humanas" (Jüngel, oc. 371).

Dios es pensable como hablante porque y en la medida en que es humano en sí mismo. Pero la correspondencia del habla humana a Dios no es una capacidad propia del lenguaje, sino una posibilidad que se le abre, que le viene de Dios. Posibilidad que llegó a su plenitud en Jesús, que es la "parabola" de Dios, su "exégesis" (cf Jn 1,18: "A Dios nadie lo ha visto jamás; es el Hijo único, que es Dios y está al lado del Padre, quien lo ha explicado (*exeghêsato*)"; "en múltiples ocasiones y de muchas maneras habló Dios antiguamente a nuestros padres por los profetas. Ahora, en esta etapa final, nos ha hablado en el Hijo"; Heb 1,1).

Gracias a esa segunda intervención de Dios en la historia, la diferencia entre la hominidad propia de Dios y la hominidad propia del hombre no es la diferencia de una desemejanza cada vez mayor, sino al revés, la diferencia de una semejanza cada vez mayor (en medio de una desemejanza todavía tan grande) entre Dios y el hombre. Esta afirmación presupone el acontecimiento de la "homificación" de Dios, la "encarnación" de la Palabra de Dios en Jesucristo. Ese misterio de la semejanza-cada-vez-mayor entre Dios y el hombre es el auténtico misterio de Dios, revelado en la identificación de Dios con el hombre Jesús (Jüngel oc. 371s).

Dios, en cuanto aquél que habla de y por sí mismo (*ho logos*) se expresa a sí mismo (mediante el acontecimiento de la identificación con la historia de Jesús de Nazaret) en el tiempo de una vida humana y en el acontecimiento de la resurrección de Jesús de entre los muertos. La historia de Jesús es el tiempo de la hominidad de Dios, que una vez por todas ha venido; mediante ella "interrumpe" la historia del mundo con el anuncio de su final en base al viraje acontecido en la historia de Jesús, y concede a la humanidad una nueva relación con el mundo en que vive" (Jüngel, oc. 387s).

2) La narración como primer lenguaje teológico

Si se puede decir de la historia humana en general que exige ser narrada, eso mismo ha de afirmarse de la historia de la hominidad de Dios, que encuentra su co-responsabilidad "loquial" precisamente y sólo en el proceso de la narración, que exige seguir siendo contada. Esa es preci-

samente la corrección que hace Pablo (y posteriormente y de manera más radical, Marcos) a los "entusiastas" carismáticos, que se consideraban dispensados de la historia de los sufrimientos del resucitado. Con ese correctivo la cristología se volvió de sus himnos (que eran manipulables porque corren el riesgo de quedarse en una mera fórmula sin contenido concreto) a la historia narrable del Jesús terreno.

Si bastara la confesión del acontecimiento de Pascua, si fuera suficiente expresión de la fe, como pretendían los carismáticos, que se sentían dispensados de toda narración acerca del Jesús histórico (cf 1 Cor 12,3) el evangelio no habría surgido. Pero "el evangelio del resucitado está clamando por una narración... de la vida y pasión del narrador del Reino de Dios" (Jüngel oc. 394).

Pero ¿para qué se narra la "historia" de Jesús? Hemos visto cómo en la narración se conjugan dos finalidades: la crítica y la praxis. Su interés inmediato no es la acción sino el juicio, pero ese juicio tiene una orientación práctica: en virtud de lo escuchado, el oyente es invitado a actuar en función de las potencialidades nuevas descubiertas; de esa manera su acción puede llamarse, con razón, "acción de la palabra".

La narración cristológica tiene una función sacramental: hacer que el lector se sitúe en el espíritu de libertad de Jesús y que lo haga suyo. La verdad de la historia de Jesús es lo que hace libre (cf Jn 8,32); de esa libertad nacida del escuchar las nuevas posibilidades que se ofrecen al hombre en la liberación de Jesús, nace la praxis cristiana. La narración evangélica tiene, pues, una dimensión de pro-seguimiento.

Pero para eso el evangelio debe realizar una función crítica y subvertidora de los valores mundanos (cf 1 Cor 1, 26-28); porqué al mismo tiempo que dice que la práctica de Jesús conduce al conflicto con los poderes y a la muerte, afirma también que esa muerte ha sido ya vencida. De ahí el peligro que representa tanto para la muerte como para los poderes que la provocan: porque no pretende que nos re-signemos con el pasado de sufrimiento, sino que la "memoria passionis" es recuerdo del sufriente rescatado, y está en función de la utopía del Reino y de la resistencia necesaria para hacerlo posible (cf Mt 11,12; Lc 16,16). En la memoria de la cruz-resurrección hay un potencial crítico porque dice que la posibilidad supera la realidad; es un recuerdo que crea la esperanza e implica al oyente en la acción mediante la que Jesús consiguió la libertad para sí y para los hombres. El recuerdo de Jesús se convierte en proyecto de la libertad-como-posible. Así interpreta la carta a los Hebreos la vida y muerte de Jesús:

Por eso, como los suyos tienen todos la misma carne y sangre, también él asumió una como la de los suyos, para con su muerte reducir a la impotencia al que tenía dominio sobre la muerte, es decir, al diablo, y liberar a todos los que por miedo a la muerte pasaban la vida entera como esclavos (2,14s).

Y la responsabilidad sobre ese peligroso recuerdo de Jesús ha sido confiada a una comunidad que ha de transmitirlo y hacerlo presente en cada momento de la historia. La narración evangélica es uno de sus pilares fundamentales, y el narrar forma parte de su misión y de su servicio al mundo; es su razón de ser (1 Cor 9,16). Sólo se mantendrá como iglesia en la medida en que siga narrando aquella peligrosa historia de Dios. En la tarea de hacer posible el Reino en la historia tiene primacía la praxis liberadora de Jesús y su proseguimiento por la comunidad cristiana. Eso implica el primado de la narración en la teo-logía, en todo hablar sobre Dios. Dice Metz al respecto:

El cristianismo como comunidad de los que creen en Jesucristo, es desde sus orígenes, no fundamentalmente una comunidad interpretativa y argumentativa, sino una comunidad de recuerdo y de narración con intención práctica... La fe en la redención de la historia y en el hombre nuevo se transmite, a la vista de la historia del sufrimiento humano, por medio de relatos peligrosos en virtud de los cuales el oyente tocado por ellos se convierte en "agente de la palabra" (Metz, oc. 222).

3) La narración como correctivo teológico

Insistamos en este punto: la narración jugó un fundamental papel correctivo en la cristología primera. En un momento en que la fe en Jesús se expresaba fundamentalmente mediante fórmulas de fe, títulos e himnos, la decisión de Marcos de escribir un Evangelio supone una opción teológica por la narración como correctivo de una cristología de exaltación, centrada exclusivamente en la exaltación de Jesucristo. Esa fe tenía como consecuencia un "corrimiento" del tiempo: el creer llegados ya los últimos tiempos suprimía el futuro y la tensión que debía ejercer sobre el presente; y consiguientemente, suprimía también el pasado como inoperante y superfluo. La salvación se daba ya en el 'hoy', que supuestamente era la realización de la escatología.

Pero eso tenía consecuencias en los comportamientos cotidianos y había originado prácticas no cristianas (cf 2 Tes 3,6-16) e incluso anticristianas (cf 1 Cor 5,6; 14; Rom 6) que se amparaban en la ilusión de la ortodoxia de la fórmula confesional. Suponían que bastaba la confesión para la salvación. Pablo recurrió a elementos narrativos (cf 1 Cor 11,17-34; 15,1-11) con la intención de llenar de contenido los títulos cristológicos, pero lo hace de manera fragmentaria, centrándose en los acontecimientos últimos de Jesús.

Marcos es el primero que recurre a la vida de Jesús para dar sentido a los títulos; con eso invierte el dinamismo teológico que pretendía centrarse en éstos para aclarar el sentido al hombre-Jesús; ese dinamismo echaba tierra a su terrible muerte en la cruz, y al fracaso de su vida que con ello habría quedado sellado. Ante eso Marcos aporta tres correctivos fundamentales: a) No basta confesar que Jesús es Mesías e Hijo de Dios (nociones no evidentes en sí mismas, y por tanto capaces de ser manipuladas en favor de intereses contrarios a los de Jesús de Nazaret), sino qué Mesías e Hijo de Dios fue y cómo lo fue; b) al Jesús resucitado y confirmado por el Padre se le "ve" y experimenta como tal "en Galilea", es decir, en el segui-

miento de Jesús en el pro-seguimiento de su causa, realizadas ambas cosas a su estilo; c) si la praxis de Jesús implica el conflicto contra los poderes religiosos, que pervertían a Dios y el acceso a él, el pro-seguimiento lo exigirá también para los seguidores.

Por eso afirmamos que la obra de Marcos puede y debe calificarse como "teología narrativa del conflicto" entre el mundo y Dios; para eso narra los conflictos de Jesús y las razones por las que se condena a muerte a la vida. En esa narración se da primacía al relato sobre la doctrina; porque para Marcos la práctica es lo que da sentido y contenido a la confesión de fe, y no al revés el título (el dogma) a la vida; incluso narrativamente es sorprendente el que la fe no aparezca vinculada a las confesiones ortodoxas sino al pro-seguimiento: la teología más "ortodoxa" y más completa en sus formulaciones aparece en boca de los demonios o de los enemigos de Jesús; en cambio los discípulos cada vez parecen saber menos de Jesús y entenderlo menos, pero-sin embargo van "con él" (cf C. Bravo, *Jesús hombre en conflicto*, CRT, México 1985).

Y donde la narración se hace con-vocación al lector para el pro-seguimiento es en el final pretendidamente inconcluso: cuando parecería que el relato nos lleva finalmente al Señor exaltado, de pronto se quiebra el relato y nos enfrenta con el miedo de las mujeres y el silencio: "no dijeron nada a nadie, porque tenían miedo" (Mc 16,8b). ¿Por qué ese final abrupto que nos deja sin saber si finalmente regresaron los discípulos a Galilea y "vieron" a Jesús? Porque quiere comprometer al lector mismo a recorrer ese camino hacia "Galilea" (hacia el seguimiento); si el lector no regresa a Galilea, de nada le servirá saber qué pasó finalmente con ese Jesús asesinado; si regresa a "galilea", cualquier relato será pálido esquema frente a su experiencia. Por eso Marcos no narra ninguna aparición. Porque la verdad de la experiencia de fe en el resucitado se prueba y se da en el seguimiento.

4) Narraciones sobre la historia del Espíritu

Pero la comunidad primera no se contentó con narrar la historia de Jesús. Habría también una "historia del Espíritu Santo", que debía ser narrada. Era la historia de lo que hacía la comunidad movida por el Espíritu hacia el pro-seguimiento de la obra de Jesús y en su seguimiento. Pablo tiene pasajes netamente bio-gráfico-narrativos en sus cartas (cf, a modo de ejemplo solamente, Rom 15, 14-32; 1 Cor 1, 11-16; 1-18; 2 Cor 1,8-11. 15s.; 2, 12s; 8, 1-6. 16-24; 10-12; Gal 1,13-2,18) en los que muestra cómo coinciden su historia y la historia del Espíritu. Y la obra más estrictamente narrativa son los Hechos de los Apóstoles, que Lucas presenta como un segundo libro que completa su Evangelio con la narración de lo que sucedió después de que "se llevaron a Jesús". Y significativamente comienza con la "entrada" del Espíritu Santo a partir de Pentecostés, una vez que fue enviado por el Padre y el Hijo: "comienza" a tener en la historia un "modo de existencia temporal" que antes no tenía. Como dirá Sto Tomás: *Missio includit processionem aeternam et aliquid addit, sc. temporalem effectum* ("la misión incluye la procesión eterna y le añade algo, a sa-

ber, un efecto temporal"; STh I q 43,2 ad 3). El Espíritu entra realmente en la historia de salvación por el hecho de ser enviado al mundo. Entre la "unión hipostática" del Verbo con la naturaleza humana de Jesús y la "incorporación" del Espíritu en una comunidad humana en la historia hay una verdadera analogía (cf C. Bravo, *Apuntes para una eclesiología desde América Latina*, 174s).

La narración también será el lenguaje que co-responda a esa historia (del Espíritu en la acción de amor de los cristianos). Pero es notable constatar que así como el Evangelio de Jesús es una "teología narrativa del conflicto", así también sucede en las narraciones de la Iglesia: Pablo habla en varios momentos de situaciones de conflicto con los destinatarios o incluso con otros miembros importantes de la Iglesia (Gal 2,11ss); también menciona lo que ha tenido que sufrir por el Evangelio (2 Cor 21-33). Y el conflicto marca los Hechos de los Apóstoles ya desde el mismo comienzo (1,16ss; 2,8-13; 4,1-22; 5,1-11. 17-42; 6,8-15; 7,54-8,25; 9,1ss.; 12,1ss.; 13, 44-52). Se trata de una verdadera "memoria passionis". Y muchas de las narraciones de los primeros siglos en torno a los mártires seguirán por el mismo camino; porque además se tiene la convicción de que el seguimiento implica el sufrimiento a manos de los poderes del mundo (cf Mc 8,31-38; 13,9-13; Mt 10,16-42; Lc 12, 1-12; Jn 15,17-16,11) y de que hay que completar "lo que falta a las 'pruebas' (*thlypsis*) de Cristo por su cuerpo, que es la Iglesia" (Col 1,24), para ser también glorificados con él (Rom 8,17). La vida de Jesús se manifestará en su discípulo, si lleva en sí mismo y en todas partes los sufrimientos de la muerte de Jesús (2 Cor 4,10), y el sufrir por él se verá como un favor otorgado por Dios y como algo inherente a la fe en Jesús (Fil 1,29); de allí nace, ya desde ahora, "el gozo de ser juzgados dignos de sufrir ultrajes por el Nombre" (Hch 5,41).

5) Las narraciones de las iglesias de hoy

Hay sin duda un aspecto modélico en la manera como Jesús habla de Dios, y como las primeras comunidades hablan del acontecimiento de Jesús. Pero ¿se ha detenido ese proceso de la Palabra de Dios en nuestro tiempo? ¿No hay alguna analogía entre nuestra habla de Dios y el habla original suya en Jesús y en la comunidad primera? Si no la hubiera, sería imposible leer en los signos de los tiempos, (es decir, en la historia que sucede) la voluntad de Dios; no serían "Palabra" suya para nosotros. Pero aun habría que concluir algo más radical: la misma Palabra originante de Jesús en el evangelio y la tradición apostólica serían palabra muda para nosotros. Porque su lectura implica siempre una re-lectura, es decir, una interpretación humana que permita su adecuación a las claves culturales del hombre de cada momento de la historia. Y tampoco tendríamos nada que decir la tradición de los padres sobre Dios, ni sería posible teología alguna. Por eso es necesario replantear las preguntas iniciales: ¿En qué sentido se puede hablar de que la palabra humana es palabra de Dios (como genitivo, subjetivo y objetivo)? Es decir: ¿la palabra humana da presencia operativa a Dios en la historia y lleva la historia a Dios? ¿En qué sentido es signo suyo en el tiempo? Y si se responde afir-

mativamente, ¿en virtud de qué en el hablar esa palabra humana se da la confluencia entre Dios y el hombre? ¿En qué sentido se puede afirmar que el narrar mismo es un acto teo-legal, del Logos de Dios no sólo sobre el "logos" o sentido de Dios? ¿Qué características debe tener una palabra humana que sea palabra de Dios?

Tomemos para analizar esto, un ejemplo: las narraciones que sirvieron de base al IV Encuentro Intereclesial de las CEB's que tuvo lugar en Itaipú-São Paulo, en abril de 1981, para tratar de responder a esas preguntas. La carta-conclusión del Encuentro dice lo siguiente:

El primer día reflexionamos sobre nuestro papel en la Iglesia al servicio del pueblo. Lo que más nos impresionó fue el sufrimiento de nuestro pueblo. Como Jesús, el pueblo está siendo crucificado por los poderes de este mundo, por el gran pecado que es el sistema capitalista que sólo procura el lucro. Del norte al sur, del este al oeste sube el mismo clamor. . . Pero nosotros tenemos una certeza: "Dios oye el clamor del pueblo es una llamada de Dios para nosotros. Como a Moisés. El nos envía para trabajar y luchar por la liberación del pueblo.

Vimos que, a pesar de tanto sufrimiento y de tanta muerte, las comunidades están creciendo y aumentando. Animado por la Palabra de Dios que lo llama, el pueblo está levantando la cabeza, uniéndose cada vez más para atender el llamado de Dios. Descubrimos que la gente no lucha sola. Son muchos hermanos que están en este camino junto con nosotros. . .

Encontramos muchas barreras en este caminar, incluso entre nosotros, dentro de la Iglesia, pero oímos la voz de Dios que nos dice: "¡Vámonos adelante! ¡Yo estoy con ustedes!". Esto nos anima a vivir el Vía Crucis junto con el pueblo oprimido, pues creemos que la vida verdadera surge de la cruz. . .

Esta esperanza fue la que celebramos juntos al final del primer día. Hicimos un gran Vía Crucis, el Vía Crucis de la Pasión, Muerte y Resurrección de Jesús y de su pueblo creyente que vive oprimido en Brasil (SEDOC, 144, sept. 1981, 138s).

Esto es conclusión, no punto de partida. El punto de partida fueron las narraciones de la vida, pasión y resurrección del pueblo. A propósito de esto dice J.B. Libanio:

Poco a poco fue surgiendo delante de nosotros el terrible cuadro de opresión que pesa sobre el pueblo. Aquella descripción tan sombría del Documento de Puebla o las afirmaciones tan generales de la situación de sufrimiento del pueblo fueron recibiendo concretizaciones, determinaciones. Se sucedían los grupos de los diferentes estados, ya del campo, ya de las ciudades. Sólo la dolorosa monotonía de sus problemas, dificultades y luchas seguía siendo la misma. . . En innumerables relatos aparece esa terrible experiencia de la imposibilidad de los pequeños para hacer valer sus derechos, incluso los consignados en las leyes. (SEDOC, id. 145).

Pero igualmente es explícita en los relatos la articulación fe-vida, compromiso-evangelio:

Queremos llegar a la experiencia del Evangelio no como luz que ilumina el ayer, sino que ilumina el hoy, los hechos de cada día para decirnos cuáles son los desafíos que nuestra fe debe asumir y cuán urgente es (esa fe).

Para Cristo la vida del pueblo es tan importante y su opción por el pueblo es tan fuerte que él enfrenta la muerte y la vence y nos dice: "Animo. Yo vencí al mundo". La gracia es

mayor que la desgracia. Hemos de tener vitalidad para enfrentar la muerte. . . para cortar el árbol de la desgracia (SEDOC, id. 245s).

El nuevo proyecto de Jesús es la igualdad para todos. . . Somos como los 70 discípulos enviados por Jesús para llevar el mensaje. . . Quien nos anima desde fuera y nos dirige es nuestro jefe, es Nuestro Señor Jesucristo (SEDOC, id. 151).

Así se descubre que la lucha es el reverso de la opresión y que, por tanto, el camino cristiano implica la lucha.

El resultado de las discusiones nos proporcionó otra vez un amplio cuadro de luchas. Luchas en el barrio. Luchas por la mejoría en las condiciones de vida: casa, agua, transporte, escuela, alimento, terreno para vivir. . . Luchas para obtener alimento más barato, para vender mejor sus productos, para evitar a los acaparadores. Luchas por tierra para trabajar, por un mejor salario, por seguridad en el trabajo, contra el desempleo, por sindicatos libres, por otra estructura sindical. Luchas, en fin, por una mayor participación en las decisiones, por una mayor presencia dentro de la Iglesia y en la política (SEDOC, id. 147s).

Y reflexiona Libanio:

Un primer gran problema parece ser cómo comprender, dentro de nuestra visión pastoral conciliadora y armónica, la dimensión constante de lucha que apareció desde el primer momento del encuentro hasta el fin. Estamos ante comunidades de base cuyo día a día es una lucha continua y permanente. Tal vez fue la palabra más repetida. Con ella está ligada una conciencia que la sustenta. No ha sido alimentada por ninguna "ideología extraña", para usar la jerga de los discursos del sistema, sino por la conciencia religiosa de que su fuerza viene de Dios, del Evangelio leído en comunidad, de la conciencia de los derechos inalienables otorgados por Dios, de la mística generada en las celebraciones. Por eso, cada victoria es celebrada como de todo el pueblo, como acción de gracias a Dios. . . (SEDOC, id. 162).

También las narraciones señalan adversarios y ayudas, señalados en concreto, no en general. Porque lo que importa es, finalmente, buscar las causas y los compromisos de acción que hay que asumir. El Encuentro se orienta al "intercambio de experiencias, al conocimiento de la raíz de nuestros males, al conocimiento de nuestras luchas y del modo como las estamos llevando adelante" (SEDOC, id. 142). En todo este proceso se descubre una "actualización del misterio pascual":

El misterio pascual es un paradigma de lo que sigue aconteciendo en la historia. Jesús muere en una cruz inícuca, sufre las "estaciones" de la pasión del pueblo, pero también resucita en la resistencia y esperanza del pueblo. . . La figura nueva de la Iglesia surge cuando grupos de cristianos pobres y sin pretensiones se reúnen incluso debajo de un árbol de mango para rezar, para oír el Evangelio, para testimoniar la fe en Jesús, para seguirlo (SEDOC, id. 160).

Algo semejante sucede en el V Encuentro, en Canindé (julio 1983). La *memoria passionis* se convierte en elemento imprescindible, simbolizada ahora en el *mandacarú*, cactus que permanece siempre verde a pesar de la sequía que asolaba el nordeste ya por 50. año consecutivo. Un letrado explicaba: "Sólo el *mandacarú* resiste tanto dolor". Y dice la "carta de Canindé":

Los resúmenes de las regiones nos mostraron el gran Viacrucis de los sufrimientos de nuestro pueblo; Viacrucis de incontables estaciones en las que el Siervo Sufriente, Jesucristo, está

siendo masacrado de nuevo, torturado y crucificado en las personas de nuestros hermanos pobres (*Christus*, diciembre 1983, 23).

Pero así como es clara la conciencia de la cruz de Jesucristo en la muerte del pueblo, lo es también la de su resurrección:

Pero también constatamos que el pueblo está reaccionando. A cada zarpazo de la bestia, las comunidades y el pueblo se defienden. Comprendemos que no basta con atacar las garras de la fiera, sino que es necesario llegarle hasta el corazón y así borrarla del camino de liberación. Por esta razón aumenta el número de las CEB's: los obispos y los agentes de pastoral las apoyan con mayor fuerza, aumentan los sindicatos auténticos nacidos muchos de ellos con la ayuda de los cristianos de las comunidades del campo y de la ciudad. . . las mujeres, los indígenas y los negros están despertando y van asumiendo organizadamente su parte en el camino hacia la liberación. . . En todo esto vemos presente los signos del Reino de Dios y la fuerza de la resurrección de Jesucristo. En nuestras celebraciones contamos y agradecemos estas victorias que nos cuestan tantos sacrificios.

Hermanos y hermanas en este camino: ésta es la razón principal por la que queremos el cambio de esta sociedad: Porque Dios lo quiere, porque Jesús lo predicó, porque el Espíritu Santo nos lo inspira. . . Sólo así las semillas de la resurrección de Jesús comenzarán a crecer dentro de nuestra vida y a producir frutos de comunión y participación en la Iglesia y en la vida social (*Christus*, id. 24).

Y los obispos que participaron en ese Encuentro (más de 30), supieron leer todo eso y confirmarlo en una carta:

A cada paso del encuentro pudimos verificar que la Palabra de Dios es el punto fundamental de referencia de las CEB's. Es a la luz de la Palabra de Dios y guiados por el Espíritu Santo que ellas procuran ver e interpretar los acontecimientos.

Quedamos profundamente edificados con la esperanza del pueblo revelado en el encuentro de las CEB's y con su capacidad de enfrentar las dificultades y desafíos que acompañan la vida del pobre, tanto en el campo como en la periferia y en los cordones de pobreza de las ciudades.

Finalmente percibimos con alegría, una voluntad sincera de sumar fuerzas con tantos otros compañeros de la ciudad y del campo, con las iglesias evangélicas y otras comunidades religiosas, con las asociaciones y movimientos que están en este mismo camino y que tienen también el mismo compromiso de trabajar en la construcción de una nueva sociedad basada en la justicia y en la participación fraterna. . .

Para América Latina, y de modo particular para el Brasil, ellas son una simiente fecunda de la nueva sociedad que añoramos (*Christus*, id. 21).

6) Narración: "Memoria passionis et resurrectionis"

Reflexionando sobre lo expuesto anteriormente, queremos concluir este esbozo sobre teología narrativa destacando tres aspectos que hacen que una narración sea analógicamente palabra sobre y de Dios: la analogía con la vida, pasión y resurrección de Jesús; la kénosis de la Palabra de Dios en la palabra humana; y el discernimiento como clave hermenéutica.

6.1. Analogía con la vida, pasión y resurrección de Jesús: Si el modelo de narración como palabra de Dios es el que la Iglesia primera hace sobre Jesús como narrante

de Dios, todo relato que quiera seguir siendo palabra de y sobre Dios ha de estar en continuidad con esa narración primera. Y lo que en ella hay de nuclear es precisamente la memoria de la práctica de Jesús por el Reino, de su pasión por causa de ese Reino, y de su resurrección que verifica y confirma como "del Reino" esa vida y pasión y la hace normativa hasta el punto de que debe ser pro-seguida.

Pero no se trata de una simple continuidad de la vida y práctica de Jesús, ya que al hombre no le es dado acceder a una "igualación" con Jesucristo, sino a una "continuidad en la discontinuidad", una "semejanza en la semejanza". Sin embargo, hay un punto en el que la analogía es tan grande que Jesús ha hablado de una identificación: es lo referente a los sufrimientos del pueblo: "Tuve hambre. . . tuve sed. . . estuve desnudo. . . a mí me lo hicieron" (cf Mt 25,31-46). De esta manera, narrar la pasión del pueblo es proseguir la narración de lo que va siendo completado de la pasión de Cristo. Las "pruebas" del pueblo oprimido (*thlypsis*, cf Col 1,24), sus conflictos con los poderosos por la causa de la vida para los hijos de Dios, completan la pasión; y la narración de esas pruebas son también continuación de la narración primera. Y también los triunfos de la vida sobre este mundo de muerte, de la justicia sobre la injusticia, de la verdad sobre la mentira, del amor sobre el egoísmo y el odio, son consecuencia y continuación de la resurrección; narrarlos es proclamar y dar testimonio de la fuerza vivificadora de la resurrección de Cristo. En esa narración Dios sigue condenando al mundo.

Podría formularse una primera ley de la teología narrativa: Toda narración de la vida, pasión y resurrección del pueblo por la causa del Reino es "palabra" de Dios.

6.2. La "kénosis" de la Palabra de Dios en la palabra humana. El Espíritu Santo sigue alentando la vida por narrar e inspirando las narraciones sobre esa vida. Pero en esas narraciones la Palabra de Dios sigue "tomando cuerpo" en palabras de hombre. Estamos hablando de una segunda "kénosis", por la que el Espíritu Santo sigue vaciándose de poder en ese constante "estar viniendo a la historia" en narraciones humanas. Hasta allí llega la fidelidad de Dios a su modo de ser en la historia. Asume la impropiedad y la inadecuación de las palabras del hombre para comunicarse con él.

En verdad, ni las narraciones en las que la Iglesia expresa actualmente la vida del Espíritu, y ni siquiera las narraciones primeras (los evangelios) están exentas de esa impropiedad e inadecuación, que son algo inherente a la palabra humana. Si ésta es vehículo inadecuado incluso para que el espíritu humano se exprese ¡cuánto más lo será para el Espíritu de Dios! Pero, inadecuada y todo, la palabra humana es verdadera palabra de Dios, que nunca ha juzgado que debe rehuir la debilidad humana, porque su modo de ser-en-la-historia es precisamente en la "kénosis", y no en el poder (cf Fil 2,6-8). Es más propio de Dios el ser adivinado que comprendido, el dejarse entrever de espaldas cuando pasa que el ser contemplado cara a cara. En el misterio de la "desemejanza todavía



tan grande en medio de una semejanza cada vez mayor. Dios entrega al hombre su Ser y su Palabra. Por esta analogía de la "kénosis", la narración aunque inadecuada sigue siendo el modo privilegiado del hablar de Dios, de cuya acción en la historia sólo da cuenta el relato. La palabra humana, pues, sigue siendo modo de presencia del misterio (es decir, del ser) de Dios en la historia ayer, hoy y siempre.

Una segunda ley de la teología narrativa sería la del respeto a la "kénosis" del Espíritu Santo. No se puede ne-

gar a Dios el derecho de seguir manifestando su ser y su acción en la historia en favor del hombre, mediante palabras humanas inadecuadas.

6.3. El discernimiento como clave de lectura. La narrativa sobre la vida de la Iglesia está marcada al mismo tiempo por la fuerza y por la debilidad; y si es cierto que en el Espíritu de Dios no hay ambigüedad, sí la hay en la expresión humana que asume; y la hay también en el espíritu humano que narra. Por eso es importante el discernimiento para saber qué espíritu "está tomando la palabra".

Y la clave de discernimiento es la que daba Juan: "No se fíen de cualquier espíritu, sino examinen si las inspiraciones vienen de Dios. . . En esto podrán conocer el espíritu de Dios: todo espíritu que confiesa a Jesucristo venido en carne es de Dios; y todo espíritu que no confiesa a Jesús, no es de Dios; ése es del Anticristo" (1 Jn 4,1-3). El objeto del discernimiento en las narraciones es el significado y la dirección tanto del relato como de la vida/praxis narrada, mediante la comparación del espíritu que las anima, con el Espíritu que animó la vida/praxis de Jesús, "venido en carne". (Es sabido que esta referencia a la "carne" de Jesús es, en Juan, un correctivo a una cristología gnóstica, y en Pablo y en Marcos, el correctivo de una cristología de exaltación). Así, el discernimiento debe calificar la historia del sufrimiento como culpa que con-voca a la conversión y a la liberación al estilo de Jesús, y la historia de la libertad como gracia que pro-voca al pro-seguimiento de la causa de Jesús, también a su estilo.

Estos serían algunos de los criterios de discernimiento sobre las narraciones como habla de Dios:

- La co-incidencia de las narraciones con la práctica narrada de Jesús: es decir, si en ellas aparece el seguimiento de Jesús; o sea, la preocupación por la causa del Padre, que es la causa de la vida del pobre; si hay creación de fraternidad, lucha contra las idolatrías, revelación y realización del proyecto del Reino del Padre.
- La co-incidencia con otras narraciones y prácticas eclesiales: con el pasado de la Iglesia (la Tradición), con el presente (las iglesias particulares) y con el futuro (el Reino).
- El modo como des-vela posibilidades futuras y qué compromisos exigen.
- Su función de crear la identidad del pueblo, al potenciar el recuerdo no como re-signación sino como resistencia.
- Su comunicabilidad; o sea, su exigencia de seguir siendo narradas.
- El nivel de peligrosidad y subversión que implican para el *status*, para el narrante y para la comunidad oyente.
- La atención que prestan a las tentaciones y fracasos de las comunidades cuya vida/praxis se narra.
- La aportación que hacen como correctivo y adecuación de las formulaciones de fe de las comunidades, para prevenir el peligro de evasión o idealismo que hace de la fe una abstracción manipulable que ni con-voca ni pro-voca.

Así tendríamos una tercera ley de la teología narrativa: para descubrir lo que hay de Palabra de Dios en la pala-

bra humana es necesario el discernimiento, cuya clave es el seguimiento confesante del Jesús "venido en carne" histórica. El sujeto de tal discernimiento es la comunidad eclesial, no la persona aislada.

CONCLUSIONES

Concluyamos este esbozo sobre teología narrativa haciendo referencia a un hecho mayoritario en las CEB's de América Latina: la dinámica del compartir la fe está marcada fuertemente por un retorno a la narrativa. ¿Qué podemos esperar de él? Cuatro cosas fundamentalmente:

1. Una mayor capacidad para entender el relato fundante sobre Jesús, desde la *analogia passionis et resurrectionis*.
2. Una mayor capacidad para descubrir las semillas del Reino en la historia de la Iglesia. El cansancio frente a las palabras, tan devaluadas en los discursos oficiales (políticos e incluso eclesiásticos), y la desesperanza que conlleva, pueden ser superadas por este retorno al lenguaje primero de la narración.
3. Este "recuerdo hacia adelante", que no deja que el pasado se pierda en el olvido de lo ya concluido, puede contribuir a la consolidación de la identidad del pueblo oprimido y creyente de América Latina.
4. La narración puede ayudar a la tarea teológica de adaptación de las fórmulas dogmáticas a las diferentes situaciones culturales y a la revitalización de sus contenidos. A este propósito dice Metz:

La fe dogmática o confesional es el compromiso con determinadas doctrinas que pueden y deben entenderse como fórmulas rememorativas de una reprimida, indomeñada, subversiva y peligrosa memoria de la humanidad. El criterio de su genuino carácter cristiano es la peligrosidad crítica y liberadora y, al mismo tiempo, redentora, con la que actualizan el mensaje recordado, de suerte que "los hombres se asusten de él y, no obstante, sean avasallados por su fuerza". Las profesiones de fe y los dogmas son fórmulas "muertas", "vacías", es decir, inadecuadas para la mencionada tarea de salvar la identidad y tradición cristianas en el recuerdo colectivo, cuando los contenidos que traen a la memoria no ponen de manifiesto esta peligrosidad. . . ipara la sociedad y para la Iglesia! Cuando esta peligrosidad se difumina bajo el mecanismo de la mediación institucional, y cuando, en consecuencia, las fórmulas sólo sirven para el automantenimiento de la religión que las transmite y para la autorreproducción de una institución eclesial autoritaria que como transmisora pública de la memoria cristiana ya no afronta la peligrosa existencia de dicha memoria. . . La fuerza crítica y liberadora del recuerdo dogmático cristiano. . . no es nunca de índole puramente intelectual o teórica. Su fuerza crítica se caracteriza por la concreción de su recuerdo: en este recuerdo se actualiza el conflicto mortal entre las promesas divinas y una historia activada por nuestros alienados intereses. . . lleva en sí el dolor de la propia renuncia, de la perseverancia, de la impaciencia y de la paciencia, según lo exige la memoria cristiana en cuanto "seguimiento de Jesús". En este sentido, la fe dogmática y la praxis del seguimiento se encuentran indisolublemente unidas: el dogma como recuerdo práctico (Oc. 210-212). El dogma es la formulación de "un recuerdo peligroso".

Carlos Bravo.

NARRAR:

UNA MANERA DE HACER TEOLOGIA

Javier Garibay G.

INTRODUCCION

Don Aarón y Doña Mari. Dos viejos. El, de cabeza blanca; ella de pelo entrecano. Cuidan la casa que por el yeso de sus paredes refleja la luz del sol y hiere a la vista. Casa y terreno son de un sobrino que vive en la ciudad de México. Los dos ancianos son pequeños; también su casita de ladrillo, block y techo de cartón. Desde la puerta baja vigilan terreno, casa del pariente, algunas gallinas, las dos borregas y las plantas que van creciendo protegidas por el cerco de varas, piedras y cardones. Estos impiden que entre Sancha, la borrega de listón azul en el cuello; y no dejan que se meta el desierto. El único que entra es el vecino con su hijo pequeño, Fernando, siempre tomado del pantalón del papá. Llegan para compartir los asquiles —larva de hormigas— que han descubierto en el cerro; los han sacado antes de que vengan las lluvias, que tardan porque el cielo casi siempre está azul.

Ambos —Don Aarón y su vecino— trabajan como peones, aunque el primero además es rezandero y cultiva unos cuantos magueyes para su pulque de cada día: el de la madrugada y el del caer de la tarde. Entre estas dos horas frescas está el almuerzo que prepara Doña Mari con leña de pencas secas de maguey: cafecito, tortillas y frijoles.

Dos lotes más abajo, están los terrenitos y las casas de los Cerón. En la mera esquina viven Gerardo y Belén, al lado de Doña Maquinita —Mamá Quina— y el niño de los ojos grandes. Ahí está la toma del agua. Belén prepara unas tortillas dobladas con chile porque Gerardo irá a Ixmiquilpan a la reunión de promotores, y Belén irá a darle una vuelta a la siembra, allá cerca de los cerros, para cuidar del ganado. Gerardo murió un día. Lo encontraron sentado, recostado sobre una piedra. Su motocicleta quedó al lado de la carretera. No encontraron uno de los zapatos. Tenía abierta la frente.

A su entierro asistieron los del Centro de Educación, los de la cooperativa, los del coro, los de los festivales. El cementerio quedaba a 500 metros de las bodegas de la

Conasupo. Todavía había rastros del helipuerto donde bajó el presidente cuando inauguró esa tienda. Ahí estaba también la señora de ochenta años que había cortado el listón de la cooperativa de consumo: un cuartito sin ventanas de 4 mts. por 5. Ella había puesto la primera piedra y otras más. Habían cantado "cuando el pobre crea en el pobre, podremos cantar libertad"; y esta anciana había dicho: "Esta sí es nuestra tienda, porque nosotros la hicimos, aunque sea pobrecita". También recordamos los errores y pecados de Gerardo, y los enteramos junto con él. Belén, Don Aarón, Doña Mari, con sus años y sus vecinos siguen viviendo.

Queda mucho por contar, por recordar y vivir cómo sufre y lucha mi pueblo, porque su historia no acaba. Ahí él va sembrando las semillas del Reino, del amor fiel y tenaz de Dios, de la entrega de El mismo a sus hijos y de la construcción de la fraternidad y de la vida.

¿Cómo recordar, cómo vivir, cómo caminar en la espera y en la esperanza? ¿Cómo ver la realidad cotidiana, la realidad de la historia a la luz del Reino? ¿Cómo ser profetas y sentir el llamado a cambiar nuestra manera de ver, de valorar las cosas y nuestro mismo actuar? ¿Cómo obedecer, en cambio, la voluntad soberana de Dios: su amor gratuito que crea fraternidad? ¿Cómo expresar esa conversión en un proyecto de vida humana y fraterna? De todo esto trata la Teología Narrativa.

¿QUE ES LA TEOLOGIA NARRATIVA?

No es un conjunto de ideas, hechas y cerradas, que otros hayan elaborado, y que ahora nosotros tengamos que aprendernos. Se trata, por el contrario, de contar y narrar los acontecimientos que entre nosotros han ido sucediendo; de descubrir ahí los signos de la presencia y de la actuación de Dios; y de responder al llamado a la conversión formulada en un proyecto de acción.

En el caminar, surgirán nuevos contenidos e ideas sobre la actuación de Dios en la historia o lo que se opone a ella; sobre Jesús, la Iglesia, el Evangelio, etc. Pero sobre todo —y eso es lo más importante— surgirá la disposición de escuchar y captar históricamente la voluntad de Dios, y los deseos de enteramente cumplirla. La Teología Narrativa es, pues, una lectura de los acontecimientos a la luz del seguimiento de Cristo, centrado en el Reino de Dios que pide conversión. Pasos que se dan:

NARRAR LOS ACONTECIMIENTOS

Hay que beber del propio pozo. Hay que contar lo que ha sucedido en medio de nosotros; lo que hemos vivido. Se trata de recuperar nuestra historia, de mirar y escuchar lo que a diario vamos viendo y oyendo. Ahí está Dios y su proyecto; nuestro pecado y nuestra vida, con su sufrir y luchar. Se trata de beber hasta el fondo esta historia.

La historia también somos nosotros. En las narraciones siempre aparecerá la vida y quien la vive: el agua y quien la bebe; la historia y el sujeto en unidad. Al narrar nos

manifestamos como somos, expresamos como captamos nuestra historia. También se muestra nuestra conciencia social, nuestra visión del mundo, nuestro nivel y modo de creer, nuestros deseos, cómo nos relacionamos con las cosas, con los demás, etc. Se muestra la unidad o la ruptura real entre el sujeto que narra y los acontecimientos narrados. Se nos presenta la oportunidad de asumir esa situación y la posibilidad de transformar esa relación mediante la toma de conciencia, la reflexión crítica, la conversión, la articulación del sujeto comunitario y social... para la transformación de la historia.

Por eso la teología no termina con la sola narración. No podemos quedarnos contemplando y admirando la historia, describiendo cosas a la soledad y al vacío. Se trata de contar lo sucedido a alguien. La Teología Narrativa supone un grupo reunido con el propósito de escuchar, de asumir aquella historia, y de dejarse interpelar por ella. La narración es una invitación y un llamado a hacerse cargo de la historia juntamente con otros.

Para eso será necesario *valorar* lo que está pasando, simplemente a nivel de suceso. Es decir, tenemos que llegar a descubrir las causas de las situaciones que vamos narrando. Hay que llegar al núcleo —o núcleos— de lo que está sucediendo. Las ciencias sociales y las asesorías nos pueden ayudar a descubrir más a fondo el por qué de lo que está pasando. Todavía, para valorar mejor los acontecimientos, nos podemos preguntar cuál será el desarrollo que tendrá la actual situación si no actuamos.

Considerando lo que está sucediendo como algo conectado con el pasado, con su peso propio como presente y como realidad que se proyecta hacia adelante, podemos valorar lo que está pasando como historia que vamos y nos va construyendo o destruyendo. Entonces estaremos en posibilidad de encargarnos de esa historia y de nosotros mismos.

El agua también estará turbia: habrá conflictos en la historia narrada. El relato quizá pueda consistir en contar los sucesivos conflictos: ¿cómo estaba la situación antes? ¿Qué fue gestando el estallido? ¿Qué y quiénes intervinieron? ¿Qué consecuencias tuvo? ¿Cómo quedó la situación? No interesa el conflicto por sí mismo, sino para aprender de él y para ir viendo cómo se van modificando las situaciones, cómo van influyendo los distintos actores, cómo se van rearticulando las relaciones humanas. Ya luego, a la luz de la fe, podemos preguntarnos dónde está Dios actuando ahí, y qué pide de nosotros. Y éste es el segundo paso que podemos dar.

PROFECIA

Se trata de captar la acción y la voluntad de Dios en la historia que vamos narrando. Su acción se capta como voluntad. Es decir, como un llamado y un envío del Padre.

Encontrar la voluntad de Dios en el relato no quiere decir complicar las cosas: no se trata de descubrir cuál es la teología y la fe explícita o implícita de los actores del

relato o de los autores de la narración; ni de sacar conclusiones morales o religiosas de lo que hemos escuchado (no se trata de ver cuál es la moraleja del cuento). Lo que andamos buscando es encontrar cuál es la acción de Dios presente en esa historia.

Los primeros narradores cristianos —los autores de los evangelios— procedían de manera sencilla: contaban lo que habían visto y oído. Nos muestran que "Jesús pasó haciendo el bien". Presentan sus hechos y sus dichos. Los primeros consisten en reintegrar a la vida común a los que estaban marginados. Lo realiza por medio del perdón y por la satisfacción de las necesidades básicas que tienen otros. Los beneficiarios de su acción son los pobres y los pecadores. Los milagros tenían como finalidad la misericordia (y no el probar su divinidad, pues siempre se resistió y condenó la actitud de los que exigían tales signos para creer). Esta misma misericordia fue el objeto de sus parábolas y de sus dichos. En resumen: pasó haciendo el bien. Y en ese relato, en esa historia, las comunidades cristianas descubrían que Dios había pasado por la historia como Padre que convoca y realiza la fraternidad mediante su Hijo y la fuerza del Espíritu. El Padre nos ha dado por Jesús la posibilidad de una nueva vida: la fraternidad a pesar de todo. En la narración con que comenzamos este artículo podemos ver esta misma posibilidad historizada en las personas, sus hechos y sus dichos. Basta con que la releamos.

Jesús y el Reino de Dios serán la norma de nuestros juicios y de nuestras respuestas. La fe de las primeras comunidades, reasumida por la Tradición de la Iglesia nos indicará si nuestros juicios y nuestra vida son cristianos o no; pero nunca suplirán ni la acción de Dios en la historia ni la respuesta de fe que dicha acción nos invita a dar y que pide una transformación operativa de nuestros valores y de nuestra actuación (conversión).

Leer así la historia es hacerlo a la manera de los profetas (y todo el Pueblo está llamado a serlo). El profeta es aquél que está atento a captar la voluntad de Dios en la historia, y a realizarla. El centro de su vida es el Reino de Dios: su soberanía que quiere un mundo fraterno. Amor que es voluntad fecunda. Esta voluntad paterna seduce al profeta, y el hacerla es su alimento. De esta manera, el profeta no sólo *anuncia* el proyecto del Padre y *denuncia* lo que se opone a él, sino que el Evangelio se convierte para él en un programa de acción. Sabe que anuncia un futuro contrario a la realidad presente. Porque Dios es Rey para los pobres, heredarán la tierra, su hambre será saciada, y reirán. Mientras, el profeta tiene que mostrar con sus obras ese futuro que anuncia, y esa paternidad divina que abre nuevas posibilidades. La profecía implica servicio. Y no cualquiera, sino el dar y comunicar lo que tiene y lo que puede a su pueblo para que éste crea, espere y ame, como un signo de la plenitud que el Padre tiene reservada. Este servicio —amor— se convierte por su misma naturaleza en una convocación: anuncia, denuncia, y sirve con el fin de formar un pueblo profético, un pueblo responsable de su historia con un futuro y una misión.

Por eso ante el relato nos podemos preguntar: ¿el relato nos convoca? ¿Nos llama conjuntamente a algo? Demos un paso más: ¿Qué es necesario cambiar? ¿Qué construir?

LA CONVERSION

Las narraciones nos ponen ante determinadas situaciones, y nos mueven a reflexionar sobre ellas y sobre nosotros en mutua relación. Tienden a situarnos ante la historia y ante Dios que nos habla por esa misma historia. Nos desafían y estimulan a considerar nuestra vida, nuestro comportamiento y nuestra misma historia y sociedad desde una perspectiva distinta. Leídas como profecía abren nuevas posibilidades de vida, muchas veces opuestas a nuestros comportamientos ordinarios: permiten una nueva experiencia de la realidad, introducen en nuestra vida y en nuestra historia un llamamiento más hondo.

La narración y la profecía no nos remiten a un mundo distinto del presente, ni a un vuelco de la sociedad mediante la acción repentina de Dios o de nosotros mismos, sino a una posibilidad real de ver y de vivir la vida y la historia de un modo distinto.

La llamada a la conversión permite vislumbrar un mundo nuevo, y nos invita a actuar ya desde ahora en consonancia con lo que esperamos. No sabemos ni cuándo ni cómo llegará la plenitud del Reino de Dios. Pero ya desde ahora puede realizarse la praxis del Reino futuro: ya desde ahora la vida puede dar un giro con respecto a la manera de pensar, de actuar y de vivir a que estamos acostumbrados en la actual sociedad. En esa nueva manera de actuar (seguimiento de Jesús) el Reino de Dios estará ya presente "mientras que el reír y el ser saciados seguirá siendo futuro" (Schillebeeckx). Si creemos y esperamos en la paternidad divina y en su proyecto de misericordia para con los pobres, debemos manifestar confiadamente la venida de todo esto con una vida coherente: la praxis del Reino, el seguimiento de Jesús.

Esta conversión se concretiza en último término en la entrega misericordiosa al prójimo.

Si la soberanía de Dios es la benevolencia universal de Dios hacia el hombre, la *metanoia* (conversión) exigida por el reino se concretiza en la misericordia y en la entrega al prójimo; como se dice en otro lugar: "Sed misericordiosos como vuestro Padre celestial es misericordioso" (Lc 6,36 par. Mt 5, 48). De ahí también: "Bienaventurados los misericordiosos" (Mt 5,7). (Schillebeeckx, *Jesús, Historia de un viviente* Cristiandad 1981, p. 151).

La misericordia se realiza cuando nos hacemos amigos del desvalido y del despojado (Samaritano, Bienaventuranzas, Juicio final, parábolas, milagros, etc). Entonces se manifiesta Dios como posibilidad para el que nada puede; como amor fecundo hacia el que nada espera, como esperanza contra toda esperanza. Dios es un no a toda forma de mal y de aflicción para el hombre, y un sí a la vida y a la alegría del que nada tiene. Al hacernos prójimos se manifiesta que el futuro ha comenzado, que la soberanía de Dios —su misericordia— se realiza ya

ahora, máxime cuando el pobre cree en el pobre y se hace amigo de él. En este amor del pobre es donde más se hace patente el Reino de Dios, el Dios del Reino, y la radicalidad de la conversión que exige: la confianza absoluta y la entrega total.

Este amor nos muestra que el Reino es *gratuito*: Dios ama sin esperar recompensa, porque el amor es entregar todo lo que tiene o todo lo que puede, hasta entregarse a sí mismo; que *exige una conducta* en consonancia con esa oferta y entrega: abrírnos a un mundo nuevo en el que sólo hay gracia y amor que quiere transformar nuestra historia de dolor forjado por nosotros mismos, para ya no vivir ni juzgar según las apariencias de este mundo que pasa, sino de acuerdo a los valores del Reino: al amor y a la misericordia; que, por último, *niega* la existencia de *que tengamos derecho* a la retribución: el amor de Dios dejaría de ser gratuito y fecundo, para convertirse en privilegio fuente de sectarismos, y discriminación ("gracias porque no soy como los demás"; el hermano mayor del hijo pródigo se irritó y no quería entrar (Lc 15,28); el amor a los enemigos. . .).

La conversión se transforma así en un nuevo proyecto de acción que no se queda a un nivel meramente personal, sino que llega a ser comunitario y social. El proyecto no está por encima o al lado del pueblo, sino que se articula y se orienta por la realidad. La narración —la vida asumida en una historia— queda en suspenso mientras el oyente y su comunidad no se decidan a favor o en contra de la nueva posibilidad de vida que ella abre y que la fe capta. En definitiva se trata de una decisión en favor o en contra del Reino y de Jesús.

CONCLUSION

Narrar, anunciar, denunciar y convocar para la posibilidad real de ver y vivir la vida en comunidad y en la sociedad de un modo distinto al que estamos acostumbrados, son pasos y elementos fundamentales de lo que llamamos Teología Narrativa. Se trata de un modo de ver y de vivir la historia. Implica ir aprendiendo a trabajar en equipo, a servir a la comunidad, a vivir a pequeña escala la nueva sociedad que se desea.

"Sabemos que el pueblo en su dimensión total y en su forma particular, a través de sus organizaciones propias, construye la sociedad pluralista. Frente a este desafío, tenemos conciencia de que la misión de la Iglesia no se reduce a exhortar a los diversos grupos sociales. . . en la construcción de una sociedad nueva para el pueblo y con el pueblo. . . se trata de estimular a que sean agentes" de este proceso (puebla 1220).

La Teología Narrativa es una manera entre muchas de estar atentos a captar y dejarse impulsar por el Espíritu que "alienta al pueblo de Dios en la historia a discernir los signos de los tiempos y a descubrir en los más profundos anhelos y problemas de los seres humanos, el plan de Dios sobre la vocación del hombre en la construcción de la Sociedad, para hacerla más humana, justa y fraterna" (Puebla 1128).

RECUPERACION DE EXPERIENCIAS

UNA GUIA METODOLOGICA

Luis G del Valle

1. Narraciones. Se pide que cada grupo escriba su narración. Sin ella que no participe. La narración habla de los hechos, no es un rollo teórico. Teorías y evaluaciones saldrán como hecho: en tal momento nuestra teoría era así y evaluábamos lo que hacíamos así.

La narración va por etapas. Cuidarse de señalar como etapas los tiempos del calendario. Ir a las etapas de la historia del grupo. Las etapas estarán señaladas por los cambios que han habido. Cambios de objetivos, o de teoría; cambios de personal; cambios de clientela o de beneficiarios. Junto con los cambios pueden señalar etapas también los conflictos. Conflictos al exterior del grupo; conflictos al interior. De manera que la narración puede ser contar los sucesivos conflictos: la situación que se vivía antes del conflicto, su incubación, su estallido, factores que intervinieron, su desarrollo, su salida, efectos que produjo, situación después del conflicto. Y luego el que siguió y así los demás.

La narración es de un grupo o equipo. Pero habrá un redactor (que para el caso de la Teología Narrativa será también promotor del proyecto). No es necesario que el redactor haya estado en el grupo todo el tiempo, aunque si lo estuvo podrá ayudarlo. Lo que importa es que el redactor crea, espere, ame con su grupo. Que esté compenetrado y comprometido con él.

Sobriedad en la narración: decir lo que se quiere con las menos palabras posibles. No es posible determinar una medida. Unas 12 páginas es algo razonable, pero no se puede ser rígido en esto. Objetividad, brevedad, realismo.

Las narraciones son públicas, ya que se van a hacer varias copias de ellas.

(Para los encuentros se tomaron providencias para que desde el comienzo todos los participantes tuvieran acceso a todas las narraciones).

2. Contextualización de las narraciones. Ya una vez reunidos se pide a cada representante de cada narración que

vaya pasando al frente para dos cosas: complementar lo que no se haya dicho por razones, sobre todo de seguridad. Y para contestar las preguntas de lo que se haya entendido por falta de contexto.

El papel de coordinador es para este momento muy exigente. Debe saber llevar la asamblea de manera que no se pierda tiempo en todo lo que cada uno quiere añadir a lo que ya está escrito. Listo por tanto a cortar lo que se añade sin necesidad y más bien por las ganas que suelen darle a los expositores de bajar la tienda entera al mostrador.

Con esto se ha logrado una conciencia común sobre lo que ha pasado. Los conflictos entre los equipos presentes en la reunión habrán salido también en la forma menos emocionalizada posible, por medio de narración de hechos de unos y de otros y con preguntas sobre hechos de unos a otros.

3. Se hacen grupos heterogéneos. Se les da la tarea de señalar lo que han encontrado de común en las narraciones y lo que han encontrado de significativo, aunque no sea común. Se camina luego hacia un texto que integre los de los varios grupos. Puede hacerse por el trabajo de los secretarios, o en asamblea en la que se van escribiendo en el pizarrón los resultados del primer grupo y luego se van añadiendo los de los otros. Por cualquiera de los caminos se llega a la narración de las narraciones. Quizá el nombre no es muy apropiado, porque no se tiene realmente una nueva narración global, sino un escrito nacido de las narraciones que señala lo que ha sido común y/o importante en ellas o en el conjunto.

4. A los mismos grupos se les pide una segunda tarea: que señalen los temas o conjuntos de problemas, o cuestiones que las narraciones plantean. Y las distingan en dos categorías: los que se pueden tratar y profundizar en los mismos días del encuentro; y los que deberán dejarse para otras instancias. Y señalar esas instancias y los niveles de urgencia y/o necesidad.

Por medio de reunión de secretarios, o por asamblea, se delimitan los temas que serán manejados durante el resto de la reunión y se tienen sugerencias o decisiones sobre cómo manejar los que son para otras instancias.

Delimitación de temas. Cada uno no es simplemente un enunciado, sino el tejido de afirmaciones, situaciones, preguntas, juicios, previsiones... alrededor del tema o problema.

5. Se forman los grupos de trabajo pidiendo que cada uno se apunte al tema que prefiera. Pueden hacerse ajustes, pero siempre con el acuerdo de los involucrados.

La guía de trabajo dirá que se localice y deslinda bien el problema. Que se examinen todos los factores que influyen en él. Que al hacerlo se tengan en cuenta las narraciones. Que se examinen las soluciones que se han dado; las que han resultado y las que no y por qué. Y se den pistas hacia el futuro. El compromiso concreto



de cada grupo es que en determinado momento tenga escrito y picado en estenciles el resultado de sus discusiones.

6. A la mitad del tiempo de la discusión de problemas-temas puede ayudar un rato de intercomunicación, en plenario o en semiplenarios según el número de participantes. Que todos los grupos expongan cómo han planteado su problema, cómo lo han ido trabajando y qué pistas de futuro están viviendo, para que los demás den su consejo.

Si durante el trabajo el grupo quiere llamar a alguno de otro grupo para que informe o ilustre algo, o exponga

algo que el grupo necesita, puede hacerlo de acuerdo con el otro grupo.

7. Se termina con una asamblea en la que se repasan las producciones de cada uno de los grupos. Preguntas, objeciones, apoyos, etc. . .

Es muy importante el ambiente de trabajo. Debe haber una confianza grande. Un espíritu de colaboración, desterrada toda competencia. Y un ambiente espiritual; de obediencia al Espíritu. Alimentado con oración en común en ciertos momentos, con la Eucaristía. Y momentos celebrativos no litúrgicos.



RELACION FINAL

**"LA IGLESIA BAJO LA PALABRA DE DIOS
CELEBRA LOS MISTERIOS DE CRISTO
PARA LA SALVACION DEL MUNDO"**

Relación final, redactada por el relator, eminentísimo señor Godofredo cardenal DANNEELS, Arzobispo de Malinas-Bruselas, sometida a la votación de los padres, publicada con el consentimiento del Sumo Pontífice.

I. ARGUMENTO CENTRAL DE ESTE SINODO: CELEBRACION - VERIFICACION PROMOCION DEL CONCILIO VATICANO II

1. LA EXPERIENCIA ESPIRITUAL DE ESTE SINODO

Al concluir la reunión de este segundo Sinodo Extraordinario debemos dar muchísimas gracias a la benevolencia de Dios que se ha dignado guiar al Sumo Pontífice para que convocara este mismo Sinodo. Estamos agradecidos al Santo Padre Juan Pablo II porque nos ha llamado a esta celebración del vigésimo aniversario de la conclusión del Concilio Vaticano II. El mismo Sinodo ha sido para nosotros una ocasión en la que, una y otra vez, hemos experimentado la comunión en un solo Espíritu, en una sola fe y esperanza y en una sola Iglesia Católica, así como también en la común voluntad de llevar el Concilio a la práctica y a la vida de la Iglesia. Entre nosotros nos hemos hecho partícipes del gozo y la esperanza, pero también de la tristeza y de la angustia que la Iglesia, dispersa en el mundo, padece muchísimas veces.

2. EL FIN DEL SINODO HA SIDO OBTENIDO

El fin para el que este Sinodo fue convocado, era la celebración, la verificación y la promoción del Concilio Vaticano II. Percibimos con gratitud que realmente, con la ayuda de

Dios, hemos conseguido estos frutos. Hemos celebrado unánimemente el Concilio Vaticano II como una gracia de Dios y un don del Espíritu Santo, del que se han derivado muchísimos frutos espirituales para la Iglesia universal y para las iglesias particulares, así como también para los hombres de nuestra época.

También hemos verificado unánimemente y con alegría el Concilio Vaticano II como expresión e interpretación legítimas y válidas del depósito de la fe, como se contiene en la Sagrada Escritura y en la viva tradición de la Iglesia. Por ello, hemos determinado seguir avanzando por el mismo camino que nos indicó el Concilio. Ha habido entre nosotros pleno consentimiento de la necesidad de promover el conocimiento y la aplicación del Concilio tanto en cuanto a la letra como en cuanto al espíritu. De este modo se darán nuevos pasos en la recepción del Concilio, es decir, en su interiorización espiritual y en su aplicación práctica.

3. LUZ Y SOMBRAS EN LA RECEPCION DEL CONCILIO

Muchísimos fieles recibieron el Concilio Vaticano II con fervor de alma, aunque acá o allá haya habido resistencia de algunos pocos. No puede dudarse que el Concilio ha sido aceptado con tanto asentimiento espiritual porque el Espíritu Santo movió a la Iglesia para ello. Finalmente incluso desde fuera de la Iglesia Católica, muchos miraron con atención al Concilio Vaticano II.

Sin embargo, aunque desde el Concilio se han producido frutos muy grandes, reconocemos con mucha sinceridad los defectos y dificultades en la recepción del Concilio que ha habido en este mismo tiempo. Ciertamente en el tiempo post-conciliar estuvieron también presentes las sombras que en parte han procedido de la comprensión y la aplicación defectuosa del Concilio, en parte de otras causas. Sin embargo, no puede en modo alguno afirmarse que todas las cosas que han sucedido después del Concilio, hayan ocurrido también a causa del Concilio.

Principalmente en el llamado primer mundo hay que preguntarse por qué, después de una doctrina sobre la Iglesia explicada tan amplia y profundamente, aparezca con bastante frecuencia una desafección hacia la Iglesia, aunque en el primer mundo abunden también los frutos del Concilio. En los sitios en que la Iglesia es suprimida por una ideología totalitaria, o en los sitios en que eleva su voz contra la injusticia social, parece que se acepta a la Iglesia de modo más positivo. Sin embargo, aún allí, no puede negarse que una plena y total identificación con la Iglesia y su misión primaria no se da en todos los fieles.

4. CAUSAS EXTERNAS E INTERNAS DE LAS DIFICULTADES

En muchas partes del mundo, le faltan a la Iglesia los medios materiales y de personal para cumplir su misión. No pocas veces, además, se le impide por la fuerza que ejercite su propia libertad. En las naciones ricas la ideología, que se gloria de sus posibilidades técnicas, hace crecer cada vez más un cierto inmanentismo, que lleva a la idolatría de la comodidad material (al llamado consumismo). De esto puede seguirse una especie de ceguera con respecto a las realidades y valores espirituales. Más aún, no negamos que existen en la sociedad fuerzas que operan y que gozan de gran influjo, las cuales actúan con ánimo hostil hacia la Iglesia. Todas estas cosas muestran que "el príncipe de este mundo" y "el misterio de la iniquidad" operan también en nuestros tiempos.

Entre las causas internas de las dificultades, hay que notar la lectura parcial y selectiva del Concilio, y la interpretación superficial de su doctrina en uno u otro sentido. Por una parte, han surgido decepciones porque hemos sido demasiado tímidos en aplicar la verdadera doctrina del Concilio. Por otra parte, por una lectura parcial del Concilio se ha hecho una presentación unilateral de la Iglesia como una estructura meramente institucional, privada de su misterio. Quizás no estamos libres de toda responsabilidad de que sobre todo los jóvenes miren críticamente a la Iglesia como una mera institución. ¿No les hemos dado ocasión, hablando demasiado de renovar las estructuras eclesiológicas externas y poco de Dios y de Cristo? A veces falta también discreción de espíritus no distinguiendo correctamente entre la apertura legítima del Concilio hacia el mundo, y por otra parte, la aceptación de la mentalidad y la escala de valores del mundo secularizado.

5. UNA MAS PROFUNDA RECEPCION DEL CONCILIO

Estos y otros defectos muestran que se necesita todavía una recepción más profunda del Concilio. Ella exige cuatro pasos sucesivos: conocer el Concilio más amplia y profundamente — asimilarlo internamente — afirmarlo con amor — llevarlo a la vida. Sólo si se asimilan internamente y si se llevan a la vida, será posible que los documentos del Concilio lleguen a ser vivos y vivificantes.

La interpretación teológica de la doctrina del Concilio tiene que tener en cuenta todos los documentos en sí mismos y en su conexión entre sí, para que de este modo, sea posible exponer cuidadosamente el sentido íntegro de todas las afirmaciones del Concilio, las cuales frecuentemente están muy implicadas entre sí. Atribúyase especial atención a las cuatro constituciones mayores del Concilio, que son la clave de interpretación de los otros decretos y declaraciones. No se puede separar la índole pastoral de la fuerza doctrinal de los documentos, como tampoco es legítimo separar el espíritu y la letra del Concilio. Ulteriormente hay que entender el Concilio en continuidad con la gran tradición de la Iglesia; a la vez debemos recibir del mismo Concilio luz para la Iglesia actual y para los hombres de nuestro tiempo. La Iglesia es la misma en todos los Concilios.

6. SUGERENCIAS

Se sugiere que en las iglesias particulares se haga para los próximos años una planificación pastoral para un conocimiento y aceptación del Concilio, nuevos, más amplios y profundos. Ello se obtendrá en primer lugar por una difusión renovada de los mismos documentos, por la edición de estudios que expliquen los documentos y los acerquen a la capacidad de los fieles. En la formación permanente de los sacerdotes y los que se preparan al sacerdocio, en la formación de los religiosos y las religiosas, así como en la de todos los fieles cristianos, ofrézcaseles de modo continuo y apto, la doctrina conciliar por conferencias y cursos. Sinodos diocesanos, como también otras reuniones eclesiales pueden ser muy útiles para la aplicación del concilio. El recurso a los medios de comunicación social (mass-media) se recomienda como oportuno. Finalmente para entender y aplicar correctamente la doctrina del Concilio será muy útil leer y llevar a la práctica las cosas que se encuentran en las varias Exhortaciones Apostólicas, que son como frutos de las varias reuniones del Sinodo Ordinario celebradas desde el año 1967.

II. ARGUMENTOS PARTICULARES DEL SINODO

A. SOBRE EL MISTERIO DE LA IGLESIA

1. EL SECULARISMO Y SIGNOS DE UNA VUELTA A LO SAGRADO

El breve espacio de veinte años que nos separan del final del Concilio ha traído consigo cambios acelerados de la historia. En este sentido, los signos de nuestros tiempos en algunos puntos no coinciden del todo con los que constituyeron las circunstancias del Concilio. Entre ellos hay que atender especialmente al fenómeno del secularismo. Sin duda, el Concilio afirmó la legítima autonomía de las cosas temporales (cf. GS 36 et alibi). En este sentido, debe admitirse una secularización bien entendida. Pero el secularismo es algo completamente distinto, el cual consiste en una visión autonomística del hombre y del mundo, que prescinde de la dimensión del misterio, la descuida o incluso la niega. Este immanentismo es una reducción de la visión integral del hombre, que no lleva a su verdadera liberación, sino a una nueva idolatría, a la esclavitud bajo ideologías, a la vida en estructuras de este mundo estrechas y frecuentemente opresivas.

No obstante el secularismo, existen también signos de una vuelta a lo sagrado. Hoy hay signos de una nueva hambre y una nueva sed hacia las cosas trascendentes y divinas. Cooperemos a esta vuelta a lo sagrado. Para cooperar en esta vuelta a lo sagrado y para superar el secularismo, debemos abrir accesos a la dimensión de lo "divino" o del misterio y ofrecer a los hombres de nuestro tiempo los preámbulos de la fe. Porque, como dice el Concilio, el hombre es una cuestión para sí mismo, a la que sólo Dios da una respuesta plena y última (cf. GS 21). ¿Acaso la difusión de las sectas no nos plantea la cuestión de si a veces manifestamos suficientemente el sentido de lo sagrado?

2. EL MISTERIO DE DIOS POR JESUCRISTO EN EL ESPÍRITU SANTO

La misión primaria de la Iglesia bajo el impulso del Espíritu Divino es predicar y testificar la buena y alegre noticia de la elección, la misericordia y la caridad de Dios, que se manifiestan en la historia de la salvación y que llegan a su culmen en la plenitud de los tiempos por Jesucristo, y ofrecerlas y comunicarlas a los hombres como salvación por la fuerza del Espíritu Santo. ¡La luz de la gente es Cristo! La Iglesia al anunciar el Evangelio,

debe procurar que esta luz resplandezca claramente sobre su rostro (cf. LG 1). La Iglesia se hace más creíble si hablando menos de sí misma, predica más y más a Cristo crucificado (cf. 1 Cor 2,2) y lo testifica con su vida. De este modo la Iglesia es como un sacramento, es decir, signo e instrumento de la comunión con Dios y también de la comunión y reconciliación de los hombres entre sí. El anuncio sobre la Iglesia, como lo describe el Concilio Vaticano II, es trinitario y cristocéntrico.

Porque Jesucristo es el hijo de Dios y el nuevo Adán, manifestó a la vez el misterio de Dios y el misterio del hombre y de su altísima vocación (cf. GS 22). El hijo de Dios será hecho hombre para hacer a los hombres hijos de Dios. Por esta familiaridad con Dios, el hombre es llevado a la suma dignidad. Por ello, cuando la Iglesia predica a Cristo, anuncia la salvación a los hombres.

3. EL MISTERIO DE LA IGLESIA

Toda la importancia de la Iglesia se deriva de su conexión con Cristo. El Concilio describió de diversos modos la Iglesia, como pueblo de Dios, cuerpo de Cristo, esposa de Cristo, templo del Espíritu Santo, familia de Dios. Estas descripciones de la Iglesia se completan mutuamente y deben entenderse a la luz del misterio de Cristo o de la Iglesia en Cristo. No podemos sustituir una visión unilateral, falsa, meramente jerárquica de la Iglesia, por una nueva concepción sociológica también unilateral de la Iglesia. Jesucristo asiste siempre a su Iglesia y vive en ella como resucitado. Por la conexión de la Iglesia con Cristo se entiende claramente la índole escatológica de la misma Iglesia (cf. LG Cap. VII). De este modo, la Iglesia peregrinante en la tierra es el pueblo mesiánico (cf. LG 9), que anticipa en sí mismo la nueva creatura. Sin embargo, la Iglesia, que abarca en su seno a los pecadores, permanece santa y siempre ha de ser purificada, la cual marcha al reino futuro entre las persecuciones del mundo y los consuelos de Dios (cf. LG 8). En este sentido, en la Iglesia están siempre presentes, a la vez, el misterio de la Cruz y el misterio de la Resurrección.

4. LA VOCACION UNIVERSAL A LA SANTIDAD

Porque la Iglesia es un misterio en Cristo, debe ser considerada como signo e instrumento de santidad. Por ello, el Concilio enseñó la vocación de todos los fieles a la santidad (cf. LG Cap. V). La vocación a la santidad es la invitación a la íntima conversión del corazón y a participar de la vida de Dios uno

y trino, lo cual significa y supera el cumplimiento de todos los deseos del hombre. Precisamente en este tiempo, en el que muchísimos hombres experimentan un vacío interno y una crisis espiritual, la Iglesia debe conservar y promover con fuerza el sentido de la penitencia, de la oración, de la adoración, del sacrificio, de la oblación de sí mismo, de la caridad y de la justicia.

En circunstancias difícilísimas a lo largo de toda la historia de la Iglesia, los santos y santas fueron siempre fuente y origen de renovación. Hoy necesitamos fuertemente pedir a Dios con asiduidad santos. Los institutos de vida consagrada por la profesión de los consejos evangélicos sean conscientes de su misión especial en la Iglesia de hoy y nosotros debemos animarlos para esa misión.

Los movimientos apostólicos y los nuevos "movimientos de espiritualidad", si permanecen correctamente en la comunión eclesial, representan una gran esperanza. Todos los laicos cumplan su misión en la Iglesia y en las circunstancias diarias, como son la familia, el lugar de trabajo, la actividad secular y el ocio, de manera que penetren y transformen el mundo con la luz y la vida de Cristo. La piedad popular correctamente entendida y practicada de modo sano es muy útil como alimento para la santidad del pueblo. Por ello, merece mayor atención de los pastores.

Para todos los cristianos, la Bienaventurada Virgen María, que es para nosotros Madre en el orden de la gracia (cf. LG 61), es ejemplo de santidad y de respuesta total a la vocación de Dios (cf. LG Cap. VIII).

5. SUGERENCIAS

Hoy es absolutamente necesario que los pastores de la Iglesia sobresalgan por el testimonio de santidad. Ya en los seminarios y en las casas religiosas hay que establecer la formación de manera que los candidatos no sólo sean educados intelectual, sino espiritualmente; deben ser seriamente introducidos en la vida espiritual cotidiana (oración, meditación, lectura espiritual, sacramentos de la penitencia y de la Eucaristía). Según la mente del Decreto "Presbyterorum Ordinis" de tal manera se preparen al ministerio sacerdotal que el mismo ejercicio de la caridad pastoral encuentren alimento para su vida espiritual (cf. PO 18). Así también serán aptos para poder dar en el ministerio a los fieles consejos rectos para la vida espiritual.

Hay que fomentar absolutamente la renovación de los institutos de vida consagrada. Pero también hay que promover la propia espiritualidad de los laicos fundada en el bautismo. En primer lugar, hay que promover la espiritualidad conyugal que se apoya en el sacramento del matrimonio y es de suma importancia en la obra de transmitir la fe a las futuras generaciones.

B. FUENTES DE LAS QUE VIVE LA IGLESIA

a) La Palabra de Dios

1. ESCRITURA-TRADICION-MAGISTERIO

La Iglesia oyendo religiosamente la Palabra de Dios es enviada a proclamarla confiadamente (cf. DV 1). Por tanto, la predicación del Evangelio tiene un primer rango entre los principales oficios de la Iglesia y, en primer lugar, de los obispos y hoy es de suma importancia (cf. LG 25). En este contexto aparecen la importancia de la Constitución Dogmática "Dei Verbum", que quizás se descuidó demasiado, pero que fue propuesta de nuevo de manera más profunda y plenamente actual por Pablo VI en la Exhortación Apostólica "Evangelii nuntiandi" (1975).

También para esta Constitución es necesario evitar una lectura parcial. Principalmente la exégesis del sentido original de la Sagrada Escritura, que está recomendada fuertemente por el Concilio (cf. DV 12), no puede ser separada de la viva Tradición de la Iglesia (cf. DV 9), ni de la interpretación auténtica del Magisterio de la Iglesia (cf. DV 10).

Hay que evitar y superar aquella falsa oposición entre el oficio doctrinal y pastoral. Más aún, la verdadera intención pastoral consiste en la actualización y concretización de la verdad de la salvación, que en sí vale para todos los tiempos. Los obispos como verdaderos pastores deben mostrar al rebaño el camino recto, corroborar la fe del rebaño, apartar de él los peligros.

2. LA EVANGELIZACION

El misterio de la vida divina, del que la Iglesia participa, ha de ser proclamado a todos los pueblos. La Iglesia misma es, por su naturaleza, misionera (cf. AG 2), los obispos, por tanto, no son solamente doctores de los fieles, sino también predicadores de la fe que traen a Cristo nuevos discípulos (cf. LG 25). La evangelización es el primer oficio no sólo para los obispos, sino también para los presbíteros y diáconos, más aún, para todos los fieles cristianos.

Por todas partes en el mundo, la transmisión de la fe y de los valores morales que proceden del Evangelio, a la generación próxima (a los jóvenes) está hoy en peligro. El conocimiento de la fe y el reconocimiento del orden moral, se reducen frecuentemente a un mínimo. Se requiere, por tanto, un nuevo esfuerzo en la evangelización y en la catequesis integral y sistemática.

La evangelización no pertenece sólo a la misión del sentido ordinario, es decir, a los gentiles. La evangelización de los no creyentes presupone la autoevangelización de los bautizados y también de los mismos diáconos, presbíteros y obispos. La evangelización se hace por testigos; pero el testigo no da sólo testimonio con las palabras, sino con su vida. No debemos olvidar que en griego testimonio se dice "martirio". Desde este punto de vista, las iglesias más antiguas pueden aprender mucho de las iglesias recientes, de su dinamismo, vida y testimonio hasta el martirio de sangre por la fe.

3. RELACION ENTRE EL MAGISTERIO DE LOS OBISPOS Y LOS TEOLOGOS

La teología según la conocida descripción de San Anselmo es "la fe que busca entender". Porque todos los fieles cristianos tienen que dar razón (apología) de la esperanza que hay en ellos mismos (cf. 1 Pe. 3, 15), la teología es necesaria en la vida de la Iglesia y especialmente hoy. Reconocemos con gozo las cosas que realizaron los teólogos para elaborar los documentos del Concilio Vaticano II y para su fiel interpretación y fructuosa aplicación después del Concilio. Pero, por otra parte, nos duele que las discusiones teológicas han sido a veces en nuestros días de origen de confusión entre los fieles cristianos. Por ello, se requiere una comunicación y un diálogo mutuo más estrecho entre los obispos y los teólogos para la edificación y la inteligencia más profunda de la fe.

4. SUGERENCIAS

De modo muy común se desea que se escriba un catecismo o compendio de toda la doctrina católica, tanto sobre fe como sobre moral, que sea como el punto de referencia para los catecismos y compendios que se redacten en las diversas regiones. La presentación de la doctrina debe ser tal que sea bíblica y litúrgica, que ofrezca la doctrina sana y sea, a la vez, acomodada a la vida actual de los cristianos.

Hay que cuidar sumamente la formación de los candidatos al sacerdocio, préstese en

ella atención a la instrucción filosófica y al modo de enseñar teología que propuso el Decreto "Optatum totius", No. 16.

Se recomiendan los manuales con tal que ofrezcan la teología sana de manera científica y pedagógica, y también tengan verdadero sentido de Iglesia.

b) La Sagrada Liturgia

1. LA RENOVACION INTERNA DE LA LITURGIA

La renovación litúrgica es el fruto más visible de toda la obra conciliar. Aunque existieron algunas dificultades, generalmente ha sido aceptada por los fieles con alegría y con fruto. La innovación litúrgica no puede restringirse a las ceremonias, ritos, textos, etc., y la participación activa tan felizmente aumentada después del Concilio no consiste sólo en la actividad externa, sino en primer lugar, en la participación interna y espiritual, en la participación viva y fructuosa del misterio pascual de Jesucristo (cf. SC 11). Precisamente la liturgia debe fomentar el sentido de lo sagrado y hacerlo resplandecer. Debe estar imbuída del espíritu de reverencia y de glorificación de Dios.

2. SUGERENCIAS

Que los obispos no sólo corrijan los abusos, sino que expliquen también a su pueblo claramente el fundamento teológico de la disciplina sacramental y de la liturgia.

Las catequesis, como ya fueron en el comienzo de la Iglesia, deben ser de nuevo hoy el camino que introduzca a la vida litúrgica (catequesis mistagógicas).

Los futuros sacerdotes aprendan la vida litúrgica por experiencia y conozcan bien la teología de la liturgia.

c) La Iglesia como comunión

1. SIGNIFICACION DE LA COMUNION

La eclesiología de comunión es una idea central y fundamental en los documentos del Concilio. Koinonía/comunión, fundadas en la Sagrada Escritura, son tenidas en gran honor en la Iglesia antigua y en las iglesias orientales hasta nuestros días. Desde el Concilio Vaticano II se ha hecho mucho para que se entendiera más claramente a la Iglesia como comunión y se llevara esta idea más concretamente a la vida.

¿Qué significa la palabra compleja "comunión"? Fundamentalmente se trata de la

comuni6n con Dios por Jesucristo en el Espiritu Santo. Esta comuni6n se tiene en la palabra de Dios y en los sacramentos. El bautismo es la puerta y el fundamento de la comuni6n de la Iglesia; la Eucaristia es la fuente y el culmen de toda la vida cristiana (cf. LG 11). La comuni6n del Cuerpo Eucaristico de Cristo significa y hace, es decir, edifica, la intima comuni6n de todos los fieles en el cuerpo de Cristo que es la Iglesia (cf. 1 Cor 10, 16s).

Por ello, la eclesiologia de comuni6n no se puede reducir a meras cuestiones organizativas o a cuestiones que se refieren a meras potestades. La eclesiologia de comuni6n es el fundamento para el orden en la Iglesia y en primer lugar para la recta relaci6n entre unidad y pluriformidad en la Iglesia.

2. UNIDAD Y PLURIFORMIDAD EN LA IGLESIA

Del mismo modo que creemos en un solo Dios, en un solo y unico mediador Jesucristo, en un solo Espiritu Santo, tenemos tambien un solo bautismo y una sola Eucaristia por los cuales la unidad y la unicidad de la Iglesia se significa y se edifica. Esto es especialmente en nuestros tiempos de mucha importancia, porque la Iglesia en cuanto una y unica es como sacramento, es decir, signo e instrumento de la unidad, de la reconciliaci6n, de la paz entre los hombres, las naciones, las clases y las razas. Por la unidad de fe y de sacramentos, y por la unidad jerarquica, especialmente con el centro de la unidad, que nos ha sido dado por Cristo en el servicio de Pedro, la Iglesia es aquel pueblo mesiánico de que habla la Constituci6n "Lumen Gentium" No. 9; asi la comuni6n eclesial con Pedro y sus sucesores no es un obstaculo sino anticipaci6n y signo profetico de la unidad mäs plena.

Por otra parte, el unico y el mismo espiritu obra en muchos y en varios dones espirituales y carismas (cf. 1 Cor 12, 4s); la unica y la misma Eucaristia se celebra en varios lugares. Por ello, la Iglesia unica y universal estä verdaderamente presente en todas las iglesias particulares (cf. CD 11), y estas estän formadas a imagen de la Iglesia Universal, de tal manera que la una y unica Iglesia Cat6lica existe en las iglesias particulares y existe por ellas (cf. LG 23).

Aqui encontramos el verdadero principio teol6gico de la variedad y la pluriformidad en la unidad; la pluriformidad debe distinguirse del mero pluralismo. Porque la pluriformidad es una verdadera riqueza y lleva consigo la plenitud, ella es la verdadera catolicidad; mientras que el pluralismo de las posiciones

radicalmente opuestas lleva a la disoluci6n y destrucci6n y a la p6rdida de identidad.

3. LAS IGLESIAS ORIENTALES

Desde el punto de vista de la comuni6n, la Iglesia Cat6lica da hoy mucha importancia a las instituciones, los ritos liturgicos, las tradiciones eclesiasticas y la disciplina de la vida cristiana de las iglesias orientales, pues son preclaras por su venerable antigüedad, y porque en ellas se da la tradici6n de los ap6stoles a trav6s de los padres (cf. OE 1). En ellas estä vigente, ya desde tiempos antiquisimos, la instituci6n patriarcal, que fue reconocida por los primeros concilios ecuménicos (cf. OE 7). Se añaade tambien que las iglesias orientales han dado testimonio de Cristo y de su iglesia con la muerte y la sangre de sus märtires.

4. LA COLEGIALIDAD

La eclesiologia de comuni6n ofrece el fundamento sacramental de la colegialidad. Por esto, la teologia de la colegialidad se extiende mucho mäs que lo que sea mera consideraci6n juridica. El afecto colegial es mäs amplio que la colegialidad efectiva entendida de manera meramente juridica. El afecto colegial es el alma de la colaboraci6n entre los obispos sea en el campo regional, sea en el nacional o internacional.

La acci6n colegial tomada en sentido estricto implica la actividad de todo el colegio juntamente con su cabeza sobre toda la Iglesia; su expresi6n nítida se tiene en el Concilio ecuménico. En toda la cuesti6n teol6gica sobre la relaci6n entre el primado y el colegio de los obispos no puede hacerse la distinci6n entre el Romano Pontifice y los obispos tomados colectivamente, sino entre el Romano Pontifice separadamente y el Romano Pontifice juntamente con los obispos (cf. LG, nota expl. 3), porque el colegio juntamente con su cabeza, y nunca sin esta cabeza, es sujeto de potestad suprema y plena sobre toda la Iglesia (cf. LG 22).

Son distintas de esta primera colegialidad tomada en sentido estricto, diversas realizaciones parciales que son verdaderamente signo e instrumento de afecto colegial: el Sínodo de los obispos, las conferencias episcopales, la Curia Romana, las visitas ad limina, etc.. Todas estas realizaciones no pueden deducirse directamente del principio teol6gico de la colegialidad; sino que se rigen por el derecho eclesiástico. Sin embargo, ellas y tambien otras formas como los viajes pastorales del Sumo Pontifice son un servicio de

gran importancia para todo el colegio de los obispos juntamente con el Papa y también para los obispos concretos, a los que el Espíritu Santo ha puesto para regir la Iglesia de Dios (cf. Hech. 20, 28).

5. LAS CONFERENCIAS EPISCOPALES

Por las conferencias episcopales el afecto colegial es llevado a aplicación concreta (cf. LG 23). Nadie duda de su utilidad pastoral, más aún de su necesidad en las circunstancias actuales. En las conferencias episcopales los obispos de la misma nación o territorio ejercen unidos su oficio pastoral (cf. CD 38; CIC can. 447).

En el modo de proceder de las conferencias episcopales, téngase presente el bien de la Iglesia, o sea el servicio a la unidad, y la responsabilidad inalienable de cada obispo hacia la Iglesia universal y la suya particular.

6. LA PARTICIPACION Y LA CORRESPONSABILIDAD EN LA IGLESIA

Porque la Iglesia es comunión, la participación y la corresponsabilidad debe existir en todos sus grados. Este principio general debe entenderse de diverso modo en los ámbitos diversos.

Entre el obispo y su presbiterio existe una relación fundada en el sacramento del orden. De modo que los mismos presbíteros hacen presente al obispo, de alguna manera, en las reuniones locales concretas de los fieles, toman parcialmente sus oficios y su solicitud, y los ejercitan con cuidado cotidiano (cf. LG 28).

Por ello, entre el obispo y su presbiterio deben existir relaciones de amistad y llenas de confianza. Los obispos se sienten obligados por la gratitud hacia sus presbíteros, los cuales en el tiempo postconciliar tuvieron una gran parte en llevar el Concilio a la práctica (cf. OT 1); y dentro de sus fuerzas quieren estar cercanos a los presbíteros y prestarles ayuda y auxilio en sus trabajos frecuentemente no fáciles, en primer lugar en las parroquias.

Foméntese finalmente el espíritu de colaboración con los diáconos, y entre el obispo y los religiosos y religiosas que trabajan en su Iglesia particular.

Desde el Concilio Vaticano II hay felizmente un nuevo estilo de colaboración en la Igles-

sia entre seglares y clérigos. El espíritu de disponibilidad con que muchísimos seglares se ofrecieron al servicio de la Iglesia, debe contarse entre los mejores frutos del Concilio. En esto hay una nueva experiencia de que todos nosotros somos Iglesia.

Se ha discutido frecuentemente en estos últimos años sobre la vocación y la misión de las mujeres en la Iglesia. Procure la Iglesia que las mujeres estén presentes en la Iglesia, de tal modo que puedan ejercitar adecuadamente sus propios dones al servicio de la Iglesia y tengan una parte más amplia en los diversos campos de apostolado de la Iglesia (cf. AA. 9). Reciban y fomenten los pastores con gratitud la colaboración de las mujeres en la obra de la Iglesia.

El Concilio llama a los jóvenes esperanza de la Iglesia (cf. GE 2). Este Sínodo se vuelve a los jóvenes con especial amor y con gran confianza, y espera muchísimo de su entrega generosa y los exhorta sumamente para que asumiendo su parte en la misión de la Iglesia reciban y prosigan dinámicamente la herencia del Concilio.

Porque la Iglesia es comunión, las nuevas "comunidades eclesiales de base", así llamadas, si verdaderamente viven en la unidad de la Iglesia, son verdadera expresión de comunión e instrumento para edificar una comunión más profunda. Por ello, dan una gran esperanza para la vida de la Iglesia (cf. EN 58).

7. LA COMUNION ECUMENICA

Apoyándose en la eclesiología de la comunión, la Iglesia Católica en tiempo del Concilio Vaticano II asumió plenamente su responsabilidad ecuménica. Después de estos veinte años podemos afirmar que el ecumenismo está inscrito en la conciencia de la Iglesia de modo profundo e indeleble. Nosotros, obispos, deseamos ardientemente que la comunión incompleta existente ya con las iglesias y comunidades no católicas llegue, por la gracia de Dios a plena comunión.

El diálogo ecuménico debe ejercitarse de modo diverso en los diversos grados de la Iglesia, o por la Iglesia Universal o por las iglesias particulares o por reuniones locales concretas. Conviene que el diálogo sea espiritual y teológico; el movimiento ecuménico se fomenta especialmente por las oraciones mutuas. El diálogo es auténtico y fructuoso si presenta la verdad con amor y con fidelidad hacia la Iglesia. De este modo, el diálogo ecuménico hace que se vea a la Iglesia más claramente como sacramento de unidad. La comunión entre los católicos y otros cristia-

nos, aunque sea incompleta, llama también a todos a la colaboración en muchos campos y así hace posible, de alguna manera, un testimonio común del amor salvífico de Dios hacia el mundo necesitado de salvación.

8. SUGERENCIAS

- a) Ya que el nuevo Código de Derecho Canónico tan felizmente promulgado ayuda muchísimo para aplicar el Concilio en la Iglesia latina, se expresa el deseo de que la codificación oriental se lleve a término con la mayor rapidez.
- b) Porque las conferencias episcopales son tan útiles, más aún necesarias en el trabajo pastoral actual de la Iglesia, se desea un estudio de su estatuto teológico y sobre todo de explicar más clara y profundamente su autoridad doctrinal, teniendo en cuenta lo que hay en el Concilio en el decreto "Cristus Dominus" No. 38 y en Código de derecho canónico can 447 y 753.
- c) Se recomienda un estudio que considere si el principio de subsidiariedad vigente en la sociedad humana, se puede aplicar en la Iglesia, y en qué grado y en qué sentido se pueda o deba hacer tal aplicación (cf. Pio XII, AAS 38, 1946, p. 144).

D. LA MISION DE LA IGLESIA EN EL MUNDO

1. IMPORTANCIA DE LA CONSTITUCION "GAUDIUM ET SPES".

La Iglesia como comunión es sacramento para la salvación del mundo. Por ello, las potestades en la Iglesia han sido conferidas por Cristo para la salvación del mundo. En este contexto afirmamos la gran importancia y la gran actualidad de la Constitución pastoral "Gaudium et Spes". Pero, a la vez, advertimos que los signos de nuestro tiempo son parcialmente distintos de los que habían en tiempo del Concilio, habiendo crecido las angustias y ansiedades. Pues hoy crecen por todas partes el hambre, la opresión, la injusticia y la guerra, los tormentos y el terrorismo y otras formas de violencia de cualquier clase. Esto obliga a una reflexión teológica nueva y más profunda, que interprete tales signos a la luz del Evangelio.

2. TEOLOGIA DE LA CRUZ

Nos parece que en las dificultades actuales Dios quiere enseñarnos, de manera más profunda, el valor, la importancia y la centralidad de la Cruz de Jesucristo. Por ello, hay

que explicar a la luz del misterio pascual la relación entre la historia humana y la historia de la salvación. Ciertamente la Teología de la Cruz no excluye en modo alguno la Teología de la creación y de la encarnación, sino que como es obvio, la presupone. Cuando los cristianos hablamos de la cruz, no merecemos el apelativo de pesimismo, pues nos colocamos en el realismo de la esperanza cristiana.

3. EL "AGGIORNAMENTO"

En esta perspectiva pascual que afirma la unidad de la cruz y la resurrección, se discierne el verdadero y falso "aggiornamento" como suele llamársele. Se excluye la mera fácil acomodación que llevaría a la secularización de la Iglesia. Se excluye también la cerrazón inmovilista de la comunidad de los fieles en sí misma. Pero se afirma la apertura misionera para la salvación integral del mundo. Por ella no sólo se aceptan los valores verdaderamente humanos, sino que se defienden fuertemente: la dignidad de la persona humana, los derechos fundamentales de los hombres, la paz, la libertad de las opresiones, de la miseria y de la injusticia. La salvación integral solo se obtiene si estas realidades humanas son purificadas y ulteriormente son elevadas a la familiaridad con Dios por Jesucristo en el Espíritu Santo.

4. LA INCULTURACION

Aquí tenemos también el principio teológico para el problema de la inculturación. Ya que la Iglesia es una comunión presente en todo el mundo que une la diversidad y la unidad, asume todo lo positivo que encuentra en todas las culturas. Sin embargo, la inculturación es diversa de la mera adaptación externa, porque significa una íntima transformación de los auténticos valores culturales por su integración en el cristianismo y la radicación del cristianismo en todas las culturas humanas.

La separación entre el Evangelio y la cultura es llamada por Pablo VI "un caso dañino de nuestro tiempo como lo fue en otras épocas. Por tanto, conviene empeñar todo trabajo y esfuerzo para que con un afán diligente se evangelice la cultura misma o más bien las culturas. Es necesario que renazcan por su conjunción con la buena noticia. Sin embargo, esta conjunción no tendrá lugar a no ser que se proclame la buena noticia" (EN 20).

5. EL DIALOGO CON LAS RELIGIONES NO CRISTIANAS Y LOS NO CREYENTES

El Concilio Vaticano II afirmó que la Iglesia Católica no rechaza nada de las cosas que son verdaderas y santas en las religiones no cristianas. Más aún exhortó a los católicos para que, con prudencia y caridad por conversaciones y por la colaboración con los seguidores de las otras religiones, testificando la fe y la vida cristiana, reconozcan, conserven y promuevan aquellos bienes espirituales y morales, como también aquellos valores socioculturales que se encuentran entre ellos (cf. NAE 2). El Concilio afirmó también que Dios no niega a ningún hombre de buena voluntad la posibilidad de la salvación (cf. LG 16). Las posibilidades concretas de diálogo en las diversas regiones dependen de las diversas circunstancias concretas. Todas estas cosas valen también en el diálogo con los no creyentes.

No hay que oponer el diálogo a la misión. El auténtico diálogo tiende a que la persona humana abra y comunique su intimidad al interlocutor. Ulteriormente todos los cristianos han recibido de Cristo la misión de hacer a toda la gente discípulos del mismo Cristo (cf. Mt 28, 18). En este sentido, Dios puede usar el diálogo entre los cristianos y los no cristianos y los no creyentes como camino para comunicar la plenitud de la gracia.

6. LA OPCION PREFERENCIAL POR LOS POBRES Y LA PROMOCION HUMANA

Después del Concilio Vaticano II, la Iglesia se ha hecho más consciente de su misión para el servicio de los pobres, los oprimidos y los marginados. En esta opción preferencial, que no debe entenderse como exclusiva, brilla el verdadero espíritu del Evangelio. Jesucristo declaró bienaventurados a los pobres (cf. Mt. 5,3; Lc. 6, 20), y El mismo quiso ser pobre por nosotros (cf. 2 Cor. 8, 9).

Además de la pobreza en las cosas materiales, se da la falta de libertad y de bienes espirituales que, de alguna manera, puede llamarse una forma de pobreza, y es especialmente grave cuando se suprime la libertad religiosa por la fuerza.

La Iglesia debe denunciar, de manera profética, toda forma de pobreza y de opresión, y defender y fomentar en todas partes los derechos fundamentales e inalienables de la persona humana. Lo cual vale en sumo grado cuando se trata de la vida humana que debe

ser defendida desde el principio, protegida en todas las circunstancias contra los agresores y promovida verdaderamente en todos sus aspectos.

El Sinodo expresa su comunión con los hermanos y hermanas que padecen persecución por la fe y por la promoción de la justicia, y ruega a Dios por ellos.

Debemos entender la misión salvífica de la Iglesia con respecto al mundo como integral. La misión de la Iglesia, aunque es espiritual, implica también la promoción humana incluso en el campo temporal. Por eso, la misión de la Iglesia no se reduce a un monismo de cualquier modo que éste se entienda. En esa misión ciertamente se da una distinción entre los aspectos materiales y los de la gracia, pero, de ninguna manera, una separación. Esta dualidad no es dualismo. Las falsas e inútiles oposiciones, como por ejemplo entre la misión espiritual y la diaconía a favor del mundo, deben ser apartadas y superadas.

7. SUGERENCIAS

Ya que el mundo está continuamente en evolución, conviene que los signos de los tiempos sean sometidos a análisis una y otra vez, de modo que el mensaje del Evangelio se oiga más claramente y la actividad de la Iglesia se haga más intensa para la salvación del mundo y se lleve a la vida. En este contexto examínese de nuevo qué es y cómo ha de llevarse a la práctica:

- a) la teología de la cruz y el misterio pascual en la predicación, en los sacramentos y en la vida de la Iglesia de nuestro tiempo;
- b) la teología y práctica de la inculturación, y el diálogo con las religiones no cristianas y con los no creyentes;
- c) qué es la opción preferencial por los pobres;
- d) la doctrina social de la Iglesia con respecto a la promoción humana en circunstancias siempre nuevas.

Al final de esta reunión, el Sinodo da gracias de todo corazón a Dios Padre por su Hijo en el Espíritu Santo por la grandísima gracia de este siglo que ha supuesto el Concilio Vaticano II. Da gracias también a Dios por la experiencia espiritual de esta celebración del vigésimo aniversario que ha colmado de gozo y esperanza nuestros corazones en medio de las angustias y sufrimientos de nuestro tiem-



po. Como a los Apóstoles en el Cenáculo con María, el Espíritu Santo nos ha enseñado lo que quiere decir a la Iglesia en su peregrinación hacia el tercer milenio.

Todos nosotros obispos, junto con Pedro y bajo su guía, estamos comprometidos para comprender más profundamente el Concilio Vaticano II y llevarlo a la práctica concretamente en la Iglesia, según ha sido el objetivo de este Sínodo. Hemos celebrado y verificado el Concilio y nos hemos comprometido a promoverlo. El mensaje del Concilio Vaticano II ha sido acogido con gran consentimien-

to de ánimos por toda la Iglesia, es la Carta Magna y permanece siéndolo para el tiempo futuro.

Llegue finalmente en nuestros días aquel "nuevo Pentecostés", del que ya habló el Papa Juan XXIII y que nosotros esperamos del Espíritu Santo con todos los fieles cristianos. Haga el Espíritu, por la intercesión de María Madre de la Iglesia que en el final de este siglo "la Iglesia bajo la palabra de Dios celebre los misterios de Cristo para la salvación del mundo".

DOMINGOS DE ABRIL, MAYO Y JUNIO

4o DOMINGO DE PASCUA (20 de abril 1986)

Las lecturas nos presentan la formación de la comunidad eclesial por la proclamación apostólica y el testimonio y la realidad de la comunidad en Cristo. La segunda lectura describe el futuro definitivo de la Iglesia.

Ac 13,14.43-52. En este capítulo de los Actos se describe el primer viaje misional de Pablo. El v 14 sitúa la narración en Antioquía de Pisidia (Turquía), y los vv 43-52 vienen después del primer discurso de Pablo que presenta Lucas en los Actos. La narración nos presenta un ejemplo del modo como crece la comunidad de los discípulos de Jesús. La fuerza de la Palabra de Dios (v 48) da sus frutos por medio de los apóstoles: se difunde la Palabra (v 49), muchos creyeron (siguen a Pablo y a Bernabé, y se hacen discípulos), quedan llenos de gozo y del Espíritu Santo, y participan en las persecuciones de Cristo según su promesa (Jn 15,20).

Ap 7,9.14b-17: El tema del cap 7 es la suerte de los que son fieles, después de las grandes pruebas. Es una visión de esperanza para sostener la Iglesia que se va formando poco a poco (cf primera lectura). La multitud que no se puede contar es la de todos los fieles. El vestido blanco indica la redención de Cristo, el bautismo y el revestirse de Cristo (Ga 3,27; Col 3,8.12). Se usan símbolos del AT para indicar la plenitud de vida que tendrán los que perseveran en fidelidad a Cristo.

Jn 10,27-30. El contexto se sitúa en la fiesta de la Dedicación, fiesta de la luz, y en una discusión con los judíos y como respuesta a la pregunta de ¿tú eres el Mesías? (v 24). Jesús no responde directamente, pero les dice cuáles son sus relaciones con la nueva comunidad y con su Padre: El llama y conoce a los suyos, los suyos son los que le escuchan y le siguen. El les da la vida (ya desde ahora). La mención del Padre nos indica la dimensión trinitaria de la nueva vida de su comunidad: el Padre es quien le ha dado a Cristo sus ovejas, nadie puede venir a El si el Padre no lo atrae (Jn 6,65); ésta es la voluntad del Padre (6,38); Cristo y el Padre son uno. Cristo revela esto para dar seguridad a su comunidad y para que participe en el amor y en la unidad que tiene Cristo con el Padre.

DOMINGO 5o. DE PASCUA (27 de abril 1986)

La Iglesia del Resucitado es una comunidad apostólica que trabaja en el amor y testifica en ese mismo amor hasta que llegue la plenitud de lo ya comenzado en Cristo, la Nueva Jerusalén, los nuevos cielos y la nueva tierra.

Ac 14,21-26. El texto nos habla del final de la primera misión paulina y nos da, como en síntesis, el sentido de la misión apostólica de la comunidad: hacer discípulos del Señor, confortar a los discípulos, exhortarlos a la perseverancia aun en medio de las tribulaciones, designar pastores y presbíteros para cuidar de la grey y transmitir la misión, orar y ayunar para encomendarlos al Señor. Y todo esto es obra del Señor por medio de sus enviados, pues Dios es el que obra, y nosotros con nuestro trabajo colaboramos.

Ap 21,1-5. El nuevo cielo y la nueva tierra nos hablan de la renovación de toda la creación. La ciudad baja del cielo, porque su origen es divino, y es santa: plenamente dedicada y consagrada a Dios. "Santos" es el título con el que Pablo se dirige a los destinatarios de sus cartas: ya lo somos en Cristo pero debemos hacernos cada vez más (Ef 4,1), pues ésta es la voluntad del Padre (1 Tes 4,3). "Mira que hago un mundo nuevo": Dios trabaja con amor y poder, y nosotros somos sus colaboradores para ir creando ese mundo nuevo.

Jn 13,31-35. Comienza el discurso de despedida y comienza la pasión (Judas lo vende). Para Juan, la pasión es parte clave de la glorificación: el dolor de Cristo revela el amor del Padre; Dios es glorificado en nosotros cuando manifiesta su amor poderoso. La despedida comienza con una palabra de ternura: "hijitos". Su testamento comienza con un mandato: "que os améis. . ." Su mandato es nuevo en su universalidad y en su modo: "como yo los he amado" (amó hasta el extremo: Jn 13,1 y se entregó por nosotros: Rom 8,32.) Cristo es el motivo, la medida y el sentido del amor cristiano. Este amor universal y extremo es el signo eficaz del amor del Padre entre los hombres y así conocerán los demás esta Buena Noticia: Dios nos quiere y nos ha salvado en su Hijo. Así glorificamos al Padre (lo revelamos presente a los demás).

DOMINGO 6o. DE PASCUA (4 de mayo 1986)

La comunidad del Resucitado discierne en el Espíritu el camino de Dios en la historia concreta de los hombres; y en la fidelidad, se adapta a las nuevas condiciones: comunidad que vive en la esperanza y que en su vida anuncia la Paz del Espíritu por Cristo.

Ac 15,1s.22-29. La comunidad cristiana es prolongación y ruptura con Israel; pero qué es lo que se prolongue y qué haya que dejar, no ha sido siempre claro. El texto nos presenta uno de esos momentos. El tema en litigio es la circuncisión, tema ritual que implica algo más que el simple rito: ¿no basta la redención en Cristo? ¿Debe completarse con la pertenencia a Israel, expresada visiblemente? Después de presentar el problema y los discursos de Pedro y Santiago, viene la decisión de enviar dos hermanos y una carta que es más valiosa por lo que omite (la circuncisión), que por lo que contiene (algunos preceptos concretos). Este proceso es también ahora una materia de discernimiento en la Iglesia. En el texto aparece clara la conciencia de estar en la presencia del Espíritu y de hacer en Él, el discernimiento.

Ap 21, 10-14.22s. Se presenta a la Jerusalén mesiánica. El objeto: fortalecer la esperanza de la Iglesia peregrinante que ya participa, pero que todavía espera llegar a ser la plenitud en Cristo (Ef 1,23). La Iglesia es la "esposa de Cristo", Dios la llena de su gloria (su Presencia), como a un verdadero templo. En todas partes es posible adorar (encontrarse con Dios), porque en todas partes está Cristo adorando al Padre y en todas partes estamos nosotros mismos que somos templo del Señor (1 Cor 3,9.16ss).

Jn 14,23-29. Estamos al final del primer discurso de despedida de Jesús. Entre otros aspectos, nos podemos fijar en el don de Cristo a su comunidad: el Espíritu y la Paz; por estar en paralelo literario se relaciona íntimamente: en el Espíritu, Cristo va enseñando a su comunidad cuál es su camino en los tiempos diversos de su historia, cómo adaptarse en fidelidad a lo que Jesús enseña y el Espíritu recuerda, y dónde encontrar la auténtica Paz, don de Cristo, para comunicarla a los demás.

LA ASCENSION DEL SEÑOR (11 de mayo 1986)

La unidad de las lecturas es clara: se centran en la Ascensión. La primera y tercera lectura son narraciones paralelas con valiosos detalles propios de cada una. La segunda nos hace profundizar en el sentido íntimo de esta Ascensión (Sesión a la Diestra: participa del poder del Padre). Exegéticamente podemos añadir que la mención de 40 días no implica necesariamente un dato cronológico sino que puede ser indicación de que la instrucción de Jesús fue completa y autoritativa (como Moisés en el Sinaí y Jesús en el desierto). De hecho, la tradición que pone la Ascensión a los 40 días exactos de Pascua comienza en el siglo IV.

Ac 1,1-11: Jesús sube al cielo y volverá. Se enfatiza como el tiempo de esperanza, entre la Ascensión y la Parusía; es un tiempo, no de "estar mirando al cielo" (con los brazos cruzados) sino que es el tiempo, de la recepción del Espíritu y del testimonio apostólico. La misión es universal y señala la tarea cristiana: ser testigos de Cristo. Pero la insistencia en la promesa del Espíritu indica también el don de la presencia de Cristo, la fuerza del Espíritu para cumplir la misión.

Ef 1,17-23. La oración de Pablo es para que el Padre nos dé el don de su Espíritu y así podamos comprender y vivir cómo el poder de Dios, que constituye a Jesús como el Señor de todas las cosas, está ya presente desde ahora para nosotros.

Lc 24,46-53. Este final del Evangelio lucano sigue la misma estructura que el comienzo de los Actos; tiene así dos partes: 44-49 y 50-53. La primera parte incluye las últimas lecciones y mandatos de Jesús: explica el Misterio Pascual por medio de las Escrituras (v 44), les da a los apóstoles la comprensión de las mismas escrituras (v 45), condensa lo central del mensaje apostólico y lo relaciona en continuidad

con el AT (v 46), aparece el mandato implícito del testimonio apostólico universal (v 47) y la consagración explícita de los apóstoles como testigos (v 48). Explica en seguida uno de los motivos de la Ascensión: el envío de la Promesa del Padre (el Espíritu). La Ascensión se describe todavía con más sobriedad pero añade tres elementos importantes: el Señor bendice, regresan con gran gozo (participación del don del Espíritu), permanecen en el Templo en la oración (bendición a Dios; la oración es parte del ministerio apostólico).

DOMINGO DE PENTECOSTES (18 de mayo 1986)

Las lecturas se centran en las relaciones del Espíritu de Cristo y la comunidad, y lo que el Espíritu hace de esa comunidad: comunidad que habla con su vida de las maravillas del Señor, comunidad en diversidad de funciones para construcción de la unidad, comunidad en la que está y se da la reconciliación con Dios y con los demás (el perdón de los pecados).

Ac 2,1-11. La antigua fiesta de la Alianza señala ahora el comienzo del pueblo de la Nueva Alianza, donde el Espíritu del Señor une a los dispersos y habla por su comunidad. El Espíritu empuja a testificar, a la unidad. Así comienzan los tiempos definitivos y el cumplimiento iniciado de la promesa de Cristo. El simbolismo del viento y del fuego señala la presencia liberante, purificadora y vital del Espíritu; las "como lenguas" indican la misión de anunciar con la palabra (y la obra) la salvación en Cristo. El cristiano, por el Espíritu, es el que participa de Cristo y de su misión para testificar y construir la unidad.

1 Cor 12, 3b-7.12s. La unidad, que estaba implícita en la primera lectura, se explicita en este texto de Pablo: el Espíritu constituye la unidad vital del cuerpo de Cristo y crea su diversidad de funciones para el bien común. Hay así un criterio común para las diversas funciones o carismas: la construcción de la comunidad (de iguales y de libres); al mismo tiempo se da una clara diversidad de funciones, como en los miembros de un mismo organismo.

LA SANTISIMA TRINIDAD (25 de mayo 1986)

El Padre da a la comunidad de su Hijo su vida, su amor, por la mediación de Cristo mismo, en el don de su Espíritu. Y en ese Espíritu, Espíritu de verdad, la comunidad avanza hacia la Verdad de Cristo (la Revelación plena del Padre en Cristo, vivida en el amor al Padre y a los demás).

Prov 8,22-31. A la luz del NT es como la Iglesia tiene la comprensión de este pasaje. La sabiduría de que aquí se habla es imagen, preuncio y símbolo de Cristo a quien el NT saluda como la verdadera y plena sabiduría de Dios (1 Cor 24ss; Col 1,16s). Se evoca la prioridad absoluta de Cristo, su función salvadora (v 31-36) y aun cósmica. A la luz del NT se nos revela que la sabiduría divina es Alguien que nos quiere, que nos salva y nos invita a participar de su propia vida.

Rom 5,1-5. Pablo, después de explicar lo que es la justificación, se fija ahora en la condición de la comunidad justificada (rescatada). El origen y el término de toda salvación es el Padre, la comunión con El, la participación de su gloria. Cristo, el Hijo, es el mediador de la salvación, el acceso a toda gracia. El Espíritu Santo que nos ha sido dado es la fuente de nuestra participación en la salvación de Cristo, es la prenda y testimonio de la Presencia del Padre y del Hijo en nosotros.

Jn 16,12-25. En esta promesa de Jesús, el énfasis se pone en la función del Espíritu: es el Espíritu de Verdad que guiará a la comunidad a toda verdad (vivir el amor del Padre que se revela en Cristo), dirá a la comunidad todo lo que oiga del Padre en Cristo y la irá conduciendo a Cristo y al Padre ("El me dará gloria": me revelará). Se dice: "irá guiando", pues la historia de Salvación es un proceso en el cual vamos recibiendo y vamos realizando la verdad de Cristo, en el camino hacia el Padre. En el Evangelio de Juan, Cristo se dice la Verdad: la plena revelación del Padre al hombre y la plena respuesta de amor del hombre al Padre y a los demás. El Espíritu conduce a la Verdad: es nuestra fuerza y nuestra capacidad en el seguimiento de Cristo. Vivir el misterio de la Trinidad es vivir el seguimiento del Hijo, el camino de Jesús hacia el Padre, por la entrega de los demás. Y nuestra capacidad es el don del Espíritu.

EL CUERPO Y LA SANGRE DE CRISTO (1o. de junio 1986)

Las lecturas de hoy se centran en Cristo que, bajo el signo eucarístico, es ofrenda y alimento de la comunidad.

Gen 14,18-20. El hecho de que Abraham, aun después de haber recibido la promesa y de haber hecho el pacto con Dios, reconozca la autoridad de un sacerdote pagano y le dé el diezmo, intriga

profundamente al antiguo Israel. La explicación que se encontró fue: Melquisedec anuncia un futuro sacerdocio superior al levítico (Ps 110). Si esto se une a la ofrenda de "pan y vino", se comprende fácilmente la aplicación que se hace al sacerdocio de Cristo; Jesús con su obligación colma de bendiciones a la comunidad de los nuevos hijos de Abraham.



1 Cor 11,23-26. El contexto es muy importante para entender esta lectura: la comunidad se reúne para celebrar la cena del Señor, para participar en su cuerpo y en su sangre. Es la reunión de los liberados por la entrega que hace Cristo de sí mismo, de los que participan del nuevo pacto sellado por la sangre de Jesús. Pero a veces la comunidad, como la de Corinto, en lugar de celebrar la acción de gracias de Jesús, bebe su propia condenación (v 29), si su comportamiento es anti-comunitario. El recibir el cuerpo de Cristo es para crear y expresar la verdadera vida comunitaria en la unión y en el servicio, y no una mera fórmula ritual.

Lc 9,11-17. La Iglesia primitiva unió siempre la multiplicación de los panes con la Eucaristía. La multiplicación se comprende como un anuncio de la vida que da Jesús y que da en abundancia ("se saciaron y sobraron 12 canastos"). Jesús no despide a los que se acercan a él; por el contrario, les ofrece la vida. De parte de la comunidad, el participar en el "pan" que da Jesús (y que es Jesús) es signo del seguir a Jesús y de escucharlo.

Con este número iniciamos una nueva modalidad en la sección de *Christus palabra*.

Seguiremos ofreciendo las reflexiones sobre las lecturas dominicales en tanto no se publique el libro que compila las que hemos publicado mes a mes. Además, desde ahora ofreceremos un comentario o guía de lectura a alguno de los libros de la Biblia.

Inicialmente, publicaremos en dos partes una carta de Carlos Mesters, en donde continúa y explicita una exposición sobre el Proyecto de Dios iniciada en Capao Redondo; las fechas de las dos partes son 23 de mayo y 17 de agosto de 1980, respectivamente; ambas son publicaciones previas de lo que será el boletín *Portrasdopalavra*, 1980.

Hacemos nuestra una frase de Carlos Mesters para expresar el objetivo pretendido para esta sección: "... que todo esto pueda ayudarlos en la reflexión de la Palabra de Dios y en el trabajo con el pueblo".

PROYECTO DE DIOS

Carlos Mesters

Sao Paulo, 23 de mayo de 1980.

Querido Casé y demás amigos:

Estoy cumpliendo la promesa que hice de escribir en forma de carta un resumen de la exposición sobre el "Proyecto de Dios". Escribo a mano y no a máquina porque es más fácil, y evita una seriedad exagerada. Esta carta es la continuación de nuestra conversación iniciada allá en Capao Redondo. Y voy escribiendo libremente, sin mucha preocupación por el detalle. La única preocupación es comunicar la intuición de fondo que estaba en la base de la exposición sobre el "Proyecto de Dios".

Allá en Capao Redondo varias personas se quejaron de la visión intelectualista que nosotros, padres y hermanos, tenemos de la Biblia. Algunas veces me pregunto: ¿por qué tenemos esta visión? La respuesta que encontré a

esta pregunta es la siguiente: tenemos la costumbre de estudiar la Biblia como si fuera la historia de un pueblo ajeno, del pasado, sin darnos cuenta de que la historia de la Biblia es al mismo tiempo "espejo de nuestra propia historia". Por eso la gente estudiaba la Biblia —es decir una historia de otros— sin sentirse envuelta personalmente; la gente delimitaba la historia de la Biblia, sin percibir que ellos mismos eran o deberían ser "sujeto" de esta misma historia. En otras palabras, la gente "intelectualizaba" la Biblia, la separaba de la vida. Pero, por otro lado, la fe decía que aquella historia bíblica tenía algo que ver con nuestra vida actual. Entonces, para superar la separación entre Biblia y vida, y para mostrar la relación entre estas dos realidades, sacábamos algunas conclusiones generalmente piadosas o individualistas, para aplicárnoslas a nosotros mismos. Pero estas conclusiones ya no formaban parte del "estudio de la Biblia". Eran consecuencias más o menos razonables, dejadas al criterio de cada uno. De esta manera, el mensaje de la Biblia se convirtió en una bella peluca sobre nuestra cabeza, una cosa extraña venida de fuera que no llegaba a convencer. En otras palabras, contemplábamos la Biblia como aquél que mirando al espejo piensa que se trata de una ventana; no fuimos capaces de descubrir dentro de ella nuestra propia cara; pensábamos que era la cara de una persona desconocida que pasaba por la calle.

Así pues, el pueblo, enseñado por nosotros, comenzó a leer la Biblia con la misma visión intelectualista; pero luego descubrió que la "ventana" era un espejo, descubrió dentro de los hechos de la historia de la Biblia los acontecimientos de la propia vida. Para él el mensaje de la Biblia dejó de ser una peluca, dejó de ser una conclusión intelectualista, y se convirtió en cabello propio que nace de la propia cabeza; es decir, se volvió llamado de Dios que nace de los propios actos de la vida de hoy. Gracias a la Biblia, la vida se volvió transparente y comenzó a revelar la presencia liberadora de la Palabra de Dios. Esta es la novedad para todos: la presencia liberadora de la Palabra de Dios. Esta es la novedad que la gente del pueblo aprende; es la gran novedad, tan antigua como la propia vida. La palabra de Dios está ahí no sólo en la Biblia, sino también y en primer lugar en la vida que la gente del pueblo vive.

Esto está produciendo ahora un cambio en la manera de estudiar la Biblia. No basta estudiar la Biblia para conocer la voluntad de Dios; es igualmente importante estudiar y analizar la realidad de hoy. Y no sólo esto; de la misma manera que el estudio de la Biblia puede ayudar a conocer mejor la realidad, así el estudio de la realidad y sus vivencias puede ayudar a conocer mejor la Biblia. El resultado de este descubrimiento fue el siguiente: los criterios usados hasta ahora para analizar la realidad comenzaron a ser usados para analizar la propia Biblia. Y gracias a esto le fue posible a la gente tener una visión más clara, menos intelectualista, del Proyecto de Dios. Y sobre este Proyecto de Dios, del modo como aparece en la Biblia, es de lo que deseo hablar en esta carta. ¡Espero que ustedes tengan la paciencia de seguirme, pues intuyo que esta carta va a resultar muy larga!

¡Paciencia! Lo que voy a decir vino a dar a mi cabeza a partir de tres fuentes:

- La práctica de las comunidades populares.
- El estudio de la lectura que hice de la Biblia.
- Un libro que leí sobre el asunto, de Norman Karl Gohwald, *The Tribes of Yahuch* (Las Tribus de Yahvé) publicado el año pasado por la Editorial Orbis de Nueva York, excelente libro de más de 900 páginas. Las tres fuentes coinciden.

PUEBLO OPRIMIDO

¿Cuáles eran las condiciones materiales de la vida del pueblo cuando Dios comenzó a preocuparse por él? La gente sabe que el comienzo de la historia narrada en la Biblia se dio entre el año 2,000 y 1,000 antes de Cristo, allá en Palestina. Fue con Abraham, y después con Moisés donde surgió una nueva conciencia y una nueva manera de vivir la vida humana. Fue el inicio de una nueva caminata, que fue avanzando poco a poco. El resultado es la Biblia que tomó más de 1000 años para ser escrita. ¿Cuál era la situación del pueblo al comienzo de esta caminata, y cómo esta situación tuvo influencia sobre el llamado de Dios?

Cuando Abrahám y sus descendientes andaban por Palestina en busca de un pedazo de tierra, intentando formar un nuevo pueblo y tener una vida un poco más elevada, y cuando sus descendientes clamaban contra la esclavitud en Egipto, la situación económica, social, política y religiosa era la siguiente: en Palestina unas pocas familias consiguieron ejercer un dominio sobre las otras; cada familia tenía su tierra, pero no toda la tierra era igualmente fértil. Las sequías frecuentemente producían hambre, y la necesidad forzaba a algunos a buscar ayuda de otros; y éstos se aprovecharon de la situación de gran hambre para apoderarse de las tierras de los hambrientos, quienes eran obligados a continuar trabajando la tierra y a entregar el excedente de la producción a las familias más fuertes. Estas acrecentaron así su poder económico, e intentaron fortalecer su posición a través de una nueva organización política. El resultado fue el siguiente: desde el año 2,000 Palestina fue dividida en pequeños estados independientes, gobernados por familias ricas que se apropiaban del excedente de producción de los agricultores; y éstos eran explotados y oprimidos. Para evitar cualquier revuelta, las familias dominantes de los pequeños estados (pequeñas ciudades autónomas) formaron un ejército estable de mercenarios acompañados de inspectores para poder cobrar los impuestos; para defenderse, estas pequeñas ciudades eran fortificadas por murallas y alambradas. Se creó así un sistema que por su propia naturaleza exigía gastos cada vez mayores como pagar las guerras y los estragos de la guerra. Las familias se declararon propietarias, y dieron a sus jefes el título de rey: "los reyes de Canaán".

Otro factor que influía sobre la vida del pueblo era el imperialismo de Egipto. Egipto era gobernado por los fa-

raones con intereses comerciales en Palestina. Esta, era corredor industrial entre Europa, Asia y Africa. A través de incursiones militares, los faraones establecieron su dominio sobre los "reyes de Canaán", y los obligaron a pagar impuestos. Con las riñas entre los reyes, los faraones hacían el juego político de apoyar a uno en contra de otro, y garantizar así el dominio faraónico. Para acabar pronto: los que tenían que pagar las cuentas de los poderosos eran los agricultores explotados, oprimidos y fuertemente reprimidos.

Allá por el año 1500, el poder central de Egipto comienza a debilitarse; pero esto no trajo ningún alivio a los agricultores, sino lo contrario fue motivo de mayores luchas internas, de mayor inseguridad para el pueblo, que era obligado a buscar protección dentro de las pequeñas ciudades fortificadas de los reyes. Entre el pueblo oprimido había básicamente tres grupos:

- Los agricultores, que vivían presos en su tierra, prisioneros de la situación en que vivían. No les era posible ninguna revuelta contra la opresión a la que eran condenados.
- Los agricultores que al mismo tiempo eran ganaderos; también son llamados semi-nómadas. Ellos podían abandonar la tierra, llevar consigo el ganado y procurar pastizales en otro lado. El deseo de libertad y de revolución era más vivo entre ellos, pues tenían un pequeño espacio de independencia.
- Los así llamados "Hapiru". Era gente que se levantó, que se organizó en grupos armados, y para poder vivir atacaban a los agricultores y seminómadas o se ponían al servicio de un rey para apoyarlo en la lucha contra otro rey.

Abrahám y sus descendientes pertenecían al segundo grupo.

La situación era la siguiente. Entre el pueblo oprimido había un sentimiento generalizado de revolución. Había explosiones violentas, seguidas de represiones aún más violentas; pero no había alternativa. Ni los mismos Hapirus (3er grupo) tenían un sistema alternativo; ellos buscaban una salida pero sin pensar que fuese posible alterar el sistema general de opresión que desde el año 2,000 esclavizaba al pueblo. La salida que los del 3er grupo encontraban era dentro de las posibilidades que el propio sistema ofrecía. No había organización, ni visión. Todos estaban presos dentro de la ideología del sistema dominante. ¿Cuál era esta ideología del sistema dominante? La siguiente: todo el sistema era legitimado y justificado por la religión.

Había varios dioses. El dios supremo era el dios del faraón de Egipto. Los dioses inferiores eran los dioses de la tierra de Canaán. Así, el cielo no era más que un espejo de lo que pasaba en la tierra. La jerarquía entre los dioses legitimaba a la sociedad dividida en clases: la clase de la aristocracia que dominaba, la de los agricultores, y las clases explotadas. En esta religión, los intérpretes de

los dioses, los sacerdotes, eran latifundistas; a ellos les convenía que el sistema no cambiara. El culto era monopolizado bajo su mano, y el pueblo no tenía acceso. El saber era monopolio de la aristocracia, con lo cual se mantenía al pueblo en la ignorancia, pues, saber leer y escribir en Egipto sólo era posible tras largos años de estudio en la "escuela del faraón"; además, la escritura en Egipto era extremadamente compleja, y complicada. Finalmente, en el culto eran recitados los "mitos de la creación", que legitimaban la situación: así como el mundo fue creado, así será siempre; querer un cambio era lo mismo que volverse contra los dioses.

Esta era la situación económica, social, política y religiosa del pueblo en el tiempo en que Abrahám andaba por Palestina, y Moisés actuaba en Egipto. No había mucha diferencia entre Palestina y Egipto. En ambos países vivía un pueblo oprimido, despedazado por siglos de explotación. No era una raza; era gente marginada, perdida, desligada de sus tradiciones, venida de las razas, pueblos y tribus más diversas. Lo que los unía no era ni la raza ni la sangre, sino la opresión, el deseo de tener una tierra que fuese suya, y la voluntad de tener una vida más elevada. Ahora bien, de esta mezcla de gente pisoteada y marginada va a nacer un pueblo, el "pueblo de Dios", cuya historia es narrada en la Biblia. ¿Cómo se dio esto?

La Biblia nos narra que Dios escuchó el clamor del pueblo. Esta afirmación es revolucionaria. Para el sistema existente, el dios supremo no escuchaba el clamor del pueblo de allá abajo, sino que atendía a lo que le pedían sus protegidos: el faraón y los reyes de Canaán. La fe comprometida con un único Dios, y el rechazo categórico a la diversidad de dioses son la semilla subversiva que cae en el campo de vida de aquel pueblo oprimido, y va a hacer surgir una nueva organización social igualitaria. Por otro lado, la práctica revolucionaria en vistas de una nueva sociedad igualitaria va a crear una fe comprometida con el único Dios liberador. Son dos caras de la misma moneda. Veamos esto más de cerca.

En medio de aquel mundo de Palestina y de Egipto, varios grupos se levantaron contra el sistema, pero sin mucho resultado. Uno de estos grupos es aquél que encabezado por Moisés, consigue engañar las fuerzas de vigilancia del faraón y escapa al desierto. En este grupo sucede algo totalmente nuevo. Para este grupo, el "clamor del pueblo" y el "llamado de Dios" son las dos caras de la misma moneda. Dos aspectos caracterizan este grupo:

- La fe en un único Dios; se presentan como el grupo que no admite en su medio el culto a ningún otro dios a no ser el de Yahvéh Dios. Entre el grupo y su Dios se establece una alianza. Para el grupo, Dios es sólo Yahvéh y ningún otro. Y para Yahvéh, el pueblo suyo es sólo este pueblo. ¿Por qué Yahvéh hace discriminación entre los pueblos? ¡No! La razón de la "elección divina" y de la alianza sólo con este pueblo se explica por la otra característica.
- La organización interna de este grupo es igualitaria. Ellos iniciarán una práctica nueva en la que ya no

habrá más lugar para la explotación, en la que habrá igualdad. El pueblo elegido por Dios es este pueblo que intenta una nueva organización social. Todo aquél que acepta a Yahvéh como Dios, y que por consiguiente lucha por una sociedad igualitaria, puede formar parte de este grupo.

El grupo de Moisés, salido de Egipto, se fortalece en el desierto y bajo el liderazgo de Josué entra a Palestina. Allí encontrarán la misma situación de opresión y explotación contra la cual se habían rebelado al salir de Egipto. En Palestina encuentran a un grupo de hermanos oprimidos, deseosos de sacudirse el yugo de la esclavitud; y el grupo de Moisés constituye la alternativa largamente esperada. Por un lado, su fe en un único Dios liberador derrumba la ideología del sistema opresor existente; por otro lado, su nueva organización social ofrece una salida concreta que moviliza y anima a todos los oprimidos. El grupo que vino de Egipto consiguió unificar la oposición generalizada, consiguió organizarla y llevarla a la victoria. La Biblia muestra que la lucha de Josué no fue contra los habitantes de la tierra de Caná, sino contra los reyes; esto es, contra el sistema de explotación. Y la lucha contra el sistema fue arrasadora. La destrucción de Jericó y sus murallas representa esta lucha contra los reyes, refugiados en las ciudades desde las cuales podían mantener la explotación.



La Biblia habla también de las alianzas que Josué hizo con la población local. Se creó una mística de lucha que exigía cambio y "conversión". Para unir al "pueblo" era necesario rechazar a los dioses de Caná, rechazar el sistema de opresión, y reclutarse en la lucha por una sociedad igualitaria. ¿Cuáles eran las características de esta nueva sociedad? Se organizaron en un "sistema tribal", y formaron doce tribus, las doce tribus de Israel. Esto es cierto, pero conviene clarificar que el sistema tribal no era en primer lugar un sistema basado en la relación de sangre o de parentesco, sino que era ante todo un sistema basado en una determinada relación económica, social, política y religiosa, totalmente diferente del sistema vigente en Palestina y en Egipto (sistema basado en la explotación del pueblo por el aparato del Estado-ciudad y del imperialismo de Egipto).

Con la entrada del grupo de Moisés, la situación comienza a fermentar en la base. Un viento nuevo comienza a soplar. Los agricultores, los seminómadas y algunos de los Hapiru se unen al grupo de Moisés y de Josué; aceptan al nuevo Dios Yahvéh, y se comprometen así con el nuevo proyecto social. Comienza a nacer el Pueblo de Dios. Y durante 200 años de 1250 hasta 1050 aC, conseguirán organizarse en una sociedad nueva como forma concreta de la Alianza y del compromiso con Dios.

¿Cuáles eran las características de este "proyecto" de Dios en oposición al sistema anterior? Para que quede un poco más claro voy a enumerar aquí las características del proyecto. No me tomen a mal si hay alguna repetición.

1. Antes: sociedad jerarquizada.
Después: sociedad igualitaria.
Ellos "tribalizarán" la vida. Este tipo de organización está basada en una solidaridad mutua. La unidad menor de esta organización era la "familia patriarcal". La unidad intermedia era el "clan", conjunto de familias patriarcales. La unidad mayor era la "tribu". Las doce tribus vivían unidas en una especie de confederación. Todo se organiza de tal manera que la unidad menor, la "familia patriarcal" tenga autonomía productiva.
2. Antes: explotación del trabajo.
Después: autonomía productiva.
El sistema de Estado centralizador era organizado de tal manera que el poder central podía apropiarse del excedente de la producción de los agricultores. En el sistema tribal la organización está hecha de tal manera que esta apropiación es imposible. Las familias o comunidades menores son dueñas de la tierra y de su producción, y pueden disponer de ella para su comercialización. Este cambio fue posible porque el poder político fue descentralizado de manera inteligente.
3. Antes: concentración del poder en manos del rey.
Después: descentralización del poder.
El rey era dueño de todo y detentaba el poder absoluto, legitimado por la religión. En el sistema tribal el poder se ejerce a través del principio de subsidiarie-

dad; esto es, lo que puede ser decidido en la base no debe ser llevado a una instancia superior. Los "jefes de familia" tenían autonomía dentro de sus respectivas familias o comunidades. Además del principio de subsidiariedad había el principio de solidaridad, que evitaba que los grupos se quedaran sobre sus propios intereses. Las "familias" tenían obligaciones como clan, y los clanes las tenían como tribu. Todo esto era reglamentado por leyes.

4. Antes: leyes que defendían los intereses del rey.
Después: leyes que defienden el nuevo sistema igualitario.
Había leyes que impedían la alienación de las tierras de una familia para la otra; leyes que defendían la debilidad de las pequeñas comunidades contra la ganancia de otros, etc. Las leyes de los diez mandamientos defienden la libertad que fue conquistada, y defienden la nueva relación social: no robar, no acumular, no matar, no mentir, no jurar en falso. Todo esto para defender los derechos de los pequeños contra la tentación eterna del poder y de la ganancia. De hecho, el nuevo sistema se basaba en la organización eficiente de la debilidad contra la tentación del poder y de la ganancia, tanto interna como externa. Por eso mismo era un sistema frágil, pues no reposaba sobre el uso de la fuerza sino sobre el compromiso de cada uno con el proyecto y exigencias de la fe en el único Dios.
5. Antes: ejército estable de mercenarios.
Después: ejército popular.
Los reyes tenían sus ejércitos, que eran el instrumento de dominación. En Israel había el compromiso de solidaridad y ayuda mutua. En épocas de crisis venidas de todas las tribus, se organizaban en la lucha contra el enemigo común que era la fuerza represiva de los ejércitos de los reyes y de los filisteos. También aquí el nuevo sistema revelaba su debilidad. No fue capaz de mantenerse contra la amenaza externa; y en fin, fue forzado a aceptar la monarquía de Saúl y de David, y crear un ejército estable de mercenarios. Así, desde dentro de sí tuvo el pueblo el germen destructor del nuevo sistema igualitario. Los reyes de Israel fueron consolidando su poder, y el nuevo sistema se fue desintegrando. Son los profetas, a través de su crítica contra la desigualdad social, los que no dejarán morir el ideal.
6. Antes: liderazgo único de rey.
Después: variedad de liderazgos y de servicios.
En el sistema tribal el acceso al liderazgo está abierto para todos, y es controlado por la asamblea de los ancianos. Por ejemplo, aun mujeres llegan a guiar las guerras defensivas contra el enemigo externo. Miriam, la hermana de Moisés, toma iniciativas en cuanto al culto; a sugerencia de Jetró, suegro de Moisés, el poder es descentralizado con 70 líderes menores; los jueces, hombres de varias tribus, surgen desde abajo hasta la cima; hay resistencia contra la institucionalización del poder, como fue el caso de Abimelek. Así se evita la concentración del poder en las manos de uno solo.

7. Antes: la aristocracia decidía por su propia cuenta.
Después: asamblea general.
Había asambleas regulares, hechas con representantes de las "familias", de los clanes, y de las tribus, en donde se decidían los destinos de todo el pueblo. El pueblo participaba efectivamente.

8. Antes: monopolio del saber.
Después: socialización del saber.
Se adoptó un nuevo sistema de alfabetización basado en un abecedario nuevo, formado de apenas 25 signos o letras. Así, el saber se hacía accesible a todos, y se eliminaba el monopolio que caracterizaba a la sociedad de Egipto.

Estas son algunas de las características del nuevo sistema social que comenzó a ser implantado en Palestina bajo el liderazgo del grupo que vino de Egipto. Las ocho características describen el lado económico, social y político. Pero ésta es apenas una cara de la moneda; en el otro lado está la nueva organización de la religión en donde se expresa la mística que animaba todo eso. Las características de las vivencias religiosas en el sistema igualitario son las siguientes:

9. Antes: varios dioses.
Después: un único Dios.
La lucha férrea contra los dioses es el otro lado de la lucha contra un sistema piramidal explotador que se legitimaba por el recurso a los varios dioses en escalafón; la insistencia en esta variedad permitía la centralización del poder en manos del rey. La insistencia en el único Dios permitía descentralizar el poder en favor del pueblo, pues si Dios es uno sólo, entonces no hay intermediarios todos son iguales. Por eso la fe en el único Dios es necesariamente liberadora de toda forma de discriminación social o racial.

10. Antes: sacerdocio latifundista.
Después: sacerdotes sin tierra.
En la distribución de tierras la única tribu que no recibe tierra es la tribu de los levitas, la tribu sacerdotal. Así se impide que el liderazgo de los sacerdotes se pueda volver factor de acumulación de tierras y de bienes. El sacerdocio es un servicio al pueblo en nombre del único Dios, y por eso las tribus deben sustentar a los levitas a través del sistema de diezmo y de una parte de los sacrificios.

11. Antes: culto centralizado.
Después: culto compartido.
En el sistema anterior el culto era centralizado por los sacerdotes. El culto era así un medio poderoso para mantener el poder piramidal. En el sistema introducido en Israel el culto no es monopolio de los levitas, pues los jefes de familias presiden el culto. El papel de los levitas no es tanto el de ejercer el culto, sino el de interpretar la voluntad de Yahvéh y de animar al pueblo; en este ejercicio no consiguen acumular poder. Más tarde cuando la monarquía hace su entrada,

el sacerdocio se apodera del culto y lo usa al servicio de los intereses del rey. Moisés, que era de la tribu de los levitas, era más profeta que sacerdote del culto.

12. Antes: culto que narra mitos.
Después: culto que narra la historia.
En general, en los cultos de los pueblos de Caná, se narraban los mitos de la creación que explicaban a los fieles el por qué eran así las cosas; sacralizaban entonces la situación e impedían un cambio. En el culto de Israel, se narraban los grandes hechos de Yahvéh a favor de su pueblo oprimido, que habían producido un cambio. Así el culto era el gran factor para mantener el acceso del pueblo al ideal del "proyecto de Dios". Era la central de abastecimiento de la conciencia del pueblo.

13. Antes: culto que pide ritos.
Después: culto que pide compromiso.
En los otros pueblos el culto estaba constituido por ritos para impetrar los favores de los dioses. En Israel el culto se realizaba de manera que llevase al pueblo a comprometerse con el "proyecto de Dios" en la transformación permanente de la vida de la sociedad.

Este era más o menos el proyecto de Dios tal como fue realizado durante 200 años desde 1250 hasta 1050 aC. Es algo único que aparece en el mundo antiguo, pues se acentaba sobre la debilidad. La tentación de volver atrás al antiguo sistema siempre fue grande; al fin de este período la tentación de Adán venció al pueblo de Abrahán siempre amenazado por dentro y por fuera, por el Adán que de nuevo quiere divinizarse. La primera señal de que la alianza o proyecto estaba fallando era la aparición de gente "empobrecida" en el seno del pueblo; el pobre, por el simple hecho de existir y de ser un "empobrecido" acusa a todos y se vuelve una denuncia contra el pueblo de Dios venida del propio Dios.

Los profetas supieron captar la "voz de Dios" escondida en el sordo "clamor de los pobres". Pero las fuerzas sociales, económicas y políticas, contrarias al proyecto, fueron más fuertes y llevaron a la desintegración lenta y progresiva del pueblo hasta la destrucción de Jerusalén en 587 aC. Vino entonces el cautiverio. Después del cautiverio intentaron reconstruir el ideal perdido estimulados por Isaías en los capítulos 40 a 55, pero la tentación del poder y del saber impidió su realización. Cuando Jesús viene, se vuelve portavoz de la denuncia del Padre que estaba en el clamor de los pobres y anuncia para ellos la nueva alianza: el Reino. Jesús es asesinado por el poder romano, por los sacerdotes, por los escribas y fariseos; pero Dios lo resucita. La resurrección de Jesús es la confirmación del Padre de que vale la pena luchar, como Jesús, por la realización de la Nueva Alianza; y de que esta lucha será victoriosa. Así, los primeros cristianos hacen resurgir el anhelo del pueblo oprimido y lo transforman en esperanza concreta y realista, y se organizan de una manera nueva: en comunidad. Vale la pena conferir las características del "proyecto de Dios", y verificar cómo los primeros cristianos supieron

realizar este proyecto de manera totalmente nueva para la nueva situación en que vivían.

Era esto, todo esto y sólo esto lo que me recordaba la exposición que hice en Capao Redondo. Esta carta resultó larga. Paciencia. Falta mucho para completar las ideas aquí expuestas. Pero les aseguro que el conjunto de estas páginas sirven para recordar lo que discutimos en nuestro encuentro.

Un abrazo para todos; que aprovechen, y que Dios nos ayude a comenzar a realizar hoy su proyecto.

Frei Carlos

PROYECTO DE DIOS

Carlos Mesters

Sao Paulo, 17/VIII/80.

Querido Casé y demás amigos:

Desde el día 10 de agosto he estado buscando tiempo para escribir la carta que prometí; quedé en completar las informaciones sobre el "proyecto de Dios" descrito en la otra carta del 23 de mayo de 1980. Intentaré expresar bien mis pensamientos, pues no es fácil responder a todas las preguntas planteadas desde nuestro último encuentro.

Una de las dificultades fue la siguiente: "¡Aquel proyecto era demasiado hermoso! La gente se queda con una duda: aquel pueblo ¿consiguió realizar él mismo la sociedad igualitaria, sin opresión? Pues hoy sucede exacta-



mente lo contrario: cuando la gente comienza a luchar por una sociedad justa y fraterna lo que aparece son dudas, flaqueza, sufrimiento, división, violencia. ¿Será cierto que Dios de veras está del lado de los oprimidos? Pues cuando ellos más luchan por una sociedad mejor, por una vida mejor, más se apagan y sufren. ¿No será que usted forzó la lectura, y puso harina de su propio costal? ¿Fue algo real, o es un deseo suyo que no tiene fundamento en la Biblia? Leo la Biblia y no percibo nada de ese proyecto tan hermoso". Alguien dice esto. De hecho no es fácil leer la Biblia en esta perspectiva. Esta y otras dificultades surgirán durante nuestro encuentro del 10 de agosto.

No sé si voy a ser capaz de responder. Voy a dejar correr la pluma sobre el papel, que es paciente. . . ¡espero que ustedes también lo sean conmigo, pues no tengo la mínima idea del tamaño que va a salir esta carta!*

Antes de hablar sobre el proyecto, quiero decir algo sobre la lectura de la Biblia en general. El objetivo de la lectura de la Biblia no es sólo conocerla, sino sobre todo escuchar a Dios hoy. Para que la lectura pueda lograr ese objetivo, la Biblia debe ser leída dentro de la comunidad y a partir de la realidad. La realidad toca la cuerda de la Biblia sobre la caja de resonancia de la comunidad y se produce la música del llamado de Dios. La comunidad indica el ambiente de fe y oración en donde sopla el Espíritu Santo que nos abre los ojos; la Biblia indica el texto escrito; la situación histórica del pueblo de aquel tiempo; indica también el estudio que se hace del texto, el uso de la inteligencia y de las ciencias. La realidad indica la situación del pueblo hoy; indica los hechos y la historia de nuestra vida; indica el "lugar" social desde donde se lee la Biblia. Cuando se hace la lectura de la Biblia estas tres cosas deben estar presentes. Cualquier encuentro, círculo o curso bíblico debería ser una integración de estos tres criterios. Es claro que el acento cae ya en un aspecto, o ya en otro; esto depende de las circunstancias. La gente podría decir así: la Biblia debe ser leída con la "cabeza", con el "corazón" y con los "pies". ¡Los pies son importantes! La Biblia surgió como fruto de una caminata; asimismo, colocando nuestros pies en la misma caminata es como podremos captar la totalidad del sentido de la Biblia para nosotros.

*En la lectura de este texto es importante tener presente siempre el carácter de búsqueda del autor. De ahí también la importancia de guardar el tono y estilo de carta, de confidencia. Al final, Fr. Carlos añadió el siguiente post-scriptum:

"Leí la carta y descubrí errores de lengua portuguesa. No voy a corregirlos, pues es ya ésta la segunda vez que redacté la carta. Falta tiempo para una tercera redacción. Una carta es una 'carta', una manera de conversar en la que el pensamiento no nace definido, sino que surge inspirado por el rostro del amigo que espera del otro lado".

Sería bueno que, a través de apreciaciones y críticas, el autor recibiese las reacciones del "rostro del amigo".

Y la caminata fue ésta: un pueblo oprimido que en nombre de su fe en Dios, entró en una práctica liberadora para crear una convivencia humana igualitaria y así realizar el proyecto de Dios, la voluntad de Dios. Esto que acabo de decir sobre la lectura de la Biblia, vale como método y da los ojos adecuados para descubrir la palabra viva de Dios en nuestra historia:



Volviendo al asunto del proyecto de Dios, pensé: "Mira qué bonito es el proyecto! La gente no se esfuerza ni entrega la vida por una cosa de poco valor". Pero encuentro también que el pueblo de la Biblia nunca consiguió realizar el proyecto totalmente, pues recorrieron un buen trecho del camino en dirección del objetivo — ¡eso sí! — sintieron el gusto, experimentaron la posibilidad, como que tomaron el aperitivo, pero no alcanzaron a comer. Lo más bonito de esta celebración fue su preparación, cuando fue asumida por todos: vieron el futuro de cerca, casi al alcance de la mano. Les quedó una muestra gratis, realizada durante aquellos años de luchas, sufrimiento, amenazas, dudas, desafío, flaqueza, rencor y división entre Josué y Samuel; quedó una certeza: "el proyecto es posible". Quedó un estímulo permanente, grabado en la memoria del pueblo, como un cirio cuya luz brilla más intensamente cuando las tinieblas invaden la casa. Lo que la Biblia quiere transmitir a las generaciones posteriores, y también a los que creemos en el mismo Dios, es: la voluntad de Dios quiere que su pueblo se una en la lucha por la justicia y por una sociedad igualitaria en donde *todos* puedan vivir como hermanos. Dios mismo se comprometió con este ideal, y El coloca su poder, su amor, su presencia fiel y su justicia exigente a la disposición del hombre que cree en este ideal. Pero en una sociedad organizada a partir del egoísmo de la ganancia y del amor al lucro, el amor y la justicia sólo pueden existir crucificados. En una sociedad así, la fuerza de vida y del Dios de la vida no se revela en el poder de los opresores que atacan la vida, sino que se revela en la vida crucificada que a pesar de todo, resiste a la opresión. Esta vida pisoteada, sufrida pero combativa, revela de esa manera el poder, la fidelidad, la presencia y la justicia de Dios que resucita la vida de la muerte para una vida nueva y fraterna: "La tierra de los hombres, ya sin la pirámide, puede organizarse en fraternidad. Ninguno es atacado en la nueva ciudad. Todos se dan la mano en unidad viva". Así pues, el camino para la resurrección pasa por el Calvario, abrámonos a la vida del pueblo oprimido. La respuesta ahí está.

Hay otra característica que debe mencionarse cuando se quiere profundizar en el proyecto de Dios en la Biblia: la

Biblia no es un libro de recetas sociales, económicas, políticas o pastorales; no es tampoco un conjunto de doctrinas. Es la historia de un pueblo; nació de la preocupación de ese pueblo por no perder su memoria; querían tener siempre presentes las "maravillas" que Dios habría realizado para ellos y por medio de ellos. Estas maravillas eran recordadas y celebradas en el culto, pues el culto era el lugar en donde el pueblo refrescaba su memoria, reabastecía su conciencia y renovaba su compromiso con el Proyecto de Dios. Por eso, las cosas son narradas en la Biblia no en forma de programa o de planeación eficiente, sino en forma de historia de alabanza, de agradecimiento o de compromiso. Y conforme a las circunstancias en que se encontraban, contaban las *mismas* historias en un sentido *diferente*. Leían su pasado de acuerdo con las exigencias del momento presente, para que en cada época el pueblo tomara conciencia del llamado del único Dios, vivo y verdadero, presente en medio de ellos. Por esto, aquellos puntos tan bien organizados sobre el Proyecto de Dios que les escribí en la primera carta, no los encontraron tan claros con el mismo orden en la Biblia, porque están allí desparados y mezclados, como ladrillos viejos sobre una pared nueva.

Voy ahora a describir algunos de estos ladrillos para que cada uno pueda profundizarlo y verificarlo dentro de la propia Biblia. No voy a presentar todas las características del Proyecto de Dios, sino sólo las más importantes. Esto va a servir para que agudicemos los ojos con los que debemos leer la Biblia.

1a. CARACTERÍSTICA: SOCIEDAD IGUALITARIA (1 Sam 8,1-22; Dt 17,14-20)

Israel quería una sociedad igualitaria en oposición al sistema opresor de los reyes de Canaán. El texto de Samuel (supra) revela la situación del pueblo hacia el fin del período de los jueces, alrededor del año 1025 aC: el sistema igualitario estaba debilitándose; Samuel se estaba quedando viejo y sus hijos no veían la amenaza de fuera, proveniente de los filisteos, que ponía en peligro la propia sobrevivencia del pueblo como pueblo libre. Esta ceguera debilitó el compromiso interno del pueblo con el proyecto igualitario, y por tanto con Dios. Y en vez de renovarse a partir de sus propias raíces y tradiciones, comenzaron a buscar salidas imitando el modelo de los reyes de Canaán: "Queremos ser como los otros pueblos: ¡queremos un rey!" La propaganda funcionó y trastornó la mentalidad del pueblo. Samuel describe los derechos del rey de la manera en que eran practicados por los pueblos vecinos. Fue contra estos "derechos del rey" contra los que el pueblo se había rebelado, en nombre de Yahvéh, para construir una sociedad igualitaria, 200 años antes, bajo el liderazgo de Moisés y de Josué.

El texto del Deuteronomio (17,14-20) es de una época muy posterior, del tiempo del rey Josías, hacia el año 640 aC. Desde David hasta Amós predecesor de Josías, el pueblo tiene la experiencia dolorosa y desastrosa de la monarquía (monarquía quiere decir "gobierno de uno

sólo": el rey). La reforma deuteronomista pretende volver a los orígenes del pueblo y realizar el Proyecto de Dios, dentro de las posibilidades reales que el momento histórico ofrecía. La monarquía ya era un hecho. El texto de Deut. 17,14-20 procura adaptar la figura del rey al ideal de la sociedad igualitaria. Al rey lo llama "hermano" y dice que no puede acumular bienes, era lo mismo que mantener el nombre sin el contenido. Además de esto, los libros de los reyes (redactados por el deuteronomista) hacen un juicio negativo de la monarquía. Todos los reyes son criticados, excepto David, Ezequías y Josías. La crítica de la monarquía aparece también en los profetas: Ex 34,1-30; Os 7,1-7 y 13,9-11; Jer 22, 13-19; etc. El rey David es aceptado no para ser el dueño del pueblo, sino para ser el lugarteniente de Dios, único Señor del pueblo (cf 2Sam 7,8-16). Pero los reyes olvidaron cuál era su "lugar" y se volvieron dueños del pueblo. La monarquía contribuyó para que se imitara la sociedad opresora de los reyes de Canaán. En el pueblo se quedó la añoranza del gran rey David, y nace la esperanza de un nuevo rey, como David, para restaurar la Alianza, el reino de Dios: ¡Jesús es el hijo de David!

2a. CARACTERISTICA: AUTONOMIA PRODUCTIVA Lev (25,1-38), Núm 36,1-9; Ex 16,1-30).

La producción autónoma depende de la opresión de los medios de producción, que en aquel tiempo era la tierra. La acumulación de las tierras en manos de los reyes de Canaán ocasionó la explotación del trabajo del pueblo. Privado de su tierra, el pueblo era obligado a emplearse bajo las condiciones que el rey imponía. En Israel, la tierra es declarada don y posesión de Dios. Ella no podía ser vendida ni comprada; podía ser usada, y su uso estaba reglamentado por leyes que aseguraban a cada tribu campos para plantar y vivir. No obstante, sucedía



que una familia aumentaba su propiedad, y formaba un latifundio con perjuicio para las otras familias (Is 5,8); para evitar esto, se creó la ley del año sabático y la del año jubilar (Lev 25,1-38). El año jubilar ocurría cada 50 años; era una manera de recomenzar todo de nuevo. Todas las compras de tierra hechas anteriormente quedaban canceladas, y la tierra volvía a ser de su primer dueño. El texto mencionado da normas muy concretas para el funcionamiento de esta ley. El texto de Núm 36,1-9 da normas para evitar la enajenación de la tierra en caso de matrimonio fuera del clan.

El texto de Ex 15,1-30 habla del maná del desierto, e insiste en no acumular para el día siguiente. No se trata aquí de una mera historia bonita; tiene un significado simbólico: en el pueblo de Israel quedaba prohibida la acumulación de bienes; debe haber confianza en la providencia divina (que pasa por la mediación histórica de la organización igualitaria de la vida). La prohibición de acumular bienes exige que el pueblo sea el dueño de su producto. Este texto, aplicado a la Eucaristía, muestra que ésta exige la compartición de bienes.

3a. CARACTERISTICA: DESCENTRALIZACION DEL PODER (Ex 18,1-27; Núm 7,1-11).

El texto de Ex 18,1-27 describe la visita de Jetró, suegro de Moisés; ve que tiene que hacer fila todo el día para ser atendido por Moisés y resolver sus problemas con él, y Jetró sugiere la descentralización del poder. Moisés, al salir de Egipto, no tenía otro modelo de organización del pueblo, salvo el del rey, quien resolvía por sí mismo todo. Moisés acepta la sugerencia e inicia la reorganización del pueblo. Así, la gente se da cuenta de que el proyecto de sociedad igualitaria no cae de pronto del cielo, sino que es fruto de una práctica en la que el pueblo da su opinión.

En Josué 24 la gente se da cuenta de cómo funcionaba este poder descentralizado. El pueblo tenía sus "jefes" o "ancianos", que participaban en las asambleas del pueblo y en las cuales se decidía comunitariamente el rumbo a tomar. Esta organización popular encontraba su expresión aun en el culto (Núm 7-11), en donde la gente participa cada uno con su tarea propia.

Cuando más tarde se reinstaura la monarquía, el poder se vuelve de nuevo una propiedad privada de una familia que comienza a dominar a las otras familias. La tentación de poder corrompe la cabeza y el pensamiento; el poder siempre busca crear estructuras que permitan su reproducción y ampliación. Son los profetas los que se levantan contra este abuso del poder que niega el Proyecto de Dios. Jesús expresa la más pura tradición bíblica cuando subvierte el sistema instalado del poder, diciendo que el verdadero poder debe ser el servicio a los hermanos. Sólo así se elimina el germen de la opresión y se pone la base de una sociedad igualitaria.

4a. CARACTERISTICA: LEYES EN DEFENSA DE LA LIBERTAD (Esd 20,1-17; Dt 6,1-25).

El texto de Ex 20,1-17 describe los diez mandamientos. En su inicio dice así: "Yo soy Yahvéh, tu Dios, que te saqué de Egipto, de la casa de esclavitud". Es el título que posee Dios como Señor y dueño del pueblo. La liberación de Egipto es también el motivo de los diez mandamientos que defienden la libertad que el pueblo conquistó, y garantizan el funcionamiento de la sociedad sin opresión. Nosotros estamos acostumbrados a interpretar los diez mandamientos en una perspectiva exclusivamente individualista: saber cuáles son los pecados mortales que la persona debe evitar. Pero ésta no es la intención básica del decálogo. Los diez mandamientos son una especie de constitución de la sociedad igualitaria; quieren promover relaciones liberadoras entre los hombres para que tengan vida, y vida en abundancia. Los primeros tres mandamientos definen cómo debe ser la relación del pueblo con su Dios:

No usar el nombre de Dios en vano: el Nombre de Dios es Yahvéh (Ex 3,14). Esto quiere decir: presencia liberadora en medio del pueblo. "En vano" quiere decir "cosas vanas", es decir, cosas ligadas al sistema de los ídolos o de los falsos dioses. Está prohibido usar el nombre de Dios para obtener cosas legitimadas por el sistema de los ídolos. No se puede usar el nombre del Dios liberador para legitimar la opresión.

No hacer imágenes: no ceder a la tentación de la magia que utiliza imágenes a fin de forzar a Dios dentro de esquemas humanos. Es decir, que está prohibido poner a Dios dentro de los límites estrictos de las ideologías humanas. Dios no puede ser reducido al tamaño del pensamiento humano.

Observar el sábado (es decir, el séptimo día). Sábado es una palabra hebrea que quiere decir "séptimo".

Para nosotros, el "séptimo día" es el domingo; para otros es el sábado; es una cuestión de tradición o costumbre. Lo importante no es el día de la semana; lo importante es el sentido de descanso del séptimo día. Actualmente las empresas dan un día de descanso para que los obreros recuperen sus fuerzas y puedan producir más; ahora el descanso está organizado para la producción. En la Biblia es lo contrario. El sentido del trabajo y de la producción es llegar un día a crear un mundo de ocio y alegría para todos. La observancia semanal del sábado funciona como una muestra gratis del descanso futuro que hoy estamos construyendo por nuestro trabajo.

Los mandamientos 4 a 10 definen cómo debe ser la relación entre las personas, familias, clan y tribus dentro de nuestro sistema igualitario; procuran defender nuestro sistema de vida conquistado por el pueblo:

Respetar a los padres: no se trata de los padres de la pequeña familia, sino también y sobre todo de los padres de la familia patriarcal; es decir, de los ancianos que liderean la comunidad. El cuarto mandamiento defiende no sólo la familia, sino también y sobre todo a la comunidad.

No matar: defiende el derecho que el otro tiene a la vida. Esta ley de defensa de la vida era tan fuerte, que llegaron a decir que aquél que premeditadamente matara a alguien no merecía el don de vida y debía ser muerto. Aparentemente parece una contradicción, pero pensándolo bien es la más alta expresión de respeto a la vida. Esto explica por qué el código de la alianza tiene tantas penas de muerte (Ex 21,1-23,23). Era la manera de pensar del pueblo de aquel tiempo. Tenían una cultura diferente a la nuestra. Esto no quiere decir que se deba restituir la pena de muerte, sino que se debe o debería tener hoy el mismo sentido tan alto de respeto por la vida del pueblo. ¿En qué adelanta tener abolida la pena de muerte cuando en Brasil, a cada minuto muere una creatura, cuando muere tanta gente por la absoluta falta de condiciones mínimas para vivir? El sistema que ostenta liberalidad por tener abolida la pena de muerte mata de mil maneras; y eso es condenado por el quinto mandamiento de la ley de Dios.

No cometer adulterio: este mandamiento quiere que en nuestra relación liberadora de la sociedad igualitaria penetre el núcleo más íntimo de la vida humana, que es el matrimonio, y elimine el machismo. Mientras la igualdad no llegue a la relación hombre-mujer, no se podrá llegar a la sociedad igualitaria, y el Proyecto de Dios aún estará por hacerse.

No robar: pide respeto a los medios de vida del otro, y favorece la confianza mutua, el seguro de vida sin el cual la vida en la sociedad se vuelve insoportable.

No mentir: la última base de la verdadera relación liberadora es el amor a la verdad. Sin esto se destruye

de raíz el diálogo entre los hombres y se torna imposible la conciencia social. Se advierte que el proyecto de Dios no atiende solamente a una nueva estructura económica y política, sino que atiende a una renovación y conversión total y radical de cada miembro del pueblo.

No desear lo que a otro pertenece: no basta no robar. Es preciso arrancar de dentro de sí el deseo de posesión, la voluntad de acumular, la ganancia. Así se elimina una de las semillas de la opresión que estaba en el origen del sistema de los reyes de Canaán.

En el capítulo 5 del Evangelio de San Mateo, Jesús retoma algunos de los diez mandamientos y revela nuevamente su objetivo. No vengo a abolir la ley, sino a darle cumplimiento; esto es, vengo a realizar el proyecto de Dios.

6a. CARACTERISTICA: EL NUEVO CULTO (Ex 24,1-11; Dt 26,1-11).

En la otra carta ya hablé un poco de la diferencia que había entre el culto de los reyes de Canaán y el nuevo culto. El culto de los reyes era dedicado a los ídolos; narraba los mitos de la creación del mundo y posibilitaba así el acceso de los creyentes en los dioses a la acción creadora, símbolo de estabilidad y del "status quo" mantenido por los reyes, quienes eran llamados hijos de Dios. El acceso a Dios se hacía mediante el rito, ejecutado dentro del rigor casi mágico de las normas litúrgicas. En Israel, a pesar de que el culto seguía el mismo esquema del culto en general (religiosidad popular), tenía un contenido diferente. Cuando el pueblo de la Biblia comparecía delante de Yahvéh para celebrar su presencia, se narraba la historia, los actos que habían provocado el cambio de la opresión por la libertad. Así se posibilitaba el acceso del pueblo a la acción creadora, símbolo de la transformación y del cambio, expresados en el nuevo proyecto de vida igualitaria. Entonces el rito del pueblo no era mero rito, sino expresión del compromiso renovado con Dios a través de la observancia de la Ley y de los mandamientos. El texto de Ex 24,1-11 describe la conclusión de la alianza y el compromiso del pueblo en el culto. Otras descripciones de la alianza están en Jos 24, 1-28; Ex 34,1-35; Jos 8,30-35.

Se puede decir que la mayor parte de la Biblia nació de la preocupación por no olvidar la historia, las raíces del pueblo, y por narrarla en el culto. En cierto sentido se puede decir que la Biblia era el gran "mito" del pueblo de Dios; esto es, era su memoria colectiva, en donde el pueblo encontraba su razón de ser, su identidad, su raíz, que era Yahvéh presente en su historia. "Mito" viene del griego y significa "algo que esconde y revela" al mismo tiempo. "Esconde" para el que no tiene ojos; "revela" (des-vela, quita el velo) para quien tiene la mirada del pueblo; revela a Yahvéh presente en los actos de la vida, y empuja al pueblo a la liberación. ¿Doy a entender el significado profundo y tremendamente importante del culto y de la celebración? Así lo espero; si no, ¡paciencia!

7a. CARACTERISTICA: SACERDOCIO SIN TIERRA (Núm 18,20; Dt 18,1-18; Núm 35, 1-8)

La legislación bíblica sobre los levitas (tribu sacerdotal de Leví) es complicada, confusa y hasta un poco contradictoria. Pero hay algunos puntos que reaparecen siempre. En primer lugar, los levitas no reciben tierra; más tarde reciben algunos poblados o ciudades para habitar en ellos. La herencia de ellos no es la tierra, sino Yahvéh y el servicio a El y al pueblo. En Núm 8,5-26, se dice que la tribu de Leví fue colocada aparte para quedar en lugar de los primogénitos en la salida de Egipto. Todo pertenece a Dios. Para expresar esa pertenencia del pueblo a Dios los levitas son consagrados a El; son el pueblo representado delante de Dios, y debían transmitir al pueblo los mandamientos de Dios. Guardaban la Ley y velaban por su observancia (Dt 33,8-11). En el sistema de los reyes de Canaán y de Egipto, los sacerdotes eran ricos y poseían tierras. Así, estaban interesados por mantener el sistema y por usar la religiosidad del pueblo para impedir el cambio. En Israel, los levitas no pueden tener tierra y son pobres. Muchas veces el levita aparece en la fila de los necesitados, junto con los huérfanos, viudas, pobres y extranjeros.

Todo esto es peligroso. En el momento en que el sacerdote olvidaba el sentido profundo de su misión, podía tornarse en dominador de la conciencia del pueblo. Y esto aconteció de hecho; comenzó la tribu de Leví a tener el control de la fe del pueblo en Dios, y lo que debía ser servicio se cambió en dominio. Volvió así el pueblo al estado de opresión contra el cual Moisés (que era de la tribu de Leví) se había revelado, la legislación del Deuteronomio hizo un esfuerzo enorme por renovar el sacerdocio, pero no lo consiguió. Vino el cautiverio; lo perdieron todo. Después, con la reconstrucción del pueblo, se volvió a la tentación de dominar: dominar a Dios y dominar al pueblo. Jesús entra en el templo; derrumba la mesa y dice: "mi casa es una casa de oración para todos los pueblos; pero ustedes la hicieron una cueva de ladrones". Lo que denunció fue el control de Dios (negando el que Dios se quedara dentro de los límites de una raza; es para "todos los pueblos") y denunció la explotación del pueblo (cueva de ladrones). Es peligroso ser hombre del culto, pues se maneja un poder muy grande que puede ser usado para "hacer el mal o hacer el bien", para matar o para salvar (cf Mc 3,1-6).

Tengo ya poco que decir sobre este asunto. Basta lo dicho para ilustrar lo escrito en la otra carta y para clarificar los problemas que surgirán en nuestra reunión del 10 de agosto. Esta carta quedó completada; aun completada de más. Escribí a mano; es más fácil, por ser carta. Espero que esto pueda ayudarlos en la reflexión de la palabra de Dios y en el trabajo con el pueblo. No es otro el objetivo que tengo. Deseo a todos mucho valor y buen ánimo en esta caminata que viene ya desde muy lejos, y que tampoco va a terminar pronto.

Un abrazo,

Frei Carlos

Trad. Carlos Cervantes.

LIBROS

LOS MILAGROS DE JESUS

Los signos mesiánicos y la Teología de la Liberación

BENOIT A. DUMAS

Desclee de Brouwer, Bilbao 1984
Colección Cristianismo y Sociedad
362 págs.

PROLOGO

Una convicción está en la base y origen de este libro: los milagros de Cristo son una fuente muy segura, rica y siempre viva para la liberación y la Teología de la Liberación. ¿No son ellos la acción, el trabajo de Jesús, su compromiso mesiánico liberador junto a los enfermos, los pobres y los cautivos y oprimidos? (Lc 4,18-19). En tanto que ciertos sectores de la Iglesia desconfían de la liberación e incluso aun quisieran cerrarle el paso por intereses de clase, ceguera ante los signos de los tiempos, torpe rechazo a los aportes del marxismo, que muchos no se definen todavía, que numerosos cristianos de izquierda no investigan sino insuficientemente sus recursos específicos y parecen fiarse incondicionalmente de otros, me pareció necesario fundamentar "también" la liberación y la pasión por ella en la praxis de Jesucristo revelada por el Evangelio.

Digo "también", porque sabemos que las motivaciones de la liberación surgen primero de la solidaridad combativa con los explotados, del rechazo a sistemas opresores, de los desafíos de la historia. Con todo, mi convicción de fe es que la Palabra Dios, una vez activada en clima de liberación, puede hacer mucho más que acompañarnos en un camino que estuviera trazado ya: abrir camino, movilizar a la Iglesia en torno a la actuación de Cris-

to, integrarnos cada vez más al designio total de Dios.

Abordo, pues, los milagros —lugar central de la cristología— en clave de liberación.

INDICE

PRIMERA PARTE

1. El que vive con su Reino.
2. Milagros, cristología, liberación.
3. Consistencia histórica de los milagros de Jesús. Fe y crítica.
4. La buena nueva de la liberación en acción.
5. Las obras de Cristo y el trabajo de Dios

SEGUNDA PARTE

6. La actualidad de los milagros de Cristo: ¿Reproducción o transposición?
7. El reino mesiánico inaugurado por los milagros.

TERCERA PARTE

8. El desplazamiento del mesianismo político.
9. Sentidos del término "político"; distintas maneras de hacer política, unidad y diversidad de las vocaciones.
10. Politización de la religión.

CUARTA PARTE

11. El socorro del médico y el llamado del profeta. Liberación y antropología.
12. Salvación y liberación en Puebla. Hacia una liberación trascendente.
13. El combate contra el mal.

SACRAMENTOS Y VIDA DEL HOMBRE,

Celebrar las tensiones y los gozos de la existencia

GERARD FOUREZ SJ

Sal Terrae 1983

• Presencia Teológica 199 páginas.

Nuestra sociedad anda escasa de fiestas y de símbolos que permitan a individuos y comunidades expresar toda la profundidad e intensidad de cuanto viven. Los días y los acontecimientos se suceden unos a otros como los productos de una cadena de montaje. Y a pesar de la renovación litúrgica, las celebraciones sacramentales parecen estar muy alejadas de la vida, de sus conflictos y sus alegrías, de sus penas, de sus amores y sus riesgos, de sus tensiones individuales y colectivas.

GERARD FOUREZ nos muestra en este libro la capacidad que los símbolos tienen de evocar lo que se vive en todos esos aspectos, y de hacerlo resonar en lo más profundo de la conciencia y de la comunidad. Cada sacramento adquiere toda su densidad y todo su sentido cuando toca de cerca las contradicciones y conflictos de la vida. En cada uno de los momentos significativos de la existencia hay un sacramento que invita a vivir, sobre un fondo de esperanza, la muerte y la resurrección de Cristo en un mundo cargado de proyectos, pero también de problemas y opresiones. Celebrados en su verdadero significado, los sacramentos son auténticos factores de dinamismo y liberación.

Este es un libro tonificante que invita a celebrar y vivir los sacramentos en el propio dinamismo de la existencia. Junto a una estimulante teoría, aporta una serie de ideas que

pueden ser muy útiles para liberar los sacramentos y provocar una nueva y distinta práctica de los mismos.

Los títulos de los capítulos son:

1. Los ritos en una sociedad técnica.
2. Los sacramentos cristianos y los conflictos de la sociedad.
3. Festejar las decisiones que comprometen la vida y la muerte.
4. El bautizado ¿oprimido o miembro de una comunidad liberadora?
5. La toma de la palabra.
6. La fiesta del perdón en medio de los conflictos.
7. El sacramento del matrimonio.
8. Afrontar y celebrar la cuestión del poder.
9. Afrontar la enfermedad y la muerte, dejar vivir a los sacramentos.

LITURGIAS DE VIDA CUANDO LLEGA LA MUERTE

FERNANDO AZUELA

Librería Parroquial de Clavería
México 1985 páginas 188.

Presentación

La muerte reúne a los hermanos.
Es momento privilegiado de salvación, con tal que ahí se encuentre una palabra de vida.

Estas nuevas liturgias de difuntos quieren ayudar para que la muerte de nuestros seres queridos sea fecunda:
que ellos puedan ser en verdad
"grano de trigo que cae en tierra y muere para dar fruto".

Por eso, hemos buscado ante todo, muchas palabras de Dios que nos iluminan la muerte.
Hemos aprovechado ritos, signos que empleamos para expresarnos entonces:
cirios, flores, incienso...

(No es necesario hacer estos ritos: sólo los sugerimos.
Si no parecen oportunos, puede únicamente conservarse la oración).

Y a través de todo esto,
—y el canto, la meditación, plegarias y salmos—
deseamos más que nada,
que la muerte de las personas cercanas nos invite a aprovechar la vida para amar más y ser generosos...
ser más hermanos.

Así gozaremos la dicha
de quienes viven y mueren en el Señor.

Moriremos como muere el sol:
hermosamente y sin ninguna tristeza,
porque el sol siempre vuelve a nacer.

N. B. Todos los rezos aquí propuestos pueden emplearse tanto en los días inme-

diatos a la muerte, como en algún aniversario, y pueden fácilmente incorporarse a la misa.

liturgias:

La muerte no es castigo de Dios.
Según es la vida es la eternidad.

Es necesario morir para entrar en la gloria.

El grano que muere da mucho fruto.
Dios "también llora cuando muere un amigo.

Para el Señor morimos, para el Señor vivimos.

Morir como Jesús para resucitar como El.

Fidel y la Religión
Frei Betto

Siglo XXI, México, 1985.

LA TEOLOGIA DE LA LIBERACION. REENCUENTRO DE LA IGLESIA CON SUS PAISES

En noviembre pasado se hizo el lanzamiento simultáneo, en Brasil y Cuba, del libro "Fidel y la Religión", cuyo contenido es el resultado de una extensa entrevista concedida por el dirigente cubano al dominico Brasileño Frei Betto. La edición cubana, que constaba de 200,000 ejemplares, se agotó a las pocas horas; en Brasil ya se han realizado cuatro ediciones.

A continuación publicamos partes de los temas sobre religión tratados en la entrevista.

TEOLOGIA DE LA LIBERACION

Frei Betto: Ahora hay toda una polémica sobre la Teología de la Liberación, incluso es considerada por Reagan y el documento de Santa Fe como un elemento de fuerte subversión. ¿Cómo considera usted también la Teología de la Liberación, qué piensa de eso?

Fidel Castro: Yo me explico perfectamente las contradicciones surgidas en el pensamiento político revolucionario con la Iglesia, me explico perfectamente.

...

No se puede negar históricamente que la Iglesia —digamos, las Iglesias de los conquistadores, de los opresores y de los explotadores— estaba al lado de los conquistadores, de los opresores y de los explotadores. Nunca hubo realmente la condena tajante, categórica, a la esclavitud, algo tan horrendo hoy a nuestras conciencias, nunca la hubo: nunca hubo la condena a la esclavitud del

negro, ni a la esclavitud del indio; nunca hubo la condena al exterminio de las poblaciones aborígenes, todas aquellas cosas atroces que se hicieron contra ellas, el despojo de sus tierras, de sus riquezas, de su cultura y hasta de sus vidas; no la hubo, ninguna de las Iglesias lo hizo. Realmente este sistema duró siglos.

Nada tiene de extraño que el pensamiento revolucionario, que se inició con un esfuerzo de lucha contra aquellas injusticias seculares, albergara un espíritu antirreligioso. Si, tiene explicación real, histórica, el origen de ese pensamiento del movimiento revolucionario, que se manifestó en Francia en la revolución burguesa, en la lucha contra eso, y se manifestó en la revolución bolchevique también, se manifestó en el liberalismo primero; ya en la filosofía de Juan Jacobo Rousseau y de los enciclopedistas franceses se manifestaba ese espíritu antirreligioso, no ocurrió solo en el socialismo; se manifestó después en el marxismo-leninismo, por estas razones históricas. No hubo jamás una condena del capitalismo; quizás, en un futuro, dentro de 100, 200 años, cuando ya este sistema capitalista no exista en absoluto, haya quienes amargamente digan: durante siglos las Iglesias de los capitalistas no condenaron el sistema capitalista, ni condenaron el sistema imperialista, lo mismo que hoy decimos que durante siglos no condenaron la esclavitud, el exterminio de los indios y el sistema colonialista.

Hoy los revolucionarios luchan contra este sistema de explotación reinante, también despiadado. Y si tú me dices que en las actuales condiciones de América Latina es un error poner el acento en las diferencias filosóficas con los cristianos, que como parte mayoritaria del pueblo son las víctimas masivas del sistema, poner el énfasis en ese aspecto en vez de concentrar el esfuerzo en persuadir para unir en una misma lucha todos los que sustentan una misma aspiración de justicia, entonces yo diría que tú tienes razón; pero mucho más te diría que tienes razón, cuando se observa la toma de conciencia de los cristianos, o de una parte importante de los cristianos en América Latina. Si partimos de ese hecho y condiciones concretas, es absolutamente cierto y justo plantear que el movimiento revolucionario debe tener un enfoque correcto sobre la cuestión y evitar, a toda costa, una retórica doctrinal que choque con los sentimientos religiosos de la población, incluso de trabajadores, campesinos y capas medias, que solo serviría

para ayudar al propio sistema de explotación.

Yo diría que ante la realidad nueva, tendría que haber un cambio en el tratamiento del problema y en los enfoques de la izquierda. En eso coincido plenamente contigo. Para mí es incuestionable. Pero durante un largo período histórico, si la fe era utilizada como instrumento de dominación y de opresión, tiene lógica que los hombres que anhelaran cambiar ese sistema injusto entraran en contradicción con las creencias religiosas, con aquellos instrumentos, con aquella fe.

Creo que la enorme importancia histórica de la que tú señalas como la Teología de la Liberación, o la Iglesia de la Liberación —como lo quieras llamar— es precisamente su profunda repercusión en las concepciones políticas de los creyentes. Y diría algo más: el reencuentro que significa de los creyentes de hoy con los creyentes de ayer, de aquel ayer lejano, de los primeros siglos, después que surge el cristianismo, después de Cristo. Yo podría definir la Iglesia de la Liberación o la Teología de la Liberación, como un reencuentro del cristianismo con sus raíces, con su historia más hermosa, más atractiva, más heroica y más gloriosa —eso lo puedo decir—, de tal magnitud que ello obliga a toda la izquierda en América Latina a tener eso en cuenta como uno de los acontecimientos más fundamentales de los que han ocurrido en nuestra época. Lo podemos decir así, porque tiende precisamente a privar a los explotadores, a los conquistadores, a los opresores, a los interventores, a los saqueadores de nuestros pueblos, a los que nos mantienen en la ignorancia, en las enfermedades, en la miseria, del instrumento tal vez más precioso con que puedan contar para confundir a las masas, engañarlas, enajenarlas y mantenerlas en la explotación.

Tú expresas realmente con mucha belleza que los pobres invadieron la Iglesia. Yo creo que el dolor de los pobres invadió la Iglesia, la tragedia inenarrable de esas masas invadió la Iglesia. Creo que el grito de dolor llegó a la Iglesia, llegó, sobre todo, a los pastores que estaban más cerca del rebaño, que podían oír más de cerca sus gritos, sus dolores, sus sufrimientos.

El eco llegó un poco más lejos, a obispos, cardenales, incluso a un Papa: Juan XXIII. El Tercer Mundo y los revolucionarios del Tercer Mundo, recibieron el impacto de los profundos planteamientos de Juan XXIII, que es realmente recordado en nuestros países con respeto y simpatías por todos, incluidos los

marxista-leninistas. Yo creo que en las prédicas de Juan XXIII está, sin discusión, la base del impulso de esa opción y esa actitud de muchos sacerdotes y obispos hacia los pobres en el Tercer Mundo y, especialmente en América Latina.

Pienso que la influencia fue mutua, fue recíproca: los pobres influyeron en la Iglesia, invadieron la Iglesia, y la Iglesia, a su vez, como reflejo o como eco de ese sufrimiento, penetró también en los pobres. Yo te puedo asegurar que nunca la Iglesia tuvo en este hemisferio el prestigio y la autoridad que alcanzó desde el momento en que muchos sacerdotes y obispos comenzaron a identificarse con la causa de los pobres.

EL PAPA Y CUBA

Frei Betto le pregunta a Fidel Castro sobre la posibilidad de que el Papa Juan Pablo II visite Cuba.

Fidel Castro. Se viene hablando, efectivamente, desde hace cierto tiempo de la posibilidad de una visita del Papa a Cuba. Es conocido que el Papa Juan Pablo II es hombre muy activo, que se ha movido extraordinariamente, y ha visitado un gran número de países.

El Papa ostenta un doble condición: jefe de la Iglesia y además jefe del Estado de El Vaticano. En cierta forma su actividad también es política, no es sólo de tipo pastoral. Yo diría que, como político, observo con especial interés su capacidad de acción política, es decir, su capacidad de moverse por el mundo y entrar en contacto con los pueblos; me parece, desde el punto de vista político, una cualidad de este Papa.

Limitándome a una consideración estrictamente política, es necesario reconocer que este Papa es un destacado político, por sus actividades, por su movilidad y por su contacto con las masas; porque lo que hacemos nosotros los revolucionarios es reunirnos con las masas, hablarles y llevarles un mensaje. Es un estilo nuevo del jefe de la Iglesia Católica.

En este contexto, se ha hablado de la posibilidad de una visita del Papa a Cuba, pero, en concreto, no hay todavía absolutamente nada. Recuerdo que el Papa visitó a México.

El tenía que regresar a Roma, y debía hacer una escala. Entonces, nosotros le pedimos que hiciera una escala en Cuba; pero a su vez, los ciudadanos de origen cubano emigrados en Miami le pidieron al Papa que hiciera una escala en Miami. Y ante aquella situación, al parecer, el Papa decidió no

hacer una escala ni en La Habana ni en Miami; hizo una escala en Bahamas, donde realmente debe haber muy pocos católicos, porque como antigua colonia inglesa, posiblemente su religión sea la protestante.

Esa vez existió una posibilidad de contacto con nosotros. Digamos que francamente no nos satisfizo del todo el hecho de aquella decisión, puesto que entendemos que nosotros somos la nación cubana, aquí está la nación cubana, y en Miami están los que renunciaron a la nación cubana para hacerse ciudadanos norteamericanos, en su inmensa mayoría. Nosotros pensábamos — me parece que con toda lógica — que una visita a Miami no sería una visita a Cuba, sería una visita a Estados Unidos y a los que sienten y piensan como norteamericanos, donde está toda aquella gente.

Francamente te digo que no nos agradó que el Papa, en aquella ocasión, no hiciera una modesta escala en nuestro país. Eso, desde luego, no predispuso nuestro ánimo para insistir o reiterar invitaciones al Papa para visitar a Cuba.

¿Qué pensamos nosotros sobre esto? Por lo que representa el Papa y por lo que representa Cuba, una visita de ese tipo no se debe improvisar, no me parece que debe ser una visita común y corriente como a cualquier otro país, por cuanto Cuba simboliza un Estado que lucha por la justicia social, un Estado que lucha contra el imperialismo, es un país revolucionario, socialista, y en la actualidad está rodeado de circunstancias muy diferentes a las del resto de los países de América Latina.

Desde luego, debo empezar por decirte que realmente a nosotros nos honra cualquier interés del Papa en visitar a nuestro país, eso queda fuera de toda duda; y lo consideraría además, un acto valiente, porque no creas que cualquier jefe de Estado se atreve a visitar a Cuba.

Yo estoy absolutamente convencido de que la visita del Papa sería útil y positiva para la Iglesia, para Cuba y a la vez creo que sería útil para el Tercer Mundo en general, sería útil en muchos terrenos para todos los países.

JESUCRISTO

Ya que habló sobre el Papa, Frei Betto le pregunta sobre otra persona "mucho más importante y mucho más universal que el Papa, mucho más discutida y mucho más amada que el Papa", Jesucristo.

Castro menciona aquella frase de Jesucristo: "Es más fácil que un camello pase por el

ojo de una aguja que un rico entre en el Reino de los cielos". Discuten ambos sobre la significación de la frase y sobre todo, de la expresión "ojo de una aguja". Luego, Castro observa que Cristo no escogió a los ricos para predicar su doctrina, sino a trabajadores pobres e ignorantes, gente realmente humilde. Y continúa:

"A veces he hecho alusión a los propios milagros de Cristo, y he dicho: bueno, Cristo multiplicó los peces y los panes para dar alimento al pueblo. Y, precisamente, lo que nosotros queremos hacer con la Revolución y con el socialismo, es multiplicar los peces y los panes para dar alimento al pueblo: multiplicar las escuelas, los maestros, los hospitales, los médicos; multiplicar las fábricas, los campos cultivados, los puestos de trabajo; multiplicar la productividad de la industria, de la agricultura; multiplicar los centros de investigación y las investigaciones científicas, precisamente, para hacer la misma cosa.

A veces me he referido a la parábola de aquel rico que empleó varios trabajadores, y a unos les pagó un denario porque trabajaron todo el día, a otros les pagó un denario porque trabajaron medio día, y a otros les pagó un denario porque trabajaron media tarde. La parábola encierra una crítica para los que no estuvieron de acuerdo con aquella distribución. Pienso que eso es, precisamente, una fórmula comunista: esta más allá de lo que nosotros planteamos en el socialismo, porque en el socialismo se establece retribuir a cada cual de acuerdo con su capacidad y con su trabajo, y la fórmula comunista es entregar a cada cual según sus necesidades. Pagar un denario a cada uno de los que trabajó ese día, significa más bien un reparto de acuerdo con las necesidades, una fórmula típicamente comunista.

También muchos de los pasajes de la prédica de Cristo, con el Sermón de la Montaña, creo que no pueden interpretarse de otra forma que lo que tú llamas una opción por los pobres. Cuando Cristo dijo: Bienaventurados los que tienen hambre y sed de justicia, porque serán saciados; bienaventurados los que sufren, porque recibirán consuelo; bienaventurados los humillados, porque ellos recibirán la tierra; bienaventurados los pobres, porque de ellos será el reino de los cielos, está claro que Cristo no les ofreció el reino de los cielos a los ricos, realmente se lo ofreció a los pobres, y no creo que en aquella prédica de Cristo pueda haber también un error de traducción o de interpretación. Pienso que ese Sermón de la Montaña lo habría podido suscribir Carlos Marx.

Creo que no cabe ninguna duda, ni sea una cuestión de simple interpretación, el hecho de que el cristianismo fue la religión de los esclavos, de los oprimidos, de los pobres, que vivían en las catacumbas, que eran objeto de los más atroces castigos, que eran llevados al circo para ser devorados por leones y otras fieras, y que sufrieron todo tipo de persecución y represión durante siglos.

Era una doctrina considerada por el Imperio Romano como una doctrina revolucionaria y objeto de las más atroces persecuciones, lo cual yo relacionaba siempre después con la historia de los comunistas, porque los comunistas fueron también, desde que el comunismo surgió como doctrina política y revolucionaria, objeto de atroces persecuciones, torturas y crímenes. La verdad histórica es que el movimiento comunista tiene también una legión de mártires en sus luchas por cambiar un sistema social injusto, en todas partes como los primeros cristianos, fueron objeto de atroces calumnias y feroz represión.

En la Unión Soviética asesinaron los nazis millones de personas sin excluir ancianos, mujeres y niños sólo por ser ciudadanos de un país socialista. Pero no solo los nazis mataron comunistas en Europa. La represión capitalista ha torturado y matado a comunistas, y hombres y mujeres de izquierda en todas partes, han sido asesinados en Sudáfrica, en Corea del Sur, en Viet Nam, en Chile, en Argentina, en Paraguay, en Guatemala, en El Salvador, en Sudán, en Indonesia, en la propia Cuba antes de la Revolución, en decenas de países, dondequiera que las clases dominantes y explotadoras, a lo largo de los últimos 150 años, temían perder sus privilegios, exactamente igual que hicieron con los cristianos en los primeros siglos de nuestra era.

Entonces, creo que pudiera hacerse una comparación entre la persecución de que fueron objeto las ideas religiosas, que además, en el fondo eran ideas también políticas de los esclavos y los oprimidos en Roma, y la forma sistemática y brutal en que han sido perseguidos en los tiempos modernos los portadores de las ideas políticas de los obreros y los campesinos, personificados en los comunistas. Si hubo un nombre más odiado por los reaccionarios que el de comunista, fue en otra época el nombre de cristiano.

Frei Betto. Usted dijo una vez que quien se distancia de los pobres se distancia de Cristo. No sé si usted, posiblemente, tenía con-

ciencia de que esta frase no solamente es una frase muy famosa, yo diría que es el fundamento de toda la Teología de la Liberación. Mas, en esta frase, usted coincidió con una frase de Juan Pablo II en su encíclica **Laborem Exercens**, que trata del trabajo humano, en que reafirma que la fidelidad de la Iglesia a Cristo se verifica por su compromiso con los pobres.

Fidel Castro. Aquello lo expresé yo hace aproximadamente 25 años, tal vez 26, porque recuerdo que en los primeros años de la Revolución, cuando se suscitaron esas dificultades que yo te mencioné porque las clases privilegiadas quisieron utilizar la Iglesia contra la Revolución, más de una vez me referí a estos problemas y a la prédica cristiana. Por ahí están los discursos. En una ocasión, efectivamente, dije una frase que puedo reiterar y ratificar hoy, esa que tú mencionaste: quien traiciona al pobre, traiciona a Cristo.

EL AMOR

Frei Betto. Comandante, ¿el amor es una exigencia revolucionaria?

Fidel Castro. Por supuesto, lo creo en el más amplio sentido de la palabra. En términos sociales, ¿qué es la solidaridad, que es el espíritu de fraternidad?

Si nos remontamos a la primera gran revolución social, no la primera revolución socialista, sino a la primera gran revolución social de los últimos siglos, que fue la Revolución Francesa, allí se levantaron tres consignas: libertad, igualdad y fraternidad. La libertad — como te dije — fue una consigna que se aplicó de forma muy relativa. Significó libertad para los burgueses, libertad para los blancos; no significó libertad para los esclavos negros. Incluso los revolucionarios franceses, después que expandieron sus ideas por el mundo, enviaron ejércitos a Haití, para aplastar la rebelión de los esclavos que querían libertad, y después de la independencia de Estados Unidos, que incluso había ocurrido antes, continuó la esclavitud de los negros, el exterminio de los indios y todas aquellas atrocidades.

De manera que la Revolución Francesa se limitó a libertad para burgueses y blancos, ninguna igualdad, por mucho que se trate de filosofar o por mucho que se argumente sobre la supuesta igualdad en una sociedad de clases. La pretendida igualdad entre un multimillonario y un pordiosero de Nueva York o de cualquier lugar

de Estados Unidos, o entre un millonario y un hombre sin empleo en Estados Unidos, podríamos decir realmente que es una igualdad meramente metafísica, no la veo por ninguna otra parte; y no creo que exista ninguna fraternidad entre el multimillonario norteamericano y el pordiosero norteamericano, el negro discriminado, el trabajador sin empleo, el niño abandonado; es pura fantasía. Y pienso que realmente, por primera vez en la historia del hombre, los conceptos de libertad real, verdaderamente integral, de igualdad y de fraternidad, solo pueden existir en el socialismo. Ese precepto de amor al prójimo de que habla la Iglesia, creo que se aplica y se instrumenta de manera muy concreta en la igualdad, en la fraternidad y en la solidaridad humana que plantea el socialismo, y en el espíritu internacionalista.

Los cubanos que van a trabajar a otras tierras, como maestros, como médicos, como ingenieros, como técnicos y obreros calificados, y que en número de decenas de miles, de cientos de miles están dispuestos a hacerlo en las condiciones más difíciles y a veces al costo de su vida, demostrando por lealtad a sus principios un espíritu supremo de solidaridad, creo que expresan la aplicación práctica del respeto a los semejantes, de la consideración al semejante y el amor a los semejantes.

De manera que yo pienso que la revolución socialista ha llevado a su grado más alto ese concepto, y la sociedad comunista tendrá que llevarlo a un grado más alto, porque todavía el socialismo no plantea la plena igualdad — ya hablamos de esto anteriormente en lo que se refiere a la retribución. Brinda muchas más posibilidades realmente que el capitalismo, porque en nuestro medio, por ejemplo, antes estudiaban exclusivamente los hijos de las familias que tenían recursos, y hoy no hay un solo niño en los más apartados rincones del país, hijo de campesino, de obrero, que no tenga la oportunidad de ir a las mejores escuelas.

Todavía en nuestra remuneración del trabajo no podemos decir que hay una igualdad plena, porque unos hombres tienen más fuerza física que otros, unos hombres tienen más talento que otros, más facultades mentales que otros. Todavía en el sistema socialista, la forma socialista, que retribuye a cada cual según su trabajo y según la calidad de su trabajo, por eso Marx decía en la **Crítica al Programa de Gotha** que esta forma no rebasaba los estrechos límites del derecho burgués, y que la sociedad comunista sería todavía más igualitaria.



INDICE

CUADERNOS 1985

Febrero	Colaboraciones
Marzo-Abril	La teología y los pobres.
Mayo	El Cristo de mi tierra
	Hallar la voluntad de Dios
	Ejercicios Ignacianos hoy
Junio	Economía y Guerra
	Los obispos norteamericanos
Agosto	Relaciones Iglesia Estado
Septiembre	Saliendo de la noche oscura
	Los refugiados en México
Octubre	Liberación de la naturaleza y reinado de Dios
Noviembre	Luchar por la tierra
	Reformas agrarias

Análisis Social

Varios

Carta pastoral sobre la doctrina social católica y la economía de los EE. UU.	Jun 36
Guerra y Paz	Jun 19
CITGUA	
Crisis en Centroamérica	Sept 11
Eduardo J Ortiz	
Cristianismo, guerra y paz	Jun 15
Peter Marchetti	
El campesinado y la política agraria sandinista 1979-1984	Nov 28
Carlos Orozco Pointelín	
El problema de los refugiados	Sept 8

Biblia

José Luis Caravias	
Luchar por la tierra	Nov 57
Francisco López Rivera	
La Reflexión Bíblico-Teológica	Marz-Abr 23

Documentos

Varios

A los cristianos de la Diócesis de Tehuantepec	Mar-Abr 78
Carta abierta	Mar-Abr 79
Carta del Cardenal Pablo Evaristo Arns al padre Miguel	
D'Escoto	Sept 57
Carta pastoral sobre la doctrina social católica y la economía de los EE.UU.	Jun 36
Guerra y paz	Jun 19
Homilía de Mons. Bartolomé Carrasco,	
obispo de Oaxaca	Jun 47
Mensaje a los hombres que viven crucificados	Mar-Abr 80
Religiosos esuncionistas	Jun 53
Mons. Rivera Damas	
Fundamentación doctrinal sobre el trabajo	Sept 52
Jesús Vergara	
Los pobres, posible confluencia de horizontes	Feb 22
Fernando Cardenal	
Carta a mis amigos	Feb 48
Oscar A. Romero	
V Encuentro Internacional	Feb 59
Santos Quezada	
Refugiados y desplazados salvadoreños	Sept 21

Espiritualidad

Varios

Las reglas para sentir con la Iglesia	May 48
Luis G. del Valle	
Algunas reflexiones	May 28
Javier Jiménez L.	
¿Cómo podría, mi Señor, creer en ti?	Ago-15
Victor Verdín	
Hacia experiencias actuales	May 31
Agustín Churrua	
Las reglas para sentir con la Iglesia	May 41
Enrique Gutiérrez	
Los ejercicios de mes	May 25
Ricardo Falla	
Saliendo de la noche oscura	Sept 32
Mercedes García Gutiérrez	
Solidaridad Cristiana para Centroamérica	feb 4

Luis Valdés

Una experiencia de acompañamiento a universitarios	May 36
--	--------

Iglesia

Varios

Homilía de Mons. Bartolomé Carrasco; obispo de Oaxaca	Jun 47
Las reglas para sentir con la Iglesia	May 48
Luis Ramos	
Comunidad eclesial y servicio pastoral	Ago 28
Eduardo J Ortiz	
Cristianismo, guerra y paz	Jun 15
Luis G. del Valle	
El Magisterio de la Iglesia	Feb 17
María del Refugio González	
El pensamiento de los conservadores mexicanos	Ago 47
Mons. Juan Jesús Posadas	
La Iglesia, Comunidad que actualiza a Cristo Salvador	Mar-Abr 53
Patricia Galeana Valadés	
La política eclesial del liberalismo	Ago 54
Agustín Churrua	
La posición de Bartolomé de las Casas ante la Conquista	Ago 21
Las reglas para sentir con la Iglesia	May 41

Mons Arturo Lona Reyes La praxis de las Comunidades Eclesiales	Mar-Abr 19	Predicación	
Jesús Vergara Aceves Los obispos americanos también optan por los pobres	Jun 27	Rubén Cabello y Sebastián Mier Domingos de Enero	Oct 59
Ana Carolina Ibarra Relaciones Iglesia Estado	Ago 38	Domingos de Abril	Feb 62
		Domingos de Mayo y Junio	Mar-Abr 82
		Domingos de Junio y Julio	May 64
		Domingos de Agosto y Septiembre	Jun 55
		Domingos de Octubre	Ago 60
		Domingos de Noviembre	Sept 60
		Domingos de Febrero	Nov 64
Libros	Oct 66		
México		Sociedad	
Varios		Varios	
A la solidaridad cristiana con América Latina	Oct 3	Ecología y recursos naturales de México	Oct 18
Coyuntura nacional	Ago 3	Luis Ramos	
Coyuntura Mexicana segundo semestre 1984	May 4	Comunidad eclesial y servicio pastoral	Ago 28
Segundo Trimestre 1985	Nov 3	Enrique Dussel	
Javier Casiriba		Concepto de fetichismo en el pensamiento de Marx (III)	May 50
Los refugiados guatemaltecos en México	Sept 25	El concepto de fetichismo en el pensamiento de Marx (I)	Feb 35
Manuel Velázquez del SSM		El concepto de fetichismo en el pensamiento de Marx (II)	Mar-Abr 67
Votar por la construcción del Reino	Jun 6	José L. Palacios	
Países América Latina		Ecotecnologías en los equipos de trabajo popular	Oct 51
Varios		Sebastián Mier	
Carta del Cardenal Pablo Evaristo Arns al Padre Miguel D'Escoto	Sept 57	Ecología desde la perspectiva del reino de Dios	Oct 46
El movimiento de "Santuarios" en los EEUU	Jun 42	Peter Marchetti	
Religiosos asuncionistas	Sept 53	El campesinado y la política agraria sandinista 1979-1984	Nov 28
CITGUA		Benjamín Ortiz	
Crisis en Centroamérica	Sept 11	El mito agrotecnológico y la crisis energética	Oct 29
Francisco López		María del Refugio González	
La pastoral con los refugiados Guatemaltecos	Sept 40	El pensamiento de los conservadores mexicanos	Ago 47
Gonzalo Arroyo		Carlos Orozco Pointelín	
La reforma agraria... pese a todo	Nov 24	El problema de los refugiados	Sept 8
Javier Casiriba		Jesús Antonio de la Torre Rangel	
Los refugiados guatemaltecos en México	Sept 25	En pos de la utopía: el derecho al alcance del pueblo	Nov 18
Provincial Jesuita		Mons. Rivera Damas	
"Compartimos dolor con el P. Fernando"		Fundamentación doctrinal sobre el trabajo	Sept 52
Fernando Cardenal		Gerhard Kruip	
Carta a mis amigos	Feb 48	Hacia la liberación del hombre y de la naturaleza explotados	Oct 41
Santos Quezada		A. T. C.	
Refugiados y desplazados salvadoreños	Sept 21	La participación de los obreros agrícolas en la Nicaragua Revolucionaria	Nov 51
Mercedes García Gutiérrez		Patricia Galeana Valadés	
Solidaridad Cristiana para Centroamérica	Feb 4	La política eclesial del liberalismo	Ago 54
Pastoral		Jesús Quirós O	
Varios		Las acciones ecológicas de Muñoztla, Tlaxcala	Oct 55
El movimiento de "Santuarios" en los EEUU	Jun 42	Javier Casiriba	
Luis Ramos		Los refugiados guatemaltecos en México	Sept 25
Comunidad eclesial y servicio pastoral	Ago 28	Antonio Fernández C	
Victor Verdín		Panorama ecologista de México	Oct 35
Experiencia de ejercicios	May 31	Santos Quezada	
Mons. Samuel Ruiz		Refugiados y desplazados salvadoreños	Sept 21
El compromiso teológico y pastoral	Mar-Abr 8	Ana Carolina Ibarra	
Frans Damen		Relaciones Iglesia estado	Ago 38
Hacer teología de la Cruz en América Latina	Mar-Abr 4		
Laurentino Novos Pascual		Teología	
La Cruz de Cristo vivida hoy en la Cruz de los hombres	Mar-Abr 44	Varios	
Francisco López		Ecología y recursos naturales de México	Oct 18
La pastoral con los refugiados Guatemaltecos	Sept 40	Entrevista de Leonardo Boff en <i>Der Spiegel</i>	Feb 28
Mons Arturo Lona Reyes		La Teología y los pobres	Feb 9
La praxis de las Comunidades Eclesiales	Mar-Abr 19	Mensaje a los hombres que viven crucificados	Mar-Abr 80
Agustín Churrua		Sebastián Mier	
Las reglas para sentir con la Iglesia	May 41	Ecología desde la perspectiva del reino de Dios	Oct 46
Jesús Vergara Aceves		Mons. Samuel Ruiz	
Los obispos americanos también optan por los pobres	Jun 27	El compromiso teológico y pastoral	Mar-Abr 8
Luis Valdés		Luis G. del Valle	
Una experiencia de acompañamiento a universitarios	May 36	El Magisterio de la Iglesia	Feb 17
Manuel Velázquez del SSM			
Votar por la construcción del Reino	Jun 6		



Mateo Perdí

El resucitado es el Crucificado

Mar-Abr 29

Rubén Cabello

El Reino de Dios

May 16

Bárbara Andrade

Exigencias para la vida cristiana

Mar-Abr 57

Mons. Rivera Damas

Fundamentación Doctrinal sobre el trabajo

Sept 52

Frans Damen

Hacer teología de la cruz en América Latina

Mar-Abr 4

Francisco López Rivera

La pasión de Jesús de Nazaret, Hijo de Dios

Mar-Abr 23

Laurentino Novoa Pascual

La cruz de Cristo vivida hoy en la Cruz

Mar-Abr 44

de los hombres

Agustín Churrua

La posición de Bartolomé de las Casas ante

Ago 21

la conquista

Victorino Girardi

La teología de la cruz en América Latina

Mar-Abr 39

Ma. Guadalupe Aguilera

Los Sacramentos, lugar del encuentro con
Cristo salvador

Mar-Abr 63

José Luis Caravias

Luchar por la tierra

Nov 57

Carlos Bravo

Palabras de Dios sobre exilio y destierro

Sept 45

Herminio Gil

Sentido de la Redención en la actual Teología
de la Cruz

Mar-Abr 33

Santos Quezada

Refugiados y desplazados salvadoreños

Sept 21

Fabíán Amaya Torres

Reflexiones teológicas sobre la Cruz

Mar-Abr 15

Ricardo Falla

Saliendo de la noche oscura

Sept 32

Jorge Alvarez

Sobre la Teología de la Liberación

Feb 11