

# CHRISTUS

REVISTA MENSUAL DE TEOLOGIA

## IGLESIA Y PUEBLO



**\$ 15.00**

Año 42 No. 505 Diciembre de 1977.

Año 42 No. 505 Diciembre de 1977

Director: Alfonso Castillo, S.J.

Subdirector: Ignacio Medina, S.J.

Consejo de Redacción: Rubén Cabello, S.J., José Morales, S.J., Luis M. Narro, S.J., Sebastián Mier, S.J., Jorge Alonso, S.J., Jorge Villalobos, S.J., Javier Jiménez Limón, S.J., Enrique Valencia, S.J., Rubén Aguilar, S.J., Alberto Arroyo, S. J., Felipe Espinosa, S.J.

## NOTA DE LA OFICIALIDAD DE CHRISTUS

Christus ha querido siempre ser un servicio a la jerarquía mexicana: obispos y sacerdotes. Y, en este sentido, se ha puesto a disposición de las diócesis, máxime de aquellas que lo aceptaban o pedían como su gaceta diocesana.

En este sentido se ha llamado y se llama órgano oficial de algunas diócesis.

La oficialidad en Christus no significa una representación oficial de pensamiento, ni reflejo de pensamiento oficial. Su oficialidad no consiste —ni quiere consistir— en otra cosa que en el hecho práctico de servir de Boletín Eclesiástico a los obispos que no tengan uno en sus diócesis y que quieran adoptar a Christus en su lugar. No tiene propiamente respaldo oficial en cuanto al pensamiento, ni pretende complicar a los obispos en las opiniones que expresa.

La oficialidad de Christus funciona como un hecho práctico y un servicio, libremente aceptado o rechazado, no como un concepto determinado y obligatorio. Christus no es órgano institucional del episcopado, del que la institución es responsable. La responsabilidad editorial queda exclusivamente a cargo de Buena Prensa.

Órgano Oficial de las Diócesis de Cd. Juárez, Cd. Obergón, Cd. Valles, Cuernavaca, Huejutla, Papantla, Tabasco, Vicariato Apostólico de la Tarahumara. Registrada como artículo de 2a. clase en la Administración de Correos No. 1 de México, D.F., 3 de enero de 1936. Registro de Propiedad Intelectual en la S.E.P. No. 10534 el 15 de diciembre de 1950. Con aprobación eclesial, Suscripción anual \$ 160.00 Dls. 9.00. Número suelto \$ 15.00 Dls. 1.10. Obra Nacional de la Buena Prensa, A.C. Donceles 99-A, Apdo. M. 2181. México 1, D.F. Impresión: Editorial Magazine, Quetzalcoatl No. 53, México 17, D.F.

Intención General: "Para que las comunidades cristianas oren unas por otras para obtener la gracia de la unidad".  
Intención Misional: "Para que los niños cristianos sean evangelizadores de todos los demás niños".

Un año más que termina. El 42o. para CHRISTUS. Un momento para pensar, para echar una mirada al pasado y evaluar el último trecho. Precisamente para tener una mejor captación de nuestros lectores, de sus intereses y expectativas, les hemos enviado el mes pasado un cuestionario. Ya hemos empezado a recibir los primeros. Ahora les volvemos a insistir. Envíenos cuanto antes su respuesta. Será importante.

Sus respuestas son una pista para nuestra evaluación. Pero también recorremos los números de este año para poder continuar nuestro esfuerzo de renovación permanente, y así ir corrigiendo errores. Por otra parte, se han ido incorporando nuevos colaboradores y está a punto de iniciarse una evaluación más sistemática por parte de amigos que no participan en la elaboración de la revista. Así podremos seguir más de cerca diversas opiniones, que junto a las que nos llegan a la redacción, guíen más la tarea que se ha impuesto a la revista.

Ante año nuevo, impulsos nuevos. Y una confianza especial en nuestros amigos y suscriptores, pues son ustedes nuestro mejor apoyo a la promoción y difusión. Aprovechamos este espacio para pedir una disculpa particularmente a quienes habiéndose suscritos, no han recibido algunos números. Y por lo que corresponde a nosotros, y no sólo al correo, por retraso en la entrega.

¿Será mejor el año que entra? Eso les deseamos. Y también lo deseamos para CHRISTUS.



## en este número

CHRISTUS y la noticia	3
CHRISTUS teoría y praxis	
Chiapas Indígena. Mardonio Morales, S.J.	10
CUADERNO: IGLESIA Y PUEBLO	
Introducción al Cuaderno	20
San Bartolo un pueblo que cree y lucha. Reflexión sobre una experiencia de Iglesia. Rogelio Segundo.	21
Iglesia que nace del pueblo que se libera, Pueblo que nace de la Iglesia que se renueva. ERIT.	25
Iglesia de los Pobres. (Encuentro anual de las Comunidades Cristianas). Arnaldo Zenteno, S.J.	30
Iglesia y Pueblo. Luis G. del Valle, S.J.	34
Una Iglesia que nace del pueblo. Segundo Galilea.	39
Iglesia Solidaria. Una presencia Eclesial en Movimientos Populares de Liberación. Ricardo Avilez, S.J.	42
Retos y perspectivas para una Iglesia que nace del Pueblo. David Velasco Yáñez, S.J.	48
Iglesia: Pueblo que se libera. Documento-Compromiso del Segundo Encuentro Inter-elesial (1976) Brasil.	51
CHRISTUS y documentos	
Declaración de Barbados II: "Hermanos Indios, ¡Unámonos!"	52
CHRISTUS y colaboraciones	
Chiapas: Desconfianza en las tierras bajas. Francisco Ornelas.	54
CHRISTUS y el anuncio de la palabra	
De la Natividad del Señor al Cuarto Domingo Ordinario. Del 1 al 29 de enero.	57
INDICE GENERAL 1977.	60



---

## INTERNACIONAL

---

### El problema indígena; La declaración de Barbados.

---

El pasado mes de julio, el Consejo Mundial de las Iglesias convocó a un congreso en Isla de Barbados. Participaron antropólogos, científicos sociales y representantes indígenas. La problemática central giró sobre las posibilidades de liberación del indígena americano y los medios prácticos necesarios para que se lleve a cabo. Al final, el congreso emitió la declaración: "Hermanos indios, unámonos" (ver Christus y documentos) que ahora comentamos.

El congreso ha sido comentado por la prensa nacional de diversas oportunidades, resaltando, sobre todo, la condenación del Instituto Lingüístico de Verano (ILV) que hicieran los congresistas. Como era de esperarse autoridades relacionadas con el Instituto Nacional Indigenista, (INI) salieron en su defensa expresando su agradecimiento por sus múltiples trabajos lingüísticos, diccionarios, cartillas de alfabetización, traducciones, etc. Se afirma que la labor proselitista ha tenido resultados muy pobres si los comparamos con los magníficos aportes lingüísticos con los cuales se beneficia la ciencia y la nación.

La Declaración cuestiona directamente las políticas indigenistas, en su mayoría de corte integracionista, fomentadas en los países con población indígena significativa. "Las políticas indigenistas se orientan a la destrucción de las culturas aborígenes y se emplean para la manipulación y el control de los grupos indígenas en beneficio de las estructuras existentes, postu-

ra que niega la posibilidad de que los indígenas se liberen de la dominación colonialista y decidan su propio destino".

Del primer congreso realizado en 1971 al de 1977 hay un avance notable en lo que se refiere a la perspectiva política adoptada por los congresistas y la importancia que le dan a que los indígenas sean los agentes de su propio destino y no se les considere como incapacitados o menores de edad, y por tanto necesitados de la protección oficial y de sus programas de integración y desarrollo. La declaración hace un llamado general al indígena americano para que tome conciencia de que su situación de explotación se debe no sólo al colonialismo interno sino también a la estructura de dependencia y subdesarrollo generada por el sistema dominante capitalista. De este modo se abren las perspectivas del movimiento de liberación indígena que no piensa retornar a un "paraíso perdido" sino insertarse directamente en el movimiento de liberación latinoamericano estableciendo alianzas con las organizaciones populares que sufren un mismo proceso de explotación. Esto no significa que las reivindicaciones culturales y físicas que demandan los grupos indígenas sean puestas de lado, ya que el movimiento indígena recibe de su identidad étnica el principal impulso para luchar por la liberación; identidad étnica que significa reconocer su identidad de clase.

Los indígenas estarán presentes en la revolución latinoamericana. Ya lo auguraba José Carlos Mariátegui al decir que los indígenas tienen un potencial revolucionario inmenso y que la revolución se tiene que hacer con ellos. Los movimientos populares latinoamericanos deben hacer el esfuerzo de tomar contacto con los movimientos indígenas y establecer el diálogo necesario para que se vayan definiendo tácticas y estrategias comunes.

Otro problema que es necesario tocar al hablar sobre el problema indígena es el del racismo, sobre todo porque los latinoamericanos tenemos muy poca conciencia de ser racistas. Nuestra práctica nos traiciona. Si bien el problema no es entre negros y blancos, estamos llenos de rencores y complejos por lo prieto en sus diferentes grados. El indígena de hoy sigue siendo indígena como el de la colonia; despreciado racialmente y explotado por la clase dominante. Los problemas de indígenas y ladinos no se han solucionado diciendo que todos pertenecen a un mismo pueblo. No se soluciona con reducciones ni con políticas integracionistas. Sólo se alcanzará la liberación quitando la dominación económica y cultural que recae sobre ellos, como sector de la clase explotada.

---

## AMERICA LATINA

---

### HAITI 20 Años de Dictadura

---

Haití pertenece a la lista de los 25 países más pobres del mundo. El ingreso anual per cápita llega apenas a los 100 dólares anuales (contra el promedio de América Latina: 426 anuales). Pero con una distribución interna brutalmente desigual: un campesino típico no pasa de 20 dólares anuales, y mantener el caballo favorito de Baby Doc cuesta 7,300 dólares al año. Ello no es fruto de la casualidad sino de la dictadura duvalierista.

Haití fue el primer país en proclamar su independencia (en 1804) después del levantamiento popular de un pueblo esclavo. Pero el pueblo sigue explotado. Esclavo en la tierra que la propaganda gubernamental llama 'paraíso turístico y del inversor'. Explotado con un salario mínimo de 1.30 dólares diarios donde tres plátanos cues-

tan 1 dólar. Explotado desde septiembre de 1957 por los Duvalier. Primero de 'Papá Doc' y luego a la muerte de éste en abril de 1974, de su hijo Jean Claude 'Baby Doc'. Un total de 20 años de dictadura. Un record amasado con la sangre y la miseria de 5 millones de haitianos.

Durante sus catorce años en el poder, 'Papá Doc' hizo famoso a Haití por sus playas (cedidas como concesión territorial a empresas norteamericanas), por su tráfico de cadáveres para uso de los estudiantes norteamericanos, por su tráfico de sangre (comprada a los negros a 3 dólares el litro y vendida en los Estados Unidos a 12 veces más), por la brutalidad de sus fuerzas represivas: los 'Tontons Macoutes'. Tras 7 años de gobierno 'Papá Doc' inicia un movimiento al que denomina la 'Revolución duvalierista', cuyo objetivo es eliminar todo tipo de oposición, reafirmar su posición de poder y consolidar todo el poder en sus manos. Ese mismo año se editó un "Catecismo Revolucionario", uno de cuyos textos transcribimos por ser muy significativo: "Doc nuestro que estás de por Vida en el Palacio Nacional, que tu nombre sea bendito por las generaciones presentes y futuras. Hágase tu voluntad así en Puerto Príncipe como en las provincias. Nuestro nuevo Haití dánoslo hoy y no perdones jamás las ofensas de los apátridas que escupen cada día sobre nuestra Patria, sobre nuestro país. Déjalos sucumbir a la tentación bajo el peso de sus babas malignas, y no los libres de ningún mal."

'Baby Doc' inició la "segunda fase de la revolución duvalierista". Ella consiste en cambiar la economía haitiana. Y lo ha hecho. Pero no para aliviar la angustiada situación del 95 por ciento de la población que padece hambruna endémica (debido al estancamiento caótico de la agricultura, los ciclones y las sequías), analfabetismo (90o/o de la población es analfabeta), y represión.

El cambio económico consiste en que Haití se ha llenado de empresas norteamericanas (entre 1971 y 1972 se instalaron 150) por el "clima favorable a la inversión". Es decir por el bajo salario de los obreros, por la no posibilidad de existencia de organizaciones sindicales, por la represión (3,000 pre-

sos políticos según Amnistía Internacional). Jean Claude no ha variado sensiblemente la política dictatorial de su padre, aunque sí la ha modernizado con una represión más técnica y selectiva guardando mejor las apariencias para permitir el 'clima favorable a la inversión' y por lo tanto a su propio enriquecimiento y al del pequeño grupo de sus fieles seguidores. Algo ha cambiado, es verdad. Pero ha cambiado para que todo siguiera como estaba.

## ECUADOR La Matanza de Aztra

Como país subdesarrollado y dependiente, Ecuador vive de la explotación y exportación de sus materias primas. Rico en plátano fue por muchos años uno de los paraísos de las grandes trasnacionales plataneras, que aliadas a los terratenientes controlaban el país. Las Fuerzas Armadas Ecuatorianas ayudaron en 1970 a Velazco Ibarra (en su cuarto período presidencial) a convertirse en dictador. Dos años más tarde, (febrero de 1972, el General Rodríguez Lara derroca a Velazco Ibarra.

Con la ascensión de los militares (con ideales nacionalistas) se da un cambio importante en la economía: el eje pasa del plátano al petróleo. El descubrimiento, explotación y extracción de petróleo de los ricos yacimientos del oriente, así como la construcción de un oleoducto hasta la costa permite a los militares una mayor entrada de divisas (su Producto Bruto Interno crece un 10o/o anual y solucionan por varios años su ya casi habitual déficit comercial y de balanza de pagos al exterior), y mejorar la imagen del país en el exterior con su incorporación a la OPEP y con la adquisición por el Estado del 25o/o de las acciones del monopolio "Texaco-Gulf. Son ellos, los militares, los que pasan a tener el control directo de todas las operaciones de petroquímica, y con ello el poder económico político del país, pues el petróleo (como antes el plátano) es el padre de las finanzas y de la política. Lo que no significa que los terratenientes plataneros hayan perdido su poder. Además emprenden la intransigente defensa de las 200 millas de mar territorial frente a los pesqueros norteamericanos.

De enero de 1976 un Triunvirato militar derroca a Rodríguez Lara y promete restablecer la democracia en dos años. Ello significa pasar el poder a los civiles. Pero como condición exigen la "coexistencia de la justicia, el orden y la paz" es decir tranquilidad social. Pero dichas promesas no traen tranquilidad política ni alivio a las esenciales necesidades económicas de las clases trabajadoras y menos aún esperanzas de cambios en la injusta estructura capitalista del país.

El 18 de mayo de 1977 se realizó una huelga general. Las tres Centrales Obreras, con la solidaridad del magisterio y los transportistas pidieron mayores y más justos salarios, y protestaron por la violación de elementales derechos democráticos. El gobierno respondió con despidos, arrestos, represión, intentos de ilegalización y destrucción de las organizaciones sindicales (cuyos dirigentes se ven obligados a pasar a la clandestinidad). (Respuesta similar a la del "democrático" gobierno de Colombia. Cf. Christus, Noviembre 1977).

El día 20 de Octubre los diarios nos traen otra noticia de Ecuador: "Mueren 120 personas entre huelguistas, mujeres y niños cuando la policía desalojó del Ingenio Azucarero semi-estatal de Aztra a los trabajadores en huelga". 1,800 trabajadores se habían declarado en huelga para pedir participación en el aumento del precio del azúcar fijado por el gobierno. Aumento que es un derecho de los trabajadores gracias al contrato colectivo. La policía disparó mientras los trabajadores recibían sus alimentos. Era de noche. Muchos caen allí mismo. Otros, en el pánico creado por el ataque con bombas lacrimógenas, huyen y se ahogan en un canal de riego aledaño. El gobierno habla de 24 muertos, las organizaciones sindicales de 120. Lo importante no es sólo el número sino el hecho. "El derecho a huelga no tiene vigencia en Ecuador" señaló un dirigente liberal. No existe el respeto a los derechos humanos.

Los más diversos sectores políticos y económicos del país protestaron por la masacre exigiendo una investigación para dirimir responsabilidades. Las primeras investigaciones, no oficia-

les, concluían en la directa responsabilidad de los Ministros de Trabajo y del Interior.

En un comunicado conjunto de las tres Centrales Sindicales más grandes del Ecuador (que organizaron la huelga del 18 de mayo) afirmaron que las medidas "fascistas" del régimen militar obedecen a "la política anti-obrera y anti-democrática" que pretende "callar las voces de reclamación del pueblo que se levantan pujantes ante el estado de crisis permanente" en que vive el país. El hecho de la matanza sólo tiene un significado: justicia, orden y paz sí, pero no para el pueblo trabajador.

## MEXICO

### El fabuloso negocio de las medicinas.

En el pasado mes de julio, los laboratorios químico-farmacéuticos solicitaron la elevación de precios de productos medicinales en un 35 o 40%. Se suscitó una ola de protestas en la opinión pública sobre todo en contra de las empresas trasnacionales que controlan esta producción. 13,000 farmacias del país concretaron su protesta contra el alza en un boicot que afectaba los laboratorios trasnacionales. Exigieron precios oficiales. Para el último día de julio, López Portillo dio orden de que se rebajaran los precios de 12,000 medicamentos.

Durante los meses siguientes, el decreto comenzó a tener una lenta aplicación. Los laboratorios químico-farmacéuticos se quejaron y preguntaban sobre quién iba a absorber las pérdidas.

Ofrecemos los siguientes datos y reflexiones para orientar una opinión más objetiva en este asunto de medicinas y laboratorios, cuyas políticas tienen tan pesadas consecuencias en el pueblo mexicano.

La situación es muy diferente si se compara el estado de los países desarrollados con los subdesarrollados: estos últimos utilizan del 50 al 60% de los presupuestos de salud en la adquisición de medicamentos; los primeros en cambio sólo utilizan del 15 al 20%. Continuando la comparación

respecto de la distribución de médicos tenemos el siguiente panorama en el continente americano: había 550,000 médicos en 1972, de los cuales 353,000 (el 64%) estaban en Canadá y Estados Unidos, 56,000 (el 10%) en México y América Central, y 141,000 (26%) en Sudamérica.

Fijemos más la atención ahora en la realidad de nuestro país.

En 1917 se inició la industria farmacéutica en México con la compañía medicinal La Campana, propiedad entonces de los alemanes y ahora de la inversión norteamericana Warner-Lambert. En 1946, independiente de los laboratorios, se inició en México la industria de productos químicos para uso medicinal, dedicada a la extracción, industrialización y comercialización de materias primas químicas que utilizan los farmacéuticos. Para 1964 comienza la producción de antibióticos: la Cynamid y Pfizer elabora la tetraciclina; hoy en día se producen 44 bases de antibióticos y derivados, para algunos de los cuales hay que realizar importaciones.

Ciertamente, en México, la industria químico-farmacéutica ha alcanzado un buen grado de desarrollo, pero en base a tecnología dependiente y a inversiones extranjeras. Las empresas trasnacionales se han establecido en todo el mercado latinoamericano aumentando sus ventas progresivamente.

En 1971, la industria farmacéutica mexicana estaba integrada por 443 establecimientos contando además con 70 unidades auxiliares sin actividad industrial. Esta industria está terriblemente concentrada en el D.F. y en el Estado de México donde encontramos el 81% de establecimientos, el 90.4% del personal ocupado y el 93.3% de la producción bruta.

La inversión actual en esta industria es alrededor de 13,000 millones de pesos. Dio ocupación en 1976 a 42,000 personas, de las que unas 12,000 son visitadores para convencer médicos de la bondad de los productos. Aparte todavía hay otras 42,000 personas encargadas de la promoción y distribución general de los medicamentos, lo cual hace un total de 84,000 trabajadores que junto con los 4,700

que laboran en el sector de productos químicos para uso medicinal representan alrededor del 0.5% de la población económica activa.

Conviene hacer 4 consideraciones sobre la realidad de nuestra industria:

1) Dependencia tecnológica y ganancia para las trasnacionales.

Las 443 empresas de la industria farmacéutica ponen en el mercado 12,174 productos. De esta producción, las empresas locales tienen un 31% de participación en el valor de las ventas mientras que las extranjeras logran un 69%. Además, si consideramos el origen de las materias primas encontramos un 45.6% de precedencia local y un 54.4% de importación. (Datos de 1975).

2) Diferenciación excesiva y superficial de los productos medicinales.

La Secretaría de Salubridad y Asistencia tiene registradas 80,000 fórmulas medicinales. Sólo 32,000 han pasado pruebas de calidad. Otro ejemplo es de enorme cantidad de antibióticos: se distribuyen actualmente 144 tipos de ampicilinas y 106 de tetraciclinas. En total, el número de productos registrados a base de antibióticos llega a 2,178. Tal amplitud de fórmulas no corresponde a las necesidades de un país subdesarrollado como el nuestro en que el 44% de las enfermedades atendidas son infecciosas y del sistema respiratorio. La producción de medicamentos no corresponde a una política farmacéutica nacional con prioridades, sino que más bien está dominada por los intereses de ganancia en las empresas.

3) Medicinas sin control efectivo de calidad.

Ya hemos mencionado la enorme propaganda que presenta la bondad de los medicamentos ocultando sus efectos dañinos directos o secundarios. No hay exigencia ni rigor en los análisis que valen la eficacia de las medicinas. Hay algunos productos que, en países desarrollados, ya fueron retirados del mercado o tienen un uso muy restringido; en México y otros países latinoamericanos son considerados de uso común:

— El acetato de clormadinoma: está retirado en el Mercado de E.U.; en México, Centroamérica, Panamá y la República Dominicana hay 4 productos con esta fórmula.

— Dipirona: las empresas trasnacionales la comercian en América Latina. Sugieren un uso rutinario y producen 76 marcas distintas; ninguna de estas empresas realiza esta actividad en E.U. donde no se permite su uso de rutina.

— La Pentazocina está clasificada como droga que puede producir adicción en E.U. y Canadá; en los otros países la publicidad médica indica que no produce dependencia psicológica o física.

— El Aldomet (alfa metil dopa): en México se afirma que es un medicamento que no incomoda al paciente; en E.U. se señalan contradicciones y efectos colaterales como el agravamiento de la angina de pecho, "síntomas de insuficiencia cerebro-vascular, impotencia, fiebre, edema, anemia hemolítica, agranulocitosis, ictericia, necrosis hepática focal microscópica, y advierte que está contraindicado en algunas enfermedades como la hepática".

#### 4) Alza inmoderada de los precios.

La industria farmacéutica quiere justificar los precios elevados de los medicamentos en razón de los altos costos de investigación, desarrollo y producción y de las campañas promocionales y otros riesgos involucrados. Para mostrar la falsedad de estas razones, aducimos un testimonio y dos ejemplos:

— François Jacob, el premio nobel de medicina afirma que la investigación básica para los nuevos medicamentos se ha dado "en las universidades y en los institutos gubernamentales y no en los laboratorios de la industria".

— Ejemplos de sobreprecio en la venta al público de algunos productos mucho más allá de los costos de producción: 7.70/o de aumento en la triamcinolona; 1,0430/o de aumento en el clordiaepóxido (librium); 1,6690/o en el Diazepam (Valim); 1,4180/o de aumento en el clorhidrato de tetraciclina.

— Ejemplos de variación de precios en algunos productos, notando además que en julio de este año, la industria pedía además el 35 o 40/o de aumento: El Wintomyloñ (30 tab.) costaba \$ 60.00 en 1976 mientras que en julio de 1977 se había elevado a \$178.00 El nuevo precio oficial declarado es de \$75.90. Otro caso es el Bactrim adultos: \$58.00 en 1976, \$138.00 en julio de 77 y ahora con un precio oficial de \$84.35. Mencionamos por último el Gestanon (tab. 5 mg.) con un precio de \$52.00 en 1976, \$116.10 en julio de 77 y actualmente con un precio oficial de \$73.30.

En toda esta situación, el pueblo mexicano no sólo es perjudicado por medicamentos de dudosa calidad y con efectos secundarios nocivos sino que también, para poder consumirlos, tiene que pagar un precio que sobrepasa el costo de la producción proporcionando ganancias exorbitantes a la burguesía nacional y extranjera.

Algunas medidas podrían enfrentar este problema:

— Un programa de prioridades en la producción farmacéutica: una rama prioritaria para productos que respondan a enfermedades de mayor incidencia en la población, y posteriormente medicinas más especializadas.

— Rigor científico en los análisis de laboratorio para verificar la calidad de cada producto.

— Información completa a la población sobre las dosis, caducidad, contraindicaciones, efectos secundarios o colaterales de las medicinas.

— Creación de instituciones nacionales de investigación para el manejo y producción de materias primas necesarias en la industria farmacéutica y con ello lograr menor dependencia de la tecnología y capital extranjero.

— Estricto control de precios por parte del Estado que evite las ganancias para unos pocos en base a la miseria y explotación del pueblo.

¿Qué organización será capaz no sólo de proponer sino de imponer estas medidas a la burguesía y empresas trasnacionales que controlan el fabuloso negocio de las medicinas?

#### Asamblea Nacional Obrera,

Del 22 al 24 de octubre pasado se llevó a cabo la Asamblea Nacional Obrera de la CTM. En conclusión se decidió luchar por: elevar el derecho al trabajo a rango constitucional; crear el Seguro Nacional del Desempleo; reducir la semana de trabajo a 40 horas en cinco días hábiles; establecer la participación de los trabajadores en las decisiones de las empresas; federalizar los tribunales laborales; hacer bipartita (estado-trabajadores) la administración del INFONAVIT, y reformar la Ley del Seguro Social.

No hubo demandas salariales específicas, ni se mencionó la huelga como instrumento de presión. Y a nadie le extraña. Aunque el salario es cada día más insuficiente ante las alzas de precios, el movimiento obrero sigue asumiendo la austeridad indispensable para afrontar la crisis económica. En este sentido, se puede decir que el sector capitalista mantiene su posición de "intocable": son los obreros los que ven disminuidas sus posibilidades de vida, no ellos; es la participación de los trabajadores en los bienes producidos la que se reduce, no la de ellos. Así ha sido la regla del juego y la Asamblea anunció que así seguirá siendo. Si Fidel Velázquez hizo declaraciones posteriores contra el tope del 100/o de aumento, no es para creerle mucho, porque su palabra no tiene la fuerza que pudo haber tenido la palabra de una Asamblea Nacional, y porque los hechos lo desmienten: en las revisiones contractuales los sindicatos más poderosos han aceptado ya aumentos que no son mayores que el 120/o.

La Comisión Nacional de Precios se creó después de que ya habían subido las tortillas, la leche, el pan y el huevo (éste último a menos de dos meses de aquellos diez ofrecimientos empresariales, entre los que se contaba el fijar los precios de los productos básicos). Lo grave, sin embargo, es que anuncia un esfuerzo por controlar la creciente distancia entre los salarios y los precios, o sea, que se trata en el fondo de un paliativo por los salarios, que seguirán estrictamente controlados.

El capital sigue intocable. Y mientras el criterio para invertirlo siga siendo la obtención de utilidades superiores a las infladas tasas de interés bancario, seguirá en gran medida ausente de la producción, emigrando hacia situaciones menos riesgosas y más atractivas.

Es la más profunda lógica de nuestro sistema socioeconómico: los capitalistas son para invertir cuando les conviene y hay seguidores; los trabajadores son para producir los bienes sin poder comprarlos después, para sortear las crisis con austeridad y para dar sustento al Estado. Por eso, a nadie le extraña que en una Asamblea Nacional Obrera se dejen de plantear demandas

que estarían fuera de lugar, porque en México elevar el salario siempre quiere decir elevar los precios, y nunca disminuir los privilegios del capital. Los obreros no son suicidas.

Las conclusiones de la Asamblea tienen que contemplarse en esta perspectiva, pero también hay que valorar su novedad, ya que plantean posiciones de fuerza política que no existían antes. En primer lugar, la creación del Seguro Nacional del Desempleo constituye una presión para que se invierta el capital, porque puede resultar caro tenerlo ocioso. Falta ver si en realidad se crea este seguro, y de dónde provienen los recursos para sustentarlo, pero al menos potencialmente es la mejor perspectiva de presión que los trabajadores pudieron plantear. En segundo término, la semana de 40 horas y los dos días de descanso obligatorio podrían forzar a algunas empresas a contratar más personal, pero esto representa una ventaja relativa, porque lo más probable es que, ante esta demanda las empresas pequeñas y medianas —que contratan cerca del 80% de la fuerza de trabajo— prefieran reducir su ritmo de producción. Por último, hay demandas —INFONAVIT, Ley del Seguro Social, tribunales laborales— que tienden a mejorar el funcionamiento de las actuales prestaciones, sin alteración significativa de las condiciones de trabajo.

En síntesis, se podría decir que el resultado de la Asamblea es la continuación del respeto al capital con una amenaza de presión todavía vaga. Hacer efectiva esta presión depende por ahora de un Estado más capaz de controlar a los obreros que de hacer invertir a los capitalistas. Los pronósticos no pueden ser optimistas. Y no lo serán hasta que los trabajadores rompan el control charro para convertirse en sujetos responsables de sus propias luchas. No vale la pena engañarnos disminuyendo el tamaño de la tarea que nuestra historia nos plantea como reto.

---

Díaz Serrano ante las Cámaras: El engaño frente a la adulación.

---

Las presiones ejercidas, gran parte de ellas por la prensa, hicieron patente la necesidad de una explicación pública de la construcción del gasoduc-

to Chiapas-Texas. En una buena parte, a esto respondió la comparecencia del Ing. Jorge Díaz Serrano, director de PEMEX, ante la cámara de diputados, a finales de octubre pasado.

El discurso y las respuestas fueron ciertamente brillantes. No obstante, el brillo de sus palabras no siempre correspondió a la verdadera situación. Aunque esto no pareció importarles a los diputados. Ovacionaron al ingeniero largamente de pie y se mostraron como un público demasiado fácil. No hubo en la cámara una voz técnica, que pidiera números y cifras razonables; que no se conformara con cálculos sin sentido, como el de que nuestras reservas nos durarán 280 años, al ritmo de consumo actual. Tampoco hubo quien pidiera cuentas de una extracción desmedida, ni de lo irracional de vender gas seco. No hubo quien preguntara lo que le cuesta a PEMEX obtener un millar de pies cúbicos de gas y a cómo lo vende en México, ni quien inquiriera por qué, a pesar de todas las grandes ventajas, PEMEX funciona con números rojos. Hubo aplauso, emoción, violencia verbal contra los que han impugnado la construcción del gasoducto, contra los que empezaron a pedir que el Director de PEMEX fuera a la Cámara; y hubo orgullo por ser ya un país rico.

Habíamos explicado en el número anterior el tamaño de la fuerza de México frente a la de Estados Unidos. A la de éste último hay que añadir ahora la posibilidad de negarse a pagar el precio de 2.60 dólares el millar de pies cúbicos de gas. Este regateo no se resuelve tan fácilmente como lo propone el Director de PEMEX al decir que, si no nos pagan bien, no les vendemos. La construcción del gasoducto ya ha comenzado, ya hay compras hechas, ya hay dinero invertido. Díaz Serrano dice que si no se exporta el gas, de cualquier modo el gasoducto sirve para llevar gas al norte del país. Y no puede ser costeable llevar gas por tubo precisamente a una de las zonas más ricas del país en gas y petróleo. Vender gas en México no es negocio. Se vende a 26 centavos mexicanos el metro cúbico. Es un subsidio a las grandes empresas —muchas de ellas transnacionales— que lo compran. Ahí está la cartera de PEMEX para demostrarlo: un peso de pasivo por cada 73 centavos de activo.

En lugar de idear la forma en que México presione para defender su precio; en lugar de impugnar a los senadores norteamericanos que pretenden que el gas importado cueste igual que el nacional; en lugar de hacer ver que el ministro de energía de Estados Unidos considera una obligación de su ejército el velar por la seguridad de las fuentes de aprovisionamiento de petróleo; se dice que el gasoducto es, de cualquier forma, la mejor operación económica en la historia del país. Y ante las presiones norteamericanas, Díaz Serrano propone fe en la buena voluntad del presidente Carter.

No se quiso tratar con el gobierno de Estados Unidos —dijo Díaz Serrano— porque, en estos casos “los funcionarios del gobierno estadounidense piden el derecho de revisar reservas . . . , revisar la contabilidad, los costos . . .”. Con razón se negó ese “derecho” a Estados Unidos. Pero se negó también al pueblo de México, y se negó a la cámara. Y los diputados aplaudiendo de pie, convencidos por Díaz Serrano de que el gasoducto es la panacea de la economía nacional.

Contra todos los pronósticos mundiales, PEMEX infla sus reservas petroleras y, como si tuviera sentido hacer un cálculo hacia el futuro usando por medida el consumo actual, dice que las reservas nos durarán hasta el año 2,250. Los pronósticos serios dicen que en unos veinte años, nuestras reservas habrán declinado sensiblemente. ¿Qué hará México para entonces, cuando Estados Unidos tenga petróleo enterrado y haya desarrollado —como ningún país— nuevas fuentes de energía? ¿Tendremos que comprarle, ahora nosotros, energía?

Si quiso informar ante los diputados de la situación de PEMEX, olvidó hablar de sus conflictos laborales con los médicos. Tampoco dijo nada de la incompetencia de la empresa que lleva a recurrir ahora a la participación privada. No ocurría desde 1964. Para eso tuvo que modificar el contrato con el Sindicato cuyos líderes han sido acusados de vendeplazas y usufructuadores de las tiendas y cajas de ahorro de los trabajadores —cosas que tampoco dijo. Ocultó también que, si PEMEX hubiera vendido el petróleo que manifestó a precios de la OPEP,

hubiera obtenido 40 mil millones de pesos más de los que reconoció como fruto de sus ventas. Con esto pudo ocultar también que subsidia a las grandes empresas nacionales y extranjeras, entre las primeras la CFE, que a su vez malbarata la electricidad ante los empresarios. Calló que, si bien es preferible vender el gas que sale con petróleo que quemarlo por falta de tecnología, se planea vender en el futuro también gas de los pozos secos, que bien puede guardarse para las necesidades nacionales futuras. No informó tampoco que entre enero y agosto, PEMEX exportó casi 27,000 barriles diarios de crudo más de lo previsto, lo que, probablemente, no se debió a aumentos correspondientes en la producción, pues, aunque desconocemos la producción de crudo, la de gas se cumplió sólo en un 90o/o de lo programado. Si así fuera, PEMEX estuvo vendiendo las reservas. Y los diputados aplaudiendo de pie.

Queda patente, pues, el verdadero fruto del informe de Díaz Serrano ante los diputados. Y se hace evidente la necesidad de manifestarse fuertemente contra tales desórdenes criminales para el pueblo mexicano.

---

## IGLESIA

---

### Preparativos para Puebla 78

---

Se comunicó en días pasados la noticia de que la TERCERA CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO, del 11 al 28 de Octubre de 1978, tendría como sede a la ciudad de Puebla (México).

Las posturas de los cristianos del sub-continente ante esta próxima asamblea (única en su género) y su preparación van siendo, como es natural, bastante diversas. Hay amplios sectores de la población bautizada para los que la Conferencia simplemente no significa. Les resulta algo tan distante, algo que los afecta sólo muy indirectamente; algo de lo que ni siquiera van a llegar a tener noticia clara.

Hay otros grupos a los que la Conferencia resulta indiferente por el

juicio que se hacen de sus posibilidades. Están seguros de que la Conferencia no va a poder afectar significativamente la situación de injusticia y opresión que se recrudece en América Latina, y de que tampoco podrá iluminar o alentar, o detener, a quienes se esfuerzan por impulsar un movimiento evangélico liberador de los pueblos latinoamericanos. No obstante dé a luz documentos que representen un avance respecto de Medellín. Ni hablar, opinan ellos, del caso en que dichos documentos expresen posiciones francamente regresivas respecto del mismo Medellín.

Al lado de esos grupos, hay otros que, sin pensar que represente el advenimiento de la Parusía, están convencidos de que la TERCERA CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO puede tener significativos resultados para las comunidades cristianas y los pueblos de Latinoamérica. Y que tales resultados pueden tener un signo positivo de avance liberador o, al contrario, de retroceso o al menos retardamiento. Por eso les parece importante reflexionar y participar en la preparación de dicha asamblea.

Se sabe ya el tema global: LA EVANGELIZACION EN EL PRESENTE Y EN EL FUTURO DE AMERICA LATINA. Ni hace falta recalcar su relevancia si es que se aborda de una manera encarnada. Si la Conferencia se pregunta con seriedad qué significa evangelizar hoy en un sub-continente explotado como el nuestro que va tomando conciencia de la dimensión histórica del evangelio. Tampoco puede soslayarse la peligrosidad de dicho tema si es que se aborda de una manera abstracta, ahistórica y pretendidamente neutral o apolítica.

Se han dado también a conocer las grandes etapas de preparación, orientadas a la elaboración de un Documento Previo a partir del cual se llegue a un Documento Base sobre el que trabajará la Conferencia.

Para elaborar el Documento Previo (mismo que será distribuido para su estudio el mes de Diciembre) se tuvieron ya una serie de reuniones episcopales por grupos de países: reuniones regionales del Cono Sur (Argentina, Brasil, Chile, Paraguay y Uruguay),

de los Países Bolivarianos (Bolivia, Colombia, Ecuador, Perú y Venezuela), de las Antillas, y de México y Centroamérica.

Con lo trabajado en esas reuniones, una comisión interdisciplinar del CELAM (Consejo del Episcopado Latinoamericano —organismo permanente que no ha de confundirse con la Conferencia) en la que participan cuatro obispos, uno por cada región, está ya redactando ese Documento Previo. De enero a mayo dicho Documento Previo será sometido al estudio y consideración de las iglesias particulares a distintos niveles (Diócesis, Parroquias, Comunidades Eclesiales Base, Organismos, Movimientos, etc.) Es probablemente en este período donde va a ser más posible la participación de los sectores cristianos que quieran decir alguna palabra importante a propósito de tema tan crucial como la tarea evangelizadora.

Con los aportes de las diferentes iglesias se procederá a una Segunda Etapa de Reuniones Regionales (Mayo y Junio —mismos grupos de países) en las que se hará una primera cernida y una primera sistematización de dichas aportaciones.

Lo que resulte de esas Reuniones Regionales será trabajado por la Comisión Coordinadora, que procederá a la elaboración de un Documento Base que, una vez presentado a la Sede Romana, se enviará en Septiembre a los que vayan a participar en la Conferencia (Puebla, 11-28 Oct., 1978).

No hace falta subrayar lo determinante que va a ser para el desarrollo de la Conferencia el mencionado Documento Base, ni la importancia por tanto de participar en la discusión del Documento Previo.

---

### El Papa se ofrece como rescate.

---

Comunicó L'Osservatore Romano la conmoción y el gran dolor con que el Papa seguía los terribles sufrimientos y las angustias de tantos hombres inocentes causadas por el secuestro de un aparato de Lufthansa. Asimismo publicó su telegrama al cardenal Höffner en el que ofrecía incluso su persona para salvar la vida de los rehenes.

Este gesto de Paulo VI tiene un significado ejemplar dinámico y debería ser reflexionado por todos los cristianos, sobre todo por los que tienen especial misión de confirmar a sus hermanos en la fe.

El Papa sigue conmovido por los sufrimientos de esos inocentes secuestrados. Este mes recuerda con cuánta mayor razón se debieran seguir atenta

y compasivamente los sufrimientos de los indígenas marginados, de los obreros explotados, de los campesinos despojados, de todos aquellos millones de hombres, mujeres y niños que son víctimas todavía más inocentes y que, precisamente por ser víctimas, nunca van a tener en sus manos un pasaje de avión.

El Papa ofrece incluso su perso-

na para rescate de los secuestrados. Esto nos recuerda la exigencia cristiana de dar la vida por aquellos que son perseguidos a causa de la justicia y sufren la muerte todos los días, los torturados, los encarcelados, los asesinados en Nicaragua, en El Salvador, en Brasil o en donde sea: todos esos miles de hermanos nuestros que no aparecen en las primeras planas de los periódicos y que son para nosotros la presencia más cercana del Señor.

## VITRALES DE LAS PEÑAS, S.A.

VITRALES Y EMPLOMADOS ARTISTICOS. PRECIOS ESPECIALES PARA LAS IGLESIAS  
GRANDES FACILIDADES DE PAGO  
EL MEJOR EQUIPO DE ARTISTAS ESPECIALIZADOS EN EL ARTE VITRARIO  
EXPORTADORES DE VITRALES A TODO EL MUNDO

MARIANOS ESCOBEDO No. 84  
México 17, D.F. Tels.: 527-92-66 y 527-61-84  
Pídanos presupuesto y condiciones de pago.

## ARTE SACRO

### ARTICULOS RELIGIOSOS

IMAGENES, CASULLAS, RECLINATORIOS, ALTARES,  
SAGRARIOS, AMBONES, CANDELEROS, COLUMNAS,  
CRUCIFIJOS, PALIOS, FLOREROS, MADONAS.



Juan Fabre R.

FCO. I. MADERO No. 55 DESPS. 204 Y 205  
"EDIFICIO IDAROF" - SEGUNDO PISO  
TELS. 510-15-17 585-35-90 MEXICO 1, D.F.

MARDONIO MORALES, S.J.

## Introducción.

Las reflexiones sobre la realidad indígena que ahora ofrecemos, tuvieron su origen en la invitación que me hiciera la dirección del Periódico LA REPUBLICA en Chiapas, de Tuxtla Gutiérrez, para que colaborara en la sección editorial.

Los tres primeros artículos —los más inofensivos— se publicaron efectivamente. Los seis siguientes no se han publicado hasta la fecha, a pesar de que se me aseguró que bastaba con que yo tomara la responsabilidad de lo que escribía.

Sin duda que la opinión pública tiene todo el derecho de conocer lo que está sucediendo.

Nunca se ataca a las instituciones como tales, sino que se presenta con datos en la mano lo que está sucediendo, a fin de buscar soluciones reales a problemas objetivos.

Creo yo que es preferible mil veces cargar con la penuria y limitaciones que ofrece una vida libre, que no ir luciendo brazaletes de oro pero uncido a una carreta.

— I —

## Los ecos de un discurso.

Será oportuno reflexionar en las palabras que pronunció el Lic. Jorge de la Vega Domínguez, el primero de diciembre pasado cuando tomó el cargo de Gobernador del Estado. Y esto por dos razones. Una, porque habiendo transcurrido más de cinco meses de mandato, es muy saludable revisar el trabajo realizado a la luz de la visión primera, y otra razón, porque ya se ha comentado a nivel de prensa nacional la situación indígena chiapaneca.

El apartado que el Lic. de la Vega dedicó en su discurso a los indígenas, es notable por varios conceptos. Ante todo nos hace caer en la cuenta de que una cuarta parte de la población es indígena. Dato importantísimo, ya que es imposible planear el progreso de la entidad desconociendo a este amplio sector de la población. Pero debemos notar además que se suele considerar indígena solamente a aquellos que conservan su lengua, más o menos su vestido y costumbres antiguas. En cambio ya no se consideran indígenas, siéndolo con toda su compleja problemática, a todos aquellos que ya no visten, ni hablan, ni viven según los patrones indígenas; a todos aquellos que abandonaron sus

## CHIAPAS INDIGENA

poblados y de alguna manera viven al estilo occidental, a los que comunmente llamamos ladinizados. Así la proporción real del indígena en el Estado crece muchísimo, aunque sea difícil de computar.

Como lo hace el Lic. de la Vega nosotros también nos vamos a fijar casi siempre en este grupo bien definido como indígena, aun cuando no desconocemos que la problemática es más amplia y más compleja.

Otro aspecto interesante del discurso es la conciencia que manifiesta. Ya no considera al indígena como pobrecito que es necesario ayudar, al retrasado mental que es rémora del progreso, al que debe ser borrado del mapa al estilo americano: "el mejor indio es el indio muerto". En su discurso el Lic. de la Vega considera al indígena como un ciudadano mexicano, más aún como dueño originario de nuestras tierras; ve a los indígenas como seres humanos con derecho a vivir como lo que son, con su cultura, con su lengua, con su identidad personal y colectiva; los aprecia como mexicanos que durante siglos han sido explotados, marginados despreciados. Y alcanza a percibir que el problema no son ellos, sino que más bien los "ladinos" son y han sido un problema para ellos.

Un tercer aspecto que es necesario recalcar como muy notable en su discurso, es la claridad y energía con que

asegura la necesidad de respetar y considerar sus propias formas de vida, su idioma, su cultura y su tradición. Parece, y lo es, un idioma nuevo en un político mexicano. Siempre hemos considerado como un alto valor al indígena precolombino, como raíz de nacionalidad, siempre hemos presumido "nuestro folklore," sobre todo aquellos potentados que en el extranjero se sienten "muy mexicanos" con un vestido indígena. Pero apreciar actualmente su lengua, respetar su cultura y modo de ser, dar carta de ciudadanía a su forma de vida, eso sí que no. Habrá que "integrarlos", habrá que enseñarles "castilla", y habrá que sacarlos de su "atraso" —pero clamar porque se respete y se considere su propia forma de vida, porque se aprecie y respete su idioma, cultura y tradición, eso suena a herejía, al menos suena raro a nuestros oídos acostumbrados al clamor de occidentalización.

No deja de ser interesante que a más de 50 años de promulgada la Constitución nos resulte sorprendente escuchar que el indígena mexicano por origen y raigambres, es ciudadano digno de respeto y consideración.

## — II —

### Obligación moral, política y social.

En su discurso de toma de posesión el Lic. Jorge de la Vega Domínguez afirmó con toda claridad que para él "servir (a los indígenas) y apoyarlos no es una cuestión de buenas intenciones o de auxilio caritativo, sino una obligación moral, política y social".

Es una obligación moral para el gobernante de Chiapas el servir y apoyar a los grupos y pueblos indígenas de la entidad. Se trata de seres humanos con derecho a la vida, con derecho al bienestar, con derecho a la paz y a la justicia. Derecho a la vida que supone la salud, la libertad, el progreso humano, la dignidad; derecho al bienestar que supone el goce de su propio modo de ser, que supone la propia convivencia humana, idioma, cultura, tradición. Derecho a la paz y a la justicia que supone que sean ellos los gestores de su propia convivencia, que supone el respeto y la garantía de que se les restituirá lo que les pertenece, se les asegurará de lo que es suyo.

Es una obligación política para el gobernante de Chiapas el servir y apoyar a los grupos y pueblos indígenas de la entidad. Porque los indígenas "dueños originales de nuestras tierras", están extendidos por más de la mitad territorial del Estado. No es posible, políticamente hablando, desconocer de un plumazo esta realidad. Si no se sirve, si no se apoya a los grupos y pueblos indígenas, se acera en el caos político. La experiencia está a la mano. Por atropellar al indígena desde los tiempos coloniales hasta ahora, estamos en un estancamiento mortal e inhumano. Es correcta la apreciación de que políticamente hablando es necesario servir y apoyar a los grupos y pueblos indígenas. Es inconcebible un Chiapas no indígena. Sería necesario pasar por el etnocidio. A pesar de que se ha intentado a través de los siglos acabar con los indígenas utilizando políticas de opre-

sión, estos constituyen actualmente una realidad social insoslayable. Por eso es una obligación política servirlos y apoyarlos.

Pero es además una obligación social para el gobernante de Chiapas el servir y apoyar a los grupos y pueblos indígenas. No se trata solamente de individuos o personas aisladas. Son pueblos, son grupos sociales, son sociedades antiquísimas que a pesar de una salvaje opresión de siglos, no solamente aún vegetan sino que dan muestras de vida y energía que demuestran su fuerza admirable.

Servir y apoyar a estas sociedades perfectamente bien definidas, es una obligación no solamente ante el Estado sino ante el mundo entero. Si es una vergüenza histórica la opresión a que hemos sujetado a los indígenas, tiene que ser una obligación social el empezar —¡al fin! — a servir de verdad a estas comunidades sin segundas intenciones.

Un servicio y un apoyo que significan garantizar el derecho a la vida, el derecho a ser ellos mismos, el derecho a buscar su propio desarrollo respetando su idiosincracia, el derecho a vivir según su cultura. Y es curioso, pero servir es eso: servir. Es decir estar a disposición de. Y el Gobernador dice que es una obligación suya el servir a los indígenas. Para que esto no sean puras palabras, es necesario ser conscientes de que servir es estar a la disposición de. Por eso el discurso del Gobernador llamó la atención en este apartado. Nos parece imposible —porque no estamos todavía acostumbrados a ello— que el Gobernador esté a la disposición de los indígenas. Se nos hace normal que el Gobierno vele por los intereses de los potentados, que vele por el bien de la "ciudadanía". Pero que esté a la disposición de los indígenas, nos suena muy raro. Y sin embargo la afirmación es rotunda: "quiero afirmar que para mí, servirlos y apoyarlos no es una cuestión de buenas intenciones o de auxilio caritativo, sino una obligación moral, política y social", así lo dijo.

## — III —

### Un juicio de valor.

La observación que hace el Lic. Jorge de la Vega en su discurso del primero de diciembre es penetrante y nos puede dar la pauta para una serie de reflexiones. Al referirse al "problema indígena" dice con perspicacia: "más aún, habría que preguntar si los indígenas son un problema para nosotros, o si nosotros, los ladinos, no somos en realidad un problema para ellos"

Porque en efecto, para las comunidades autóctonas, el ladino, el blanco, desde siglos anteriores ha sido, y continúa siendo, un conquistador que en diversos aspectos ha invadido a los indígenas: en el comercio, en el poder político y religioso, en la posesión de la tierra, en la cultura. Con el pretexto de buscar su bien y desarrollo, se le ha aplastado.

Para caer en la cuenta de la realidad que hemos heredado sería necesario que analizáramos en qué somos problema para el indígena. Porque yo también, como sacerdote

católico, pertenezco a este grupo opresor llamado ladino, ya que la Iglesia hasta ahora ha pertenecido también al sistema imperial vigente.

Para poder "servir y apoyar" a las comunidades indígenas es necesario conocer la realidad opresiva en que viven para que en verdad estemos en condiciones de poder estar a disposición de estas comunidades para su verdadero bien y desarrollo propio y para poder apoyarlos en sus justas demandas.

Sería ilusorio querer servirlos sin esta conciencia refleja de lo que somos para ellos. Nadie se convierte sin antes conocer sus fallas. Nunca ha sido agradable revisar la propia conducta para corregirse. Es penoso, es duro. Pero es necesario si en verdad se busca el bien de estas comunidades.

La realidad de los indígenas, el respeto que se les debe, la paz social que anhelamos, el progreso de la patria, exigen de nosotros una percepción realista de lo que somos, de nuestros límites y de nuestros excesos. La acción del ladino, es decir nuestra acción, incide en mil puntos en el mundo indígena. Lo que es y ha sido el propietario o finquero para el indígena; las relaciones comerciales a nivel local y nacional; la acción religiosa, lo que es y significa el gobierno con toda su maquinaria burocrática; la pretendida búsqueda de una "cultura nacional".

Todos estos puntos de examen y revisión nos dejarán ver un enorme campo de explotación, de opresión, de racismo. Pretender "servir y apoyar" a estas Comunidades nos impone el deber de conocer con objetividad esta realidad para que no se quede todo en palabras, en deseos ineficaces, en veleidades inoperantes.

A fin de que los datos que se analicen sean lo más objetivos posibles, me iré refiriendo a la zona y región que conozco, que es la zona tseltal norte. Esta realidad, con sus más y sus menos, es la que se vive en todas las comunidades indígenas del estado.

#### - IV -

#### San Vicente, Ocosingo

Los hechos están ahí. Las denuncias y el proceso aún esperan. No es algo que haya sucedido en las épocas más negras de la Edad Media; son hechos recientes, dramáticos, y que nos indican lo que el finquero significa para el indígena. Nos indican lo que los responsables de impartir justicia hacen en favor del indígena. Nos indican lo que se preocupan por los intereses del indígena quienes dicen estar dedicados a su servicio.

En octubre de 1974 celebraron los indígenas en San Cristóbal Las Casas el Congreso Indígena en honor de Fray Bartolomé de las Casas. En esa ocasión entre otras denuncias presentaron ésta que transcribo tal cual:

"El 20 de agosto fue encarcelado el hijo de Florentino, trabajador de la Finca que ya no quería trabajar ahí. Son 10 familias acasilladas en la Finca. Coincidió la captura

con la reunión tseltal en Ocosingo, preparatoria de este Congreso. Acudió un gran número de los Congresistas a la Presidencia Municipal y se logró la libertad del muchacho, pues no existe ningún delito. Acudimos a Tuxtla Gutiérrez, ante la Procuraduría para pedir se hiciera un investigación ante el dueño de la Finca, ya que si había algún delito era del finquero por retener sueldos y privar de la libertad arbitrariamente. Se nos dio un oficio citando al finquero. Filemón García, trabajador de la finca fue quien llevó el oficio acompañado de los restantes trabajadores.

"Era el 24 de agosto. No íbamos en plan de pleito, ni llevábamos armas. Nos presentamos muy de mañana para recibir las órdenes de trabajo. Filemón le presentó el oficio, pero Belisario no quiso recibirlo y se mostró muy disgustado por los trámites que habíamos hecho. Filemón le dijo que si no recibía el oficio en su mano, se lo dejaba sobre la mesa, ya que el oficio se refería también a los sueldos de hambre que recibían y que les adeudada. El sueldo era de 25 centavos diarios; al que menos se le debía eran 20 semanas de trabajo, y al que más era de 40 semanas.

"En esto intervino la esposa, Juana Morales de Castellanos, incitando a su esposo a que le diera un tiro, a fin de que ya no lo molestaran. Belisario amenazó con su pistola a Filemón, quien no pensó fuera a hacer uso de ella. De nuevo intervino la mujer diciendo, que era lo que esperaba, que la cárcel era para los hombres, no para mujeres. Belisario entonces le dio cinco tiros a Filemón, quien quedó muerto al instante.

"Los compañeros de Filemón salieron huyendo, pues no tenían cómo defenderse. Belisario se dio a la fuga. El Ministerio Público de Ocosingo ha seguido una política moratoria. La mujer de Belisario, Juana Morales, no solamente está libre, sino que se le ve públicamente en Ocosingo, entra, sale y platica largamente con el Ministerio Público. En cambio a los testigos indígenas se les toma declaración muy poco a poco, buscando la manera de que la acción judicial prescriba. Existen actas del Agente Municipal de Carmen Pataté; existen cartas al Ministerio Público de Ocosingo, existe carta al Sr. Gobernador. La única respuesta del Sr. Gobernador consistió en un telegrama al Director de Asuntos Indígenas en el Estado para que investigara. A su vez el Director de Asuntos Indígenas acudió a la Procuraduría pidiendo se hiciera la investigación del caso. Ya va dos meses y nada sabemos. Exigimos se haga justicia. Queremos saber con quién está el Gobierno, si con los finqueros, que son unos asesinos, o con los indígenas, que estamos oprimidos por todas partes".

Esta fue la denuncia pública de la que tuvo conocimiento la prensa nacional que cubrió este evento. Vamos ya para tres años y las cosas siguen igual. El Lic. de la Vega Domínguez nos dice que los ladinos somos un problema para los indígenas. ¡Vaya que si lo somos!

No sólo el finquero es explotador y asesino. También los burócratas del INI que nada han resuelto. También los responsables de la oficina de Trabajo y Previsión Social que no han obligado a que se paguen los justos sueldos. También los responsables de impartir justicia. También la SRA

que no han resuelto el expediente que se instauró para dotar de tierra a estos indígenas. También los finqueros colindantes que presionan para que este asunto no se resuelva conforme a la justicia más elemental. ¡Vaya que si somos problema para el indígena!

— V —

### Roberto Barrios, Palenque

Está formado este ejido por emigrantes de Petalcingo. Son Tseltales en su totalidad. A través de los años han ido consolidando su ejido hasta lograr tener legalizadas sus tierras. El poblado está asentado en las márgenes del río Bascán, que ahí forma lagunas y cascadas hermosísimas. Los Ejidatarios quieren progresar, quieren producir y están trabajando sus tierras.

El Banco Agropecuario del Sur ofrece sus servicios para que los ejidatarios produzcan más y mejor. El resultado aparece en la carta que el 25 de mayo de 1976 presentaron al Gobernador en Arroyo Granizo. He aquí el texto:

"Los 39 ejidatarios de Roberto Barrios, Municipio de Palenque, que recibimos un crédito para sembrar maíz el 11 de marzo de 1976 como consta en el pagaré 756333 A del Banco Agropecuario del Sur por \$ 46,000 (cuarenta y seis mil pesos) nos encontramos en la imposibilidad de pagar, a causa de que la cosecha se echó a perder por la sequía que tuvimos en la temporada de 1975.

"Sin embargo en el contrato inicial que hicimos con el Banco, se hizo el compromiso de que la aseguradora (ANAGSA) vendría a revisar las siembras el 1 de mayo, una segunda inspección el 15 de mayo y una tercera el 1 de junio. La realidad fue que se presentó el 30 de junio 1 y 2 de julio de 1975, como consta en la copia que obra en nuestro poder en la inspección que se hizo.

"Al faltar a su compromiso creemos que es responsable de que no se nos haya dado el seguro de las siembras, quizá alegando que no habíamos aplicado los insecticidas.

"Este incumplimiento de los responsables de la aseguradora nos ocasionaron gastos por más de \$1,100 (mil ciento pesos) en viajes a Palenque para insistir en que vinieran. Hizo el Comisariado 15 viajes a Palenque para que vinieran a hacer la inspección con el resultado negativo que le indicamos.

"Le pedimos atentamente que se haga una investigación para deslindar responsabilidades de la aseguradora. Por lo que respecta al Banco, le suplicamos una investigación de lo siguiente:

"Aun en el caso de que de la investigación resultáramos obligados a pagar el crédito y con mayor razón si no resultamos responsables, queremos saber por qué nos cobran el 3 de febrero de 1976 intereses de 248 días al 10o/o y 79 días al 12o/o (moratorios) siendo así que el dinero lo recibimos el 11 de marzo de 1975. Es decir, antes del año

no solamente nos cobran los intereses completos sino que nos añaden 79 días más moratorios. Creemos que nos están defraudando por este concepto. El recibo de pago de intereses firmado por el Banco de Crédito Rural del Istmo, S.A. Sucursal B. Palenque está fechado el 3 de febrero de 1976 y tiene el número 28998.

"Así mismo exigimos que el Banco nos aclare qué significan los dos pagarés que nos hicieron firmar el 11 de marzo de 1975 uno por 11,845 (once mil ochocientos cuarenta y cinco pesos) que lleva el número 756328 A, y otro por (novecientos setenta y cinco pesos) cuyo número es 756329 A ya que este dinero nunca lo recibimos.

"Esta situación nos está creando dificultades muy serias. Primero al defraudarnos dinero, como creemos, el trabajo por llegar a una producción adecuada sufre serio quebranto, pues la confianza se termina, confirmando que se abusa de nuestra falta de preparación y práctica en los trámites burocráticos; segundo, otro crédito ganadero, que ya llevamos adelantado, lleva camino de no realizarse, pues los ejidatarios han perdido la fe en la honradez del Banco y la aseguradora; tercero, los cuatro ejidatarios que ya pagaron se sienten defraudados y sin la menor intención de volver a tratar con gente que asegura ayuda al campesino y solamente lo lleva a callejones sin salida.

"Por todo esto, Señor Gobernador, pedimos su inmediata intervención para que se aclare nuestra situación".

¿Cual fue el resultado de su gestión? Por tres veces consecutivas se presentaron en Arroyo Granizo ante el Sr. Gobernador, y hasta la fecha, todo está igual. Aquí resuenan ante nosotros una vez más las frases del Lic. de la Vega Domínguez: "más bien nosotros los ladinos somos un problema para el indígena". Y ojalá que su compromiso de apoyarlos sea una realidad en todos y cada uno de los casos que se repiten con alarmente frecuencia.

— VI —

### Chabec'um Jutulá, Sitalá

Una pequeña comunidad de 36 familias tseltales. Al iniciar sus trámites agrarios en 1956 eran cerca de 60 familias. Pedían dotación de tierras, afectando las fincas de Mebajá, Picoté y C'abtetaj.

El expediente que tienen fue engrosando durante los 20 largos años de trámites. Es un verdadero monumento erigido por la acción de la Secretaría de la Reforma Agraria. En él se encuentra multitud de "constancias" de donde apreciamos las vueltas que tuvieron que dar a las oficinas. Aparece la constante afirmación de que pronto les enviarían un Ingeniero.

También en el expediente consta la represión violenta que están sufriendo por parte de los finqueros. Les quemaron sus casas, les mataron sus animales, les destruyeron su escuela. A pesar de que acudieron incluso hasta el Presidente de la República, jamás recibieron la menor atención.

Pero eso sí, cuando en 1972 cometieron el error de

invadir 2 has. de la Finca C'abtetaj, error cometido por la seguridad que se les dio en la Agraria de entregarles tierras a finales de 1971, fueron encarcelados con lujo de fuerza 29 jefes de familia. Un mes de cárcel, seis más de proceso, hasta lograr la libertad al constarle al juez que la responsabilidad era más bien de la Agraria.

La desproporción es evidente. Se les queman las casas, se les matan sus animales se les amenaza de muerte, jamás se les hace justicia. Un error, y todos a la cárcel. No es raro, pues, que el número de solicitantes bajara de más de 60 a sólo 36. Fue necesaria una acción constante, tenaz, terca, para que el proceso agrario se llevara a su término.

Al fin se hicieron los estudios, tantas veces mal llevados, con la objetividad jurídica pertinente. Y se vio claro ¡que no había tierras disponibles! Es decir que durante 20 años se les alimentó la esperanza se les tuvo en suspenso, se les hizo creer que había posibilidades. Si se les negó en primera instancia, fue por el informe equivocado del Comisionado quien afirmó que sólo había 18 capacitados. Esto les hizo ir a la segunda instancia.

A su vez los finqueros siempre estuvieron en vilo, con la amenaza constante de afectación de sus tierras, hostigando constantemente a los solicitantes, incluso presionando para que entre ellos mismos se dividan y opongan unos a otros.

El caso de Chabec'lum, que es indicativo de lo que sucede en toda la entidad, nos hace sacar la siguiente consecuencia. ¿Cuál es el papel de la SRA? Por la historia que vivimos resulta claro que es un instrumento de control político. No es de ninguna manera el instrumento que lleve a una justa repartición de la tierra. Por medio de la SRA se controla al propietario y se controla al campesino con fines de poder político. Por supuesto que los que llevan la peor parte son los campesinos y si éstos son indígenas, los resultados son aún más onerosos.

Ante estas realidades, la reflexión se impone: ¿se busca realmente el bien de la Patria o más bien se controla políticamente para salvaguardar otros intereses?

La paz social debe tener su base en la justicia, en la equidad, en el respeto. La política debería ser un instrumento que hiciera posible esta convivencia. Pero la realidad es otra. Seamos conscientes de ello y busquemos lealmente las soluciones que nos lleven a este respeto, a esta equidad, a esta justicia. Que nadie sea atropellado, instrumentalizado, y menos aún el débil e impotente.

Chabec'lum Jutulá es un buen punto de reflexión.

— VII —

Carmelino

Hace dos años que está en la cárcel. Se ha buscado la manera de sacarlo pero no ha sido posible. Su delito; arrancar zacate en el sembrado que tenía en la Finca Verapaz, Municipio de Chilón. Expliquemos un poco el problema.

La Finca Verapaz, propiedad de Oscar Franz, era cafetalera. Los sueldos han sido los tradicionales, es decir, sueldos de hambre. En 1971 se denunció al Gobierno esta situación. Se hizo una visita laboral que dio por resultado el citar al finquero y obligarlo a subir el sueldo. Y aquí nace el problema. A partir de entonces los trabajadores han tenido que sufrir las consecuencias: el hostigamiento constante e insoportable.

Una manera muy eficaz de venganza es reorganizar la Finca, de suerte que no sean necesario los trabajadores. Para eso se transforma la finca de cafetalera en ganadera. Los cafetales se convierten en potreros. Para hacer potrero lo que era cafetal, el finquero da el terreno a sus trabajadores para que siembren milpa. Generosamente se les da sin cobrar renta, o lo que llaman "baldío", con la condición de que juntamente con el maíz siembren zacate. Así que el zacate creció mucho y comenzó a ahogar el maíz. Así fue el trato con Carmelino. La tierra que le tocó era muy buena, Carmelino arrancó el zacate para salvar su milpa. Y así se configuró el delito.

Este terreno lo había destinado Oscar Franz para su hija. Así que el marido de ella, Marín Reyes, presentó la denuncia; se hizo la investigación, se encontró que en efecto el zacate había sido arrancado. Y Carmelino fue enjuiciado y encarcelado por daño en propiedad ajena. Por supuesto que de paso se le añadieron otros delitos como arrancar postes, cortar alambrada, quemar árboles de café. De esto ya no se hizo investigación; bastó con demostrar que la acusación fundamental era cierta, para que el juez aceptara la acusación de don finquero.

De esta manera Carmelino perdió su milpa, quedó encerrado en la infame cárcel de Yajalón, se quedaron mujer e hijos en el abandono, y sobre todo se les hizo ver a los demás trabajadores que eso de pedir justicia en sus salarios se pagaba muy caro.

Porque Don finquero tiene en sus manos los medios necesarios para destruir a cualquiera que rompa el cerco de explotación. Tenemos que saber que en nuestras tierras la justicia es inflexible; todos son sospechosos, a menos que demuestren lo contrario. Y si el pobre no tiene medios económicos para defenderse, irá ciertamente a la cárcel a menos que se esté quieto. Es la tranquilidad del miedo; es la paz de los sepulcros.

Marín Reyes disfruta de sus potreros, los trabajadores que aún quedan están muy quietecitos, ¿y Carmelino? Bien, gracias, en la cárcel de Yajalón.

— VIII —

La Iglesia tiene lo suyo

El indígena tiene derecho a conocer la verdad y a organizarse conforme a esa verdad. Cuando el mensaje de Jesucristo llegó a nuestras tierras, vino encarnado en otra cultura que no era la indígena. Se hicieron esfuerzos notabilísimos por encontrar formas más apropiadas para transmi-

tir ese mensaje mejor adaptado a la forma de ser del indígena. Desgraciadamente los prejuicios raciales obstaculizaron ese esfuerzo, al grado de que la transmisión del mensaje resultó enmarcada por la lucha imperial de dominio. Esta es brevemente la historia pasada, jalonada por esfuerzos, avances y retrocesos en la evangelización.

Pero la Iglesia en nuestras tierras quedó sellada por este racismo, por el menosprecio de lo indígena; por el concepto de la incapacidad del indígena para llevar en sus manos y bajo su responsabilidad esta búsqueda de la verdad, este esfuerzo de entrega a Dios. Así todo lo que es indígena está marcado por la sospecha de superstición, de brujería, de satanismo. Parece que aún resuena la famosa controversia de si el indígena es ser racional. Jurídicamente se aceptó su racionalidad; pero en la práctica pastoral se le relegó a la categoría de infante, de incapaz, de falso, de sospechoso.

Ha sido necesaria una serie de reflexiones a raíz del Concilio Vaticano II para que empecemos a vislumbrar que posiblemente el indígena tenga derecho a conocer la verdad y a vivir su vida conforme a esa verdad, sin necesidad de que reniegue de su acervo cultural; más aún, caemos en la cuenta de que si reniega a su cultura, nunca llegará a la verdad.

¿Daremos al indígena, nosotros los sacerdotes y agentes de pastoral, el derecho que les asiste? En la historia de 20 siglos de cristianismo se ha dado esta batalla por conseguir que cada grupo humano alcance en la unidad de la fe la múltiple manifestación de esta fe. Desde los tiempos de San Pablo, cuando luchó por el derecho que tenían los gentiles contra la tendencia judaizante. Y los apóstoles, asistidos por el Espíritu Santo, reconocieran abiertamente esta múltiple manifestación de la fe en Jesucristo en la unidad del amor y fidelidad al Señor.

Si el indígena es comunitario, ¿por qué nos empeñamos en una práctica individualista? Si el indígena, arraigado en la naturaleza, gusta de lo concreto y lo simbólico, ¿por qué tratamos de obligarlo a una intelectualización de su fe?

Nuestro complejo de superioridad y etnocentrismo cultural nos llevan a tratar de imponer nuestros patrones culturales y a despreciar y a desconocer validez a otras concepciones de la vida, del amor y de la fidelidad.

Históricamente en nuestras tierras la Iglesia al operar y organizarse según patrones occidentales, se ha sumado y ha reforzado procesos de dominio racista.

En esta historia de opresión, la Iglesia también tiene lo suyo.

— IX —

### La Cultura Nacional

Con toda razón se busca que toda la población tenga un nivel más elevado en su preparación para lograr una convivencia más humana y digna. Es una lacra de los países

subdesarrollados el analfabetismo. De ahí el justificado interés por la educación nacional, y el interés que debemos tener todos porque la educación llegue a la población entera.

La educación que no es simple instrucción plantea una serie de problemas de difícil solución que debemos examinar con todo cuidado. En esta línea quisiera hacer algunas reflexiones referentes a la situación de los indígenas.

Se oye que se pretende de los indígenas integrarlos a la "cultura nacional". Este término, por vago, y confuso, se presta a las más variadas interpretaciones. Algunos lo entienden como castellanización, otros lo enfocan hacia lograr una alfabetización, y los más quieren que todos tengan las mismas oportunidades dentro del sistema vigente que es de libre competencia.

Sin embargo, si la educación se entiende como la formación del hombre para que desarrolle su personalidad dentro del mundo social en que vive, en el respeto y en la justicia, y no en una simple instrucción que lo convierta en pieza de máquina del sistema que vivimos, tendremos que atender a una serie de elementos complejos:

- si es campesino o ciudadano;
- si es indígena o "ladino";
- si habla otra lengua que no es la nacional;
- si pertenece a un grupo social de características distintas a los demás grupos de la nación
- si posee una cultura heredada de siglos;
- si tiene las condiciones mínimas para que sea posible la actividad intelectual: alimentación, condiciones de vida, libertad.

Son éstos algunos de los elementos que se deberían tener en cuenta para organizar la educación, en concreto de los indígenas.

No es posible lograr esta educación desarraigándolos de sus comunidades o despreciando sus costumbres y modos de ser. Para el desarrollo de su personalidad, deben conservar y vivificar sus valores culturales, como son la vida comunitaria, la lengua materna, el contacto reflexivo y respetuoso de la naturaleza.

La castellanización es necesaria para la convivencia nacional y la ampliación de su mundo cerrado en sí mismo. Pero esta castellanización debe respetar su propio idioma y no convertirse en un instrumento más de opresión y de alienación. Así como estudian la gramática castellana, deben estudiar con más razón la gramática de su lengua materna.

El método indígena de educación es informal. Esta manera de educar de los indígenas se debe emplear en la organización escolar indígena. Esto supone en los educadores una inventiva y búsqueda continuas. La educación formal no funciona en el mundo indígena.

Las materias de reflexión y estudio para conocer y

servirse del mundo que les rodea, deben impartirse conforme a la realidad que viven y a las herencias culturales propias; historia, geografía, matemáticas, civismo. ¿Sabíamos por ejemplo que los indígenas son excelentes matemáticos? Aún conservan el sistema maya, que es vigesimal. Ellos desde siglos utilizan en su vida diaria las matemáticas de conjuntos. ¡Los métodos que llamamos modernos!

Ante estas reflexiones, cabría preguntarnos: El Instituto Nacional Indigenista INI, ¿tiene en cuenta esta realidad indígena? ¿Se ha cuestionado siquiera toda esta problemática? Por lo que se ve, ciertamente no. La educación federal y la estatal ¿preparan a sus maestros para esta educación indígena? Es evidente que no.

Lo menos que se nos puede pedir es que seamos realistas y congruentes.

— X —

#### Ejemplar Maestro.

Su nombre es Humberto Yam Tum originario de Campeche que ejerce bajo la dirección del Inspector Federal de Educación de Palenque, en el Poblado Roberto Barrios.

Los ejidatarios durante los tres años anteriores han gozado del servicio federal de Educación. Tuvieron el 1er. y 2o. año dos maestros y en este tercero solamente envió el Inspector al Maestro Humberto. El motivo de esta medida fue que el Poblado el año pasado se negó a que los maestros y el Inspector recibieran el 25o/o del producto de la parcela escolar. El Maestro Humberto, con este antecedente, venía bien aleccionado.

El primer paso fue imponer al Comité de Educación. Buscó a los ejidatarios que estuvieran dispuestos a "cooperar" con el inspector y que a él le diera oportunidad de conseguir algunos pesos. Con la experiencia del año anterior, debía conseguir gente segura.

Una vez impuesta su planilla, el primer acuerdo fue conseguir algunos fondos para la educación. La mejor fuente de ingresos es la venta de aguardiente y cerveza en el Poblado. El Presidente del Comité de Educación, Manuel Pérez Pérez, es el encargado de la venta. Desde octubre del año pasado, los niños tienen el ejemplo vivo de lo que no se debe hacer. El Maestro, fiel a su misión, ha perseverado durante todo el curso en esta actitud de apoyo e inspiración al Comité de Educación. Desde abril de este año, solamente dos días a la semana da clases; generalmente está impartiendo clases los martes y miércoles. Los otros días se va a Palenque con el viaje pagado.

La parcela escolar destinada al mantenimiento de la escuela, trabajada por los ejidatarios, es el punto de confluencia de las ambiciones. El año pasado sacaron más de \$10,000. Claro que para redondear el sueldo de la Federación, apenas es algo. Por eso el año pasado el Inspector se enojó porque no recibió el 25o/o.

Este es un ejemplar de los Maestros que se dedican a

la "educación" de la niñez campesina. Este es un ejemplar de los Maestros que no sólo viven del presupuesto nacional, sino que con amenazas y artimañas explotan a los campesinos, que, con estos métodos, siguen y seguirán sumidos en el vicio y la ignorancia. No cabe duda de que aquí tenemos el más trágico ejemplo de la verdad de una de las banderas más queridas del sexenio anterior: nuestros impuestos están trabajando.

— XI —

#### La Presidencia Municipal de Chilón

Fue una hermosa realidad. Durante años, con la creciente conciencia que iban adquiriendo los indígenas del Municipio de Chilón con una mayoría de más del 90o/o de la población se fue formando la decisión de tomar el poder en el Municipio por los medios legales que un país democrático debe ofrecer.

A raíz del Congreso Indígena en San Cristóbal las Casas, en octubre de 1974, los indígenas tseltales de Chilón fueron uniendo sus fuerzas ciudadanas. La idea y el entusiasmo cundió por las montañas y rancherías. Al estilo indígena tenían sus reuniones y buscaron la manera de conseguir el apoyo del Partido oficial.

Conocían perfectamente los intereses que se jugaban y la oposición cerrada que encontrarían en el grupo minúsculo en número y poderosísimo en relaciones. Pero ellos conocían y se hacían cada vez más consciente de la fuerza que tenían si se decidían a unirse.

Abrieron un doble frente: buscar la unidad del grupo indígena y de los más oprimidos entre los ladinos; y el segundo buscar la nominación del partido oficial. El primer año de reuniones fue muy cauto; el año de las elecciones 1976, emprendieron abiertamente la lucha. Fue impresionante el número de adhesiones que obtuvieron.

Sin embargo, en Tuxtla Gutiérrez, los directivos del partido oficial no los aceptaron a pesar de llenar todos los requisitos. Muchos llegaron de manera extraoficial —a pedirles \$30,000.00 para lograr la postulación.

Con una madurez extraordinaria, aceptaron la imposibilidad de oponerse eficaz y pacíficamente a la imposición del partido. Se lanzaron de todos modos a las elecciones con su candidato independiente. Y quedó de manifiesto su fuerza, su organización, su madurez y el desprestigio del partido oficial.

El día de la toma de posesión del nuevo presidente, el 1o. de enero de 1977, fue un día desabrido. Sólo el grupo de interesados asistió flanqueados por un piquete de soldados que envió el Gobernador para impedir disturbios.

A principios de enero acudimos en audiencia al Gobernador. El nos manifestó que no era responsable personalmente de la imposición del Presidente Municipal, ya que todo se había cocinado antes de su toma del poder. Prometía apoyar efectivamente a los indígenas del municipio

consciente de un alto espíritu ciudadano. De ahí la importancia y oportunidad de estas reflexiones sobre lo que está sucediendo.

— XII —

### Don Jorge

Tuve en 1965 varias confrontaciones con Don Jorge, en ese entonces Presidente Municipal de Chilón. Será interesante reflexionar en su lógica para vislumbrar un poco la tragedia del alcoholismo. Pues don Jorge estaba muy indignado por la campaña que había emprendido en la región de Chilón entre los tseltales. Me daba tres datos muy importantes: el Santo quiere trago; yo no los obligo a tomar, ellos me lo piden, ¿cuándo me ha visto Ud. que yo me emborrache? Tres datos, tres actitudes, tres tragedias.

Ante todo el alcoholismo entre los indígenas tiene una raíz religiosa muy profunda. Ya desde antes de la conquista se bebía y mucho. En esta región durante la Colonia los encomenderos introdujeron la caña de azúcar y con ella el aguardiente. En la actualidad no sólo el aguardiente de caña —que es el más común— sino toda clase de bebidas del más alto grado de alcohol.

Matrimonios, fiestas patronales, contratos civiles, todo está nadando en alcohol. La Iglesia en el pasado fue incapaz de encontrar un camino de regeneración. Es clásica la figura del indígena borracho. El explotador, el que busca despojar de todo poder real al indígena, el que sólo trata de amasar fortuna, tiene en el trago su mejor aliado. Con el lema de que el Santo quiere un trago vivimos inundados en el alcohol. El único camino viable para regenerar al indígena es la educación, dentro del respeto a sus valores. Las autoridades civiles y religiosas, los que tienen influencia en la sociedad ¿Se preocupan siquiera por esta educación? Es que el Santo que quiere trago, es un Santo muy productivo. Pero además don Jorge me decía que él no los obligaba a tomar, el indígena se lo pide. Así es en efecto. En aquel entonces don Jorge además de cantinero era intermediario de café. Compraba a los pequeños productores, para revenderlo en Yajalón y Tuxtla. El rito era obligado. Al ofrecer su café, el indígena recibía, para iniciar el trato, una copa de buen aguardiente; mientras celebraban el trato se le ofrecía otra copa, y al cerrar venía la tercera, todas galantería de la casa. La cuarta ya era a cuenta del cliente. El resultado final e invariable era que salía de la cantina sin café, sin dinero, sin sombrero, sin machete. Por supuesto que don Jorge no los obligaba; ellos se lo pedían.

Un tercer dato: el cantinero no se emborrachaba. El conoce perfectamente que el alcohólico pierde cuanto tiene, va a parar a la cárcel, ocasiona mil problemas a su familia, está como bestia de carga a las órdenes de un patrón hasta que sus fuerzas se agotan y a los 40 ó 45 años de edad acaba como un decrepito anciano. Lo sabe muy bien el cantinero. Pero ese no es asunto suyo. Su negocio es precisamente no emborracharse, amontonar dinero, ir consiguiendo los terrenos que se pierden por deudas, llegar a ser ganadero.

Don Jorge es muy lógico y además constante. Por eso ha llegado a formar una fortuna. En Chilón las cantinas se multiplican como hongos, las tierras se convierten en potreros y los indígenas tienen que refugiarse en la selva. Es cierto, el Santo quiere trago, el indígena embrutecido es el que exige su trago, el cantinero no se emborracha, y por supuesto se indigna si alguien trata de educar al indígena.

— XIII —

### La sabiduría indígena

En una conferencia que nos dictó el antropólogo Arturo Warman nos decía que es notable el hecho de que ningún pueblo ha sufrido la opresión tan fuerte y tan constante durante 400 años como el indígena. Ante opresiones menores, otros pueblos han desaparecido absorbidos. Y sin embargo el indígena subsiste. ¿Por qué? ¿De dónde saca su vitalidad y aguante? El atribuía este hecho a la sabiduría indígena.

Sabiduría que sabe esperar, sabe aguantar, sabe recibir lo extraño y convertirlo en propio. Solamente así se explica el hecho.

Sin embargo en la actualidad la opresión es infinitamente más sutil, más penetrante, más profunda. Pensemos en la lucha por desprestigiar sus costumbres, su idioma, su identidad. Se usa el radio, la escuela, la invasión de nuestra sociedad del consumo. Se le despoja como antaño de sus tierras sin posibilidad de recuperarlas jamás. Se le alcoholiza y se le hostiga para que se vaya a vivir donde no estorbe. A los que tienen medios se les obliga por todos los caminos posibles a que abandonen lo suyo y se incorporen a la "civilización".

La lucha es dura, ¿resistirán el embate? Aun los que dicen estar a un lado tienen tales y tan grandes prejuicios contra todo lo indígena, que es imposible sean capaces de oponer coto a la invasión tan bárbara. La sabiduría indígena ¿podrá repetir lo que hasta ahora ha hecho?

La amenaza actual más fuerte en estas regiones tseltales es el petróleo. Por todas partes, en una época de austeridad, se construyen carreteras que aparentemente no van a ninguna parte. Pero desde hace años sabemos que en la región de Pueblo Nuevo—Sitalá, de Tsajalá y alrededores existe mucho petróleo. En mis visitas por la sierra, he visto en tiempo de calor reventar las piedras por el chapopote; todas las cañadas están medidas, las localizaciones de Pemex se encuentran en muchas partes, como Sacun. Se viene el petróleo. La sabiduría indígena ¿será capaz de resistir el embate del petróleo? No deja de ser trágico el constatar que nuestras autoridades no se preocupen lo más mínimo por el bien del pueblo, de su gente, de sus indígenas ¿Qué se está haciendo para preparar a la gente ante la invasión de Pemex? Es duro, es cruel. Se tienen 400 años de explotación, de muerte, de latrocinios, de abusos de toda clase y el indígena no sólo subsiste sino que da señales de vida pujante. ¿Podremos decir esto cuando pase la fiebre del Petróleo?

## EPILOGO

Esta es la realidad indígena. Acorralado por asesinos y ladrones; engañado y explotado por empleados y burócratas; sin esperanza de que la ley se aplique para ellos; encarcelados y perseguidos incesantemente; incomprendidos en su misma fe y creencias; despreciados en sus valores cultura-

les y pisoteados en su dignidad; destrozada su esperanza de mejorar por la educación; destituidos de poder gobernarse; sumidos en el alcoholismo más degradante; con la espada de Damocles de PEMEX.

Y todo esto durante el actual gobierno de Lic. Jorge de la Vega Domínguez.

LO MEJOR EN CALIDAD Y SERVICIO



## VELAS

LITURGICAS  
LIMPIAS  
PERFECTAS

CIRIOS PASCUALES  
VELAS DECORADAS,  
INCIENSOS,  
VELADORAS,  
ACEITE,  
ENCENDEDORES,  
CARBON,  
CAPITELES,  
PORTAVELAS, ETC.

LAMPARAS OLEOCERINA, APROBADAS  
PARA SAGRARIOS

TELEFONO: 5-47-02-30



Introducción al Cuaderno

# CUADERNO

## IGLESIA Y PUEBLO

# Introducción al Cuaderno

Ante la realidad de Opresión y Dependencia del Tercer Mundo, la Iglesia de América Latina, bajo el impulso del Espíritu se renueva para ser fiel a su Misión. Superando una visión que yuxtapone Iglesia con y del Pueblo. En esta última perspectiva se quiere situar este Cuaderno. A partir de la experiencia eclesial brasileña, se ha empezado a hablar de una Iglesia que nace del Pueblo, de una Iglesia Popular, de lo popular en la Iglesia etc. Estas formulaciones —que como verá el lector de este cuaderno, no son 'exclusivas', ni 'heréticas' o 'sectaristas'—, son maneras de exponer una realidad compleja que no se deja aprisionar en fórmulas.

**De qué se trata:** No es cuestión de palabras, sino de un proceso que va viviendo la Iglesia del Tercer Mundo. Es una Iglesia nueva y renovada que nace del Pueblo y de la Iglesia, no por rompimiento con la Antigua Iglesia, sino en comunión con ella, y nace por un lento, doloroso y conflictivo proceso de conversión. Y nace, se renueva, desde el lugar de los 'excluidos', los 'sin voz' que se reapropian el Evangelio y quieren ser sujetos del proceso de liberación. Esta eclosión de fe popular es fermento e inspiración para un modo nuevo de ser Iglesia, Iglesia que quiere ser fiel a su Misión Liberadora —Construcción del Reino de Dios— en nuestro mundo concreto de opresión, explotación y dependencia.

Así, en este Cuaderno, a) los primeros tres artículos predominantemente nos presentan experiencias eclesiales de la Base, su proceso vivido, sus interrogantes y desafíos. b) Los restantes artículos predominantemente hacen una reflexión teológica a partir de las experiencias eclesiales de la Iglesia que nace del Pueblo y nos clarifican el Marco teórico, la eclesiología presente en esas experiencias. Cierra el cuaderno un Documento clave del Encuentro Intereclesial de Vitoria Brasil.

**a) San Bartolo, un Pueblo que Cree y Lucha:** con dramática claridad se expone la situación del pueblo y pueblo de Dios. Un proceso de Fe que se integra en un proceso de lucha liberadora. Sus crisis y desafíos a nivel eclesial y sociopolítico. Cómo salir de la crisis actual.

**Iglesia que nace del Pueblo que se Libera:** nos muestra la base teológica, el origen y desarrollo de las CCB en Tabasco, y nos comunica la reflexión que hacen sobre su experiencia: ministerios, fe y obras, su opción y conflictos, método y espíritu de las CCB de Tabasco, que son Iglesia y son Pueblo.

**Iglesia de los Pobres:** Como un aspecto vital del Movimiento Nacional de las CCB, nos presenta el Último Encuentro Nacional. En él, dentro del Marco de la Coyuntura Nacional, se centraron en la Eclesiología y el compromiso evangélico de las CCB hoy en nuestra patria.

**b) Iglesia y Pueblo:** partiendo de una definición operativa de lo que es la Iglesia, nos hace una clarificación vital de 'Iglesia' y 'Pueblo' y su mutua relación. Se adentra en el tema que nos ocupa a través de tres acercamientos: Iglesia que nace del Pueblo, Iglesia Popular y lo Popular en la Iglesia. Este artículo es como un marco teórico eclesiológico.

**Iglesia que nace del Pueblo:** a la luz de la experiencia chilena de las CCB, nos habla de la perspectiva pastoral de este problema y de cómo la Iglesia se renueva desde el lugar de los excluidos que se reapropian el Evangelio, autocriticando su religiosidad y descubren la presencia de Dios en sus vidas oprimidas y sus anhelos de liberación.

**Iglesia Solidaria:** nos describe la evolución de Iglesia Solidaria y la sitúa como presencia eclesial de clase, opción por-con los Oprimidos. En su aporte 'eclesial' explicita práctica, formal y celebrativamente el Amor Liberador que nace del Espíritu. El artículo es una Reflexión Teológica sobre Iglesia Solidaria.

**Retos y Perspectivas para una Iglesia que nace del Pueblo:** completa el Cuaderno esta reflexión Teológica concreta sobre el reto de ser Iglesia, abierta a la misma Iglesia y a la sociedad, sin diluirse en los proyectos histórico populares y sin sacralizarlos.

**Documentos-Compromiso:** documento clave para la historia de la Iglesia en América Latina, el Compromiso Intereclesial de Vitoria (Brasil, 1976) de una Iglesia que nace del Pueblo, de la Iglesia, Pueblo que se libera.



Esta reflexión busca valorar los elementos que han permitido el avance del pueblo hacia la liberación, quiere hacer conciencia de la problemática a la que se enfrenta hoy todo proceso popular en un contexto de reflexión de fe para vislumbrar posibles alternativas cuestionando y asumiendo los elementos vividos con el pueblo.

Iniciaremos este artículo por ubicarnos en el contexto social de San Bartolo Aguacaliente, Gto., para después esclarecer los puntos que se acaban de enunciar.

## 1. CONTEXTO SOCIO CULTURAL DE SAN BARTOLO

### 1.1 Indicadores Físicos e Históricos.

San Bartolo Aguacaliente está situado en el municipio de Apaseo el Alto, Gto., en la parte oriente de dicho municipio. En sus faldas se encuentra el manantial de aguas sulfurosas, denominado el Hervidero. Al este limita a 23 Kms. con Querétaro, al oeste a 35 Kms. con Celaya, al Sur con el Cerro de la Colmena y al norte con la estación ferroviaria de Mariscal, Troncal México, Ciudad Juárez.

Abarca una extensión de 1,475 Has., 1,366 al Ejido, 100 Has. de pequeños propietarios y 9 Has. al poblado. El valle de San Bartolo está surcado de sur a norte por un arroyo y cuenta con una red de distribución de agua que proviene de la presa de Espejo situada al sureste del pueblo.

Su clima templado seco. El pueblo se fundó en 1540, por un indio valiente chichimeca llamado Juan de la Cruz Velázquez, con pobladores de la época precortesiana e indios chichimecas. Históricamente el pueblo ha estado en constante lucha por la tierra y el agua, contra los españoles avencidados en las inmediaciones que querían despojarlos de sus tierras y contra los poderosos que acaparaban el agua.

### 1.2 Indicadores Socio-culturales.

#### Población:

Las personas que habitan San Bartolo son 2500, con un porcentaje de 30/o anual de crecimiento.

#### Emigración

San Bartolo es por su economía y geografía un pueblo marginado. Aunque está cerca de dos grandes ciudades, no participa del desarrollo económico del Bajío; a Querétaro salen diariamente unos 100 trabajadores, desde obreros de empresas trasnacionales hasta jardineros y sirvientas. A México se ha ido a establecer un 20o/o de los que actualmente viven en San Bartolo.

#### Educación.

Hasta hace unos 10 años se estableció la primaria completa en San Bartolo por lo que hay un alto índice de analfabetismo, sobre todo en los mayores, el grado de esco-

# SAN BARTOLO UN PUEBLO QUE CREE Y LUCHA

## Reflexión sobre una experiencia de Iglesia

laridad es el tercer año, últimamente hay preocupación porque los niños asistan a la escuela. Hay una población escolar de 250 niños en la única escuela que existe; sólo 8 niños salen a hacer estudios secundarios.

Un papel importante en el desarrollo cultural lo han desempeñado las reuniones y asambleas que se llevan tanto en el Ejido como en los grupos cooperativos a propósito de trabajos comunes, organizados por el pueblo.

#### Religión.

El 100o/o profesa la religión católica. La fiesta patronal y la Semana Santa polarizan al pueblo; en la organización de estas fiestas juegan un papel importante las mayorías. Desde los primeros años de vida del pueblo se organizó a los habitantes alrededor de las fiestas religiosas con el fin de mantenerlos unidos, bajo la forma social de producción de aquel entonces.

#### Vivienda.

El 30o/o de los jefes de casa tienen vivienda propia, los demás viven "en junta" hasta 4 o 5 familias en una misma casa. Hay poco empeño en "mejorar la habitación".

#### Alimentación.

Lo común son tortillas, frijoles y chile, algo de pan, café, leche para los niños; se venden los huevos, la leche y la verdura para comprar "sabrítas" "Panqués", Coca-cola, cerveza y tequila; se come poquísima carne.

## El vestido.

Tradicionalmente la gente es descuidada en el modo de vestir. Se compra ropa cara y lo mismo se trae en casa, que se lleva al trabajo a las fiestas o a la ciudad.

## Salud.

Hay una falta de higiene muy grande, sobre todo en el trato de los alimentos para con los niños, que se enferman seguido de enfermedades intestinales y bronquitis.

## Estructura Familiar:

La familia es una unidad con bastante cohesión sobre todo las familias cuyos ingresos principales provienen del campo. Familia tipo patriarcal; el abuelo es quien tiene la autoridad y se le consulta en todo. La familia en general es cerrada, poco abierta a los problemas de la comunidad; en la estructura familiar la mujer tiene un lugar de inferioridad; es tratada como objeto, humillada y maltratada.

### 1.3 Indicadores Socio-económicos.

La población económicamente activa es de 1500 personas que se encuentra distribuida así: 800 del sector agropecuario, 636 en servicios, 50 en el sector industrial y 14 en artesanías.

El sector agropecuario tiene tiempos amplios de desempleo, el ejido cuenta con 1,366 hectáreas de diversas clases de tierras, cada ejidatario cuenta con 2 has. de riego y 4 de temporal, la producción es raquítica, un 40% para el autoconsumo. Sólo se pone en el mercado en mayor cantidad, la cebada, el sorgo y últimamente el Zempazuchitl. El salario es de 30 a 40 pesos al día.

## Gobierno.

San Bartolo es delegación del Municipio de Apaseo el Alto, cuenta con un delegado municipal y Juez Civil, el actual delegado a diferencia de otros fue nombrado por el pueblo y confirmado por el presidente municipal.

Esta situación descrita presenta posibilidades de trabajo popular por su situación geográfica y por los recursos existentes.

## 2. PROCESO DEL PUEBLO

En el proceso del pueblo fueron relevantes los elementos que llegaron del exterior.

### 2.1. Ideología.

En 1969 con la ideología del Vaticano II y Medellín sobre la renovación de la Iglesia se empezó por dar una nueva imagen del papel del sacerdote y del laico. El sacerdote dejó de estar exclusivamente en el curato celebrando misas y haciendo registro de bautizos y matrimonios. Se fueron visitando las comunidades para despertar en ellas la

comprensión de su realidad. Los laicos empezaron a tomar la Biblia en sus manos y descubrirse parte activa de la Iglesia.

### 2.2 Tipo de Análisis.

Poco a poco se fue viendo la realidad del lugar en lo económico, en lo político y en lo ideológico y se fue entendiendo que la realidad económica determina al conjunto y que la forma de empezar a incidir en un cambio era a través de lo ideológico, es decir, cuestionando una tradición tan fuerte que vivía el pueblo por una religiosidad popular alienante.

### 2.3 Metodología:

Evangelización concientizadora que se fue dando a través de los grupos de reflexión bíblica y comunidades de base. La gente a partir de la lectura de la Biblia, logra reunirse y empieza a comentar sus problemas a la luz de la palabra de Dios. El instrumento: los temas que se preparaban con un grupo de campesinos. La reflexión de temas y los cursos posibilitaron que la gente se relacionara en su misma comunidad y otras comunidades.

### 2.4 Concientización, organización y movilización.

Todo este trabajo de reflexión fue permitiendo que se diera entre los campesinos un germen de conciencia de clase es decir, la captación de que no era una comunidad local la que vivía una situación de injusticia, sino que lo mismo pasaba en otras comunidades de la región. Esta toma de conciencia iba captando también los mecanismos que producen esta situación de injusticia.

Esto era reforzado por el tipo de temas que se escogía para la reflexión: La Siembra, La Cosecha, Al Alza de Precios, Las Elecciones, etc.

La toma de conciencia fue desembocando en la organización de grupos cooperativos: Tiendas, Molinos, Granjas, Caja Popular, como una respuesta a los desafíos de la problemática vivida.

Los grupos se fueron consolidando a partir de una situación de choque con otros grupos del pueblo que defendían la tradición religiosa que servía de pantalla a intereses económicos y de control político.

La situación llegó a agudizarse de tal manera que el pueblo se dividió y el clima de amenaza y violencia llegó a enfrentamientos peligrosos fuertes.

Las reivindicaciones de aguas ejidales y el balneario y la participación en la Elección del Comité Regional y Presidente Municipal, dieron oportunidad para movilizaciones populares en donde los grupos organizados desempeñaron un papel importante. Estas movilizaciones fueron creando conocimiento y apoyo en los campesinos de la región.

## 2.5 Proceso de fe, que se integra en un proceso de lucha liberadora.

Se pasó de una religiosidad alienante a una fe que se hace presente en el hermano; después se llegó a una fe que se expresa como respuesta a la problemática campesina y finalmente se vive la fe como respuesta que se da al Señor en una acción liberadora.

La expresión o resultado de esta fe se fue manifestando de diversas maneras, primero se dieron acciones individuales de cambio personal (no emborracharse, no pegarle a la mujer, etc.). Después se dieron acciones colectivas para bien de la Comunidad. Los grupos (a partir de los temas de reflexión) formaron cooperativas de consumo. Finalmente su acción se proyectó en una lucha política en contra de los caciques que acaparaban el poder para defender sus intereses económicos. De esta manera se ocuparon puestos de poder en los ejidos, puestos que antes les habían sido arrebatados por los poderosos de la región. En el interior de estas luchas se expresa la fe entendida como un compromiso histórico que los mismos campesinos explicitan así "La fe la sacamos de las paredes del templo para llevarla a la vida". "La lucha no es sólo por la salvación individual, sino por la salvación de todo un pueblo".

## 2.6 Crisis y crecimiento.

Con el cambio de sacerdotes y salida de otras personas que colaboraban en el trabajo, se ha resentido el apoyo de parte de la Iglesia; el sacerdote actual va en otra línea; se ha creado un descontento en los grupos y el afianzamiento de algunas gentes de poder económico. La coyuntura actual es favorable a esta realidad. La gente organizada va asumiendo esta situación, proponiendo el diálogo, dejando que las cosas caigan por su propio peso siguiendo adelante en las luchas que se van presentando y ampliando la relación y el trabajo con otros grupos. La fe se sigue viviendo con fuerza, aunque sin la oportunidad de una expresión y celebración en la liturgia.

## 3. DESAFIOS Y PROBLEMATICA A LA QUE SE ENFRENTA EL PROCESO POPULAR.

### 3.1 El cataclismo popular.

El papel que ha jugado el catolicismo del pueblo es un hecho innegable. Este catolicismo lo vemos ligado predominantemente a actitudes culturales y éticas devocionales; refuerza una visión dualista de la realidad y por lo tanto ajena a las tareas temporales; proyecta la imagen de un Dios ahistórico presente en las cosas y en la naturaleza y no en la historia. La utilización política—conservadora del catolicismo popular se refuerza por la influencia que éste ejerce en la mentalidad popular, haciéndola conformista de la situación social. Sabemos por otra parte que en las entrañas de este catolicismo existe un dinamismo de liberación ya que su objeto es el mismo Cristo en cuanto Salvador. El desafío está en hacer pasar este catolicismo que está ligado a una

sociedad subdesarrollada y oprimida a las actitudes liberadoras del Evangelio y hacer que el pueblo tome conciencia del dinamismo que encierra el catolicismo y la forma de integrar estos valores en el proceso liberador.

### 3.2 La realidad misma.

La realidad misma en la coyuntura actual es un desafío al proceso popular. El sector campesino es uno de los que más resienten la crisis económica por el desempleo creciente; sube el costo de la vida en mayor proporción que lo que el campesino produce, altos costos de la producción; expedientes rezagados de peticiones de tierra; desconfianza creciente por las promesas no cumplidas; tendencia a unificar organizaciones independientes, cambios en CNC, CNOP hacia mayor control, menos agresión al latifundio, se enfría el pacto Ocampo, campaña contra invasiones.

Parece urgente hacer tomar conciencia de esta situación ante la desorganización y escasos recursos del campo. Unificar esfuerzos, organizar y dar verdadera dirección a la ola de protestas de las clases trabajadoras al ser afectadas por la crisis.

### 3.3 El avance del pueblo.

Hay que aceptar el desafío de ser cuestionados por el proceso del pueblo, aceptar que se cuestione nuestro rol cuando el pueblo que ha sido animado por nosotros avanza por sí mismo. El no mantener una posición de poder, sino aceptar y animar la experiencia del poder del pueblo. Al poner al pueblo cara a su propia dirección organizándose. Hay que aceptar una presencia no conductora o dirigente, sino de acompañamiento comprometido; esto implica dejar todo individualismo para formar equipo y así proporcionar una ayuda eficaz de acuerdo al momento que vive el pueblo.

### 3.4 La visión de la Iglesia. (Un problema de fondo).

Hay diferentes maneras de entender la realidad y misión de la Iglesia. De ahí vienen muchos problemas pues se enfrentan concepciones eclesiológicas diferentes.

En este proceso hay una concepción subyacente de Iglesia profética liberadora. Se hace conciencia de su misión dentro del mundo. No basta sólo preocuparse de los problemas internos culturales de la comunidad, si afuera aumenta la miseria y la explotación. Se comienzan a analizar los mecanismos de la opresión y entenderlos no como meros datos sociales, sino como pecado social, injusticia que ofende a Dios y a nuestro hermano. Jesucristo quiere libertad también en estas situaciones para una sociedad más libre, fraterna y llena de gracia divina. No solamente se reflexiona lo específicamente cristiano como la reflexión sobre la fe, la caridad, la gracia, el pecado, los Sacramentos; estos temas son imprescindibles pero no bastan. Se llega a reflexionar y a tomar posición sobre problemas sociales que afectan profundamente la situación de la comunidad; así comienza una transformación que mejora la comunidad y prepara una transformación mayor.

Esta visión se hace conflictiva frente a una concepción de Iglesia "clerical" que tiende a absorber y centralizar los ministerios; así, la Iglesia es distribuidora y el pueblo consumidor. Esta Iglesia teme perder su poder y cree poder ser intermediaria entre el poder político y el del pueblo. Bajo el peso de la estructura Jerárquica, tiende a defender más su propia institución que los valores y las esperanzas del pueblo, y corre el peligro de ser enajenante por lo ritualista y desvinculada de la vida.

#### 4. POSIBLES SALIDAS

##### 4.1 Aceptación del Momento de Crisis.

Aceptar que en todos los niveles se vive un rompimiento; las crisis que resentimos son una manifestación de esto. Mientras no aceptemos esta situación de rompimiento, vamos a querer aferrarnos a lo anterior que ya no funciona; estos rompimientos se agudizan cada día más.

En lo económico hay una mayor concentración de bienes que produce desempleo y niveles de vida muy bajos entre los trabajadores y desempleados. Y en lo político se da una concentración del poder que trata de remodelar la estructura social para ampliar el límite de resistencia ante las reivindicaciones y la exigencia de participación que pide el pueblo. En lo ideológico cada vez funcionan menos las ideas que tratan de mantener al pueblo sujeto y alienado. Es importante descubrir que en la crisis se están gestando nuevas fuerzas del futuro, fuerzas que se empiezan a vislumbrar, en la conciencia cada vez mayor que adquiere el pueblo de su situación. Hay que descubrir aquí la fe que tiene un dinamismo liberador en el proceso del pueblo.

4.2 Rechazar la masificación y despersonalización creando condiciones para una toma de conciencia y que el pueblo despierte; el espíritu crítico que de ahí nazca hará ver la opresión y la necesidad de unirse y organizarse.

4.3 Es indispensable despertar al pueblo a una dimensión política de la fe; fe que esté ligada a la vida y a la problemática que viven las personas; fe que brota de

una Iglesia que vive en una comunión horizontal y cuestiona una comunión vertical en donde la base no participa.

4.4 En la religiosidad popular con tónica sacramentalista y devocionista, descubrir la línea de liberación purificándola de elementos negativos.

4.5 Descubrir y actuar en una pedagogía que evite cualquier forma de imposición, propiciando elementos para que el pueblo avance en su liberación.

4.6 Reflexionar sobre los medios que posibiliten a la fe y al amor cristiano una eficacia transformadora; no es suficiente la persuasión, hace falta una praxis nueva y liberadora. Esta praxis nueva lleva a modificar las actitudes y puede traer consigo persecuciones. Las fuerzas represivas luego difaman como subversivas a las fuerzas populares; el sistema las acusa de traición; a muchos les dicen que son subversivos, que van demasiado lejos y que acaban por hacerle el juego al sistema, sin querer y sin saber ¿Cómo reaccionar ante posibles represiones? Se deben tener una profunda fe mística y una imitación de Jesucristo y los apóstoles. Se debe crear una comunidad con sentido de solidaridad como se hacía en la primitiva Iglesia.

¿Cómo sobrevivir en un mundo que no veremos transformado? Combinar el compromiso de libertad con la prudencia; correr el riesgo medido con audacia; actuar sin provocar innecesariamente la represión; crear una mística de martirio que acentúa como normal —para quien sigue de hecho a Jesucristo— la difamación, la persecución y hasta quién sabe si la propia muerte.

Esto no es fácil, exige mucha convicción y fuerza para vivir marginalizado, empujado y sintiendo profundamente los problemas reales que hacen este mundo infeliz y explotado.

Necesitamos de poder Divino para nuestra falta de valor.

"Yo dejaré en medio de tí un PUEBLO humilde y pobre y en el nombre de Dios se cobijará el resto de Israel".

ERIT (Equipo Rural Interreligioso de Tabasco)

---

Nota: Este escrito ha sido redactado en lenguaje sencillo, popular, pues fue elaborado a partir de las vivencias del pueblo y para el pueblo. Estudio para Reflexión Eclesiológica en el Encuentro Nacional de CCB, Progreso, Tula, Hgo. Septiembre, 1977.

---

Brasil . . . Brasil . . . Brasil . . . 1976 . . . Brasil 1978 . . .

Estamos reconociendo la inspiración y fecundidad de la iglesia brasileña en esta eclesiogénesis: nacimiento, crecimiento y propagación de una nueva Iglesia Latinoamericana.

Las Comunidades Eclesiales de Base del nordeste de Brasil se reunieron por primera vez en 1975, en Vittoria, para estudiar, profundizar y comunicar el tema IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO (1976). Esta misma realidad y reflexión los llevó a determinar el tema del próximo encuentro, en 1978: PUEBLO QUE SE LIBERA.

Sus temas centrales, vitales, inspiradores se sintetizan así: IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO QUE SE LIBERA . . .

Para esta reflexión tomamos los siguientes puntos:

- 1) Aclaraciones a esta frase para comprenderla mejor.
- 2) Comunicaremos nuestra propia experiencia de Comunidades Cristianas de Base como Iglesia que nace del pueblo.
- 3) Algunas reflexiones que brotan de esta experiencia.

#### 1 ACLARACIONES Y PROFUNDIZACION DEL TEMA

Iglesia que nace del pueblo nos lleva a pensar también en Pueblo que nace de la Iglesia . . . son conceptos y realidades muy distintas, pero que se relacionan.

##### a) Iglesia y Pueblo. El Reino

Por mucho tiempo se fue agravando y al mismo tiempo creciendo la separación entre la Iglesia y el Mundo, entre el Pueblo y la Iglesia. Los estudios bíblicos, teológicos y la realidad misma nos va llevando a comprender la gran interrelación que existe entre iglesia y Pueblo. Dios hizo su Alianza con su pueblo. La historia de Salvación es la Historia de este pueblo que lucha por la liberación, por la hermandad . . .

Tanto el PUEBLO como la IGLESIA tienen el llamado, la misión de establecer la hermandad, el REINO, el Reino de Dios entre los hombres, el Reino de los Cielos en la Tierra.

## IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO QUE SE LIBERA, PUEBLO QUE NACE DE LA IGLESIA QUE SE RENUEVA

JESUCRISTO, el libertador enviado por el Padre de todos los hombres, entregó su vida hasta la muerte y resucitó para cumplir esta Misión: establecer el REINO, lograr que todos los hombres y mujeres vivamos como hermanos. Formó su comunidad apostólica, fundó la Iglesia con la misión de ser servidora y continuadora del Reino. Junto con su Padre envió su Espíritu para transformar el mundo y formar un Mundo de Amor.

##### b) Las CCB son Iglesia

Las Comunidades Cristianas de Base son Iglesia que nace del Pueblo que se libera y por eso quieren y luchan por ser Iglesia y por ser pueblo . . . Las CCB son como peces en el agua . . . Para vivir no pueden dejar de ser pez, ni salir del agua . . . No pueden dejar de ser Iglesia ni dejar de ser pueblo.

La comunidad cristiana es Iglesia, plenamente Iglesia, pero no toda la Iglesia. Como estudiamos en las comunidades, las CCB son como tablitas que forman la barca, como los manantiales y pequeños arroyos que forman el río, como las raíces y ramas del árbol. Al tocar una tablita decimos estamos tocando la barca, aunque no toda la barca . . . Así, los arroyuelos no son parte del río, sino río, y las raíces o ramas no son partes aisladas, separadas, sino árbol . . . de la misma manera las Comunidades Cristianas de Base son Iglesia.

Las comunidades tienen las características esenciales de la Iglesia, tienen su triple función—misión: Profética (o de fe), sacerdotal (o de culto) y pastoral (o de amor, servicio). Su meta es la misma: Llevar a todos los hombres a la

comunidad de vida con el Padre por medio de la unión entre ellos mismos. En Cristo y por medio del Espíritu Santo. Se vive la misma fe, la misma esperanza, el mismo amor . . .

### c) Las CCB son Pueblo.

La Comunidad Cristiana es pueblo, por eso le llamamos de Base, porque es del pueblo. Entendemos por pueblo no la masa o bola de gente, sino de personas y grupos que se van conscientizando, organizando y paso a paso luchan y caminan por la liberación de los OPRIMIDOS. Su compromiso es con el pueblo, los pasos de ver, pensar y actuar que va dando es por el pueblo. Ahí viven, se mueven, son . . .

Su actuar es para resolver las necesidades sentidas del pueblo y que en esa acción el pueblo se haga más pueblo, en la perspectiva de una liberación al estado de explotación en que viven.

### d) Nacimiento de las Comunidades.

Hemos visto ligeramente los conceptos iglesia y pueblo ahora nos encontraremos en el hecho del nacer.

Todo nacimiento nos sorprende y admira, es un acontecimiento fabuloso. El nacimiento de las comunidades es un milagro. ¿Cómo será? La misma gente nos dice: "Las comunidades nacen por el amor de Dios", "por la unión de todos nosotros, por la unión del pueblo". Así como el nacimiento de un niño es fruto del amor del hombre y su mujer . . . así el nacimiento de las comunidades es fruto del amor. Del amor de Dios y del amor del pueblo . . . Nacemos por la fe en Jesucristo resucitado y por su Espíritu y también por la Virgen María. . . Pero también por nosotros mismos, de nosotros mismos como pueblo . . . Las comunidades nacen entre los marginados y pobres porque son los predilectos de Dios (prácticamente sólo entre los campesinos y colonias marginadas hay comunidades) . . . Las comunidades nacen de la Palabra de Dios, pero de una palabra Encarnada, hecha vida e historia. Una palabra que parte del presente, de la realidad y va al pasado, a la revelación y vuelve a la realidad presente, mirando hacia el futuro para así ir cambiando, transformando esa realidad . . . Así, la historia se hace Palabra de Dios y la Palabra de Dios se hace historia . . . Una misma y única historia de la Salvación donde actúan Dios y los hombres.

• La comunidad como toda vida tiene sus etapas vitales: infancia, adolescencia, edad adulta . . . La comunidad cristiana de base es como una plantita débil, muy efímera y como toda planta peligrará sobre todo al estar recién sembrada. Así le pasa al frijo y al maíz . . . Pues la mucha agua o el mucho sol o el viento la puede perjudicar; los pájaros la pueden comer, las plagas dañar . . . También en la edad madura, cuando van a dar fruto hay peligro: atacan los pericos, gusanos, tlacuaches, "la plaga de la uña" y otras . . . Así les pasa a las comunidades. Hay que quererlas mucho, cuidarlas mucho para que nazcan y vivan del fruto.

## 2. NUESTRA EXPERIENCIA

Hemos visto que las CCB no nacen de los libros, sino de la vida, de la experiencia que se comunican los mismos campesinos que aprenden al ver que otros viven algo y se animan y lo ponen en la práctica . . .

Por eso, ahora compartimos con ustedes sencillamente nuestra experiencia del nacer y multiplicarse de las CCB, del nacer de la Iglesia, del nacer del pueblo, de la experiencia de una iglesia que nace del pueblo que se libera.

### a) Génesis

En el Encuentro Nacional de CCB de mayo de 1974 en la casa de un Mundo Mejor en la ciudad de México, estuvimos dos miembros del ERIT (Equipo Rural Interreligioso en Tabasco) para conocer y participar de cerca en esta expresión eclesial. Regresamos a Tabasco con esta inquietud y empezamos en una rancharía donde vivíamos: Lomitas. Se invitó a los matrimonios a reunirse por las casas a escuchar la palabra de Dios y a tratar de vivirla . . . Hubo una gran respuesta y se reunían semanalmente alrededor de 20 parejas.

Regresamos al siguiente encuentro en Celaya, el mes de octubre del mismo año. Algunos campesinos de la Diócesis nos acompañaron. Por circunstancias que no viene al caso narrar, tuvimos que salir de Lomitas y el grupo de matrimonios se quedó bastante solo. El nuevo Sacerdote no pudo atenderlos y el grupo fue muriendo lentamente.

En febrero de 1975 en la nueva parroquia de San José y los Remedios hicimos un curso de comunidades todo el ERIT (nuestra comunidad apostólica), varios sacerdotes y religiosas de la Diócesis de Tabasco y algunos de San Andrés Tuxtla y Veracruz y varios campesinos de la Parroquia de San José y de otras parroquias.

Este curso fue muy importante pues nos unificó en Objetivos, metas y nos comprometió a lanzarnos.

Las dos primeras comunidades arrancaron a partir de la preparación comunitaria del bautizo de 9 niños. Padres y compadres sintieron la necesidad de seguirse reuniendo. Se les propuso la idea de los grupos y de reuniones semanales por las casas. Para empezar se les entregó el libro del Sr. Rogelio Sánchez, Obispo de Colima, que se llama "Cristianismo, religión de amor". Tenía temas interesantes y preguntas . . . esto de las preguntas es esencial, pues rompió la barrera del silencio y el pueblo empezó a hablar, a tomar la palabra.

Pronto saltó la chispa y se fueron espontáneamente formando grupos . . . Mientras tanto, fuimos creando una metodología para iniciar, para ayudar al nacimiento de las comunidades. Pensamos hacer temas que les llamamos Morrales, por ser como provisión para el Camino . . .

### Los Morrales

Los morrales constaban de cinco partes:

a) Un Encuentro: En el que se ponía la idea central del tema, se invitaba a hacer un canto y una oración inicial para la reunión.

b) El primer paso: VER, en el que se pone un hecho de vida y después varias preguntas que ayudan a la mejor comprensión del hecho.

c) Segundo paso: PENSAR: Aquí se pone una cita bíblica, la cual después de leída, hay algunas preguntas para la mejor comprensión de la lectura misma y un mensaje breve sintetizador.

d) Tercer paso: ACTUAR: Se pone una dinámica, representación o plastificación simbólica, una evaluación de todo el contenido y un compromiso de todos los asistentes, que los va a llevar al Actuar.

e) Una despedida: Consta de cantos, oración y un rato de convivencia entre los asistentes a la reunión.

### Los Cursos.

También fueron importantes para el inicio los cursos de CCB, en estos cursos se trata no sólo de estudiar, sino de tener una vivencia de comunidad. A los cursos, los miembros de las comunidades enviaban a los hermanos que ellos consideraban o bien también quienes encontrándose motivados por las reuniones, deseaban asistir. Siempre se buscaba que al regresar del curso, los asistentes a él motivaran a más hermanos y animaran todos la comunidad. Estos cursos de comunidades se hacían de tres días y medio.

### La estructura básica del curso era:

1er. Día: Se inicia por la tarde, es básicamente el Encuentro. Se hace una presentación, se forman pequeñas comunidades (10 a 12 personas, según la asistencia), se presenta el objetivo, se hace una motivación—cuento de Tigres y Gatos y del Exodo. Al día siguiente:

VER: Análisis de la realidad, la teoría de la situación social por medio del "Arbol Social", asimilación de datos por medio de representaciones, pláticas y sociodramas, metodología de investigación, dinámicas, juego del capitalista.

2o. Día: PENSAR. Reflexión de fe, estudio, meditación cristológica: ¿Quién es Cristo? ¿Qué hace? Reflexión eclesiológica: ¿Cuál es la misión de la Iglesia? Para aterrizar en la exposición y representación de lo que son, cómo viven y qué hacen las Comunidades Cristianas de Base... Todo este día vivido en una Celebración Eucarística.

3er. Día: ACTUAR: Metodología de trabajo con el pueblo, principios y experiencias de organización (las reuniones de comunidad, las asambleas, trabajo cooperativo) y algo de planeación—evaluación.

Así, las comunidades fueron naciendo de maneras muy diferentes: sobre todo por el ejemplo o efecto de demostración al ver que otros grupos ya iban empezando, caminando... Por la motivación en la predicación y cele-

bración de los sacramentos. En algunos lugares muy lejanos por una misión de 9 días, donde los campesinos misioneros concientizaban y evangelizaban por medio de la investigación socio-económica del lugar y por la predicación del Reino. Por iniciativa de algún animador en su propia ranchería o bien como apostolado en otras rancherías vecinas... También cuando algunas comunidades ya eran muy numerosas, para lograr mayor participación se partieron en dos.

### b) Desarrollo

#### Reuniones

Las comunidades se reúnen generalmente una vez por semana, ya sea por las casas de cada uno de sus miembros o en la Iglesia. Sin embargo, las reuniones se multiplican para cumplir con sus compromisos anteriores:

Los que son cruzados a su escuadrón, los adoradores a su turno, reuniones de cursos dentro de la misma ranchería, de la cooperativa y la celebración de la Palabra y Liturgia de la Comunión... Esto a veces las agobia y ocupa mucho su tiempo... Poco a poco algunos se desentrampan y se lanzan más a la acción.

#### Acciones.

Las primeras acciones son sencillas, pero dinamizadoras: Visitar algún enfermo, animar a otros compañeros, construir una casa a un damnificado, trabajar y sembrar tierras en común, organizar la tienda cooperativa, o la granja de pollos, preparar la celebración litúrgica y participar en ella, organizar festivales populares (crean cantos, hacen sociodramas y representaciones de teatro bíblico), visitan otras rancherías, participan en alguna misión de "campesinos misioneros" durante 9 días.

Luchan contra el mal y la injusticia, sobre todo contra los centros de vicio, ventas de cerveza y trago... Los problemas con las autoridades les hacen ver la necesidad de tener sus propios representantes más conscientes y comprometidos y así luchan en la elección de agentes municipales, de comisariados... Van haciendo Alianzas entre ellos, de unas rancherías con otras, se van responsabilizando de la vida de la parroquia junto con nuestro equipo central.

#### Retiro con los Animadores

Para coordinar el trabajo, evaluarlo y planificarlo, tenemos cada mes un retiro de animadores en cada una de las tres zonas de la Parroquia. En este retiro se viven los tres pasos de la comunidad. Se ve la situación de las rancherías y de las comunidades, sus principales necesidades y problemas... Se piensa para descubrir causas, implicaciones y también se estudia algún tema de interés para así iluminar la reflexión de fe...

Finalmente se determinan líneas de compromiso y se planean acciones. Todo esto en un ambiente comunitario, de oración que culmina en la celebración Eucarística.

## Encuentros Comunitarios y Regionales

Las comunidades tienden a relacionarse, a formar una red más amplia y así se promueven encuentros comunitarios. Algunas comunidades se reúnen con comunidades vecinas una vez al mes dentro de lo que llamamos circuito, también hay encuentros de zona tanto de jóvenes como de adultos y una vez al año tenemos encuentro parroquial. Ahí hay convivencia, temas de estudio por grupos, festival, concurso de canciones trovadas por el mismo pueblo, comida, música... También se envían representantes al Encuentro Diocesano o Regional. En la Diócesis de Tabasco hay algunas parroquias donde esta experiencia eclesial y popular se ha consolidado como en Teapa... En la Parroquia del Plan Chontalpa se tuvo el año pasado el Encuentro Regional donde vino gente de Veracruz, San Andrés Tuxtla, Campeche y Tabasco.

Este año el encuentro regional fue en Río Blanco, Ver. También se ha participado en los encuentros nacionales, y tanto en la preparación, como en la asimilación después del encuentro.

### Nueva Etapa

Hemos llegado quizá a una nueva etapa. Ya pasaron para la mayoría de las comunidades las dificultades del nacimiento y la euforia, entusiasmo de la luna de miel, de los principios gloriosos, de la novedad... Algunas personas se desaniman, se cansan y abandonan el grupo... Aún grupos completos se han desintegrado, o casi no se reúnen... Porque el compromiso se va haciendo más exigente, por los obstáculos, sobre todo la crítica, la lentitud del proceso de cambio, la resistencia del mismo pueblo, de los propios hermanos... Otros grupos tienden a encerrarse en sí mismos, a disfrutar del gozo de la amistad, de la convivencia... Estas son tentaciones de las comunidades y algunas caen...

Los más conscientes y responsables siguen luchando... siguen muchas comunidades en camino aunque sea con fluctuaciones... los jóvenes también se han entusiasmado y varios grupos de ellos...

Es bellísimo caminar y arriesgar con ellos. Compartir nuestra fe. Vamos aprendiendo, viviendo en una Iglesia que nace del pueblo. Es maravilloso ver nacer y florecer la semilla que se ha puesto en las manos del campesino, en el corazón del pueblo. Grande es nuestra esperanza de un gran fruto.

### 3. ALGUNAS REFLEXIONES SOBRE ESTA EXPERIENCIA

Aunque las Comunidades son una Iglesia que nace del pueblo, es importantísimo reconocer que nacen también de la IGLESIA... Ahí donde los señores Obispos y sacerdotes por muchas razones y prejuicios no apoyan y hasta atacan las comunidades, es muy difícil que nazcan, florezcan y den frutos...

También es necesario el partir de una vivencia comunitaria profunda y personal, de una comunidad central,

pues nadie da lo que no tiene... Muchas veces, compañeros sacerdotes solos y aislados se desgastan promoviendo estas comunidades y poco avanzan.

### Opciones y conflictos

Las comunidades cristianas de base no son una simple modernización pastoral, sino que suponen opciones definitivas, suponen entregarse en serio a los pobres y a su lucha por la liberación y nos llevan a cambios profundos y a un nuevo modo de concebir y vivir la Iglesia... La misma Iglesia de Jesús, pero más fiel al Evangelio que a los códigos jurídicos... En las comunidades se capta el cambio y continuamente se oye hablar del "antes" y el "ahora".

Por eso hay tensiones y conflictos entre la Iglesia tradición y la Iglesia del Evangelio; entre las antiguas costumbres y la necesidad de compromiso... Esto entre el pueblo mismo, pero cuando más se resiente es cuando el mismo presbiterio desorienta, condena...

La comunidad debe ser como una orquesta donde todos los instrumentos se reúnen a tocar. Tanto los de cuerda, como los de boca o percusión, aunque sean diferentes deben tocar con armonía: la misma tonada, la misma pieza... Se oiría muy mal que se separaran cada cual a su rincón. Solamente de vez en cuando tienen sus reuniones por especialidad, según el instrumento que tocan, según el movimiento a que pertenecen... También las comunidades se parecen a un nido donde se reúnen todos los pajaritos de diferentes tamaños y colores y de ahí salen a volar, a trabajar: unos a traer lodo, otros paja, otros comida... Así es la comunidad.

### Ministerios

En las comunidades van naciendo nuevos ministerios y no sólo de tipo sacerdotal y cúlrico, sino con toda la riqueza que implica el servicio de la Palabra (denuncia, anuncio, comunicación, signos, tiempo y el servicio de la comunión) (conducir a la unidad, hacer un pueblo libre) y no por esto se descuidan los sacramentos del Bautismo, la reconciliación y la Eucaristía como medios muy importantes para lograr la hermandad. La religiosidad del pueblo es también un elemento que le abre la puerta a esta Iglesia que nace del pueblo...

### Síntesis Fe—Obras

Para nosotros ha sido muy significativa la síntesis entre Fe y obras, Palabra y Vida y como ellos dicen y viven con naturalidad, es la unión "entre lo material y lo espiritual".

### Metodología

Muy importante es la metodología liberadora de los 3 pasos de la comunidad: VER, PENSAR Y ACTUAR y que ellos lo hagan responsablemente por sí mismos.

### El Tripié

Nos ha ayudado y equilibrado el destacar y armonizar

los tres carriles del Camino. El comunitario, el cristiano y el de base . . . Es también como un tripié que si deja de lado uno de estos soportes se cae . . . O sea que las comunidades cristianas de base como su mismo nombre lo indica, deben cuidar sus tres aspectos. Ahí se equilibran los ministerios hacia dentro de la comunidad y hacia afuera, centrados en Cristo y en la Iglesia . . .

#### Una gran esperanza

Para terminar, diremos que las CCB, Iglesia que nace del pueblo que se libera es una gran esperanza de renovación y salvación . . . La Iglesia universal está atravesando una grave crisis, como la barca sacudida por dos corrientes; como el río que en su largo correr va arrastrando muchas cosas que ensucian el agua y la vemos rebotada.

Las CCB quieren ser esos manantiales, arroyos que aporten agua cristalina . . . anhelan ser pulmones que renueven el oxígeno en un mundo viciado.

Ante las crisis, muchos se repliegan al pasado, a la tradición, otros se aseguran en sus bienes y comodidades, otros se mundanizan y se olvidan de Dios, de los hermanos, otros se decepcionan y escandalizan . . . Son pocos los que asisten y menos los que practican.

La Iglesia se va quedando vacía, frenada por tantos temores, amenazas, apegos, necesita renovarse, cambiar, convertirse al seguimiento del Señor Jesús . . . Los pobres, los débiles son nuestra única esperanza porque son los predilectos del Señor, porque ellos son el pueblo humilde y generoso, porque en la debilidad se muestra la fuerza del Espíritu . . . La Iglesia necesita dar vida y recibir vida de una Iglesia que nace del pueblo.

#### BIBLIOGRAFIA:

Uma Igreja que nasce do povo, comunidades eclesiais de base. Ecclesio-génesis. Las Comunidades Eclesiales de Base (Encuentro de Vittoria) reinventan la Iglesia. Leonardo Boff. Servir No. 65-66  
Una Iglesia que nace del Pueblo, Carlos Mesters. MIEC. DOC 17-18  
Vivir como Hermanos. José Luis Caravías.



#### CENTRO LITURGICO

Poniendo el arte al servicio de la Liturgia, las Pías Discípulas les ofrecen variedad de sus obras de imágenes de la Virgen, en posters de 45 cms. x 90 cms. y en estampas.

Puede usted adquirirlas en:

Guatemala No. 10  
Pasaje Catedral, local 24-26  
Tel.: 5-85-27-94  
México 1, D.F.

Madero No. 74  
Tel.: 5-18-48-19  
México 1, D.F.

Independencia 424,  
Sector Hidalgo.  
Tel.: 14-28-40  
Guadalajara, Jal.

Zaragoza Sur No. 910  
Tel.: 42-85-58  
Monterrey, N.L.

0.1 Intitulo así este artículo porque en el Encuentro de comunidades de Base, así se reconocieron espontáneamente las Comunidades y porque esa realidad se hizo también patente con la participación de 200 indígenas y campesinos pobres del Mezquital que nos acompañaron el tercer día del Encuentro. Una explicación sobre el sentido en que empleamos "Iglesia de los Pobres" la hallamos en este Cuaderno de Christus en los artículos de Luis del Valle, Segundo Galilea y Ricardo Avilez.

#### Introducción:

0.2 En septiembre, las comunidades de Base de la República tuvieron su Encuentro Anual para clarificar y dinamizar su experiencia de Iglesia de modo que responda a los interrogantes y desafíos del momento actual. Este año la reunión tuvo lugar en Progreso, Hidalgo. Se celebró allí para cumplir dos acuerdos de la Reunión anterior:

a) Los encuentros Nacionales se programarán en diócesis en donde el Obispo no sólo tolera las comunidades y su reunión, sino donde el señor obispo acepte y participe en la reunión.

b) Además el sitio de la reunión será en donde estén activas y dinámicas las comunidades, de modo que el encuentro sirva para un contacto con ellas, que dinamice, tanto a las comunidades del lugar, como a los participantes en el Encuentro Nacional.

#### 1. Preparación

Para preparar la reunión se tuvo un encuentro en Mayo con 4 obispos con los cuales se dialogó sobre cómo veían ellos esta experiencia de Iglesia y qué dificultades tenían ellos, y qué dificultades oían que ponían otros obispos a este tipo de comunidades. En esa reunión se vieron algunos puntos como el papel del seglar en las Comunidades de Base, las estructuras parroquiales y las Comunidades de Base, el compromiso evangélico de las comunidades, etc. En esa reunión constatamos la necesidad de profundizar en una eclesiología.

El encuentro se programó con 3 grandes bloques: (1) Análisis de la coyuntura nacional, (2) Eclesiología de las comunidades de base, (3) compromiso de las comunidades.

Allí también se acordó como un elemento esencial, que hubiera encuentros regionales previos en los que se trataran esos 3 bloques o apartados. Así no se llegaría meramente a oír a unos conferencistas y reflexionar sobre lo que ellos dijeran, sino que también habría una confrontación con lo encontrado y reflexionado en las distintas regiones.

Por último, en la preparación se pedía que la selección de la gente fuera de tal manera que los participantes tuvieran un trabajo de base y que en lo posible el número de seglares participantes fuera al menos el del 50o/o. O sea el 50o/o de seglares y 50o/o de sacerdotes y religiosas.

## IGLESIA DE LOS POBRES

### (Encuentro anual de las Comunidades Cristianas)

#### 2. Celebración del encuentro

La celebración tuvo lugar en Progreso, Hgo. Progreso es un pequeño pueblo del Valle del Mezquital. En esa localidad, gracias al dinamismo y apertura del párroco se ha ido consolidando el trabajo eclesial con la participación de muchísimos seglares. Hay en esa localidad unas 13 Comunidades de Base.

Participamos en este encuentro 134 personas: 75 seglares, 31 sacerdotes y 28 religiosas. Los seglares que participaron en la reunión eran animadores en sus comunidades. Los participantes proveníamos de 13 estados de la República, y de 16 diócesis.

2.1 El objetivo del encuentro fue clarificar y dinamizar la vivencia, las tensiones y las utopías de esta experiencia de Iglesia para un mayor compromiso evangélico en el proceso de liberación.

2.2 Realización; la primera tarde se dedicó a la convivencia, al trato informal y a la oración. La última mañana se dedicó a la evaluación del encuentro y a la organización por regiones. Los tres días restantes se dedicaron al análisis de la coyuntura nacional, a la eclesiología y al compromiso de las comunidades.

Primer Bloque. Análisis de la Coyuntura Nacional. Este primer bloque se trató de la siguiente manera. Se recogieron los análisis de la coyuntura que se habían hecho en las distintas regiones y el equipo de Tabasco presentó el árbol social. De los distintos análisis se recogieron no sólo datos, sino también preguntas sobre la coyuntura regional y nacional. A continuación en el plenario se fueron comentando

los aportes y respondiendo a las preguntas que se habían formulado. Se procuró que los datos sobre la situación mexicana se enmarcaran en el contexto de América Latina.

En una segunda charla se destacaron los principales retos de nuestra situación económica y política, y más tarde se analizó en especial la represión en A.L. y en México.

**Segundo Bloque. La Eclesiología de las Comunidades de Base.** Al igual que en el primer bloque, se empezó por las preguntas y vivencias provenientes de las reuniones regionales. Después de ello se reflexionó en las líneas eclesiológicas básicas en torno a la Iglesia y el Pueblo. En las aportaciones de los grupos se había preguntado qué se entiende por la Iglesia que nace del pueblo y por la Iglesia que nace en el conflicto. A estas dos preguntas claves, respondió la primera charla sobre eclesiología. Se centró en el proceso de la construcción del pueblo, del pueblo libre y de la cara nueva de la Iglesia. Se analizaron los dos proyectos: el de los oprimidos y el de los oprimidos, y se vio la necesidad de las mediaciones históricas, de las fórmulas concretas de la praxis cristiana del amor para la realización del proyecto de los oprimidos. La Iglesia se sigue engendrando en este dolor y en este conflicto. La praxis tiene una entraña de muerte y de vida, Pascua.

**Tercer Bloque. El compromiso de las Comunidades.** La segunda charla tuvo como eje el análisis de la Biblia como revelación histórica, el pueblo como sujeto histórico de liberación y el compromiso evangélico de los cristianos. No se trata de fe y política, sino de qué orientación tiene —reaccionaria o liberadora nuestra fe. Liberar a los pobres es un proyecto político. No hay posiciones neutras en lo político, pues aún en caso de abstención ésta redundaría en beneficio del status quo.

La tercera intervención trató de clarificar los siguientes elementos de la eclesiología. 1. La Iglesia está unida al movimiento de los pobres a lo largo de la historia. 2. La Iglesia quiere que los pobres se reapropien la Buena Nueva. 3. El Evangelio tomado así por el pueblo, destaca el que la Iglesia es sacramento universal de salvación. 4. La Iglesia vive fundamentalmente la esperanza, revive los valores fundamentales del evangelio, pero en su situación de contradicción y conflicto. 5. Un tema básico del cristianismo es el poder. 6. La Iglesia tiene la utopía revolucionaria del hombre y la sociedad nueva. Históricamente esto le da al pueblo su dinamismo de esperanza.

En la última tarde nos centramos en la experiencia de los cristianos de Torreón que viven en las colonias de poseionarios. Se vio ahí el trabajo del pueblo y lo que ha habido de represión. Toda esta exposición le llegó muy hondo a toda la gente.

En la tarde del tercer bloque estuvimos acompañados por unas 200 personas de las comunidades del Valle del Mezquital. Estas personas participaron en la reflexión sobre lo ocurrido en Torreón, y luego tuvimos un buen rato de convivencia con ellos. Ciertamente la presencia de las personas del Valle del Mezquital nos ayudó a tomar más conciencia de Iglesia y a tener más esperanza en su dinamismo.

En la evaluación se vio lo positivo y negativo del encuentro y se hicieron sugerencias para la mejor organización, tanto del equipo central, como de los equipos regionales. Por lo pronto basados en la gente que asistió al encuentro, se señalaron 7 regiones: Bajío, D.F. y área metropolitana, Sureste 1 (Altamirano, Chilapa y Acapulco), suroeste 2 (Apatzingán, Morelos), sureste (Veracruz, Tabasco, Yucatán y Campeche), Hidalgo y Jalisco.

**Balance:** Lo más importante de este encuentro fue la continuidad con los encuentros anteriores y que se ve claramente que se ha dado un paso adelante en la conciencia de Iglesia y de compromiso evangélico. Quedan como tareas el ahondar más en este compromiso y en las nuevas líneas eclesiológicas.

### 3. Algunos aportes principales de las reflexiones de la Base

El encuentro estuvo dinamizado por la rica participación del pueblo en las frecuentes mesas de trabajo que hubo en él. Presentamos a continuación resumidas algunas de esas reflexiones del pueblo. Nota: La dinámica es la siguiente: a) Análisis de hecho y de vida (encuadrados en la Coyuntura Nacional. b) Iluminación y Confrontación con la Palabra de Dios Escrita. c) Compromiso y Líneas de Acción (en el marco de la Coyuntura

#### 3.1 Comunión con el Pueblo

a) Tuvimos muchos hechos de vida, y después de mucho dialogar sacamos como conclusión:

b) Hay que vivir como lo vivió el pueblo de Israel. Lo vivió en Moisés, ya que él vio la esclavitud de su pueblo, así como él vio la esclavitud del campesino; teniendo en cuenta que Moisés no entró en la tierra prometida, sino su hermano, así nosotros tenemos un trabajo, y si nosotros no llegamos, llegarán otros.

Tomamos la lectura de los Hebreos 11, 24—26:

Moisés tiene comunión con el pueblo y fidelidad al llamado del Señor, ya que él no acepta ser llamado hijo de una de las hijas del faraón; prefirió compartir los malos tratos con el pueblo de Dios, antes que conocer el goce de casa del faraón.

#### 3.2 La Iglesia que se encarna en la historia.

a) Hecho de vida:

Nacimiento de comunidades:

- conciencia de un pueblo que se convierte en Cristo.
- ponen sus bienes a trabajar en común.
- solidaridad para luchar por el bien común (protestas, cooperativas, conciencia política).
- celebración—Eucaristía.

b) Palabra de Dios:

ISRAEL: Exodo, toma conciencia de pueblo y sus

Si intentamos aclararnos el problema de la relación entre iglesia y pueblo tendremos que adentrarnos de alguna manera en ambas realidades. Después trataremos de hacer la inter-relación entre ambas. Al decir "de alguna manera" señalo el hecho de que el abordaje no pretende más que una definición operativa, y de ninguna manera una definición que ya desde el principio de tal manera penetre en lo que es la iglesia y en lo que es ser pueblo, que ya sólo por el análisis de conceptos podamos sacar las conclusiones respecto del problema que nos está ocupando. No queremos introducir desde el principio la solución que se busca. Lo cual, por otra parte, no dispensa de tomar en serio las descripciones—definiciones que se hayan ya elaborado.

### ¿QUE IGLESIA?

La iglesia en el correr de los siglos ha sido definida y descrita de muchas maneras. Al principio eran sólo símbolos y metáforas que se referían a ella, pues no había sido sentida la necesidad de la reflexión directa sobre la misma iglesia. Se vivía en ella y de ella, sin necesidad de tener conciencia expresa de ella. El que la eclesiología sea una aparición tardía en la historia del cristianismo no significa que la realidad "iglesia" sea también algo tardío.

La consideración que acabo de hacer relativiza las diversas definiciones y descripciones de la iglesia dadas a través de las polémicas y necesidades concretas de la iglesia por tomar conciencia expresa de sí, y al mismo tiempo justifica la búsqueda de otra descripción más propia de la problemática y de la situación concretas.

Los tratados sistemáticos van recorriendo las diversas maneras como se contesta a la pregunta qué es la iglesia. Así nos dicen que es el pueblo de Dios, o que es el cuerpo de Cristo, o que es el templo edificación del Espíritu Santo. Y/o nos dirán que es sacramento, Comunción, Convocación etc...

Todas estas pistas tienen cada una su riqueza propia. Vale la pena profundizarlas como lo han hecho diversos autores. Ahora sin embargo propongo otra descripción que intenta ser más dinámica. Intenta dar cuenta no sólo del ser de la iglesia sino sobre todo de su actuar. Más está en el ámbito de la respuesta al para qué de la iglesia que al de su qué.

**Iglesia es la comunidad de seguidores de Jesús en continuidad histórica con Él.**

Comunidad de seguidores, significa que se trata de un grupo humano que tiene fe, y fe en Jesús. Hombres que se han dejado cuestionar por una pregunta que Jesús hace con su vida, muerte y resurrección. Pregunta que no se queda en

## IGLESIA Y PUEBLO

### ¿QUE IGLESIA? ¿QUE PUEBLO? IGLESIA Y PUEBLO

**Iglesia que nace del pueblo  
Iglesia popular  
Lo popular en la Iglesia.**

el general "¿quieres ser bueno?", o "¿me amas?", o "¿amas a Dios?", o "¿vives en el Espíritu?", o cualesquiera otras formulaciones que podamos imaginar que dan el contenido de lo que es la interpelación que constituye Jesús para todos los hombres a los que de alguna manera llega su cuestionamiento. La pregunta es bien concreta y total. Se refiere a la vida toda, y no sólo a actitudes o conductas. Pregunta por una motivación que no se queda meramente en el orden de las buenas intenciones, sino que real y eficazmente tiene resultados en los compromisos de vida. Es una pregunta formulada, no con palabras, sino con la misma vida de Jesús. No la encontramos nunca formulada por el mismo Jesús, pero está siempre presente en todo su ser y su actuar. La formularon de diversas maneras sus seguidores en escritos, con sus vidas, y siendo también sus testigos (mártir significa testigo) con la misma muerte violenta que padeció él.

Formulo la pregunta así: ¿"Quieres dar, arriesgar y gastar tu vida en lo mismo y por lo mismo que yo la dí, arriesgué y gasté?" y esto en el contexto de que Jesús dió, arriesgó y gastó su vida en el hacer del Padre verdadero Padre, haciendo de los hombres verdaderos hermanos. El Padre es su Padre y toda su vida fue vivir cada vez más de la pasión de Hijo: La pasión de buscar por todos los medios a su alcance y con toda la fuerza de su personalidad que el Padre, su Padre, sea no sólo reconocido sino eficazmente "hecho" por los hombres. Y los hombres hacen del Padre Padre cuando y si hacen de los demás hombres hermanos.

Jesús vive la pasión de hijo. Y la comunica. La comunica a sus contemporáneos con una vida en un mundo cuyo objetivo, cuyos intereses, cuya pasión es precisamente la contraria a la de Jesús. El mundo intenta que los demás

hombres no sean hermanos, sino servidores o esclavos. El mundo no busca dar, sino recibir. Y por eso comunicó también Jesús su pasión de hijo recibiendo la muerte y la muerte violenta por parte del mundo que llegó a odiarlo, sentenciarlo y ajusticiarlo como blasfemo y como subversivo.

El Padre resucitó a Jesús. Por eso comunica también su pasión de Hijo no sólo a sus contemporáneos, sino también a los hombres de todos los tiempos. Nos convino que se fuera para que el Espíritu hiciera la nueva presencia de Jesús desaparecido físicamente de nuestra historia. La pregunta de su vida y de su muerte es ahora también pregunta para nosotros: "¿queremos dar, arriesgar y gastar nuestra vida en poner todos los medios a nuestro alcance porque los hombres seamos realmente hermanos, y así reconozcamos y 'hagamos' al Padre?"

Los hombres que se sienten sacudidos más o menos violentamente por esta pregunta y responden que sí con palabras y con obras, son los que tienen fe en Jesús, son los que tienen fe cristiana.

Los hombres con esta fe, los seguidores de Jesús, no van brotando aquí y allá de una manera aislada como van brotando los hongos en el campo sin conexión unos con otros al capricho del viento que regó las esporas como quiso el azar. El Padre de nuestro Señor Jesús y Padre nuestro, de quien viene el llamado a su hijo Jesús y a sus hijos nosotros, no nos llama singularmente a cada uno de nosotros. Ya las reflexiones del antiguo testamento sobre la teología de la alianza nos enseñan que Dios nos llama en un pueblo; que no podemos hacer de los hombres hermanos sin ser hermanos nosotros mismos; que hacemos de los hombres hermanos haciéndolos hijos en el HIJO.

Ha adquirido con las explicaciones anteriores un contenido más concreto la frase: "la iglesia es la comunidad de seguidores de Jesús". La iglesia es el grupo humano que como tal da, arriesga y gasta su vida en procurar eficazmente que los hombres nos amemos, con la conciencia de hacerlo libremente interpelados por Jesús con su vida, muerte y resurrección.

Además la iglesia, o tal comunidad de seguidores de Jesús, está en continuidad histórica con el mismo Jesús. Lo cual indica por una parte que Jesús es un personaje histórico, cuya historia misma es interpelante para nosotros; y por otra parte que ha habido siempre a partir de él una tradición, un pasarse de unos a otros y de generación en generación la presencia interpelante de Jesús. Somos hombres de la historia, y si Jesús nos cuestiona, lo hace en la historia, por medio de una historia. Otros personajes históricos llegan también hasta nosotros con su influjo, en muchos casos también con su interpelación. Nos llegan en la historia, pero no a través de una comunidad de seguidores en continuidad histórica. De otros nos puede llegar su influjo a través de escritos, a través de la conservación de ellos en las memoria de los hombres, a través quizá de comunidades o grupos humanos que conservan su memoria. Pero no a través de comunidad de seguidores. Jesús no es para nosotros simplemente un hombre; es EL HOMBRE. Porque existe la iglesia y porque esta iglesia ha existido a través de todos los tiem-

pos no es Jesús simplemente un gran hombre que haya dejado su huella en el campo de la historia de las religiones. Jesús es y ha sido el centro vital de comunidades de seguidores. Es verdad que en algunas religiones y movimientos religiosos del oriente, se da también un seguimiento a alguien que podría semejar al que propone Jesús a los cristianos, por mediación de la iglesia. Pero esto en lo meramente formal porque la interpelación de Jesús es a comprometerse con nuestra historia, a tratar eficazmente de hacer de los hombres hermanos. En esos movimientos del oriente, se sigue al maestro para de alguna manera irse librando de la materia, ya sea por el total dominio de sí que nos independiza de los demás hombres, ya sea por el sumirse en la contemplación del absoluto que hace que los hombres se salgan de todo lo que es este mundo sin dejar que los toque. Jesús por el contrario, de tal modo se comprometió en la historia del mundo, que éste no soportó su presencia y lo condenó a muerte de cruz.

Aceptar la interpelación de Jesús es dar, arriesgar y gastar la vida, la única vida que se tiene; y hacerlo con amor, con la felicidad que da el amor. Un amor muchas veces no explicado (¿Quién es capaz de explicar el amor?), un amor fuera de la lógica de nuestros razonamientos, de proyectos de hombres que están seguros que están viviendo en el ámbito y bajo la "lógica" de EL HOMBRE Jesús.

He señalado así dos como elementos que describen a la iglesia. Un elemento más subjetivo y otro más objetivo. El más subjetivo, o sea el que se refiere al sujeto es "comunidad de seguidores de Jesús" y el más objetivo, o sea el que va más a lo independiente del sujeto, a lo en sí, es "en continuidad histórica con el mismo Jesús".

Es ésta una descripción más dinámica de la iglesia en el sentido dicho de referirse más al para qué de la iglesia que a su qué. En esta descripción está más resaltado el fin de la iglesia que es el de hacer de los hombres hermanos en seguimiento a Jesús y reconocer así real y eficazmente al Padre. El interés por hacer la descripción no fue meramente contemplativo para saber (como se saben las tablas de multiplicar o el número de combinaciones posibles de las letras del alfabeto), sino para transformar al mundo según Jesús.

## ¿QUE PUEBLO?

Y ahora nos acercamos a otra realidad, a la del pueblo. Cualquiera de las expresiones, ya sea "iglesia que nace del pueblo", ya sea "iglesia popular" o "lo popular en la iglesia" nos indican una relación entre iglesia y pueblo.

Muy en general pueblo es lo mismo que conjunto de gente, agregación o acumulación de humanos. Ya el contexto concreto determinará de qué pueblo se trata. Lo cual sin embargo no nos dispensa en este momento de la tarea de intentar precisamente la determinación que le viene a "pueblo" cuando se una a "iglesia", y precisamente en el referirse a la iglesia.

Al pueblo se dirige la acción de Jesús. Y si hablamos del pueblo actual, es el Espíritu el que invita e impulsa para el seguimiento del Señor. El se ha quedado en la historia a

través de los tiempos, en el Espíritu y por el Espíritu. Se fue, y es el Espíritu el que consuela y conforta a los seguidores de Jesús, mientras que al mismo tiempo juzga y sentencia al mundo. (Jn 16, 7-15). El llamamiento de Jesús ya no parece tan universal a pesar de que hace un momento decíamos que la acción de Jesús se dirige al pueblo.

Esto lo aclara una parábola, la del sembrador, cuya interpretación leemos en los mismos Evangelios. (Mat 13, 18-23; Mar 4, 13-20; Luc 8, 11-15). La palabra de Dios que riega a los cuatro vientos el sembrador, va cayendo en terrenos diversos que o simplemente no la reciben, o la reciben para que se seque en cuanto empieza a crecer, o sea ahogada por las preocupaciones del mundo y la seducción de las riquezas, o sí dé fruto.

El pueblo, pues, del que se conformará la iglesia, no va a ser entonces la universalidad de los que reciben u oyen hablar de la palabra de Jesús. Será solamente el formado por los que permiten que la palabra fructifique en ellos como en terreno fértil.

El pueblo del que hablamos está contrapuesto al mundo. Son los cuidados del mundo y la preocupación por la riqueza los que ahogan a la palabra de Dios que ha ido arrojando EL HOMBRE Jesús. Lo cual está en conexión con la respuesta del Señor a los discípulos de Juan. Estando Juan Bautista en la cárcel envió a unos discípulos suyos a preguntarle a Jesús si era él el que había de venir, o si debíamos esperar a otro. (Mat 11, 2-15; Luc 7, 18-23). La respuesta es que vayan y cuenten a Juan lo que han visto. Que los ciegos ven, que los cojos andan, que los muertos resucitan, que se anuncia a los pobres la buena noticia. El Reino de Dios está llegando y son los lisiados y los pobres los que constituyen en su proceso de liberación de sus males y en el recibir la buena noticia de ello, el anuncio de dicha llegada. La palabra del Padre regada por el sembrador evangeliza a los pobres. Si los evangeliza eficazmente hace de ellos seguidores de Jesús, que empiezan también a su modo y en su tanto a ser a su vez sembradores de la palabra, anunciadores del Reino, cuya venida sigue consistiendo en que los pobres sean evangelizados. Pobre es el oprimido cuya situación misma clama por justicia, del que el prototipo son las viudas, los huérfanos y los extranjeros. Pobre es el necesitado. Pobre es el que no tiene más haber que el depender de Dios. Pobre es una situación real y no un estado de ánimo o de conciencia.

En el momento final, cuando Jesús se despidió de sus discípulos porque es la hora del poder de las tinieblas que caerá pesadamente sobre él para condenarlo infamantemente y ajusticiarlo en el patíbulo de la cruz —ahora diríamos en la silla eléctrica—, en ese momento se manifiesta como la víctima de la nueva alianza. Ya no es un cordero el que muere y cuya sangre es ofrecida en señal de que se sella el pacto que es la alianza. Es el mismo Siervo de Yavé el que se entrega a la destrucción que le acarrea su vida en contra de los intereses de los poderosos de este mundo. Y con esto sella también la nueva alianza que se establece entre el Señor y su pueblo. Los que acogen la palabra del sembrador, los pobres evangelizados, los que se hacen partícipes de la alianza nueva, son los que se constituyen en este pueblo de

Dios. Y no por agregación o conglomeración voluntaria de cada uno de los individuos que quiso espontáneamente unirse con otros, sino por la convocación que nace del Padre y que es ofrecida por EL HIJO, sembrador, liberador y víctima de la nueva alianza que establece el mismo Dios con este su pueblo nuevo. Ni la antigua alianza, ni la nueva, fueron pactos individuales con cada uno de los miembros del pueblo. Ambas son entre Dios y el pueblo como pueblo, como conjunto que no es simple agregación de los unos. Se trata de un dinamismo contrario: que el individuo, o mejor los individuos, son liberados, evangelizados porque y en cuanto son participantes del pueblo convocado.

## IGLESIA Y PUEBLO

A esta altura de la reflexión podemos ya pasar a examinar las tres formulaciones que se han ido plasmando en el contexto latinoamericano con las frases "iglesia que nace del pueblo", "iglesia popular" o "lo popular en la iglesia".

## IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO

Iglesia que nace del pueblo no es una afirmación exclusiva. Por nacer del pueblo, no se está negando que nazca de Dios por la acción histórica de Jesús su HIJO. Nace del pueblo como terreno fértil y de la semilla regada por Jesús. No es de ninguna manera una generación espontánea. Ahora se acentúa el que nazca del pueblo quizá por la reacción a una comprensión parcializante, más o menos presente en las explicaciones que han enfatizado el que la iglesia proviene del "predicador". Y esto no se niega ahora. Sigue por supuesto siendo real, y parte de la conciencia cristiana, que no podrá brotar la fe sin que haya alguien que predique, que traiga la palabra de Dios, en conexión real e histórica con quien es la misma palabra de Dios, Jesús El Mesías. (Rom 10, 14).

La parcialización de las realidades para solucionar conceptualmente los conflictos que brotan de la realidad en sí compleja, es la que con frecuencia ha llevado a posturas antagónicas en la historia del pensamiento y de los conflictos cristianos de la(s) iglesia(s). ¿Es la justificación por la fe o por las obras? ¿Recibimos la Revelación de Dios en Jesucristo por la Escritura o por la Tradición? Dos preguntas que, junto con otras de semejante estructura, han sido polémicas hasta el antagonismo. Y la respuesta va a ser, no el escoger uno de los términos de la disyuntiva, sino el aceptar la complejidad de las realidades. Así también aquí. No se trata de decidir si la iglesia nace del pueblo o nace de la predicación. Se trata de una afirmación de la realidad compleja de que la iglesia es una comunidad de seguidores de Jesús, de creyentes que comparten una fe. Pero no una fe que brota simplemente de la misma comunidad independientemente de toda acción histórica que venga de fuera de ella. Es Comunidad de creyentes en continuidad histórica con el mismo Jesús. Y a esa continuidad pertenece el que se dé la predicación de la buena nueva de la comunidad establecida hacia los que no son de la comunidad, y la transmisión de generación en generación de la tradición, que es, en su núcleo, la mediación por la que la pregunta e interpelación de Jesús va llegando a los hombres de todos los tiempos y culturas.

No se trata de una sucesión histórica, cuya explicación se reduzca a la sucesión histórica de cualquier personaje de nuestra historia. Ya al comenzar estas líneas se aludía al Espíritu actuante en la iglesia después que el Señor desaparece de entre nosotros. La iglesia es apostólica; la misión de los apóstoles continúa. El predicador que suscita a la iglesia es la misma iglesia. La iglesia que nace del pueblo, nace de la iglesia y del pueblo.

Desde sus comienzos se dió en la iglesia un conflicto interno a ella, precisamente consecuencia de este par de realidades interrelacionadas: la iglesia predicadora y el pueblo. La iglesia predicadora, en su despertar, no se pensaba ni sentía a sí misma como diferente del judaísmo; comenzó a transmitir la fe en el Señor Jesús a pueblos judíos de la dispersión y a pueblos no judíos. Porque la iglesia nueva estaba naciendo de la iglesia predicadora había una fuerza que intentaba que los paganos judaizaran. Porque la iglesia nacía también del pueblo evangelizado, estaba la fuerza que negaba como necesario asumir las prácticas y la cultura de los judíos, para aceptar plenamente y en profundidad la fe en Jesús. Y eso se manifestó concretamente en escenas fuertes de controversias entre Pablo y Pedro, y en actitudes fluctuantes del mismo Pedro.

Ahora estamos en una situación en la que la iglesia sigue naciendo de la iglesia y del pueblo. De la iglesia con 20 siglos de historia. 20 siglos en los que por el Espíritu ha seguido suscitando la fe en Jesús. Pero también 20 siglos en que ha vivido intrincada en el mundo, del que ha recibido contaminaciones legítimas e ilegítimas, pero reales. 20 siglos en que la iglesia fue primero crítica radical de la religión del imperio, y se convirtió después en la religión oficial del mismo imperio. Y desde entonces ha sido simultáneamente crítica y apoyo de los intereses de los poderosos de este mundo.

Esta frase, verdadera en su generalidad, no debe ocultar la situación actual. Porque esos 20 siglos de historia desembocan hoy en una iglesia santa y pecadora sí, pero que a los ojos de las gentes aparece más como pecado que como santidad. Ella tiene y comunica la interpelación de Jesús, y por eso es santa. Pero se organiza como una sociedad de desiguales, utiliza el poder del dinero y de la diplomacia, entra en componendas para sobrevivir en sus intereses creados que en mucho son la búsqueda de su gloria y poder y no del poder de Dios que es el amor. Juzga muchas veces a los hombres sin oírlos. Impone cargas a la conciencia de los cristianos por motivos políticos del re juego de poderes de las naciones. Justifica de hecho el engaño y los secretos para gobernar y dominar. Bendice ejércitos. Y así tiene otras acciones y doctrinas que son las de quien apoya a un sistema de dominación sobre grandes masas de hombres.

Y por esto surge ahora una iglesia que nace del pueblo. Brota a la superficie de la conciencia de la iglesia y se manifiesta en conflictos y escenas fuertes, el que de hecho sea apoyo de los poderosos aunque su misión sea universal desde la perspectiva de los pobres. Estamos en tiempos en que el sistema capitalista imperialista en que vivimos ha acentuado por su misma estructura y acentúa cada vez más las diferencias entre los que tienen el acceso al goce hasta

superfluo de toda clase de bienes, y los que lo tienen sólo en la medida en que eso sirve para que sigan produciendo los bienes en beneficio de los otros. Cuando éstos segundos son hoy evangelizados, empiezan a brotar comunidades eclesiales que, al mismo tiempo que reciben la buena nueva iniciando el seguimiento en fe a Jesús, se van constituyendo en una instancia crítica de la sociedad y del apoyo ideológico que de hecho da la iglesia al sistema social vigente.

La situación que estamos tratando de analizar, no se realiza en el concreto tal como lo pueden sugerir las consideraciones anteriores. Esas son una reflexión a un nivel de abstracción en que ha quedado fuera el hecho de que concretamente en nuestros pueblos latinoamericanos, la iglesia ya llegó y ha estado evangelizando a nuestros pueblos desde hace cuatro siglos, con el resultado de que ya no se da la situación de una iglesia predicadora, que esté llegando apenas ahora a un pueblo que no es todavía iglesia. La situación es en mayoría la de una iglesia que ha brotado de los pueblos latinoamericanos y de un pueblo que ya es iglesia desde hace varias generaciones. En otras palabras, en el concreto, aun aceptando metodológicamente la distinción entre la iglesia—Maestra y la iglesia—discípula, ni de la una ni de la otra se afirma que sea puramente "predicadora" ni puramente "pueblo". La iglesia toda, en todos los elementos de su estructuración, es portadora de la Palabra de Dios, es pueblo que critica la antievangélica explotación, es seguidora de Jesús y es traidora a sí misma, es apoyo del poder, es pacificadora de la conciencia de quien explota, es adormecedora de la fuerza de protesta de quien es explotado. De modo que además de que afirmemos que la iglesia que nace del pueblo, está naciendo de la iglesia—pueblo y del pueblo—iglesia, también decimos que está naciendo de la iglesia—no—pueblo y del pueblo—no—iglesia. Todo lo cual está expresando la realidad compleja tanto de la iglesia como del pueblo y de su interacción.

## IGLESIA POPULAR

Junto a la expresión "iglesia que nace del pueblo" también se habla de "iglesia popular". Se habla de que está surgiendo en América Latina, y en otros lugares también quizá, una iglesia popular. ¿Se niega con esto que hasta ahora no haya existido entre nosotros una iglesia popular? Sí y no. No se niega el que de hecho grandes masas en nuestros pueblos hayan aceptado el bautismo; se reconocan cristianos; celebren, aun con sincretismo, el culto cristiano; acudan a los sacerdotes y pastores de las iglesias cristianas en muchas ocasiones de sus vidas. Pero sí se niega que esa iglesia sea popular en otro sentido. Se niega que en esa iglesia haya sido el pueblo el que haya configurado, explicado, institucionalizado el compromiso fundamental con Jesucristo. Las formas de expresión, de organización, de explicación de la vivencia cristiana no han venido más que en aspectos secundarios del pueblo sencillo, del pueblo de los pobres. Cuando ahora surgen por aquí y por allá comunidades con nuevas maneras de entenderse como iglesia, con nuevos ministerios y desde la situación de los pobres, de los marginados, de los que no son dueños del acceso a los bienes materiales ni a los de las decisiones sobre sí mismos, ni a los de la cultura, es cuando se empieza a hablar en un sentido nuevo de la iglesia popular.

Esta iglesia popular, o más bien dicho, estas iglesias populares, no se están desgajando de una iglesia única preexistente. No es la iglesia un gran organismo que se despedaça en estos momentos por violencia de fuera o por debilidad de dentro. La iglesia es una comunión. Las nuevas iglesias no son simplemente los nuevos vástagos que brotan junto a la antigua y que son en todo semejantes a ella. La iglesia es una comunión, en las que las nuevas comunidades no son simplemente repetición de la que les da origen. La nueva comunidad recibe la interpelación de Jesús por mediación de quien le trae el anuncio y responde a ella en su situación y desde sus concretos. Estas nuevas comunidades de la iglesia popular entran en esta dinámica. No son ni quieren simplemente reproducir a otras iglesias. Más aún, son contestación crítica a la iglesia preexistente. Pero no por eso dejan de ser iglesias. Hay en ellas la fuerza de la fe que al mismo tiempo que hace de los hombres hermanos, sabe decirles a los poderosos de hoy: "Se han sentado en la cátedra de Moisés los escribas y los fariseos. Guarden y hagan todo lo que les digan. Pero de ninguna manera obren como ellos. Porque hablan y no lo realizan. Hacen atados pesados e insoportables y los imponen a los hombros de las gentes, y luego no quieren ni moverlas con el dedo". Esto lo dice la iglesia popular (Mt 23, 2-4) no con palabras, sino con su vida. Y muchos en la iglesia se sienten tocados y aludidos por esa crítica evangélica que es en el día de hoy el sufrimiento de los pobres que ya no quieren aceptar ser en la iglesia simplemente objeto. Finalmente se van sabiendo realmente libres con la libertad de los Hijos de Dios.

La iglesia popular es entonces una esperanza de renovación profunda de la iglesia toda. No es ella misma tampoco el modelo de la iglesia de manera que toda la iglesia tenga que transformarse en lo que es ahora la iglesia popular. No tiene la pretensión de substituir a la iglesia existente. Pero sí es una voz profética que sacude fuertemente a toda iglesia para que cambie alejándose y desprendiéndose del pecado que ha logrado penetrarla hasta incrustarse en sus estructuras jurídicas, en sus formas de culto, en su teología, en sus relaciones internas y con la sociedad global. La voz profética no brota desde fuera de la iglesia, pero sí desde la nueva forma, desde el nuevo rostro de la iglesia.

#### LO POPULAR EN LA IGLESIA

La mención del "nuevo rostro de la iglesia" nos permite pasar a examinar y proponer una tercera formulación que liga a la iglesia con el pueblo. Además de "iglesia que nace del pueblo" y de "iglesia popular", también se habla de "lo popular en la iglesia". No son tres formulaciones de diversas relaciones, sino tres maneras de querer expresar una realidad que no se deja aprisionar en fórmulas, y que por eso le buscamos de un modo y de otro, para que cada intento exprese algún matiz diverso que los otros acercamientos ignoran o enfatizan menos.

Así, cuando se dice "lo popular en la iglesia", se está enfatizando, que no se trata de que se construya una nueva iglesia. Lo que se quiere más bien es una iglesia nueva. No por aniquilación de la iglesia existente con la subsecuente creación de una iglesia totalmente otra. Eso destruiría la continuidad histórica real, que es uno de los elementos constitutivos de la iglesia en la descripción con que se iniciaban estas reflexiones.

"Lo popular en la iglesia" como algo nuevo. Que se pueda reconocer en la iglesia que es no sólo para el pueblo, sino que es del pueblo. Actualmente es difícil reconocer en ella el que sea realmente del pueblo. No encontramos en ella un rostro ni una dimensión popular, más que en línea de destinatario. Sí, la iglesia es para el pueblo. Pero esto no puede ser eficazmente real, si la iglesia no es del pueblo.

Querer que la iglesia sea para el pueblo, sin que sea del pueblo, sin que lo popular esté presente en el como algo generador de la misma iglesia, corre el peligro, y de hecho cae en él, de quedarse en el orden meramente intencional de la buena voluntad que querría que la iglesia fuera para el pueblo, pero que no lo es. La iglesia es actualmente sin duda ninguna de los poderosos en el campo de la cultura. De ellos sale su organización, de ellos sus leyes, de ellos su teología. Al pueblo sólo le queda aprender lo que 'los que saben' le dicen que asimile. Si el pueblo no lo asimila se sentirá extraño en la iglesia. Si lo asimila, perderá su identidad, al menos para funcionar en la iglesia. Si lo asimila a medias, vienen todos los sincretismos y ambigüedades, o las semilegitimaciones por parte de la iglesia que tiene interés en declarar a los pueblos como de la iglesia por no perder ni el provecho económico ni el alto control sobre ellos.

La salida para estos problemas es que la iglesia sea popular en el sentido de que lo popular esté presente en ella de una manera constitutiva. Que las formas organizativas, jurídicas y de pensamiento del pueblo de los pobres juegue también un papel en la configuración de todas las instancias eclesiales.

La iglesia de hoy, mas lo popular en ella, pero no como una adición de sumandos. Más bien como una interacción, un mutuo cuestionamiento que dé por resultado una iglesia nueva, purificada del pecado que ha vivido hasta ahora de usar del poder de los poderosos, de apoyarse en él y de justificarlo.

Somos de la iglesia. En la iglesia vivimos. Ella nos enseñó y enseña a seguir a Jesús. Es nuestra madre. La queremos sin mancha ni arruga. Este nuevo rostro suyo que es la iglesia popular está contribuyendo a quitarle las manchas y arrugas que son hoy mucho de su pecado.

La Zona pastoral . . . de Santiago, predominantemente popular, está realizando una evaluación de sus Comunidades de Base. Los miércoles en la noche, sus animadores se reúnen, acompañados del Vicario episcopal, para intercambiar sus experiencias y enriquecerse. La línea de fuerza que inspira a esos grupos y a esa zona, es la promoción de una Iglesia popular, de una Iglesia de los pobres. "Una Iglesia que nace del pueblo," como dicen en Brasil.

Tras escuchar a esos grupos, llegué a la convicción de que realmente esa Iglesia está naciendo entre nosotros. Sin sectarismos, sin renegar de nada, en total comunión con los obispos. Meses atrás, asistí a una discusión de teólogos, en que algunos de ellos (tal vez sin suficiente contacto con las comunidades populares) ponían reservas a la noción de "una Iglesia que nace del pueblo". En ese punto, la discusión se tornó un diálogo de sordos, pues el punto de vista de los participantes no era el mismo. Los que cuestionaban esa "eclesiología", lo hacían a partir de los principios estables de la teología dogmática sobre la Iglesia. Desde ese ángulo, la Iglesia nace de la palabra de Dios garantizada por los sucesores de los Apóstoles. Que una Iglesia nazca del pueblo ¿no es subjetivismo? ¿no es un paralelismo? Hablar de una Iglesia de los pobres ¿no es un nuevo sectarismo que excluye una Iglesia para todos?

Para otros, el problema no era ese. Los valores eclesiológicos permanentes no están en cuestión; no sólo se suponen, sino que sería impensable que del pueblo nazca una Iglesia que no sea fiel a la unidad, a la catolicidad romana y a la apostolicidad. El discurso sobre la Iglesia de los pobres es esencialmente pastoral, habla de la Iglesia a partir de sus niveles culturales y sociológicos. Pero también teológico, en cuanto que va a acentuar, en la praxis, el papel del Espíritu Santo en el desarrollo de la Iglesia. Esa teología del Espíritu, esa "eclesiología pneumatológica", hoy en los primeros balbucesos, fuertemente impulsada por Pablo VI (Ev. Nunc., 75) ya se está realizando en la vida de la Iglesia, adelantándose a la reflexión de los teólogos, en esas comunidades que nacen del pueblo.

#### Desde el lugar de los excluidos

¿Qué significará para nuestro cristianismo el florecimiento de estas comunidades? Comunidades plurales, desde la base. Porque si se habla de "Iglesia de los pobres", es porque estas comunidades se han desarrollado más en los ambientes populares; tal vez porque los débiles necesitan más este acontecimiento de la presencia de Dios en sus vidas. Necesitaban experimentar que ellos son Iglesia; sentirse en la Iglesia como en su casa. Pero los pobres, en su fe, saben y sienten que Dios ama a todos, sin distinciones.

Estas comunidades que nacen del pueblo, por de pronto están en el contexto de renovación y el progreso de la Iglesia en América Latina. Pero agregan una calidad nueva a este contexto que corre el riesgo de ser tan sólo una "modernización" en la Iglesia del post-Concilio. ("Modernizar" tiene un sabor pragmático; adecuar instituciones sin renovar el espíritu. Cambiar organizaciones y funciones, sin privilegiar la mística. El post-Concilio fue entendido por muchos como "modernizar la Iglesia".) Estas comunidades

## UNA IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO

se sitúan en una línea de eclosión de una fe popular, que actúa como fermento no tan sólo para "modernizar", sino sobre todo para inspirar una "nueva manera de ser Iglesia", una nueva mística, que está llamada a influir en toda la institucionalidad eclesial.

Esta influencia llega hasta exigencias de conversión. Conversión a un cristianismo que hunde sus raíces en el "lugar de los pobres", y a una pastoral que se afirma en "medios de acción pobres". El lugar de los pobres es el lugar de "los otros", de aquellos que los evangelizadores a menudo miran "desde fuera", van a ellos, pero sin llegar a crear Iglesia con ellos y desde ellos. Una Iglesia que nace desde los pobres se hace solidaria con ellos, comparte su condición, los lleva a participar del Evangelio repatriado en el corazón de las masas. Una Iglesia así servidora del pueblo se transforma poco a poco en una Iglesia del pueblo.

Conversión a los medios de acción pobres: en la lógica de una comunidad que nace desde el pueblo, el evangelizador ayuda a surgir el Espíritu de Dios en esa comunidad como un "partero", y no como una "cigüeña" (al decir de un amigo brasileño). Los medios pobres en la evangelización son aquellos que no simbolizan dominio, ni imposición, sino llamada y acompañamiento pedagógico al seguimiento de Jesús. En esos medios de evangelización los pobres reconocerán la presencia de Dios santo y liberador, ya que están en contraste con los medios habituales de dominación económica, cultural y política. Así, a mi modo de ver, esa evangelización es liberadora, pues crea espacios de crecimiento y libertad bajo la mirada de la Iglesia Madre.

Ser "parteros" y no "cigüeñas" implica medios de acción que llevan a participar. Las comunidades son una

experiencia cristiana de participación, y esta participación ya es un fermento en la Iglesia, que está en árdua búsqueda de estructuras de comunión, y sobre todo en la sociedad, cuyo dinamismo de estructuras de comunión, y sobre todo en la sociedad, cuyo dinamismo excluye la participación de los débiles. Participación crítica y creativa, en la oración, en la palabra de Dios, en servicios de solidaridad. Ya no es el "ministerio" el que hace o decide todo (lo cual puede ser un símbolo de un medio de acción "dominador"); son los pobres juntos con él que marchan solidariamente.

Esa solidaridad con todas las tareas y compromisos temporales que implica, con sus servicios y luchas, con su preocupación por la justicia y la liberación, no apartará a las comunidades de la experiencia religiosa que encontraron en la oración y el Evangelio. Pues ser solidario animado por la fe es también descubrir al Dios vivo en el hermano que sufre. La voz de los abandonados de la tierra, clamor casi inaudible, es la voz de Dios, y aquellos que la experiencia religiosa hizo hermanos, son los que saben escucharla.

### La Apropriación del Evangelio

Una Iglesia que nace del pueblo no se erige como alternativa de la Iglesia que hoy de hecho existe. Ni siquiera pretende reemplazar sus otras formas institucionales. Pero si el Espíritu hace su obra, las puede inspirar a todas, y empaquetarlas de una nueva espiritualidad.

Una Iglesia que nace de la base, como eclosión del Espíritu, equilibra la dimensión excesivamente predominante, de una Iglesia que nace "desde arriba", desde las instituciones ministeriales. Es lugar de encuentro entre la dimensión neumática y cristológica de la Iglesia. Nos recuerda que es el Espíritu Santo el que genera la Iglesia, a través del crecimiento de la fe de una comunidad que cree que Jesús está en medio de ellos. Que El es la fuente de su libertad y de su fraternidad.

Una Iglesia que nace del pueblo es una Iglesia que anima en el seguimiento de ese Jesús descubierto, experimentado, contemplado en el Evangelio, bajo la guía de sus pastores. El acceso al Evangelio como un libro propio, que los pobres también pueden entender e inspirar sus vidas en él, es esencial en una Iglesia de los pobres. Apropiarse del Evangelio sin temor, sin mediaciones indebidas. Sin el complejo de sentirse incapaces de hacer exégesis del texto, pues saben que el con-texto de su fraternal y el pre-texto de su pobreza y de su vida concreta, crea las condiciones para recibir el mensaje del Señor. Leer el Evangelio desde los pobres no es tanto averiguar qué dice el texto en sí (preocupación del exégeta), sino abrirse a lo que el texto inspira y transmite (preocupación del pastor), donde la ambientación de la Palabra en el contexto de la fe y la debilidad del pueblo juega un papel decisivo. La apropiación del Evangelio por los pobres está cuestionando hoy un cierto tipo de exégesis, apartada de la vida de las comunidades.

Al final, en una Iglesia que nace del pueblo encontramos el hecho central de la doctrina tradicional sobre la Iglesia: que ésta se nutre por la palabra de Dios, y por la participación del mismo pan. Esta palabra compartida, cele-

brada, y que impulsa a actos concretos de caridad fraterna y de liberación social, es la que crea la Iglesia. Por eso la Comunidad de Base no puede considerarse como tal cuando está reducida a la formación y a la oración, sino cuando la Palabra lleva a compromisos concretos. Por eso también Jesús se hace presente en ellas no sólo cuando los creyentes comparten el Evangelio aplicándolo a sus vidas, sino también cuando comparte lo que hacen, sus trabajos y aspiraciones, y las critica a partir del Evangelio. Reflexionar sobre la vida, criticar la acción, son dos caminos para crecer en la fe fraternal y para crear fraternidad en torno de sí.

### Autocrítica de la Religiosidad

Una Iglesia que nace del pueblo, renace también a partir de sus aspiraciones religiosas y de sus actitudes espirituales, a partir de su catolicismo popular. De hecho, sus manifestaciones y costumbres religiosas constituyeron a menudo el único espacio donde el pueblo se expresó y participó a sus anchas, donde conservó su identidad y libertad cultural-religiosa, libertad para entrar en contacto con Dios, con los santos, con María, sin interferencias. Interferencias de muchas clases. La interferencia secularizante de los medios de comunicación al servicio de la sociedad industrial. La interferencia de las élites, de los políticos y de los educadores que critican su estilo de fe y que les presentan sucedáneos de su religión. La interferencia de las mismas élites religiosas, a veces ellas mismas distantes de la fe popular y secularizadas en una línea de "modernización" incapaces de generar una nueva mística donde los pobres se reconozcan.

Pero igualmente, si una Iglesia está naciendo en ellos, su religiosidad tradicional se purificará y se hará más evangélica. La palabra de Dios que ellos se han apropiado es el fermento crítico de esa purificación; no las interferencias dominadoras. La evangelización que crea una Iglesia popular los va liberando de las servidumbres de su religiosidad, no arrancando o imponiendo, sino ayudándolos a reinterpretar sus actitudes religiosas. Los valores nuevos que descubren en el Evangelio hace que ellos mismos se auto-critiquen y a partir de ellos fermenten los cambios de actitudes.

La Comunidad popular es el lugar de encuentro del catolicismo popular con el catolicismo oficial, cuya acción pastoral, predominantemente elitista y uniforme dejó al margen (y con eso reforzó) la religiosidad popular que hoy conocemos. La Iglesia del pueblo es el lugar de reconciliación entre el catolicismo de los pastores y el catolicismo de los pobres.

### Los marginados y la contemplación.

Una Iglesia que nace del pueblo debería llevar a los pobres a madurar en la contemplación cristiana. Eso es esencial en toda experiencia eclesial auténtica.

He pensado mucho en qué significa esto, exactamente. Al tomar cada día el ómnibus que sirve a mi barrio, esa idea me asalta a menudo. Pienso en esa multitud de obreros y mujeres del pueblo, que cada día se trasladan hacia el centro u otros puntos de la ciudad, en trayectos de más o

menos 45 minutos. A la hora de regreso, los ómnibus van atestados. Viajo habitualmente de pie. El trabajador de los suburbios, y mucho más el de las poblaciones marginadas, emplea prácticamente dos horas al día en movilizarse. Eso lo obliga a levantarse al alba, y a su regreso, al anochecer, está exhausto después de un día de trabajo físico agotador.

Pienso que millones de seres humanos llevan esa vida, consumida en un trabajo de subsistencia. Y en muchas áreas de miseria de nuestro continente esos condenados de la tierra tienen como horizonte de vida nacer, trabajar para vivir, y morir.

Y me pregunto: ¿qué puede significar la contemplación para esa gente? ¿Qué significa para ellos orar? A primera vista y en mis categorías, ellos no tienen condiciones para eso. Pues a partir de una espiritualidad elaborada en otros contextos, la contemplación requiere una serie de condiciones inalcanzables para los pobres e ignorantes. ¿Es el hecho que las escuelas de oración florecieron en medios monacales, disciplinados, de cultivo teológico y de tiempo disponible, lo que nos hace pensar así?

La contemplación aparece así como una actividad de las élites cristianas. De aquellos que disponen de cierto tiempo, que tienen el espíritu libre de necesidades abrumadoras, que tienen un cierto nivel de vida, y que tuvieron la oportunidad de una educación cristiana y teológica. La contemplación parece una actividad de privilegiados.

Pero mi sentido cristiano me dice que eso no puede ser así; que la oración y la llamada universal a la contemplación y a la experiencia de Dios tiene por destinatarios privilegiados a los pobres y pequeños.

Si es verdad que el Espíritu de Jesús habita particularmente en los débiles y desposeídos, la contemplación debe ser posible para ellos. Si ésta consiste en la revelación de Jesús gratuita, en el corazón de nuestra experiencia religiosa, y si esta revelación está destinada no a los sabios e inteligentes según el mundo, sino a los pequeños, la contemplación debe ser posible para ellos. (Lc 10, 21 ss.)

La actitud práctica de Jesús con los sencillos del pueblo que El encontró me confirman esta intuición. Así interpreto la parábola del encuentro del Señor con la samaritana, en el pozo de Jacob. (Jn 4, 1-42). El diálogo de Jesús con una mujer anónima, del montón, que había tenido cinco maridos y cuya vida se reducía a las tareas ordinarias de su pueblo, se resuelve en la revelación gratuita de Jesús. Cuando el Cristo venga, nos aclarará todo... Ese soy yo, el que habla contigo" (id. 25, 26) El "agua viva" que Cristo le ofreció, con la que "no volverá a tener sed" pues "se hará manantial de agua que brotará para la vida eterna" (id. 10, 14), se refiere al "don de Dios" (id. 10), a la gracia de ese encuentro experimentado, contemplativo, con Cristo, y esa gracia fue el privilegio de una pobre mujer.

La parábola es paradigmática. El don de Dios es para cualquiera, para los marginados, para los pequeños, para los que llevan la vida dura del trabajo diario. La samaritana somos cada uno de nosotros, particularmente los que no

son sabios e instruidos según el mundo. Cada hombre, cualquiera que sea, tiene su pozo de Jacob, la hora de la revelación de Jesús que lo inicia en el camino de la contemplación.

Me pregunto una vez más cuál es la contemplación de los pobres; que es orar para los que viven abrumados por la vida. Para los que no aprendieron teología espiritual, ni conocen los métodos de oración. Y piensan que con respecto a la oración, al que tiene más condiciones se le exigirá más, y al que tiene menos condiciones recibirá el don de Dios con más gratuidad.

Si la contemplación es esencialmente Dios que se comunica al hombre como vivencia experimentada en la fe, ésta debe ser posible también en circunstancias duras para un ser humano, y a pesar de su ignorancia doctrinal o metodológica. Si las condiciones humanas son débiles, la fuerza del Espíritu será más fuerte y gratuita. Ella emergerá con más densidad del tejido de una vida sufrida y aparentemente sin destino.

Las constataciones de la fe popular nos lo sugieren. El pobre (pienso obviamente en los que son conscientes creyentes) vive una religiosidad en que la presencia de Dios en su vida es muy fuerte. Ve la voluntad de Dios en todo. Está como envuelto en Dios, a la expectativa de Dios, confía en Dios para todo... aún indebidamente, por causa de su falta de recursos. Su larga paciencia y capacidad de sufrimiento sereno, su esperanza contra toda esperanza, va más allá de una pura interpretación psico-sociológica. Sólo se entiende plenamente como un don del Espíritu. "Sólo tengo a Dios... Si Dios quiere... Espero en Dios y en la Virgen..."

El pueblo-pueblo no tiene los medios intelectuales para expresar esta presencia "experimental" de Dios en sus vidas y lo va a traducir con esas expresiones y frases simples. Sus vidas carecen de espacios suficientes para hacer una oración "elaborada", pero realizan mejor que muchos "sabios" y "practicantes" el ideal contemplativo de la oración en la vida. Llegan por intuición a lo que los instruidos llegan por elaboración.

Creo que los pobres, en sus vidas aplastadas tienen la gracia especial que Jesús concedió a la samaritana en el pozo de Jacob. Gracia tan ambientada en sus vidas (como el agua en la vida del pez), que ellos muchas veces no saben ni percibirla ni formularla.

En este plano la evangelización de los pobres no es otra cosa que revelarles esta presencia latente de Dios que esté en ellos, y que los lleva a la plenitud del don de Dios, que es el agua viva del conocimiento de Cristo: "Ese soy yo, el que habla contigo. (Jn 4, 26).

---

NOTA: Sobre el mismo tema de este Cuaderno será muy útil leer los últimos números de la revista SERVIR (65-66, 67 y 69).

---

Los cristianos que participan activamente, con diversas modalidades, en movimientos populares de Liberación, son cada día más numerosos. Se puede hablar ya de una "práctica social" de los cristianos, en la línea liberadora.

Esta "práctica social" no es exclusiva de los cristianos; ni son ellos, muchas veces, los que la han iniciado o promovido, ni quienes desempeñan necesariamente en ella la función principal. Se trata, sin embargo, de una práctica social que los compromete y hace presentes en el proceso cuyo sujeto principal es el Pueblo oprimido que lucha por su Liberación; y es a través de dicha práctica como los cristianos pueden aportar al mismo proceso un servicio que, además de característico y concretamente necesario, no es nada despreciable.

Ahora bien, la estrategia concreta de la práctica social de los cristianos, es con frecuencia la transformación estructural de las relaciones sociales, tanto en el nivel de la producción económica, como en el de lo jurídico-político y de lo cultural: es decir, la transformación del "modo de producción" dominante hoy por hoy, que es el modo de producción capitalista. Esta transformación de las relaciones vigentes, pretende crear nuevas estructuras de relación en la sociedad global; tales, que no contradigan la utopía evangélica. Esta contradicción, por necesidad intrínseca, se da en cualquier modelo de sociedad capitalista; en ellos, la competencia, la dominación y la explotación del hombre por el hombre, son dimensiones constitutivas del "modo de producción" dominante.

Esta estrategia, cuando existe, convierte la práctica social en la que toman parte los cristianos, en una auténtica "praxis" de Liberación: en una acción estructuralmente transformadora, en la línea de los intereses objetivos del Pueblo oprimido, que es la línea fundamental de la Liberación.

Es, pues, en esta "Praxis de Liberación" en la que van siendo más numerosos los cristianos activamente presentes en todas partes del mundo. Pero esta presencia no es tan sólo la de grupos o personas que han optado y hecho suyos los intereses objetivos del Pueblo oprimido, y su proyecto de Liberación; se trata de cristianos explícitamente tales, que, sin plantearse formalmente así en todos los casos, hacen de hecho de esa opción y de esa Praxis la mediación histórica privilegiada en la que expresan, confiesan y celebran, la Fe, el Amor, y la Esperanza, que los constituyen verdadera y colectivamente Cristianos, en comunión con los "intereses" de Jesucristo.

De todo lo anterior resulta que la participación activa en la Praxis de la Liberación se convierte para los cristianos así comprometidos en una mediación histórica necesaria para seguir efectivamente a Jesús en el mundo de hoy; y llega a ser, simultáneamente, la forma concreta básica de su contribución a la construcción histórica del Reino al que Jesús dedicó su Vida, hasta la muerte en Cruz. Del Reino que no llega a ser realidad histórica (y, por tanto, tampoco verdad en ella), sino en la medida en la que la justicia recreativa

## IGLESIA SOLIDARIA

### Una presencia Eclesial en Movimientos Populares de Liberación

(Praxis liberadora) y la fraternidad entre todos los hombres se vuelven históricamente reales; en la medida en la que, consiguientemente, todos los hombres pueden en verdad llegar a ser "hijos" del único y verdadero Dios, Padre de Jesucristo; en la medida, finalmente, en la que la Resurrección de Jesús sigue realizándose (haciéndose real) en la historia presente, como la confirmación continuada del Camino recorrido por Jesús hasta el final, como "primogénito entre muchos hermanos" (Rom 8, 29; cfr.: Hebreos 2, 10-18).

Obviamente, no todos los que sinceramente se consideran cristianos en su corazón, actúan y piensan en el sentido indicado. No se trata ahora de juzgar una u otra posición; ni se trata tampoco de defender polémicamente la postura de los cristianos comprometidos en la Praxis de la Liberación. No se dirige este escrito, a quienes no comprenden esta postura, y la rechazan; ni a quienes creyendo comprenderla, la combaten en nombre del mismo Evangelio. Se dirige a los cristianos que ya caminan en esta dirección, como un medio de compartir con ellos algunos pasos de la búsqueda común.

Se trata de presentar enseguida algunos puntos de vista personales del autor, a propósito de la realidad del grupo de cristianos comprometidos en el Movimiento llamado "Iglesia Solidaria". Y de añadir, sobre esa base, algunas consideraciones, también personales, respecto de la aportación que dicho Movimiento realiza, precisamente como aporte cristiano y eclesial, desde dentro, al mismo proceso de Liberación de los oprimidos; dada la índole de este cuaderno, las consideraciones se centrarán especialmente en la dimensión eclesial de la aportación mencionada.

## 1. Condiciones de Acercamiento a la realidad de Iglesia Solidaria.

La realidad del Movimiento "Iglesia Solidaria" no puede ser captada a partir del solo nombre; ni tampoco a partir de escritos circunstanciales: Es preciso el haber participado en el proceso histórico que dio origen al Movimiento actual; o, al menos, el haber mantenido con dicho proceso un contacto suficientemente continuo. Sólo así pueden tener un sentido real, no meramente imaginario, tanto el nombre como los documentos que, desde circunstancias bastante diversas, han tratado de expresar algo acerca de su realidad.

### 2. Indole de la Novedad de Iglesia Solidaria.

"Iglesia Solidaria" no nace como la simple continuación del Movimiento que históricamente la precede: "Sacerdotes para el Pueblo". Su nacimiento marca el fin de una etapa, y un comienzo cuantitativa y cualitativamente más pleno y definido:

2.1 El solo hecho de que el sujeto del Movimiento haya perdido la exclusividad y hegemonía "clerical" marcó una superación en el número de los cristianos participantes: Cualquier cristiano, independientemente de su denominación y/o función eclesial (laicos, religiosos, seglares, clérigos, pastores...), puede agruparse dentro del Movimiento, si con ello logra ligarse de una manera más orgánica y eficaz con el sujeto primario del proceso de la Liberación popular: la "clase oprimida".

2.2 Pero el cambio no consistió nada más en el crecimiento numérico de los miembros en el Movimiento. Más importante es la transformación cualitativa que se dio:

2.2.1 Por una parte, la presencia "eclesial" se hizo realmente tal, sin reduccionismos "clericalistas": No son ya requisitos "clericales" lo que impiden a ningún cristiano el participar en el Movimiento; ni es el rango obtenido dentro de las estructuras eclesiales vigentes lo que cuenta; sino la comunión en la respectiva Iglesia, y fuera de ella, con el impulso cristiano fundamental en su concreción histórica actual: el impulso del Amor Liberador, como mediación histórica básica de la Fe en Jesús, del Amor al Padre de Jesús, y de la Esperanza activa en la realización del Reino; la comunión, en definitiva, con el mismo Espíritu del Padre, y de Jesucristo, concretizada en comunión con los "intereses" históricos de aquéllos con quienes Jesucristo se identificó y a quienes vino a servir: "los más pequeños", los "pobres", los "oprimidos" (Cfr., v. gr.: Mt 25, 40; Mt 18, 2-5; Me 9, 35-37; Lc 9, 46-48; Jo 13, 4.5. 12-17; Lc 4, 16-30; 7, 18-23; etc.).

2.2.2 Por otra parte, además, la vinculación orgánica con los intereses de la "clase" oprimida, llegó a ser con toda claridad, condición objetiva necesaria para posibilitar dicha

presencia y comunión: No todos los actuales miembros de las iglesias cristianas pueden participar en el proceso Liberador; sólo quienes han asumido operativamente en su práctica global los intereses objetivos del "sujeto" Liberador por antonomasia en la sociedad actual: La "clase" oprimida, en Praxis de Liberación.

Ni tampoco se puede dar una comunión real, históricamente concretizada dentro de las diversas iglesias cristianas, entre los sectores de ellas que toman "posición" en la línea del proyecto y praxis de la Liberación, por un lado, y otros sectores por el otro, en la medida en que estos últimos se mantengan orgánicamente ligados al proceso opresor, sea con conciencia explícita de ello o no. Con esto, no se acentúa la división existente en el seno de las Iglesias; tan sólo se la reconoce con mayor lucidez, y se opta por la posición que actualmente concretiza los intereses del Reino: La "posición" de la clase oprimida, desde dentro de las mismas Iglesias.

2.3 De esta manera, la presencia eclesial del Movimiento, que desde sus inicios en "Sacerdotes para el Pueblo" se dio definitivamente al lado del proceso liberador, llega a adquirir en "Iglesia Solidaria" una nueva plenitud cualitativa, y una mayor y más precisa exigencia de organicidad: a partir de la posición estructural de clase" de sus miembros, claramente delimitada.

### 3. El Nombre de Iglesia Solidaria

Desde la perspectiva anterior, el actual nombre del Movimiento puede tener un significado real y preciso:

3.1 La "Iglesia", en efecto, se hace objetivamente presente en el proceso de la Liberación, a través de la praxis, "eclesial", de los miembros del Movimiento: Se afirma, por tanto, la participación eclesial que de hecho se da, sin ninguna pretensión de exclusividad.

3.2 Esta presencia, además, consiste en una participación orgánicamente "solidaria" con los intereses objetivos del sujeto liberador por excelencia: la "clase" oprimida, en cuanto lucha por la transformación de las relaciones estructurales de la sociedad global en todos sus niveles: Se afirma la modalidad de la presencia eclesial, cualificándola. Pero dado que la participación en cuestión es un modo de presencia "solidaria" que no excluye otros que realmente lo sean, tampoco se trata de una cualificación en sentido exclusivo.

3.3 "Iglesia Solidaria", por tanto, como nombre, hace referencia al sujeto eclesial que desde el Movimiento participa, y al modo de su participación y presencia.

### 4. Origen del Proyecto de Iglesia Solidaria

El tránsito desde un movimiento "clerical" a un movimiento "eclesial"; y desde un "ser para el Pueblo", a una "solidaridad" entendida más precisamente como "posición de clase"; se dió como el fruto de una gradual maduración de la conciencia colectiva y de la práctica socio-religiosa de los miembros de "Sacerdotes para el Pueblo"; en solidari-

dad real con la conciencia y práctica de los grupos populares en los que ellos estaban insertos.

4.1 En la última Asamblea Nacional de "Sacerdotes para el Pueblo" en 1975, después de tres años de existencia, culmina la maduración de una conciencia colectiva. En esta ocasión se recogen y procesan una serie de análisis y de reflexiones que, a partir de las prácticas concretas de los grupos populares, han llevado ya a formular y a operativizar con una criticidad suficiente, diversas percepciones espontáneas. Se pueden citar, como ejemplo, entre otras, las siguientes "tomas de conciencia":

4.1.1 No es la presencia clerical la única, ni la principal presencia cristiana que de hecho se da en la praxis liberadora. La que existe y funciona en los grupos de trabajo es una presencia "eclesial", que reúne en verdadera igualdad a cristianos de todas las categorías y funciones institucionales; más aún, de diversas denominaciones eclesiales. Se da en todos ellos, la experiencia común de un Amor Liberador y de una misma Esperanza, cuyo origen es la también común Fe en Jesucristo; esta experiencia, auténticamente "eclesial" y "ecuménica", se repite en cierto modo en la misma Asamblea, a la que asisten también toda clase de cristianos.

4.1.2 La presencia de lo popular, y más en especial de la clase oprimida, en cuanto "clase", como sujeto hegemónico y prioritario del proceso de la Liberación acaba por ser claramente reconocida. Se detecta, simultáneamente, que en la situación y posición eclesiales mayoritarias se da una no-presencia real de dicho sujeto, precisamente en cuanto "sujeto": Tanto en la estructuración social interna de las iglesias como en sus prácticas socio-religiosas, el Pueblo y la clase oprimida son muy frecuentemente el tema, el objeto, el destinatario de las mismas; pero casi nunca el verdadero "sujeto", que haga verdadera la expresión "iglesia de los pobres", y no solamente la de una "iglesia para los pobres" (intencionalmente). Esta última expresión, además, implica que el verdadero sujeto eclesial vigente tiene como "posición" estructural una que no es la "de los pobres"; lo que la realidad confirma muchas veces. La conciencia de estos hechos lleva a aceptar, también dentro de las Iglesias, una necesidad análoga a la que provoca en la sociedad global el proceso de Liberación.

4.1.3 Se llega incluso a reconocer la profunda crisis de identidad que la estructuración clasista, vigente en la sociedad global, provoca en el seno de las iglesias cristianas. Una crisis que se manifiesta muy especialmente en la división interna que, más allá de las conciencias explícitas y de las buenas intenciones, se da objetivamente, por estar la práctica eclesial inevitablemente ligada a los intereses de una u otra de las clases irreconciliablemente en conflicto, también objetivamente analizadas. Esta división reproduce en el seno de dichas iglesias, una estructura de opresión análoga a la de la sociedad global, y la lucha por la Liberación que trata de superarla.

4.1.4 Se reconoce que la participación del movimiento en la lucha popular ha consistido hasta entonces, casi exclusivamente, en lo que técnicamente se llama "corriente de ideas", que es la fase inicial de todo proceso social de

cambio. Se impone ya la necesidad de avanzar, y de llegar a ser un verdadero "movimiento social"; a base de una definición, organización y disciplina, mucho mayores, y a partir de una organicidad más precisa con la Praxis Liberadora de la "clase oprimida".

4.2 Tal conciencia colectiva apunta ya desde la mencionada Asamblea, a concretas opciones colectivas, y a la elaboración y operativización del proyecto de una "Iglesia Solidaria" (el nombre es lo último que se decide; el significado explicado en el No. 3, era lo que se quería concretizar): De una participación eclesial tal, que contribuya eficazmente en el proceso de Liberación sustentado por la "clase oprimida"; tal, además, que luche por superar, desde dentro de las mismas iglesias cristianas, los retos planteados a la Misión eclesial por la situación social históricamente imperante.

4.3 La conclusión práctica de la maduración descrita no se hizo esperar: El movimiento "Sacerdotes para el Pueblo desaparece en cuanto "clerical"; pero continúa como movimiento "eclesial". Este movimiento, además, o se solidariza orgánicamente con las luchas del Pueblo que se libera ("Pueblo", en cuanto "clase oprimida"), o no tiene sentido en sí mismo como opción liberadora. Nació así, al menos como proyecto y como compromiso, "Iglesia Solidaria".

## 5. Unidad y elementos del Proyecto de Iglesia Solidaria

En el movimiento "Iglesia Solidaria" participan cristianos, miembros de sus respectivas iglesias. Sin embargo, esto ni implica que la praxis liberadora o el proyecto que le da sentido sean "de los cristianos"; ambos son, hegemónicamente, de la clase oprimida en cuanto "clase": Lo propio (y en este sentido no exclusivo, lo específico) de "Iglesia Solidaria" se da en el nivel formalmente explícito de "lo cristiano" y de "lo eclesial".

5.1 De hecho, el nivel fundamental en el que se da la praxis de Liberación de los oprimidos es el nivel de lo socio-económico, de lo jurídico-político, de lo cultural-ideológico; en este nivel, los grupos concretos que participan en la praxis mencionada tienen un proyecto y prácticas "socio-políticas".

5.2 En la praxis y proyectos "socio-políticos" se expresa históricamente, y se significa, un impulso liberador que se puede dar en todo tipo de grupo o persona, sin distinción de credos y confesiones religiosas; en personas, incluso, que se consideran "ateas". Todos ellos concurren a este nivel desde un mismo horizonte y utopía socio-políticas.

5.3 "Iglesia Solidaria" concurre también a este nivel, y se solidariza así, históricamente, con el proyecto político y con la praxis de la "clase" oprimida. Queda definida así la opción política del movimiento; la que constituye el contexto referencial básico de todo ulterior proyecto de su práctica social; pero que no constituye aún lo característico y específico de su propia opción fundamental.

gencias básicas del Evangelio, y en la Fe de Jesús: Se trata, por tanto, de una exigencia radicalmente teológica.

Baste insinuar, para ilustrarla, cómo los portadores privilegiados de la Fe, los seguidores de Jesús, los "testigos y mártires" prioritarios de la Buena Nueva de Jesucristo, los "evangelizadores" por excelencia, etc.; han sido siempre: "los pobres", "los oprimidos", "los más pequeños entre todos ustedes" . . . (siempre colectivamente considerados). Jesús se identificó con ellos, y a ellos confió la Misión que él mismo recibió del Padre: La Misión de luchar contra toda injusticia, opresión y esclavitud; la Misión de hacer así históricamente posible la fraternidad entre todos los hombres, para que todos ellos pudieran llegar a ser "hijos de Dios"; la Misión, en suma, de luchar históricamente, hasta dar la vida, por la realización del Reino de su Padre.

El Don—Tarea del Padre, lo realiza y hace verdad en la historia, Jesucristo; El lo ofrece a todos los hombres, pero lo encarga, como a su portador privilegiado, a su Iglesia en cuanto "pobre" a su Iglesia en cuanto no ceda a la tentación del poder opresor y de sus ídolos. Jesús jamás cedió ante dicha tentación, y vehementemente exhortó a sus seguidores a resistir hasta lo último: Por eso su Poder no es el poder de los príncipes de este mundo (opresor); su Poder es el poder Liberador del Amor del Padre; y es este Poder el que Jesús ha querido dar a los "Pobres". Los "Evangelios" son bien explícitos al respecto. Es increíble que haya pasado desapercibido a tantos "cristianos": ¿No será que es necesario, para acceder a los Evangelios, hacerlo desde un horizonte en sintonía con el horizonte desde el que fueron escritos, hacerlo desde la solidaridad real con los oprimidos?

6.2.4 Una exigencia más a la aportación típicamente cristiana y eclesial, consiste en llevar a su plenitud de explicitación la dimensión teo—logal del impulso y del esfuerzo liberadores. Desde esta perspectiva, la Liberación del Pueblo oprimido, a través de la lucha del Pueblo—Clase Liberador, culminará en la explicitación práctica, formal y celebrativa: de que El Amor Liberador no nace de "la carne y Sangre", sino del sople del Espíritu del Padre y de Jesucristo; de que el esfuerzo de la praxis de la Liberación encarna objetivamente, y expresa, explicitándolo prácticamente, algo que es estructuralmente constitutivo del Camino de Jesús: Su Fe y su Obediencia, su Fidelidad al Amor del Padre; que, finalmente, el Pueblo que camina hacia su Liberación es por antonomasia el "Pueblo de Dios", el Pueblo que lucha por dejar de ser "No—Pueblo" y convertirse en verdadero Pueblo: Pueblo de Hombres, y así, Pueblo de los "Hijos de Dios".

6.2.5 Las aportaciones indicadas anteriormente, y otras más, no pueden darse sin suscitar una enorme conflictividad. Tanto desde puntos de vista sociológicos como desde perspectivas teológicas; sin embargo, resulta obvio que tal conflictividad, sin ser pretendida, es inevitable; la misma experiencia histórica de Jesús de Nazaret estuvo, toda ella, enmarcada e inscrita en conflictividad.

Toda Liberación auténtica, en efecto, y toda realización histórica del Reino, necesariamente se dan "en contra"

de opresiones históricas antecedentes (las violencias originarias); "en contra" de un pecado "original" estructurado (La misma violencia, en cuanto que es contra el "otro", y por ello, contra el mismo Dios, "Otro" absoluto): Liberación y realización histórica del Reino, por lo tanto son dos caras de una misma lucha contra las concretas manifestaciones históricas en cada situación, de la opresión—pecado.

En la actualidad, tal opresión y pecado se estructuran precedentemente a toda actuación personal y/o grupal; es por ello que es contra dicha estructuración contra la que hay que luchar primordialmente. ¿No es, acaso, esa conflictividad, lo que Jesús anuncia, y exhorta a no rehuir, a quienes en verdad quieren seguirlo? Y, ¿no fue ese mismo el Camino que El recorrió hasta lo último, y que lo llevó a morir crucificado? La Resurrección de Jesús, ¿no es, acaso, la confirmación por parte del Padre, de que tal es la auténtica índole del Camino de la Vida? Seguir a Jesús hoy, bajo el impulso del Espíritu de Jesús, ¿no es luchar por los intereses objetivos por los que Jesús murió?

6.3 La necesidad y el valor "nada despreciable", tanto sociológica como teológicamente considerada, de la aportación cristiana—eclesial al proceso liberador, queda así de manifiesto a partir de reflexiones teológicas, cuyo horizonte y campo operatorio son el horizonte de la Liberación de los oprimidos y la misma Praxis liberadora. La reflexión teológica, más en especial, es una reflexión teológica que re—lee desde la historia concreta el proceso de Jesús, y que en referencia a dicho proceso, explicita las exigencias estructurales de historización del quehacer cristiano y eclesial.

## 7. La Modestia de las realizaciones

Se han presentado ya una serie de consideraciones y reflexiones personales a propósito de "Iglesia Solidaria": Respecto de las condiciones de acercamiento a su realidad; sobre la índole de su "novedad"; acerca del significado auténtico del nombre que la designa; a propósito del proceso desde el que se origina su proyecto, y de la unidad y elementos implicados en el mismo. Se ha esbozado una reflexión socio—teológica acerca de la aportación característica de los cristianos—iglesia a la Liberación, y sobre la inherente conflictividad de dicha aportación. Antes de terminar, añado ahora una consideración a propósito de la modestia de las realizaciones con las que "Iglesia Solidaria" prosigue su esfuerzo.

7.1 Cuando "Sacerdotes para el Pueblo" está por convertirse ya en un verdadero "Movimiento Social", muere voluntariamente. De su muerte se espera que surja un proceso nuevo del que broten frutos más maduros de Liberación.

7.2 En la realidad de la naciente "Iglesia Solidaria", sin embargo, hay un aparente retroceso: el proceso social que se inicia en ella no puede dar el paso a "Movimiento Social", sino que continúa aún al nivel de "una Corriente de Ideas"; el ritmo interno de consolidación y avance se hace más lento y difícil de manejar, por la complejidad del sujeto colectivo que ahora sustenta el proceso.

7.3 Pero, si se atiende a la solidez real del proceso, y al grado de hegemonía que en él adquiere el Pueblo—Clase oprimida; se cae en la cuenta de que el nuevo proceso se sitúa más realísticamente, y más cerca del proceso histórico de la Liberación (se superan así ciertos idealismos), y del avance real del proyecto del "Poder Popular".

No se ha olvidado en "Iglesia Solidaria" la necesidad de superar el estadio actual de su organización interna, y de llegar a ser un "Movimiento"; pero esto, siempre y cuando

sea en solidaridad real y eclesial con el proceso fundamental, que es el proceso de la Clase—Pueblo oprimido, en que se gesta el alumbramiento de un Pueblo de Dios plenamente auténtico.

Repito, para concluir, lo que ya al principio anuncié: He presentado mis puntos de vista; no los de "Iglesia Solidaria". Creo, sin embargo, no estar lejos de su proceso, y poder interpretarla sin traicionarla del todo.

## **CASA MORFIN, S.A.**

### **MATRIZ**

**AV. CUAUHEMOC 216-A**

**CONMUTADOR: 578-22-11**

**DIRECTOS: 578-19-24**

**578-20-65**

### **SUCURSAL No. 1**

**CALZADA DE LA VIGA 378**

**TELS.: 538-03-69**

**530-34-91**

### **SUCURSAL No. 2**

**HEROE DE 1810 No. 123**

**TACUBAYA**

**TELS.: 515-78-12**

**515-04-38**

### **SUCURSAL No. 3**

**MARINA NACIONAL 265**

**COL. ANAHUAC**

**TELS.: 527-25-56**

**399-09-77**

### **SUCURSAL No. 4**

**AV. IGNACIO ZARAGOZA No. 574**

**TEL.: 571-58-11**

**REFACCIONES PARA AUTOS AMERICANOS Y EUROPEOS**

**RECTIFICACION DE MOTORES**

## 0. Introducción

A lo largo del cuaderno se ha ido reflexionando sobre una Iglesia que nace del pueblo. Y para eso se ha seguido un método muy preciso: partir de las experiencias pastorales que indican el nacimiento peculiar de una Iglesia y que se señalan sus peculiaridades y conflictos, para luego, en un segundo momento, fundamentar teológicamente esa experiencia de Iglesia según nuestra fe en Jesús y la tradición de la misma Iglesia que reflexiona sobre sí misma, hasta nuestros días. El tercer momento sería la confrontación de los dos primeros. De ahí que se habla de la 'reflexión teológica concreta', en cuanto que sirve para abrir horizontes y señalar estrategias en las diversas situaciones y momentos de los movimientos eclesiales, que agrupan a esa 'Iglesia que Nace del Pueblo'.

La reflexión teológica concreta sobre esta Iglesia supone, pues, el señalamiento más o menos general de los retos y perspectivas que tiene que afrontar, por cuanto que es una reflexión que ha partido de situaciones reales, de conflictos concretos y de problemas profundamente vividos, y es a esa situación concreta a la que tiene que volver la reflexión para transformar y dinamizar una acción eclesial igualmente transformadora de la sociedad en la que se mueve.

### 1. Presencia de la Iglesia en los movimientos populares, sin diluirse en ellos y dando un aporte eclesial.

1. Se trata, sobre todo, de una iglesia que se encarna en la historia, a la manera de Jesús. Y en este reto nos encontramos muchos cristianos en diversos proyectos pastorales en los que queremos realmente situarnos. No siempre se logra una verdadera encarnación de parte, sobre todo, de sacerdotes y religiosas; y con ello se arrastra también a seglares cercanos. El reto se concreta, pues, en un saberse situar en la historia concreta que vive el grupo popular con el que se trabaja, sea éste de una zona rural, urbana o suburbana. Y para ello ayudan los análisis estructurales y coyunturales, los discernimientos y, de modo especial, la reflexión teológica.

En este mismo aspecto del saberse situar en los conflictos reales del pueblo, ayuda, y es un verdadero reto, el formular un proyecto histórico. No sólo en la perspectiva local, desde la cual solemos situarnos, con el peligro de hacernos el centro del universo, sino también para un ámbito nacional y latinoamericano. Un proyecto histórico se ubica en una perspectiva mucho más amplia, y en articulación con otros movimientos populares, en una estrategia de cambio social. Proyecto histórico en el cual sepamos ubicar nuestra lucha particular y concreta, articulada cada vez más ampliamente.

1.2. La Iglesia que nace del pueblo no se diluye ni debe diluirse en los movimientos populares, de los cuales surge, y en los que da un aporte eclesial.

Este punto se complica con la discusión trillada y

# RETOS Y PERSPECTIVAS PARA UNA IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO

quizá mal enfocada, del aporte cristiano. Es importante indicar un asunto significativo y valioso para los diversos proyectos pastorales. Se puede hablar de un movimiento popular que se identifica con esa iglesia que nace del pueblo; pero no se puede decir al revés, es decir, que la iglesia que nace del pueblo se identifica con el movimiento popular. Porque el proyecto histórico de Iglesia no se agota en el movimiento popular, pero sí se realiza en dicho movimiento.

Cabe señalar el trasfondo cristológico del problema. Por una parte, la iglesia que nace del pueblo, comunidad de los seguidores de Jesús, se sitúa en la problemática histórica que vive; lo cual le plantea, como exigencia, la transformación radical de esa situación. De ahí la necesidad del proyecto histórico, y la identificación de un movimiento popular con un proyecto de iglesia que nace del pueblo. Pero ese mismo mensaje del Reino de Dios y de la vida de Jesús, son críticas radicales, no sólo de la situación presente de opresión y dominación como lo fue en la época de Jesús sino de cualquier realización parcial e histórica del Reino de Dios. Es decir, que entre la realización plena del Reino y nuestro momento histórico, hay una 'reserva escatológica'. El Reino de Dios no se agota en un proyecto histórico determinado, pero sí lo realiza parcialmente y lo anticipa. La iglesia que nace del pueblo se identifica con los movimientos populares, en cuanto que son realizaciones parciales del Reino. Y su aporte eclesial está precisamente en que, identificándose plenamente en las organizaciones que van surgiendo del pueblo, critica e inspira nuevos proyectos históricos que anticipen y realicen más plenamente el Reino de Dios anunciado por Jesús. Y de aquí se sigue el siguiente peligro y reto para la Iglesia que nace del pueblo.

## 2. Una inspiración cristiana tal que evite la sacralización del tipo 'cristiandad'

1. La iglesia que nace del pueblo no es un nuevo proyecto de sociedad, ni mucho menos de 'sociedad cristiana'. Así como el reto anterior era el de no diluirse en los proyectos concretos, sino de guardar una reserva escatológica, así este reto nos lleva a evitar el absorber los movimientos populares 'sacralizándolos', bautizándolos como cristianos. Esto implica guardar hondamente esa tensión que supone el inspirar cristianamente, el seguir a Jesús en nuestro momento histórico, y el hacer cristianas todas las cosas, como si YA se hubiera establecido definitivamente el Reino de Dios.

2.2. La iglesia que nace del pueblo quiere evitar pues, toda manipulación ideológica del tipo 'cristiandad'. Y es evidente la lucha ideológica que se desarrolla en nuestros ambientes latinoamericanos: se defiende no solamente la seguridad nacional, sino la 'civilización occidental cristiana'; y el 'occidente cristiano' resulta casi un orden sagrado que hay que defender a toda costa. Como en otros tiempos se usaron las 'cruzadas' con un fin mercantilista ahora hay otro empeño ideológico orientado a defender un 'orden cristiano'. Pero igualmente se puede caer en el peligro de creer, o de pensar que nuestro proyecto pastoral es una nueva realización de la 'sociedad cristiana'; las cooperativas, las asambleas democráticas y otros muchos proyectos populares se pueden llamar 'cristianos', y manejar ideológicamente el término.

Los dos retos anotados, 'sin diluirse y sin absorber', supone la difícil dialéctica de comprometernos hasta el tuétano con nuestra historia conflictiva, y el relativizar nuestros proyectos históricos. Entenderlos como provisionales y relativos y como absolutamente necesarios en nuestro momento histórico.

Y esto mismo habrá que sustraerlo del manejo ideológico, puesto que por relativizar el proyecto histórico por no ser la realización plena del Reino de Dios, anunciado por Jesús, muchos darán la espalda a la historia y con ello serán cómplices de los grupos dominantes. Y también quienes pretenden que tal o cual opción partidista o proyecto de sociedad es la realización absoluta del Reino, impedirán una inspiración cristiana real y eficaz, y absolutizarán tal o cual proyecto socialista, y con ello cerrarán las posibilidades a nuevos proyectos históricos que hagan avanzar nuestra historia. De ahí que sea una exigencia y un verdadero reto para los grupos cristianos el discernimiento de las mediaciones históricas, que realicen hoy, en nuestro mundo oprimido de capitalismo dependiente, el Reino de la fraternidad y del amor hecho justicia. Y en esto sólo cabría remitir a la lectura de este cuaderno a la luz de estos dos retos.

### 3. La iglesia que nace del pueblo está abierta a la Iglesia y a la sociedad.

Esta sería, en resumidas cuentas, la perspectiva de la

iglesia popular. No es una iglesia sectaria o segregacionista, más de lo que, de hecho, ha estado por la situación social de la que ha emergido. Pero una vez que ha nacido y va creciendo, queda abierta a incorporar a su proceso a capas de iglesia más escépticas, y aun aquellas que sospechan de la autenticidad cristiana del movimiento popular.

Y no puede ser de otra manera, puesto que la "iglesia que nace del pueblo", ha nacido dentro de la Iglesia, a través de la jerarquía eclesial, y a través de la larga tradición eclesial, que ahora heredamos.

Lo importante estaría en una nueva conciencia eclesial que se gesta en el seno del pueblo; un nuevo sentimiento de pertenencia a la Iglesia, y de realizar históricamente el compromiso cristiano.

De igual manera se puede decir respecto de la Sociedad. Es imposible hacer nuevos "ghettos cristianos"; hay la clara conciencia en la 'iglesia que nace del pueblo' de estar situada en una sociedad capitalista dependiente. Y sólo a partir del análisis de su situación y de la comprensión de la problemática social más amplia, es como ubica su acción comprometida, inspirada y confrontada en Jesús, quien a su vez criticó el modelo social dominante de su época.

A la "iglesia que nace del pueblo", le puede resultar imposible cerrarse a la Iglesia y a la Sociedad; pero cabe el peligro, como tentación de hacer un "ghetto", un refugio.

### 4. La iglesia que nace del pueblo ha de ser fiel a esa Iglesia y a esa Sociedad, significadas por el Obispo, cabeza de la Iglesia local, y a los movimientos populares, sujeto histórico de la transformación de la sociedad.

Este reto no parece muy fácil de realizar. Aun en su misma formulación resulta complejo. Pero se da, de hecho, en los diversos grupos cristianos que integran esa llamada 'iglesia que nace del pueblo'. 'Fidelidad al obispo o fidelidad al pueblo y a sus luchas'. Parece una disyuntiva de conciencia y aparentemente difícil.

Primeramente conviene ubicar el problema de la fidelidad al obispo o al pueblo, en un proyecto de liberación popular y, por lo tanto, en un proyecto político, que sería la concreción de lo que venimos diciendo sobre el situarse y el proyecto histórico. Y a partir de esta ubicación, releer, a la luz del evangelio, de la vida y predicación de Jesús, el proceso popular, en el que participan los grupos cristianos, los sacerdotes y las religiosas. De modo que, al hacer la reflexión teológica concreta, se vea que la primera fidelidad que ha de guardarse es a Jesús y al anuncio del Reino de Dios, que denuncia una situación de injusticia. Y a esa normatividad de la vida y predicación de Jesús estamos sujetos todos los cristianos.

Al ubicar el problema de la fidelidad al obispo y al pueblo, se le ubicó en un proyecto político de liberación. De aquí la siguiente fidelidad fundamental. La primera fue

a Jesús, y a la continuidad histórica que supone realizar la misión liberadora del Reino de Dios; y esto último en íntima relación con la segunda fidelidad fundamental: fidelidad al proyecto político de liberación, que se realiza en nuestra historia, en este momento de desarrollo del capitalismo internacional, con tales y cuales características.

Y entre esas dos fidelidades fundamentales se ubica la fidelidad al obispo, cabeza visible de la iglesia local. Por cuanto es cabeza de esa iglesia debe, primero que nadie, fidelidad a Jesús y a su mensaje del Reino de Dios y al pueblo oprimido. Y aquí cabría el discernimiento de las diferentes situaciones de los grupos cristianos populares. No se da en todos la misma situación. A veces se da con un matiz, en ocasiones se dan de otra manera. Pero lo que sí parece ser común a varios grupos cristianos, es lo conflictivo de la fidelidad, entendida en conjunto. Y por ello, cabría hablar en este reto a la "iglesia que nace del pueblo", de una fidelidad conflictiva. Fidelidad conflictiva al obispo local, fidelidad conflictiva en el seguimiento histórico de Jesús y fidelidad conflictiva al movimiento popular, lugar que unifica y da sentido a esa multiforme 'fidelidad conflictiva'.

##### 5. La iglesia que nace del pueblo realiza, desde ese pueblo oprimido, la universalidad de la iglesia de Jesucristo.

Se ha ido diciendo repetidas veces que la "iglesia que nace del pueblo" no es una iglesia aparte de las luchas populares de liberación, ni que sea el movimiento popular solamente, ni mucho menos una iglesia paralela. Es un movimiento eclesial en el interior de la Iglesia-Pueblo de Dios, fermento de vida cristiana y sujeto histórico de la transformación social.

Quizá lo problemático esté en una comprensión distinta de la universalidad de la Iglesia. El mensaje del evangelio es para todos, es cierto. La misión salvadora de Jesús es para todos los hombres, también es verdad. Pero se ha de entender que, para realizar esa universalidad, es necesario hacerla desde la situación de los oprimidos al modo opcio-

nal de Jesús; desde esa parcialidad que ha sido despojada de todo poder y de todo lugar en la sociedad. Realizar la universalidad de la liberación, desde aquella posición y desde aquella clase, desde la cual es imposible manipular a Dios y manipular el movimiento de liberación.

Cualquier posición universalista que quiere 'uniformar' y lograr un falso equilibrio eclesial, es cómplice de los intereses dominantes, consciente o inconscientemente. Y esto se da muy a menudo. Habría que volver al ejemplo de Jesús, quien realiza y vive su misión desde aquellos que han sido arrojados de la sociedad: los enfermos y pecadores, los publicanos, cojos, ciegos, mancos, prostitutas... Y desde ahí, denuncia Jesús en los opresores, aquello que les está impidiendo realizar su verdadera humanidad y que, al mismo tiempo, deshumaniza a los oprimidos. Y desde esa parcialidad realiza la universalidad.

Por esto habría que prevenir del manejo ideológico de una pretendida universalidad que escapa a los conflictos sociales, entre los que se mueve, y a los que de alguna manera sirve parcialmente, pero en favor de los opresores. La Iglesia es para todos, el evangelio es para todos; cierto. Pero se realiza no desde una posición ingenuamente neutral, sino desde la parcialidad de los oprimidos al modo de Jesús. Y esto tiene un carácter de clase. Puesto que la "iglesia que nace del pueblo", es una iglesia que se sitúa en su historia, asume los conflictos sociales y toma una postura. Y desde aquí desvela la lógica ideologizante de una falsa universalidad. Uno de los elementos importantes en la producción ideológica es precisamente el dar valor universal, a valores particulares, y en nuestro caso, a valores dominantes. Y sea en homilias, en cartas pastorales o en cualquier otro vehículo ideológico de la Iglesia, donde habrá que tener cuidado de no repetir el esquema universalizante de la ideología dominante.

Concluyendo, pues, la "iglesia que nace del pueblo" tiene como retos y perspectivas, el hacerse presente en los movimientos populares, sin diluirse en ellos y sin absorberlos tampoco, sin hacerse ghetto, sino siempre abierta a la Iglesia y a la Sociedad en fidelidad a Jesús y a su mensaje, realizando desde la parcialidad, la liberación anunciada a todos los hombres.

Representantes y miembros de las Iglesias de Cristo que están en Brasil: Acre, Amazonia, Maranhao, Ceará, Paraíba, Pernambuco, Sergipe, Esp. Sto., Rio de Janeiro, Minas Gerais, S. Paulo, Rio Grande do Sul, Mato Grosso, Goiás, en comunión fraterna con Iglesias de Cristo que están en México, en Chile, en Bélgica, en Perú, en Alemania, en Austria; obispos, padres, religiosos, laicos, reunidos en Vitoria los días 29, 30 31 de julio y 1o. de agosto de 1976, después de intercambiadas experiencias, reflexiones, profundizaciones y oraciones, creen, en el Espíritu Santo, comprometerse en los siguientes puntos:

### INTRODUCCION

En obediencia al evangelio y a los llamados de la realidad vivida por el pueblo, especialmente los más pobres, reafirmamos la opción por una evangelización liberadora, asumida en el primer encuentro inter—eclesial "Una Iglesia nacida del Pueblo". Esta opción nos proporcionó un encuentro exigente con el Señor en la persona de los pobres del campo y de la ciudad. Pasamos a comprender lo que la tradición antigua nos dice: "Los pobres son nuestros maestros, son nuestros doctores, puesto que al ser evangelizados, evangelizan a toda la Iglesia".

A la luz de la fe comprendemos más y más que el grito del pueblo oprimido es la gran denuncia y llamado del Dios que habla hoy, buscando quien quiera oírlo y asumirlo, para reunirse en comunidades, volviéndose así portavoz en el mundo de hoy.

En función de lo anterior nos comprometemos a impulsar las siguientes líneas de reflexión y acción:

### VIDA Y EVANGELIO

1) Que las comunidades estén atentas y tomen responsabilidad con los valores evangélicos que el Espíritu Santo vaya haciendo aparecer en medio del pueblo y en las comunidades a través de la palabra de Dios —Biblia y acontecimientos— que alimenta y guía la marcha del pueblo.

2) Que las gentes de nuestras comunidades robustezcan su fe, su ánimo en medio de las incomprendiones, amenazas, y persecuciones que sufran por causa de la justicia; y se sostengan y fortalezcan por el apoyo de unos a otros, por el apoyo de una CEB a otra, por nuestra misma lucha y acción, por la meditación de la palabra de Dios —Biblia y acontecimientos— y por el recuerdo de los testimonios de todos aquellos que lucharon por la justicia.

3) Que en nuestra propia marcha tengamos siempre presente que la Fe no está separada de la vida, que la palabra de Dios se revela igualmente por la historia del pueblo y que por la revisión constante de la propia acción es como se puede ir descubriendo los caminos de liberación.

### POLITICA

1) Que frente a los hechos de vida, las CCB deben crear conciencia política por la reflexión y por la acción; ver la manera de que el pueblo despierte y use herramientas

## IGLESIA: PUEBLO QUE SE LIBERA

para comprender los mecanismos de explotación y de dominación económicas tanto en el ámbito nacional como internacional.

2) Que se tome como responsabilidad evangelizadora de anuncio de la palabra de Dios —Biblia y acontecimientos— la defensa de los derechos humanos, especialmente por la tierra, por mejores salarios y por la libertad sindical.

3) Crear condiciones para que el pueblo se concientice respecto de la política brasileña a fin que él se sienta animado para una verdadera participación política.

### IGLESIA EN LA BASE

1) Animar el nacimiento, el crecimiento, y la organización de la Iglesia que nace del pueblo tanto en el campo como en la ciudad.

2) Para que esta "Iglesia que nace del Pueblo" tenga voz, reconocer el derecho que las comunidades tienen de, libremente, decidir, organizarse, preparar su material, y celebrar su vida, en comunión con la Iglesia Universal.

3) Reconocer y apoyar los nuevos ministerios (servicios) que nacen en medio del pueblo cristiano.

4) Hacer que todos los cristianos (obispos, padres, religiosos(as) laicos) se comprometan con la vida y el trabajo de la Iglesia que nace del Pueblo.

5) Que la presencia de las CCB vaya en aumento siempre junto a los oprimidos y marginados, asumiendo con ellos el deseo y la lucha por la liberación. En relación al pueblo, las comunidades cristianas de base (CCB) son como un pez dentro del agua.

6) Que cada CCB, en medio del pueblo, asuma el papel profético de fermento, sal, luz, buscando con los oprimidos la confianza y la esperanza de que la liberación nace de su fuerza y unidad.

7) Crear condiciones para que las comunidades (CCB) intercambien experiencias en sus regiones y en todo el país.

El último grupo tiene como problema inmediato liberarse de la dominación cultural a que está sometido y recuperar su propio ser, su propia cultura. En conclusión, el problema de nuestra población se resume así:

1. Una situación de dominación cultural y física cuyas formas de ser van desde el sojuzgamiento por una minoría blanca o criolla, hasta el peligro de la extinción en países en que constituyen bajo porcentaje de la población.

2. Los pueblos indoamericanos están divididos internamente o entre sí por la acción de: las políticas de integración, educativas, de desarrollo, los sistemas religiosos occidentales, las categorías económicas y las fronteras de los estados nacionales.

Como consecuencia de la situación actual de nuestro pueblo y con el objeto de trazar una primera línea de orientación para su lucha de liberación, se plantea el siguiente gran objetivo:

Conseguir la unidad de la población india, considerando que para alcanzar esa unidad el elemento básico es la ubicación histórica y territorial en relación con las estructuras sociales y el régimen de los estados nacionales, en tanto se está participando total o parcialmente en estas estructuras. A través de esta unidad, retomar el proceso histórico y tratar de dar culminación al capítulo de la colonización.

Para alcanzar el objetivo anterior se plantean las siguientes estrategias:

a) Es necesaria una organización política propia y auténtica que se de a propósito del movimiento de liberación.

b) Es necesaria una ideología consistente y clara que pueda ser del dominio de toda la población.

c) Es necesario un método de trabajo que pueda utilizarse para movilizar a una mayor cantidad de población.

d) Es necesario un elemento aglutinador que persista desde el inicio hasta el final del movimiento de liberación.

e) Es necesario conservar y reforzar las formas de comunicación interna, los idiomas propios, y crear a la vez un medio de información entre los pueblos de diferentes idiomas, así como mantener los esquemas culturales básicos especialmente relacionados con la educación del propio grupo.

f) Es necesario considerar y definir a nivel interno las formas de apoyo que puedan darse a nivel internacional.

Los instrumentos que pueden usarse para realizar las estrategias mencionadas son, entre otros, los siguientes:

A) Para la organización política puede partirse de las organizaciones tradicionales tanto como de nuevas organizaciones de tipo moderno.

B) La ideología debe formularse a partir del análisis histórico.

C) El método de trabajo inicial puede ser el estudio de la historia para ubicar y explicar la situación de dominación.

D) El elemento aglutinador debe ser la cultura propia, fundamentalmente para crear conciencia de pertenecer al grupo étnico y al pueblo indoamericano.

Barbados, 28 de julio de 1977.

## "EL TROQUEL", S. A.

Casa Provedora de Artículos de Iglesia y Religiosos.  
Tels.: 522-59-94 Apdo Postal No. 524 2a Rep. Venezuela No. 50  
522-29-66 México 1, D.F.

Tenemos en existencia un buen surtido de Expedientes Parroquiales con redacciones aprobadas por la S. Mitra.

Bolck o certificado de bautizo y matrimonio canónico, in facie ecclesiae, exhortos y suplicatorios, informaciones matrimoniales, libros para actas de bautizo y matrimonio, recibos de misas. Inciensos importados y perfumados en cajas de 330 gramos: "Lágrima", "Excelsis", "Angelus", y "Solemnis" pajuelas de incienso perfumado, carbón tardío e instantáneo con 100 panes y en cajas.

"Día con día se estrechan las posibilidades del doble juego dialéctico de la estructura de poder, y se acerca el fin del actual sistema político mexicano". (R. Bartra, Estructura agraria y clases sociales en México).

El actual gobierno estatal enfrenta uno de los retos más difíciles: recuperar la confianza de los Ts'eltales y Ch'oles de las tierras bajas de Ocosingo y Palenque. Tendría que remontar la tradición de explotación a manos de finqueros, intermediarios y autoridades. La urgencia de esta política de acercamiento: el acelerado desarrollo que se ha impuesto a esta región por los intereses nacionales que buscan madera, petróleo y productos agrícolas —control de la amplia frontera con Guatemala.

Fruto del compadrazgo entre finqueros y oficiales agrarios y judiciales ha sido la migración constante desde la década anterior, de las comunidades Ts'eltales y Ch'oles que trabajaban en las fincas cafetaleras de Yajalón, Chilón, Sitalá, Tila, Tumbalá, Simojobel, Pantelhó y Ocosingo. Poco a poco, en el curso de casi veinte años, se fueron estableciendo los ejidos de las tierras bajas en la Selva Lacandona, en la selva de Chilón y Palenque: no menos de 300 ejidos, y un promedio de cien familias por ejido. Aproximadamente, 150,000 personas.

El resentimiento de los indígenas, hondamente grabado por años y años de esclavitud en las fincas, por la humillación de verse tratados como inferiores a bestias de carga, por el hambre crónica a que se les ha reducido y por el constante miedo a las autoridades judiciales al servicio de los finqueros, resultó en entusiasmo y esperanza ilimitadas al iniciar los trámites de sus nuevos ejidos. Han luchado y siguen luchando por arrancar a la selva la subsistencia mínima. Salieron del poder despótico de sus antiguos amos con la ilusión de una vida más humana y libre. Ni sospechaban que iban a caer en manos de otro amo no menos voraz e inmisericorde —la burocracia agraria y educativa nacional.

Las autoridades jamás parecen haber pensado en el problema social que estaban gestando. Ni tuvieron en cuenta la situación cultural de las comunidades indígenas, preocupados tan sólo, a nivel burocrático, por sacar ventajas económicas, y a nivel superior, por lograr control político. Personas, familias, comunidades no contaban para ellos. Lo importante es su dinero y su control político. (A los ejidatarios les salía costando el trámite de cien a ciento cincuenta mil pesos, con la perspectiva de seguir sosteniendo y enriqueciendo la burocracia a través de bancos, créditos, programas e intermediarios).

Políticamente, las autoridades han logrado el control

FRANCISCO ORNELAS

## CHIAPAS: DESCONFIANZA EN LAS TIERRAS BAJAS

mediante la atomización de pequeños ejidos sin fuerza real, ya internamente divididos por conflictos culturales, aparte del total desconocimiento de los trámites agrarios, tan ajenos a su ser y sentir.

Sin embargo, paulatina, dialécticamente ha surgido la conciencia de estos grupos indígenas y han empezado a organizarse ante la torpeza de las autoridades que desde el escritorio decretaron "dar" a 66 jefes de familia Lacandones, 600,000 has. en la selva, sin conocer que por esa 'resolución presidencial' (del 26-11-71) se despoja a ejidos Ts'eltales y Ch'oles —unos fundados con resolución de la federación anterior a 1971, otros con resolución provisional (del gobierno estatal), y otros en proceso de resolución—: más de 45 ejidos fueron los afectados. (Diario Oficial). 6 de marzo de 1972, pp. 10-13).

A raíz de estos conflictos, con la obtusa ineptitud burocrática y sin tener en cuenta la forma cultural comunitaria indígena, el gobierno ha tratado de ajustar la resolución presidencial: decretó la formación de dos poblados, uno Ts'eltal y otro Ch'ol, con 500 familias cada uno, dentro del asignado territorio lacandón, y ha impuesto un "acuerdo" totalmente desfavorable a Ts'eltales y Ch'oles, que nunca han tenido oportunidad de hacerse oír.

El interés oculto inmediato era despejar el camino para explotar a mansalva la riqueza maderera de la selva, ya sin los antiguos dueños que reclamen su parte.

Es tan realista la clara fluctuación de factores miopes, en el juego dialéctico al que se refiere Bartra, que funciona con la previsibilidad de un laboratorio: divertido, si no fuera trágico. Y si trazos circunstanciales no agravaran el sufrimiento.

Por un lado, el asesinato apenas frustrado de los hermanos Méndez Oleta (ejidatarios de Petalcingo, Mpio. de Tila, Chis., la noche del 3 al 4 de octubre pasado) a manos de dos policías, cuya impunidad es sólo menos burda que la de los finqueros que los instigaron, capitalizando rencillas familiares: los policías son primos de las víctimas. Los Méndez Oleta agonizan en Yajalón.

Y por otro, la ansiedad de altos oficiales del gobierno estatal y federal por asegurarse nuevas mediaciones (cada vez más altas y al margen de toda sospecha), en busca de recobrar la confianza que tanto han traicionado, de los campesinos.

A pesar de una larga memoria documentada, que no deja lugar a dudas sobre quién ha dominado y pretende a toda costa seguirlo haciendo, todavía sorprende la reserva de recursos tanto de parte de opresores como de oprimidos.

En este marco, saquemos, para muestra, un solo botón:

#### "TRAGEDIA EN LA SELVA.

"El 7 de julio pasado, llegaron a Nueva Providencia (Mpio. de Margaritas, extremo centro-oriental de Chiapas) diez policías en un avión procedente de Comitán; habían sido solicitados engañosamente por unos caciques locales ("Javieretic" o "Aguilaretic") que aparte de sus fincas, retienen tierras de ejidatarios, pagan salarios de cinco y diez pesos diarios, fabrican aguardiente, sacan por la fuerza a quienes rehusan trabajar para ellos, veján a las mujeres y cohechan autoridades.

"Estos caciques tienen particular inquina a ocho familias Ts'eltales que han descubierto y denunciado varios de sus muchos abusos, a pesar de que toda denuncia es infructuosa: se estrella con el dinero y las influencias de los caciques; habían amenazado destierro y cárcel a los inconformes; prometieron llevar gente armada, y la llevaron.

"Así manipulados y puestos en temerosa alerta por los caciques, los diez policías se pusieron a buscar en la colonia a unos supuestos asesinos —los inconformes—. Muchas familias pobres se refugiaron a toda prisa en la vecina colonia ejidal San Quintín (Mpio. de Ocosingo). Los hechos fueron conocidos en otra colonia equidistante, donde una fiesta religiosa congregaba a numerosa población. Durante el viernes 8, aterrizaron en Nueva Providencia otros dos aviones, por lo que la gente de la fiesta supuso que habían llegado más "soldados" (en realidad, policías de seguri-

dad, del estado: calcularon quince por viaje, esto es, 45 guardias armados, más los caciques, los que estuvieran de su parte y los que, intimidados, hubieron de sumárseles.

"Los campesinos reunidos para la fiesta fueron a hablar con los que se refugiaron en San Quintín y llegaron al sabio consejo de que catorce representantes ejidales fueran a preguntar el objeto de la presencia de gente armada. Eran conscientes del riesgo porque sabían quiénes habían traído a los "soldados", y decidieron seguir adelante. Si esa misión pacífica no regresara en un tiempo calculado, irían en mayor número a investigar.

"En esto, llegó un pequeño de diez años con la noticia de que el pariente con quien viajaba buscando medicina, había sido aprehendido; el pequeño también había sido detenido, y luego liberado para que su narración atemorizara a los que habían huído: el pariente había sido golpeado, colgado en el interior de la casa de uno de los caciques, y torturado; también le dispararon sobre el cuero cabelludo; (la herida no resultó de gravedad).

"Esto modificó la decisión: no irían catorce, sino al menos unas doscientas personas —seguían suponiendo erróneamente a 45 soldados armados, esperándolos en un radio amplio—. Aun así, no depusieron su finalidad pacífica, pero llevaron palos, machete y una que otra escopeta, y extremaron precauciones. Se acercarían hasta una distancia prudente, levantarían las manos, los sombreros y la voz para señalar que iban en misión pacífica.

"Los diez guardias no pudieron creer en una misión pacífica tan numerosa, prepararon sus armas y, mientras los campesinos gritaban: "no venimos en són de pleito", "Venimos en paz", "Venimos a hablar nomás", dispararon; cayeron tres vacas, y los campesinos se acercaron en tumulto, mientras a los guardias, desconcertados por la rapidez del movimiento, se les embolsó el rifle. Murieron siete policías; quedaron tres sobrevivientes (uno herido, no de gravedad). Los campesinos aprehendieron a uno de los caciques responsables; los demás huyeron y siguen libres e impunes.

"Más tarde, ante la Comisión de investigación nombrada por el gobernador De la Vega Domínguez y coordinada desde Tuxtla por el Procurador de Justicia, Ramos Bejarano, los campesinos entregaron los presos y los cadáveres. Los acompañó a San Quintín el obispo de San Cristóbal Las Casas.

"Aunque el primer reporte de la prensa (ver diarios nacionales del 9 y 10 de julio) haya hablado de agresión de los campesinos, ésta no es la justa calificación de los hechos, como tampoco el hablar de represión o agresión por parte de los policías. Los hechos hablan de una manipulación del campesino, de las trágicas consecuencias de la injusticia de nuestra sociedad y —a pesar de la sangre inocente y precisamente por ella— de la esperanza de un cercano porvenir mejor.

"Las autoridades del estado escogieron no agudizar el problema con una reacción de represión masiva; tras sumaría investigación en que cotejaron las versiones de quienes

estaban en una y en otra parte, se avocan a la solución de fondo de los graves problemas similares de esa zona.

"La gente ha quedado tranquila por ahora, han regresado a sus trabajos y esperan —siguen esperando— que sus problemas agrarios sean ahora sí solucionados".

A pesar de una memoria documentada, que no deja lugar a dudas sobre quién ha dominado y pretende a toda costa seguir haciéndolo, todavía sorprende la reserva de recursos tanto de parte de opresores como de oprimidos.

Se afirma, por una parte, la escalada de un "Estado Guardián" represivo, que dirige las economías capitalistas dependientes, sólo a medias planificadas, de América Latina, y satisface su creciente contribución a las necesidades de los países industrializados.

Y por otra parte, se establece la necesidad de apoyar cuantos esfuerzos de los pobres de la región se orientan a que se organicen por sí mismos democráticamente, para que analicen con realismo su situación y sus problemas, se eduquen a sí mismos y actúen colectivamente en pro de sus intereses a largo plazo.

IGLESIA QUE NACE DEL PUEBLO. . . en obediencia al Evangelio y a los llamados de la realidad vivida por el Pueblo, especialmente los más pobres . . .

--Iglesia que nace del pueblo:

No niega que nazca de la Palabra y de los apóstoles y sus sucesores.

No es una frase bonita, simplemente de moda.

No es un populismo, demagogia que pretende ensalzar al Pueblo, aquí al Pueblo de Dios, pero que de hecho lo manipula.

No es un sectarismo que parcializa a la Iglesia Universal.

No es una afirmación exclusiva que niegue el que nazca también de arriba, del ministerio jerárquico.

No es una totalización 'Política'

--Iglesia que nace del Pueblo:

Sí es un Proyecto Histórico en cotinuidad con la Primera Comunidad de Seguidores de Jesús y en continuidad histórica con El.

Sí es una voz profética que desde dentro interpela a la Iglesia existente para que pueda ser fiel a su Misión por el Reino de Dios, hoy en nuestro mundo concreto.

Sí marca un lugar privilegiado de conversión y renovación de la Iglesia, lugar privilegiado a la manera del actuar histórico de Jesús.

Sí equilibra la dimensión excesivamente predominante de una Iglesia que nace desde arriba, y sólo desde arriba, desde las instituciones ministeriales.

Sí busca que los pobres no sólo sean objeto de la Iglesia —Iglesia para los pobres—, sino que sean Sujeto —Iglesia de los pobres, es decir que ellos tengan voz en la Evangelización, Culto, Acción eclesial.

Sí reconoce y acepta que la Unidad de la Iglesia, es una unidad con cuarteaduras, pero tiene fe y esperanza en que la Unidad puede ir rehaciéndose.

Sí reconoce que para los creyentes no hay Fe y Política yuxtapuestas, sino una orientación, una necesaria incidencia política a partir de nuestra fe en Jesús; fe que quiere ser liberadora y no reaccionaria.

Sí, la Iglesia es universal, para todos, pero desde los oprimidos, comprometida en el proceso de Liberación.

Sí la Iglesia es Signo de Liberación y Esperanza porque "los cojos andan, los cautivos quedan libre y se anuncia la Buena Nueva a los Pobres": características de los tiempos mesiánicos, y que hacen histórica la predicación de Jesús sobre la cercanía del Reino de Dios.

Iglesia que nace del Pueblo . . . de cara al Evangelio y a la realidad de Opresión del tercer mundo y del Mundo . . . Una Utopía, una Opción—Compromiso, una tensión, una Voz Profética, una orientación, un espíritu que, en el Espíritu, renueva y transforma nuestra Iglesia.

Arnaldo Zenteno, S.J.



# Y EL ANUNCIO DE LA PALABRA

## OCTAVA DE LA NATIVIDAD DEL SEÑOR

1o. de Enero de 1978.

Num 6, 22-27; Gal 4, 4-7; Lc 2, 16-21

Las tres lecturas de este domingo 1o. después de Navidad tienen su centro en el tema de la Bendición: así en la primera lectura se habla de la promesa de la bendición de Yavé; en la segunda lectura se habla ya de los frutos que ha dado la bendición de Dios sobre nosotros, y en la tercera lectura se habla claramente de Jesús de Nazaret, como el portador de la bendición de Dios a los hombres.

El relato de Lucas, se concretiza en una nación pequeña sometida al imperio Romano; a una región aislada dentro de esa nación; a un pesebre donde nace Jesús el hijo de José y María. La bendición de Yavé, prometida a su pueblo, nace un día, en un lugar concreto.

Ante este hecho histórico que se relata sobre la vida de Jesús, podemos acercarnos desde varios ángulos diversos. En esta ocasión haremos una breve reflexión desde el interés histórico por Jesús. Es posible acercarnos al Jesús histórico, porque la exégesis nos permite conocer los datos históricos fundamentales de la vida de Jesús.

Evidentemente el breve comentario que semanalmente hacemos, no pretende quedarse en un conocimiento sobre los hechos de Jesús, sino pretende ir un poco más allá, se trata de conocer la verdad concreta sobre la vida de Jesús que nos convenza interiormente y avive existencialmente nuestra fe, en la construcción de las comunidades cristianas. Se trata también de hablar de tal manera de Jesucristo, que los hombres y las mujeres de nuestro tiempo vean que sus problemas son los que se ventilan.

Jesús nació y vivió en una situación histórica muy similar a la situación que vive hoy América Latina, México. También hoy, aquí, como en el tiempo en que nació Jesús, se comprende nuestra situación, como una situación pecaminosa. Si bien es cierto que la opresión, la miseria la dependencia no son exclusiva de nuestra época, sí es verdad que hoy, más que en otras situaciones se toma más y más conciencia de lo pecaminoso de las condiciones de vida.

El inicio del ciclo litúrgico, que nos presenta a Jesús

## DE LA NATIVIDAD DEL SEÑOR AL CUARTO DOMINGO ORDINARIO

### Del 1 al 29 de enero

pequeño, pobre, rodeado de gente sencilla, nos abre la posibilidad de comprender el desarrollo progresivo de su vida, a partir de los hechos más concretos de su vida y nos puede llevar a evitar el hacer de Jesús una abstracción o una ideología.

Como comunidad de creyentes en Cristo no podemos eximirnos de aproximarnos al hombre, Jesús de Nazaret en quien Dios se hizo carne. No podemos tampoco eximirnos de indagar su vida que es lo que da un contexto inmediato y concreto.

#### SEGUNDO DOMINGO DESPUES DE NAVIDAD

8 de Enero.

Eclo 24, 1-4. 12-16; Ef 1, 3-6. 15-18; Jn 1, 1-8

La primera lectura denuncia la presencia de la Sabiduría de Dios, Cristo; la segunda lectura es un himno de acción de gracias que Pablo hace ante la presencia de Cristo y sus efectos de salvación; la tercera lectura (el evangelio de

Juan) empieza en la vida misteriosa de Dios. Junto al Padre existe el Verbo que se hizo carne es decir hombre, en la persona de Jesús de Nazaret, para convivir con los hombres y traerles la vida misma de Dios.

Pablo escribe su hermosa acción de gracias como sobrecogido de agradecimiento porque ha "comprendido" el plan de Dios de crear una nueva comunidad de hombres, unidos en Cristo.

Pablo exulta de alegría al entender que la intención de Dios es dar nuevas esperanzas a un mundo dividido por las fronteras de las razas, el color, las culturas, las divisiones políticas, las divisiones de clases sociales, las ambiciones... Gracias a Jesús el Cristo, se hace posible para el mundo la liberación.

Tanto Juan como Pablo comprenden que el plan de Dios y su actividad han irrumpido ya en la actividad humana. Así mientras Pablo enumera en su acción de gracias, los favores que ha recibido la humanidad, de parte de las obras de Dios, Juan también afirma tajantemente que la Palabra se hizo carne y plantó su tienda entre nosotros. La Palabra de Dios fue percibida por los hombres, de tal manera que las mismas tinieblas no lograron sofocar la luz, que siempre ha estado presente en la historia de los hombres para iluminarla.

Ante el misterio que revela Juan en su Evangelio, ante el plan de Dios, la actitud de acción de Gracias de San Pablo parece ser lo más pertinente en este Domingo. La acción de Dios en el mundo es una realidad, que quizá todos, de alguna manera la hayamos vivido. Prestemos nuestro trabajo para participar en la creación de esa nueva humanidad.

## SEGUNDO DOMINGO ORDINARIO 15 de Enero

Is 49, 3, 5-6; 1 Cor 1, 1-3; Jn 1, 29-34

Las lecturas de este día nos ponen delante la vocación de tres hombres que, con gran fidelidad, cumplieron la tarea que Dios les encomendó. El profeta Isaías, Juan el Bautista y Pablo de Tarso, quienes en diferente época transmitieron el núcleo central de la comunicación que Dios quiere hacer a los hombres. Inmediatamente hay que decir la importancia, en consecuencia, que tiene el que conozcamos la vida y el mensaje de los tres. En segundo término, y esto es lo que con la unidad de estas tres lecturas nos quiere decir la Iglesia en este domingo, tenemos que preguntarnos cuál es la tarea que como cristianos nos encomienda el Señor. Esta tarea de anunciar el deseo del Señor de que su "salvación llegue hasta el último rincón de la tierra" (Is 49, 6) la hemos asumido como cristianos y en continuidad con todos los que nos antecedieron en este anuncio.

El primer asunto, conocer la vida y el mensaje de Isaías, de Juan el Bautista y de Pablo de Tarso, hay que remitirlo al estudio privado o a la organización de conferencias teológicas.

El segundo tema formará parte central de este comen-

tario. A propósito de nuestro ser de cristianos, y de nuestro hacer cristiano. El cristianismo no es un hobby para los ratos libres o meramente una exigencia de separar unos momentos de los días festivos para asistir a la Liturgia correspondiente. El cristianismo es una opción de vida: el seguimiento de Jesús. Esta opción define y expresa la identidad de todos aquellos que han recibido la fe. Así lo encontramos en Pablo: "Yo Pablo, apóstol de Cristo por voluntad de Dios". Isaías se sabía siervo del Señor: "El Señor me dijo: tú eres mi siervo... te voy a hacer luz de las naciones, para que mi salvación llegue hasta el último rincón de la tierra". Juan el Bautista se sabía el precursor del Mesías.

Tal vez en estos tiempos corramos el riesgo de haber colocado en lugar secundario nuestra identidad de cristianos. Es decir, creo que una primera respuesta a la pregunta ¿quién soy? la responderíamos haciendo alusión a la profesión que practicamos. Soy médico, ingeniero, abogado, obrero, etc. No respondemos como San Pablo: Yo Pablo, apóstol de Jesucristo. Este problema plantea una tarea prioritaria a la pastoral en México. ¿Hemos entendido nuestra vocación de cristianos? No la habremos entendido no de un sentido abarcador de toda nuestra vida el seguimiento de Jesús. Los porcentajes de bautizados en México no nos dan un equivalente a los porcentajes de los que efectivamente trabajan para la construcción del Reino.

Si asumimos el reto de definir nuestro ser de cristianos y de vivirlo tenemos que encontrar caminos para ello. Hay muchas maneras de abordar esta problemática. Voy a sugerir una de muchas posibles. A lo largo de la historia del pueblo de Dios han existido siempre testigos privilegiados, que nos trazan la ruta con su vida y con su predicación, del mensaje del Señor. En nuestra época igualmente existen. El descubrirlos y el escucharlos nos puede enseñar a vivir nuestro cristianismo en esta época. Aunque esto, hay que tenerlo en cuenta, nos va a exigir conversión: abandonarlo todo para seguir a Jesús en la construcción del Reino.

## TERCER DOMINGO ORDINARIO 22 de Enero

Is 9, 1-4; 1 Cor 1, 10-13. 17; Mt 4, 12-23

Voy a escoger la carta de Pablo a los corintios para sugerir los comentarios de la liturgia de este día. Ahí toca al apóstol Pablo un problema que pervade todas las épocas y, por supuesto, también la nuestra. Hay divisiones entre los cristianos por diversas causas. Hoy los cristianos también están divididos. Hay cristianos que luchan por la superación de las injusticias sociales y a nombre del cristianismo igualmente se justifican posiciones sociales privilegiadas. Esta división está empezando a marcar una huella profunda.

Ayudados de la experiencia de San Pablo tenemos que afrontar este problema. Lo primero que resalta es que si se trata de la defensa de ideologías, en ambos casos, hay que saltar esa barrera y encontrar la unidad en Cristo. En caso de estar ideologizados se daría el caso de estar manipulando a Jesús y su mensaje. Las ideologías nos impiden acceder a lo último del mensaje de Jesús: el don del Reino, el perdón. Se puede convertir el esfuerzo de construir el

Reino en un ascetismo frustrante y caminando al lado de la tentación del poder. O, del otro lado, se vacía de contenido la noción de Reino, y se piensa que el camino hacia Dios es individual y cúlctico exclusivamente. Cuando que a Dios se va a través del servicio a los demás, a través de la construcción del Reino.

Obviamente que el camino para llegar a la unidad en Jesús no es tanto teórico cuanto práxico. "Por lo demás, no me envió Cristo a bautizar, sino a predicar el Evangelio y ello, no con sabiduría de palabras, para no hacer ineficaz la cruz de Cristo". La verdad de Jesús es la verdad del Reino, de la fraternidad. Es la práctica del seguimiento de Jesús la ruta de la unidad. El que lucha por la justicia lo hará a la manera de Jesús, "para no hacer ineficaz la cruz de Cristo". El que tenga posiciones privilegiadas deberá escuchar el anuncio de la cercanía del Reino y entender que el acceso privilegiado al Padre es a través de la fraternidad.

Si honestamente seguimos a Cristo, nos definirá El mismo. De otro modo nuestras velas serán dirigidas por los vientos de las ideologías.

#### CUARTO DOMINGO ORDINARIO 29 de Enero

Sofonías 2, 3; 3, 12-13; 1 Cor 1, 26-31; Mt 5, 1-12

No podrán encajonar la palabra de Dios ni los sabios, ni los poderosos, ni los nobles. No podrán ahogar ni manipular con tácticas ni estrategias al Señor que está en los limpios de corazón, en los humildes, en los pobres, en los que sufren la opresión ni las inteligencias del Estado, ni los centros de Altos estudios, ni los encargados de promover el ansia de riqueza y de comodidades económicas. La promesa del Señor se cumplirá: "El Señor mantiene su fidelidad para siempre; hace justicia a los oprimidos, da pan a los hambrientos y libera a los cautivos" (Salmo 145).

Esta palabra de Dios provoca un sacudimiento interno. Las bienaventuranzas deben impactar a las sociedades actuales. Con tal de que se escuchen. Si pasamos de largo, seguiremos aferrados a valores antievangélicos.

Al parecer todo marcha en sentido contrario al que nos señala el evangelio y la lectura de Pablo. Aun la misma Iglesia ve en el dinero seguridad y ve como un privilegio normal su posición social. Corregimos en la práctica esta página de las bienaventuranzas. Jesús se equivocó y la felicidad se encuentra en pertenecer a las élites, en la riqueza, en la propiedad, en el poder. Y tenemos cuidado en disociar lo que hacemos de lo que pensamos para no entrar en crisis. Y tenemos cuidado en llamar de otra manera a los testimonios que nos hablan de este evangelio sin darnos cuenta de que "Dios ha elegido a los que el mundo tiene por ignorantes para confundir a los sabios; a los débiles para avergonzar a los fuertes; a los despreciados por su origen modesto, a los que nada son, para reducir a la nada a los que son, de manera que nadie pueda jactarse delante de Dios".

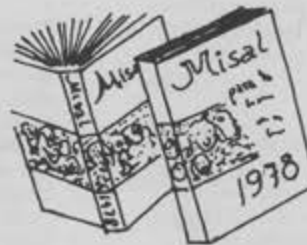
Podemos hacernos un test a nosotros mismos y preguntarnos si alguna vez hemos experimentado estas bienaventuranzas. Podemos preguntarnos si nos preocupa alcanzar estas bienaventuranzas. Podemos preguntarnos si nos gloriamos en el Señor y no en otra cosa. ¿Nuestra actitud es de servicio o utilizamos nuestros talentos y nuestro poder para que los demás nos sirvan? Tal vez el resultado sea negativo. En ese caso es necesario virar el rumbo de nuestras vidas. No podemos yendo hacia el sur querer llegar al norte.

Estas lecturas deberían alegrarnos. Sabemos cuáles son las bienaventuranzas. Con ello descubriremos las falacias de otras supuestas bienaventuranzas. Si somos inteligentes optaremos por el seguimiento de Cristo. "En efecto, por obra de Dios vosotros estáis injertados en Cristo Jesús, a quien Dios hizo nuestra sabiduría, nuestra justicia, nuestra santificación y nuestra redención". (1 Cor 1, 30).

in-  
creí-  
ble!  
450 páginas  
\$24<sup>00</sup>

OBRA NACIONAL DE LA BUENA PRENSA, A.C.  
Apartado M-2181. Donceles 99-A. México 1, D.F.  
Orozco y Berra 180. México 4, D.F.

MISAL PARA TODOS  
LOS DOMINGOS Y FIESTAS DEL AÑO 1978



ESTE AÑO  
MUCHO MAS  
COMPLETO.  
PARA LA  
IGLESIA Y  
PARA LA  
CASA

# Indice General 1977

CUADERNOS 1977

Enero	La predicación, ¿ideología de la dominación?
Febrero	Los Profetas: su historia y su causa.
Marzo	La muerte de Jesús y la liberación.
Abril	Promoción popular. Aportes y perspectivas.
Mayo	Concentración urbana: Crisis del capitalismo.
Junio	¿Meterse en política?
Julio	Oración y liberación.
Agosto	Fe, justicia y pueblo. I
Septiembre	Marxismo y cristianismo.
Octubre	Fe, justicia y pueblo. II
Noviembre	III Conferencia del Episcopado Latinoamericano. Expectativas. (I)
Diciembre	Iglesia y Pueblo.

## ANALISIS SOCIAL

Alonso Jorge	¿A dónde se encamina el régimen actual? Comentarios al Informe de Gobierno.	Oct 12
Churruca Agustín.	Génesis del Patronato Laico de D. Benito Juárez.	Jun 49
ONIS	Situación del pueblo y responsabilidad cristiana.	Mzo 37
Medina Ignacio	La posibilidad del ejido colectivo.	Ene 11
Ramos Francisco	Apuntes sobre las experiencias populares en el área campesina.	Abr 34
Varios	La homilía como acto de dominación.	Ene 27
Varios	Industrialización, marginalidad, populismo.	May 27
Varios	Seis meses del nuevo gobierno.	Jul 9
Varios	Al mes del brutal operativo militar. Carta desde el Salvador a los sacerdotes apresados y expulsados.	Sep 48
Zenteno Arnaldo	El cambio social visto desde una experiencia de promoción popular.	Abr 45

## BIBLIOGRAFIA

Alves Rubem A.	Hijos del Mañana. Ed. Sígueme.	Oct 58
Bigo Pierre	La Iglesia y el Tercer Mundo. Ed. Sígueme.	Jun 60
Boff Leonardo	A graça libertadora no mundo. Ed. Vozes.	Mzo 55
Caravias J. Luis	Liberación Campesina. Ed. Zero.	Abr 59
Cardenal Ernesto	La santidad de la revolución. Ed. Sígueme.	Mzo 55
Galilea Segundo	Vivir el Evangelio en la Tierra. American Press Service	Jul 62
Gómez Cafarena, José	¿Cristianos hoy? Diagnóstico y perspectiva de una crisis. Ed. Cristiandad.	Ago 58

González Faus José I.	La Teología de cada día. Ed. Sígueme.	May 60
Guichard Jean	Iglesia, Lucha de clases y estrategias políticas. Ed. Sígueme.	Ene 53
Guichard Jean	El Marxismo. Descleé de Brouwer.	Abr 59
Küng Hans	Ser cristiano. Ed. Cristiandad.	Oct 58
López Francisco	Biblia y Sociedad. Cuatro Estudios Exegéticos. Ed. CRT.	Jun 60
Marins José, M. Trevisan Teolide, Jensen Daniel.	Iglesia y conflictividad social en América Latina. Ed. Paulinas.	May 60
Mesters Carlos	Una Iglesia que nace del pueblo. Miec-Jeci.	Sep 62
Matabosch Antonio	Liberación humana y unión de las Iglesias. Ed. Cristiandad.	Ene 53
Míguez Bonino José	La Fe en busca de la eficacia. Ed. Sígueme.	Jul 62
E. Proaño Leonidas	Concientización-Evangelización-Política. Ed. Sígueme.	Ago 58
Varios	Algunas dimensiones de la lucha urbana.	May 43

## DOCUMENTOS

Cuestionamientos comunitarios.	Oct 51
Los jesuitas ante el pueblo salvadoreño.	Oct 45
Meditación pastoral de los obispos de Brasil.	Sep 55
Al mes del brutal operativo militar. Carta desde El Salvador a los sacerdotes apresados y expulsados.	Sep 48
La muerte del P. Aguilar: Reto a nuestra conciencia cristiana.	May 61
La palabra de un mártir del Evangelio.	Ago 21
Entre las persecuciones del mundo y los consuelos de Dios.	Mzo 40
Posición del Secretariado Social Mexicano ante la Reforma Política.	Ago 52
Recogiendo el clamor. Reflexiones de algunos obispos del Perú.	Oct 53
Situación del pueblo y responsabilidad cristiana. (Onis, Perú)	Mzo 37
Vida religiosa en México.	Feb 57

## EDUCACION POPULAR

	<b>Aguilar Rubén</b>	
	Educación Popular y cambio de estructuras.	
	<b>Guzmán José Teófilo</b>	Abr 29
	La autonomía universitaria. El caso de la Universidad Autónoma de Nayarit.	
	<b>Pérez Rojas Agustín</b>	May 57
	Aportes críticos a la educación popular.	
	<b>Ramos Francisco</b>	Abr 32
	Apuntes sobre las experiencias populares en el área campesina.	
	<b>De la Rosa Martín</b>	Abr 34
	La educación popular.	Abr 36

## ESCRITURA

	<b>Díaz Valencia Héctor</b>	
	Jesús ante una nueva lectura de la Biblia. Preámbulos de la pasión y muerte de Jesús.	
	<b>Ellacuría Ignacio</b>	Jun 38
	Fe y Justicia (I) parte.	
	<b>Ellacuría Ignacio</b>	Ago 26
	Fe y Justicia (II y III) partes.	
	<b>Fe y Justicia (II y III) partes.</b>	Oct 19
	<b>López Francisco</b>	Oct 19
	Biblia y Sociedad. Cuatro Estudios Exegéticos.	
	<b>López Francisco</b>	Jun 60
	Reino de Dios y Socialismo.	
May 60	<b>De la Torre Rangel Jesús Antonio</b>	Sep 42
	Carlos de Foucauld: Profeta de la Iglesia Nueva.	
	<b>Varios</b>	Ago 46
Ene 53	La Actividad Profética.	Feb 27
	<b>Varios</b>	
Abr 59	Análisis estructural de la sociedad en que vivieron los profetas. (Esbozo).	Feb 15
Oct 58	<b>Varios</b>	
	La espiritualidad del profeta; el Dios que vive y predica.	Feb 39
Jun 60	<b>Varios</b>	
	La concepción de la historia.	Feb 30
	<b>Varios</b>	
May 60	La nueva sociedad.	Feb 35
	<b>Zenteno Arnaldo</b>	
Sep 62	Muerto por oponerse a los opresores del pueblo.	Mzo 13

## ESPIRITUALIDAD

	<b>Castillo Alfonso</b>	
	La espiritualidad latinoamericana emergente.	
Jul 62	<b>Galilea Segundo</b>	Jul 49
	La espiritualidad de la liberación como espiritualidad política.	
Ago 58	<b>Sobrino Jon</b>	Jun 29
May 43	La oración de Jesús y del cristiano.	Jul 25

## FE Y POLITICA

Oct 51	<b>Alonso Jorge</b>	
Oct 45	Los cristianos y la política.	
Sep 55	<b>Alonso Jorge</b>	Jun 26
	La relación cristianismo-marxismo, una cuestión de praxis	Sep 30
Sep 48	<b>Arroyo Alberto</b>	
	¿Opción de clase en un cristiano?	Sep 37
May 61	<b>Ellacuría Ignacio</b>	
Ago 21	Fe y Justicia. (I Parte)	Ago 26
	<b>Ellacuría Ignacio</b>	
Mzo 40	Fe y Justicia (II y III partes).	Oct 19
	<b>Galilea Segundo</b>	
Ago 52	La espiritualidad de la liberación como espiritualidad política.	Jun 29
Oct 53	<b>González Faus, José Ignacio</b>	
	Tesis sobre cristianismo y lucha por la justicia.	Ago 34
Mzo 37	<b>Ibáñez Alfonso</b>	
Feb 57	Marxismo y Cristianismo.	Sep 21

	<b>Medina Ignacio</b>	
	Participación política de la Iglesia.	Jun 19
	<b>Meyer Jean</b>	
	Meterse en política: La ideología de la jerarquía mexicana durante el conflicto de 1926 a 1929.	Jun 44
	<b>Scannone, Juan Carlos</b>	
	La relación teoría-praxis en la teología de la liberación.	Jun 10
	<b>Posición del Secretariado Social Mexicano ante la Reforma Política.</b>	Ago 52
	<b>Valle, Luis G. del</b>	
	Teología fundante, acción pensada, y reflexión teológica. (Marco teórico sobre su interrelación).	Feb 53
	<b>Vanderhoff Francisco</b>	
	Cristianismo y Marxismo: ¿Un debate teórico o un encuentro práctico?	Sep 32
	<b>Varios</b>	
	El profetismo latinoamericano.	Feb 44
	<b>Varios</b>	
	La muerte del P. Aguilar: Reto a nuestra conciencia cristiana.	May 61
	<b>Varios</b>	
	Apuntes para un análisis de la participación de la Iglesia en la situación actual de El Salvador.	Ago 9
	<b>Zenteno Arnaldo</b>	
	De meternos en la política concreta, líbranos, Señor. Plegaria del Pueblo Oprimido.	Jun 33
	<b>Zenteno Arnaldo</b>	
	Jesús y la injusticia: Opiniones del pueblo.	Ago 38
	<b>Zenteno Arnaldo</b>	
	Cristianos-Marxistas. (Opción por los oprimidos).	Sep 24

## IGLESIA

	Cinco años de Cristianos por el socialismo.	Abr 9
	No a la ordenación de mujeres.	Mzo 8
	Represión a la iglesia latinoamericana.	Mzo 9
	Octava semana de la sociedad teológica mexicana.	ene 10
	El Vaticano y los impuestos.	Feb 7
	<b>García G. P. Jesús</b>	
	De Medellín a Detroit.	Ene 41
	<b>Medina Ignacio</b>	
	Participación política de la Iglesia.	Jun 19
	<b>Varios</b>	
	Apuntes para un análisis de la participación de la Iglesia en la situación actual de El Salvador.	Ago 9

## IGLESIA LATINOAMERICANA

	<b>Vergara A. Jesús</b>	
	Hacia una relectura de Medellín en 1977.	Nov 44
	<b>Zenteno Arnaldo</b>	
	¿El antimedellín o un paso adelante?	Nov 35
	<b>López Trujillo, Alfonso</b>	
	Preparando la III Conferencia.	Nov 28
	<b>Dulles Avery</b>	
	Obispos y Teólogos.	Nov 39
	<b>Cámara Dom Helder</b>	
	Conflictos sociopolíticos en América Latina.	Nov 32
	<b>Dussel Enrique</b>	
	Coyuntura de la praxis cristiana en América Latina.	Nov 10

## IGLESIA EN MEXICO

	<b>Churruca Agustín</b>	
	Génesis del Patronato Laico de Don Benito Juárez.	Jun 49
	<b>Cuestionamientos comunitarios.</b>	Oct 51
	<b>Meyer Jean</b>	
	Meterse en política: La ideología de la jerarquía mexicana durante el conflicto de 1926 a 1929.	Jun 44
	La muerte del P. Aguilar: Reto a nuestra conciencia cristiana.	May 61
	<b>Posición del Secretariado Social Mexicano ante la Reforma Política.</b>	Ago 52

Vida religiosa en México.	Feb 57	ARGENTINA	
<b>IGLESIA POPULAR</b>		Paoli Arturo	
Vidales Raúl		Golpearé al pastor: ¿Quién asesinó al Obispo Angelelli?	Oct 40
Iglesia popular y proyecto de liberación popular.	Oct 35	Resistir es vencer.	Sep 4
<b>JESUCRISTO</b>		<b>BRASIL</b>	
Azuela Fernando		Variaciones sobre un mismo tema.	Abr 7
¿Cómo predicar la muerte de Jesús en un continente crucificado?	Mzo 30	Meditación Pastoral de los Obispos de Brasil.	Sep 55
Campos Miguel Angel		<b>BOLIVIA</b>	
¿Por qué murió Jesús?	Mzo 17	Una salida al mar.	Ene 7
Díaz Valencia, Héctor		<b>COLOMBIA</b>	
Jesús ante una nueva lectura de la Biblia. Preámbulos de la pasión y muerte de Jesús.	Jun 38	Tres contra el pueblo.	Jun 5
Dri, Rubén R.		El pueblo se organiza.	Nov 5
El dolor de los hombres latinoamericanos y la muerte de Jesús.	Mzo 22	<b>CHILE</b>	
Sobrino, Jon		La dictadura: ¿Crisis o consolidación?	May 6
La oración de Jesús y del cristiano.	Jul 25	Cuatro años después.	Oct 10
Zenteno, Arnaldo		<b>ESTADOS UNIDOS</b>	
Muerto por oponerse a los opresores del pueblo.	Mzo 13	Carter en la presidencia.	Ene 8
Zenteno, Arnaldo		Carter: La política exterior con América Latina.	Abr 5
Jesús y la injusticia: Opiniones del pueblo.	Ago 38	<b>GUATEMALA</b>	
<b>OPINION PUBLICA</b>		Intento de secuestro en Santa Cruz del Quiche.	Sep 7
Valenzuela, Alberto		<b>MEXICO</b>	
Por años escribí en Christus. . .	Nov 57	Alonso Jorge	
Maza, Enrique		¿A dónde se encamina el régimen actual? Comentarios al Informe de Gobierno.	Oct 12
Comentario a la carta del P. Valenzuela.	Nov 59	El problema de los cacicazgos.	Ene 5
<b>PAISES</b>		Primer encuentro sobre comunicación rural.	Feb 7
<b>INTERNACIONAL</b>		Elecciones municipales	Feb 6
García G. P. Jesús		El Estado frente a los trabajadores.	Abr 7
De Medellín a Detroit.	Ene 41	La izquierda se organiza.	Abr 9
Amnistía Internacional. Pintando la Fachada.	Feb 7	Seis meses del nuevo Gobierno.	Jul 9
Países socialistas. Disidencia creciente.	Feb 4	Oaxaca: desporde de la explotación.	Abr 8
1977: Negro Panorama.	Feb 4	Problema indígena: la inutilidad de los cataplasmas.	Abr 9
<b>AFRICA</b>		La trampa de la producción.	Mzo 7
Obispos en favor de la conciencia negra.	Abr 10	El régimen define rumbos.	Feb 5
Un cardenal y dos párrocos asesinados: llamada a la reflexión.	May 10	Rumores.	Ene 5
<b>CHIPRE</b>		Entre dos sexenios.	Ene 6
Makarios, líder por la independencia.	Oct 6	La toma de posesión.	Ene 6
<b>CHINA</b>		Universidades.	Mzo 6
La revolución a prueba.	May 5	Fidel Velázquez, "la revolución de primavera".	Mzo 8
<b>ESPAÑA</b>		<b>Churrucá, Agustín</b>	
El quehacer político de los cristianos.	Jun 4	Génesis del Patronato Laico de D. Benito Juárez.	Jun 49
El Eurocomunismo.	Ago 4	<b>Guzmán, José Teófilo</b>	
El "Escándalo Lefebvre".	Ago 7	La autonomía universitaria. El caso de la Universidad Autónoma de Nayarit.	May 57
Estados Unidos y América Latina.	Nov 4	<b>Medina Núñez, Ignacio</b>	
Sínodo 1977. Expectativas.	Nov 9	La posibilidad del ejido colectivo.	Ene 11
<b>LATINOAMERICA</b>		<b>Meyer Jean</b>	
Dri, Rubén R.		Meterse en política: La ideología de la jerarquía mexicana durante el conflicto de 1926 a 1929.	Jun 44
El dolor de los hombres latinoamericanos y la muerte de Jesús.	Mzo 22	Más acción y menos consulta.	Jul 5
¿Guerra en el Cono Sur?	Feb 5	Alza de precios. Empeoran las condiciones de las clases desposeídas.	Nov 6
El profetismo latinoamericano.	Feb 44	Agresión policíaca contra CENCOS.	Ago 5
Represión a la iglesia latinoamericana.	Mzo 9	Dos nuevos organismos: CODEUR y Servicios Metropolitanos.	Sep 5
Aniversario de la muerte del Che Guevara.	Nov 5	Colonias Populares.	May 9
		La participación del pueblo y el pueblo de la participación	Jul 6
		Crisis de conciencia.	Jun 6
		Desprestigio al Obispo de Cuernavaca.	Abr 10
		Huelga y masacre en Reforma, Chiapas.	Jul 5
		2 de Octubre.	Nov 7



## TEORIA SOCIAL

Alonso, Jorge	
La relación cristianismo-marxismo, una cuestión de praxis.	Sep 30
Arroyo, Alberto; Medina Ignacio	
Metodología del análisis coyuntural.	May 11
Arroyo, Alberto	
Reflexiones sobre el concepto de revolución.	Sep 8
Dussel, Enrique	
Hipótesis para elaborar un marco teórico de la historia del pensamiento latinoamericano.	Abr 12
Guichard, Jean	
Iglesia, lucha de clases y estrategias políticas. (Libro).	Ene 53
Ibáñez, Alfonso	
Marxismo y Cristianismo.	Sep 21
Paoli B. Francisco J.	
Reflexiones sobre el concepto de formación social.	Feb 9
Vanderhoff, Francisco	
Cristianismo y Marxismo: ¿Un debate teórico o un encuentro práctico?	Sep 32
Varios	
El análisis de la homilía. Cuestiones de marco teórico.	Ene 21

Varios	
Análisis estructural de la sociedad en que vivieron los profetas (Esbozo).	Feb 15
Zenteno, Arnaldo	
Cristianos-Marxistas. (Opción por los oprimidos).	Sep 24

## VARIOS

Bazdresch, Juan E.	
Diálogo en el Limbo.	Jul 57

## VIVIENDA

Varios	
Industrialización, marginalidad, populismo.	May 27
Varios	
La producción de vivienda en la zona metropolitana de la ciudad de México.	May 33
Varios	
Algunas dimensiones de la lucha urbana.	May 43
Varios	
La lucha por la tierra. . . urbanizada.	May 47

# CALENDARIO LITURGICO PASTORAL

(Abarca desde el 1o. de Enero al 31 de Diciembre de 1978)

**CALENDARIO LITURGICO-PASTORAL:** cuida de avisarnos cuándo empieza la lectura continuada de un libro para que aprovechemos la ocasión de instruir al pueblo sobre el mismo.

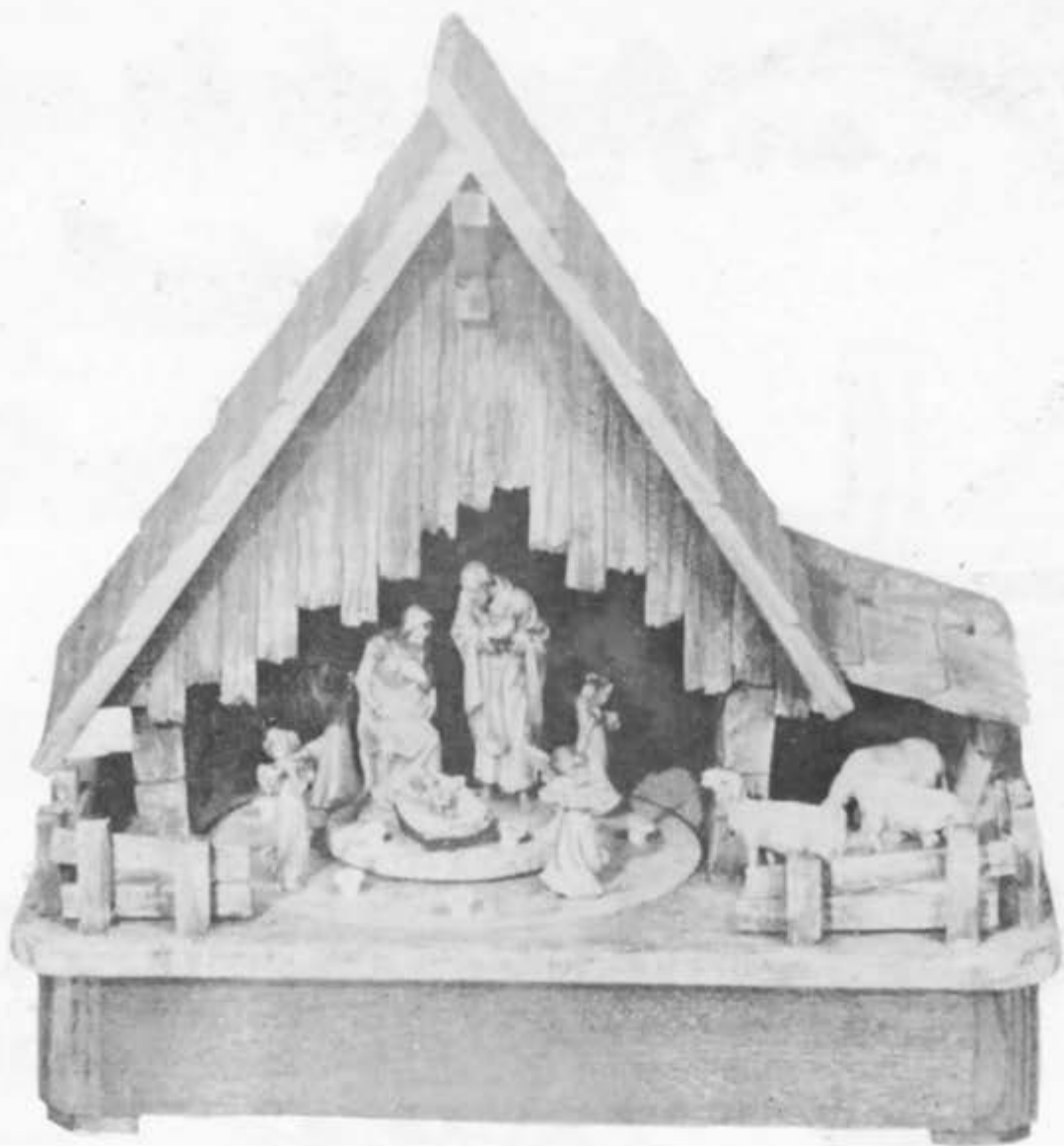
— Avisa cuándo comienza cada fascículo de LITURGIA DE LAS HORAS.

— Hace citas precisas a las páginas del MISAL ROMANO y del LECCIONARIO.

— Sugiere además la ORACION EUCARISTICA más adecuada para cada día.

\$ 44.00  
(Dls. 2.60) 180 páginas.  
13 x 18 cms.

OBRA NACIONAL DE LA BUENA PRENSA, A.C.  
Apartado M-2181. MEXICO 1, D.F.  
O bien acuda a Donceles 99-A. MEXICO 1, D.F.  
o bien a Orozco y Berra 180. MEXICO 4, D.F.



## LAS FABRICAS DE LYON, S. A.

### ARTICULOS RELIGIOSOS

ESPECIALISTAS EN TODA CLASE DE DISEÑOS

Av. Madero 82-A  
Apdo. 310  
México 1, D.F.

Tels: 512-19-88  
510-33-86

- CASA FUNDADA EN 1894 -

con fruto de la vid  
y del trabajo  
del hombre



Genimine  
Vitis



VINO DE UVA PARA CONSAGRAR  
DESDE 1920 LA MARCA DE MAYOR PRESTIGIO

DISTRIBUIDORES EXCLUSIVOS

**MORAGREGA, S. A.**

DR. R. MICHEL 581 APARTADO 399 GUADALAJARA, JAL.

