

# Xipe tottek

**RE-ENCARNACIÓN EN SÍ MISMA  
RARAMURIS, UNA VIDA  
PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES  
MÉXICO, CONFRONTADO**

Vol. XV/No.3/30 de Septiembre de 2006/60 Pesos

no.

59

## ■ PRESENTACIÓN

*Non in confusione Dominus.....pág.210*

## ■ FILOSOFÍA

*Re-encarnación y Karma.*

*La doctrina de Re-encarnación y Karma en sí misma...pág.213*

Dr. Jorge Manzano, sj

## ■ FILOSOFÍA Y RELIGIÓN

*Los Raramuri.*

*Un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece.....pág.236*

Mtro. Abel Rodríguez López

## ■ PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES

*Identidad religiosa en un contexto interreligioso.....pág.257*

Rev. Dirk Ficca

---



*Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades, ITESO (antes ILFC),  
Guadalajara. Vol. XV, No. 3. No. de Publicación 59. 30 de septiembre de 2006*

---

## ■ LITERATURA

*Desde mi celda.....pág.262*

Mtro. Javier Martínez Rivera, sj

## ■ CINE

*De Nadie.....pág.265*

Dr. Luis García Orso, sj

## ■ DERECHOS HUMANOS

*¿Crónica de una insurrección anunciada?*

*Elementos para la comprensión de un país confrontado.....pág.268*

Dr. David Velasco, sj

## *Non in confusione Dominus*

**abstract** *Non in confusione Dominus* (God is not found in confusion). The horrors of the destruction of Jerusalem (Old Testament, 2 Kings) brought about the *Lamentations of Jeremiah*. The horrors of the Inquisition, the public apology of John Paul II; those of the *Holocaust*, and those perpetrated by Latinamerican dictatorships, world indignation. The horrors being done to Lebanon at this moment equal or surpass those former atrocities.

**resumen** *Non in confusione Dominus* (en la confusión no se encuentra Dios). Los horrores de la destrucción de Jerusalén (Antiguo Testamento, 2º libro de los Reyes) provocaron las *Lamentaciones de Jeremías*. Los de la Inquisición, las públicas disculpas de Juan Pablo II. Los del *Holocausto*, y los perpetrados por las dictaduras latinoamericanas, la indignación mundial. Los que en este momento se están realizando contra Líbano igualan o superan las anteriores atrocidades.



En la carpeta RE-ENCARNACIÓN Y KARMA presentamos la primera parte del balance final sobre este tema. Se considera la doctrina en sí misma: tradiciones culturales, argumentos de religión, hechos sugerentes que hacen pensar, y argumentos racionales a favor, tal como los han presentado los diversos articulistas en los números anteriores de *Xipe Totek*: 53, 54, 55, 56, 57 y 58; y se hace una apreciación que intenta ser sensata.

En FILOSOFÍA Y RELIGIÓN presentamos la vida de los raramuri (Tarahumara) como un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece.

En LITERATURA, presentamos una añoranza en la oscuridad: “no sé si estoy aquí o todavía en Roma”.

En DERECHOS HUMANOS, elementos para la comprensión de un México confrontado en las elecciones del 2 julio 2006.

Y abrimos una carpeta nueva en torno al PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES DEL MUNDO, que tendrá lugar en Monterrey el año 2007. Será un bello intento de llevar las religiones a trabajar por el bien. Todo un signo de esperanza en nuestro bélico mundo.

Los horrores de la destrucción de Jerusalén (Antiguo Testamento, 2º libro de los Reyes) provocaron las *Lamentaciones de Jeremías*. Los de la Inquisición, las públicas disculpas de Juan Pablo II. Los del *Holocausto*, y los perpetrados por las dictaduras latinoamericanas, la indignación mundial. Los que se están realizando contra Líbano igualan se equiparan con los anteriores.

Los seres humanos suelen exclamar: “Si hay Dios, ¿cómo permite estas cosas!” Tal queja viene expresada en las mismas *Lamentaciones de Jeremías*. Se trata de uno de los motivos para ser ateo, la realidad del mal en el mundo. Lo que pasa es que psicológicamente preferimos *ignorar* la fuerza y el alcance de nuestro libre albedrío y de nuestra responsabilidad. En rigor es Dios el que pregunta: “Con tantos dones que les di, ¿cómo permiten *Ustedes* estas cosas!”

Cuando dos o tres nos juntamos a orar, ahí está Dios. Pero Dios no está en la confusión: *non in confusione Dominus*. Claro, la palabra confusión es ambigua. Una, la naturaleza salvaje (en el mejor sentido de la palabra), o el caos dionisiaco humano (que es creación y superabundancia divina), y ahí ciertamente está Dios. Pero hay otra, la producida por el ser humano al realizar el mal. Ahí no encontramos a Dios. Ahí no se hace uno con nosotros.

También es terrible la queja de que ni una hoja del árbol cae sin la voluntad de Dios. Sólo que volvemos al psicológicamente *ignorar* inglés, porque si le preguntamos a Dios cuál es su voluntad parece que nos respondería: “lo que Ustedes quieran”. Sí, será un misterio, pero eso no borra nuestra responsabilidad.

Las atrocidades mencionadas como las del Holocausto, Inquisición, dictaduras latinoamericanas y otras tantas de la historia, incluyendo las perpetradas contra Líbano no se pueden justificar por ningún motivo. Hay acciones que no se pueden realizar enarbolando la bandera del capitalismo, ni del socialismo, ni de la religión, ni de la justicia, ni de la venganza, ni de la patria, ni de los más sagrados y queridos ideales, ni en nombre de nada.

El Parlamento de las Religiones del Mundo se realiza en un momento de fabuloso *kairós*■

## ***Re-encarnación y Karma*** ***La doctrina de Re-encarnación y Karma en sí misma\****

*Dr. Jorge Manzano, sj\*\**

**abstract** *The Doctrine Itself of Re-incarnation and Karma.* The first part of the final remarks on this subject. Cultural traditions are revisited, arguments from the point of view of religion, captivating happenings which cause reflection and rational arguments in their favor, such as those presented by various writers in past issues of *Xipe Totek*, notably # 53, 54, 55, 56, 57 and 58; and an evaluation is done which tries to be sensitive. The study follows the ecumenical direction taken by Vatican II and John Paul II.



**resumen** *La doctrina de Re-encarnación y Karma en sí misma.* Primera parte del balance final sobre este tema. Se pasa revista a las tradiciones culturales, argumentos de religión, hechos sugerentes que hacen pensar, y argumentos racionales a favor, tal como los han presentado los diversos articulistas en los números anteriores de *Xipe Totek*: 53, 54, 55, 56, 57 y 58; y se hace una apreciación que intenta ser sensata. El estudio sigue la línea ecuménica del Vaticano II y de Juan Pablo II.

\*Conferencia tenida el 06.12.95 en Casa Loyola, Guadalajara, junto con la del próximo número de *Xipe Totek*: *Perspectiva católica y Balance Final*. Entonces aparecerá el Diálogo con el Público.

\*\*Profesor de filosofía, organizador del ciclo, [jmanzano2002@yahoo.com.mx](mailto:jmanzano2002@yahoo.com.mx)

## Introducción

Conviene tener en cuenta mi artículo previo “Status a medio camino”.<sup>1</sup>

El Vaticano II<sup>2</sup> nos pide descubrir las señales de la preparación evangélica en las diversas culturas. En otro ciclo de conferencias<sup>3</sup> intentábamos descubrir, por ejemplo, que en el mundo náhuatl una de esas semillas es Quetzalcóatl; que significa serpiente emplumada y, por eso, la bella sabiduría. En este ciclo nos lo recordó el Prof. Akamazíhuatl.<sup>4</sup> El A.T. anuncia a Jesús como la bella sabiduría.<sup>5</sup> Juan Pablo II<sup>6</sup> nos pide interés por las religiones no cristianas. Que nuestro espíritu sea de edificación. Es importante hacer resaltar que en este tipo de conferencias, que en sí no son clases de religión, sino momentos en que reflexiona el hombre de religión, solemos distinguir los datos ciertos de los que son simplemente probables. Nada hay ajeno a la mirada cristiana, siempre amorosa de cuanto existe en el universo, de los seres materiales, de los espirituales, de los complejos de creencias y pensamientos; y en todo ve la gloria divina. A veces nos encontramos puertas cerradas y prohibidas por no se sabe quién. El cristiano las abre sin miedo, al menos para saber qué hay. Dios quiere nuestra inocencia, no la ignorancia. En el presente artículo resumo los relatos, hechos y argumentos que han aparecido en estas *Memorias*, y presento mi apreciación personal.

### I-Nociones fundamentales

1.- **Re-encarnación.** Significa que, a la muerte del ser humano, el cuerpo se disuelve, y el alma inmortal vuelve a tomar otro cuerpo. Culturas diversas han aceptado esta doctrina: el antiguo Egipto (se-

gún Herodoto), la India -en concreto los budistas, y otros pueblos de Asia. En Grecia los órficos, Pitágoras, Empédocles. Platón en sus mitos habla de una cabalgata celeste de las almas para llegar a lo divino. Algunas lo logran, y quedan endiosadas. Otras no, y encarnan, para que en esta tierra trabajen por llegar a lo divino. Es de notar que pasan miles de años entre una encarnación y otra. El tiempo intermedio lo pasan las almas en un purgatorio, si se portaron más mal que bien; o en un gozatorio, si se portaron más bien que mal. Pero este gozatorio no es la definitiva felicidad. Los diálogos de Platón suponen que el ser humano es un complejo de espíritu y de materia. El alma, nuestra realidad más profunda, tiene inteligencia, que la distinguen nítidamente de lo meramente corpóreo. Lo que llamamos muerte consiste en que cuerpo y alma se separan; el cuerpo se corrompe, pero el alma no muere, sino que vive desencarnada; y, después de un tiempo, vuelve a tomar otro cuerpo. Viene postulada una situación final, después de muchas vidas en esta tierra, en que el alma, cuando haya vivido tres veces como amante de la sabiduría y realizadora de la justicia, queda ya para siempre desligada de todo cuerpo, que sería su situación ideal, la del origen mítico.<sup>7</sup>

En Oriente el tiempo de espera se llama bardo. Según Whitton & Fisher,<sup>8</sup> es nuestro hogar natural; las almas planifican ahí sus vida futuras; y el conocimiento de sí mismo capacita para decisiones vitales. Hay tribunal y consejeros que ayudan a escoger qué tipo de vida se va a escoger; qué padres se va a tener. Algunos lo describen como un bello jardín. Puede durar desde miles de años hasta cero. Whitton & Fisher cita<sup>9</sup>: “No se tiene cuerpo físico de carne y sangre; así que los sonidos, colores y rayos de luz no pueden herirlo a uno, y uno no puede morir”.

<sup>1</sup> *Xipe Totek* XV 1, No. 57, p. 27-30.

<sup>2</sup> *Lumen Gentium*, n. 16; *Nostra aetate*, nn 1.2.5.

<sup>3</sup> *¿Descubrimiento o Encubrimiento?* (V Centenario del Descubrimiento de América) tenido por nuestro Instituto de Filosofía en 1990, publicado en *Xipe Totek*: Nos. 3 y 4 de 1992, 5, 6 y 7 de 1993.

<sup>4</sup> Profesor Akamazíhuatl. “Sabiduría náhuatl”, Panel Centro Cre-cer, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 58, p. 214.

<sup>5</sup> *Prov* 3, 13-18; *Sab* 7, 7-30

<sup>6</sup> Encíclica *Pastores dabo vobis*, n.54.

<sup>7</sup> Cf. Manzano, Jorge. “Intento” y “Los mitos platónicos” sobre Re-encarnación y Karma, *Xipe Totek*, XIV 1, No. 53, pp. 7-30.

<sup>8</sup> Whitton, Joel L. & Fisher, Joe. *La vida entre las vidas*, trad. Cast. Colombia, 3ª ed., 1993, pp 25-6; 47-52.

<sup>9</sup> *Ib.*, *Libro Tibetano de los muertos*, p. 35.

2.- **Karma.** Para unos, el karma es más bien tu tarea o vocación. Si no la realizaste en esta vida, tendrás otras para realizarla. De esta importante concepción habló el Dr. Carlos Aguirre.<sup>10</sup> Para otros, el karma, siguiendo la ley de causa efecto, es de retribución. Si hiciste el mal a otros, se te hará el mal en otra vida. Si el bien, se te retribuirá.

Así, en el budismo el desequilibrio, desarmonía o impureza recibe el nombre de *karma*, palabra sánscrita, que quiere decir *acción*. Acción buena o acción mala. El lama tibetano Tsultrim Gyeltsen nos decía: si algo nos da alegría, eso viene del buen karma; si algo malo nos sucede, del malo. Se puede reservar la palabra karma a las acciones malas; y el de dharma a las buenas. Tanto uno como otro se nos revierten. Si matas a otro te matas a ti. Si salvas la vida de otro, alguien salvará la tuya en otra vida. Hay acciones dharma, o akármicas: por ejemplo el predicar y ofrecer otros servicios a la comunidad.

Tsultrim Gyeltsen insistía en que el mundo actual es el resultado de nuestros karmas buenos y malos. Hemos de tomar en cuenta que hay no sólo karma individual; también hay karma familiar y karma colectivo. Las re-encarnaciones se deben al karma, y según Tsultrim Gyeltsen, se dan en 6 planos:

- 1º El de los dioses felicísimos. Es resultado del buen karma.
- 2º Asuras: Felices, pero no como los dioses.
- 3º Seres humanos: A veces estamos bien, pues hicimos buen karma; y a veces mal, pues hicimos mal karma.
- 4º Animales. Tratamos bien por ejemplo, a perros y gatos. Que estén como animales es resultado del buen karma; que reciban mimos, del bueno.
- 5º Fantasmas hambrientos.
- 6º Infierno temporal.

<sup>10</sup> Aguirre, Carlos. Re-encarnación y Karma, “Enfoque psicológico”, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, p. 119-120.

Tienen una re-encarnación especial los lamas, y la más elevada el Dalai Lama. Ellos suelen recordar su vidas pasadas; y si alguno no, otro de entre ellos lo hace.<sup>11</sup>

Según la literatura védica,<sup>12</sup> con las buenas acciones se puede salir del ciclo kármico.

El Lic. Juan Ruiz también nos habló del karma duro, no negociable, y del karma katancia, de los que conocen las leyes.<sup>13</sup> Solemos quejarnos de Dios, pero los responsables somos nosotros: un bebedor es advertido por su médico que de seguir bebiendo enfermará de gravedad; no hace caso, y se enferma de cirrosis. ¿Dirá que Dios lo ha castigado? El objetivo de las sucesivas re-encarnaciones es cubrir, o pagar el mal karma, hasta recuperar la armonía perfecta y retornar al estado de puro espíritu; o, según algunos, con un cuerpo de otro tipo.

El Yogui Ramacharaka<sup>14</sup> habla también de planos, que no se han de confundir con lugares, sino que son estados de conciencia, o grados diversos de energía vibratoria. Ilustra los tres primeros:

- 1º Vida ordinaria (oruga).
- 2º Por la muerte se pasa al astral (crisálida). La muerte no existe sino que es una especie de sueño.
- 3º A través de otra especie de sueño, se pasa de la vida astral a la celeste (mariposa). Aquí recordamos la metáfora de la numeróloga Margarita Villaseñor.<sup>15</sup> Y después de otro sueño se regresa de la celeste a la vida ordinaria. En lo que llamamos sueño, el alma re-

<sup>11</sup> Tsultrim Gyeltsen, Re-encarnación y karma, “Perspectiva budista” *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, pp. 101-109.

<sup>12</sup> *Karma Yoga*, Lib. IV.

<sup>13</sup> Ruiz, Juan. Re-encarnación y karma “Perspectiva de la Nueva Era”, *Xipe Totek*, XV 1, No. 57, pp. 4-26. Igualmente Kirpal Singh, *El sendero de los santos*, vol. I, pp 14-5.

<sup>14</sup> Yogui Ramacharaka. *La vida después de la muerte*, sin datos editoriales, pp. 16,17,19.

<sup>15</sup> Villaseñor, Margarita. “Numerología y re-encarnación”, Panel Centro Cre-er, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 122.

cibe un nuevo impulso de energía, y se le da el modo de su nuevo cuerpo físico. Cada alma va a donde le corresponde por lo que ella es e hizo; no hay favoritismos, sino karma.

En otras culturas hay variantes que ya no entran exactamente dentro de nuestro terreno. Se habla, por ejemplo, de lograr, mediante la terapia adecuada, una transformación energética, quizá de re-encarnar ya en esta vida. El Dr. Carlos Araujo<sup>16</sup> nos contaba que una paciente suya, que agonizaba, llegó a visitarlo en perfecto estado de salud, para agradecerle su tarea. Testigos fidedignos aseguraron que la paciente, en estado de coma, no habría podido moverse, y que de hecho murió pocas horas después de su visita al médico.

En la cultura náhuatl, según nos explicó el Profesor Akamazíhuatl<sup>17</sup>, se dan re-encarnaciones selectivas; sólo que volvería la misma personalidad, no otra. Y en definitiva todos retornaremos a la fuente primordial de la vida, al océano divino. Hay que tener en cuenta que la cultura náhuatl tiene un horizonte de vida. La muerte no aterroriza a los náhuatl, sino que la integran en el horizonte de la vida. Lo ilustra su manera de celebrar a los muertos. Por cierto, en India, la diosa Siva, la de los 4 brazos, simboliza la unión de muerte y renacimientos; ella rige la creación y la destrucción permanente.

## II-Material de reflexión

Millones de personas aceptan las doctrinas de la re-encarnación y del karma como la atmósfera de su cultura o como cosa de su fe. Pero algunos sí intentan aportar demostraciones de tipo racional o experimental. Así, con la mirada gozosa del cristiano intentaremos una reflexión serena sobre los relatos, hechos y razones que pudieran hacernos pensar que hay re-encarnaciones, y que en éstas se va pagando karma. Mi perspectiva será la de quien es católico con toda la pasión de su alma, que ha dedicado toda su vida a la

<sup>16</sup> Araujo, Carlos. “Más que re-encarnar, transmutarse”, Panel Centro Cre-cer, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 110.

<sup>17</sup> Profesor Akamazíhuatl. “Sabiduría náhuatl”, Panel Centro Cre-cer, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 215-216.

meditación y a la propagación de la Palabra divina; pero también la de un racionalista, que confía en el uso de la inteligencia; y, precisamente por ello, ni intolerante ni fanático. En el pensamiento filosófico y teológico es fundamental distinguir entre las preguntas a las que se responde **sí**, o **no**, con toda certeza, y por lo cual uno es capaz de dar la vida, y en las que va de por medio la vida eterna; y las preguntas a las que sólo se puede dar una respuesta probable. Hay quienes pierden piso cuando se les dice que algo es probable; en todo quieren la certeza; pero esto no es posible al ser humano. Suponiendo que todo constara con certeza, la vida sería quizás muy aburrida. Pero lo decisivo aquí es ver cómo Dios ha querido que en la vida nos enfrentemos con variados enigmas, y que los vayamos resolviendo.

Así que al presentar, en el próximo número, la perspectiva católica, diré lo que seguramente es **sí**; lo que seguramente es **no**. Pero en los terrenos de lo probable diré mi opinión propia, sin que trate yo de imponerla, ni de hacer creer que yo tomo el lugar de todos los creyentes, ni que mis opiniones particulares, en ese terreno de lo probable, sean el sentir de toda la Iglesia. Al inicio de este ciclo invité varias veces a Ustedes a que fueran sopesando los relatos, hechos y argumentos presentados por los re-encarnacionistas, en orden a llegar a un balance personal, teniendo como guía el espíritu de diálogo con otras religiones y culturas.<sup>18</sup>

La actitud racionalista espera pruebas racionales para poder aceptar la doctrina de la re-encarnación. Notemos lo que al respecto piensan ciertas personas que aceptan esa doctrina.

Whitton & Fisher: Como los conceptos de cielo y de infierno, el de re-encarnación es una propuesta metafísica y no puede ... juzgarse con las limitaciones terrestres.<sup>19</sup>

<sup>18</sup> Cf. Gutiérrez, Mario, s.j. “La reencarnación desde una visión actualizada de la esperanza cristiana”, en *Theologica Xaveriana*, 114, 45-2, 1995, p. 119-20.

<sup>19</sup> Whitton & Fisher. *Op. Cit.*, p.69.

El Yogui Ramacharaka: No hay prueba, para quien no tiene actualizadas sus facultades psíquicas y espirituales. Sería como si un ciego pidiera pruebas de que hay colores. Son relatos de un viajero. Se requiere comprobación personal. No hay pruebas científicas en el sentido moderno de la palabra.<sup>20</sup>

El Dr. Carlos Aguirre hizo notar que Occidente suele apoyarse en un fuerte racionalismo: para admitir algo, tiene que estar probado, y además aprobado por una élite científica que se atribuye a sí misma la exclusiva de determinar lo que es válido y lo que no. Esa actitud hace lentos los avances. En Oriente se van más por lo irracional. Por eso Occidente ha conquistado el exterior; Oriente, el interior. En Occidente, se separan religión, filosofía y psicología. En Oriente, espíritu, pensamiento y psiqué son uno. Tal vez a causa de todo ello el Oriente nos fascina.<sup>21</sup>

Estas consideraciones matizan nuestro racionalismo inicial, pero no lo eliminan. En esta situación vamos a recorrer tradiciones, hechos y argumentos.

### A) Tradiciones culturales

1- **Relatos Míticos**, ej. Platón

2- **Relatos bellos**, varios orientales, ej. El de Krishna<sup>22</sup>

3- **Relatos congruentes**, ej. matemáticas sublimes

### Comentario

Los relatos míticos y bellos (mitos platónicos, y varios relatos orientales, como el de Krishna) no son demostrativos, sino una parábola que nos hace pensar en lo decisivo que es la existencia terrena. Los congruentes no son en sí un argumento válido entre nosotros. Lo ilustro con un ejemplo de fantasía: un genio inventa en su cabeza

<sup>20</sup> Yogui Ramacharaka. *Op. cit.*, p.10-2.

<sup>21</sup> Aguirre, Carlos. *Op. Cit.*, p. 113-114.

<sup>22</sup> Hari Katha Dâs. "Perspectiva Hare Krishna", *Xipe Totek*, XV 3, No. 55, p. 245-253.

un nuevo tipo de estrellas, y establece las leyes matemáticas que rigen sus movimientos; los datos son congruentes entre sí, pero no por ello existen las estrellas. Así es bello el diagrama que nos presentó el Ing. Roberto Regla,<sup>23</sup> con los dos círculos que se entrelazan en forma de serpiente, y los datos numéricos que ahí se indican. Es verdad que el Ing. Regla *no pretendía demostrar* con ello que hubiera re-encarnación; indicaba la manera como se hacían los cálculos, y ponía de relieve decisiones de alta importancia.

Nosotros tenemos derecho a dudar; pero no por ello refutamos la doctrina en sí, sino que la vemos con respeto, pues se trata de tradiciones culturales milenarias a las que han pertenecido y pertenecen miles de millones de seres humanos.

### B) Argumentos de religión

1- **Varias religiones toman re-encarnación y karma como cosa de su fe**

2- **Experiencia personal**

3- **Interpretación de textos bíblicos**, por ejemplo:

a) Sobre el karma:

*Gal* 6,7      Lo que el hombre siembra, eso cosecha.  
*Ap* 13,10      El que a espada mata, conviene que a espada muera.

b) Sobre la re-encarnación:

*Mt* 11,14      Jesús dijo: "Elías ya vino", refiriéndose a Juan el Bautista.  
*Jn* 9,1-3      ¿Quién pecó: **éste** o sus padres?  
*Jn* 1,3ss      A Nicodemo: hay que nacer de nuevo.  
*2 Cor* 5,16-7      Un cristiano es nueva creatura... todo ha sido hecho nuevo.

<sup>23</sup> Regla, Roberto. "La decisión en el noumeno", en torno a la re-encarnación. *Xipe Totek*, XIV 4, No. 56, p. 341-353.

## Comentario

El primer apartado ni se discute, pues es asunto de fe; el segundo, el de experiencia personal, al menos en parte lo discutimos de inmediato; los textos bíblicos serán comentados en el próximo número de esta revista *Perspectiva Católica*.

### C) Hechos sugerentes que hacen pensar

1- **Sensación de ya haber vivido lo que se está viviendo**, aunque al mismo tiempo hay la certeza de no haberlo hecho; de ahí se concluye que se estuvo en tal ciudad, o se conoció a ciertas personas en alguna re-encarnación anterior.

2- **Experiencias *post mortem***, de quienes supuestamente *murieron* y luego regresan a esta vida. Del relato de su experiencia en el estadio intermedio suelen sacar datos del más allá, especialmente de esa clase de sala de espera antes de la re-encarnación siguiente. La literatura abunda en testimonios.<sup>24</sup>

3- **Regresión por hipnosis, o por sueños, en especial los recurrentes**. Entre las experiencias más impresionantes tenemos el caso de personas que bajo hipnosis realizan una regresión a vidas pasadas; y que sin estudios en esta vida responden acertadamente a preguntas sobre datos históricos de la época. Presencié la experiencia de un joven hipnotizado por David Alvarez, nuestro invitado.<sup>25</sup> El joven fue haciendo regresiones a su niñez, infancia, vientre materno y vidas pasadas. Entre éstas hubo una en que se vio como soldado en Oviedo, España, en los tiempos de Carlos I (señal de verosimilitud, pues se trataba del emperador Carlos V, pero como rey de España era Carlos I). Los asistentes le hicimos varias preguntas históricas, y respondió muy bien, excepto a una pregunta que le hice, que qué sabía de la Reina Juana. En principio tenía que saberlo. No sobra el decir que este tipo de hipnosis es usado como terapia.

<sup>24</sup> Como el mencionado libro de Whitton, Joel L./Fisher, Joe.

*La vida entre las vidas.*

<sup>25</sup> Alvarez, David. "Regresión hipnótica" (a vidas pasadas), *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 132-146.

4- **Diversas técnicas de regresión en trance no hipnótico**. También son impresionantes cierto tipo de trances en que uno se percibe con nítida claridad en situaciones que ciertamente no se han vivido en esta vida; de donde parece concluirse que uno tuvo que haber vivido eso tan claro que se percibe en una re-encarnación anterior. Hay cursos especiales para ello, como la *Meditación pragmática*, basada en el Kybalion egipcio y en técnicas tibetanas, que ofrece el Centro Cre-Ser aquí en Guadalajara, Centro que nos asesoró en el presente Ciclo de conferencias.<sup>26</sup>

Yo mismo, en un estadio avanzado del curso de *Meditación Pragmática*, hice, en estado de trance no hipnótico la regresión. De salida estaba yo muy escéptico, pero tuve que validar interiormente la experiencia. Me visualicé entonces como egipcio acomodado en la época de los faraones. La sala era amplia, con buenos muebles, y en el suelo había juguetes. Así que sin duda era yo casado, pero ni la mujer ni los hijos estaban en ese momento. Yo estaba solo, sentado junto a la ventana, a través de la cual contemplaba el campo en las primeras horas de la tarde. Mi sentimiento interior era de una dulce melancolía. Debo advertir que la escena era nítida, como si la estuviera viviendo, o como si me pasaran un claro video de esa mi vida anterior. J.H. Brennan presenta toda una serie de técnicas para realizarlas en casa y propone<sup>27</sup> una pregunta sugerente: Imagínate cómo te sentirías, como reaccionarías, si te dieran una prueba absoluta y concluyente de que has vivido antes.

5- **Los niños prodigio** suelen considerarse una fuerte prueba en favor de la re-encarnación. No es posible explicarse que a pequeña edad realicen cosas prodigiosas: tuvieron que haber aprendido en vidas pasadas. Ejemplo típico sería el de Mozart, citado por muchos, y aquí en Casa Loyola por la numeróloga Margarita Villaseñor,<sup>28</sup> quien además hizo ver que todo concordaba con sus números.

<sup>26</sup> Las conferencias tuvieron lugar en 1995. Ahora, 2006, ya no existe el Centro Cre-ser como tal.

<sup>27</sup> Brennan, J.H. *Manual práctico de la Reencarnación*, Fuenlabrada, Madrid, 1990, p. 25.

<sup>28</sup> Villaseñor, Margarita. *Op.cit.*, p 118-122.

**6- No aprendemos a tomar alimento de la madre; ni a robar o matar**, lo cual demuestra que lo aprendimos en alguna vida pasada.

### Comentario

ad 1- Sensación de ya haber vivido lo que se está viviendo. De las varias explicaciones daré un ejemplo<sup>29</sup> sobre nuestra percepción en 5 pasos:

1° Llegan a nosotros ondas sensoriales (visuales, auditivas, olfativas...).

2° Al tomar conciencia de ellas lo llamamos sensación.

3° Eso se graba en nuestro archivo interior, gracias al cual tenemos memoria y fantasía.

4° Tomamos conciencia de esa imagen grabada.

5° La vemos como recuerdo.

El proceso: ondas, sensación consciente, imagen grabada, toma de conciencia de la imagen, recuerdo, se realiza en un instante, continuamente y millones de veces. Como una máquina. Pero toda máquina toma, muy ocasionalmente, una especie de respiro. Supongamos que el respiro sucede en el punto cuarto: ondas, sensación, grabación... ¡no se toma conciencia de la grabación! ... y ¡recuerdo! O sea, que de súbito *veo, ya como recuerdo, algo de lo cual no tengo conciencia de haberlo vivido ahora*, pero que sí lo estoy viviendo. Y concluyo que lo viví en otra vida, siendo así que hay una explicación mucho más sencilla, que quita toda su fuerza a la explicación re-encarnacionista.

ad 2- Las experiencias *post mortem*. Para un racionalista tal instancia no es convincente, pues los datos comprobados suelen ser de personas que *regresaron* de la muerte clínica, y no de la muerte real. De ésta quizá hablaría Lázaro, pero no tenemos su testimonio; y además su caso no sería el de re-encarnación.

ad 3, ad 4- Las regresiones. Recojo comentarios desde ángulos diversos.

a) Es típico de los tibetanos el decir que no hay nadie que guíe para ir a otra reencarnación. Las técnicas mencionadas serían para ellos, creo, vulgar curiosidad. Ellos dirían: ¿Quieres saber qué fuiste en otra vida? ¡Conócete ahora a ti mismo! Según te esté yendo, eso te dará la clave, viendo los karmas que están en juego. Puedes usar la meditación e introspección.

b) La experiencia no se recuerda, se vive. Y puede ser peligroso. Quizás vengan cambios en la manera de pensar, en el tren de vida. Se puede suscitar gran interés por alguna vida pasada, a manera de escape del presente. O pueden crearse vínculos con personas de otra vida, que no siempre son apropiados para la vida presente; por ejemplo, una relación sentimental en una vida anterior puede traducirse en una ruptura con la pareja actual. Quizás haya que preguntarse si uno quiere renovar la relación con ella, pero de otra manera, como amigos o colegas.<sup>30</sup>

c) Algunos ironizan contra estas técnicas, pues salen muchos Napoleones y Cleopatras. Quien dirige la técnica debe discernir con cuidado, contar con la posible astucia<sup>31</sup> inconsciente del dirigido. Hay que tener en cuenta que la experiencia puede ser una salida del superego; pero también que pueden darse diversos simbolismos, por ejemplo que el amante le haya dicho a una dama: “tú eres mi reina”, y por alguna relación escondida ella se ve como Cleopatra.

d) Hay elementos que quitan puntos a la hipnosis. No sería extraño que el hipnotizado refleje el consciente y el inconsciente del hipnotizador. Por otro lado se objeta a los hipnotizadores que hagan sus experiencias con gente que ya de salida cree en la re-encarnación.

e) El Dr. Carlos Aguirre presentó, como instancia psicológica, el inconsciente colectivo de Jung. La mente de un niño no llega en

<sup>29</sup> Bergson, Henri. “L’ énergie spirituelle”, *Œuvres*, “Le souvenir du présent et la fausse reconnaissance”, pp. 897-930.

<sup>30</sup> Brennan, J.H. *Op. cit.*, pp. 149-150.

<sup>31</sup> Brennan, J.H. *Op. cit.*, pp. 54-6.

blanco: hay en su inconsciente un riquísimo mundo de imágenes arquetipos, categorías de la fantasía creadora. Una herencia psíquica. Esos arquetipos son los equivalentes psicológicos de los samskaras o tendencias a actuar conforme a ciertos esquemas establecidos por reacciones tenidas en el pasado. Según los yoguis, un samskara se puede ir transmitiendo de vida en vida: predisposición a enfermedades, rasgos de carácter, dones especiales. El inconsciente consta del estrato personal, que termina con los recuerdos más remotos de la infancia, y que rebosa de contenido; y del estrato colectivo, que incluye los residuos de la vida ancestral, y que están vacíos, por ser formas no experimentadas personalmente. Al provocar una experiencia aparece un mundo interior y espiritual cuya existencia no sospechábamos. Queda en duda la equivalencia entre vidas pasadas e imágenes arquetípicas. A través del recuerdo de vidas pasadas se descubren situaciones psicológicas sobre todo de tipo traumático, que se siguen reflejando en el mundo actual: re-encarnación tras re-encarnación, hasta que uno resuelva los problemas (según mayor o menor karma). Una huella dejada provoca una compulsión a repetir la acción buena o mala. Son como los rastros o fragancias que deja el perfume en un tejido, son como una cicatriz, o una arruga; como un arañazo o ralladura en la superficie de un disco fonográfico: Cada vez que se pone el disco, la aguja salta en el mismo lugar, y se oyen los mismos chasquidos. Así repetimos nuestros errores una y otra vez. Nos atraen amantes que nos dañan o traicionan; padres que tiranizan; enfermedades que otros cuerpos nuestros ya sufrieron.<sup>32</sup>

f) Presento ahora mi explicación. Estoy seguro, por relatos escuchados, incluso aquí mismo en Casa Loyola durante el presente ciclo de conferencias, y también por mi experiencia personal que relaté más arriba, que uno se visualiza perfectamente. Algunos quizá no visualizan, pero oyen o sienten con toda claridad. Una persona que ya de salida acepta la re-encarnación, no puede dudar: ¡tuvo otras vidas! Sin embargo creo que hay explicaciones más sencillas, como la que propongo ahora y que, para decir lo menos, debilitan fuertemente la doctrina de la re-encarnación. Parto del supuesto de

que somos receptores maravillosos, no sólo de nuestro entorno, del cual somos conscientes, sino de cuanto ocurre en el universo, sea en el orden material que en el psíquico, aunque de ello no tengamos conciencia. Llegan a nosotros todas las conversaciones de Buenos Aires, de Ciudad Juárez, de Madrid, de Tokyo; todos los conciertos y eventos, científicos y deportivos del mundo, la explosión de todas las estrellas nuevas en las más alejadas galaxias, que se graban y archivan en nosotros, aunque no nos demos cuenta de ello. Digamos que llevamos una riqueza mayor que todas las bibliotecas juntas; que llevamos la historia total de todos los universos. Ahora bien, tanto en el trance hipnótico, como en las técnicas no hipnóticas, lo que sucede es que nos sumergimos a ese profundo abismo de nuestros archivos, y nos encontramos con muchísimas grabaciones, que manejan nuestra memoria y nuestra fantasía. Como la grabación, no siendo consciente, se presenta vívida, nos sentimos proclives a creer que eso lo vivimos antes.

Pondré ejemplos sencillos de nuestro simple entorno. Voy por la calle directo a donde voy, la atención puesta en mi camino; en un momento dado hay a mi derecha un aparador con sillones a la francesa de la época antigua; por la acera de enfrente, en sentido contrario al mío, pasa bella joven rubia; en la esquina hay un quiosco de periódicos con noticias escandalosas sobre un embajador. De nada de eso tomo conciencia. Lo que yo veo conscientemente es mi camino, y las personas que se cruzan directo conmigo. Sólo que mi ojo tiene un horizonte muy amplio; las imágenes de los muebles, de la joven, y del embajador se metieron, sin que yo me diera cuenta, por el rabo de mis ojos, y quedaron grabadas en la profundidad de mis archivos no conscientes. Meses más tarde hago una regresión, sea en trance meditativo, sea por hipnosis, y busco una vida pasada de la que no me acuerdo. En realidad, lo que hago es sumirme al abismo ignoto de mis archivos; pesco, por ejemplo, las imágenes de que hablé: muebles franceses, joven rubia, embajador; igualmente otra imagen muy lejana: siendo yo infante, un día mi padre me abrazó y me besó con mucho cariño; la manga de su traje de casimir inglés rozó mi brazo. Claro que yo ni sabía lo que era inglés, ni casimir, ni traje, pero la imagen se grabó. Con estos elementos, mi fantasía se desata, y en la regresión me veo en París, en el Louvre de Luis XIII:

soy el embajador inglés, el duque de Buckingham, amante de la reina rubia Ana de Austria; posiblemente, si leí historias o novelas al respecto, aun tendré que ver con el cardenal Richelieu y con los tres mosqueteros. ¿Quién me quita de la cabeza que yo tuve esa vida pasada? Bajo este aspecto pueden ser muy útiles las técnicas mencionadas, para revelarme algo de mí mismo: tengo mis aires de grandeza, y además me gustan las rubias.

Simplificando el ejemplo: Fulano se da cuenta, en regresión hipnótica o no, de que cierta morena había sido su mujer en otra vida; a la semana la encuentra como dependiente en una tienda de regalos (adonde ocasionalmente iba, y donde la imagen de ella se le había grabado subrepticamente); de regreso a casa le dice a su pareja actual que acaba de encontrar a su mujer de otra vida, y que tenían experiencias pendientes.

Que sean útiles las técnicas, no lo dudo, pues esos archivos míos son muy nobles. En la *Meditación Pragmática* se pide expresamente obtener los datos que sirvan para mi crecimiento espiritual aquí y ahora. O sea, sí, percibo todo un video, pero no supercompleto: se me da lo que me sirve aquí y ahora; no precisamente todos los datos. Debido a ello no puse ninguna objeción al joven que hipnotizado se vio en Oviedo como soldado al servicio de Carlos I, y que *no sabía* nada de la madre de éste, la famosa Juana la Loca.

Se impone ahora explicar mi experiencia personal. Dos semanas después de haber hecho la regresión *a mi vida pasada como egipcio*, esperaba yo el minibús en la parada acostumbrada. En una larga temporada había yo tenido suerte, pues el minibús parecía estarme esperando; pero esa vez no, y tardaba. Me puse a dar unos pasos, en un sentido y en otro. Era de esas paradas con techo, sostenido por dos soportes laterales. De pronto me llevé la gran sorpresa: en uno de esos soportes había un cartel viejo en que se anunciaba una exposición de arte egipcio; y en el cartel aparecía un varón egipcio, vestido exactamente como yo me había visto. Esto confirmó mis explicaciones. Aunque yo había estado muchas veces en esa parada, nunca había fijado mi atención en ese cartel, pero sin duda la imagen se había metido, y grabado subrepticamente, en el abismo de mis archivos no conscientes. En la meditación, buscando esos

archivos, encuentro esa imagen, y así me veo. Además, mis archivos me dan efectivamente lo que yo pedía: algo que ayude a mi crecimiento aquí y ahora; por algo, también *inconscientemente*, con un *no saber* no poco sospechoso, llego a la parada cuando el minibús va a tardar, de manera que encuentre yo una clave confirmatoria a mis explicaciones.

No puedo menos que decir que estamos superequipados por la providencia divina. Supongamos que un niño se queda huérfano y solo, pero recibe en herencia una casa. Después de varios años ha ocupado un cuarto grande, bien equipado, que considera su casa. Un día, de casualidad, mueve una perilla, se abre una puerta, y ve que su casa es más grande; dos cuartos con otros juguetes y muebles. Tras nuevas casualidades y experiencias, va descubriendo más cuartos, y escaleras que lo llevan a otros pisos y al sótano, y se queda asombrado: muchos años creyó que su casa era ese cuarto pequeño que había utilizado; y ahora se da cuenta de que su casa es mucho más grande, magnífica y dotada. Un día sube a la azotea, y sabe que cuanto ve le pertenece. Hasta que toma conciencia que su casa es todo el Universo. Así nos creó Dios. Lo diré breve: creemos que tenemos poco, y somos cada uno todo un universo.

Para terminar esta explicación debo aclarar dos cosas. Primera, que me he movido en torno al inconsciente personal; y dejo como interrogante si se da el inconsciente colectivo de que nos habló el Dr. Carlos Aguirre. Segunda, que mis famosos archivos no son sino los registros akáshicos, en donde quedan archivadas todas mis experiencias presentes, pero también las de vidas pasadas. Platón pondría aquí más bien las experiencias de la cabalgata celeste. Por cierto que en el curso *Meditación Pragmática* se hace una visita a estos archivos; sólo que para tener acceso a ellos es menester pedir permiso a un guardián. Yo estaría de acuerdo con tal de que no se prejuzgara que los archivos encierran los datos de vidas pasadas. De que hay archivos, los hay; de que incluyan otras re-encarnaciones, lo pongo en duda con mi explicación. El guardián mismo de esos archivos no sería, para mí, sino una parte mía, algo tan fabuloso que para mi fantasía aparece como personificado. Todo esto me hace decirle a Dios: ¡Gracias por haber hecho de mí una criatura tan maravillosa!

ad 5, ad 6- Niños prodigio, y operaciones que hacemos desde pequeños sin que nos hayan enseñado. Hay otras explicaciones posibles. La suprema, que Dios es libérrimo al otorgar sus dones, al darnos talentos diversos. Nos ama por igual, y sus dones todos son un banquete, no migajas. La escala comparativa la hacemos nosotros, por el exceso de importancia personal que nos damos; pero no nos toca cuadricular a Dios para que nos haga a todos cuadrículados. Como un amigo me decía: ¿por qué no dejamos a Dios que haga lo que quiera, sino que pensamos que debe hacer lo que nosotros queremos?

#### **D) Argumentos racionales en favor de la doctrina de re-encarnación y karma**

**1- Una sola vida ofrece poca oportunidad de experiencias, crecimiento, perfección.** Dice el Dr. Morris Notherton: “Llevó diez millones de años a la Naturaleza hacer el Gran Cañón. No puedo creer que tome sólo 70, 80 años hacer el alma de un individuo”.<sup>33</sup> Y Sally Barbosa: “La Tierra es el laboratorio del alma. Las diferentes personalidades que utiliza el alma son los tubos de ensayo, las probetas; algunos son adecuados, otros no”. “La tierra es una escuela cósmica de aprendizaje para el alma. La vida terrena debe ser atesorada”. “Uno de los propósitos de la encarnación es adquirir maestría sobre la naturaleza animal”.<sup>34</sup> (Podría reforzarse el argumento con la nostalgia agustiniana del “tarde te amé”, por no hablar del postulado kantiano de la inmortalidad).

**2- Máxime en el caso de un bebé.** “Si el cuerpo físico no es el apropiado para la experiencia de la vida que le son precisas, el alma se desconecta, y se eleva, para esperar otra oportunidad”.<sup>35</sup>

**3- Hay pobres, minusválidos y aun monstruos. Hay gente riquísima y sanísima. No hay equilibrio.** No parece justo que en definitiva se den esas desigualdades, el que un pobre no disfrute de ciertos bienes. Para restablecer el equilibrio parecen necesarias futuras re-encarnaciones.

<sup>33</sup> Citado por Whitton. *Op. cit.*, p.75.

<sup>34</sup> Barbosa, Sally. *Reencarnación*, Caracas, 1990, pp. 45.56.59.

<sup>35</sup> *Ib.*, p.33.

**4- Debe existir la ley del karma (causa y efecto):** “A cada acción corresponde otra de signo contrario”.

- a) Dios no es parcial ni injusto, ni la naturaleza.
- b) Somos nosotros los realizadores del bien y del mal.
- c) Cada quien es el arquitecto de su propio destino.

**5- Se responde bien a las objeciones:**

a) ¿Por qué no recuerda uno las pasadas encarnaciones? Se responde diciendo que es normal el olvido, aun dentro de la misma vida. Hermosa respuesta la de Ghandi: La naturaleza es bondadosa al hacernos olvidar, pues sería muy duro recordar todo lo de las otras vidas.

b) Hace siglos la población del mundo no era tan grande. ¿Por qué somos ahora más que antes? Responden diciendo que hay mundos innumerables, y que podemos intercambiarnos. Se ve que la Tierra, nuestro planeta, es excelente para pagar karmas.

#### **Comentario**

Es menester apreciar toda la fuerza de estos argumentos, para lo cual nos ayuda recordar que la doctrina de la re-encarnación y del karma apareció siglos antes del cristianismo en culturas ajenas al Antiguo Testamento. No podemos menos que notar la fuerza que ponen en que a Dios no se le puede, ni debe, reprochar nada; que el estado propio, de la familia, de la nación y del mundo es nuestra responsabilidad; y que debe haber justicia en el universo, y que por consiguiente se debe dar una justicia inmanente al universo. Viendo las cosas con los ojos de esas culturas:

La instancia 1, que una sola vida ofrece pocas oportunidades de experiencia, crecimiento y perfección; la 2, máxime en el caso de un bebé, y la 3 de que hay pobres, minusválidos, aun monstruos, y por otro lado hay gente riquísima y sanísima, hacen pensar no poco, especialmente la segunda. Pero no son contundentes, pues la afirmación de la justicia inmanente parece un deseo instintivo de

justicia; y para nuestra mirada racionalista un deseo instintivo no demuestra la realidad de su objeto. Todo el punto está en el porqué de ese deseo, y en definitiva nos quedamos titubeantes en aceptar o no la doctrina. En todo caso no podemos verla con desdén, sino al menos con respeto, y sobre todo con esa mirada gozosa ante todo fenómeno, pues en todo podemos encontrar la huella divina. Además, la instancia 1 parece insinuar que cada uno debiera tener absolutamente *todas* las experiencias (abogado, campesino, actriz de teatro, panadero...). Nos preguntamos si esto es posible, aun deseable para el equilibrio y armonía universal.

Varias instancias, entre ellas la 4 (“el que la hace la paga”) se resuelven, bajo la perspectiva católica, como veremos en el siguiente número, con la doctrina del purgatorio; aunque aquí se suscita la pregunta de si el purgatorio pudiera realizarse re-encarnando varias veces, al menos una; esto es, que el purgatorio pudiera consistir en las re-encarnaciones. Para ilustrarlo en forma de broma, Agapito le dijo a Teodoro: “yo no creo en el purgatorio”, y Teodoro le responde: “¿y dónde crees que estás?” En este mundo no todo son penas; hay también goces; de manera que este mundo incluiría el purgatorio y el gozatorio de que hablan Platón y varios re-encarnacionistas.

La instancia 2, la de los bebés se resuelve con la certeza de que estamos inmersos en el amor divino. Dios es amoroso y libre para dar soluciones diversas a las que nos ha revelado; y con esto entregamos los bebés al amor divino.

De la instancia 5, que son buenas las respuestas, diremos que efectivamente son buenas las respuestas; pero queda la desazón de pagar algo de lo que no se es consciente.

Algunos exageran la instancia 4, la del pago del karma, con una concepción demasiado grosera. Un vivo ejemplo; el torero hace karma al matar a un toro. Después tendría que renacer como toro, y el toro como torero. ¿Y si el torero mató 80 toros? ¿Lo matará una manada de toros? ¿O cada toro, ahora toreros, lo matarán en diversas re-encarnaciones? Y esos toreros nuevos se cargarán de

karma, de manera que tendrán que ser matados en otras vidas por el toro segundo, que antes fue torero. Así parece imposible salirse de la rueda de samsara. Pero no todos los re-encarnacionistas dan ese tipo de explicaciones. Alguno comentaba: Si queremos anular el karma, podemos hacerlo por expiación. Un torero puede expiar dando limosna. Otro ejemplo es el de personas que derramaron sangre en vidas pasadas, y que sintiéndose culpables, lo manifiestan como hemofilia. Si expían, quedan libres.

Un tercer caso, citado por el Lic. Juan Ruiz,<sup>36</sup> es el de una mujer, a quien llamaré Rita, detestada por su madre, a quien llamaré Susana. En terapia regresiva Rita descubre, en encarnación anterior, el secreto del odio de su madre. Las dos son esclavas en un harem; y Susana, la preferida. Rita prepara todo un plan para desplazar a Susana, y lo logra. Rita se convierte en la preferida, y Susana es relegada. Entonces nada raro que ahora Rita pague su karma sufriendo por el odio de Susana. ¿Se restablece así el equilibrio? ¡Pobre Susana! Antes, como esclava fue relegada (señal de que estaba pagando karma); y ahora, para liberar a Rita de su karma, tiene que odiarla, con lo cual se echa encima otro karma muy pesado, el del odio. Si así se continuara, nadie podría salir de la rueda de samsara. Juan Ruiz dio una respuesta excelente. Susana tendrá la tendencia a odiar a Rita; pero tiene la propia responsabilidad; si decide amar en lugar de odiar saldrá de la rueda de samsara.

En el próximo artículo veremos la perspectiva bíblica y sacaremos conclusiones generales

## BIBLIOGRAFÍA

### 1- Conferencistas-Articulistas en este ciclo Re-encarnación y Karma.

Aguirre, Carlos. “Enfoque psicológico”, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, p. 110-124.

Akamazíhuatl, Profesor. “Sabiduría náhuatl”, Panel C. Cre-er, *Xipe Totek*, XIV 2, No. 58, p. 107-131.

En otro ciclo de conferencias: *¿Descubrimiento o Encubrimiento?* (V Centenario del Descubrimiento de América) tenido por nuestro Instituto de Filosofía en 1990, publicado en *Xipe Totek*: Nos. 3 y 4 de 1992, 5, 6 y 7 de 1993.

Araujo, Carlos. "Más que re-encarnar, transmutarse", Panel Centro Cre-cer, *Ib.*, XV 2, No. 58, p. 107-131.

Alvarez, David. "Regresión hipnótica" (a vidas pasadas), *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 132-146.

Hari Katha Dâs. "Perspectiva Hare Krishna", *Xipe Totek*, XV 3, No. 55, p. 245-253.

Manzano, Jorge. "Intento" y "Los mitos platónicos", *Xipe Totek*, XIV 1, No. 53, pp. 3-30.

"Status a medio camino", *Xipe Totek*, XV 1, No. 57, p. 27-30.

"Regresión metafísica", *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 154.

Regla, Roberto. "La decisión en el nómeno", *Xipe Totek*, XIV 4, No. 56, p. 341-353.

Ruiz, Juan. "Perspectiva de la Nueva Era", *Xipe Totek*, XV 1, No. 57, pp. 4-26.

"Regresión por memoria extracerebral", *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 147-153.

Tsultrim Gyeltsen. "Perspectiva budista", *Xipe Totek*, XIV 2, No. 54, pp. 101-109.

Villaseñor, Margarita. "Numerología y re-encarnación", Panel Centro Cre-cer, *Xipe Totek*, XV 2, No. 58, p. 107-131.

## 2- Otros autores

Barbosa, Sally. *Reencarnación*, Caracas, 1990, pp. 45.56.59.

Bergson, Henri. "L' énergie spirituelle", *Œuvres*, "Le souvenir du présent et la fausse reconnaissance", pp. 897-930.

Brennan, J.H. *Manual práctico de la Reencarnación*, versión en español, Fuenlabrada, Madrid, 1990, p. 25.

*Libro Tibetano de los muertos*, citado por Whitton (infra)

Literatura védica. *Karma Yoga*, Lib. IV.

Gutiérrez, Mario, sj. "La re-encarnación desde una visión actualizada de la esperanza cristiana", en *Theologica Xaveriana*.

Morris Notherton, citado por Whitton (infra):

Singh, Kirpal. *El sendero de los santos*,

Whitton, Joel L. & Fisher, Joe. *La vida entre las vidas*, trad. español: Colombia, 3ª ed., 1993.

El Yogui Ramacharaka. *La vida después de la muerte*, sin datos editoriales

## 3-Textos Bíblicos

Antiguo Testamento

*Prov* 3, 13-18

*Sab* 7, 7-30

Nuevo Testamento

*Gal* 6,7

*Ap* 13,10

*Mt* 11,14

*Jn* 9,1-3

*Jn* 1,3ss

*2 Cor* 5,16-7

## 4.- Magisterio Eclesiástico

Vaticano II: *Lumen Gentium*, y *Nostra ætate*.

Juan Pablo II, Encíclica *Pastores dabo vobis* ■

## ***Los Raramuri*** ***Un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece\****

*Mtro. Abel Rodríguez López\*\**

**abstract** *The Raramuri, a Way of Thinking, Feeling and Believing which is Enriching for Us.* Reflections on the work of Guillermo Bonfil Batalla entitled *El México Profundo* (Profound Mexico); however, the primary source of these reflections was the living experience with the Ruramuri or Tarahumara people and the direct observation of the expression of their way of thinking, feeling and believing. The author presents the Raramuri understanding of work, their respect for nature, distribution of riches, sports, communal living, justice and other cultural guidelines they live by, and they are contrasted to the western ways. There is no effort to value one over the other, rather both can be enriched through mutual knowledge and understanding. The reader is invited to reflect on the need to eliminate incomprehension and discrimination toward the indigenous if we are to experience the richness of a Mexico which is more inclusive, a vision put forth in the agreements of San Andres.



**resumen** *Los Raramuri, un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece.* Reflexiones sobre El México Profundo, de Guillermo Bonfil Batalla, pero la fuente primaria ha sido la convivencia con el pueblo rarámuri o tarahumara y la observación directa de la expresión de su modo de pensar, sentir y creer. Se revalora la visión rarámuri sobre el trabajo, el respeto por la naturaleza, la distribución de la riqueza, el deporte, la convivencia comunitaria, la justicia, y otras pautas culturales, y se contraponen a la visión occidental. No se pretende afirmar que una sea mejor que otra sino que ambas pueden verse enriquecidas mediante el mutuo conocimiento y la mutua comprensión. El lector es invitado a reflexionar sobre la necesidad de eliminar la incompreensión y discriminación hacia los indígenas, en camino al enriquecimiento de un México más incluyente, como lo proponen los Acuerdos de San Andrés.

\*Este artículo llegó a Xipe Totek el 02.02.06

\*\*Maestro en Filosofía Social por el Instituto de Estudios Superiores de Occidente (ITESO) de Guadalajara, ta\_abeli@hotmail.com

Hay quienes consideran que no se puede aprender nada del indio al que “le di limosna y se molestó porque era poco dinero”; hay quienes han dicho “no quisieron los indios las casas que construimos para ellos”; otros más dirán “los indios son sucios, borrachos, ignorantes, perezosos, mal hechos y no les gusta trabajar”. Estas y otras expresiones se escuchan, tanto en el mundo mestizo-campesino como en el mundo citadino, en boca de algunos que han tratado con indígenas, de aquellos quienes parecen olvidar que los indígenas pertenecen a un mundo diferente en el cual, de acuerdo con su modo de pensar, sentir y creer,<sup>1</sup> son *otros* diferentes a *nosotros* pero no por ello inferiores, incivilizados, salvajes e incultos, como también suele calificárseles por su modo de ser. El problema estriba en que siempre hemos querido verlos desde nuestra óptica; hemos cometido el error de juzgarlos siempre con nuestros parámetros y con nuestros valores. A decir de Guillermo Bonfil Batalla (1996:151) “la condición excluyente y la pretensión exclusiva de la cultura occidental dominante deben ser eliminadas. No podemos persistir en la terca idea (...) de seguir viendo a México sólo con la óptica estrecha de la cultura occidental”.

Basta echar un vistazo a la historia y nos daremos cuenta de que las políticas integristas, tanto del Estado como de algunas religiones de Occidente que se han acercado a los indios, han dañado el tejido social de ese mundo particular que, a pesar de todo, continúa vivo y en resistencia. Es el llamado México profundo. La constante invasión y el afán de integrar este mundo a la pretendida “cultura nacional”, a través de la educación sobre todo, sólo ha traído como resultado el hacinamiento y el aumento de pobres en las grandes ciudades.<sup>2</sup> A su vez, con el pretexto de la unidad en una sola fe, el cristianismo, en sus diversas interpretaciones, desde la época colonial y hasta nuestros días, ha reclamado su lugar y ha substituído en gran medida los valores autóctonos fragmentando aún más las comunidades indias.

<sup>1</sup> Es el modo fundamental en que Clyde Klukhohn define el concepto de cultura en su *Antropología* (1974) y que será considerado en este ensayo.

<sup>2</sup> Véase, por ejemplo, la claridad de esta situación mostrada en la edición del video *La visión de los vencidos*, realizado por la UNAM (2001) con la colaboración del doctor Miguel León Portilla, autor del libro con el mismo título.

## Trabajar para vivir o vivir para trabajar<sup>3</sup>

Más allá del folklore, el turismo o el uso de su imagen para inaugurar un evento deportivo o para satisfacer la necesidad de los filántropos deseosos de las primeras planas en los periódicos, “poco hemos querido mirar ese México profundo” (Bonfil Batalla 1987). La fe en la técnica, de modo etnocentrista, nos ha cegado a ver personas en los integrantes de los pueblos indígenas, gente que puede aportar a su país desde lo que son: hombres y mujeres que han sido degradados a seres de segunda o tercera categoría en cualquier espacio del mundo colonizado, donde su experiencia milenaria como culturas no ha sido suficientemente valorada. Sin embargo, en sus comunidades, el mundo indígena guarda un acervo de valores, actitudes, conocimientos y propuestas con las que han sabido vivir en mayor armonía con la naturaleza, convivir en sociedad y forjar su propio modo de pensar, sentir y creer a través de siglos, y aún así, el mundo occidental sigue empeñado en ver en ellos un lastre para el progreso.

Sólo a través de la eliminación de incomprensiones y discriminaciones hacia los indígenas y el conocimiento de las culturas que aporte al enriquecimiento de la nación, como lo proponen los Acuerdos de San Andrés (1998:41), es como lograremos construir un mundo más incluyente, más tolerante, donde quepan todos los modos de pensar, sentir y creer. La intención de este breve ensayo es mostrar el modo de pensar, sentir y creer del pueblo raramuri o tarahumara en algunos aspectos, como el trabajo, la vida comunitaria, el deporte, la justicia, la distribución de la riqueza, y otros, en contraposición al modo de pensar, sentir y creer del mundo occidental, que muestran la necesidad de la eliminación de incomprensiones y la incorporación del conocimiento del otro para la construcción de un México real, incluyente, tolerante de las diferencias culturales y justo para todos sus habitantes. Los *raramuri* o *tarahumaras* (castellanización de *taramuri*, llamados así por los indígenas tepehuanes) son una de las etnias habitantes de la Sierra Tarahumara en el Estado de Chihuahua, en el Noroeste Mexicano. Estas páginas son parte de una experiencia y reflexiones preliminares, hechas en una convivencia directa y fraterna con este pueblo en las comunidades de Tewelrichi y Pamachi, municipios de Carichí y Guachochi, Chih., respectivamente, entre abril del 2000 y abril del 2003.

Entre los raramuri el trabajo es casi siempre comunitario. Es muy mal visto entre ellos que alguno trabaje solo y más aún que trabaje demasiado. Este sería tachado de *webukéame* (ambicioso como algunos blancos, dicen los raramuri). Ellos trabajan a intervalos durante una jornada que no se alarga más allá de 4 ó 5 horas. En esos intervalos conversan, conviven, beben el *batari*,<sup>4</sup> fuman un cigarro y ríen juntos. Esto hace del trabajo una fiesta, ambiente en el cual se desarrolla la mayor parte de la vida de estas personas. Muchos pretenden hacernos creer que los raramuri (y en general los indios) son perezosos para el trabajo, lentos y dejados de la vida. Pero eso es falso. Si bien los raramuri trabajan al ritmo del ciclo agrícola, paso a paso, no los hace incapaces para el trabajo; los ha hecho expertos en el detalle. Tampoco los hace menos civilizados y está probado en las sociedades occidentales, que la prisa y las largas jornadas laborales no son fuente de mayor humanización en el hombre sino de preocupaciones, enfermedades y estrés.

Pero entre los raramuri también hay perezosos. Son aquellos que no participan del trabajo en común (siembra, cosecha, caza, pesca, construcción de viviendas y otras actividades); los que no trabajan en la preparación de la fiesta; los que no acuden a la reunión comunitaria en torno al *batari*; aquellos que no danzan en la fiesta, son los conocidos como los *nasinákuri*, es decir ‘perezosos’. Como en toda sociedad se dan casos pero al contrario de lo que se cree, en su mundo, los raramuri son hombres y mujeres sumamente trabajadores, con un estilo muy propio y con una concepción del tiempo muy diferente a la de los occidentales, quienes nos empeñamos en tacharlos de inútiles. Desde pequeños van haciéndose de un acervo de conocimientos que en la juventud les permite hacer vida independiente y unirse en pareja, por lo que desde temprana edad apren-

<sup>3</sup> No se trata de idealizar al mundo indígena sino de *aproximarnos* a ver desde ellos su mundo y el nuestro, de una manera crítica que motive la reflexión sobre nuestras carencias y el modo en que podemos vernos enriquecidos por ellos.

<sup>4</sup> Bebida de maíz fermentado, conocida entre los mestizos como *tesgüino*.

den a trabajar: a construir su propia casa, a conseguir el sustento diario para sus hijos, todo con sus propias manos y el sudor de su frente, y no es metáfora.

Sea en familia o entre vecinos, el trabajo comunitario nunca se vuelve una rutina pesada, absorbente, raíz de neurosis, aislamiento o deterioro de la salud. Los raramuri trabajan para hacer fiesta y hacen la fiesta para vivir; es a través de esta lógica que viven reafirmando la vida, siempre en equilibrio con la naturaleza. Producen lo necesario para la vida y un poco más porque siempre hay huérfanos, viudas y ancianos a quienes la comunidad protege. No desgastan su vida en el trabajo más allá de lo realmente necesario. El desgaste principal de la vida de un raramuri se da más en la *convivencia-con-los-otros* que en el trabajo desmesurado y en la ambición por producir, acumular, competir y ganar a los competidores, tendencia común en una sociedad industrializada.

### Ser parte de la naturaleza o ser el señor de la naturaleza

Los raramuri llevan a cabo una vida intensa en medio de la naturaleza. Son muchos los momentos en que demuestran sentirse parte de ella. La misma fiesta continua es una forma en que se materializa este sentimiento. Los cuatro puntos cardinales, los puntos por donde sale y se oculta el sol, el bosque, los ríos, los arroyos, los aguajes, la montaña, la tierra, el cielo, sus muertos, los espíritus de los muertos y los vivos; el *jikuri*<sup>5</sup> y el *bakánowa*;<sup>6</sup> el sol, la luna, y en general, la flora y la fauna son los elementos principales que componen la naturaleza que ellos conciben. Pero además, al no concebirse fuera sino como parte de ésta, muestran continuamente su agradecimiento hacia ella de un modo que no tiene parangón entre los occidentales incluso más creyentes. Para que la vida continúe llevándose a cabo en equilibrio y armonía, los raramuri se preocupan por ayudar a *Onoruame* (el que

<sup>5</sup> Fiesta del peyote en la que se sacrifica una res y tiene el propósito de alcanzar la curación para alguna o algunas personas.

<sup>6</sup> Fiesta de menor importancia pero de mayor frecuencia y semejante al *jikuri*, también pretende, fundamentalmente, la curación de personas.

es Padre), el creador de esta naturaleza, a mantener este equilibrio, principalmente a través de la fiesta, y esencialmente a través de la danza. El *yúmari*, la fiesta por excelencia de los raramuri, se lleva a cabo para dar de comer a *Onoruame*. Él, dicen sus autoridades tradicionales, “nos ha dado el maíz, el frijol, el agua, la salud y la vida; nos ha dado los animales y los pinos; nos da la comida todos los días y por eso nosotros le damos de comer a Él, haciendo fiesta. De este modo, Él nos seguirá dando lo necesario para vivir”.<sup>7</sup>

Este mundo simbólico que va siendo desterrado de nuestro racional y conceptual mundo occidental, contiene en sí la experiencia del hombre de ser parte de la naturaleza, más allá incluso de los determinismos geográficos. Esta experiencia la vamos olvidando poco a poco quienes fuimos educados en el mundo de lo científico y la famosa objetividad de la razón. La experiencia de ser parte de la naturaleza se pierde mediante el casi nulo contacto con ella; esta situación se complica si sólo nos movemos en el mundo de artefacto creado por los *mass media*, y sobre todo por la televisión que nos sumerge en un mundo irreal, en el mundo de la superficie, de la imagen, de lo que se ve por fuera solamente. Nuestra experiencia de la naturaleza se limita a lo que nos dan por medio de *Animal Planet* o *National Geographic*.

La vida concreta de los raramuri es la muestra de una experiencia del hombre que siente ser parte de la naturaleza. Si alguno de ellos, en sus largas travesías caminando, bebe agua de algún pozo, manantial o arroyo, antes de retirarse devuelve a éste un poco de *kobisi* o maíz molido, como agradecimiento. “La naturaleza nos da, nosotros le regresamos”, dicen los raramuri. Esta actitud mantiene un equilibrio recíproco, hombre-naturaleza, de vida en abundancia que parece inspirar la paz interior a quien la sostiene y promueve la paz en el mundo en el que vive. Como si fuera un código escrito en sus conciencias, no talan el bosque más de lo necesario: construir un casita que bien puede durar hasta 10 o 15 años; un poco de

<sup>7</sup> Discurso pronunciado por el gobernador indígena Felipe Ramiro en la Comunidad de Tewelrichi, el 25 de junio del 2000, al final del *yúmari* para pedir lluvia.

## Austeridad compartida o el acaparamiento de la riqueza

leña al día; un corralito para la chivas y un pequeño gallinero no es mediocridad, como lo considerarán algunos; se trata de una actitud incomprensible si no se ha tenido la experiencia de ser parte de la naturaleza. Todos conocen las zonas que hay que dejar recuperar y cuáles ofrecen la madera necesaria para subsistir sin agredir el bosque, sin exterminarlo, como lo hacen aquellos que mercan con la madera de sus bosques y que han inventado el cuento de que los tarahumares derriban grandes árboles sólo para probar el filo de su hacha.

De igual manera los raramuri respetan la vida de los animales. No cazan venados, por ejemplo, a no ser que éstos sean adultos y preferentemente machos. No matan vacas, chivas o gallinas si éstas no son para la fiesta comunitaria, para “dar de comer” al *jikuri*, al *bakánowa*, o a *Onoruame* en el *yúmari*.<sup>8</sup> En el mundo raramuri es impensable matar una vaca para vender su carne o simplemente para comerla sin haber hecho fiesta para la comunidad y sin haberla ofrecido a quien da la vida y a quien se ayuda a mantener el equilibrio del universo. La naturaleza no es un enemigo a vencer, se es parte de ella y se tiene la misma suerte que ella; o se vive en armonía con ella o el mundo se vuelve un caos —el mundo se puede caer, dicen ellos—, y los ecosistemas se desequilibran o desaparecen, situación bien conocida por los occidentales. En la experiencia de los pueblos indígenas de sentirse parte de la naturaleza, tenemos el caldo de cultivo para una metodología de la sustentabilidad de los recursos naturales. Es difícil creer que el problema de la sustentabilidad se va a resolver desde un escritorio del Fondo Monetario Internacional o desde la ‘colaboración económica’ de las corporaciones transnacionales, que lo único que han hecho es demostrar que sus intereses económicos superan con mucho la auténtica preocupación por la naturaleza y el hombre.

Contrario al acaparamiento de la riqueza y el consumismo indiscriminado de las sociedades industrializadas y periféricas, la sociedad raramuri vive la austeridad que responde a un equilibrio con la naturaleza. No hay entre ellos un manejo desmedido de la materia prima ofrecida por ésta. Todos con las mismas posibilidades siembran, cosechan, cazan, recolectan y pescan, y hay entre ellos una corresponsabilidad que se sustenta en la posibilidad de que, debido a los temporales, quienes hoy tienen un poco más mañana podrían no tener, y quienes hoy tienen menos mañana podrían poseer algo más. No todos los raramuri son iguales. Económicamente hablando, hay diferencias entre ellos pero nunca tan marcadas como en nuestra sociedad. Para aliviar el desequilibrio económico han aprendido a desarrollar mecanismos de redistribución de la riqueza que ayudan a que la desigualdad social sea mínima.

El *kórima* es el mecanismo por excelencia de la redistribución de la riqueza. A diferencia del trueque, el *kórima* no condiciona que los productos de intercambio sean necesariamente equivalentes sino que promueve el intercambio de excedentes (que nunca son excesivos), de acuerdo a lo que se tiene y a la necesidad de quienes lo practican. Cinco kilos de maíz podrían ser intercambiados por diez kilos de papa; todo dependerá de la necesidad y la riqueza con que cuenten los interesados. Es algo más que el simple *do ut des* al que se refiere Karl Lumholtz cuando habla del modo de relacionarse entre los tarahumaras, en su *México Desconocido* (1983:324). A su vez los deportes, como la carrera de bola entre los hombres, y la carrera de *ariweta* entre las mujeres, son también mecanismos de redistribución de la riqueza. A través de las apuestas de algunos excedentes de la cosecha, de la fabricación tradicional del vestido, de la pesca, la caza o algo de dinero, se regula también la economía. El deporte como entretenimiento, tiene una función lúdica pero también es un espacio en el que se redistribuye la riqueza, mostrando así la visión holística de este pueblo. La visión del mundo no se fragmenta en áreas, la vida toda está entrelazada sincrónicamente. La austeridad en la que vive este pueblo es una austeridad

<sup>8</sup> Fiesta raramuri-cristiana en la que se agradecen u ofrecen los frutos o bien se hace la petición de la salud. Se sacrifican gallinas, chivas o vacas según sea la necesidad y la posibilidad de quien lo organiza, a petición del doctor tradicional u *owiruame*.

que prohíbe, sin explicitarse, la acumulación. Primero comparten e intercambian sus pocos excedentes, antes que acumular o amasar fortuna. Esta actitud poco se entenderá si uno insiste en ver a estas personas como conformistas; si ante todo, seguimos creyendo en el mito occidental de que el mundo es de los triunfadores; mito que enmascara la inhumana distribución de la riqueza, situación de la que desde hace 500 años sólo algunos países del Norte y algunas pequeñas elites de los países periféricos han sacado provecho.

Otro mecanismo que promueve la austeridad compartida entre los raramuri es la fiesta. La fiesta es el momento en que se abandonan al sentimiento de ser arrastrado por algo o alguien desconocido y los vuelve a todos iguales entre sí. Todos son iguales en el sentido de que todos merecen estar ahí porque son raramuri, porque todos merecen el descanso, la satisfacción de disfrutar de la bebida y la comida junto-con-otros. Esta práctica común es el remedio que parece nulificar los efectos venenosos del deseo de poder. De hecho la fiesta es un momento en que todos pretenden que el otro la pase bien, que coma, que beba, que esté feliz, que no esté triste. El sentido y la inclinación natural del hombre hacia la esfera de lo lúdico, el raramuri lo vive continuamente y le permite ver a los otros de manera horizontal. La fiesta, centro de ésta cultura, nulifica casi por completo el sentimiento de superioridad que nace de la vida dedicada al trabajo; excluye del grupo el sentimiento de vacío y de insatisfacción que provoca la rutina diaria en la sociedad occidental.

### **Unilateralidad de trato o los personajes inalcanzables**

Los raramuri no hacen alabanzas en exceso a quienes hayan hecho hazañas notables, y sin embargo, hay entre ellos quienes las merecerían por su desempeño en el trabajo, en la danza, en la fabricación del vestido y la artesanía tradicional; en los deportes, la caza y el conocimiento de su sabiduría. Pero de hecho, desconfían del exceso de alabanzas de propios y extraños. Tienen mucho prestigio en la comunidad y son muy respetados por ésta, tanto los gobernadores indígenas que hablan bien y saben impartir justicia de manera imparcial como los corredores de bola y las corredoras de *ariweta*,

los músicos y los *owiruame* (doctores tradicionales), los mejores fabricantes de todo tipo de utensilios e instrumentos de labranza y música, y los mejores bilingües y hasta trilingües; sin embargo, esto parece hacer de ellos presencias importantes de la comunidad, pero nada más. No se convierten en seres inalcanzables y estrellas que se ponen en nichos a los cuales sólo tienen acceso los más prestigiosos medios de comunicación, como sucede en occidente con políticos, líderes religiosos, deportistas, artistas e intelectuales. Entre ellos no existen los títulos que sirven a muchos en nuestra sociedad sólo para hacernos sentir, banalmente, que la vida ya valió la pena ser vivida. El premio mayor que alguien puede recibir en la comunidad raramuri es el respeto y la aceptación de la misma comunidad.

La ausencia casi total de especialización hace que todos en un determinado momento puedan realizar las labores de otros; de esta manera, raras veces alguno se convierte en indispensable, se evitan guetos de poder y el sentimiento de superioridad de alguno sobre los demás. De hecho, si alguien tomara esta actitud, sería rechazado o relegado por los otros. El raramuri, repito, no necesita constantes aplausos por lo que hace ni que se le reconozca constantemente su trabajo. Esto se debe también a factores como una alta autoestima que les hace experimentar su madre desde pequeños, la posibilidad siempre latente para todos, de desempeñar un cargo de servicio para la comunidad, el ser motivo de la fiesta comunitaria o promotor de ella, o bien, en un consciente saberse con raíces muy profundas y sólidas, y con un modo singular de ser; prueba de esto son las múltiples ocasiones en que expresan su agrado de ser lo que son y de no ser *ichabocho* es decir, mestizos.

### **Sabiduría o “poseer la verdad”**

Los raramuri son personas que no dejan de sorprenderse ante la novedad de lo que sucede tanto en su mundo como en otros mundos: Occidente y Oriente, por ejemplo. Ellos tienen un cierto talento etnocéntrico en el modo de llevar a cabo sus fiestas pero no se cierran al conocimiento de los asuntos fundamentales de la vida en otras culturas: Naturaleza, historia, hombre, Dios. Son sumamen-

te respetuosos con otros modos de concebir, de creer, de conocer. Tienen un amplio acervo de conocimientos técnicos que hace de su mundo un mundo manejable por ellos, a su modo. Han desarrollado técnicas de fabricación de instrumentos musicales y de labranza y otro tipo de trabajos. En décadas anteriores, lo que la naturaleza les dio, y su gran ingenio, fue lo que les permitió desarrollar métodos de aprovechamiento de la tierra y herramientas de caza, pesca, labranza y música. Ellos han desarrollado un conocimiento meteorológico más exacto en su territorio, que cualquier centro de información sobre el clima. Conocen los astros y sus movimientos, y a partir de algunos de ellos, fijan las fechas y el inicio o culminación de los ciclos festivos. Sus conocimientos de botánica, herbolaria y zootecnia rebasan los de cualquier especialista en la zona montañosa y barranqueña de la sierra. Muchos psicólogos, médicos y hasta orientadores espirituales desearían contar con la sensibilidad con que cuentan los doctores tradicionales raramuri o, a través de los sueños, poder diagnosticar a sus pacientes males físicos, psicológicos o espirituales.

Respecto de su creencia fundamental, quienes hemos convivido con el mundo raramuri por algún tiempo, hemos escuchado sin duda los términos que usan para referirse tanto al sol como a la luna. *Rayénari* y *Metza*, son los términos más usuales, digamos que son los términos más acomodados al castellano, sol y luna. Sin embargo, y ya que su confianza ha crecido, los más tradicionales llaman a la figura del sol como *Onorúame*, el que es Padre, y la de la luna como *Eyerúame*, Nana o Chichi, la que es Madre. Pero no se trata de una identificación entre el sol y Dios Padre, o la luna y Dios Madre. Me atrevo a decir que tanto el sol como la luna, son la imagen de un algo más, son la *representatividad* máxima de Dios, Padre y Madre, en el mundo raramuri, como la Trinidad lo es para los cristianos. Para afirmar esto me fundo en los verbos que utilizan cuando se refieren al estado del sol y al de la luna. Ambos están *chukú* (colgado, singular) o bien *uchúwi* (colgados, plural); y si están colgados es que alguien los colgó, es lo que connotan estos verbos. No están *atí* o *mochiwi* (sentado, sentados) ni *wirí* o *jawi*, esto es, parado o parados, como se refieren a aquello que tiene la capacidad de sentarse o pararse por sí mismo como una persona, o como Dios, de

quien dicen *rewegachi atíame ju* (el que está sentado en el cielo). En la concepción raramuri del génesis hay un principio creador, y es *Onorúame*, “que hizo la luna para que alumbrara las noches cuando los raramuri caminan y el sol duerme, eso dijeron los de más antes”. En estas palabras se percibe la creencia en un Dios que ha creado el universo, lo mismo que el Dios de los diversos pueblos monoteístas; pero los raramuri, como cualquier otro pueblo, tienen su manera particular de manifestar su fe. Válida como todas. En Occidente, en diversas épocas de la historia, tanto la ciencia como la religión han creído ser poseedoras de la verdad. Se ha querido atrapar la verdad en un modo de sentir, pensar, y ser poseedores de la verdad. Desde el punto de vista de la religión, casi toda otra creencia no es más que sabiduría tradicional, pseudos fe o mito.

Desde el punto de vista de la ciencia, toda otra forma de experimentación y acceso al conocimiento ha sido siempre tachada de charlatanería, brujería, magia o embuste. Lo occidental son Religión y Ciencia, conocimiento objetivo, acceso a Dios; lo de otras culturas son tan sólo creencias y tradiciones antiguas, formas que no merecen ser tomadas en cuenta para complementar y ampliar nuestros modos de conocer y creer. Sin embargo, tanto la tecnología aplicada de los raramuri como su religión, cuentan con una legitimidad que se sustenta en los quizás más de mil años de crecimiento y maduración de esta etnia, tiempo que estima el doctor Pedro de Velasco (1990:20) en su obra *Danzar o Morir*. Hoy son tan actuales como la sociedad occidental, no obstante que ésta pretenda invalidarlas, mirando a las culturas con ojos occidentales y no desde ellas mismas.

### **Vejez como sabiduría y consejo, o la vejez como parte de lo desechable**

En la comunidad raramuri, los más viejos son siempre los más respetados. Si en una fiesta o celebración no está presente ninguna de las autoridades de la comunidad, el espacio que le corresponde a éstas será ocupado por el más viejo que esté presente. Los viejos son quienes transmiten los consejos que durante cientos de años se han transmitido oralmente, de generación en generación. De hecho, las enseñanzas más valoradas por los raramuri jóvenes, no son las de

los padres o misioneros sino aquellas que se han aprendido “desde el principio”; es decir, “como nos enseñaron los antiguos”, ‘*mapu regá anayawary tamí benerire*’, dicen los viejos, sus autoridades y doctores tradicionales. Los cargos comunitarios de músicos, danzantes mayores y gobernadores u *owiruame*, son casi siempre sustentados por personas mayores. Son los viejos un pilar fundamental de esta sociedad: la guían, acompañan, aconsejan y son considerados con la experiencia de haber caminado mucho tiempo por la vida y de “conocer los caminos” (forma simbólica para expresar que alguien tiene experiencia en la vida). Han desempeñado uno o varios cargos de servicio a la comunidad y conocen profundamente la cosmovisión y el mundo material de los raramuri.

El respeto hacia sus viejos incluye no hacerlos nunca a un lado. Cuando hay conflicto, son consultados para saber cómo proceder e impartir la justicia. En las fiestas más importantes de la comunidad, son requeridos para que hablen y aconsejen a los jóvenes, para recordarles las enseñanzas de sus ancestros. Nunca son aislados y siempre mueren en el seno de la familia que procrearon. No se les evita el trabajo aunque en ocasiones de enfermedad grave tampoco se les atiende excesivamente; esto hace que ancianos y ancianas se sientan siempre útiles. Si bien es natural que algunos temen perder las facultades de escuchar, caminar, de poder valerse por sí mismos, todos ellos se saben protegidos por la comunidad. Jamás serán reclusos en un asilo y siempre tendrán el apoyo necesario de los suyos hasta el final. Después de su muerte, sus parientes celebrarán fiestas durante el siguiente año: cuatro si era mujer, y tres si era hombre. Ellos dicen que la razón de esta diferencia es que “la mujer da vida a sus hijos y hace comida, y los hombres descansan luego de partir la leña, sembrar o cosechar”.

### **Armonía entre el bien y el mal, o el idealismo del triunfo final del bien**

Uno de los aspectos más sobresalientes de la cultura raramuri es la concepción del bien y el mal que transmiten en sus mitos. Esta concepción se encuentra especialmente en el modo como se explican una cosmogénesis. El siguiente es tan sólo un pequeño ejemplo:

Al principio la tierra era muy blandita porque había mucha agua. Sólo vivían dos hermanos. *Onoriúame*, el menor, y otro que era el mayor. De la tierra blandita, como lodo, los dos hermanos hicieron unos como monitos de barro, luego les soplaron y así nacieron los primeros raramuri. Pero también hicieron lo mismo con ceniza y así nacieron los mestizos y blancos. Después que pasó el tiempo, el hermano mayor sintió envidia de su hermano menor porque éste trabajaba mejor. De ese modo *Onoriúame* sabía trabajar muy bien, así que un día se pelearon por esas envidias. Pero *Onoriúame* venció al otro. Otra vez hicieron una carrera de bola. Corrieron dos días, como corren hoy los raramuri, y volvió a ganar *Onoriúame* que era muy buen corredor. Desde entonces el hermano mayor vive abajo y el hermano menor vive arriba.<sup>9</sup>

Queda en evidencia un mismo principio creador porque el bien y el mal son hermanos. El hermano mayor y el menor terminan en un lugar de la realidad natural en la que se desarrolla la vida de este pueblo. Uno arriba y otro abajo, cada uno ocupa el lugar que le corresponde, esto es, viven en armonía. Esta concepción del surgimiento común del bien y el mal los hace portadores de una esperanza insospechada. Uno se pregunta, ante tanta pobreza y enfermedad, ¿cómo pueden ser hombres y mujeres tan humanos, afables, amistosos, llenos de energía, siempre tan de buen humor? Pero no son ingenuos, en el mundo raramuri todo cuanto hoy hace el bien, mañana podría hacer el mal. Esto se convierte en un gran misterio con el que conviven continuamente. Para ellos, elementos como el *jikuri*, el *bakánowa*, las *sukiki* y el mismo *Onoruame* o el *ré're betéame* (el que vive abajo), sus muertos, el Cristo en la cruz, etcétera, representan el misterio siempre nuevo que siempre tiene sorpresas. En el fondo de este pensamiento, el bien y el mal son dinanismos que pertenecen a toda realidad y que los raramuri consideran deben vivir -porque ambos tienen derecho-, en armonía y equilibrio. De hecho, según dicen ellos, “todos los hombres podemos ser malos a ratos o buenos también”.

Los raramuri jamás considerarán que el mal “deba ser desterrado”. Nunca pensarán que al final el Bien siempre vencerá al Mal, pues su vida concreta les ha mostrado que esto no se cumple así. El verse invadidos desde la colonización, excluidos, y casi siempre despre-

<sup>9</sup> Palabras de Arturo Merino, raramuri de Tewelichi.

ciados por el mundo mestizo u occidental, ha hecho de los raramuri personas radicalmente realistas. Tanto el bien como el mal pueden vencer, pero lo ideal, es el equilibrio entre ambos polos. La paz comunitaria, la salud y el trabajo en común, la fiesta y la danza, son signos concretos de la armonía entre el bien y el mal. En todos estos espacios se presentan símbolos de uno y otro dinamismo conviviendo en pretendida armonía. La danza de soldados y fariseos en Semana Santa, muestra la lucha entre el bien y el mal, y muestra también esta concepción, en ocasiones vencen los fariseos (representantes del Mal) y en otras los soldados (representantes del Bien).

Si hoy triunfa el mal, es necesario luchar y trabajar para que vuelva la armonía entre estos dos dinamismos, porque el bien de hoy podría ser el mal de mañana. Quien es malo hoy podría ser bueno mañana. La lucha consiste entonces no en creerse los buenos que trabajan contra el mal sino en ser los buscadores del equilibrio entre estos dinamismos latentes en toda realidad.

### **Impartición de justicia o la parcialidad de las leyes**

Entre los raramuri la justicia se imparte ante la comunidad y a través de juicios en los que se encaran las partes frente a las autoridades (gobernadores, capitanes, soldados, etcétera). Las penas son equivalentes a los daños o destrozos, según sea el caso. Si un juicio parece no tener arreglo, habrá tiempo para continuarlo. En acuerdo con las autoridades y los quejosos, los castigados deben pagar el precio pactado: animales, tierras, dinero, trabajo o cárcel si es necesario; o simplemente deben acatar la primera advertencia, so pena de castigo si reinciden posteriormente. Cuando hay tensión en los careos, siempre hay algunos de los presentes que oportunamente saben diluirla a través de bromas y risas que distensionan la situación y permiten que la discusión continúe.

Entre los que dirigen los juicios e imparten justicia debe haber autoridades imparciales; de no ser así, las autoridades serían destituidas por la comunidad. Si acaso hubiera extorsiones a las autoridades se sabría con rapidez, ya que a la hora de la fiesta la comunicación es

sumamente fluida, además de que los secretos difícilmente se esconden; siempre llega el momento en que todos saben qué sucedió aquí o allá en la comunidad. A su vez, la justicia alcanza a todos; no escapan a ella los hijos o parientes de los gobernadores indígenas o de los más importantes y respetados doctores tradicionales. Los juicios públicos, con testigos y reconstrucción de los hechos de manera oral, son el mecanismo principal de las autoridades para impartir justicia. Este espacio ha resultado para la comunidad raramuri el mejor antídoto contra el desequilibrio comunitario. No es común que alguien sea juzgado en dos o más ocasiones; en dos años y nueve meses en Tewelrichi, nunca supe de un caso así. La reintegración a la comunidad se cumple, pues la palabra pesa y no se hacen necesarios años de “rehabilitación penitenciaria”. Quien no cumple con lo acordado será mal visto en la comunidad, perderá el respeto y la posibilidad de llegar a ocupar un cargo comunitario y, en un caso extremo, podría perder su pertenencia al grupo luego de ser relegado en todo momento comunitario, el peor castigo para un raramuri.

### **La comunicación personal o lo impersonal de la comunicación**

Los raramuri son personas afables; casi nunca dicen otra cosa si primero no han saludado, platicado con su interlocutor sobre lo soñado la noche anterior, el clima, la salud, otras cosas; después tratarán los asuntos. Nunca hablará de más al hacer un trato. Los tratos se hacen una sola vez y ya. Es verdaderamente sorprendente el cumplimiento de los tratos entre ellos cuando a otros parecería insuficiente el acuerdo tomado. No sólo dialogan con la palabra; saben leer muy bien el lenguaje corporal. Son capaces de distinguir a gran distancia quién es la persona que se aproxima o camina hacia tal o cual lugar. Pero un elemento impresionante en su modo de comunicación es el silencio. El silencio que aturde a la gran mayoría de los occidentales y que nos hace sentir la carencia y necesidad del ruido. Los raramuri observan y guardan silencio; escuchan, no sólo oyen. Además, el trato tan personal que guardan entre sí, les ha permitido desarrollar una fuerte sensibilidad para poder captar los sentimientos y las intenciones de fondo en sus interlocutores, sobre todo

en los externos a su comunidad. Al final de una conversación sabrán si se ha hablado con verdad o con mentira. Para quien piensa que los indios son ingenuos, pregunte a monjas, curas y antropólogos.

Estas actitudes, trato personal, contemplación, silencio, escucha, palabra que pesa y sensibilidad para detectar intenciones de fondo, descritas de manera semejante por el primer europeo que tuvo contacto con los raramuri hacia 1606, Joan Fonte,<sup>10</sup> promueven un ambiente en el que, como ellos expresan, “*chu chireko chu aníwaiko*”, esto es, “qué importa lo que digan”. Porque realmente no es importante lo que digan cuando la verdad es mucho más común que la mentira, y ésta es poco común. Este ambiente promueve a la vez el conocimiento de una realidad no tan distorsionada e impulsa la armonía en la comunidad porque el vivir en un ambiente de transparencia invita al trato con los otros. Esto es fundamental en la construcción de la comunidad. La comunicación personal es uno de los componentes fundamentales de la comunidad, a través de ella se crean lazos irrompibles.

Muy lejos están nuestras sociedades de vivir este tipo de ambientes. Los occidentales nos volvemos cada vez más impersonales con medios que pretenden hacer más ágil la comunicación para no perder el tiempo. El internet y los celulares son el ejemplo más claro. Resulta extraordinario ver cómo, además de crearnos estas necesidades, nuestra sociedad nos da todo tipo de argumentos para justificar el uso de estas herramientas y promueve en nosotros la sensación de que ya no sea posible vivir sin ellas. Falsedades del mercado que se nos dan como verdades. La mayoría de los *mass media* buscan vender y ganar en los *rating*. La verdad, o la encasillamos en nuestros puntos de vista o pasa a un plano muy secundario. Se maneja según los intereses personales y de grupo. La vida acelerada de nuestras sociedades sólo nos deja tiempo para decir “no tengo tiempo”, “otro día hablamos”, “me tengo que ir”, “ya se me hizo tarde”.

<sup>10</sup> Quien al referirse al carácter de los raramuri dice “es blando y más dócil que el de la gente que hasta ahora he tratado”, citado por González Rodríguez Luis (1984:189).

En Occidente parecen caminar por caminos opuestos nuestra experiencia y necesidad de contacto interpersonal y el avance de los medios de comunicación que pretenden acercarnos.

### **El deporte como reunión comunitaria o el deporte como circo**

A lo que llamamos deporte en Occidente, es cada vez más una competencia encarnizada entre dos partes que luchan por un triunfo, cuyo premio, además del prestigio, pueden ser grandes sumas de dinero. Se compete para vencer al otro y nada más. Lo único que importa es el triunfo y muchas veces no faltan las trampas. Aquí se mezclan, junto a las grandes cantidades de dinero, las marcas deportivas y los medios de comunicación que no quedan exentos de una desleal competencia entre sí. En el deporte no importan las personas, lo que importa es que gane tal o cual equipo, tal o cual país, tal o cual individuo porque el perdedor quedará en el olvido absoluto aunque el recuerdo del triunfador será poco menos que efímero.

De este modo, es difícil encontrar un equivalente al deporte en el mundo raramuri. ¿Cómo llamar a una reunión donde las apuestas corren poco a poco y de ello resulta una redistribución de la riqueza en la comunidad, donde lo central es la convivencia, donde la rivalidad entre un bando y otro apenas si se percibe? ¿Esa reunión comunitaria en la que no hay euforias y algarabías notables; lamentaciones o gritos exacerbados al momento de competir, perder o ganar? ¿Cómo llamar a esa práctica en la que el que gana no cobra su premio con ansiedad, o al que pierde no le va la vida en lo que perdió? El deporte raramuri por excelencia, la carrera de bola entre los hombres, y la carrera de *ariweta* entre las mujeres, es también oportunidad de volver a encontrarse con otros; a esto equivale entre ellos el ser espectador. En este espacio de su cultura, el espectáculo no es un mecanismo que saca de la realidad a las personas. Esta manera de hacer las cosas demuestra un espíritu vivo, no en decadencia como aquel espíritu que busca espectáculos más excitantes, impresionantes, morbosos y exclusivos. Este espacio cultural, también de recreación, no se emplea para tranquilizar las concien-

cias, para enmascarar los problemas sociales ni para alimentar a los hambrientos voyeuristas, tarea actual de muchos espectáculos en nuestra sociedad.

### A modo de conclusión

No se trata de transpolar la experiencia del pueblo raramuri o cualquier otro pueblo, a otro entorno, a otra cultura, a otro medio. Es impensable un resultado positivo porque sería negar el otro modo de ser, otra manera particular de concebir las cosas. Sin embargo, es necesario que entendamos que esa es la dinámica que promueve la cultura envolvente, nuestra cultura occidental sobre los pueblos indios. Si bien es verdad que todas las culturas de nuestro país están en permanente interacción y transformación, también es cierto que México es un país pluricultural y debe ser construido a partir de esa pluralidad. El resultado que se esperaría de esta interacción sería el respeto y la tolerancia a las diferencias, así como un intercambio de beneficios y no de imposiciones entre las diferentes idiosincrasias para su mejor desarrollo en el mundo actual. Lamentablemente hay muchos rasgos que muestran que la interacción cultural, en México y el resto de América, sigue siendo pretexto para integrar, absorber y eliminar las diferencias culturales de manera arbitraria, que destruyen la conveniencia con un mercado mundial que busca afanosamente a los consumidores de sus productos.

Para lograr que, tanto el respeto como la tolerancia ante las diferencias sean posibles, se hace necesario acercarse y conocer al otro, al menos aceptar su modo diferente de ser; se hace necesaria la creatividad en todas aquellas instituciones que se acercan al mundo indígena, ya que tienen la tarea y obligación de aportar los métodos en educación, evangelización y medios de información, que partan de la idiosincrasia indígena y respetarla, valorarla y enriquecerla, no dominarla, no integrarla y finalmente, no destruirla. Por otro lado, se hace necesario también caer en la cuenta de que la arrogancia modernista de que somos víctimas los occidentales, nuestro afán de creer que somos quienes tienen la verdad, nuestra voluntad de poder y sed de dominio, en la cosmovisión indígena tienen una ventana a través de la cual nuestro “avejentado mundo” puede ver otro modo de ser en sociedad, y así reflexionar sobre su propio *modus operandi*.

Se trata de la construcción de un México incluyente de las diferencias, de un México en el que todos nos entendamos y que no podemos simplemente “seguir deseando”. Se trata de darnos cuenta de que el mundo indígena nos enriquece como personas y como nación. Se trata de darnos cuenta de que vivimos en un país plural y que esa pluralidad demanda el conocimiento de los “otros”, y al mismo tiempo, el respeto por esos “otros” que a final de cuentas es a *Nosotros*.

*Agradecimientos.* Agradezco a los raramuri de Tewelrichi y Pama-chi el permiso que me dieron para vivir temporalmente entre ellos; y a los jesuitas, misioneros en la Sierra Tarahumara, maestros y amigos.

### Referencias Bibliográficas

- Acuerdos de San Andrés, *San Andrés, razón y corazón indígena en el nacimiento del milenio*. P. 41, CRT, JP, México, D.F., 1998.
- Bonfil Batalla, G. *El México profundo, Una civilización negada*. Colección foro 2000, CIESAS/SEP, México, D.F., 1987.
- Pensar nuestra cultura*. Editorial Patria, 3ª reimpresión, México, D.F., 1996.
- Brambila, David. *Diccionario raramuri-castellano (tarahumar)*. Obra Nacional de La Buena Prensa, México, D.F., 1976.
- EE.RR, *Acercamiento a la cultura tarahumar*. Tewelrichi, Chih., 1977.
- De Velasco, Pedro. *Danzar o morir*. CRT, México, D.F., 1983.
- E.M.M. *Informe Kwechi*. Norogachi, Chih., 1977.
- González, Rodríguez. *Tarahumara, la sierra y el hombre*. SEP/FCE, México, 1982.
- Crónicas de la sierra Tarahumara*, pp.167-268, SEP, México, D.F., 1984.
- El Noroeste novohispano en la época colonial*. Pp. 5-405, 1a. Edición, Instituto de Investigaciones Antropológicas de la UNAM, México, D.F., 1993.
- Lumholtz, C. *El México desconocido*. Tomo 1, pp. 290-381, Colección: Clásicos de la antropología # 11, Instituto Nacional Indigenista, México, D.F., 1983.

Klukhohn C. *Antropología*. Breviarios del Fondo de Cultura Económica, 7ª reimpresión, México, D.F., 1974.

Rodríguez, L. Abel. *Primera sistematización general de PROFECTAR, 1995-2000*. Ediciones Diocesanas, Sisoguichi, Chih., 2001.

Wendell, C. B. y R.M. Zingg. *Los tarahumares. Una tribu del Norte de México*, Instituto Nacional Indigenista, México, D.F., 1986■

■ Parlamento de las religiones\*

---

## ***Identidad religiosa en un contexto interreligioso\*\****

*Rev. Dirk Ficca\*\*\**

**abstract** *Religious Identity in an Interreligious Context.* THE PARLAMENT OF THE RELIGIONS OF THE WORLD will take place in 2007 in Monterrey. It will be a noble attempt to get religions to promote goodness. It's a sign of hope in our war-torn world. The Parliament is happening at a moment of incredible *kairós*.



**resumen** *Identidad religiosa en un contexto interreligioso.* El PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES DEL MUNDO tendrá lugar en Monterrey el año 2007. Será un bello intento de llevar las religiones a trabajar por el bien. Es un signo de esperanza en nuestro bélico mundo. El Parlamento se realiza en un momento de fabuloso *kairós*.

---

\*A celebrarse en Monterrey en 2007

\*\*El artículo nos llegó el 31.07.06

\*\*\*Director Ejecutivo del Consejo para un Parlamento de las Religiones del Mundo.

---

## Consolidación de Identidad Religiosa

Algunos encuentros interreligiosos consolidan la identidad religiosa y espiritual, más que la amenazan. En el parlamento 2004 de las Religiones del Mundo en Barcelona, una comunidad prominente de Sikh del Reino Unido instaló una tienda *gurdwara* y ofreció *langar* -su comida comunal sagrada- a los participantes del parlamento (entre 6.000 y 10.000) y a los ciudadanos locales. Trescientos miembros de la comunidad mundial de Sikhista vinieron a Barcelona por sus propios medios para preparar y servir estas comidas demostrando su espíritu de hospitalidad sikhista. Al principio, algunos miembros de la comunidad Sikhista expresaban su preocupación por el esfuerzo y el costo. Preguntaron, “¿Cuántos Sikhs quieren hacerlo?” Pero al progreso de la semana y las miles de personas de diversas tradiciones y de nacionalidades sentadas de lado a lado en el piso de las tiendas para el desayuno, el almuerzo, y la cena, muchos pusieron mucho interés por primera vez en las enseñanzas y prácticas de Sikhismo -estos primeros críticos ahora lo dicen mucho con orgullo: “Esto es lo que significa ser un Sikh.” El movimiento interreligioso crea oportunidades para que las comunidades religiosas y espirituales consoliden sus propias identidades; mientras participan en un movimiento más amplio por justicia, paz y sustentabilidad. El movimiento interreligioso no deshace diferencias, las respeta promoviendo su comprensión, facultando a los participantes para poder decir: “Esto es lo que significa ser un Sikh”, “Esto es lo que significa ser un judío”, “Esto es lo que significa ser un musulmán”.

### Movimientos interreligiosos que germinan

¿Por qué muchos están detectando una necesidad, y la llamada para un movimiento interreligioso? Porque las dinámicas que definen al siglo veintiuno son religión, espiritualidad y globalización. Hace diez años, la religión no era un tema frecuente a tratarse en la Organización de las Naciones Unidas u otras instituciones intergubernamentales internacionales. Hoy en día, tales instituciones invocan continuamente a la religión como factor para entender conflictos internacionales y su reconciliación. La religión se encuentra

prominentemente en las noticias, a veces para lo mejor, pero a menudo para lo peor. Oímos reportajes diarios sobre odio, injusticia, y violencia perpetrada en el nombre del Dios y del credo. El 11 de septiembre destacó las tragedias que sobrevienen cuando el fervor religioso se envuelve alrededor de la herencia hiriente del colonialismo en desarrollo -especialmente naciones islámicas. El conflicto sin resolver en el Oriente Medio ha aumentado esta herencia. También tiene globalización neo-liberal. Y en la estela del pentágono y de los ataques del World Trade Center; la violencia reaccionaria se ha originado contra musulmanes y otras comunidades inmigrantes a través de Norteamérica y de Europa. Estos ataques han tenido también un carácter religioso y sectario.

Al mismo tiempo, hay un crecimiento de conciencia en cuanto a que las comunidades religiosas y espirituales pueden y deban desempeñar un papel positivo en la dirección de asuntos globales. Mientras que las comunidades de fe y de espiritualidad han luchado para dar sentido de estos acontecimientos devastadores, algunas han logrado a través de la división de la fe y de la cultura. Los cristianos y los judíos se han unido con los musulmanes y otras comunidades religiosas en servicios y vigilias interreligiosas con el fin de entregar testimonios afines, y trabajar en proyectos sociales comunes.

La gente de fe ha establecido lazos a través de las líneas religiosas que continúan prosperando. Unidos declaran que la religión debe ser un antídoto para la violencia, no una justificación para ella. Se está dando más atención al movimiento interreligioso como símbolo de esperanza del siglo veintiuno.

Al menos, el movimiento interreligioso arbitra diferencias religiosas de modo que las comunidades religiosas y espirituales puedan coexistir sin infligirse daño unas a otras. Más allá de eso, el movimiento cultiva las relaciones dentro de la comunidad que afirman la unicidad de identidades religiosas y espirituales mientras que también promueven entendimiento y cooperación. Estas afirmaciones autorizan a tales comunidades para alcanzar las relaciones armoniosas, que alternadamente juntan fuerzas para la paz y la recon-

ciliación. El movimiento interreligioso crea un contexto en el cual cada comunidad religiosa y espiritual pueda expresar su identidad particular en el medio de la diversidad y en servicio a un mundo mejor.

### Foro Monterrey 2007

Este tema de identidad religiosa y espiritual en el medio de la diversidad y de un movimiento interreligioso global que emerge será un tema subyacente del Encuentro Interreligioso Mundial del foro Monterrey 2007.

Monterrey, México será el anfitrión del foro Universal de Culturas 2007 desde septiembre 19 al 8 de diciembre del 2007. Estos noventa-días *Olimpiadas de cultura* ofrecerán congresos, diálogos, exposiciones, y espectáculos internacionales en los temas de paz, diversidad, sustentabilidad y conocimiento. Un énfasis especial será puesto en los ocho objetivos de las metas del Desarrollo del Milenio para erradicar la pobreza despreciable de supresión alrededor del mundo. Monterrey fue elegida oficialmente como el sitio 2007 en la conclusión del Foro Universal de Inaguración de las culturas llevadas a cabo en Barcelona en 2004.

### El Encuentro Mundial Interreligioso del Forum

Se llevará a cabo en septiembre del 21 al 24 del 2007. Reunirá a diversa gente, comunidades y sus líderes de alrededor del mundo con el propósito de explorar valores religiosos, espirituales y culturales, y su compromiso. Bajo el tema **Con todo respeto en cada aspecto**, esta reunión de cuatro días ofrecerá sesiones plenarias, presentaciones, seminarios, observancias y espectáculos, todos diseñados para explorar las implicaciones del respecto a asuntos éticos, sociales y políticos. Este acontecimiento del foro se organiza en la asociación con el Consejo para un Parlamento de las Religiones del Mundo.

### El Consejo para un Parlamento de las Religiones del Mundo.

Trabaja con las comunidades religiosas y espirituales y otras instituciones de guía en sus esfuerzos por alcanzar un mundo más justo, pacífico y sostenible. Con sus raíces en el Parlamento de Religiones del Mundo en 1893, el Consejo ha llevado a cabo a Parla-mentos modernos en 1993 (Chicago), 1999 (Ciudad del Cabo) y 2004 (Barcelona). El parlamento 2004 trajo la dimensión religiosa y espiritual al foro 2004 de culturas en Barcelona, conduciendo a la asociación del Consejo con el Foro 2007 en Monterrey. Se trata de poner en juego el movimiento interreligioso para preparar a la religión como una gran fuerza social como la que existe en el mundo de hoy. Cuando juntas las comunidades diversas hagan un mundo de diferencia en el medio de sus propias diferencias comienzan a dar vuelta a la religión como una fuerza para el bien. Cómo hacer que esto pase será una pregunta central para el Encuentro Mundial Interreligioso del foro 2007 en Monterrey■

## *Desde mi celda\**

*Mtro. Javier Martínez Rivera, sj\*\**

**E**stoy frente mi ventana de la casa de retiro, sentado en un cómodo sillón y con las piernas en alto sobre un taburete. Es casi de noche y como estamos en verano todavía hay sol allá detrás de las colinas donde la luz se recorta íntima por entre las nubes pues ha dejado de llover hace muy poco. El viento exhala un vaho húmedo y fresco. Hace ya algún tiempo que me encuentro recluso, no inactivo: leo y escribo muchas horas al día; pero las rodillas se han negado a girar con suavidad y se quejan con ruidos extraños cada vez que intento subir una escalera.



¿Qué ha quedado atrás después de casi ochenta años? Tantas cosas que es imposible recordarlas todas. Ahora me siento sereno, aunque transpiro angustia cada vez que recuerdo lo que han sido mis años pasados. Pude, finalmente, realizar ese último viaje tan deseado a Italia y recorrer una y otra vez, despacio los vetustos rincones no olvidados de las gastadas calles de Roma. Lento al caminar, con el oído ya disminuído, pero con la vista aún muy aguda que sabe encontrar el detalle donde muchos sólo ven la vaciedad de la rutina, me dispuse recorrer mis lugares favoritos.

Pude volver a escuchar el canto de los mármoles de la fuente de los Ríos en Piazza Navona y beber la frescura de las fuentecillas siempre manantes del mercado matutino de Campo dei Fiori al que observa serio y complaciente Giordano Bruno desde su púlpito de piedra. Pude

\*Este texto forma parte del libro en preparación *La casa donde yo viví*, fruto del taller de creación literaria guiado por Fernando de León en el Fondo de Cultura Económica, y cuya aparición se espera para 2006.

\*\*Profesor de literatura. Iteso.

escuchar en la memoria las arias de la ópera Tosca al presenciar los escenarios naturales del Palacio Farnese, de la Iglesia de Sant' Andrea de la Valle y la terraza de Castel Sant' Angelo desde donde se precipita la heroína hacia el río.

El rubio Tiber, como lo llama Horacio en sus odas, se deslizaba lento y suave por debajo del Ponte Milvio y pasaba turbulento y malhumorado al abrazar la Isla y cruzar el Puente Roto para perderse más allá de Porta Portese. El bullicioso barrio de Trastevere con sus pizzerías y restaurantes atestados de hambrientos comensales y sus iglesias y basílicas escasas de devotos y llenas de curiosos turistas, y sus plazas plagadas de vagos, marginados y mendigos, me anegó de melancolía.

Piazza del Popolo, con sus iglesias gemelas me invitó a hacer el recorrido de la Via del Corso puerta de entrada a la famosa y elegante Via Condotti donde gastan su millones los ricos de todo el mundo en boutiques muy exclusivas. Por ahí admirar de nuevo la Piazza Colonna con su imponente monumento que nos narra con maravillosos relieves las antiguas glorias de los héroes de la ciudad y luego sentirme cobijado en la Piazza de la Rotonda por el enorme ábside del Panteón mezcla de pagano y cristiano. Desdeñando a la Fontana de Trevi preferí seguir hasta los Foros Romanos y reinventar una entrada gloriosa del César después de una victoria sobre los bárbaros del Norte y ver a lo lejos el Arco de Tito y al fondo el Coloseo con rumores aún de leones que destrozaron a los mártires o las ovaciones del populacho que aclamaba a los vencedores después de una lucha a muerte entre gladiadores.

Después desde el monte Aventino pude abarcar con la vista toda la extensión del Circo romano sede de grandes espectáculos como las carreras de cuadrigas, ahora sólo mudos y desolados campos. Adivinar más allá las ruinas de las termas de Caracalla, hoy magnífico escenario para espectáculos como la ópera de Aída. Y al bajar, antes de volver sobre mis pasos hacia el monasterio donde me hospedaba, quise meter sin temor la mano en la Boca de la Verdad, esa enorme piedra redonda con su boca abierta donde eran castigados los mentirosos, según cuenta la leyenda.

Ya es casi de noche, el recorrido ha sido extenuante, y no he querido ya pasar por la Plaza de San Pedro a estas horas solitaria y silenciosa donde ya sólo se oye el murmullo de las fuentes y el lastimero susurro de las palomas. Veo hacia la ciudad desde la ventana de mi celda en el monasterio sobre el monte Gianicollo cómo una nube de luciérnagas invade el paisaje, son las luces que se encienden poco a poco y dibujan el entorno de los edificios. Allá se adivina la cárcel de Regina Cœli, el hospital del Santo Spirito, la cúpula de san Juan de los Florentinos y a lo lejos la estridencia del monumento a Vittorio Emanuele.

Ya es de noche, mi cuarto está completamente a oscuras, yo entorno los ojos y no sé si estoy aquí o todavía en Roma■

## ■ Cine

### *De nadie\**

*Dr. Luis García Orso, sj\*\**

**D**e *nadie*, primer largometraje documental del joven mexicano Tin Dirdamal, narra las injusticias que sufren miles de emigrantes centroamericanos a su paso por México en el intento por llegar a trabajar a los Estados Unidos. La película muestra cómo muchos de estos emigrantes son robados, torturados, violados y asesinados por distintos grupos: desde agentes mexicanos de migración y policías, hasta las mafias de traficantes y maras salvadoreñas, así como por los empleados de los trenes en los que los emigrantes se trasladan hacia el norte en busca de una vida mejor para ellos y sus familias.



Tin Dirdamal (nacido en Monterrey en noviembre de 1982) había interrumpido hace tres años sus estudios de Ingeniería Industrial y se hallaba en un proyecto de voluntariado social cerca de Río Blanco, Veracruz, cuando conoció a José, un emigrante hondureño casi con las tripas de fuera y que trataba de llegar a Estados Unidos. El joven voluntario tomó una video-cámara para captar y denunciar ante algún organismo de derechos humanos la situación de este hombre. Tin había conocido a tres jóvenes que habían estado antes en el mismo proyecto de voluntariado jesuita y a dos compañeras del Instituto Tecnológico de Monterrey (Iliana Martínez y Lizzette Argüello) y con ellos surgió la idea de realizar un documental sobre las penurias de los emigrantes centroamericanos que cruzan México hacia EEUU. Los jóvenes, sin carrera de cine ni estudios afines, se estrenaron así como cineastas. Monseñor Raúl Vera, Obispo de Saltillo, se interesó por el proyecto y lo apoyó con seis mil dólares y el Instituto Tecnológico de Monterrey con mil dólares más y la sala de edición.

\* Artículo recibido el 13.05.06

\*\* Doctor y Profesor de Teología. Presidente de SIGNIS, México, lgorso@hotmail.com

Durante el trabajo de investigación y filmación, “En algunos pueblos vimos cómo la gente tiraba piedras a los ilegales -cuenta el director-, pero en la mayoría de los lugares los recibían con comida, porque saben que algún día pueden ser ellos mismos los que tengan que emigrar”. La secuencia de las mujeres de *La Patrona* organizándose para dar de comer a los emigrantes que pudieran ser sus propios hijos, es una de las más conmovedoras historias filmadas de caridad cristiana.

México le critica a Estados Unidos el maltrato hacia los inmigrantes mexicanos; sin embargo hace lo mismo o peor contra las personas centroamericanas que persiguen el mismo sueño de una vida digna y de trabajo para el bien de sus familias. México, un país del que cada año emigran hacia Estados Unidos miles de personas, es a su vez un lugar donde se practica la xenofobia y no se respetan los derechos humanos de los emigrantes centroamericanos.

Los jóvenes realizadores del documental de 82 minutos, han podido mostrar su trabajo a políticos, a organismos que trabajan en asuntos relacionados con la inmigración y a comisiones de derechos humanos, además de ofrecer muchas exhibiciones en universidades y en el festival de cine documental *Ambulante*, que circuló por quince ciudades del país. La película ha obtenido además varios reconocimientos en este año 2006, como el Premio del Público en el prestigiado Festival de Sundance, la mejor *opera prima* en el Festival de Guadalajara y el *Ariel* al mejor documental por parte de la Academia Mexicana de Ciencias y Artes Cinematográficas.

*De nadie* es una película hecha con corazón y con inteligencia, y una lección de narrativa cinematográfica, no obstante que el director y su equipo nunca habían estudiado cine ni filmado alguna película. El espíritu de este logro es que Tin Dirdamal se deja afectar por el dolor y la indignación de seres humanos que tienen nombre propio, pese a que para algunos sean sólo unos “ilegales” atravesando México. Sus vidas, sus historias, sus heridas, sus angustias, su humillación, se vuelven dolorosamente las del propio director y la matriz de su realización cinematográfica. *De nadie* no es meramente un documento frío ni una clase de sociología, pero

tampoco una exhibición tremendista. Es una peregrinación fraterna junto con vidas humanas perseguidas y atacadas en sus esperanzas más hondas.

El director acierta en construir la película como una conversación cercana, familiar y afectuosa con algunos de estos emigrantes centroamericanos, que van sacando del corazón su fe y sus esperanzas, el espíritu que los mueve y lo que dejaron en su tierra. En estas confesiones, Tin Dirdamal revela hasta dónde pudo llegar en su amistad y confianza con personas que para otros son solamente extranjeros indeseados, enemigos, nadie. Entre todos ellos, María, una mujer hondureña, madre de familia que busca un trabajo para dar mejor vida a sus hijos y a su esposo enfermo, se convierte en la protagonista de la cinta y en la persona más cercana también a nosotros. Su dignidad, su valor y su confesión, mantenida por el director siempre creciente y siempre sorprendente, nos convierte en testigos inmerecidos de lo más íntimo que una mujer lleva en su corazón.

Un texto de Eduardo Galeano, hecho canción, abre y cierra la película: “Los nadies: los hijos de nadie, los dueños de nada. Los nadies: los ningunos, los ninguneados, corriendo la liebre, muriendo la vida, jodidos, rejodidos. Que no son, aunque sean”. Con Tin Dirdamal y su documental, estos “nadie” centroamericanos se vuelven amigos, compañeros, hermanos, prójimos... Sus rostros, sus voces sus historias, se nos meten a las entrañas y ya no pueden dejarnos. Entonces caemos en la cuenta de que si esto no sucediera, si el dolor de los otros no se hiciera nuestro y fuera capaz de movernos a un amor solidario, también nosotros sin ellos, seríamos o somos “nadie”. Cuando sucede que las vidas “de nadie” son ahora las de nuestros propios hermanos, uno como creyente no puede menos que testimoniar que la gracia del Dios encarnado se nos sigue regalando a través de los pobres ■

## ¿Crónica de una insurrección anunciada? Elementos para la comprensión de un país confrontado

Dr. David Velasco Yáñez, sj\*\*

**abstract** *Chronicle of an announced insurrection? Elements to help understand a country being confronted.* Information and inconsistencies in the electoral results of July 2. The origin of the IFE General Council's discredit. The debate we are living has to do with Rights, within the Constitution and the ways of interpreting it, and over the possible "scenarios" of what can happen according to the decision of the TEPJF. We are witnessing an unedited event in our history. We have our capabilities, but also our limitations. What is at stake is the will of millions of Mexicans to continue with the same model of development, one that is centered in the letting go of national riches, the exploitation of cheap labor and the increase in the stream of migrants or expulsion of 1.2 million Mexicans each year.



**resumen** *¿Crónica de una insurrección anunciada? Elementos para la comprensión de un país confrontado.* Datos e inconsistencias de los resultados electorales del 2 de julio. Origen del descrédito del Consejo General del IFE. El debate que estamos viviendo tiene que ver con el estado de Derecho, con la Constitución y maneras de interpretarla, sobre los posibles "escenarios" de lo que puede ocurrir según la decisión del TEPJF. Asistimos a un evento inédito en nuestra historia. Tenemos nuestras capacidades, pero también nuestras limitaciones. Está en juego la voluntad de millones de mexicanos, de seguir con el mismo modelo de desarrollo centrado en el despojo de las riquezas nacionales y la explotación de la baratísima mano de obra de trabajadores y el aumento en el flujo de migrantes o expulsión de 1.2 millones de mexicanos cada año.

\* Artículo recibido el 31.07.06

\*\*Dr. en Educación por la Universidad Academia de Humanismo Cristiano, en coordinación con el Programa Interdisciplinario de Investigaciones en Educación, de Santiago de Chile. Actualmente Director del Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro, AC, [dvelasco@centroprodh.org.mx](mailto:dvelasco@centroprodh.org.mx)

Al mes de cumplirse la elección presidencial, en México no sabemos quién la ganó. En cambio, hemos pasado de la sorpresa y la incredulidad a la movilización, como nunca antes en la historia del país se había registrado. Del país dividido en dos, el norte desarrollado, azul y panista, con una pequeña excepción en Baja California Sur; el sur marginado, empobrecido, amarillo y con la excepción colocada en Yucatán, y no precisamente el indígena.

Del país dividido pasamos al país confrontado. Confrontado y provocado. No sólo porque arriba se desarrolla una de las batallas más ásperas y violentas por el poder del Estado. También abajo, y no siempre a la izquierda, se libran otras batallas no menos violentas. La guerra del narco ha cobrado más víctimas en lo que va del año que las muertes de civiles en la guerra por el agua que desarrolla Israel en contra del Líbano, con el pretexto de liquidar a la guerrilla de Hezbolla. Abajo se libra la batalla por la justicia a los familiares de los mineros aplastados en la mina de Pasta de Conchos y los mineros que resisten en Lázaro Cárdenas y en todo el país, por el respeto a la libertad sindical, contra la ingerencia indebida del gobierno federal. También abajo se libra la batalla de los pueblos indígenas y campesinos en contra del PROCEDE y el PROCECOM, programas de un gobierno que privatiza sus tierras, de tradicional uso colectivo. También abajo se libra la lucha de los maestros de Oaxaca, tan denostados por afectar a tantos miles de niños y niñas, como si a los críticos de veras les importara la educación de los niños y niñas oaxaqueños; esos maestros han dado lecciones de dignidad y luchan por mejorar sus condiciones laborales, pero también por quitar a un gobernador que los golpea y reprime, y ha mostrado incapacidad para gobernar. Y también los campesinos de Atenco y las mujeres que fueron violentadas, luchan contra la impunidad de policías enviados a sembrar el terror, a golpear y amedrentar, a violar mujeres y a enviar un mensaje a todos los movimientos sociales que reivindican diversos derechos conquistados.

Mientras tanto sufrimiento social ocurre sin que parezca importarle a muchos, un gran movimiento ciudadano comenzó a construirse la

misma noche de la incertidumbre y la sorpresa, la noche del 2 de julio. Tres Asambleas Informativas, convocadas por el candidato presidencial de la Coalición por el Bien de Todos (CBT), dan mucho qué pensar. Pero sobre todo, nos hacen preguntar si estamos ante una crónica de una insurrección anunciada. Sólo quiero destacar un alto contraste entre quienes demandan el “voto por voto y casilla por casilla” y aquellos que luchan contra el PROCEDE–PROCECOM o en defensa de su sindicato minero y por la justa reparación de los daños en Pasta de Conchos, o la rezonificación de los maestros oaxaqueños y la renuncia del gobernador, los que luchan por la libertad de los presos políticos de San Salvador Atenco y hombres y mujeres solidarios con ellos, y tantas otras luchas que hoy se libran, entre la invisibilidad y el olvido, altísimo contraste desde donde comparto esta reflexión.

En este artículo, más que responder a la pregunta que lo titula, quiero aportar algunos elementos que nos permitan comprender lo que está ocurriendo, entre otras cosas, porque no podemos quedarnos con los brazos cruzados. En la primera parte, doy un resumen de los datos e inconsistencias de los resultados electorales del 2 de julio, tanto con la información oficial del Instituto Federal Electoral (IFE), como de algunas constantes de las inconformidades presentadas por los partidos, en particular por la CBT ante el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación (TEPJF).

En la segunda parte trataré de ubicar el origen del descrédito del Consejo General del IFE, de dónde proviene la pérdida de tanta credibilidad y por qué algunos miembros de la CBT exigen la renuncia de todos los consejeros. No falta quien analice con más detalle el comportamiento alineado del presidente consejero del Consejo General del IFE, Luis Carlos Ugalde, con el discurso de Felipe Calderón y el PAN.<sup>1</sup> En su momento, cuando fueron elegidos por la LIX Legislatura, hubo voces ciudadanas que protestaron por la forma de la elección.

<sup>1</sup> Para muestra, se puede consultar el Editorial del diario *La Jornada (LJ)*, 31.07.06.

Hasta hoy se dan las reacciones que, de haberse realizado a finales de 2003, quizá no estaríamos en la situación que hoy lamentamos y sufrimos.

En la tercera parte, de manera también sintética, planteo por qué en la coyuntura actual, el verdadero árbitro de la contienda electoral es el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, dada la pérdida de credibilidad del que debiera haber arbitrado y no lo hizo adecuadamente.

En la cuarta parte abordo algo que ha llamado la atención, pues el debate que estamos viviendo en estos días, y antes de que el TEPJF tome su decisión, tendrá enormes repercusiones. Se trata de un debate que tiene que ver con la ciencia, con los programas políticos, con la literatura y la cultura, pero también con la manera de entender la ley y el estado de Derecho, con la Constitución y diversas maneras de interpretarla, sobre los posibles “escenarios” de lo que puede ocurrir según la decisión de los magistrados del TEPJF. En fin, un debate del que, por cierto, mucha gente va quedando al margen sin acabar de entender mucho de lo que se discute.

De aquí la importancia de llamar la atención sobre esa posible insurrección, qué sea, cómo se manifieste y si se llegue a dar. Por eso, en la quinta parte, hago un breve balance de las campañas sólo para destacar la necesidad de hacer confluír las luchas de abajo, que no dejan de ser también políticas aunque nacen de demandas económicas y sociales, con las luchas por la democracia y la posibilidad de lograr cambios importantes por la vía electoral. Esto es, el mayor saldo de la actual coyuntura, es la necesidad de abrir el debate entre la vía electoral y otras maneras de hacer política, más allá del clásico “se los dije” o comprobar, una vez más, la profunda crisis del sistema político mexicano. Las masivas movilizaciones de quienes se sienten agraviados en su voluntad de impulsar otro gobierno, con otro proyecto, con algo diferente a 24 años de neoliberalismo, mandan un mensaje que no se puede dejar de lado por un falso radicalismo. De la posibilidad de converger dos vías estratégicas aparentemente divergentes, nace la posibilidad de una insurrección. Veremos.

## I- Los datos e inconsistencias de los resultados electorales del 2 de julio

Ni los medios de comunicación ni, en su momento, el Consejero Presidente del IFE, Luis Carlos Ugalde, se atrevieron a dar un resultado de las elecciones. El domingo por la noche, cuando se podían dar resultados de las encuestas de salida y, posteriormente, a las once de la noche del domingo 2 de julio, tanto los medios como el IFE guardaron prudente silencio. Sin embargo, esa misma noche llamó poderosamente la atención, que inmediatamente después de que termina el mensaje del IFE, aparece el presidente Fox haciendo elogios de la jornada electoral. Por supuesto que sabía de los resultados. Pero esos mensajes encabalgados sembraron muchas dudas. Además, y quizá no sea un dato menor, la credibilidad del IFE comenzó a caer más de lo que ya había caído durante toda la campaña electoral. Bastó que Ugalde llamara a los partidos y a los candidatos a no pronunciarse, cuando los dos candidatos punteros se declaran ganadores de la contienda. Así comenzó la incertidumbre y crispación que, un mes después, seguimos padeciendo.

Las inconsistencias denunciadas, por tanto, no se reducen a los números aunque son las mayores. Diferencias entre, por ejemplo, más boletas que votantes; más votos por un candidato que el número de boletas que las sustentan; alteración de la votación a favor de Calderón en casillas donde no hay representación de la CBT. Quienes han entrado a analizar los datos del PREP (Programa de resultados electorales preliminares), han destacado muchas más inconsistencias, por ejemplo, más votos por senadores que por candidatos presidenciales. La diferencia porcentual de menos del 0.6%<sup>2</sup> entre los dos candidatos punteros, da lugar a estas y otras muchas conjeturas y especulaciones. No es mi intención entrar en los detalles de las inconsistencias porque otros lo han hecho ya y con mucho mayor detalle, además de que han circulado versiones populares por la red de redes. Aquí sólo quisiera llamar la atención sobre las paradojas de los resultados de la elección presidencial por Estado, y destacar algunos números y contrastes que no siempre llaman la atención.

<sup>2</sup> En adelante, todos los números que manejo sobre resultados electorales, los tomé de la página electrónica del IFE: [www.ife.org.mx](http://www.ife.org.mx)

Por ejemplo, a nadie le llama la atención que Andrés Manuel López Obrador (AMLO), haya ganado con el 58.13% de la votación en el Distrito Federal, entidad que en la práctica, se llevó todo, literalmente: delegaciones políticas, salvo Miguel Hidalgo y Benito Juárez; todas las diputaciones de mayoría relativa, a excepción de las que corresponden a las delegaciones mencionadas, que fueron para el PAN, quien, en conjunto, obtuvo el 27.39% de la votación presidencial en el DF. El PRI tendrá que consolarse con sólo 8 asambleístas de representación proporcional. La Jefatura de Gobierno la ganó la CBT con el 46.37 % de la votación, una curiosa reducción de casi 12% en relación con la elección presidencial. Para nadie fue una sorpresa. También el Distrito Federal está entre las entidades que lograron mayor participación electoral con el 68.05%, sólo después de la lograda en Tabasco, con el 68.22%, donde también la CBT arrasó con todos los cargos, justo en el estado de Roberto Madrazo. Ahí, el PAN sólo obtuvo el 3.5% de la votación presidencial. Cabe señalar un dato interesante: aunque hay algunas inconsistencias denunciadas ante el TEPJF, no parece que cambien el sentido de la votación, ni en el Distrito Federal ni en Tabasco.

Si nos vamos al otro extremo, un Estado panista como Guanajuato, ahí los números se invierten, pero también aumentan el número de inconformidades y denuncias. Quienes han señalado que la del 2 de julio fue una elección de Estado, señalan a Guanajuato como muestra. Guanajuato fue el Estado en el que el candidato del PAN, Felipe Calderón, alcanzó su mayor porcentaje de votos, con el 58.92% de la votación presidencial. En cambio, AMLO sólo obtuvo el 15.37% de la votación que, por cierto, es la más baja que obtuvo por entidad federativa, seguida por Nuevo León.

Si contamos los cinco Estados con mayor votación para cada uno de los punteros, y contrastamos con el partido que lo gobierna, los resultados pueden ser sorprendentes. Por ejemplo, para Felipe Calderón, no hay demasiada sorpresa, pues coincide su más alta votación en porcentaje, con gobiernos panistas: 1) Guanajuato, 58.92%, gobernado por el PAN; 2) Sonora con el 50.12 %, gobernado por el PRI, pero en oposición a Roberto Madrazo; 3) Jalisco, con 49.32 % de la votación, gobernado por el PAN y por quien, además, luego

de que ordenara golpear y torturar a los altermundistas, al día siguiente anunció la candidatura de Felipe Calderón, el 29 de mayo de 2004; por su parte, el presidente Fox, el 30 de mayo hizo el reñón a su Secretario de Energía y vino un día después la consabida renuncia; 4) Querétaro, con el 48.91 % de la votación, gobernado por el PAN; 5) Nuevo León, con el 48.89 % de la votación, con gobernador priísta, ex miembro del TUCOM, a la postre aliado de Felipe Calderón. Esto es, las más altas votaciones, por entidad federativa, las logra Felipe Calderón con gobernadores panistas o con gobernadores priístas que se opusieron a la candidatura de Roberto Madrazo, y que en la práctica desarrollaron una tácita alianza electoral con el PAN.

Por el lado de AMLO, el alto contraste es mayor. Luego del Distrito Federal, en primer lugar, estaría el estado de Tabasco, con el 56.28% de la votación presidencial, gobernado por un priísta y supuesto operador de Roberto Madrazo; en tercer lugar, el estado de Guerrero, con el 51.43%, gobernado por un empresario que registró su candidatura con las siglas del PRD; en cuarto lugar, para sorpresa de muchos, explicable por otros motivos como el movimiento magisterial que se ha hecho más un movimiento ciudadano, ahí la CBT obtuvo el 45.96% de los votos, en un Estado gobernado por un priísta que es, además, operador político de Roberto Madrazo y a quien se comprometió conseguirle un millón de votos. Sólo obtuvo 428,026, menos de la mitad, contra 620,062 para AMLO. Finalmente, el quinto lugar se da en el estado de Morelos, con resultados muy disputados en la elección para gobernador y, por supuesto, impugnada por la CBT; ahí, AMLO obtuvo el 44.11% de la votación presidencial.

Las mayores votaciones por entidad federativa para el PAN, no llaman la atención y son explicables por esa curiosa tarea que realizan los gobernadores en sus Estados, además de los priístas que se alían en una alianza que puede ser estratégica y que, en su momento, pasarán la factura. No hay que perder de vista que tanto Eduardo Bours, gobernador de Sonora, como José Natividad González, son políticos muy cercanos a la maestra Elba Esther Gordillo, ilustre personaje que modifica la comprensión ordinaria de toda esta coyuntura electoral.

En cambio, la CBT logra su mayor contraste y paradoja con la victoria en los estados de Tabasco y Oaxaca, bastiones de operadores políticos de Roberto Madrazo, por supuesto, el mayor perdedor de esta contienda. Quien más celebró esta derrota, obviamente, fue la maestra Elba Esther Gordillo, quien se aprestaba a la reestructuración de lo que quedaba del PRI. Pero antes de que hiciera nada, hicieron efectiva su expulsión, dejando al partido como enorme botín que ahora se disputan los que quedan.

Quizá una de las mayores inconsistencias de todo el proceso electoral, que no es en sí una inconsistencia sino una expresión de nuestra cultura política, es la que tiene que ver con la abstención electoral. En los números del conteo distrital del IFE, aparece una participación del 58.55% de la lista nominal, de 71'374,373 electores, que se traduce en una abstención del 41.45%. Es decir, 29'584,678 mexicanos o mexicanas no fueron a votar. No es poca cosa. Son casi 30 millones. Si a eso agregamos la cantidad de la población mayor de 18 años que no está inscrita en el padrón electoral, la cantidad aumenta.<sup>3</sup> No es posible hacer un conteo preciso, pues los datos del INEGI no separan a los mayores de 18 años. A lo más que llega es a separar por grupos de edad cada cinco años, y compara los datos de 2000 y 2005.

Cualquiera de los dos contendientes, Felipe de Jesús Calderón Hinojosa o Andrés Manuel López Obrador, que sea reconocido por el TEPJF, habrá obtenido alrededor de 15 millones de votos. Esto equivale a menos del 14% de la población de México y que 2/3 partes de votantes no votaron por él.

Si a esto agregamos la enorme desconfianza en los resultados electorales, el alto grado de crispación que se respira en el panorama político, algunas tentativas provocadoras y, además, las movilizaciones más grandes de nuestra historia que demandan el “voto por

<sup>3</sup> Consultado en la página electrónica del INEGI, en particular: <http://www.inegi.gob.mx/est/contenidos/espanol/proyectos/conteos/conteo2005/sintesis.pps#521,13>, Diapositiva 13, el lunes 31 de julio de 2006.

voto y casilla por casilla”, no será poca cosa lograr que la decisión del TEPJF nos dé algo de certeza. Lo que no podrán lograr los magistrados es detener el descontento de los millones de mexicanos y mexicanas que no fueron a votar y otros 15 millones de quienes votaron por el candidato finalmente derrotado en tribunales. Todo esto es el preludio de una insurrección. Se trata de un dato significativo y preocupante.

## II- El asalto partidista al Instituto Federal Electoral

Dentro del largo proceso de construcción de nuestra democracia, la ciudadanización del órgano responsable de los procesos electorales era una de nuestras mayores victorias. Es cierto, al IFE nos costó mucho esfuerzo construirlo. Pero a muchos nos pasó de noche el primer período de sesiones de la LXIX Legislatura, de septiembre a diciembre de 2003, cuando se nombró al actual Consejo General del IFE. Jorge Alonso Sánchez, antropólogo del Ciesas Occidente y estudioso de los comportamientos políticos y electorales, advirtió en noviembre de aquel año sobre el “asalto al IFE” que atribuyó a dos factores fundamentales. El primero y el más importante, a que el movimiento ciudadano que tuvo su clímax durante la observación electoral del año 2000, se dispersó -o buena parte de él pasó a la Sedesol- y casi pasa inadvertido el proceso de elección de los nuevos consejeros. Pero el segundo no es menos importante y, a la luz de lo que ocurre actualmente tiene mucha mayor relevancia; se trata de la alianza que establecen el PAN y el PRI, cuando la maestra Elba Esther Gordillo es la coordinadora de su grupo parlamentario.

El PRD se mantuvo firme en la postura de que no se cambiara a todos los consejeros, sino que permanecieran algunos. En su intransigencia quedó al margen de las negociaciones, en las que el PAN y el PRI se repartieron el Consejo General.

Como señala el Dr. Julio Boltvinik, en mirada retrospectiva, “violaron el espíritu del texto constitucional que al estipular ‘a propuesta de los grupos parlamentarios’ busca que los nueve consejeros reflejen la pluralidad política de la nación, como ocurrió en el nom-

bramiento de los consejeros previos (Jaime Cárdenas, Jesús Cantú, Mauricio Merino, José Woldenberg, Alonso Lujambio, José Barragán, Jaqueline Peschard, Emilio Zebadúa y Juan Molinar), que tanto prestigio dieron al IFE”.<sup>4</sup>

Casi un mes antes, justo en la víspera de la jornada electoral del domingo 2 de julio, el mismo Boltvinik hacía una observación que a la postre, la realidad le daría la razón. “No es necesario ser paranoico para creer que el IFE podría tener planes para instrumentar un fraude. Los consejeros actuales fueron elegidos como resultado de la alianza de Elba Esther Gordillo (a la sazón coordinadora de los diputados del PRI) con el PAN. Elba Esther sigue siendo aliada de Acción Nacional y está haciendo lo que puede para que gane Calderón. La ‘lealtad’ que los consejeros deben al PAN y a Gordillo, y que han mostrado a lo largo de la campaña en cuestiones aparentemente menores, hace creíble que si hubiesen recibido la orden de asegurar el triunfo de Calderón, se hubiesen preparado para ello. Si el PAN y el PRI fueron capaces de montar el ataque de los videos y desaforar a López Obrador, si Fox le dijo al *niño verde*, refiriéndose a AMLO: ‘no lo dejaremos ganar’, ‘es un peligro para México’; si fueron capaces de instrumentar la campaña negra con base en mentiras burdas, ¿no serán capaces de intentar un fraude electoral?”<sup>5</sup>

La reciente denuncia de que la maestra Elba Esther Gordillo orquestó el fraude, sólo muestra lo que ya desde hace casi tres años se pudo observar con lo que Jorge Alonso llamó el “asalto al IFE”. No sólo nos lo robaron a los ciudadanos sino que quedó con el estigma de una regresión, bajo el control de dos partidos políticos, el PRI -el de la maestra- y el PAN - el de ¿El Yunque?

<sup>4</sup> Boltvinik, Julio, *Economía Moral; Marco jurídico y disputa postelectoral*. Publicado (LJ) 28.07.06.

<sup>5</sup> Boltvinik, Julio, *Economía Moral- Hora Cero*; Publicado en el diario La Jornada del viernes 30 de junio de 2006, Nota de pie # 2.

A casi tres años de distancia, hay que volver sobre lo que ocurrió en aquel momento y cómo fue posible que el movimiento ciudadano, tan activo en la observación electoral de 1994, 1997 y, sobre todo, en 2000, haya permitido tal asalto. Buena parte de ese movimiento, se replegó a las diversas ONG en las que venía operando; pero otra parte se desplazó a la Sedesol, en donde engrosaron las filas de varias direcciones y programas. Para el segundo semestre de 2003, no parece que haya movimiento ciudadano atento a nada en particular, salvo algunos académicos lúcidos como el ya señalado, Jorge Alonso Sánchez.

Una de las grandes lecciones que habría que retomar, es cómo posibilitar la construcción de grandes movimientos sociales y ciudadanos sin que, necesariamente, caigan en la tentación de hacerse gobierno; cómo ayudarnos a mantenerlos como tales, como movimientos sociales o como movimientos ciudadanos. Por qué caer en la tentación del poder sin asumir el compromiso de ser siempre sociedad civil. Aquí es donde entra la crítica zapatista, particularmente contenida en la Sexta Declaración de la Selva Lacandona. De lo que se trata es de hacer política de otra manera, sin delegaciones de ningún tipo, con plena participación individual y colectiva y bajo la guía del mandar obedeciendo. La tentación del poder de arriba siempre quiebra a los dirigentes de los movimientos de abajo, aunque no a todos, pues siempre hay muy honrosas excepciones... y la mayoría se encuentra en las cárceles, como Ignacio del Valle y compañeros, en el penal de alta seguridad de La Palma; otros menos conocidos, son indígenas reclusos en la cárcel municipal de San Blas Atenco, en Oaxaca.

El otro aspecto, habría que preguntarle al PRD y a quienes estuvieron más cercanos a las negociaciones. Su terquedad para mantener su postura de no cambiar a todos los consejeros tenía algo de razón. Lo que no alcanzó a vislumbrar es que lo dejarían a un lado y, a la postre, es el mayor costo político que hoy estamos pagando.

### III- El verdadero árbitro electoral: el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación

Un IFE partidizado, de muy bajo perfil, indeciso, incapaz de frenar el activismo electoral del presidente Fox, o de sancionar a tiempo las campañas negativas que tanto malestar causaron, es desplazado por otra institución, fruto de la reforma electoral de 1996 que crea el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, integrado por 7 magistrados. Su principal tarea radica, según el artículo 99 de la Constitución, en “realizar el cómputo final de la elección de presidente... una vez resueltas, en su caso, las impugnaciones que se hubieren interpuesto sobre la misma, procediendo a formular la declaración de validez de la elección y la de Presidente electo respecto del candidato que hubiese obtenido el mayor número de votos.”

El domingo 2 de Julio de 2006, los integrantes del TEPJF son los grandes desconocidos por parte de la mayoría de quienes fuimos a votar ese día. No pasó mucho tiempo en que los medios de comunicación comenzaron a difundir sus nombres, trayectorias, incluso análisis de sus decisiones anteriores, como la anulación de las elecciones para gobernador en Tabasco y Colima.

Al ir haciendo acopio de todas las impugnaciones realizadas por los partidos políticos, ya se ha distribuido el trabajo entre los 7 magistrados. Al presidente de la sala Superior, Leonel Castillo, le corresponde elaborar la ponencia para calificar la elección presidencial; al resto de los magistrados les corresponde repartirse la calificación de las elecciones legislativas. Esto habla, entre otras cosas, de la enorme presión que hay sobre el conjunto de los magistrados y, en particular, sobre el magistrado Castillo, considerado como progresista, abierto e independiente. Los magistrados tienen de plazo hasta el 31 de agosto para calificar las elecciones de diputados y senadores, pues además, el día 1º de septiembre toma posesión la LX Legislatura. Para la calificación de la elección presidencial, el plazo se vence el 6 de septiembre.

#### IV- Los términos de un debate ideológico y político

La coyuntura postelectoral que estamos viviendo está marcada por innumerables debates. De toda índole. Lo que llama la atención es que no siempre quedan debidamente ordenados, ni siquiera se les da la misma importancia. Veamos. Si queremos destacar lo que está en juego, es evidente que nos encontramos con dos proyectos de nación, no suficientemente claros y delineados hasta el nivel de establecer concretos programas de gobierno. Lo cierto es que, en este tema, el debate va de lo más simple, como señalar que se trata de un programa que favorece a los ricos y otro que favorece a los pobres. Lo que se oculta en este razonamiento es que los dos se mueven en un mismo modelo de desarrollo impuesto por los grandes acuerdos comerciales, que no dan mucho margen de maniobra a cualquiera de los dos candidatos presidenciales. Sin embargo, entre la plena continuidad representada por el proyecto del PAN y una cierta ruptura y modificación de aspectos relevantes, hay suficiente campo de acción como para escoger entre la continuación del despojo de los recursos naturales y un incremento importante de la política social.

El debate en torno a la legalidad y la legitimación ocupa un lugar importante. Sin embargo, en la manera de argumentar, como por ejemplo, que la legalidad está sólo en una parte de los contendientes, en contraste con los que utilizan la calle y otros medios de presión, en realidad oculta la ausencia de una cultura de la ley y, el problema de fondo, cómo se puede obtener la mayor legitimidad en una contienda de por sí viciada por diversas irregularidades. Como señalamos anteriormente, cualquiera que sea la decisión del TEPJF, en favor de uno u otro candidato, quedará legitimado por una importante institución del Estado, pero con la dificultad de maniobrar con un Legislativo en el que no contará con la mayoría, lo que obliga a un acuerdo político que posibilite un cierto nivel de gobernabilidad.

Argumentar, como lo hace el PAN y su candidato, en el sentido de que el respeto de la ley está de su lado, en contraste con la presión y las manifestaciones callejeras como si fueran ilegales, da lugar a

una visión distorsionada de lo que significa moverse en la legalidad establecida en el marco jurídico, tanto nacional como en el derecho internacional de los derechos humanos. La ley que argumenta el PAN es la misma que autoriza las manifestaciones callejeras y, en particular, las atribuciones del TEPFJ.

El debate en torno al llamado “fraude cibernético” no deja de ser interesante, por más argumentos que esgrima el IFE. No deja de ser interesante el artículo publicado en el diario *La Jornada* por Víctor M. Toledo, quien señala que “en Estados Unidos crece el número de investigadores y de instituciones académicas interesados en el estudio del fraude cibernético. Hace dos semanas tuvo lugar en Salt Lake City un seminario sobre el tema, y en estos días en la Universidad de Davis, California, se desarrolla un congreso organizado por la Sociedad de Metodología Política, con ponencias sobre el fraude electoral.”<sup>6</sup> El resultado de este debate está todavía abierto.

Quizá uno de los debates más interesantes que observamos, tiene que ver con la posible decisión que tome el TEPJF, una vez que se analizan las diversas alternativas y, en particular, una vez que fueron escuchados los representantes de la CBT y del propio PAN, al que acudió el mismo Felipe Calderón. De entre las diversas posibilidades que juristas y políticos, líderes de opinión y académicos, destaca la oposición entre la posible anulación de las elecciones y el interinato consiguiente o, como demanda la CBT, el conteo “voto por voto y casilla por casilla”. Dado que se ha prestado a las especulaciones sobre esta posibilidad, la CBT ha sido especialmente cuidadosa al insistir en que su demanda es que los votos se cuenten, no que se anulen.

Hay aspectos del debate que tienen que ver con expresiones simbólicas, como el moño tricolor para los simpatizantes de la CBT y el moño blanco, para los del PAN. Incluso se da la disputa por personajes como Manuel J. Clouthier, que primero fue homenajeado por la CBT por haberse distinguido por impulsar la resistencia civil en

<sup>6</sup> Toledo, Víctor M., *Fraude Cibernético: rompecabezas para armar*, publicado en (LJ) 30.07.06.

contra del fraude en las elecciones de 1988; al día siguiente, simpatizantes del PAN realizaron un “acto de desagravio”. Lo cierto es que a la desmemoria panista en torno a las luchas de resistencia civil y pacífica, simpatizantes de la CBT han hecho un sistemático trabajo de recuerdo, al punto de utilizar la misma imagen del presidente Vicente Fox, quien en su momento desarrollara luchas de resistencia civil contra el fraude en la elección de gobernador, aquella famosa que dio lugar a innumerables concertaciones.

El intercambio de cartas entre los dos candidatos presidenciales nos muestra otro aspecto del debate. Mientras el candidato de la CBT, quien toma la iniciativa, le propone al candidato del PAN “si usted se pronuncia a favor del recuento de todos los votos, y el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación ordena esta diligencia, yo ofrezco el compromiso de aceptar los resultados, si a usted le favorecen, y no convocar a más movilizaciones. De la misma manera, usted tendría que aceptar el fallo emitido por el tribunal si resulto triunfador en el recuento”.

En la misma carta, López Obrador afirma que “en caso de que usted no acepte esta propuesta, asumirá su responsabilidad de cara a los mexicanos. Si el tribunal no cuenta los sufragios y avala su ‘triumfo’, quedarán para siempre la sospecha o la certidumbre de que usted no ganó en las urnas y de que hubo fraude en la elección. De ser así, para millones de mexicanos usted será un presidente espurio y nuestro país no merece ser gobernado por alguien que no tenga autoridad moral ni política”. Más adelante, rechaza el discurso del candidato panista, de alto contraste. “Sus declaraciones acerca de que ‘la fuerza de los pacíficos prevalecerá sobre la fuerza de los violentos’, con el señalamiento explícito de nosotros ‘los pacíficos’ y ustedes ‘los violentos’, constituyen una calumnia que sólo aumenta la crispación política y social, y en los hechos se vuelve un llamado al enfrentamiento entre mexicanos”.<sup>7</sup>

<sup>7</sup> Carta de Andrés Manuel López Obrador a Felipe Calderón Hinojosa, publicada (LJ) 25.07.06.

Por su parte, Felipe Calderón respondió argumentando que “la decisión de recontar votos no corresponde a los candidatos ni a los partidos, sino al Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación que, en ejercicio de sus atribuciones, aplicará la ley. Al final del proceso dictará sentencia definitiva a la que todos debemos someternos. La petición que usted ha formulado no depende de lo que los candidatos opinemos, sino de lo que la ley dispone.” Finalmente, el candidato panista termina su carta haciendo una invitación “para que dialoguemos sobre el momento tan importante que vive el país. Lo invito con sinceridad a que, por encima de nuestras divergencias, identifiquemos nuestras coincidencias. Lo invito a hacer política genuina<sup>8</sup> que nos permita edificar el proyecto común que es México”.<sup>9</sup>

Un debate por demás ejemplar, es la comparación que podemos establecer entre la petición expresada por la CBT en la audiencia especial realizada el sábado 29 de julio en el TEPJF, que, en síntesis queda formulada de la siguiente manera:

- a) Propaganda “negra” o negativa en contra del candidato perredista a la Presidencia de la República.
- b) Intervención de autoridades y apoyos gubernamentales en favor del abanderado del PAN.
- c) Omisión de intervención de la Fiscalía Especial para la Atención de Delitos Electorales.
- d) Indevida utilización del padrón electoral.
- e) Existencia de propaganda religiosa en favor del ciudadano Felipe Calderón Hinojosa.
- f) Gasto excesivo en medios de comunicación y, por tanto, rebase en el tope de gastos de campaña por parte del PAN, así como cada

<sup>8</sup> ¿Cuál es la política genuina? ¿La que responde a una propuesta con evasivas y reduce las atribuciones que la ley le marca al TEPJF para que lo declaren presidente electo sin más trámite? ¿Es la política genuina la que se practica arriba, viciada por la delegación de todo tipo? O, por el contrario, ¿la política genuina es la que se pretende abajo y a la izquierda, sin ningún tipo de delegación política y con el ejercicio pleno de la participación individual y colectiva?

<sup>9</sup> Carta de respuesta de Felipe Calderón a la carta de Andrés Manuel López Obrador, publicada (LJ) 25.07.06.

uno de los puntos que según la coalición deben ser considerados por el TEPJF para no decretar la validez de la elección del pasado 2 de julio.<sup>10</sup>

En cambio, el diario *La Jornada* -dime qué diario lees y te diré en qué realidad piensas; vaya el comentario sólo para contrastar la versión que difunde el Grupo Reforma-, desde el mismo titular de la nota, plantea que Felipe Calderón “demanda al TEPJF que lo declare presidente electo”. Mientras que la CBT envía al equipo de abogados que llevan el proceso, por parte del PAN va el mismo candidato presidencial. Los tonos de la presentación varían en una parte y en la otra. La CBT precisa en síntesis y por economía de tiempo, sus 6 principales argumentos. En cambio, el propio Felipe Calderón argumenta (sigo la nota del diario *La Jornada*):

a) ... no es difícil lo que hay que hacer. Es una decisión muy difícil por su relevancia, pero fácil de tomar; simple y sencillamente hay que seguir con decisión lo que la ley dice, hay que reconocer la decisión que ya tomaron los ciudadanos, hay que respetar lo que ya se hizo, bien por ellos, sólo hay que respetar el voto que ya se emitió y hay que declarar presidente electo a quien ya los mexicanos eligieron...

b) ... sus resoluciones deben hacerse con estricto apego a derecho, se trata de una materia de derecho público, no de derecho privado, y precisamente por la enorme trascendencia política que tienen para la vida del país, el tribunal no puede apartarse de la ley en un asunto de tal magnitud. El camino de la ley es el único posible.

c) Defendió el cómputo de los votos que se realizó en las casillas el 2 de julio, porque, de acuerdo con el espíritu de la ley, ‘no hay otro momento ni otro lugar en el que los votos estén mejor vigilados, mejor contados. En cualquier caso, respetaré y apoyaré lo que en esta materia resuelva este honorable tribunal’, en alusión a la demanda de apertura de paquetes.

d) ... no permitiremos que esos votos emitidos por millones y millones de mexicanos se cancelen por la demagogia y la sinrazón que acabaría no sólo con una elección democrática, sino con el futuro del país...

e) Calderón afirmó haber ganado la elección; lo que ahora se debe definir ‘no es si fue democrática o no fue democrática (...) la definición es si las diferencias que tenemos se van a resolver con movilizaciones y presiones o con razones y la ley en la mano; si puede más la fuerza y la amenaza que la ley y la autoridad electoral; si 42 millones de votos pueden suplantarse con campamentos y movilizaciones’.<sup>11</sup>

Lo cierto es que en medio de todos estos debates, más los que se acumulen hasta el 6 de septiembre, fecha límite para que el TEPJF tome su decisión respecto a la elección presidencial, difícilmente se podrá llegar a debatir en términos de movilizaciones. Luego de las tres “asambleas informativas” realizadas por la CBT, que fueron de menos a más, difícilmente la derecha podrá movilizar igual o mayor cantidad. Y éste no es un dato menor. Máxime que las movilizaciones y plantones se radicalizan, en especial en la ciudad de México, cuando la avenida Reforma ha sido cerrada para instalar los plantones que, según afirman sus organizadores, permanecerán hasta que el TEPJF decida el conteo “voto por voto y casilla por casilla”. Ocasión más que propicia para la revancha de “los blancos” que, a través de los medios de comunicación explota la violación de los derechos de terceros. Medida que, además, deberá ser evaluada de manera permanente, ante las señales que anuncian una posible intervención de la Policía Federal Preventiva, verdadera policía militar al mando del Gobierno federal. Por otra parte, la Secretaría de Seguridad Pública del gobierno del DF organiza diversos dispositivos para mantener el orden. Según los medios de comunicación, la ciudad de México es un verdadero “caos”; lo cierto es que los 16 plantones instalados a lo largo de la Avenida Reforma -uno por cada delegación política de la ciudad de México, más 31 plantones en el Zócalo, uno por cada estado- es algo inédito y otra forma de manifestar el descontento y el agravio ciudadano; tiene su propio riesgo político, porque abona la acusación de lesionar derechos de terceros, pero también es contrarrestar la presión sobre el TEPJF de parte de los poderes fácticos de este país. La manipulación de los medios electrónicos, y más de uno de los escritos de circulación

nacional como el Grupo Reforma, es uno de los aspectos de mayor violencia de la actual coyuntura postelectoral.

## V- Los saldos de las campañas políticas

Más que saldos finales de una historia que todavía no termina, habría que mirar lo que va quedando de las campañas que, de entrada, fueron adelantadas casi tres años; luego fueron las campañas de arriba, en contraste con la Otra Campaña iniciada por los zapatistas; luego de la tregua navideña, se oficializaron las campañas electorales y ahora asistimos a la campaña postelectoral de igual o mayor intensidad que las otras.

Uno de los saldos que están por analizarse, tiene que ver en cómo quedan los partidos políticos. En el PAN, con la manifiesta oposición entre el equipo del candidato presidencial y la dirección nacional del partido, queda la duda de si se consolida la apropiación de las estructuras partidarias por parte de la organización ultraderechista El Yunque, el reacomodo de los grupos que, en su momento fueron llamados “doctrinarios o tradicionalistas” y los llamados “neopanistas”. Lo cierto es que la militancia panista creció en los últimos años a tal grado que, si sus fundadores pudieran asomarse a lo que queda del PAN, volverían a sus tumbas.

En otro frente, lo que queda del PRI es todavía prematuro afirmarlo, luego de la expedita expulsión de la maestra Elba Esther Gordillo, justo antes de que se pudiera quedar con el partido y fuera quien expulsara a todo lo que quedara de madracismo. Lo cierto es que, literalmente, el PRI nunca fue un partido político en el sentido estricto de la palabra. Durante 70 años fue la mejor agencia de colocaciones y, en el mejor de los casos, un espacio para dirimir divergencias de grupos de interés. Ahora, queda la duda de qué grupo de interés se quedará con esta franquicia, o cuál será la mejor manera de resolver conflictos políticos ante la actual resquebrajadura de todos los partidos, su grave crisis de representatividad y lo que queda de ellos.

Del Partido de la Revolución Democrática, no parece que vaya a quedar sino la posibilidad de una nueva refundación o, de plano,

la fundación de otro partido político a raíz del movimiento encabezado por AMLO. Lo cierto es que, como muchos exfundadores del partido del sol azteca afirman y comentan, los grupos de la izquierda social que confluyeron en el Frente Democrático Nacional de 1988, han quedado fuera de la actual campaña electoral. Pero, en defensa de la democracia, han vuelto para la fase actual que los requiere como dirigentes de una movilización que ya plantea sus propios desafíos en términos de conversión hacia un movimiento social y, en otro momento, su constitución en un nuevo partido político. De izquierda moderada, electoral o como se le quiera llamar, quedará sólo el nombre, una cierta izquierda en la que “por el bien de todos, primero los pobres”, sin que se traduzca en cambios en el modelo de desarrollo.

Quizá entre los saldos más destacados, está el conjunto de reformas legales que la situación actual está demandando. Por supuesto, no se trata de alegar un si hubiera tales o cuales ordenamientos legales, no estaríamos viviendo la actual coyuntura. Lo cierto es que, además de ceñirnos a las actuales reglas de juego, no podemos cerrar los ojos a lo que, en otras latitudes, si no es que en la gran mayoría de los países, existe como segunda vuelta electoral, verdadero ejercicio para la construcción de mayorías políticas. A esta reforma le urge, además, la disminución de los tiempos electorales, la homologación de las elecciones federales y locales y dejar de ser un país en permanente estado de elecciones, la disminución de los recursos públicos para el financiamiento de los partidos y sus campañas electorales, además de una mayor transparencia y mayor penalización del financiamiento privado. Pero, quizá la reforma mayor tiene que ver con un control ciudadano de los medios de comunicación. La actual coyuntura muestra las bondades de la Ley Televisa... para quienes la apoyaron a cambio de propaganda electrónica.

Otro de los saldos de la actual coyuntura política tiene que ver con la gobernabilidad. Quizá sea el saldo mayor. Lo que ha quedado claro, independientemente de la decisión del TEPFJ o quizá justo por la decisión que lleguen a tomar, se relaciona con las mejores condiciones para la gobernabilidad del país. Suponiendo que la decisión

del tribunal fuera a favor de uno u otro candidato, las condiciones de gobernabilidad serían semejantes: ninguno tendría mayoría en el congreso, sería elegido por una minoría del padrón electoral, una tercera parte, pero con menos del 15 % de la población. Por tanto, por más lúcida y justa que sea la decisión del TEPFJ, el problema de la gobernabilidad no la va a resolver el tribunal. Es más el fruto del acuerdo político entre las diversas fuerzas contendientes.

Quizá por esta razón de la gobernabilidad, quienes han explorado la posibilidad del interinato la tienen como telón de fondo, aunque la más de las veces su referencia es histórica.<sup>12</sup>

Uno de los saldos que queda desapercibido, pero no por ello menos presente, es el desarrollo de la Otra Campaña, condenada desde el principio a navegar desde las orillas, en la marginalidad, y sobre todo, en la invisibilidad a la que la condenan los medios tradicionales de comunicación. No deja de ser curiosa la declaración que hicieran adherentes de la Otra Campaña de la región Totonaca del norte de Veracruz. Por un lado, condenan el fraude electoral y afirman que “los adherentes de *la otra campaña* ‘no estamos en favor de ningún candidato ni partido, y seguiremos al margen de ese sistema político, precisamente por la perversidad que demuestran sus procesos electorales y los gobiernos que generan. De manera que no nos inmiscuiremos en sus problemas, pues *la otra campaña* tiene otros quehaceres (como) construir otra forma de hacer política distinta al sistema de partidos, donde no priva una competencia de adversarios por un poder en pocas manos, sino una política de comunión en manos del pueblo’.”<sup>13</sup>

Finalmente, hay un saldo que, a pesar de que se ha mantenido en la prensa y otros medios de comunicación, no ha recibido la importancia que, por su gravedad, reviste. Es la guerra del narco. Más

<sup>12</sup> En este punto, conviene leer la serie de artículos de Carlos Fuentes, publicados en el diario Reforma, “Los Idus de julio”, los días 18 al 21 de Julio de 2006. En el mismo sentido, la revista Proceso se dedica a explorar esta posibilidad en su número 1551, del domingo 23 de julio.

<sup>13</sup> “*La otra campaña* rechaza el resultado “fraudulento” de la elección presidencial”, nota de Hermann Bellinghausen, publicada en (LJ) 29.07.0606.

de mil ajusticiados en lo que va del año. Otros medios hablan de tres mil. El caso es que nos encontramos ante una situación que no es ajena a la lucha electoral ni a quién gobierne los próximos seis años. No es casual, por ejemplo, que algunos medios se refieran a Joaquín Guzmán, “el Chapo”, jefe del cártel de Sinaloa, como el “narco del sexenio”. Quienes se han dedicado al estudio y la investigación de este fenómeno, aun a riesgo de sus vidas, han mostrado que desde el gobierno de Miguel de la Madrid se dio la paradoja de emprender selectivamente la lucha contra las bandas organizadas del narcotráfico, pero con la protección a otras. Ahí está el general Gutiérrez Rebollo para mostrar este comportamiento. Este saldo no es menos grave que todos los anteriores, no sólo por la crueldad de las ejecuciones sino por los mensajes que, en particular *Los Zetas*, brazo armado del cartel del Golfo, han enviado contra sus enemigos del cártel de Sinaloa, en el sentido de denunciar la protección de la AFI. Por otro lado, no hay que perder de vista que llamarles cárteles es sólo una expresión, pues en realidad estaríamos hablando de varios grupos organizados, más o menos aliados o en cierto contubernio y, por otro lado, tampoco hay que dejar de lado las oposiciones al interior de la PGR, más o menos manifiestas y denunciadas en diversos medios de comunicación, entre la Agencia Federal de Investigaciones y la Subprocuraduría de Investigaciones sobre Delincuencia Organizada. Y si nos pusiéramos más finos en las investigaciones y análisis de esta guerra encubierta o manifiesta, saldrían a colación las múltiples oposiciones internas tanto en la AFI, como en la SIEDO... ¡Y en el ejército federal! No hay que olvidar que el ejército mexicano es una importante institución del Estado, gran elector a su manera y que parece que es mero espectador de la actual coyuntura política. Pero si Carlos Fuentes dice la verdad que dice le dijeron,<sup>14</sup> entonces el ejército federal es un actor relevante, aunque tenga algunas manchas de la gravedad de las atrocidades cometidas por efectivos militares en Castaños, Coahuila, como en su momento lo denunció el obispo don Raúl Vera, OP y el Centro Diocesano para los Derechos Humanos “Fray Juan de Laríos”.

<sup>14</sup> Cfr. *Los idus de julio*.

## VI- Conclusiones

La primera conclusión que podemos sacar de este conjunto de reflexiones, más o menos desordenado, es que asistimos a un evento inédito en nuestra historia civil y política. Por tanto, ante una novedad de este calibre, no sabemos cómo reaccionar y se ponen en juego todas nuestras capacidades, pero también todas nuestras limitaciones. Está en juego el futuro del país. Ciertamente, pero no deja de ser un lugar común esta afirmación. Lo que está en juego es nuestra capacidad como ciudadanos y ciudadanas para el diálogo político, que es un diálogo propositivo y de construcción de acuerdos políticos. La intolerancia, de mantenerse como actitud política, puede llevar a la provocación y a la violencia. Los plantones a lo largo de Paseo de la Reforma tienen su ingrediente de resistencia civil y pacífica, pero también su dosis de provocación y los medios electrónicos no dejan pasar la oportunidad para, una vez más, cuestionar y hacer juicios negativos de la CBT y, en particular, de su abanderado, AMLO. No es casualidad, por ejemplo, que en el Informe de monitoreo de medios, tan comentado por diversos líderes de opinión, se afirme más que la CBT invirtió más en todo -en promocionales, en espectaculares y en desplegados en prensa, lo que habría que precisar con el Informe en la mano- y se diga mucho menos del trato negativo que recibiera el candidato de la CBT en un 14.32%, en comparación del 6.77% que recibió el candidato del PAN. Es decir, la campaña negativa realizada hasta el día de hoy, continúa y, además, ante la imposibilidad de movilizar a millones de personas, anuncian e inician otra campaña mediática, la verdadera continuación de la campaña del miedo.

La segunda conclusión tiene que ver con la insurrección que viene, la que se ha venido formando en torno a las Asambleas Informativas y la que participa de manera activa en los plantones. Aquí es donde entran todas las dudas posibles y son más los interrogantes que las certidumbres. ¿Hasta dónde es posible construir un movimiento a partir de la movilización de millones de personas? No vamos a discutir las cantidades porque ese es otro debate, ridículo en parte, pero que siempre da lugar a diversas apreciaciones, desde los 348 mil votos que contabiliza el Grupo Reforma, hasta los 2 millones

contados por los organizadores de la CBT. La pregunta es la misma. No parece que haya condiciones, sobre todo de tipo cultural, para la conversión de una movilización en un movimiento ciudadano al que, para colmo de sus males, se le da un consejo ciudadano con carácter de coordinador, que nadie sabe quién lo nombró. Como en la actual situación de los plantones, que se dice se implementó una coordinación por campamento, sin decir siquiera quién y cómo se nombró. Al parecer, esa es la “nueva forma de hacer política” a la que AMLO convocó el domingo 30 de julio en el Zócalo. Pareciera un desliz zapatista, del que está muy lejos un político tan autoritario como el candidato de la CBT.

Aun en el caso de la estructura partidista en la ciudad de México, por parte de los partidos que forman la coalición, deja mucho que desear por su cultura clientelar. Esto es, no es posible ningún tipo de insurrección que rebase los límites de una movilización que expresa el agravio, si no hay una modificación en la cultura política. Una cultura que, por cierto, más bien se nutre y fortalece por el carácter carismático del liderazgo de AMLO. Es decir, el mismo liderazgo de AMLO es el principal obstáculo para la conversión de estas masivas e históricas movilizaciones en un movimiento con carácter orgánico que, en su momento, posibiliten incluso la construcción de otro partido político. Incluso en la actual movilización en los campamentos y la propuesta de la Asamblea Permanente: empezar a organizar los campamentos no es lo mismo que organizar una nueva fuerza política; AMLO invita a desatar el ingenio y desarrollar la capacidad de auto organización, es algo que pondrá a prueba esa conversión de una movilización en un movimiento, y de un movimiento a una fuerza política estructurada y organizada.

La tercera conclusión casi cae por su propio peso, pues lo que se ha puesto en entredicho es la voluntad, al menos de más de 14 millones de mexicanos, de seguir con el mismo modelo de desarrollo centrado en el despojo de las riquezas nacionales y la explotación de la baratísima mano de obra de trabajadores y trabajadoras y, con ello, el aumento en el flujo de migrantes que podría rebasar las hazañas foxistas de expulsar 1.2 millones de mexicanos cada año. Sin embargo, para que haya una real modificación del modelo de desa-

rollo se requiere algo más que 14 millones de votos. Dar marcha atrás a la destrucción del Estado social que ha implicado 24 años de gobiernos neoliberales, requiere de la convergencia de fuerzas sociales tan disímbolas como las que se han manifestado en la defensa del “voto por voto y casilla por casilla”, las que no se acercaron siquiera a votar y las que se agrupan en la Otra Campaña.

Una cuarta consideración tiene que ver con el aparente divorcio entre esta lucha por el respeto al voto y las luchas que desarrollan los mineros, los maestros de Oaxaca, los campesinos de Atenco y otros grupos solidarios, los indígenas y campesinos contra los desalojos en Montes Azules y contra el despojo de sus recursos naturales, los policías municipales y sexoservidoras de Castaños, Coahuila, violentados por militares. Si quienes reclaman el “voto por voto y casilla por casilla” son también quienes reclaman justicia para todos estos luchadores sociales, entonces podremos hablar de la insurrección que viene. Pero me temo que el divorcio es más real que aparente, no sólo por diversidad de líneas políticas sino tan simples como la pura ignorancia de los hechos, con todo y que los maestros de Oaxaca, que mantienen su movimiento en contra del gobernador, hayan votado por la CBT.

Finalmente, pido una consideración a nuestros lectores. Este artículo estará en prensa mucho antes del 6 de septiembre, fecha límite para que el TEPJF califique la elección presidencial. Incluso, redacto casi a la par de los acontecimientos de la Tercera Asamblea Informativa, la más numerosa de nuestra historia y cuando se desarrollan los campamentos en la ciudad de México. Es difícil construir una interpretación de estos acontecimientos, por la inversión política que están implicando, por sus costos políticos y, en especial, porque diversos debates se siguen desarrollando con más o menos seriedad. Algunos debates y opiniones críticas abonan a la serenidad y la madurez política; en cambio otros, echan leña al fuego sin dimensionar sus efectos. Confiamos en la difícil madurez política de todos los que están involucrados en esta nueva batalla por la democracia. Mientras tanto, abajo y a la izquierda sigue la rebeldía y la resistencia. Y el ejército federal, más atento que nunca.

Leonel Castillo. Pertenece al Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación desde 1996 y a partir del 30 de septiembre del año pasado lo preside tras la renuncia de Eloy Fuentes Cerda. Licenciado en Derecho. Preocupado por consolidar instituciones y llenar vacíos legales en el terreno electoral. Fue juez de distrito entre 1981 y 1985 en las ciudades de Querétaro, Morelia y Monterrey. Ocupó varios cargos en el Tribunal Electoral del Poder Judicial. Ha dicho que al TEPJF no le atemorizan las presiones y dice que se equivoca quien piense que con manifestaciones, marchas, cierre de calles o carreteras podría cambiar alguna decisión jurídica del tribunal.

Mauro Miguel Reyes. Licenciado en Derecho y creador de la causal abstracta para anular una elección. Fue catedrático en el Instituto de la Judicatura del Poder Judicial de la Federación. Desde 1975 ingresó al Poder Judicial de la Federación.

José Fernando Ojesto. Abrió la puerta del Tribunal para revisar solicitudes de ciudadanos que pretendan transparentar a los partidos. Votó por retirar los spots del PAN en contra de López Obrador. Tiene el caso de la expulsión de Elba Esther Gordillo.

Alfonsina Navarro. Ha votado resoluciones que echan por tierra su presunta inclinación priísta. Fue la primera mujer en ocupar el cargo de juez de distrito. Ha sido observadora electoral en comicios de Estados Unidos.

José de Jesús Orozco. Definió criterios para evaluar contenidos de spots. Desde 1996 es magistrado. Ha sido director general de Asuntos Jurídicos y director general de Estudios de Legislación de la UNAM.

<sup>15</sup> Cf. diario *El Universal*, 12.07.06.

José Alejandro Luna. Es miembro de una familia de juristas; su hermana Margarita es ministra de la Suprema Corte de Justicia de la Nación; ocupa el cargo de magistrado luego de la muerte de José Luis de la Peza.

Eloy Fuentes Cerda. Abogado de la UNAM con trayectoria en la academia. Laboró como secretario proyectista de la Tercera Sala del H. Tribunal Superior de Justicia del DF, del cual más tarde fue magistrado.

### De última hora. Lunes 14 de agosto<sup>16</sup>

Con la represión realizada por la Policía Federal Preventiva el lunes 14 de agosto, en las afueras del Palacio Legislativo de San Lázaro, inicia un aspecto de la fase militar del conflicto, luego de una semana más de tensión y crispación en continuo crecimiento y de que el TEPJF haya decidido mantener en reserva el resultado del conteo de casi 12 mil casillas.

Mientras tanto, las posiciones se van radicalizando al grado de que el debate político gira en torno a la pregunta que muchos nos hacemos: ¿Qué va a pasar? El análisis sociopolítico y cultural no es precisamente un ejercicio profético. El analista, en el mejor de los casos, es un visionario que pone en juego todas sus herramientas teóricas y analíticas, pero nunca un anticipador de los acontecimientos que, en el presente, están ocurriendo ante sus ojos y de los que, también él, es un protagonista. Con enorme dificultad los analistas políticos pueden tomar distancia de acontecimientos que los suman y consideran como jugadores clave. Las posibilidades que los medios de comunicación tienen para la imposición de la visión legítima del actual conflicto, radica precisamente de las posibilidades de contar entre sus principales colaboradores a investigadores y académicos de reconocido prestigio, entre los que destacan, por una parte, los expertos en derecho electoral comparado y, por el otro, los politólogos, entre los que habría que distinguir a quienes

se han especializado en temáticas muy particulares, sean los partidos políticos, las reformas electorales o los regímenes políticos. También podemos distinguir a los intelectuales de Estado y a los que, en serio, han sabido mantener una posición independiente y no se dejan seducir por “los hombres del poder”.

Es claramente este debate, entre la fase militar y el intercambio de visiones entre intelectuales y líderes de opinión, como se desarrolla el trabajo estrictamente jurídico del TEPJF y el trabajo político de los candidatos presidenciales del PAN y de la CBT. El problema que enfrenta el TEPJF, más allá de las presiones visibles e invisibles, tanto más violentas cuanto menos visibles son, es que, al aplicar la ley de manera legalista, olvida el carácter político y trascendente para la vida del país de la decisión que tome. Por otro lado, la represión violenta de la PFP, prefigura el enfrentamiento que se puede dar entre un movimiento en crecimiento y las fuerzas militares del orden federal.

La tensión entre Gobierno federal y Gobierno del DF para ver quién golpea primero a los simpatizantes de la CBT puede dar lugar a una escalada de violencia de mayores proporciones, que sólo provocará una mayor radicalización de las posturas de AMLO y sus seguidores, con la posibilidad de converger con otras fuerzas sociales, tanto las que confluyen en el Cuarto Diálogo Nacional, como en los diversos frentes obreros y campesinos, pero en particular, con las organizaciones adherentes de La Otra Campaña. Posibilidad que, ante la represión, se vuelve cercana.

Finalmente, hay que considerar dos situaciones que se combinan con la coyuntura postelectoral. Las próximas elecciones en Chiapas, enfrentan un nuevo agrupamiento en torno al candidato del PRI, en contra del candidato del PRD. Una situación paradójica y contradictoria: el PAN denuncia una elección de Estado, la que niega a nivel federal.

La otra situación es la que se vive en Oaxaca. Un creciente movimiento social, la Asamblea Popular del Pueblo de Oaxaca, que exige la renuncia del gobernador priísta y manifiesta el estado de

<sup>16</sup> Día en que se cerró la edición de este número de *Xipe Totek*.

ingobernabilidad realmente existente. La represión selectiva mediante el asesinato y encarcelamiento expresa la incapacidad de un gobierno para establecer la gobernabilidad y resolver los problemas sociales. A mayor represión, mayor movilización de más y diversos sectores sociales ■

Acuerdo RVOE: 15018 Diario Oficial de la Federación del 29-11-76 SEP



**POSGRADOS**  
ITESO TRANSFORMA

### MAESTRÍAS

- Comunicación de la Ciencia y la Cultura
- Desarrollo Humano
- Educación y Procesos Cognoscitivos
- Filosofía Social
- Política y Gestión Pública
- Gestión Directiva de Instituciones Educativas
- Psicoterapia

### DOCTORADOS

- Estudios Científico - Sociales
- Filosofía de la Educación
- Interinstitucional en Educación

**ITESO, Universidad Jesuita de Guadalajara**

[www.posgrados.iteso.mx](http://www.posgrados.iteso.mx)  
[posgrados@iteso.mx](mailto:posgrados@iteso.mx)  
Tel. (0133) 3669 3569  
[www.iteso.mx](http://www.iteso.mx)





### **Próximos Temas**

Re-encarnación: Perspectiva Católica y Balance final  
Filosofía y Religión: El momento de verdad de la religión

### **PRECIOS 2006**

	<i>México</i>	<i>Extranjero</i>
<i>Número individual reciente</i>	60 pesos	10 dólares
<i>Suscripción anual, 4 números</i>	200 “	22 “
<i>Suscripción a estudiantes</i>	150 “	17 “

Obtención directa y suscripciones:

Toda correspondencia **INCLUSO GIROS POSTALES**  
**a: Jorge Manzano**, a nuestra dirección (y ya no al Apartado anterior)

#### **Revista *Xipe Totek***

Filosofía y Humanidades, ITESO  
Periférico Sur 8585  
45090 Tlaquepaque  
Tel. (33) 3134-2974  
Fax (33) 3134-2975

Muy Estimados Suscriptores,  
sugerimos la forma de realizar su colaboración:

#### **SUSCRIPCIONES NACIONALES:**

Depositar directamente a la cuenta de Jorge Manzano  
Guadalajara, Santander Serfin (Sucursal La Paz): 56-50637614-9,  
y enviarnos un fax del depósito.  
Giro Postal Ordinario -NO telegráfico-, dirección arriba señalada.

#### **SUSCRIPTORES DE GUADALAJARA:**

Atención personal en nuestra oficina y teléfonos de ITESO  
Horario: lunes a viernes 9:00 a 2:00 pm.