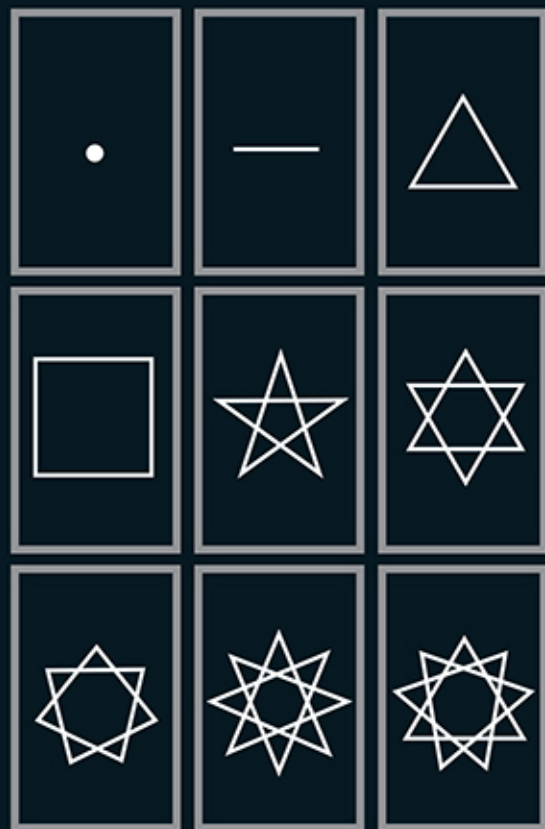




# Xipe tottek

Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades ITESO

Vol. XVI/No.1/31 de Marzo de 2007/60 Pesos



no. 61

Vida Mística, 1º, MÍSTICA EN BERGSON

Filosofía y religión, EDUCACIÓN EN HESCHEL

Derechos humanos, OAXACA: EJERCICIO DEL TERROR DE ESTADO

● PRESENTACIÓN  
*Vida mística. Sublimes abismos.....*pág.2

● FILOSOFÍA  
*Ciclo Vida Mística.*  
*La mística según Bergson.....*pag.5  
Dr. Jorge Manzano, sj

*San Juan de la Cruz, místico de la vida teologal.....*pag.19  
Dr. Maximiliano Herráiz, ocd

● FILOSOFÍA Y RELIGIÓN  
*Educación en el sentido de reverencia*  
*Actualidad del pensamiento religioso educativo*  
*de Abraham Joshua Heschel.....*pág.40  
Dr. Luis Armando Aguilar



*Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades, ITESO (antes ILFC),  
Guadalajara. Vol. XVI, No. 1. No. de Publicación 61. 31 de marzo de 2007*

● PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES  
*¿Cómo se define religión dentro del movimiento interreligioso?.....*pág.51  
Jeff Israel

● LITERATURA  
*Culto lunar.....*pág.56  
Bruno Padilla Olazagarre

● CINE  
*Tres cineastas mexicanos, en lo mejor del 2006.....*pág.63  
Dr. Luis García Orso, sj

● DERECHOS HUMANOS  
*Oaxaca: Ejercicio del terror de Estado.....*pág.71  
Dr. David Velasco, sj

**Vida mística. Sublimes abismos**

*Nada distrae al maestro Zen  
que está contemplando los cerezos en flor*

**Presentación**

De 1985 al 2002, el Instituto Libre de Filosofía había organizado 28 ciclos de conferencias, muchas veces en colaboración con otras instituciones; y en 1992 comenzó a publicar la revista *Xipe Totek*, que en adelante se encargó de organizar los ciclos de conferencias y publicar las memorias de éstas. En 2003 el Instituto se integró al ITESO como el nuevo Departamento de Filosofía y Humanidades. A partir de entonces la organización de los ciclos de conferencias quedó a cargo no sólo de la revista *Xipe Totek*, sino también del Departamento de Filosofía de la UdeG, del programa Charlas de Filosofía de la UdeG, del Centro de Formación Humana del ITESO y de la Librería del Fondo de Cultura Económica (FCE). Más adelante se unió el Instituto de Formación Filosófica Interreligioso de México (IFFIM). Y en 2007 se agregará Conversaciones A.C., Promoción Cultural. Así se han tenido los ciclos: 2004, *La Vida Mística*; 2005, *Ética y Poder*; 2006 *Filosofía y Educación*. Durante mucho tiempo las conferencias se realizaron en la Casa Loyola y, en ocasiones, en el ITESO; recientemente han tenido lugar en la Librería del FCE, y los ciclos se sitúan dentro de la serie *Filosofía en el Fondo*. Para 2007 se tiene planeado el ciclo *La democracia en México*. A veces se han tenido y se tendrán algunas veladas en el ITESO. Nos complace ahora iniciar las memorias del ciclo *La Vida Mística*.

El organizador general sugirió a los conferencistas invitados que trataran de relacionar la vida mística con lo más material, corpóreo y terreno, y les propuso algunos de estos puntos de toque: ¿Cualquiera está invitado a la vida mística? ¿No nos han saqueado esa posibilidad? ¿Es exclusiva de un género o tipo? ¿Es un hacer o un dejar hacer? ¿Un saber o la nube del no saber? ¿De qué abismos se trata, o son océanos tempestuosos en la oscuridad? ¿Hay místicos judíos y musulmanes? ¿Hay místicos en las religiones pre-hispánicas o en las orientales? ¿Hay un misticismo ateo? ¿Ha habido filósofos místicos? En todo caso, los conferencistas fueron libres del todo en la elaboración de su conferencia.

**Sesión Inaugural**

El maestro Jorge Esquinca, a nombre del Fondo de Cultura Económica, dio la más cordial bienvenida a los organizadores y a los asistentes a la primera velada, el 8 de septiembre 2004. Hizo notar que este mes era significativo para el FCE, pues en septiembre esta casa editorial cumplía 70 años de haber sido fundada.

**Apertura**

A cargo del Maestro Clemente Castañeda Valencia, Jefe del Departamento de Filosofía UdeG.

Quiero manifestar mi satisfacción y mi regocijo por el convenio que en días pasados suscribieron la UdeG, el ITESO, y el FCE para la serie *Filosofía en el Fondo*. Tanto esta serie como el programa de radio, Charlas sobre Filosofía UdeG, tienen como propósito impulsar y difundir el pensamiento filosófico y dar respuesta, tal vez, a las demandas conscientes o inconscientes de la sociedad de nuestro tiempo.

Nos resulta imperativo que la filosofía esté presente en el debate acerca del presente y del futuro del mundo. La filosofía se presenta como una instancia de consulta para la sociedad y da cuenta de los esfuerzos que históricamente se han hecho por un mundo mejor, más justo.

La filosofía es capaz de construir alternativas futuras, utopías partiendo de un análisis objetivo, concienzudo, responsable, de la realidad presente. Tal es el compromiso que la filosofía tiene con nuestro tiempo.

Me siento muy honrado de declarar formalmente inaugurados los trabajos de *La filosofía en el Fondo*, deseándoles el mejor de los éxitos y convencido de que este ciclo de conferencias que ahora inicia, dará respuesta puntual a las inquietudes y a las demandas que actualmente tiene la sociedad en la pretensión de construir un mundo mejor ●

---

**Aclaración:** Por accidente no salió bien la numeración de páginas del Índice del número 60 de *Xipe Totek* (página 297 del No. 60). Por consiguiente salió la misma falla en el Índice General 2006 (página 397 del mismo número). Para remediar en lo posible esa falla, tomamos la siguiente decisión :

En este número 61, 31 de marzo de 2007, que termina en la pág. 98, añadimos al final, la pág. 297 (acompañada de su pareja 298); y la página 397 (acompañada también de su pareja la 398), que corresponden al No. 60. Esperamos que la decisión sea útil a todos nuestros lectores, especialmente a quienes encuadernan por año la Revista.

## ***Ciclo Vida Mística***

***La mística según Bergson\****

*Dr. Jorge Manzano, sj\*\**

**abstract** Manzano, Jorge, sj. *The Mystic according to Bergson*. The mystic enters into contact with God, not through an intermediary, but rather directly. The differences between a saint, a mystic and a non-sinner are treated. John of the Cross and Bergson speak of three stages in the mystic path. The author also uses information from Hegel and Eckhart. According to Bergson, there have been mystics in many countries (Greece, India) but complete mysticism is that of the great Christian mystics. One day mysticism will become decisive and be a total fusing of wills which is the characteristic of sainthood and the mystic life, rather than marvelous events such as ecstasy, rapture and healing power. The author of the article wonders if there exist mystic atheists.

**resumen** Manzano, Jorge sj. *La mística según Bergson*. La persona mística entra en contacto, no por terceros sino directo con Dios. El autor trata la diferencia entre santo, místico e impecable. Juan de la Cruz y Bergson hablan de tres etapas en la vía mística. El autor usa también datos de Hegel y de Eckhart. Según Bergson, ha habido místicos en muchos terrenos (Grecia, India) pero el misticismo completo es el de los grandes místicos cristianos. Un día se llegará a lo decisivo, que es la fusión total de voluntades. Esta es la característica de la santidad y de la vida mística, no los eventos maravillosos, como éxtasis, visiones, raptos, don de sanación. El autor del artículo se pregunta si hay ateos místicos.

\* Conferencia tenida el 08.09.04, en la Librería del Fondo de Cultura Económica, Guadalajara. Es la misma, aunque modificada, que la tenida para "Egresados ITESO", Auditorio Arrupe, ITESO, 12.02.04, bajo el nombre *Plenitud humana y experiencias místicas*.

\*\*Director de la revista *Xipe Totek*, organizador de este ciclo, jmanzano2002@yahoo.com.mx



## Introducción

Bergson,<sup>1</sup> ya gran estrella filosófica en la primera parte del siglo XX, no había tratado el tema *Dios* porque, según sus principios, la filosofía no debía tratar sino de lo experimentable. Esto lo hizo estudiar durante un cuarto de siglo a místicos de las diversas religiones. Su libro *Les deux sources de la morale et de la religion* (Las dos fuentes de la moral y de la religión) trata magistralmente el tema, y me pareció pertinente seguir sus nociones acompañando a otros místicos, especialmente a Juan de la Cruz. Acudí también al llamativo binomio Eckhart-Hegel.

El subtítulo del ciclo *La Vida Mística es Sublimes Abismos*. En la presente conferencia hablo más de lo sublime, e insinúo los abismos. En mi conferencia final daré prioridad a los abismos. Presento mis notas en movimiento, matizándose unas a otras.

### PRIMERA PARTE: Sentido de la palabra mística

#### 1.- Sentidos triviales de mística

La palabra *mística* se usa por lo pronto para nombrar experiencias extrañas: ya no veo una carta que tenía a la vista, o sucede algo inexplicable; en danés dicen “qué ¡cosa *mística*!” Caso común es el de alguien no muy practicante, al ver a un amigo que asiste a los actos religiosos, dice de él que se ocupa de *mística*. Otros llaman *místicas* las prácticas esotéricas en que uno ve las auras, o entra en comunicación con objetos materiales, o realiza acciones contra o a favor de otra persona; es más, recurre a los protectores energéticos, al *Señor* de un lugar, o al *Ser supremo*. Por mi práctica pienso que este *Señor*, este *Ser supremo*, no son los ángeles ni Dios sino fuerzas muy potentes pero materiales, que tenemos a nuestra disposición.

<sup>1</sup> Las citas de Bergson y de San Juan de la Cruz van en el cuerpo del artículo. Otras citas, al pie de página.

#### 2.- Sentido profundo de mística

Aludo a la visión elevada de las grandes religiones. La mística se refiere al contacto, no por terceros sino directo con Dios. Lo ejemplifico. Los jefes de Estado se comunican por medio de sus embajadores; más directo por el llamado teléfono rojo, y directísimo si lo hacen en persona. Una amada recibe del amado mails, cartas, faxes, regalos, pero nunca lo ve. Un día ¡se presenta él en persona! Es otra cosa. Así, los creyentes entran en contacto con Dios generalmente a través de terceros como los papás, algún sacerdote, la Biblia, el pensamiento, el mar, las estrellas, la naturaleza. Pero cuando Dios se comunica directamente, ya sin mensajeros, tenemos la experiencia mística.

Eckhart El ojo con el cual veo a Dios, es el mismo ojo con el cual me ve Dios; mi ojo y el de Dios son un solo ojo y una sola visión y un solo conocer y un solo amar.<sup>2</sup>

Los místicos hablan de contacto de sustancias desnudas. ¿Es posible? Parece imposible la eliminación de todo *tercero*. Suelen usar términos eróticos para describir la unión con Dios. Bergson hace notar que los místicos no copian las palabras humanas eróticas sino que es el amor humano el que, al expresar el erotismo, plagia las expresiones del amor divino, como en copia desleída (BG, 38, 39).

Eckhart En el alma hay algo muy profundo,<sup>3</sup> arjá, centella o chispa,<sup>4</sup> boca del alma,<sup>5</sup> gotita, rama, ciudadela. La suprema unión mística se da en esta centella, y no en actividades de conocimiento y amor, que son actividades del alma, y no su esencia.

Grandes pensadores, como Feuerbach ironizan: no fue Dios quien creó al hombre sino que el hombre creó a Dios; lo creó, por su propia

<sup>2</sup> Maestro Eckhart, *TRATADOS Y SERMONES*, Traducción, introducción y notas de Ilse M. de Brugger, Edhasa, Barcelona, 1983, “Sermón XII”, *Quis audit me*, p. 371.

<sup>3</sup> *Ib.*, Sermón XXXIX *Iustus in perpetuum vivet et apud dominum merces eius*. P. 582, 583, 587.

<sup>4</sup> *Ib.*, Sermón XX a, *Homo quidam fecit cenam magnam*, p. 438.

<sup>5</sup> *Ib.*, Sermón LIII *Misit Dominus manum suam*, p. 699.

impotencia ante la naturaleza y las injusticias. Bergson replica: ése ha sido un camino de llegar a Dios, y da origen a la religión estática; pero hay otro: cuando Dios se presenta él mismo, particularmente en la experiencia mística, lo cual da origen a la religión dinámica.

### 3.- Diferencia entre santo, místico e impecable

Doy una respuesta provisional:

*Místico* es quien directamente experimenta a Dios, sin terceros.

*Santo*, quien es fiel a las obras de amor en la vida cotidiana, aunque no experimente a Dios sino por terceros. No todos los santos serían místicos, y el místico, no por ser místico, es santo; su santidad depende de la manera como use los dones recibidos que lo hacen un privilegiado, sí; sólo que esos dones en principio no son para él sino para bien de los demás.

*Impecable*: el que recibe el don de no pecar en absoluto. Algunos teólogos opinan que este don ha sido concedido sólo a la Virgen María; quizás a san Juan Bautista, quizás a san José.

Una mujer tiene éxtasis, ojos en blanco, levita. Muchos la tienen por santa, aun le besan la mano. Otra mujer, vendedora ambulante, mal hablada, ha hecho de su hogar un paraíso; tiene problemas con su marido, tentaciones, pero va superando todo. En mi opinión ella es una santa, aunque no tenga dones místicos. Gente muy espiritual dice, sin embargo, que todos estamos llamados no sólo a la santidad, sino a la vida mística, y que en ésta lo decisivo es la unión de la voluntad humana con la voluntad divina.

## SEGUNDA PARTE: Momentos de la vida mística

San Juan de la Cruz habla de tres etapas: purgativa, iluminativa, unitiva.

Bergson, también habla de tres etapas que podemos llamar: atracción, noche, unión.

No se equivalen una a una, pero el movimiento es el mismo.

## 1.- Primera etapa

Supuestas ciertas renunciaciones, hay gran alegría, dulzura y atracción aun sensible; se experimenta la presencia divina en apariciones, éxtasis y prodigios. Se siente a Dios infinitamente cerca (BG, 229, 235). Uno ni se pregunta si el principio con el cual está en contacto es la causa trascendente de todo, o si es su delegación terrestre. Le basta sentir que se deja penetrar, sin que su personalidad se absorba, por un ser que puede inmensamente más que uno, como el hierro por el fuego que lo pone al rojo. Su lazo con la vida es la inseparabilidad de este principio, gozo en el gozo, amor de lo que no es sino amor (BG, 226).

Sacudida en sus profundidades por la corriente que la arrastra, al alma le parece escuchar una voz que la llama, siente la indefinible presencia a través de una imagen simbólica.

Viene entonces un gozo inmenso, un éxtasis en que se absorbe, un raptó que se la lleva: Dios está ahí, Dios está en él. Los problemas desaparecen, las oscuridades se disipan (BG, 246).

Eckhart: “Fuera de Dios, nada hay, pues (si algo hubiera) estaría fuera de la existencia.”<sup>6</sup> Concluye que nada está tan falto de distinción (*nihil tan indistinctum*) como el Dios uno o unidad, y la multiplicidad de las criaturas (*creatum numeratum*).

Hegel: Cuando la autoconciencia filosófica (humana) cae en la cuenta de que -usando la terminología de Eckhart, el ojo con que ve al Absoluto es el mismo ojo con que Éste la ve, ¡se borra el tiempo! Pero el tiempo fue necesario para llegar a la autocerteza.<sup>7</sup>

Sin embargo, el alma presiente una dulce inquietud: que no es esto el final, ni lo decisivo.

<sup>6</sup> *Opus tripartitum*. Citado por Copleston, *Historia de la Filosofía*, vol III, pag. 182, notas 15 y 17.

<sup>7</sup> Hegel, *Fenomenología del Espíritu*, FCE, 14ª reimpresión, 2003, p.468.

Dice Juan de la Cruz:

“... los que imaginan a Dios debajo de algunas figuras... o como un gran fuego o resplandor u otras cualesquier formas, y piensan que algo de aquello será semejante a él, harto lejos van dél; porque, aunque a los principiantes son necesarias estas consideraciones y formas... para ir enamorando ... el alma por el sentido, y así le sirven de medios remotos para unirse con Dios... pero ha de ser de manera que pasen por ellos y no se estén siempre en ellos, porque de esa manera nunca llegarían al término...” (IO\_S, 2,12, 5).

## 2.- Segunda Etapa

El alma se absorbe en Dios por el pensamiento y por el sentimiento. Pero hay algo que queda fuera: la voluntad. Si entonces actuara, la acción procedería de ella. Su vida todavía no es divina. Ella lo sabe; se inquieta vagamente, y esta agitación en el reposo es típica del misticismo completo. Señal de que el impulso llevará más lejos. Cesa el éxtasis, el alma se encuentra sola, y siente desolación. Ya no hay luz deslumbrante, sino sombras. No se da cuenta del trabajo profundo que se realiza en ella. Siente una gran pérdida y no sabe que es para ganar todo. Tal es la noche oscura de que hablan los grandes místicos. Se preparan grandes cosas. Los místicos tienen dificultad al describir esta etapa. Recibirán un tratamiento, como el metal en la forja, para preparar un magnífico instrumento. El alma va a ser este instrumento (BG, 246).

Desaparece la dulce presencia. Habitado como estaba uno a que Dios lo escuchase en la intimidad, tiene ahora la impresión de que le habla al aire, y no siente sino sequedad y vacío. Se insinúa la duda sobre la experiencia anterior, quizá una ilusión psicológica. Según Bergson, lo que pasa es que llegó el momento de un trabajo muy fino, tan fino que Dios decide trabajar él solo; y no que colabore uno, pues lo echaría todo a perder. Ese trabajo se parece a la forja de metales: se ponen éstos al rojo vivo, y el forjador los trata a mazazos (BG, 247).

El equivalente en el interior del hombre es la sequedad, aun el hastío. Los expertos le aconsejan a uno que siga realizando con fidelidad las prácticas espirituales, pero hay quienes en esta etapa se relajan y abandonan.

Eckhart: Para la unión íntima, consérvate en un estado en que puedas comulgar dignamente y con frecuencia, ¡aunque no sientas nada!<sup>8</sup>

San Juan pone dos tipos de noche: la activa, en que el alma realiza su purificación de todas las cosas sensibles, de las imágenes, razonamientos y luces intelectuales que la hayan relacionado con Dios, pues Dios está más allá de todo eso. Y en la noche pasiva, no actúa ella sino que es actuada.

“Un alma que Dios ha de llevar adelante, no luego que sale de las sequedades y trabajos de la primera purgación y *Noche del sentido* la pone Su Majestad en esta Noche del espíritu, antes suele pasar harto tiempo y años, en que, salida el alma del estado de principiantes, se ejercita en el de aprovechados, en el cual, así como el que ha salido de una estrecha cárcel, anda en las cosas de Dios con mucha más anchura y satisfacción del alma, y con más abundante e interior deleite que hacia a los principios antes que entrasen en la dicha noche, no trayendo atada ya la imaginación y potencias del discurso y cuidado espiritual como solía; porque con gran facilidad halla luego en su espíritu muy serena y amorosa contemplación y sabor espiritual sin trabajo del discurso... falta la principal parte, que es la del espíritu, sin la cual tampoco la purgación sensitiva... queda acabada y perfecta... nunca le faltan sequedades, tinieblas y aprietos, a veces más intensos que los pasados...” (IO\_N, 2,1,1).

*1ª canción*  
*En una noche oscura,*  
*con ansias, en amores inflamada,*  
*¡oh dichosa ventura!,*  
*salí sin ser notada,*  
*estando ya mi casa sosegada.*  
*IO\_N, tít y 2,4.*

Inflamada: prende el fuego en esta noche de contemplación penosa.  
Disfrazada: Otro modo de ser; con los 3 colores, fe, esperanza y caridad.  
1ª Canción: recorre los defectos según los pecados capitales

<sup>8</sup> *Del Cuerpo de Nuestro Señor. Recibirlo a menudo*, p.132, 133. *De las obras interiores y exteriores* 148-9.

Esta contemplación oscura no sólo es noche para el alma sino también pena y tormento.

“...en esta fragua se purifica el alma como el oro en el crisol...”  
(IO\_N, 2,6,6)

Este trabajo, duro para el alma, llevará más alto, pero al alma se le pide perseverancia; y al director espiritual sabiduría.

“...acaecerá que lleve Dios a un alma por un altísimo camino de oscura contemplación y sequedad en que a ella le parece que va perdida, y que estando llena de oscuridad y trabajos, aprietos y tentaciones, encuentre quien le diga... o que es melancolía... o alguna malicia suya, y que por eso la ha dejado Dios... Y también habrá quien le diga que vuelve atrás, pues no halla gusto ni consuelo como antes en las cosas de Dios... los tales confesores hacen a las dichas almas revolver sus vidas y hacer muchas confesiones generales y crucificarlas de nuevo... (más bien hay que) dejarlas así en la purgación que Dios les tiene, consolándolas y animándolas...” (IO\_S, pról y 4,5)

### 3.- Tercera etapa

Hay unión plena con Dios, pero ya no hay milagros ni éxtasis sino que los místicos son ahora los seres más realistas, tienen los pies puestos sobre la tierra y, al mismo tiempo, están inmersos continuamente en Dios. Ejemplo típico: Teresa de Ávila.

#### *Canción 11*

*¡Oh cristalina fuente,  
si en esos tus semblantes plateados  
formases de repente  
los ojos deseados,  
que tengo en mis entrañas dibujados!*  
(IO\_CA)

#### *Canción 8*

*Quedéme y olvidéme,  
el rostro recliné sobre el Amado,  
cesó todo, y dejéme,  
dejando mi cuidado  
entre las azucenas olvidado*  
(IO\_S)

“Según esta semejanza de transformación... su vida y la vida de Cristo toda era una vida por unión de amor. Lo cual se hará perfectamente en el cielo... en esta vida no perfectamente, aunque llegue el alma a... matrimonio espiritual...” (IO\_CA, 11,8)

“El misticismo completo es el de los grandes místicos cristianos. Han pasado por estados semejantes al misticismo antiguo, pero sólo *han pasado* por ellos. Una inmensa corriente de vida se ha apoderado de ellos, los ha hecho audaces y lanzado a realizaciones extraordinarias. Algunos [mientras tanto, por sus visiones, éxtasis, raptos] los han comparado a enfermos. Sin embargo gozan de una salud intelectual excepcional, que se manifiesta en gusto por la acción, adaptación a las circunstancias, firmeza y elasticidad, discernimiento profético de lo posible y lo imposible, un espíritu de simplicidad que triunfa sobre las complicaciones, un buen sentido superior. Las profundidades del alma son removidas, y lo que llega a la conciencia toma la forma de una imagen o de una emoción, ante la espera de una transformación. No es difícil que lo anormal se convierta en mórbido. No es de extrañar que a veces los místicos pasen por turbaciones nerviosas, como pasa en los genios, en los grandes músicos.” (BG, 244-245).

“Sobreviene una superabundancia de vida, un impulso formidable que la lanza a las más grandes empresas, con exaltación serena, mirada simple, ciencia innata, inocencia adquirida, que le sugieren de golpe la medida útil, el acto decisivo, la palabra sin réplica. Esfuerzo, resistencia y la perseverancia son indispensables. La libertad de uno coincide con la actividad divina. Se requiere una energía enorme, que, cuando es requerida, es proporcionada por la fuente misma de la vida. Ya no hay visiones: Dios ya no se manifiesta de fuera a un alma inmersa en Él. Nada exterior distingue a ese hombre de cualquier otro. El sólo se da cuenta de un cambio que lo ha llevado al rango de los *adjutores Dei*, paciente con respecto a Dios, actuante con respecto a los hombres” (BG, 248).

El amor que lo consume ya no es simplemente el amor de un hombre por Dios, sino el amor de Dios para todos los hombres. A través de Dios ama a toda la humanidad con el amor divino. No es nada más la fraternidad de que hablan los filósofos (BG, 249).

Eckhart El hombre no ha de despreocuparse de las cosas terrenas; no se trata de huír del mundo, sino de transformarlo.

Platón El liberado de la caverna,<sup>9</sup> fundido ya en lo divino, lejos de entregarse a cómodo descanso, se lanza a liberar a sus compañeros de la caverna, imitando al *liberador* que lo librara un día. Le costó la vida; y aunque Platón no lo dijera, es posible que él conociera su suerte de antemano.

#### 4.- En la práctica cotidiana

Las etapas vistas se suelen dar también a los niveles más sencillos, sin apariciones ni éxtasis. Ejemplo: Gran gozo en la primera comunión, y otros actos espirituales. Quizá un día gran atractivo por la entrega total a Dios, capaces de transportar montañas, aun de ofrendar la vida. Luego, ya no se siente ni gozo ni dulzura. Y las personas abandonan: “Iré a misa cuando lo sienta”, o sea, que buscan no a Dios sino las dulzuras; señal de que no hay amor. Se recomienda seguir (noche de la fe, sin apoyo alguno.)

Un día se llegará a lo decisivo, que es la fusión total de voluntades. Esta es la característica de la santidad y de la vida mística, no los eventos maravillosos como éxtasis, visiones, raptos, don de sanación. Fácilmente nos engañamos al poner el sentido de la religión y de la mística en milagros y prodigios. Más allá del éxtasis está la noche oscura, y más allá la fusión de voluntades.

“Es verdad que no hay que apegarse ni a nuestras visiones corpóreas ni a luces y reflexiones intelectuales; pero no son despreciables, pues entran en la pedagogía divina, que se comunica con nosotros según nuestra manera de ser corpórea e intelectual” (IO\_S, 2,17,4).

#### TERCERA PARTE: Mística en ambientes no cristianos

“El misticismo es raro; se le encuentra más bien diluído en la masa, a la cual da su color y su perfume. Se percibe una serie de transi-

ciones y matices, aunque en realidad se trata de una diferencia de naturaleza” (BG, 227).

#### 1.- En Grecia

Cuando habla el misticismo, hay, en la mayor parte de los hombres algo que hace un eco imperceptible; el eco se produce quizás en ese momento; quizá resuena con alguna experiencia previa; quizá todos percibimos como un eco lejano (BG, 228,230,263).

Encontramos algunos esbozos de misticismo en los misterios paganos. La mayor parte no tenían nada de místico; se ligaban simplemente a la religión establecida. Demeter, de los misterios eleusinos, y Dyónisos, de los órficos, fueron transformación de Isis y de Osiris (Según Herodoto). En escenas de entusiasmo el dios tomaba posesión del alma que lo invocaba. Diónysos contrastaba, por su violencia, con la serenidad de los olímpicos. El estado del alma estaba ahí, y no esperaba sino una señal para desatarse sin freno. ¿La embriaguez o delirio dionisiaco anunciaba ciertos estados místicos? [¿o la preparaban, o eran mera ilusión?] En sí, era una sacudida de orden no filosófico. Y al final, la doctrina pretendió sobrepasar la razón pura. Los griegos llevaron el pensamiento al más alto grado de abstracción. El entusiasmo dionisiaco se prolongó en orfismo, y éste en pitagorismo; y se transluce en los mitos platónicos. Aristóteles no, Plotino sí es místico, tal vez influído, además, por Oriente. Más probable: el pensamiento griego fue obra de la sola razón, pero a su lado aparecieron de cuando en cuando almas predisuestas con un esfuerzo para llegar, más allá de la inteligencia, a un contacto, a una visión, a la revelación de una verdad trascendente. Y se iban ligando. Mística y dialéctica se juntan sólo de vez en vez; se mezclan, se ayudan, se impiden una a otra (BG, 232-234).

El misticismo, una toma de contacto y, por tanto, una coincidencia parcial con el esfuerzo creador que manifiesta la vida. Este esfuerzo proviene de Dios, si no es Dios mismo. El gran místico se salta los límites de la materialidad, y continúa y prolonga la acción divina. Llegó al éxtasis, un estado en que el alma se siente en presencia de Dios, iluminada por su luz. Bergson cita las *Ennéadas* de Plotino:

<sup>9</sup> Platón. *República*, VII, al inicio.

“No trates de verlo por medio de lo que Él no es; verías sólo sus huellas” V,5,10. “Ahí verá el hombre, como puede verse en el cielo, a Dios y a sí mismo a la vez; hecho él mismo radiante, pleno de luz inteligible, identificado con esta luz en toda su pureza, sin pesantez, ni carga alguna, convertido en Dios y como inflamado... Podrá el hombre caer de esta visión, pero su virtud hará que recupere la perfección de su esplendor; será de nuevo aliviado de su carga, ascenderá de nuevo a la inteligencia, y de ahí al Uno. Esta es vida de dioses, de hombres felices... una vida más allá de los placeres terrenos, un vuelo del solo al Solo” V,9, 7.11. Más que visión es unión, coincidencia, contacto silencioso y tenebroso (BG, 235) [*tenebroso*, se relaciona con la nube del no saber]. El éxtasis es de breve duración en esta vida. Acá abajo la única imitación del fenómeno es la de los amantes que olvidan todo y quieren fundirse uno en otro. Estando en el Uno “estás tú, todo entero”. VI,5,2.

En Plotino la inteligencia es erótica: *νοῦς ἔρῶν*.

Pero Plotino no llegó al punto en que la contemplación se abisma en la acción, en que la voluntad humana se funde con la divina. Para él “la acción es un debilitamiento de la contemplación” (BG, 236).

## 2.-En la India

La India practicó una religión parecida a la griega. El soma producía una embriaguez [delirio] divina, comparable a la dionisiaca. Siguieron ejercicios destinados a suspender la sensación y hacer lenta la actividad mental: estados hipnóticos que no son el misticismo, pero lo sugerían con visiones y éxtasis. Parece que el yoga fue una forma popular de la contemplación mística. La contemplación hindú no llevó a un desarrollo del conocimiento como sucedió en Grecia. Se trataba de evadirse de la vida cruel. Al principio el Brahmanismo aspira a la liberación por la renuncia, por la absorción en el Todo. El Budismo trata de extinguir la sed de vivir; se encamina más allá de la dicha y del sufrimiento, más allá de la conciencia; llega por etapas al nirvana. Al origen de la misión de Buda está la iluminación de su juventud. El budismo puede expresarse como filosofía, pero lo esencial es la revelación trascendente a la razón y a la palabra. Si admitimos que no estamos aquí ante una visión teórica sino ante una experiencia semejante al éxtasis, no dudaremos en ver en el budismo

un misticismo, pero no completo. Éste sería acción, creación, amor. El Budismo conoce la caridad, el servicio, pero le falta calor; no cree en la eficacia de la acción humana que pudiera mover montañas. El misticismo completo se encontró en India quizá más tarde, parecido al cristiano, en Ramakrishna o en Vivekananda. Pero ya había aparecido el cristianismo, que, como un perfume ha penetrado todos los ambientes. (BG, 237).

## 3.- ¿Hay ateos místicos?

Sólo insinúo la problemática. La pregunta parece chocar con las nociones, perspectivas y lenguaje de todos. Un ateo protestaría. Sin embargo, doy un giro a la pregunta cambiando la palabra *Dios* por la de *ideal*. ¿Pueden darse, en el interior de un ateo, los fenómenos interiores que se dan en el místico? Pensemos en un ateo que, siendo fiel a su conciencia, trabaja con denuedo por los derechos humanos. Algo pasa en su interior: quizá inicialmente un atractivo, luego alguna decepción, sequedad, oscuridad, tiniebla; y en fin, algo que lo lanza a las más grandes empresas; su vida es acción, creación, como si se hubiera apoderado de él la corriente misma de la vida que jugando crea mundos. Por otro lado, y si se presenta cierta coincidencia, la vista del ateo puede servirnos para intentar otra presentación de la llamada vida mística.

## CONCLUSIONES PRÁCTICAS

Ya salió al paso: un día se llegará a la fusión total de voluntades. Esta es la característica de la santidad y de la vida mística, no los eventos maravillosos como el éxtasis, visiones, raptos, don de sanación. Fácilmente nos engañamos al poner el sentido de la religión y de la mística en milagros y prodigios. Y si es verdad que no hay que apegarse ni a nuestras visiones corpóreas ni a luces y reflexiones intelectuales, también es verdad que no son despreciables, pues entran en la pedagogía divina que se comunica con nosotros según nuestra manera de ser corpórea e intelectual (IO\_S, 2,17,4).<sup>10</sup>

<sup>10</sup> Jorge Manzano tuvo las dos conferencias a que alude la nota 1. Y al final tuvo una tercera, *Sublimes Abismos*. Cuando publiquemos ésta, presentaremos el diálogo que tuvo con el público en las tres conferencias.

Bergson, Henri (Abrevio BG). *Les deux sources de la morale et de la religion*. Alcan, Paris, éd 6. 1932.

San Juan de la Cruz, *Obras completas*, BAC, 5ª ed., 1964.

Abreviaturas:

IO_CA	Cántico espiritual, primer versión.
IO_N	Noche oscura
IO_LI	Llama de amor viva
IO_S	Subida al monte Carmelo.

Copleston, *Historia de la Filosofía*, vol III, FCE, México.

Maestro Eckhart, *TRATADOS Y SERMONES*, Traducción, introducción y notas de Ilse M. de Brugger, Edhasa, Barcelona, 1983.

Hegel. *Fenomenología del Espíritu*, FCE, México, 14ª reimpresión, 2003.

Platón. *República*, Edición bilingüe. Versión, introducción y notas de Antonio Gómez Robledo, UNAM, México, 1971.

Plotino, *Ennéadas* (Citadas por Bergson) ●

## *Ciclo Vida Mística*

*San Juan de la Cruz, místico de la vida teologal\**

*Dr. Maximiliano Herráiz, ocd\*\**

**abstract** Herráiz, Maximiliano. *St. John of the Cross, Mystic of Theological Life*. The author goes to the heart of St. John's mysticism. Mysticism is not found in the naïve world of marvels, nor in the phenomena that can accompany the spiritual life, nor does it consist of a repetitive concrete action or a favor received from God. In none of these does God intervene. The author desires that an ecumenical path be opened which abounds in faith, hope and love, and leads to the fullness of an encounter of God and man in communion. The author describes the movement of God to man and that of man to God.



**resumen** Herráiz, Maximiliano. *San Juan de la Cruz, místico de la vida teologal*. El autor va al centro de la mística de San Juan. La mística no está en el mundo ingenuo de lo maravilloso, ni en los fenómenos que pueden acompañar la vida espiritual. La mística no consiste en apegarse a una práctica concreta; ni en un favor recibido de Dios. En ese apego Dios no interviene en modo alguno. El autor tiene el deseo de que se abra el camino de un ecumenismo nutrido en fe-esperanza-amor, hacia la plenitud del encuentro de comunión de Dios y el hombre. El autor describe el movimiento de Dios al hombre y del hombre a Dios.

\* Conferencia tenida en el auditorio P. Arrupe, ITESO, 13.10.04

\*\*Doctor en Teología y profesor durante años en la Facultad Teológica de Valencia (España), y del Centro Internacional Teresiano-sanjuanista en Ávila (España). maxiocd@hotmail.com

Afronto en esta reflexión el centro y eje, el horizonte de la mística del doctor místico, lo que avala cristianamente, de modo definitivo, a un seguidor de Jesús. Al elegir esta perspectiva trato de responder a tres amplios, distintos grupos de personas ante la mística, en nuestro caso católica: 1) el de quienes se adentran en el mundo del maraviloso, superficial e ingenuo, con los que se encontró Juan de la Cruz en su tiempo, y de los que dice que “con cuatro maravedíes de consideración..., luego lo bautizan todo por de Dios, y suponen que es así, diciendo: <<díjome Dios>>, <<respondióme Dios>>; y no será así, sino que..., ellos las más de las veces se lo dicen” (2S 29, 4); 2), el de quienes siguen todavía identificando, o casi, la mística con fenómenos que pueden acompañar la vida espiritual de un seguidor de Jesús; 3) el de quienes, más cerca de la religión que del cristianismo como un hecho de gracia, se quedan encarcelados en una praxis sin gracia, o en una gracia de corto vuelo, en la que Dios no interviene en modo alguno. Con éstos se encontró Teresa de Jesús: les parecía que hablar de lo que Dios obra en las personas era un escándalo para los flacos (de los cuales, posiblemente, se excluirían ellos).

Abrigo igualmente el deseo de que, aparte de ayudar a conocer al verdadero doctor místico, más valorado hoy que nunca, y con absoluta razón, que es Juan de la Cruz, a quien el postridentino nos lo convirtió en el prototipo de ascetismo duro, se abra el camino de un auténtico ecumenismo fundamentado y nutrido en el entronque de la fe-esperanza-amor con la plenitud del encuentro de comunión de Dios y el creyente, en el que desemboca el movimiento de Dios al hombre y de éste a Dios. No hay encuentro con Dios sino en la fe-esperanza-amor, pues Dios *se* comunica *sólo* en fe, en la oscuridad de la fe -oscura por exceso de luz-, en el vacío de la esperanza y en la entereza del amor. Y, puesto que de relación interpersonal se trata, en un dinamismo creciente.

Y antes de empezar, ofrezco la descripción de mística a la que me refiero en este estudio: es la unión con la Realidad de la que nacemos y en la que culminamos nuestro viaje, en la que vivimos enraizados. Una Realidad que “decimos” los cristianos con rasgos personales, con identidad comunitaria: Trinidad, un Dios con modalidades diversas de serlo.

Dios, identificado como amor comunicativo, *obra permanentemente* y con todo *el peso* de su ser. Y obra la misma obra *dentro y fuera* del misterio intratrinitario, red de relaciones subsistentes. Obra de *conocimiento*, obra de *amor*, en nosotros, también de *deseo*, *-esperanza* de inmersión y participación bien diferenciada en *su* vida comunitaria, que deviene *vida nuestra*. Aunque sólo en puntuales situaciones *seamos conscientes de su acción*. Para Juan de la Cruz, lo que hemos dado en llamar *virtudes teológicas*, son antes, prioritariamente acciones de Dios en nosotros, acciones permanentes, actividad comunicante en acto, apertura de Dios a nosotros, como se abre al Hijo y al Espíritu santo, dándonos en plenitud *para* que en plenitud podamos darnos a él, entrar en la corriente de vida trinitaria. Esta libre donación divina marca definitivamente nuestra relación con él. *Precede* siempre su donación graciosa. Acogida, nos hace capaces de una donación personal, día a día más *graciosa, gratuita, virgen* hasta la comunión de *igualdad de amor*.

Dios *sale de sí mismo* en nuestra búsqueda. “Si la persona busca a Dios mucho más le busca su Amado [Dios] a ella” (L1 3, 28). Y dice a cada uno lo que, con el atrevimiento propio de los grandes amigos, Juan de la Cruz pone en su boca: “Yo soy tuyo y para ti y gusto de ser tal cual soy por ser tuyo y para darme a ti” (ib 6). ¿Qué puede comunicar Dios sino a sí mismo, ateniéndonos a la profesión más radical de nuestra fe, *Dios es amor*? Y si en esta confesión nos mantenemos, ¿qué puede comunicar Dios *fuera* de sí mismo y *menos* de sí mismo? Juan de la Cruz pronto nos ofrece la formulación más precisa y audaz del contenido de nuestra fe, en las dos *modalidades* a que nos vemos enfrentados -estar frente a Dios-: la que se da en el ámbito de la historia, del devenir, temporal y discursivo, y la que *sucede* a partir del paso de la sucesión a la eternidad, de la total y simultánea posesión. En fe, la primera; *en visión*, la segunda. Con idéntico contenido, una y otra, e idéntica característica, la *novedad* esencial. Dice el doctor místico: “Es tanta la semejanza que hay entre la fe y Dios, que no hay otra diferencia sino ser visto Dios o creído... Y así por *sólo este medio* se manifiesta Dios al alma en divina luz, que excede todo entendimiento. Y, por tanto, cuanto más fe tiene, más unida está con

Dios” (2S 9, 1). Y apura la *novedad* intrínseca del *conocimiento* de Dios escribiendo en el comentario a la estrofa 14 del *Cántico*: “Y no es maravilla que sea Dios extraño a los hombres que no le han visto, pues también lo es a los ángeles y almas que le ven, pues no le pueden acabar de ver ni acabarán..., que siempre les hace [Dios] novedad y siempre se maravillan más. De manera que no solamente los hombres, pero también los ángeles le pueden llamar *insulas extrañas*. Sólo para sí no es extraño, ni tampoco para sí es nuevo” (Ca 14-15, 8). Novedad que no se marchita ni mengua cuando del conocimiento del Dios humanado se trata, Cristo es misterio insondable, *bien escondido*, “tanto, que, por más misterios y maravillas que han descubierto los santos doctores y entendido las santas almas en este estado de vida, les quedó *todo lo más* por decir, y aun por entender; y así hay mucho que ahondar en Cristo; porque es como una abundante mina con muchos senos de tesoros, que, por más que ahonden, nunca les hallan fin ni término, antes van en cada seno hallando nuevas venas de nuevas riquezas acá y allá” (Ca 37, 4). De hecho, subraya que en la visión beatífica “el entender de raíz las profundas vías y misterios de su encarnación, no es la menor parte de la bienaventuranza” (Ca 37, 1).

El Dios-con-nosotros, aquí, en el segmento de nuestra historia es el DIOS-EN-FE. Comunicación total, aunque parcial sea nuestro comprender. Dios-TODO se nos da en fe y sólo en el ámbito de la fe. Así escribe en el corazón de su discurso valorativo y discernidor de los distintos fenómenos místicos que pueden acompañar la vida cristiana de una determinada persona: “Dios se comunica al entendimiento recogido, y que le alumbró al modo de su recogimiento, y que el entendimiento no puede hallar otro mayor recogimiento que en fe; y así no le alumbró el Espíritu Santo en otra cosa más que en fe; porque cuanto más pura y esmerada está el alma en fe, más tiene de caridad infusa de Dios; y cuanto más caridad infusa tiene, tanto más le alumbró y comunica los dones del Espíritu Santo”. Y sigue después comparando la comunicación divina por la fe y por las distintas gracias místicas: mientras que por éstas le comunica “alguna luz”, es “tan diferente la que le comunica en fe, sin entender claro..., en cuanto a la calidad, como lo es el oro subidísimo del muy bajo metal; y en cuanto a la cantidad, como excede la mar a una gota de agua”. En la fe se le comunica “toda la Sabiduría de Dios generalmente que es el Hijo de Dios, que se le comunica al alma en fe” (2S 29, 6).

El misterio de Dios se nos comunica. Pero no se puede experimentar todo, ni, menos, decir todo, ni siquiera de lo que se experimenta. Solamente se puede sugerir. Sugerir, entiéndase, no tanto el misterio en sí, de Dios, sino *algo* de lo que de él *experimentamos*, conocemos por contacto personal. Y siempre en el claroscuro de la fe, que “encierra y encubre la figura y hermosura del Amado”, la fe “que da y comunica a Dios” (Ca 12, 1. 4). No hay que pasar por alto que en este contexto de fe nos ofrece el primer apunte del matrimonio espiritual, “el más alto estado a que se puede llegar en esta vida” (ib 8), “dibujo” en comparación de “aquella perfecta figura de transformación de gloria” (ib). Permanente misterio que suscita y sostiene la andadura humana, y la acelera conforme se constituye en el centro profundo, no sólo del amor sino, también, de la esperanza y de la caridad, “que siempre andan en uno” (2S 24, 8). Por eso, en la acogida del misterio constitutivo *del otro*, máxime si esta aceptación marca y define profundamente la existencia de quien la acoge, hay siempre un plus de gratuidad, un plus de seguro confiarse al OTRO, sin dominarlo-poseerlo racionalmente. Se comprende que este plus de acogida confiada se dará siempre en la libertad de *fijaciones* de todo tipo: intelectuales, afectivas, que someten al yo a la estrechez paralizante, mortífera del egoísmo, del aislamiento de la soledad sola. El Dios que se comunica *purifica* y *une* a quien le acoge, necesariamente en fe-esperanza-amor. Y por el mismo camino de venida de Dios a nosotros. Purifica el carácter de ultimidad que tendemos a atribuir a nuestras idealizaciones (fe), a nuestros deseos (esperanza), a nuestra relación amorosa con el OTRO-otro, que tantas veces identificamos con el gusto. Auténticas *fijaciones* que, además de reductoras de la realidad, bloquean nuestro proceso de crecimiento.

Por *decisivas* que sean en nuestro proceso de *ser-con*, *de ser-en*, *de ser-para* Dios, esas comunicaciones no son él. Un Dios que es *don* y *donante* al mismo tiempo. Un Dios a quien no tarda el místico de presionar para que rompa todas las mediaciones: “No quieras enviarme / de hoy más mensajero, / que no saben decirme lo que quiero”. Y comenta el teólogo: “y esto que andas comunicando por medios, que es como comunicarte de burlas, acaba de hacerlo de veras, comunicándote a ti mismo” (Ca 6, 6), “yo a ti todo quiero, y ellos [los mensajeros] no me saben ni pueden decir a ti todo” (ib 7). Este “todo” que desea y busca en vano en las criaturas, lo encontrará en la fe.

Las comunicaciones de Dios, por más que ellas sean, no son él, “ni tienen que ver con él” (Ca 1, 3-4). Y al no ser él, no pueden constituirnos en nosotros mismos. El genio poético de Juan de la Cruz expresa sin solución de continuidad la velocidad máxima que produce el amor impactante de Dios y el freno del desencanto: “salí tras ti clamando, y eras ido”. Un Dios “ido” de los signos *en* los que se comunica, aún los más auténticos de su presencia, que aceleran el “salir”, el sobrepasarlos, acuciados por el hambre despertada del TÚ que nos “hirió”, enamoró. Justamente esta característica de ser sobrepasada, trascendida es lo que tiene la experiencia de más valioso y auténtico. Lo que ha de estar muy presente a la hora del discernimiento.

Una experiencia que encarcela, degenera en egocentrismo, en negación frontal, absoluta de la misma, que es abrir a quien la genera, acelerar y centrar el encuentro personal con quien la ha producido: el inasible, el incogitable, el inaccesible... Dios no puede identificarse con ninguna experiencia que de él se tenga. Sigue siendo *el* Ausente en la honda vibración de su presencia. No ausencia de vacío sino de presencia. Como no oscuridad por defecto sino por exceso de luz.

Es esta dialéctica esencial, indestructible de presencia-ausencia, ausencia-presencia, la que muestra y vela al Dios *siempre nuevo*, y al creyente como peregrino de la novedad, negación del presente para quedarse en él, inhabitarlo obligado paso, sólo para vivirlo en su intrínseca transitoriedad. Todo esto se explica porque el contenido de la fe es *Dios mismo*, en su ser inabarcable, insondable, que hace que quien no lo busque siempre más, lo niegue más, con el agravante de creer *poseerlo*.

La conciencia cierta de *poseer a Dios* se convierte inevitablemente en dogmatismo verbal que lleva a identificar a Dios con la propia palabra, fosilizando de esta manera a Dios, idolizándolo; y se convierte también en dogmatismo ético, negador de todo comportamiento que no se ajuste al mismo, llevado hasta las últimas consecuencias de absolutismo colonizador de toda forma de expresar el camino de encuentro con Dios. De este modo se consuma la negación de Dios: partero-sepulturero, la muerte de la vida en sus mismas fuentes originarias. Dios, en cambio, que según afirma el místico carmelita es “lo que él *se quiere*”, en sí mismo y en sus plurales manifestaciones, es el innombrable. De Dios no se puede decir *algo* que le convenga.

El místico “también echa de ver cuán bajos y cortos y en alguna manera impropios son todos los términos y vocablos con que en esta vida se trata de las cosas divinas” (2N 17, 6). Sintetiza adensando en la estrechez del lenguaje, siempre menor, la copiosidad de su fe y aun de su experiencia: “Lo que Dios comunica al alma en esta estrecha junta, *totalmente es indecible*, y no se puede decir nada, *así como* del mismo Dios no se puede decir *algo* que sea *como él*” (Ca 26, 4).

## Conclusiones

La mística de Juan de la Cruz, consecuente con la insondable realidad de Dios y de la experiencia que se confiesa, también con la dignidad de los destinatarios, desemboca en las siguientes conclusiones: 1) *el estilo* del nuevo evangelizador tiene que ser más confesional que doctrinario; mínimamente dogmático, verdad cerrada, lenguaje monocultural. Poética o discursivamente, la *experiencia* de Dios, que es lo que el místico pretende decir, que no Dios mismo, es indecible, inefable. ¿Cómo no calificar de soberbia la pretensión humana de *decir* a Dios, cuando apenas podemos decir *algo* de lo que de Dios experimentamos? Mientras la experiencia abre a los místicos a un decir desmesurado para sus potenciales lectores no místicos, y confiesan hacerlo con el presupuesto de que éstos sepan que su decir dista tanto de lo que experimentan como “lo pintado de lo vivo” (Ll Pról. 1), la ausencia de la mística conduce a la estrechura desmedida que produce lo contrario de lo que pretende: el ateísmo. 2) Si el discurso confesional del místico se centra y concentra en el *hacer* de Dios, por el que manifiesta su *ser* divina e infinitamente abierto al hombre para que entre *en relación de vida con él*, el discurso de adoctrinamiento es dispersivo y, bajo la pretensión de escalera que sube al cielo, es pasillo angosto que enfila la cárcel de los que se aventuran a entrar por él. El primero es un discurso que invita a ser sobrepasado, a personalizarlo; el segundo termina en sí mismo, y absolutizándose, obliga a inmolarse ante el dios-ídolo de la palabra ajena. 3) La palabra del místico está tan cargada de riqueza que desvela su menesterosidad, de la experiencia de la que brota y del cuenco en que ésta se vierte. Por eso, palabra que indica la dirección que hay que seguir, grito que expresa la necesidad de otras experiencias y de otros cuencos que remedien un tanto la pobreza de la experiencia

personal o grupal. La palabra del místico es un clamor de voces, de diálogo a muchas bandas, sabedor como es, de que “fuera de Dios todo es estrechura” (Ca 13). La palabra de quien anda otros caminos es pretenciosamente *única*, stop a cualquier paso ulterior, negador del diálogo por cuanto requiere el asentimiento rendido. El místico apremia a ser lectores creativos. El otro exige lectores analfabetos. En el primero, el avance, la palabra necesariamente insuficiente, es el homenaje a la única PALABRA que es el TODO de Dios, “abundante mina... con muchos senos de tesoros, que por más que ahonden, nunca les hallan fin ni término, antes van en cada seno hallando *nuevas* venas de *nuevas* riquezas acá y allá”, como oíamos decir a Juan de la Cruz. El adoctrinador impone su palabra como límite del viaje expresivo del Dios “escondido”. Mientras el primero encarece la participación del lector, confiesa su libertad para aventurar la palabra de su experiencia, uniendo su propia voz a la nube de testigos, el otro prohíbe pensar y decir la propia fe en la acción de Dios. Teresa, acosada por estos guardianes de la ortodoxia, exclamó en los primeros compases de *Camino de perfección* “que como todos los jueces del mundo son hijos de Adán, esto decir, varones, no hay virtud de mujer que no tengan por sospechosa” (CP 4, 1).

En este contexto *ideológico* no es de extrañar que el místico haya sido, en un principio, considerado como hereje; reconocido después, pero vaciado en las estructuras mentales de los bienpensantes, presentándolo como maestro de la *espiritualidad* que adormece y templara para acomodarse sin rechistar al estatus establecido por los estrategas de la obediencia silenciosa para los muchos y de la palabra definitoria para los pocos; finalmente admitido, a regañadientes, como el mejor calificado para sentarse a la mesa del diálogo ecuménico. Sin embargo, el místico, dinamizador de las fidelidades más radicalmente evangélicas, robustece su presencia inquietante y desestabilizadora, nítidamente evangélica. Prueba viva del dicho teresiano: “La verdad *padece* mas no *perece*” (Ca 3.5.79; 284, 26). Juan de la Cruz se autoproclamó portador, sin pretensiones dogmáticas, con la convicción que brota de una experiencia, personal y ajena, larga y hondamente contrastada, de una “doctrina sustancial y sólida” (S pró 8), “de grave palabra y doctrina” (N 13, 3).

Visitada por Dios, encontrada e in-habitada por él, la persona humana, aunque a tientas, busca a Dios, como cada cosa busca adentrarse en el centro de su gravitación. De este modo nos presenta Juan de la Cruz el comienzo de la historia de quien, “herido”-enamorado por Dios se lanza hacia el futuro con la violencia amorosa que le quema sus entrañas: “Salí tras ti clamando, y eras ido” (Ca 1, v. 5º). Dios, que “toca” la persona con su amor, la hace “salir” *de, para* “entrar” en él. El teólogo se apresura a explicitar la intuición del enamorado: “En esta primera canción el alma, enamorada del Verbo Hijo de Dios, su Esposo, deseando unirse a él por clara y esencial visión, propone sus ansias de amor, querellándose a él de la ausencia, mayormente que, habiéndola él herido de su amor, por el cual ha salido de todas las cosas criadas y de sí”, todavía haya de padecer la ausencia de su Amado” (Ca 1, 2).

Y confiesa que, puesto que el Amante-Amado, “mora escondido” en el interior de la persona, ésta debe procurar “estar con él bien escondida”. Escondido Dios en la fe, en esta fe debe esconderse quien le busca. ¿Qué significa “esconderse”? Con acento solemne responde el teólogo Juan: “oye una palabra llena de sustancia y verdad inaccesible: es buscarle en fe y en amor”. Y este buscarle en fe y en amor, ¿qué quiere decir? Responde nuevamente Juan: no “querer satisfacer de cosa, ni gustarla ni entenderla más de lo que debes saber; que estos son los mozos de ciego que te guiarán por donde no sabes, allá a lo escondido de Dios” (ib 11). Aquí, siempre “escondido”, es decir, “que nunca te quieras satisfacer en lo que entendieres de Dios, sino en lo que no entendieres de él, y nunca pares [te detengas] en amar y deleitarte en eso que entendieres o sintieres de Dios, sino ama y deléitate en lo que no puedes entender y sentir de él”. Concluye: esto es buscarle en fe” (ib 12). Y buscarle, con gemido, en la esperanza (ib 14).

El segundo libro de *Subida del Monte Carmelo*, en el que trata expresamente de “encaminar en la fe” al cristiano, puede reducirse a esta argumentación sencilla y lineal, que encierra sus principales enunciados:

- El término supremo de la vida humana es la unión de la persona con Dios (4, 9);
- Unión “sobrenatural” que no puede ser resultado de ninguna acción natural humana:
- Es Dios quien “ilustra sobrenaturalmente” por medio de la fe para meterla en ella (2, 1).
- Por ser acción de Dios, “la fe *es* noche oscura para el alma” (3, tít)
- Oscura para el destinatario, no en sí misma, porque “es sobre toda luz natural” y “excesiva luz” (ib 1), “luz muy desproporcionada y excesiva para la potencia visiva” (ib)

Esta cualidad intrínseca, esencial de la fe, “único medio próximo” para unirse con Dios, *puede* y debe ser, como tal, aceptada por el destinatario, en su condición de persona libre, si quiere realizar su vocación “nativa, única, es decir, divina” (& GS). Y, porque *es* oscura, el receptor de la fe “*ha de estar* a oscuras” (4, tít), o “ha de *ser* oscura [el alma]”, “para que se deje guiar a este término [sobrenatural] de la unión” (4, 1). Luego debe “privarse” “de todo lo que pueda caber en su capacidad” humana (ib 2), como nos dice el principio filosófico de que los medios -para que medien- deben ser proporcionados al fin. A un fin -la unión- sobrenatural, deben corresponder unos medios sobrenaturales: la fe-esperanza-amor, acciones de Dios en la persona.

En una carta dirigida a una madre de familia (12.10.89, 19), el místico carmelita aplica sus principios a una concreta persona comprometida seriamente en su vocación cristiana. La destinataria anda envuelta “en tinieblas y vacíos de pobreza espiritual”, por lo que “*le parece* que le falta Dios”. Sin solución de continuidad, el maestro espiritual le dice con una gran seguridad: “No le falta nada..., todo es sospecha sin causa. Quien no quiere otra cosa sino a Dios, no anda en tinieblas, aunque más oscura se vea”. Prosigue asaeteándola con una pregunta incendiaria: “¿Quién es ella para tener cuidado de sí? ¡Buena se pararía!”. Y un par de renglones más abajo vuelve a preguntarle: “¿Qué vida o modo de proceder se pinta ella en esta vida? ¿Qué piensa es servir a Dios?”. Y le reitera lo que ha debido ser el eje de sus conversaciones espirituales, el campo al que atraía Juan a sus interlocutores: “*Sólo* vivir en fe oscura y verdadera, y esperanza cierta y caridad entera”. Remata su densa argumentación: “Fíese de Dios, que muestras le tiene dadas que *puede*, muy bien, y aun *debe* hacer”.

Resumió su pensamiento en otra misiva, esta vez a un religioso que le pide un consejo breve para llegar “en breve” a la perfección. Y lo hizo tan bien que se llegó a colocar el texto en el libro de la *Subida* como texto que encaja tanto en el objetivo de esta obra que podía formar parte de ella. Aquí se refiere a la voluntad directamente: El creyente no puede gustar a Dios esencialmente en esta vida. Cuanto guste *de* Dios “no puede ser Dios”. Por ello, para unirse con él, ha de “vaciar y despegarse de cualquier afecto desordenado de todo lo que distintamente pueda gozarse”. El creyente se une a Dios “por amor, y no por los sentimientos sabrosos que pueda gozar”. Anota con finura y certero tino que “es muy distinta la operación de la voluntad [el amor] de su sentimiento”. Señala con precisión esta diferencia esencial escribiendo: “por el amor se une con Dios y termina en él”; no por el sentimiento “que se asienta en el alma como fin y remate”.

Aclara, finalmente, su pensamiento temiendo acaso que el lector haga una interpretación desviada: “*sólo* pueden servir los sentimientos de motivos *para* amar, *si* la voluntad quiere pasar adelante, y no más”; es decir, no sirven para otra cosa sino para provocar el acto de amor. De este modo “queda la voluntad amando *al gusto de la fe*”, “creyendo y amando sobre todo lo que puede entender” (Ca 24.4.89; 13). Con estas breves pinceladas queda sobradamente reflejado el perfil de seguidor de Cristo que pretende Juan de la Cruz. Podría formularse tan sintéticamente como sigue: a un Dios que se entrega al hombre en fe, tiene que responder un creyente que responde en fe. Así y sólo así se dará como resultado la unión de amor.

He dicho de pasada más arriba que la fe-esperanza-amor, como virtudes *infusas*, acciones permanentes de Dios en la persona, unen y purifican al mismo tiempo, simultáneamente: unen purificando, purifican uniendo. Cambia únicamente la experiencia del creyente. Lo dice expresamente, y con fuerza, el Doctor místico, concluyendo prácticamente el tratado sobre la purificación pasiva, necesaria para llegar a la unión con Dios. Escribe: “Y así, porque estas virtudes tienen por oficio apartar al alma de todo lo que es menos que Dios, lo tienen, consiguientemente, de juntarla con Dios”. Y así, sin caminar a las veras con el traje de estas tres virtudes, *es imposible* llegar a la perfección de unión con Dios por amor” (2N 21, 11-12).

## 2.1 Las virtudes teologales unen

Dios se nos comunica en fe y sólo en fe, en orden a suscitar, mantener y profundizar la fe y comunicación *directa* de Persona a persona. Esta vocación fundamental, divina, hay que aceptarla como presupuesto e identificador de la respuesta humana. Encuentro interpersonal que, en una buena pedagogía cristiana, debe presentarse con lucidez y seguridad al creyente a fin de que centre amorosa y lúcidamente su vida en el Tú que le llama a vivir la comunión de vida con él. Unión que desde el primer hasta el último capítulo de la existencia histórica debe perseguirse como el objetivo absoluto de la existencia humana.

La gracia de *ser* es una gracia de *ser-con*, de ser-en-relación, progresivamente más activa, hasta la densa quietud del “más alto estado que se puede alcanzar en esta vida”, el matrimonio espiritual, en el que se cumple, se consume y perfecciona la accidentada y dura aventura de ser yo, afirmando al Otro. Es, por eso, fácil de entender que este ascenso a las profundidades de la vida tiene que ser necesariamente, por obra del amor compartido, una aventura de *muerte* a mano de la *vida*. Se podría precisar diciendo que hay que morir también al presente para que no nos atrape en su transitoriedad. Antes bien nos catapulta hacia el futuro *absoluto*, absolutamente saciante que constituye el horizonte del *Cántico espiritual*, parábola de la aventura abierta desde el principio *al más allá* colmante del encuentro con el Dios con Quien nos unimos verdaderamente en el tiempo, pero sin llegar *al más profundo centro*. Anota en la primera canción del *Cántico espiritual*: “Y para que esta sedienta alma venga a hallar a su esposo y unirse con él por unión de amor en esta vida, según puede, y entretenga su sed con esta gota que de él se puede gustar en esta vida...” (6). Una gota siempre, aunque en *Llama* se convierta en “ríos... tan anchos y represados que parecen ya mares”, que “entran en la mar” (1, 30).

Juan de la Cruz pide a Dios que no le deje solo consigo mismo “porque soy desperdiciador de mi alma” (E 123), existencia agrietada por la que se le escapa la vida y se le entra la muerte, si Dios no se hace muy activamente presente. Intuye que sin Dios, que tiene “infinita gana” de culminar bien la travesía, no puede atracar en el puerto del ser.

Dios es despertador de alteridad, por creación y por gracia de redención. Pues crea una criatura a su imagen y semejanza, interlocutora suya; Dios se hace además semejante a la criatura racional para ser también interlocutor de Dios-Padre en su condición creatural, y hacernos semejantes en nuestra condición humana a Dios, *dioses* por participación.

¿De qué unión habla Juan de la Cruz? De la única propia de la criatura racional con él: de la unión de amor, unión de semejanza de amor. Esta vocación es constitutiva de nuestro ser relacional. El místico-poeta sorprende el diálogo entre el Padre y el Hijo sobre la creación: “Al que a ti te amare, Hijo, / a mí mismo le daría, / y el amor que yo en ti tengo / ese mismo en él pondría” (R 2).

Con frecuencia el Doctor místico salpica sus escritos con estas o semejantes palabras: el deseo de Dios “*sólo* es de engrandecer al alma” (Ca 28, 1), “el fin de Dios [en todas sus obras] es engrandecer al alma” (Ll 2, 3). Así es también cuando esta acción divina la experimenta el creyente como purificadora: “para engrandecerla después” (ib 28). “Natural y sobrenaturalmente”, la persona pretende “siempre la igualdad de amor con Dios”. Afirmando el santo que “hasta que llegue a esto, no estará el alma contenta” (Ca 38, 3.4). De este modo se cierra el círculo que se abrió con la creación por y a semejanza del Hijo, que el poeta esculpe en cuatro versos: “En los amores perfectos / esta ley se requería: / que se haga semejante / el amante a quien quería” (R 7). “Y que Dios sería hombre / y que el hombre Dios sería” (R 4). La encarnación es gracia y parábola de nuestra unión, paradigma de nuestra vocación fundante. Entre la unión de las dos naturalezas en la única persona divina y la unión nuestra con Dios hay “respondencia”, es decir, semejanza. Con precisión afirma el santo al hablar del matrimonio espiritual: “*dos* naturalezas en *un* espíritu y amor” (Ca 22, 3), “tal junta de las dos naturalezas y tal comunicación de la divina a la humana, que no mudando cada una de ellas su ser, cada una parece Dios” (ib 5). Unidad y diversidad en el origen-terminación, en el camino que une estos dos extremos infinitamente distantes e infinitamente unidos, Dios y la persona humana, hechos *uno* en su inalienable *diversidad*.

Unidad también, en marcha simultánea, armoniosa, sin la más mínima asimetría, por lo que a la criatura respecta entre su proceso purificativo y unitivo. He dicho que por creación y redención la persona *pretende la igualdad con Dios*. Esta pretensión ontológica, poderoso deseo que arranca de las profundas entrañas de su ser humano, se pondrá de manifiesto, y con mucha viveza después de la purificación. Bastaría recordar el siguiente texto: “Las cavernas profundas [potencias del espíritu], son tan profundas cuanto de grandes bienes son capaces, pues no se llenan con menos de infinito. Las cuales, por lo que se gozan cuando están vacías, echaremos en alguna manera de ver lo que se gozan y deleitan cuando de Dios están llenas”. Alude inmediatamente al principio de contrariedad, tan recurrente en sus escritos: “pues por un contrario se da luz del otro” (Ll 3, 18).

El deseo se centra en la persecución de la consumación de la unión con Dios en la modalidad de Hijo. Así lo confiesa reiteradamente, de acuerdo con el testimonio neotestamentario, y con la seguridad de una experiencia que ha ido sustanciándose en su espíritu creyente. Tenemos textos abundantes de una profundidad y belleza extraordinarias: Leemos en *Llama*: “porque vive en esperanza todavía..., tiene tanto de gemido, aunque suave y regalado, cuanto le falta para la acabada posesión de la adopción de los hijos de Dios” (1, 27). Y todavía, afirmando las fuertes comunicaciones de Dios y su precariedad constitutiva en esta vida, dice que “todavía no acaba [de consumir la unión con Dios] hasta que llegue el tiempo en que salga de la esfera del aire de esta vida de carne y pueda entrar en el centro del espíritu de la vida perfecta en Cristo” (3, 10).

El místico carmelita no busca ni preconiza otra santidad ni otra perfección que la que se nos ofrece en Jesús de Nazareth, “divino y humano junto”, en expresión teresiana (6M7, 9). Acabo de decir que la encarnación es gracia y parábola de nuestra unión con Dios, de nuestra santidad. Hijos en el Hijo. “Esos mismos bienes poseemos por participación que él [el Hijo] por naturaleza, “iguales y compañeros suyos de Dios” (Ca 39, 6). Juan de la Cruz, místico de la vida teologal, místico de la filiación divina y, por el Hijo, de nuestra inmersión en el misterio intratrinitario. Y, por ende, consecuente hasta el límite, místico del camino que es y anduvo Jesús, en camino a Jerusalén,

donde culminará la obra que el Padre le ha encomendado: la Palabra enmudece en la muerte y estalla radiante en el desbordamiento de la resurrección.

Se encuentra aquí todo el mensaje de la fe cristiana, refrendado por el místico con el fuego de su experiencia: en Cristo y por él, Dios se nos ha dado TODO. Y en Él continúa todo el proceso de la fe, fundada ya, acabada ya de revelar en Cristo. Ni Dios tiene más que revelar o dar. Ni la persona tiene más que desear o escuchar. En el proceso humano se adelgaza y unifica el deseo: “Sólo le queda una cosa que desear que es gozarle perfectamente en la vida eterna” (Ca 36, 2). Este único deseo tensa la vida toda de la persona: el deseo de la culminación de la esperanza sembrada en nuestro interior por la vida, pasión, muerte y resurrección de Jesús, deseo esponjado por el *todavía no* en un movimiento que cobra su máxima aceleración y el máximo disfrute del *ya*, en *intensa codicia, esperanza maciza*. Porque el *aquello* que se sitúa en el comienzo de la andadura humana, desemboque en la terminación del *hoy* interminable, cesación de cambio, remanso eterno de una vida que, como tal, se mueve, respira y avanza, pero con la majestuosa quietud de los ríos “anchos y represados” (Ll 1, 30), a los que antes aludí. Abraza de comunión, pero sin perderse en el TÚ divino, antes bien viviendo la novedad de la nueva creación en la frontera del ser propio en el TÚ que lo acoge y lo introduce definitivamente en el festín de la vida sin fin ni principio, principio y fin de todo. “Nueva primavera” y “canto nuevo”, fiesta del Espíritu”, expresiones sanjuanistas que nos sumergen en la realidad fontal y última de nuestro viaje del ser.

## 2.2 Muerte a todo lo que no es Dios

Juan de la Cruz no se ha inventado la noche oscura como camino humano *de* unión, de realización vocacional. Ni ha cargado las tintas, un tanto sádica, duramente, en el dolor, en la privación, en la oscuridad, en la muerte. Se ha limitado a abismarse en la contemplación amorosa del Jesús histórico, el que *consumó* nuestra fe en *la* hora de su pasión-muerte-resurrección. La noche necesaria para cristificar nuestra existencia humana, creyente, no es otra cosa que la vivencia teologal hasta sus últimas consecuencias, también en la dimensión de

gloria y resurrección que canta el místico en las últimas canciones de *Cántico* y las cuatro estrofas de *Llama*, en la que escribe justamente que anda ya la fe “ilustradísima” (3, 80). Si nuestra vida es Cristo, también nuestro camino es el que Él es y anduvo, y con el mismo espíritu “teologal” de abandono activamente generoso a la voluntad del Padre.

El Hijo es la vida que nos hace vivir y la muerte que nos hace morir. Vida *de* Dios. Muerte “a todo lo que no es Dios”, como acostumbra a decir el místico carmelita. Ni nuestra vida puede separarse de Jesús, ni nuestra muerte descolgarse de la suya. El amor las une y las abraza inseparablemente, validándolas a ambas: ni nos vale la muerte que no produzca el amor, ni la vida que el amor no fecunde. El amor se afirma a golpe de muerte de cuanto atenta contra la vida. Por eso no puede producir extrañeza que, en pleno contexto de explicación de la “unión de amor”, Juan defina el amar “como obrar en despojarse y desnudarse por Dios de todo lo que no es Dios” (2S 5, 7). Ni cabe tampoco la extrañeza de que este despojo y muerte se presenten como obra de la vida teologal, como ya recordé con estas palabras del autor de *Noche*: “la caridad vacía y aniquila las afecciones y apetitos de la voluntad de cualquiera cosa *que no es Dios, y sólo se los pone en él...* Y así, porque estas virtudes [fe-esperanza-amor] por oficio apartan al alma *de todo lo que es menos que Dios*, le tienen, consiguientemente, de juntarla con Dios” (2N 21, 11).

La muerte de Jesús no es un accidente al final de su vida, sino una constante entrañada en la misma, *el* camino de su sí dado al amor del Padre y a los hermanos. Este sí le impidió “tornar de Sí” (Ca 35, 3), como dice Teresa de Jesús, buscarse a sí mismo, ser el centro de su existir. Juan de la Cruz encabeza una breve colección de *avisos* para quienes comienzan su seguimiento de Jesús, con esta consigna: “Traiga un ordinario apetito de imitar a Cristo en todas sus cosas, conformándose con su vida, la cual debe considerar para saberla imitar, y haberse en todas las cosas como se hubiera Él” (S 13, 3). Y ofrece esta síntesis-guía de la vida de Jesús: “el cual en esta vida no tuvo otro gusto, ni le quiso, que hacer la voluntad de su Padre, lo cual llamaba él su comida y manjar” (ib 4). Podrá ofrecernos la definición del cristiano con estas palabras: “El que hace *algún caso de sí*

no se niega ni sigue a Cristo” (3S 23, 2). Indudablemente, porque Jesús “no hizo caso de sí”. A la explicación de esta densa definición del cristiano, *del buen espiritual*, dedicó un capítulo que es verdadera clave de lectura de toda su obra, muy concretamente de la dimensión de negación y renuncia radical, de muerte, en la que el caminar en fe no es sino vivir en Cristo, caminar en y con Él. De este modo muestra con evidencia el arraigo cristológico de su doctrina de la *negación y desnudez*, que emparejan los títulos de sus obras junto a *la unión divina* que se persigue por fidelidad a la vocación recibida. Puesto que Cristo fundó y acabó toda revelación de Dios e inauguró *esta era de gracia* en que ahora nos encontramos, ni hay otra palabra divina que recibir, ni otra palabra humana con la que responder a Dios que la que pronunció; *es* Jesús de Nazareth.

De ahí la repetida palabra del santo dirigida al cristiano de todos los tiempos: “Pon los ojos sólo en él” (2S 22, 5). Para dar más apremio a su palabra la pone en boca del Padre: “míralo tú bien, que ahí hallarás todo ya hecho y dado todo eso, y mucho más, en él”. Luego, “acabando de hablar toda la fe en Cristo, no hay más fe que revelar, ni la habrá jamás” (ib 5).

El camino de Jesús -camino del cristiano- “es una viva muerte de cruz” (2S 7, 11). Y como sucedió en Jesús, que en su muerte “hizo la mayor obra que en toda su vida”, también en el cristiano: “cuanto más se aniquilare por Dios..., tanto más se une con Dios y tanto mayor obra hace” (ib). Concluye este espléndido capítulo cristológico, consagrado a probar el necesario entronque cristológico de toda doctrina sobre la “cruz”, con esta afirmación contundente: “Veo es muy poco conocido Cristo de los que se tienen por sus amigos”. Y sintetiza su exposición salpicada de textos neotestamentarios, con estas palabras: “Pues los vemos andar buscando en él [Jesús] su [personales] gustos y consolaciones, *amándose mucho a sí*, mas no [los vemos buscando mucho] sus amarguras y muertes [de Jesús] *amándole mucho a él*” (ib 12).

Con asombro contemplativo y aliento contenido, evoca el místico las palabras del salmo que Jesús pronunció clavado en la cruz: “¡Dios mío, Dios mío!, ¿por qué me has desamparado?”. Se atreve, sobreco-gido por el misterio, a anotar que Jesús estuvo “aniquilado en el alma

sin consuelo y alivio alguno”, en “el mayor desamparo... que había tenido en su vida” (ib 11). El creyente, llamado a ser hijo en el Hijo por el mismo camino que el Hijo, ¿no tendrá que experimentar “el desamparo” de la purificación total de su fe, esperanza, amor para seguir a Jesús? Sin duda a esta pregunta clavada en su alma de creyente compacto, quiso responder el poeta cuando terminó la canción 36 del *Cántico*: “entremos más adentro en la espesura”. Expresión ardiente de comunión, de solidaridad compartida con el Jesús sufriente: ni dejarlo sólo ni entrar solos en la “espesura” de la pasión-muerte, puerta obligada para entrar en la “espesura” de la resurrección y la vida”.

Insisto: En Cristo se encierra toda fe, entendida como acción de Dios, don permanentemente activado, ofrecido. En él se nos ha dado TODO. Él es el TODO de Dios a los hombres. Las múltiples palabras y en las diversas maneras de manifestarse Dios, de hacerse presente en las personas, han cedido el paso a la Palabra única, al don total que es Jesús: la fe ya está fundada para siempre. En Jesús también encontramos la única palabra de respuesta al Padre: el sí incondicional, el reconocimiento del protagonismo y de la voluntad del Padre, que él, Jesús, acepta como único alimento de su vida. Por eso, *en su hora* reitera su voluntad de encomendarse a las manos del Padre, de confiarse a él con la entereza de un amor sin fisuras. Para Juan de la Cruz, seguir a Jesús es *la* cuestión, *la* exigencia esencial de la fe, como acción del creyente. De este modo terminó el antológico capítulo cristológico, 2S 22, al que ya me he referido más de una vez: “encaminar” a la persona en la fe, como guía segura en la realización vocacional, “el único medio próximo” de unión con Dios. Sólo en Jesús tenemos acceso al Padre, y sólo en la fe nos unimos a Dios; son expresiones equivalentes, tienen el mismo sentido y alcance, tanto referidas al término como señalando el camino de alcanzarlo.

También en la dimensión de renuncia y negación, que comporta ese seguimiento de Jesús o el “recogimiento” en la fe. Y que con tanta frecuencia, y, además, en contexto de vida teologal, llama el santo, como he dicho, “no hacer caso de sí”, o renunciar a “todo lo que no es Dios”, “menos que Dios”. Porque la fe desde la fe persona es un movimiento de “salida de sí”, como de “entrada” en el recogimiento en Dios. ¡Qué bellamente, hasta literariamente, termina Juan la de-

claración de su canto epitalámico, apuntando a la realidad espléndida que define la vida de la persona: “MI ALMA ESTÁ YA desnuda, desasida, sola y ajena de todas las cosas criadas de arriba y de abajo, y tan adentro entrada en el interior recogimiento CONTIGO” (40, 2).

## DIÁLOGO CON EL PÚBLICO

**1** *Las experiencias que tenemos de Dios ¿no son Dios?  
¿Y las palabras que usamos?*

**Maximiliano** Esas experiencias son unos *toquecitos* de Dios. Sucede como en nuestras relaciones de amistad. No es lo mismo una experiencia de amor que la persona misma. Las personas son muchísimo más de lo que experimentamos. Es lo que quiere decir Juan de la Cruz: las experiencias de Dios, no son Dios, adelante queda mucho Dios por experimentar, por conocer y por decir; son decisivas las experiencias, pero son siempre penúltimas. Nos corresponde seguir creyendo en un Dios siempre mayor. Por eso he dicho que la experiencia puede ser la cárcel de quien la tiene, y puede ser también la liberación y el dinamismo absolutos de quien las tiene. Las palabras son una mediación; y sería triste quedarnos en las palabras porque usted es mucho más de lo que dice y yo también, pero es la única mediación puente o pasarela.

**2** *¿Cómo podría ayudar a entender más ese vacío de la esperanza?*

**Maximiliano** La esperanza o deseo, es de lo que no se tiene, y esto es el vacío. Aun al avaro le pesa más el vacío de lo que no tiene todavía; y si no le pesa más el vacío de lo que tiene, no es buen avaro; y en poco tiempo va a consumir lo que haya obtenido. El vacío produce una tensión de *lo todavía no*, aunque sea mucho lo que ya se tiene. El contenido de la esperanza es llegar a ser en plenitud hijos de Dios como el Hijo.

**3** *¿Cómo vencer la rutina en los ejercicios espirituales?*

**Maximiliano** Yo diría “salir saliendo”. Hay que salir saliendo de la salida ordinaria; y permanecer en la búsqueda. El rutinario no busca; repite y repite. Pero Dios es novedad. No nos gusta sentirnos insegu-

ros y por eso somos tan reacios al cambio. Juan de la Cruz dice que el cambio nos da en rostro, y aunque nos ofrezcan un vino mejor, pues tenemos el paladar ya hecho a lo anterior. Nos toca salir constantes en búsqueda de Dios, en fe, en oscuridad, en amor: despojarse y desnudarse de todo lo que no es Dios; atenerse a la esperanza de fe viva. No importa tanto lo que hacemos sino el espíritu de la fe de la esperanza y del amor con que hacemos lo que hacemos y vivimos como vivimos. No hay una fórmula de *hacer*, sino un estilo de afrontar, con esperanza y amor, lo que a lo largo del día constituye esa rutina.

#### 4 *¿En qué consiste la gratuidad de estos dones?*

**Maximiliano** También entre nosotros el amor es gratuito. Todos aceptamos que dos y dos son cuatro; ahí no tenemos libertad, eso es una evidencia matemática. En el campo de la fe hay gratuidad. Dios da la libertad y la fe, nada más. Desde el momento en que Dios me ha creado libre como interlocutor suyo, ha dejado Dios de ser omnipotente: ya no puede atentar contra mi libertad, y permanece aunque sea cubierto de rocío, delante de la puerta de cada quién. Jamás entrará sin que se le abra libremente; es decir, tengo la libertad de acoger el don que se me ofrece, y de rechazarlo. El sí es gratuito de parte nuestra también; no hay argumento que me obligue a creer en la existencia de Dios: ya no sería fe. Es posible que haya argumentaciones pero después tenemos que dar el salto.

#### 5 *¿Juan de la Cruz es un poeta nato, y puso la poesía al servicio de Jesús?*

**Maximiliano** Fue poeta antes que místico. No llegó a escribir sino mil versos, o sea, poco. Los primeros versos que salieron de su pluma de principiante resultaron ser versos de un maestro consumado, y esto lo hizo en la cárcel de Toledo, en torno a sus 35 años. No cultivó la poesía como profesión; suelo decir que él era poesía. Un gran poeta y músico de la generación del 27, el español José Nieto dice que Juan de la Cruz es la musicalidad sin notas. La experiencia mística –que tan cerca está de la experiencia lírica– incendió a este Juan para que se arrancara como principiante con obras que le han valido el título del mejor poeta místico de todos los tiempos.

#### 6 *¿El místico es impecable? ¿Todo santo es místico? ¿Todo místico es santo?*

**Maximiliano** Según la confesión de los dos doctores místicos –y la Iglesia lo dice–, no son impecables. *Metafísicamente* siguen siendo posibles pecadores; pero la confirmación en gracia, realizada por el matrimonio espiritual los hace *moralmente* impecables, hasta en los actos *primo primo*, dice San Juan de la Cruz. Respecto del otro punto, si no jugamos con la definición de místico, yo, de acuerdo a lo dicho, diría que todo santo es místico, y que todo místico es santo, porque mística y santidad son cuestión de fe, esperanza y amor. Sólo que en las experiencias místicas hay modalidades especiales. La experiencia de Dios es intrínseca a la santidad y a la mística aun cuando la persona, por falta de vehículos o de herramientas no sea capaz de expresarlo. La experiencia sí que es propia de cualquier persona, como dice San Pablo. En palabras de Juan de la Cruz, es hijo de Dios aquel que es movido por el espíritu de Dios; por eso hay ateos que pueden ser auténticos místicos, que pueden tener una profunda relación de experiencia con Dios, aunque lo expresen de otra manera.

#### 7 *¿Entonces podemos suponer que todos estamos llamados...?*

**Maximiliano** De suponer nada. Si la palabra del Concilio Vaticano nos sirve para algo, ahí tenemos el título del capítulo quinto: la llamada universal a la santidad. Todos estamos llamados al amor. La creación divina es lo serio. Somos hijos. Dios es el único padre realmente responsable: nos ha creado a todos para la plenitud y no para la mediocridad ●

***Educación en el sentido de reverencia***  
***Actualidad del pensamiento religioso educativo de Abraham Joshua Heschel\****

*Dr. Luis Armando Aguilar Sahagún\*\**

**abstract** Aguilar Sahagún, Luis Armando. *Educating in the meaning of reverence. Timelessness of the educative religious thought of Abraham Joshua Heschel.* The author follows Heschel. He proposes an education which reaches the intimate life of the person, one's empathy and reverence for others, calling attention to the grandeur and mystery there is in everything and relating the common with the spiritual. Important are good perception, consistent thought and prayer linked to human dignity. Religion has become irrelevant; it has substituted faith for belief, worship for discipline and love for habit. Religion is prophetic. It is religion's task to ennoble human nature, teach us to look at one another eye to eye to discover there the image of transcendence which is gift and grace, urgency and call.



**resumen** Aguilar Sahagún, Luis Armando. *Educación en el sentido de reverencia. Actualidad del pensamiento religioso educativo de Abraham Joshua Heschel.* El autor sigue a Heschel. Propone una educación que llegue a la vida íntima de la persona, a la empatía y reverencia por los demás, llamando la atención hacia la grandeza y el misterio que hay en todo, y relacionando lo común con lo espiritual. Importan una buena percepción, un pensamiento consistente y una oración ligada a la dignidad humana. La religión se ha vuelto irrelevante; ha sustituido, la fe por el credo, el culto por la disciplina y el amor por el hábito. La religión es profética. A la religión le toca ennoblecer la naturaleza humana, enseñarnos a mirarnos unos a otros al rostro, para descubrir ahí el icono de la trascendencia como don y gracia, como exigencia y llamado.

\* Este artículo llegó a nuestra redacción en 14.12.06.

\*\*Profesora en el Instituto de Formación Filosófica Intercongregacional de México, Guadalajara, luis.aguilar@iffim.org

“Aquí está precisamente la fatalidad de Europa -con el miedo al hombre hemos perdido también el amor al mismo, el respeto y la esperanza en él y a tenerle voluntad. El aspecto del hombre ya cansa -¿Qué es el nihilismo hoy sino esto?... *Estamos cansados del hombre...*”<sup>1</sup>

El agudo diagnóstico de Nietzsche se extiende hasta nuestros días y tiene enorme actualidad en el contexto global. Quizá el cansancio del hombre sea una de las características de nuestra época, un cansancio sordo, que se manifiesta en un miedo y una desconfianza cada vez mayor de unos hacia otros y en un desamor no menos grande, con la consiguiente pérdida de respeto y, lo que es más grave, de esperanza en el ser humano. Nuestra época es profundamente nihilista, y ya no nos damos cuenta.

Tanto la educación como la religión son dos importantes fuentes de valoración del hombre. Si no logran que el hombre descubra su grandeza siempre nueva, junto con su pequeñez y extrema precariedad, se habrán secado como fuentes de sentido o, mejor dicho, se habrá secado el sentido de su ser. El descubrimiento de la libertad ha significado para el hombre una carga y al mismo tiempo, un despertar a sí mismo, un movimiento a realizar unas posibilidades que parecen ilimitadas. El hombre experimenta su libertad entre la sobriedad y la embriaguez, como un peso insoportable o como impulso hacia un horizonte ilimitado de ser.<sup>2</sup> La superación del nihilismo contemporáneo, creo, encuentra sus únicas posibilidades en las dos fuentes de la religión y la educación. Deseo compartir con ustedes la persuasión de que, de manera significativa, es a través de una educación para la reverencia, en el desarrollo del sentido del temor reverencial y del misterio como el hombre se hace capaz de libertad, de ser sí mismo y de descubrir su grandeza perdida. Seguiré en mi exposición las ins-

<sup>1</sup> Nietzsche, *Genealogía de la moral*, II, 12.

<sup>2</sup> “La libertad debe vivirse con temor y temblor. No se debe alardear de ser libre. Siempre existe el peligro de vender nuestra libertad por una bagatela o por el éxito” Cf. *The insecurity of Freedom, Essays on Human Existence*, Schocken Books, Nueva York, p. 18).

piradas reflexiones del pensador judío, el teólogo de origen polaco Abraham Joshua Heschel.<sup>3</sup>

### **Educación en profundidad**

Cada acto educativo contiene una actitud hacia los valores. Una comprensión de los valores es, pues, la raíz de la educación. Heschel propone una “educación en profundidad”, esto es, una que afecte a la persona llegando hasta su vida íntima, hasta el nivel en el que todo ser humano es inseguro, el nivel de la conciencia, que está más allá de toda articulación.<sup>4</sup>

La educación en profundidad ocurre cultivando la empatía y la reverencia por los demás, llamando la atención hacia la grandeza y el misterio que hay en todo, hacia la dimensión de santidad que es posible descubrir en la existencia humana, enseñando cómo relacionar lo común con lo espiritual. La educación en profundidad ayuda a plantear y a responder preguntas como éstas: ¿Cómo puedo relacionar mi vida a la fuente de significado último? ¿Por qué estoy aquí y cuál es mi finalidad? ¿Cuál es el valor de mi vida? ¿Es mi vida nada más que un símbolo estadístico? ¿Es un hecho científico, un suceso espiritual, un símbolo de Dios?

<sup>3</sup> Abraham Joshua Heschel nació en Polonia en 1907. Fue descendiente de dos importantes dinastías jasídicas. Tras recibir una educación judía en Polonia Heschel ingresó en la Universidad de Berlín, en donde obtuvo el doctorado por una tesis sobre los profetas de Israel. En 1937 Heschel se convirtió en el sucesor de Martín Buber en la Casa de formación para adultos que éste había fundado en Frankfurt, pero al año siguiente fue deportado junto con otros judíos de origen polaco. Tras algunas estancias en Varsovia y Londres, vivió en los Estados Unidos de Norteamérica, donde fue nombrado profesor del Hebrew Union College. En 1945 pasó a ser profesor de Ética y misticismo en el Seminario teológico judío de Nueva York y comenzó a publicar una amplia variedad de estudios sobre la religión, el simbolismo judío, así como sobre temas de moral y política contemporánea. Poco antes de su muerte era ya una figura destacada en el campo del diálogo entre judíos y cristianos, de la defensa de los derechos civiles y de la lucha contra el racismo. Murió en 1972.

<sup>4</sup> “Los valores en la educación judía”, fotocopia sin referencia, p. 35.

La educación tendría que fomentar una profundidad de percepción, una actitud claramente abierta de mente y de los sentidos hacia lo que se nos presenta, por lo menos tanto como el adiestramiento para la explicación y la expresión. Tan importante como el poder explicar experiencias es el saber que también las experiencias explican nuestras vidas. Los valores espirituales se pueden experimentar en actos de amor y compasión, en los actos rituales, en la búsqueda de la verdad, en los momentos en que se siente el misterio de vivir. Los valores espirituales son delicados e intangibles. No se les puede medir ni describir con exactitud. Las actitudes espirituales, sin embargo, sí pueden ser evocadas y alentadas, es posible influir en el carácter, cultivando valores como la generosidad y la reverencia.<sup>5</sup>

### **Heschel y el sentido de la reverencia**

Heschel es un profeta, un hombre cuyo profundo sentido religioso lo lleva a enfrentarse con una sociedad y sus problemas. Heschel es consciente de la situación trágica de la religión en el mundo actual. El mundo espera oír una voz, pero quienes son llamados a decir una palabra se hallan confundidos y debilitados en su fe. En lugar de integrarse como un engranaje más del sistema, la religión tendría que retar a la sociedad. En lugar de edificación, tendría que mover al hombre a romper los ídolos y a sacudir su indiferencia. Para que la educación religiosa tenga sentido, es preciso reconocer que en buena medida la religión ha sido refutada, más que por argumentos, por la vía de los hechos, porque se ha vuelto irrelevante, aburrida, opresora e insípida. La religión se vuelve insignificante cuando la fe es sustituida por el credo, el culto por la disciplina y el amor por el hábito; cuando las crisis actuales son ignoradas a causa del esplendor del pasado, cuando la fe se convierte en una pesada losa y deja de ser una fuente viva, o cuando la religión habla en nombre de la autoridad en lugar de ser la voz de la compasión.

La educación religiosa tendría que considerar que la religión es una respuesta a cuestiones últimas. Cuando se olvidan esas preguntas, la religión se vuelve irrelevante y se la pone en crisis. Por eso, una de

<sup>5</sup> Idem, p. 36

las principales tareas de la educación religiosa consiste en ayudar a redescubrir las preguntas para las que la religión es respuesta, y desarrollar la sensibilidad para plantearlas.<sup>6</sup>

Es importante destacar la importancia no sólo de los sentimientos y las actitudes religiosas, sino también del pensamiento religioso. Un pensamiento religioso que se nutre de hondas raíces intelectuales tiene un valor cognitivo acerca de las cuestiones últimas de la existencia humana. La religión es más que un estado de ánimo o que un sentimiento. Implica un modo de pensar y de vivir. Si no se entienden sus categorías, su manera propia de evaluar y aprehender las cosas, sus enseñanzas se vuelven ininteligibles. La educación religiosa no sólo ha de preocuparse por la formación de la buena voluntad. También resulta imprescindible el desarrollo de un pensamiento consistente. Podría decirse, un pensamiento religioso crítico, abierto y al mismo tiempo reverente y con una fuerte conciencia del misterio.

La religión no puede acoplarse a la mentalidad de la época presentándola como mera satisfacción de una necesidad. Esta concepción, señala Heschel, es diametralmente opuesta a la actitud profética y ha contribuido al malentendido y esterilización del pensamiento religioso. La religión, dice Heschel, “es un descaro espiritual”. “Sus raíces se encuentran en el amargo sentido de inadecuación, en una sed que sólo puede ser colmada por una sed aún más grande, en el embarazo de que en realidad Dios no nos interesa, en el descubrimiento de que nuestra necesidad religiosa es extremadamente débil, de que no sentimos necesidad de Dios”.<sup>7</sup> Más bien, y esto toca directamente a la educación, sería necesario cuidarnos de convertir necesidades en fines, intereses en normas. Por el contrario, se trata de convertir fines en necesidades, concretamente, hacer de los mandatos divinos, preocupaciones humanas. La religión no ha de ser entendida como un modo de satisfacer necesidades, sino una respuesta a la pregunta: ¿Quién necesita del hombre? Nace de la conciencia de ser necesitado, de ser *una necesidad de Dios*. Es una manera de santificar la satisfacción de las auténticas necesidades.

<sup>6</sup> Cf. Heschel A. J. “Religion in a free Society”, en *The Insecurity of Freedom*, p. 4.

<sup>7</sup> *Idem*, p. 8.

Heschel señala como una de las debilidades inherentes de la religión el no darse por ofendida por la segregación que se ha hecho de Dios, al olvidarse de que el santuario no tiene paredes. La religión ha salido perdiendo de la tendencia a convertirse en un fin en sí misma, de recluír lo santo, de convertirse en parroquial, auto-indulgente y de buscarse a sí misma. Como si su tarea no consistiera en ennoblecer la naturaleza humana, sino en aumentar el poder y la belleza de sus instituciones, o en incrementar su cuerpo de doctrina. Una educación religiosa ha de reconocer que con frecuencia la religión ha servido más para canonizar prejuicios que para luchar por la verdad; para petrificar lo sagrado, en lugar de santificar lo secular. La tarea de la religión, y por lo tanto de la educación religiosa, consiste en convertirse en un reto a la estabilización de los valores. La religión no existe por sí misma, sino por Dios mismo.

La mirada profética busca superar el aislamiento de la religión. Los profetas son quienes nos enseñan que el problema de la vida no surge de la pregunta acerca de cómo ocuparse de los marrulleros, o de cómo prevenir la delincuencia o los crímenes terribles. El problema de la vida comienza, dice Heschel, cuando nos damos cuenta de que no sabemos tratar a nuestros semejantes. Las atrocidades silenciosas, los escándalos secretos que no pueden ser previstos por ninguna ley son los verdaderos focos de infección moral. El problema de la vida es más cercano, comienza en la relación con nosotros mismos, con el manejo de nuestras emociones, en la manera en que manejamos sentimientos como la envidia, la codicia y el orgullo. Lo primero que está en juego en la vida de un hombre no es el hecho del pecado, de lo incorrecto o lo corrupto, sino los actos neutrales, las necesidades. Nuestras posesiones nos plantean no menores problemas que nuestras pasiones. La tarea primaria, por tanto, no consiste en cómo tratar con el mal, sino con lo neutro, con las necesidades.

El mandamiento central está en relación con la persona. Pero en la actualidad, la religión parece haberla perdido de vista. Se ha convertido en un asunto impersonal, una lealtad institucional. Sobrevive en el nivel de las actividades más que en el silencio del compromiso. Se ha convertido en víctima de la creencia de que lo real es sólo aquello que puede ser registrado por encuestas.

Quizá la tarea más urgente para la educación religiosa consista en salvar al hombre interior del olvido, en recordarnos que somos una dualidad de misteriosa grandeza y de polvo. Nuestro futuro depende de la apreciación de la realidad de la vida interior, del esplendor del pensamiento, de la dignidad del asombro y la reverencia.<sup>8</sup> El pensamiento más importante que se podría cultivar en la educación religiosa podría ser este: Dios tiene que ver con la vida del hombre, de todo ser humano. Esta idea no puede ser impuesta desde fuera. Ha de ser descubierta por cada persona; no puede ser predicada, ha de ser experimentada.

La educación es religiosa cuando conduce al *shock* del asombro radical, a la humildad nacida del pasmo y la reverencia, a la austera disciplina de la búsqueda incesante y de autocrítica; cuando ayuda a que el hombre se libere de la manera rutinaria de mirar únicamente a los aspectos de la experiencia que mantienen semejanza y regularidad, y lo mueve a abrirse a lo que es único y trascendente. La sensibilidad hacia lo nuevo y lo que no tiene precedentes es el fundamento de la conciencia de Dios así como de la conciencia de lo precioso de todos los seres. Esa sensibilidad lleva de una preocupación reflexiva y de un aislamiento moral y espiritual -propio de la actitud egocéntrica- a un modo de responder a cada experiencia en términos de preocupaciones e intereses más amplios, de una apreciación más profunda de valores nuevos, aún no descubiertos.<sup>9</sup>

Para Heschel, el mayor esfuerzo de la religión ha de dirigirse a contraatacar la tendencia a trivializar la existencia humana. A mostrar que el hombre es capaz de sacrificio, disciplina, exaltación moral y espiritual y un compromiso último que incluye la conciencia del peso moral e histórico de las acciones realizadas en libertad; la conciencia de que somos deudores de lo que nos pertenece; la capacidad de arrepentimiento, del reconocimiento de que una vida sin el servicio de Dios es un escándalo secreto.<sup>10</sup>

<sup>8</sup> *Idem*, p. 12.

<sup>9</sup> *Idem*, p. 15.

<sup>10</sup> *Idem*, p. 20.

Todo hombre es capaz de maravillarse y de descubrir el misterio de la existencia, es capaz de reverencia. El pasmo y la reverencia preceden a la fe, son como su raíz. El hombre necesita crecer en pasmo para poder alcanzar la fe. Necesita ser conducido al temor reverencial para hacerse digno de la fe. El temor reverencial “es el comienzo y el pórtico de la fe, el primero de todos los preceptos, sobre el que se finca el mundo entero”.<sup>11</sup>

Heschel insiste en que la grandeza y el misterio del mundo que nos rodea no es el privilegio de unos cuantos elegidos. Todo ser humano está dotado con el sentido de la maravilla y del misterio. Es el sistema educativo de las sociedades modernas el que falla en desarrollarlo. El clima anti-intelectual de nuestra civilización contribuye mucho a suprimirlo. La humanidad puede perecer no por falta de información, sino por incapacidad de valoración y de pensamiento.

### **Nota sobre la educación en la reverencia en el contexto actual**

El contexto religioso del mundo actual está marcado por el fundamentalismo, el fanatismo, la increencia y la credulidad. Cada uno de estos fenómenos se manifiesta de distintas maneras y tiene sus propias causas. Parece oportuno recordar aquí, por una parte, que la reverencia es una vivencia de fe y al mismo tiempo una vivencia ética, existencial e histórica. Como vivencia religiosa y, más aún, como modo de vivir la fe, la reverencia es un aspecto de la religión. Religión no sólo como experiencia del misterio tremendo y fascinante, sino como virtud de la fe que, de acuerdo con Tomás de Aquino, se sitúa entre dos polos o vicios opuestos: la incredulidad, que peca de carencia de fe, y el fanatismo, que peca por exceso. El fundamentalismo, por su parte, puede guardar una relación directa con el fanatismo, por cuanto se sostienen verdades reveladas y dogmas sin mayor consideración a la gama de interpretaciones a que puede estar expuesto un texto, y a la variedad de significados de una verdad religiosa en su contexto histórico. El sentido de reverencia mantiene abierta la incomprensibilidad del misterio que conduce a la humil-

<sup>11</sup> *Idem*, p. 21.

dad, a la modestia y el cultivo de otras virtudes como la prudencia y la templanza. El sentido de la reverencia lleva a aceptar la verdad por vía de un asentimiento amoroso, no de un sometimiento subyugante. Lleva a ver en la verdad, aún en la verdad revelada, una firmeza y un llamado a la lealtad que no cierran al hombre en sus creencias, sino que piden de él apertura y tolerancia, precisamente porque parte del reconocimiento del valor supremo del hombre y su libertad.

La educación desempeña aquí un papel fundamental. Educar en la reverencia es quizá una de las tareas más difíciles de realizar. Supone una mistagogía, más que hablar del misterio, apuntar a él; más que declarar cómo es Dios y cómo puede ser nuestra relación con él, mostrar, por vía icónica, el camino de hombres y mujeres de todas las religiones, y aun fuera de ellas, que “han seguido la senda de Dios”.

### A manera de conclusión

La educación religiosa es la educación en el sentido de la realidad, de lo que sostiene las cosas y les da su sentido. Es tomar conciencia de desde quién y ante quién somos. Educar es en cierto modo un acto religioso, porque de lo que se trata es de ayudar a descubrir y valorar lo supremamente valioso. El sentido de lo sagrado no puede ser educado en la esfera parroquial de quien defiende una doctrina, sino en la plaza pública en donde está en juego la sacralidad de las personas.

Quizá la educación religiosa consista en enseñarnos a mirarnos unos a otros al rostro, y a descubrir en él el icono de la trascendencia, del ser, el plus de realidad, la donación invisible entregada, como don y gracia, como exigencia y llamado. Es religioso darse cuenta de que todo hombre es una imploración secreta de misericordia. Si hasta ahí llega la educación, no ha hecho sino cimentar un punto de partida incondicional para la religación verdadera, la que es vínculo y retorno: con Dios y con el otro. “La capacidad de interesarse por otros seres humanos... la medida de nuestra condición humana está en proporción directa del grado en que nos ocupamos de los demás”.<sup>12</sup>

Para hacerse capaz de reverencia ante los demás, ante el mundo, ante sí mismo y ante Dios el hombre necesita descubrir el ámbito de la interioridad, al homo interior, capaz de reverenciar la verdad y de hacerse discípulo de ella, como de un *magister interior*. Esa interioridad no es un receptáculo de verdades y doctrinas conceptuales, sino el ámbito cordial del *eros*, en donde el hombre está en marcha hacia su propia trascendencia. En él se desarrolla un verdadero drama, en donde las exigencias divinas demandan la máxima vigilancia, atención y cumplimiento, pero cuya debilidad puede ser desoída y confundida por la moralización de la fuerza religante.

Más allá de mostrar que el hombre puede acceder a su propia sacralidad, la educación religiosa lleva a descubrir que el hombre es objeto de la solicitud divina, que es la razón de su ser sagrado. Un modo de desarrollar este sentido es la oración. Heschel considera que por la oración el hombre se trasciende a sí mismo, y que esta dimensión trascendente es la más importante del hombre. La oración está directamente ligada a la dignidad humana. “Poseer conocimientos, salud o habilidades -escribe Heschel- no constituye la dignidad del hombre . . . Nuestra reverencia por el hombre es suscitada por algo que está más allá de nuestro alcance, algo de lo cual ninguno puede despojarlo. Es su derecho a orar, su capacidad para adorar, para proferir un grito que pueda alcanzar a Dios...”<sup>13</sup>

El sentido de reverencia permite descubrir el valor y el misterio de cada persona. El hombre está rodeado de misterios, pero el misterio más grande se encuentra en él mismo, en su propia casa. No existe el hombre ordinario, todos los hombres y cada uno de ellos son extraordinarios.

Lo humano es más que una cuestión de hecho, es una categoría de valor, del mayor de los valores de que disponemos.<sup>14</sup> El hombre se rebasa al hacerse humano: “ser un ser humano es una realidad, y a la vez una demanda, una condición de posibilidad. Nuestra condición

<sup>13</sup> Cf. Heschel, A. J. *Man's Quest for God*, Charles Scribner's Sons, Nueva York, p. 18.

<sup>14</sup> Heschel, “The insecurity...”, p. 25.

humana es siempre precaria, está siempre a prueba, expuesta a riesgos de toda clase; el hombre está siempre en peligro de traicionar su humanidad.”<sup>15</sup>

Tan relevante como la pregunta acerca de cómo fluye la religión en la educación es la inversa, cómo fluye la educación en la religión. En cierto modo, puede decirse que la educación es un acto supremamente religioso, pues se ocupa del hombre y del descubrimiento de su valor, así como del desarrollo de sus mejores posibilidades. Y entre ellas está la de reconocerse religado al misterio santo a quien puede dirigirse como a un Tú y de vivir como en una celebración de ese vínculo de comunión inagotable. Por su parte, la religión es educadora de la humanidad, muestra al ser humano su ser como don, gracia y tarea ante sí mismo, ante los demás y ante el misterio de Dios, en la conciencia de la grandeza y la seriedad de la vida. El mismo Nietzsche llegó a ver que la fuerza de las religiones radica en su capacidad de sopesar valores, de valorar.<sup>16</sup> ¿Conserva la religión todavía esta fuerza?

El hombre, decía Pascal, es como un rey destronado que ha perdido conciencia de su propia dignidad. Ambas, educación y religión, son fuentes de reconocimiento de los valores supremos. Es necesario, urgente, que el hombre ocupe el lugar que le corresponde en el mundo, que se sepa ubicar en él y esto sólo puede ocurrir como resultado de una genuina conciencia religiosa y de una educación no enajenada ni enajenante.

La educación para la reverencia, el desarrollo del sentido del pasmo y del misterio son el prerrequisito para la preservación de la libertad. La educación ha de esforzarse en sacudir la atroz presunción del hombre moderno, desarrollando en él la conciencia de que algo importante se espera de él: hacerse responsable de su libertad, llegando a convertir fines últimos en necesidades. Si tiene éxito, puede contribuir a la redención del mundo. Si falla, puede ser arruinado por el abuso que haga de él.

<sup>15</sup> *Idem*, p. 27.

<sup>16</sup> Cf. Nietzsche Friederich, *Escritos póstumos*, Werke, III, p. 343.

## ¿Cómo se define religión dentro del movimiento interreligioso?\*

Jeff Israel\*\*

**abstract** Israel, Jeff. *How is religion defined within the interreligious movement?*. The author shows that the meaning of religion is ambiguous among the participants of the next World Interreligious Meeting (Monterrey, 2007). Each view comes with consequences, sets limits, includes and excludes. Our homework is to reach a healthy self-conscience and affirm that the categories of *religion* and *religious* are possible and worthwhile as a meeting place for its participants. It is necessary to articulate our commitments, take responsibility for our history, traditions and communities; also critically engage our ideas and motivations and mark the limits on our common concerns.

**resumen** Israel, Jeff. *¿Cómo se define religión dentro del movimiento interreligioso?*. El autor muestra que es ambiguo el sentido de religión entre los participantes del próximo Encuentro Interreligioso Mundial (Monterrey, 2007). Cada opinión tiene consecuencias, pone límites, incluye y excluye. Tenemos la tarea de alcanzar una autoconciencia sana, y afirmar que las categorías *religión* y *religioso* son posibles y valiosas como lugar de reunión. Hay que coordinar nuestros compromisos, tomar la responsabilidad de nuestra historia, tradiciones y comunidades; anunciar críticamente nuestras ideas y motivaciones, y marcar los límites de nuestras preocupaciones comunes.

\* Este artículo llegó a nuestra redacción el 07.02.07

\*\*Asociado Programático del Consejo para un Parlamento de las Religiones del Mundo. Actualmente cursa sus estudios de PhD en Ética Religiosa en la Universidad de Chicago. Habrá un *Encuentro Interreligioso Mundial* dentro del Forum de Culturas Universales en Monterrey, del 21 al 24 de septiembre 2007.



Al hablar de *religión* en los discursos públicos, se supone que la palabra tiene un sentido obvio; y sin embargo es ambiguo. Lo mismo pasa con categorías como *nación, estado, sociedad, cultura*: No todos están de acuerdo en lo que significan. Pero estos términos cruciales pierden pronto su ambigüedad: en situaciones límite las partes interesadas definen inmediatamente en su favor la categoría correspondiente. Un ejemplo, el término *Estado*: un dictador no admitirá que el Estado sea un cuerpo político democrático que representa la voluntad de sus ciudadanos. Algunos lo definen como cuerpo político que mantiene un monopolio sobre la coerción en un territorio circunscrito, definición que ha servido de largo para legitimar regímenes antidemocráticos. O sea, una definición particular de *Estado* fija los términos para las políticas mundiales. Así, nuestra definición de *religión* tendrá consecuencias profundas para el movimiento interreligioso y su impacto. Consideremos el movimiento interreligioso como una red creciente de comunidades religiosas y de individuos que trabajan juntos para lograr un mundo pacífico, justo, y sustentable. Nos preguntamos ¿Qué es lo común que hace *religiosos* a estas comunidades e individuos? ¿Cómo la historia del movimiento ha limitado la definición de *religión*? ¿Quién es privilegiado por la definición dominante? ¿Quién está excluido?

Aquí no daré respuestas definitivas a estas preguntas límite. Pero el movimiento interreligioso no puede suponer que tales preguntas hayan sido manejadas adecuadamente. Habiendo pasado por una historia inconsistente marcada por intenciones nobles, presunciones, valor moral, ingenuidad y perseverancia con visión, el movimiento interreligioso tiene ahora la tarea de alcanzar una autoconciencia sana.

Las recientes tendencias intelectuales ponen énfasis en la *otredad* y valoran la diferencia por sobre la semejanza, para corregir las pretensiones teológicas del pasado interreligioso. Las grandes proclamaciones universales de una fe común que uniera todas las religiones, características de muchos discursos en el Parlamento del Mundo de Religiones en 1893 en Chicago (considerado el primer acontecimiento interreligioso moderno en una escala mundial), son

cada vez menos actuales. Todavía más, desatendiendo la ambigüedad de la palabra *religión*, los participantes en los movimientos interreligiosos se abandonan a ecos sentimentales del pasado y a las tendencias intelectuales del presente, insuficientemente discernidas. Y en la literatura contemporánea del movimiento interreligioso se suelen encontrar alguno o todos de los siguientes puntos de vista:

- 1.- Las religiones aspiran a la universalidad y unidad basadas en la divinidad transcendental singular y verdadera. Así que lo religioso genuino es siempre universal, no afectado por las particularidades étnica, cultural, o nacional.
- 2.- La religión es una ilusión útil; compensa la ignorancia científica, el miedo a la muerte, la ansiedad por la existencia caótica sin sentido. El celo religioso ofrece una garantía divina a los intereses humanos; y en cuanto ilusoria es un recurso útil para movilizar la acción colectiva hacia fines sociales o políticos.
- 3.- Las religiones son comunidades morales; cada religión, a su manera, apunta hacia la paz, la justicia, y la buena vida para todos los seres humanos. Lo propio de lo religioso siempre es ético. Cuando las religiones no son éticas, están siendo manipuladas, corrompidas, o secuestradas por intereses nacionalistas, étnicos, ideológicos, u otros intereses no-religiosos.
- 4.- Las religiones expresan una profunda experiencia de lo sagrado, lo infinito en lo finito, lo santo, lo último. La experiencia religiosa toca el nivel más profundo de significado en nuestras vidas; y cada religión, a su manera, articula esta calidad profunda de la experiencia humana.
- 5.- En el fondo las religiones son sistemas de simbolismo y ritualismo que organizan las vidas de los que viven dentro de ellas. La categoría *religión* no tiene otro contenido que el de un local. No hay una noción común de *religión* al comparar las diversas religiones. Debemos respetar la distinción de las organizaciones de otros, y dejar que ellos se definan por sí solos.

Esta última visión merece un addendum: Si para respetar mi diferencia y evitar prejuicios, se me pidiera, como a judío en un evento interreligioso, que motivara racionalmente mi participación, yo diría:

6.- Dios me ordenó: “Ámale [al extranjero] como a ti mismo” (Levítico 19:34). El profeta Miqueas (6:8) me enseña qué es lo bueno, y qué quiere el Señor de mí: “hacer la justicia, amar con compasión, y caminar humildemente con Dios”. Participando en el movimiento interreligioso (red creciente de comunidades religiosas y de individuos que persiguen un mundo pacífico, justo, y sustentable), puedo observar estos mandamientos.

Estos puntos de vista tienen su historia: El primero es producto de la Teología Comparada del siglo XIX; el segundo, de la Ciencia Social del siglo XX; el tercero, del racionalismo liberal de Kant; el cuarto, del existencialismo y la vuelta al valor de la experiencia personal; el quinto, del *ethos* del multiculturalismo; y el sexto del judaísmo moderno liberal.

Ésta no es obviamente una lista exhaustiva de cómo hablamos de la religión en el movimiento interreligioso. Ni presentamos estas opiniones como incorrectas o absurdas. Ninguna se desecha por carecer de historia identificable. Cada una de ellas puede ser modificada o defendida vigorosamente por quienes la sostienen. Además, mis resúmenes históricos son especulativos y lastimosamente breves. Para que fueran persuasivos se requeriría exposición y evidencia real; aparte de que, a veces, algunas de estas opiniones coinciden parcialmente entre sí.

Lo que es importante es que cada opinión tiene consecuencias, pone límites, incluye y excluye, tiene pretensiones sobre el mundo que pueden ser más o menos verdaderas, y enmarca la conversación interreligiosa de una manera que puede ser más o menos apropiada. En estas circunstancias el movimiento interreligioso necesita afirmar claramente que las categorías *religión* y *religioso* son posibles y valiosas como lugar de reunión conceptual. Todo puede ocurrir en este lugar de reunión: el difícil y emocionante trabajo de coordinar

nuestros compromisos, definir nuestros términos, tomar la responsabilidad de nuestra historia, tradiciones y comunidades, anunciar críticamente nuestras ideas y motivaciones, y marcar los límites de nuestras preocupaciones comunes ●

***El culto lunar\*****Bruno Padilla Olazagarre\*\**

Escribo esto con mi último aliento para advertir a los posibles lectores de este testamento, de los peligros de un culto extraño al que me entregué y por el cual estoy, como dije, a punto de ser consumido en cuerpo y alma.



En este estudio me encuentro solo y mirando con terrible fascinación el objeto, el sujeto, de mi gloria y desgracia. Puedo ver por la ventana, en la línea del horizonte más allá de las montañas cómo va saliendo una graciosa silueta seductora y traicionera; una luz perturbadora que llena de plata todo a su paso y convierte todo en súbdito de su cruel reinado. Esa luz cabalista que murmura con voz de una joven virgen palabras monosílabas que invitan a la entrega de la vida carnal y espiritual.

Qué ingenuo fui al dejarme arrebatar por esa hechicera llamada Selene. Como un inocente cordero fui dejándome llevar por la plata y el susurro, por el deseo y el misterio en una noche de luna llena donde la realidad cambia y se convierte en reino de esa mujer llamada Luna que todo lo convierte y todo lo pervierte. Llamada deseo, llamada noche. Sé y te confieso lector, que jamás sabré su nombre verdadero.

\* Este relato llegó a nuestra redacción el 16.01.07

\*\*Pasante de nuestro Departamento de Filosofía y Humanidades.

Comenzó cuando mi alma joven se aventuraba por las noches de insomnio a mirar las estrellas buscando una respuesta cósmica a mis dudas terrenas. Fue el principio de mi amorío divino, entre yo, mortal que te escribe a ti que me lees, y esa figura femenina de ambigua silueta pero concreta presencia. Recuerdo cómo su luz alumbró mis caminos durante muchas jornadas oscuras y su compañía alivió los tormentos que la existencia ponía sobre mis hombros. Era tan suave su sonido, como un canto entonado desde las más lejanas profundidades del espacio.

Qué misteriosa sensación era palpar con los oídos esas cálidas caricias que venían de lo misterioso. Qué fácil era abstraerse al sonido de la luna al salir por el horizonte, justo como esta noche. La escucho mientras escribo; ya la veo cómo sale y se presenta ante el mundo con su digno orgullo. ¿Quién merece mirarte dulce amada mía?

Perdóname lector. En momentos me embriaga la visión de mi luna, de la hechicera de quien te hablo, y por eso a ratos esta carta parecerá de amor más que testamentaria. Digo que es mi último respiro el que inspira estas palabras por que soy consciente de cuán débil he quedado después de tantas noches de darme entero a mi señora. Sólo un encuentro más bastara para agotar este corazón cansado que a duras penas sigue palpitando. Te advierto con ésta carta lo que puede suceder cuando se da todo a una diosa, a esta diosa que embruja con celestial mirada.

Sea yo el último contagiado del sin-vivir. Un esclavo fui de sus órdenes no enunciadas. Porque tengo que admitir que jamás escuché una palabra indigna de su voz: jamás palabras de negación o violencia, sólo suave música salía de esa boca hecha para cantar y recitar La Poesía misma. Pero había algo, un impulso irracional, algo que me movía más allá de cualquier intento de control. Algo en esa forma tan dulce de abrazar que me atraía sin remedio a darlo todo sin pensar, a arrojar todas mis valiosas pertenencias al abismo y quedarme desnudo bajo la mirada femenina de esa luna de la que te pongo sobre aviso.

Y lo digo sin pudor: qué gozoso sentimiento estar en su presencia entregado sin vergüenza, totalmente suyo sin pensarlo. No te imaginas

qué mágica sensación de libertad es tener sus cadenas en el cuello y en los brazos, en las piernas y el pecho, en el corazón. Atado a la luna ya no dan ganas de volar, ella es el destino y el punto de partida. Mi amada luna, la morada que esperé tanto tiempo, el hechizo que mi cuerpo esperaba para comenzar a ser. Soy un iniciado al culto del amor lunar.

Pero no te fíes de todas mis palabras. Date cuenta que mi mente ya ha sido asaltada por los magníficos ejércitos comandados por mi corazón. Los últimos vestigios de mi razón son los que escriben estas palabras de advertencia. Siento cómo va muriendo lo último en mí que es pensamiento y se me agota el tiempo para hacer esta carta. Pronto cederé a mi entrega y dejaré de ser yo para ser “a uno con” ella, mi luna, mi dulce luna. Nota y no dejes de notar mis desvaríos, lector; lamento encargarte la tarea de discernir entre palabras lunáticas y pensamientos aún racionales. Por que conforme va subiendo esta hechicera por el cielo nocturno voy perdiendo mi conciencia y presencia individual. Ya te lo dije, pronto no seré el que escribe, escribiré Otro.

Todavía recuerdo los primeros versos que le recité en el claro de un bosque a media noche, esos poemas de amor inocente que cantaba yo hacia el limbo oscuro de una noche de luna nueva. Pidiendo que brillara de nuevo, invocaba con poesía su presencia, como un pecador ruega por confesión. Qué duras eran las noches de espera para verla de nuevo, tímida dándose a desear. Primero una sutil línea que crecía cada noche hasta darme un cuarto creciente anunciando el gozo y la maravilla suprema de una luna llena, justo como esta noche. Qué sublime espectáculo verte bellísima luna llena, llenas el mundo y mi corazón de plata y luz, de misterio y deseo. Te adoro luna de mi vida.

Cada vez me cuesta más trabajo no levantar la mirada para evitar mirar por la ventana a esa bruja que va escalando por el cielo de esta noche, un sólo vistazo sumerge en mi olvido el propósito de esta carta y me convierte en un poeta maldito, fanático idólatra, lunático, súbdito del culto al amor lunar. Por eso no hagas caso de mis palabras de cariño y deseo a esa que no quiero nombrar. ¿Cuál será su nombre verdadero?

Con el tiempo fui cayendo en la cuenta del embrujo que enredaba mi corazón con zarzas que placenteras clavaban sus espinas en mí, haciéndome notar que estaba vivo al verme sangrar. Eran mis sacrificios, daba mi sangre santificada por sus manos como ofrenda, para que viniera cada mes lunar, como esta noche; estaba yo obligado a mantener el orden cósmico rogándole regresar y al mismo tiempo era un deseo incontenible realizar mi deber como sacerdote oscuro de su culto.

Qué bello es caer a sus pies. Qué bello es darle todo hasta el último aliento y negar la realidad del día para reivindicar el mundo de la opacidad. La noche es la noche donde encontré mi destino y mi condena. Sólo cuando mis sueños se poblaban de sombras femeninas con el rostro difuso fue cuando el temor se apoderó de mí. Qué terror fueron durante tanto tiempo los amaneceres para mí; ese sentimiento de abandono de mi amada que persistía todo el día hasta que llegaba el atardecer que presentaba la noche para regresarme a la gloria de este adepto a la luna. Llegaba la oscuridad para dejarme sacar mi verdadera naturaleza de cazador nocturno, felino de ojos verticales al acecho de la presa. Negro todo, extremo opuesto a mi señora toda luz.

Fue y ha sido esa figura pequeña y esbelta de cadencioso andar la que llenó de terror mi mente y embriagó de placer malvado mis entrañas; dándome de beber el néctar de su boca mediante besos entre sombras. Sólo fantasmas se adivinaban en mi cuarto de delirios durante esas largas jornadas en las que se me presentaba temible subyugando mi ser ante su seductora presencia de mujer. Estrechado contra, para, por, en su cuerpo pasaba eternidades voluntariamente sometido gozando esa extática manera de estar en el mundo. En eso se ha convertido mi vida de entregado a mi secreto culto, soy y me enfrento a mi realidad como amante de la noche y lo negado.

Vivo dejando de vivir y soy mediante el no-ser. Me realizo deconstruyendo lo real, lo poco real, que queda de mi presencia en el mundo. A cada paso no-hago mi caminar y tatúo lo que me rodea de negro, de ausencia de color. Vivo para la nada, para lo no posible, para mi no-sol, para mi luna amada, mi mujer lunar que es mía yo siendo suyo. Qué bizarra explicación de mi vida en los últimos tiempos te

he dado. Espero entiendas los delirios que me ha acarreado el tomar conciencia de esta posición mía ante el nuevo mundo que me posee.

Estoy embrujado y poseído por mi diabólica amante. Delirio es lo que define el modo en que vivo sus entregas en mis sueños, sus palabras con mi nombre, sus gestos para mí, sus abrazos, sus besos, todo lo que me ha dado. Delirantes eran las caricias sobre mi rostro con esas manos fantasmales causantes de febriles temblores entre los que me perdía en la inconciencia. ¿Fue real tenerte, dulce amada, mismísimo demonio? ¿O fueron tus hechizos los que provocaron esas cruelmente bellas alucinaciones?

Escribiendo en esta noche puedo decir que no me importa, con el final tocando a mi puerta me confieso al mundo a través de ti, lector, que no me arrepiento de los pecados en que consiste mi condena. No niego el sufrimiento que me ha provocado el amor oscuro del que soy presa, pero aun así volvería a optar de la misma manera, lo digo con insano orgullo. No te lo recomiendo hermano o hermana que lees esto. Tendrías que enfrentarte a la noche en su esplendor, a la nada carcomiendo el Todo minuto a minuto después de la puesta de sol. Tendrías que dejarlo todo e ir en pos de esa ilusión con nombre de mujer.

Es una apuesta con todo en contra y en la que sólo se gana una ilimitada sensación de soledad. Es la paradoja, el dogma central de mi culto; entregarse a lo más Otro, lo más oscuro, buscando la más estrecha y profunda unidad con el Todo. Cómo es posible este vacío en el pecho cuando mi amada prometió la fusión perfecta con ella y el cosmos.

Pero yo, herético poeta, oscuro ángel del demonio me voy ya preparando para el enfrentamiento de esta noche. Ya voy viendo la Luna en lo alto del firmamento iluminando el paisaje neblinoso afuera de esta casa. Estoy en lo profundo del bosque y ya nadie puede auxiliarme. Sé por las noches anteriores lo que sucederá hoy. De entre la niebla, justo bajo un rayo de luz lunar saldrá una figura, la que ya te he descrito, y la veré por la ventana mientras se acerca a casa. Antes he tenido miedo pero hoy conozco mi destino y le sonrío.

Escucharé el susurro del viento al abrirse la puerta principal y el rechinar de las escaleras, sin ningún sonido de pasos, pero con el estremecimiento de la casa entera al tener como invitada a una diosa condenada. Hasta que llegue al umbral del estudio en el que me encuentro, yo mirando por la ventana y ella justo detrás mío. Reconoceré el fin por el escalofrío que recorrerá todo mi cuerpo.

Pero prefiero morir por mi mano, antes de entregarme una noche más a su infernal cuerpo; en verdad lo digo. Si está próximo el fin, buscaré mi redención negándome a sus tentaciones y tomando el control de mi propia muerte. No la miraré cuando llegue al umbral de mi puerta. No la dejaré posar su mano sobre estos hombros cansados de tanto terror. Ya te he dicho que ésta es mi última noche sobre la tierra, sé que un beso más de ese demonio me llevaría hacia el infinito del cosmos donde mi existencia perdería solidez y me convertiría en la ambigüedad de la nada eterna, absoluta y última. Ella es la guardiana de ese mundo de oscuridad donde todo se une en un momento y un lugar, fuera del tiempo más allá de cualquier imaginación humana.

Se agota el tiempo. Me voy despidiendo. Ya puedo ver la estela neblinosa que deja mi blasfema amante al andar hacia aquí, la veo desde lo alto de mi estudio, mi guarida de soledad. Siento el temblor en las manos y garganta al sentirla aproximarse. Qué delirio es éste, la Luna en lo alto del cielo estrellado y al mismo tiempo entrando a mi hogar para tomarme en sus brazos y llevarme al caos universal mediante sus seducciones carnales. Por la ventana la veo avanzar envuelta en esa túnica blanquísima, suelta al viento, translúcida, fantasmal. Con el andar cadencioso de un poema.

Qué gozo es éste, verla andar hacia mí, ¡qué perfecta encarnación!, qué belleza trascendental.

Su cuerpo exhibido al mundo es el fractal del universo en su exacta y perfecta composición.

Ya va entrando en la casa, escucho, más bien siento, el frío entrar y apoderarse de todos los rincones de la casa. Qué suave y magnífica sensación, qué tortura tenerme que resistir a tal divinidad.

Pero no, no es divina, ¡es demoníaca! Tengo que resistirla.

La siento subir las escaleras, entra en mi nariz el aroma de su ser, de su sexo cósmico. Qué tortura. Quiero morir en sus brazos. Ayúdame, Dios Mío. Ayúdame a resistir.

Está detrás de mí, la figura lunar en el umbral... amor... Tengo una daga en mi mano izquierda, apunta a mi corazón.

Perdóname mundo, sólo quiero verla una última vez, una mirada a su mirada estelar y me quitaré la vida viendo sus ojos.

Sus ojos...  
Estrellas... el Todo...  
luna mía, luna amada ●

### ***Tres cineastas mexicanos, en lo mejor del 2006\****

*Dr. Luis García Orso, sj\*\**

El 2006 ha sido un año raro y extraordinario para el cine que llega a nuestras carteleras: tres cineastas mexicanos han acaparado (sin exageración) premios y nominaciones por sus películas, como nunca se había visto en toda la historia del cine mexicano, y por otra parte, el cine independiente nos ha regalado también lo mejor en historias cinematográficas.



Tres cintas independientes, de bajo presupuesto, que abordan la realidad de la familia en nuevos contextos de nuestro nuevo siglo, han llamado la atención de todos: *C.R.A.Z.Y.*, *Quinceañera* y *Pequeña Miss Sunshine*. *C.R.A.Z.Y.* (así, como iniciales), del canadiense Jean-Marc Vallée, sigue durante veinticinco años la historia de Zac, el cuarto de cinco hijos varones de una entusiasta y unida familia católica, cuyo jefe de familia no podría soportar que su hijo predilecto, Zac, fuera homosexual, pero lo es. *Quinceañera*, de los norteamericanos Ricard Glatzer y Wash Westmoreland, aborda una familia de chicanos en Echo Park, California, de tradicionales prácticas cristianas, que sufren una dramática crisis cuando la futura hija quinceañera resulta embarazada. *Pequeña Miss Sunshine*, del matrimonio formado por Jonathan Dayton y Valerie Faris, reúne de la manera más normal, rara, divertida y humana, a todos los miembros disfuncionales de una familia norteamericana, que acompañan a la niña de la casa para que gane un concurso de belleza en California. Las tres películas valen mucho como narración de historias cercanas que hablan de nosotros, nos hacen pensar, nos confrontan y nos abren nuevos caminos de vida por donde transitar.

\* Artículo recibido el 24.01.07

\*\*Doctor y Profesor de Filosofía.

Presidente de SIGNIS, México, lgorso@avantel.net

Tres directores mexicanos -cuyas edades van de los 42 a los 45 años- han filmado fuera de México y con producción internacional, las películas que en conjunto han traído más reconocimientos, premios y elogios en los círculos de Estados Unidos y Europa: *Babel*, *Niños del hombre*, *El laberinto del fauno*. Ofrezco un comentario de ellas que nos ayude a gustarlas.

## I- BABEL

Alejandro González Iñárritu como director y Guillermo Arriaga como guionista han realizado las tres películas de cineastas mexicanos que más premios y reconocimientos han obtenido: *Amores perros* (en 2000), *21 Gramos* (2003) y *Babel* (en 2006). *Babel* tiene siete nominaciones en diversos rubros en los Oscar, los Globos de Oro, los Bafta británicos, y en diferentes círculos de críticos de cine. En verdad todo un acontecimiento en la historia de cineastas mexicanos, aunque su producción sea internacional.

La presentación inicial de los personajes de *Babel* no parece indicar alguna relación entre ellos: Un matrimonio norteamericano intenta rehacer su relación y comunicación, puestas en crisis, en una excursión turística por Marruecos; en el mismo desierto marroquí, dos hermanos adolescentes cuidan chivas y ensayan su puntería con un rifle recién adquirido por el padre; en California, una mujer de origen mexicano cuida los pequeños hijos del matrimonio en viaje; y en Japón, una colegiala padece las limitaciones y las burlas de su condición de sordomuda. Sin embargo, la cinta tiene en común que todas las historias se desarrollarán en algún desierto: el marroquí, el californiano, y el *desierto* de miles de luces de publicidad en Tokio; desiertos tan distantes geográficamente pero tan semejantes. El *desierto* como lugar simbólico de soledad, de ausencia de comunicación y de relaciones, y como búsqueda fatigosa por encontrar un oasis.

Es *Babel*: la confusión, la dispersión, la incomunicación, según el relato bíblico: “El Señor los dispersó de allí por toda la tierra y dejaron de construir la ciudad. Por eso se llamó *Babel*, porque allí confundió el Señor la lengua de todos los habitantes de la tierra y desde allí los dispersó” (Génesis 11, 8-9).

El disparo de un rifle unirá de pronto, como por accidente y también necesidad, a todos los personajes; cambiará el rumbo de la historia y los afectará para siempre. “El aleteo de las alas de una mariposa puede sentirse al otro lado del mundo”, dice un proverbio chino, revelando cuánto podemos estar profundamente vinculados y afectados aunque nos creamos distantes y distintos. Un accidente fortuito, un evento inesperado, una decisión repentina, entrecruza vidas separadas y nos conecta con nuevas decisiones por tomar y nuevos caminos por andar (como ya sucedía en *Amores perros* y en *21 Gramos*, de los mismos realizadores mexicanos).

Y a partir del disparo, la herida provocada, en un acto imprudente que no mide las consecuencias sobre otros. Hay una herida física, pero hay también cantidad de heridas emocionales en cada uno de nosotros y en cada vida humana. Cada uno de los personajes de esta historia coral es *Babel*; cada uno carga su soledad, sus límites, sus necesidades, su confusión. Frente a esa herida y ese *Babel*, la película de Iñárritu parece decirnos que solamente cuando sintamos o no la herida del otro, cuando en ella veamos a otro ser humano semejante, podremos empezar a manifestar verdaderamente los que somos: egoístas o solidarios, distantes o cercanos, intransigentes o comprensivos, prójimos o extranjeros.

Lento y paciente, oscuro y doloroso proceso de acercamiento a la herida, al *Babel*, de cada uno; unos lo querrán hacer y otros no. El coro de personajes en la película va creciendo: el grupo de turistas, el guía nativo, la aldea que aloja a la mujer herida, la policía marroquí, la norteamericana y la japonesa, los diplomáticos, los jóvenes nipones, el padre japonés cazador, los agentes norteamericanos de migración... Las respuestas van siendo tan distintas y personales, pero también tan semejantes. Iñárritu cree en el Espíritu que nos puede unir a todos, pero también denuncia en imágenes el *Babel* que seguimos creando para separarnos como pueblos y naciones, con leyes y acciones injustas, discriminatorias y lesivas de la dignidad humana. No en balde, en *Babel* los pobres son señalados como ilegales o terroristas.

El Premio Ecu­mé­ni­co del 59º Festival Inter­na­ci­o­nal de Cine de Can­nes, en Mayo de 2006, fue para la pelí­cu­la *Babel*. El Ju­ra­do Ecu­mé­ni­co (de Signis e Interfilm) se­ña­ló en la jus­ti­fi­ca­ción del pre­mio: “Nue­stro mun­do con­fia en una su­pue­sta for­ma de co­mu­ni­ca­ción glo­bal, in­me­di­a­ta y ex­hau­sti­va. Pe­ro es­to es una sim­ple ilu­sión que en­gen­dra el ais­la­mien­to, el pre­ju­i­cio y el tem­or fren­te al «otro» (per­so­na, cul­tu­ra, co­mu­ni­dad, ge­ne­ra­ción, gé­ne­ro,...). *Babel* mues­tra que una re­la­ción ver­da­de­ra só­lo se pue­de al­can­zar a tra­vés de la re­nun­cia al con­trol de to­das las co­sas para abra­zar las for­ta­le­zas y de­bi­li­da­des de ca­da uno”.

Para romper con Babel, para sanar la herida, hay que acercarse a las personas y tratar de hacer propia la herida del otro y abrazarlo. Es el espíritu de compasión que nos hace prójimos y va creando comuni­ón. Así es en la pelí­cu­la: el acom­pa­ña­mien­to fiel y en­te­ro de Richard a su es­po­sa Susan, la so­li­da­ridad bon­da­do­sa del guía marroquí, el amor en­tra­ña­ble y he­ri­do de los dos her­ma­nos adol­e­scen­tes, los bra­zos de Amelia que car­gan pe­no­sa­men­te a los ni­ños por el de­sie­rto, el abra­zo del jo­ven po­li­cía que cubre la desnudez y la so­le­dad de Chieko, y la mano de su pa­dre que la sana... Es el Es­pí­ri­tu que nos in­vi­ta a ha­blar otros len­gua­jes di­fe­ren­tes en un mun­do de hom­bres y mu­je­res que no acaban de re­co­no­cerse como crea­tu­ras que vi­ven por el mis­mo Crea­dor y tie­nen a un Pa­dre co­mún.

## II- NIÑOS DEL HOMBRE

El cineasta mexicano Alfonso Cuarón tiene una filmografía tan versátil, excelente e internacional como *La Princesita* (1995), *Y tu mamá también* (2001), *Harry Potter y el Prisionero de Azkaban* (2004). Su última película es la adaptación de la novela *The Children of Men* de la escritora inglesa P.D. James.

*Los niños del hombre* (Reino Unido-Estados Unidos, 2006) se sitúa en la más oscura desesperanza, en el año 2027, cuando la humanidad se enfrenta a la inminente extinción, ya que en dieciocho años no se ha dado ningún nacimiento. El ser humano más joven acaba de ser asesinado en algún lugar de América Latina, y el destino parece estar sellado definitivamente con esta clausura de la vida. “Si no hay

futuro para la humanidad, ¿cómo actuaríamos los seres humanos?”, se pregunta la autora de la novela. Y la respuesta sería: ¡Sin ninguna humanidad!

Las naciones han sido devastadas por el terrorismo y el caos, con excepción del Reino Unido, que sobrevive gobernado por un tiránico régimen neo-fascista que con mano de hierro impone el orden a un alto costo para la libertad, y reduce en míseros campos de concentración a los inmigrantes que creen encontrar en suelo británico un paliativo a un mundo en ruinas. Theo Faron (Clive Owen), antaño activista social, tiene ahora una burocrática y ordinaria vida en Londres, sobrellevada con su afición a la bebida y al cigarro. Julian (Julianne Moore), quien fuera su pareja y con quien compartió el doloroso episodio de la pérdida de un hijo, ha seguido adelante con su vida y sus convicciones, y forma parte de un grupo clandestino (“Los Peces”) que luchan contra las autoridades y por los derechos de los inmigrantes.

La organización secuestra a Theo, para que, por medio del departamento oficial en el cual trabaja, consiga él los papeles que permitan el tránsito de una joven inmigrante de raza negra, quien no es una más de tantas. La joven Kee está embarazada y su vientre porta el milagro de la nueva esperanza de vida anhelada por todos. La misión de Theo es llevarla a un refugio llamado *Proyecto Humano*. Pero, ¿qué precio hay que pagar para apoyar y llevar adelante esta esperanza? ¿Y será cierto que un barco los espera para llevarlos al destino prometido? ¿Y si todo fuera un engaño y una represión más?

La trama contiene una simbología cristiana: Una joven doncella sin esposo espera un hijo que puede salvar la humanidad; el mediador es un hombre llamado Theo; la misión supone persecución, sacrificio y fe.

La intensa y fascinante historia filmada por Cuarón nos hace sentir tan perturbados, acosados, sin defensas, al igual que los protagonistas de la trama; inmersos en la realidad fría y violenta retratada por el cinefotógrafo mexicano Emmanuel Lubezki, con un extraordinario trabajo de cámara en mano, que realmente nos arrastra por la

persecución y nos mete dentro de esos lóbregos espacios, en busca de futuro y esperanza para la humanidad y confrontados en nuestra propia apuesta de fe.

### III- EL LABERINTO DEL FAUNO

Cuenta el cineasta mexicano Guillermo del Toro que una de las imágenes de sus miedos de niño que más recuerda es cuando en la casa de la abuela, por las noches, un hombre cabra salía del ropero. Guillermo trató de exorcizar sus temores infantiles a través de una prodigiosa y creativa imaginación, sobre todo al filmar sus primeros cortometrajes (*Pesadilla*) en el bachillerato del colegio jesuita de Guadalajara -Instituto de Ciencias-, y al fundar en 1982 -a sus 18 años de edad- la productora de efectos especiales para cine Cronopia. Desde sus primeros largometrajes como realizador, Del Toro empieza a ser reconocido fuera de México; así en: *Cronos* (1993), *El espinazo del diablo* (2001), *Hellboy* (2004). Las imágenes del miedo primerizo y del “hombre cabra” regresan ahora en su última película: *El laberinto del fauno* (España-México, 2006) que ha merecido el reconocimiento de la crítica cinematográfica: nominada a trece premios Goya en España y a seis Oscar; nominada como mejor película extranjera por los críticos de cine de Londres, de Estados Unidos, de los Globos de Oro; premiada ya por muchos círculos de críticos en Nueva York, Los Ángeles, San Francisco, Boston, Washington; aplaudida durante veinte minutos en el festival de Cannes en mayo de 2006.

La película se sitúa en 1944, quinto año del triunfo de Franco en España. Ofelia (Ivana Baquero), una niña de trece años, junto con su madre Carmen (Ariadna Gil), convaleciente a causa de un embarazo avanzado y delicado, se traslada hasta una vieja casona en medio del bosque, lugar en el que se encuentra destacado Vidal (Sergi López), un autoritario capitán del ejército franquista, nuevo marido de Carmen y por el que Ofelia no siente ningún afecto. La misión de Vidal es acabar con los últimos vestigios de la resistencia republicana, escondida en los montes de la zona.

Ahí les aguardan Mercedes (Maribel Verdú), una joven que se encuentra a cargo de los demás miembros del servicio doméstico, el

doctor (Álex Angulo) que se hará cargo del delicado estado de salud de Carmen y el destacamento a las órdenes del capitán. Una noche Ofelia descubre las ruinas de un laberinto donde se encuentra con un fauno (Doug Jones), una extraña criatura que le hace una increíble revelación: ella no es cualquier ser humano sino una princesa de un reino de inframundo al que ha de regresar si logra salir adelante en tres pruebas.

A partir de ahí, todos los ingredientes de los cuentos de hadas que Ofelia lee y que le ayudan a escapar de la realidad que pasa a su alrededor, cobran vida en dos mundos: el mundo real y el mundo que todos -menos Ofelia- llamará fantasía. Un cuento de hadas con princesa, castillo, bosque, hadas, guerreros, ogros, criaturas extrañas, pasillos secretos, bebidas mágicas, conjuros, pruebas para la heroína...pero no para contarse a niños. Un cuento para acercarnos a la destrucción de la infancia y de los mejores sueños a través del poder convertido en tirano y asesino.

Guillermo del Toro ha declarado en alguna entrevista: “Para mí, el fascismo representa el horror último, el más grande, y por esa razón es un tema ideal para contarlo como un cuento de hadas para adultos. Porque el fascismo es sobre todo una forma de perversión de la inocencia, y, por tanto, de la infancia. Para mí, el fascismo representa, en algún sentido, la muerte del alma, como algo que te forzara a hacer elecciones terribles y dejara una marca indeleble en lo más profundo de quienes viven a través de él”

Un cuento sobre el horror, el terror y la violencia, que se pasean impunemente, al aire libre, por la misma casa. De hecho son la violencia y el terror personificados, en la vida real, los que causan el horror y el miedo; y esta realidad se impone, dictamina, ordena, asesina...Pero *El laberinto del fauno* es también un cuento sobre la capacidad de la imaginación para crear, sobre la terquedad para salir adelante, el empeño por romper un hechizo, la voluntad por sobrevivir y vivir de otra manera. Un cuento donde el ogro existe en nuestra vida ordinaria, y no sólo en la fantasía, y la heroína que ha de intentar vencerlo es sólo una niña que ha de tomar las decisiones que quizás un adulto no asumiría.

Un cuento para contarnos algo sobre nosotros mismos y sobre la sociedad que vamos haciendo, si pensamos y desentrañamos la cantidad de imágenes y símbolos que vemos en la pantalla: puertas que se abren y puertas que se cierran, llaves que sólo una persona puede tener, un bosque a donde internarse para buscar, una mujer débil que espera un hijo y un hombre poderoso que espera un heredero, un hombre sin rostro y con ojos en la mano, laberintos, banquetes, un vestido de fiesta, libros de cuentos, y un bebé que nace a un mundo que también empieza.

Guillermo del Toro ha creado una narración de una belleza oscura y lúgubre, de una fantasía que nos atrapa, maravilla y golpea; de una creatividad cinematográfica que no pierde ningún detalle de luz, claroscuros, espacios, música, imaginación, secuencia... Una narración tremenda y hondamente actual y universal, porque toca los resortes más íntimos del ser humano en nuestras fantasías, voluntades, sed de poder, esperanzas, sacrificios y propósito de vida; en nuestra capacidad de decir sí o no frente al otro y lo que el otro nos propone. Para comprenderlo y cerrar esta historia hay que esperar la tercera y última prueba que ha de pasar Ofelia, delante de los que no creen en cuentos de hadas ●

## ***Oaxaca: Ejercicio del terror de Estado\****

*Dr. David Velasco Yáñez, sj\*\**

**abstract** Velasco Yáñez, David sj. *Oaxaca: State Exercise in Terror.* We're trying to show how State terrorism happens. It's not called *terrorism*; euphemisms such as *police abuse, arbitrary detentions, disproportionate use of public force* are used. We had the violent repression of the alternative world activists of the May Coordinators, in May of 2004 in Guadalajara; the attempted seizure of the Sicartsa facilities in Lazaro Cardenas against the miners and the seizure of Atenco. What happened in Oaxaca is the consolidation of a plan of police intervention to sow terror amidst the population, in addition to trying to undo a social movement, criminalize social struggle and curb protests and alternative proposals. Oaxaca is the mirror through which we can look at the rest of the national reality, its pain and suffering, but also its struggle, resistance, defiance and hopes.



**resumen** Velasco Yáñez, David sj. *Oaxaca: Ejercicio del terror de Estado.* Pretendemos mostrar cómo se construye el terrorismo de Estado. No se habla de *terrorismo*; se usan los eufemismos *abusos policíacos, detenciones arbitrarias, uso desproporcionado de la fuerza pública*. Tuvimos la represión violenta de los altermundistas de la Coordinadora Otro Mayo en Guadalajara, en mayo 2004; la pretendida toma de las instalaciones de Sicartsa, en Lázaro Cárdenas, en contra de los mineros y la toma de Atenco. Lo que ocurrió en Oaxaca es la consolidación de un plan de intervención policíaca para sembrar el terror en la población, además de intentar desarticular un movimiento social, criminalizar las luchas sociales e inhibir las protestas y las propuestas alternativas. Oaxaca es el espejo donde podemos mirar el resto de la realidad nacional, su dolor y sufrimiento, pero también sus luchas, resistencias, rebeldías y esperanzas.

\* Este artículo llegó a nuestra redacción el 16.02.07.

\*\* Doctor en Educación por la Universidad Academia de Humanismo Cristiano, en coordinación con el Programa Interdisciplinario de Investigaciones en Educación, de Santiago de Chile. Director del Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro, de 2004-2006. Actualmente Profesor investigador del Departamento de Estudios Socio-políticos y Jurídicos del ITESO. [dvelasco@iteso.mx](mailto:dvelasco@iteso.mx)

## Introducción

La crisis política del final del sexenio tuvo expresiones emblemáticas que culminan con la abrupta toma de posesión de Felipe Calderón, entre militares, rodeado de militares y, además, en los siguientes días vestido con casaca militar. El Jefe Supremo de las Fuerzas Armadas logra la aprobación del presupuesto de egresos 2007, con altos contrastes; por un lado, con notables aumentos en seguridad pública y en el gasto militar, con promesas de aumento de sueldos para el ejército que sólo se cumplen en los mandos superiores; y por otro, disminución severa en el gasto de educación y salud. Así comienza el nuevo sexenio, no sin antes realizar la *toma de Oaxaca* por las fuerzas de la policía militar, llamada oficialmente Policía Federal Preventiva (PFP), luego de batallas brutales a finales de octubre y, sobre todo, en la represión premeditada y calculada de principios y finales de noviembre, con la detención masiva de cualquier persona, tuviera o no qué ver con la Asamblea Popular de los Pueblos de Oaxaca (APPO). Supuestamente, fueron operativos ordenados por el gobierno federal, bajo la responsabilidad del entonces presidente Vicente Fox, con la finalidad de que no le pasaran la factura política al nuevo gobierno encabezado por Felipe Calderón Hinojosa.

En este artículo pretendemos mostrar la manera como se construye el terrorismo de Estado, más allá de la guerra de baja intensidad, implementada durante varios años en el estado de Chiapas en contra de las comunidades zapatistas, o de los operativos llamados de contrainsurgencia. Cabe señalar que no siempre se le llama *terrorismo* a lo que de manera eufemística se nombra *abusos policíacos, detenciones arbitrarias, uso desproporcionado de la fuerza pública*. A lo más que se ha llegado, es a señalar que son planes premeditados para *amedrentar* a la población. Pero, luego de la represión violenta de los altermundistas de la Coordinadora Otro Mayo en Guadalajara, en mayo de 2004; la pretendida toma de las instalaciones de Sicartsa, en Lázaro Cárdenas, en contra de los mineros, y la toma de Atenco en un operativo de diversas fuerzas policíacas en contra de sus pobladores, lo que ocurrió en Oaxaca es la consolidación de un plan de intervención policíaca para sembrar el terror en la población, además de intentar desarticular un movimiento social, criminalizar las luchas

sociales e inhibir las protestas y las propuestas alternativas. Si bien es cierto que llamar *terrorismo de Estado* a estas incursiones militares en contra de movimientos y organizaciones sociales, es parte de un debate mucho más amplio en torno a la crisis política que se desarrolla ante nuestros ojos atónitos, no es menos debatida la estrategia política a impulsar desde abajo y para lograr los cambios que se requieren, no sólo en Oaxaca sino en el resto del país y en el mundo entero.

En este artículo planteamos, a grandes líneas, la estrategia de terror seguida por los gobiernos federal y estatal, primero en contra del movimiento magisterial de la Sección 22 del SNTE y, luego, contra la APPO, que se constituye luego del intento de desalojo del plantón de los maestros, a mediados de junio del 2006.

En la situación actual y las perspectivas están, la propuesta de la APPO de participar en las elecciones locales de Oaxaca, con la participación y registros electorales del Frente Amplio Progresista y, por el lado del gobierno del Estado, la bienvenida que le da a esta iniciativa política. El debate a desarrollar es, de nueva cuenta, si es la estrategia política adecuada para impulsar una reforma del Estado a nivel local, o por el contrario, una trampa más para reprimir el impulso político de los pueblos organizados de Oaxaca, entre los que confluyen diversas líneas políticas. No es un debate menor si tomamos en cuenta que el movimiento social en ese Estado es muy diverso y su confluencia en la APPO es el resultado de enormes esfuerzos y con demandas comunes.

Hemos construido el artículo para ser publicado en tres partes. En esta primera presentamos los acontecimientos y declaraciones más relevantes de todo el período de conflicto, de mayo a noviembre de 2006. Reconocemos que es una cronología que no está exenta de ser selectiva, pero que, por el mismo interés de mostrar los mecanismos de construcción del terror del Estado, resalta lo mismo los aspectos organizativos, de lucha y de resistencia de la población en Oaxaca, como de las acciones de diversos agentes gubernamentales y partidistas que intervienen en la batalla de Oaxaca y son los autores materiales e intelectuales del terror que se ha establecido. La cronología

pretende aportar el conjunto de elementos para que, primero, haya una reconstrucción de los hechos lo más completa posible, reconociendo que faltan los detalles, los testimonios, las palabras de los protagonistas, más allá de los portavoces de uno y de otro lado.

La segunda entrega será el ensayo de interpretación de los hechos ocurridos y los que se siguen desarrollando en Oaxaca, particularmente en términos de establecer la correlación de fuerzas, lo que se pone en juego en dicha coyuntura, los agentes más relevantes, sus alianzas y estrategias. En este aspecto, la hipótesis que señalamos inicialmente, establece que el experimento de la APPO, como tal, como un conglomerado de organizaciones diversas, plurales y con líneas políticas que pueden ser opuestas o contradictorias, aporta un ingrediente al debate de las izquierdas en torno a la mejor manera de impulsar cambios que favorezcan a la mayoría de la población, impulsen la democracia, la justicia y la libertad y que, en alguna medida, el aporte de los pueblos indígenas y la confluencia de diversas corrientes de izquierda en un propósito común puede fructificar si se establecen programas comunes, con metas verificables que puedan avanzar en la erradicación del autoritarismo y los cacicazgos tradicionales en Oaxaca. La tercera entrega tendrá que ver con las perspectivas del movimiento social y político emergente en Oaxaca. No sólo retoma los términos del debate actualmente en proceso en torno a la línea política a seguir, y cómo se viene enfrentando el terrorismo de Estado y la nueva policía unificada, supuestamente para enfrentar al crimen organizado, sino qué resultados concretos viene dando, por ejemplo, los resultados de la jornada electoral local para renovar al Congreso y si se repite la derrota electoral del PRI en la elección federal del 2006. Con este conjunto, pretendemos afirmar, por una parte, la viabilidad de las líneas políticas que la izquierda viene ensayando, con más o menos resultados; y por la otra, las estrategias jurídicas de defensa de los derechos humanos que implementan los movimientos y las organizaciones sociales, se colocan en una perspectiva de su propia viabilidad, no sólo por el actual marco jurídico vigente sino por la necesidad de impulsar los cambios institucionales que hagan efectivas las demandas sociales. No es posible seguir manteniendo la bandera de los derechos humanos sin, al mismo tiempo, incorporar las luchas sociales y políticas que enfrenten

el terrorismo de Estado, del Estado que paradójicamente, preside el Consejo de Derechos Humanos de la Organización de las Naciones Unidas. Oaxaca es, por tanto, el espejo donde podemos mirar el resto de la realidad nacional, su dolor y sufrimiento, pero también sus luchas, resistencias, rebeldías y esperanzas.

## 1. ¿Qué ocurrió en Oaxaca?

Si hacemos un brevísimo recorrido en el tiempo, nos daremos cuenta de la complejidad de un conflicto que pudo haberse resuelto oportunamente, como se resolvían las demandas magisteriales en los anteriores 22 años de su lucha; y de cómo, por el contrario, diversos grupos de interés favorecieron que el conflicto creciera hasta hacer intervenir las fuerzas militares y quedar entrampado ante una nueva coyuntura política representada por las elecciones de ayuntamientos y del Congreso local.

### *Antecedentes*

El primero tiene que ver con el surgimiento de la Coordinadora Nacional de Trabajadores de la Educación (CNTE), una corriente sindical opuesta a la corriente oficial y a los grupos políticos que controlan el Sindicato de Trabajadores de la Educación (SNTE), actualmente en manos de la profesora Elba Esther Gordillo, quien a su vez sucediera otro cacicazgo magisterial, el del profesor Carlos Jonguitud Barrios, de quien fuera cercana colaboradora. El segundo es que la CNTE, desde su surgimiento, mantuvo el control de la Sección 22 del SNTE, que agrupa a la mayoría de los maestros y maestras del estado de Oaxaca. Año con año, desde hace más de veinte, mayo era el mes de las movilizaciones por lograr mejoras salariales que, en su momento eran conseguidas, no sin algunas dificultades. Un dato de contexto que complementa los anteriores, tiene que ver con la existencia de más de 16 grupos étnicos en el Estado con mayor y más plural población indígena que tiene sus propias historias de cacicazgos, todos ellos afiliados al PRI y que, a su manera, han ido construyendo sus propias autonomías, como la recientemente constituida en San Juan Copala, en contra de uno de los movimientos indígenas más antiguos, el Movimiento de Unificación y Lucha Trique, del que se escindió el

movimiento autonomista. En cuestiones electorales conviene tener presente que el ascenso de Ulises Ruiz Ortiz al gobierno del Estado fue ratificado por el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, ante un resultado muy cerrado e impugnado por Gabino Cué Monteagudo, candidato a la gubernatura por la rara coalición *Todos Somos Oaxaca*, en la que se aliaron el PAN y el PRD. Por otro lado, en las elecciones federales del 2 de julio, la Alianza por México fue arrasada por la Coalición por el Bien de Todos, encabezada por Andrés Manuel López Obrador.

Estos elementos, en sus líneas gruesas, nos permiten acercarnos a una elemental comprensión de la batalla de Oaxaca y el mensaje que envía el nuevo gobierno federal, que ha hecho de la aplicación de la mano dura una de sus cantaletas de mayor frecuencia y que no deja de ser un cierto eufemismo amenazante con el que oculta las modificaciones a la estructura del gobierno, en particular en el área de seguridad, desde donde se construyen y diseñan los mecanismos del terrorismo de Estado.

## 2. Cronología del conflicto. Características de cada mes

**Mayo 2006:** *El mes de la movilización magisterial, la inicial negociación con el gobierno del Estado, la ruptura y el inicio del plantón en demanda del cumplimiento del pliego petitorio.*

El primero de mayo se realiza un mitin en el zócalo de la ciudad de Oaxaca, que marca el inicio de su Jornada Estatal de Lucha. Entre los principales reclamos se encuentran la creación de infraestructura y plazas de docentes, y la entrega de materiales para más de mil centros escolares en la entidad (LJ 02.05.06).<sup>1</sup> El jueves 4 de mayo se suspenden las negociaciones entre la Sección 22 del magisterio oaxaqueño y autoridades estatales, pues éstas rechazan la primera demanda de los maestros: la rezonificación por vida cara, lo que be-

neficiaría a los maestros con 800 pesos mensuales (LJ 05.05.06). El viernes 5 de mayo, dos pistoleros asesinaron a Faustino Acevedo Baylón, tesorero del ayuntamiento popular de San Blas Atempa, distrito de Santo Domingo Tehuantepec (LJ 06.05.06). El mismo viernes 5 de mayo, alrededor de 70 mil miembros de la sección 22 del Sindicato Nacional de Trabajadores de la Educación (SNTE) realizaron protestas en varias ciudades de Oaxaca ante la falta de respuestas del gobierno estatal a su pliego petitorio, y en rechazo al intento del *charrismo* de crear otra organización sindical. Por su parte, el magisterio disidente agrupado en el Consejo Central de Lucha (CCL) celebró ese viernes su congreso para la formación de una nueva sección sindical (LJ 06.05.06). En dicho congreso, la ex secretaria de finanzas de la sección 22 del Sindicato Nacional de Trabajadores de la Educación (SNTE), Erika Rapp Soto, fue elegida secretaria general de una nueva sección sindical del magisterio (LJ 08.05.06).

El miércoles 10 de mayo, la Comisión Negociadora Ampliada de los maestros oaxaqueños se levantó de la mesa de diálogo con las autoridades educativas estatales, por no tener respuesta alguna a su petición de rezonificación (LJ 11.05.06). El lunes 22 de mayo, el magisterio oaxaqueño inicia un paro indefinido de labores para exigir el cumplimiento de su pliego petitorio, cuya principal demanda es la rezonificación (LJ 22.05.06). A finales del mes de mayo se realiza una manifestación por parte del Movimiento Unificador de Lucha Trique, en contra de la violencia que se ha desatado en esa zona de Oaxaca (LJ 31.05.06).

**Junio 2006:** *Mes de los primeros ataques de la policía estatal contra el magisterio y el nacimiento de la Asamblea Popular de los Pueblos de Oaxaca (APPO).*

El primero de junio, el magisterio bloquea los cinco accesos del aeropuerto internacional de Oaxaca. El viernes 2 de junio se realiza la primera megamarcha en la ciudad de Oaxaca, que vivió una de las movilizaciones más numerosas de su historia... La manifestación se desarrolló en un ambiente de tensión por el desplazamiento hacia esta ciudad, de mil 500 elementos de la Policía Federal Preventiva (PFP), movilización confirmada por una fuente del Centro de Inves-

<sup>1</sup> Todas las referencias periodísticas serán señaladas con las letras iniciales del diario de referencia y los números corresponden al día, mes y año, en ese orden. Ejemplo: LJ 02.05.06, que quiere decir, diario *La Jornada*, dos de mayo de 2006.

tigación y Seguridad Nacional (Cisen), y la convocatoria de los presidentes municipales de Oaxaca -por medio de un desplegado- a los órganos de seguridad pública nacional para “proceder sin dilación a desalojar las vías públicas y las instalaciones federales” de la entidad (LJ 03.06.06). Ante la amenaza del gobernador Ulises Ruiz Ortiz, de que si no vuelven a clases para el lunes 5 de junio, levantará actas administrativas, los maestros continúan en plantón en el centro de la ciudad de Oaxaca (LJ 05.06.06). En este mismo primer fin de semana del mes de junio se hacen correr rumores de una eventual intervención de la PFP para desalojar a los maestros. El rumor tiene bases, dado que la fracción priísta del Congreso local apremió al gobernador del Estado para solicitar la intervención de la PFP. Por su parte, el arzobispo de Antequera-Oaxaca, José Luis Chávez Botello, hace un llamado al gobernador para agotar el diálogo y no utilizar la fuerza para resolver el conflicto. Erika Rapp Soto, secretaria general del Consejo Central de Lucha (CCL), denuncia hostigamientos y amenazas a los maestros que continúan en labores, si no se suman a la jornada de lucha (LJ 05.06.06).

... la Coordinadora Estatal a favor de la Educación, integrada por alcaldes priístas, anuncia una contramarcha a la ya anunciada por los maestros, y para enfrentarla contra el plantón de los maestros en el centro de la ciudad (LJ 06.06.06). En otro hecho violento en la zona triqui, el agente municipal de Llano Aguacate, Copala, distrito de Santiago Juxtlahuaca, Andrés Martínez Juárez, fue asesinado a tiros (LJ 08.06.06). El miércoles 7 de junio se realiza la segunda megamarcha en la que participan alrededor de 120 mil personas, un hecho histórico para la ciudad de Oaxaca (LJ 08.06.06). ...el Ejército Popular Revolucionario externó su respaldo en un comunicado al magisterio y al pueblo, ante la *actitud intolerante y retardadora* del gobernador Ulises Ruiz (LJ 13.06.06). El martes 13 de junio, diputados y senadores priístas recibieron en el Congreso a una comisión de legisladores de Oaxaca, quienes solicitan la asignación de 1,500 millones de pesos para hacer frente a la demanda de rezonificación de más de 70 mil profesores oaxaqueños (LJ 14.06.06).

*El intento de desalojar el plantón.* Mientras esto ocurría en la ciudad de México la madrugada del miércoles 14 de junio, el gobierno de

Ulises Ruiz intenta desalojar el zócalo de la capital del Estado con un saldo de varios detenidos, heridos y el reporte de cuatro muertos (LJ 15.06.06). El secretario de gobernación Carlos Abascal anuncia que no habrá ninguna nueva acción de fuerza en el estado de Oaxaca y que se instalará una mesa de negociación entre los dirigentes magisteriales y el gobierno del Estado en busca de una solución al conflicto (LJ 15.06.06). El SNTE responsabilizó al gobernador de Oaxaca, Ulises Ruiz, de la represión contra el magisterio de la entidad (LJ 15.06.06). Decenas de organizaciones defensoras de derechos humanos, así como académicos del país, condenaron que las autoridades gubernamentales crean que la solución a los conflictos sociales es vía la represión (LJ 15.06.06). Mediante un comunicado de la Comisión Sexta del EZLN, firmado por el subcomandante Marcos, se hizo un llamado *urgente* a sus adherentes nacionales y en el extranjero para “condenar esta muestra de represión estatal” con pronunciamientos y acciones de apoyo (LJ 15.06.06).

El viernes 16 de junio se realiza la tercera megamarcha en menos de dos semanas, al reunir más de 160 mil personas que demandan la salida de Ulises Ruiz y la rezonificación de los maestros (LJ 17.06.06). Organismos civiles solicitaron a la Comisión Interamericana de Derechos Humanos (CIDH) medidas cautelares en favor de los 70 mil trabajadores de la educación (LJ 17.06.06). Durante las negociaciones entre la dirigencia magisterial y funcionarios de la Secretaría de Gobernación, se establece que la renuncia del gobernador no es tema de esa mesa de negociaciones (LJ 060618). A nivel internacional continúan las protestas por la represión ocurrida en el intento de desalojo del plantón de los maestros en el centro de Oaxaca. La Organización Mundial contra la Tortura (OMCT) solicitó al presidente Vicente Fox y a la misión permanente de la Organización de Naciones Unidas (ONU) “tomar de manera urgente las medidas necesarias para garantizar la seguridad y la integridad física y psicológica” de los 70 mil trabajadores de la educación (LJ 18.06.06). Entre el 17 y el 21 de junio se constituye la APPO en la que convergen, además de los profesores de la sección 22, organizaciones civiles, estudiantiles y sindicales, la cual tiene por finalidad integrar un frente común *para iniciar una lucha prolongada, hasta lograr la desaparición de poderes, la destitución de Ulises Ruiz Ortiz y el arribo del poder popular*” (LJ 19.06.06).

La Federación Internacional de Derechos Humanos, con sedes en París y Ginebra, envió una carta abierta al presidente Vicente Fox Quesada expresando su *profunda preocupación* ante la violencia policíaca ocurrida en semanas recientes en Atenco y Oaxaca (LJ 30.06.06).

**Julio de 2006:** *Mes de la derrota electoral del gobernador de Oaxaca y su partido, y de la fiesta de la Guelaguetza alternativa.*

La Coalición por el Bien de Todos, ganó dos senadurías y 9 de 11 diputaciones federales... Rueda Pacheco exigió al PRD la expulsión de los ex secretarios generales de la sección 22 del SNTE, Humberto Alcalá Betanzos, Alejandro Leal Díaz y otros ex dirigentes, por traición al movimiento magisterial al promover la conformación del Consejo Central de Lucha (LJ 04.07.06)... la asamblea estatal del magisterio determinó este miércoles que los más de 60 mil docentes de la entidad regresarán a las aulas el próximo lunes. Esta determinación no fue compartida por diversas organizaciones adheridas a la APPO, que acusaron al movimiento magisterial de *traicionar* al pueblo (LJ 06.07.06). El jueves 6 de julio... la APPO realiza bloqueos de avenidas y carreteras; los maestros ratifican su voluntad de mantener la lucha por la caída del gobernador, al mismo tiempo que regresan a clases para salvar el año escolar (LJ 07.07.06). Ulises Ruiz realiza varios cambios en el gobierno: destituyó al secretario de Gobierno, Jorge Franco; a la secretaria de Protección Ciudadana, Alma López Vásquez, y al director de Seguridad Pública, José Manuel Vera Salinas (LJ 12.07.06). El nuevo secretario general de Gobierno, Heliodoro Díaz Escárraga, dio a conocer que fueron canceladas unas 30 órdenes de aprehensión y anunció que se reintegrarán a más de 70 mil trabajadores de la educación los descuentos que se les aplicaron por detener sus labores para realizar movilizaciones (LJ 14.07.06).

Para el viernes 14 de julio, la Red Nacional de Derechos Humanos Todos los Derechos para Todos recomendó al Congreso de la Unión que destituya al gobernador Ulises Ruiz Ortiz, *en congruencia con los procedimientos de juicio político iniciados en su contra* (LJ 14.07.06).

Ante el bloqueo del movimiento magisterial y popular, la presentación del Primer Lunes del Cerro (Guelaguetza) se suspendió por primera ocasión en sus 74 años de historia moderna (NdO 18.07.06).<sup>2</sup>

El diputado local del PRD, Lenin López Nelio, hizo un llamado enérgico a las autoridades estatales encargadas de la procuración de justicia para que, por el bien de Oaxaca, se detenga a los grupos de interés político que están actuando con toda la complicidad del poder para sembrar el terror a través de atentados a Radio Universidad y a los dirigentes magisteriales como de la APPO (NdO 24.07.06). Por su parte, el Arzobispo José Luis Chávez Botello censuró las agresiones con bombas molotov a dirigentes magisteriales y sociales, así como la balacera en Radio Universidad, y demandó a las autoridades investigar la violencia *venga de donde venga* (NdO 24.07.06) La Sección 22 del SNTE solicitó al Senado la desaparición de poderes en Oaxaca pues de lo contrario la entidad será ingobernable en los próximos años (NdO 28.07.06). El domingo 30 de julio, presuntos priístas desalojan a más de 500 miembros de la APPO del ayuntamiento de San Juan Bautista, cuyos representantes señalan que intentarán retomar el inmueble que tenían tomado desde hacía un mes (LJ 31.07.06).

Agosto de 2006: El mes de la lucha por el control de radiodifusoras, el hostigamiento a los plantones que resguardan las radios tomadas por la APPO hasta su devolución.

En Oaxaca, sujetos desconocidos y encapuchados incendiaron anoche otro autobús en la entrada sur de Ciudad Universitaria y ante la confusión aprovecharon para echarle ácido a las consolas de Radio Universidad y con ello sacarla del aire (NdO 09 y 10.08.06).

Por lo menos 33 organizaciones civiles, adherentes a la APPO, dieron a conocer la *Declaración del pueblo de Oaxaca* donde confirman que existe un *estado de excepción de facto*, razón por la que urge una nueva constitución estatal, un nuevo constituyente y políticas

<sup>2</sup> Todas las referencias al diario *Noticias de Oaxaca*, fueron tomadas de su página electrónica, en los números anteriores señalados: [www.noticias-oax.com.mx/](http://www.noticias-oax.com.mx/) Las referencias serán similares al diario *La Jornada*.

incluyentes (NdO 09.08.06). La APPO denunció que hay un plan de acción terrorista que opera Ulises Ruiz desde la clandestinidad, en contra de la movilización popular (NdO 09.08.06). El Arzobispo José Luis Chávez Botello demandó la intervención urgente del Congreso de la Unión y la Secretaría de Gobernación para solucionar el conflicto político (NdO 14.08.06). Durante el 16 y 17 de agosto, se realiza en la explanada de la plaza de la danza, en la ciudad de Oaxaca, el Foro Nacional *Construyendo la Democracia y la Gobernabilidad en Oaxaca*, convocado por autoridades municipales y agrarias, organismos civiles, la sección 22 del magisterio y la APPO (NdO 18.08.06). El miércoles 16 de agosto, trabajadores de la salud se manifiestan por la salida de Ulises Ruiz (NdO 17.08.06). El viernes 18 de agosto, la APPO realiza un paro cívico estatal (NdO 18.08.06). Desde su sede en París, la Federación Internacional de Derechos Humanos (FIDH) pidió al gobierno mexicano acabar con la escalada de violencia que se vive en Oaxaca (NdO 18.08.06).

La Procuradora de Justicia de Oaxaca, *Lizbeth Caña Cadeza*, afirma que en Oaxaca existe una guerrilla urbana y subversiva (NdO 24.08.06). La Sección 22 del SNTE y la APPO aceptan dialogar con el secretario de Gobernación, Carlos Abascal Carranza, sólo si destituyen a Ulises Ruiz Ortiz (NdO 25.08.06).

El presidente nacional del FPR, organización que forma parte de la dirección de la APPO, Lázaro García Barrera, señaló que “van tres noches, a partir del 21 de agosto, en que verdaderos ‘escuadrones de la muerte’ conformados por miembros de la Unidad Ministerial de Intervención Táctica, la Unidad Policial de Operaciones Especiales y la Fuerza Policial de Alto Rendimiento... recorren las calles de la ciudad, sumiendo a la población en un estado total de psicosis.” (NdO 25.08.06).

En reunión Plenaria, el movimiento magisterial y popular cambió su postura y aceptó la convocatoria del secretario de Gobernación para instalar la mesa de diálogo en la ciudad de México, a fin de encontrar un arreglo al conflicto político y social en la entidad. Durante el 16 y 17 de agosto, se realiza en la explanada de la plaza de la danza, en la ciudad de Oaxaca, el Foro Nacional *Construyendo la Democracia y*

*la Gobernabilidad en Oaxaca* fue convocado por autoridades municipales y agrarias, organismos civiles, la sección 22 del magisterio y la APPO (NdO 29.08.06).

**Septiembre de 2006:** *Se fragua la Operación Oaxaca para la toma de la ciudad, al mismo tiempo que se juega a las negociaciones y se mantiene el plantón en el Centro Histórico.*

Como resultado de las primeras negociaciones, magisterio y organizaciones populares denuncian que Segob (Secretaría de Gobernación) plantea diálogo o represión (NdO 01.09.06). Felipe Calderón Hinojosa es declarado presidente electo por una resolución del Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación, que reconoce ilegalidades pero el resultado vale. En una conferencia de prensa con corresponsales extranjeros, realizada el jueves 7 de septiembre, Felipe Calderón señala que confía en que el presidente Fox resuelva el conflicto de Oaxaca, y dijo esperar que cuando asuma la Presidencia este problema se haya resuelto y *si no, ya nos tocará resolverlo* (LJ 08.09.06). El domingo 10 de septiembre, en Nuevo Vallarta, Nay., se reúnen los 17 gobernadores priístas, quienes propusieron a la Conferencia Nacional de Gobernadores (Conago) apoyar a Ulises Ruiz y que el presidente Fox resuelva el problema, pues no se va a resolver con reuniones en Gobernación (LJ 11.09.06).

La Asamblea Estatal del magisterio oaxaqueño acordó en la madrugada aplicar una ronda de asambleas delegacionales de información y consulta para analizar el ofrecimiento de la Secretaría de Gobernación durante la última mesa de diálogo celebrada en la ciudad de México. En cambio, esa decisión fue cuestionada en las estaciones de radio “La Ley 710” y “Radio Oro”... por considerar que el ofrecimiento de la Segob se debió haber rechazado desde un principio, al no responder a las demandas presentadas. Incluso, el dirigente magisterial fue acusado de traidor del pueblo (NdO 11.09.06).

Felipe Calderón respaldó las posiciones de PRI y PAN en el caso Oaxaca y, por medio del coordinador de su equipo de transición, Juan Camilo Mouriño, se declaró contra la salida del gobernador Ulises Ruiz (LJ 20.09.06) Días después, tuvo una encerrona de casi tres ho-

ras con políticos y empresarios de Oaxaca para analizar el conflicto en la entidad... acudieron Santiago Creel Miranda, Diódoro Carrasco, ex gobernador del Estado, el empresario Alfredo Harp Helú, y el arquitecto oaxaqueño Enrique de Esesarte (LJ 23.09.06). En Oaxaca, el jueves 21 de septiembre, parte la marcha Por la Dignidad de los Pueblos de Oaxaca, compuesta por maestros y miembros de organizaciones populares que forman la APPO, con rumbo a la ciudad de México para exigir la desaparición de poderes en la entidad y la destitución del gobernador Ulises Ruiz (LJ 22.09.06).

En la ciudad de Oaxaca, la Secretaría de Gobernación, la sección 22 del SNTE, la APPO y la Comisión Nacional de Derechos Humanos instalaron la llamada mesa de incidencias para atender las demandas penales presentadas por el movimiento magisterial y popular *por la represión* del gobierno estatal. También ahí, Martha Ibero y Javier Mújica, miembros de la Federación Internacional de Derechos Humanos, iniciaron una Misión Internacional de Investigación para documentar las violaciones a las principales garantías y derechos (LJ 060923). La Presidencia de la República no pone ni quita gobernadores, insistió aquí el presidente Vicente Fox, y dijo a la APPO que no necesita hacer *esa larga caminata* hacia la ciudad de México para dialogar; *podemos platicar donde ellos gusten* (LJ 23.09.06). En Oaxaca, el gobierno estatal convocó a profesores y demás trabajadores de la educación a iniciar este lunes el ciclo escolar 2006-2007 de manera generalizada, y les advirtió que si no lo hacen se les rescindirán contratos y “se procederá a tomar las medidas que permitan garantizar la prestación del servicio educativo, para lo cual se contratará a profesionistas y maestros jubilados” (LJ 24.09.06). La Segob afinaba anoche los últimos detalles del Operativo Oaxaca. La decisión última la tendrá el presidente Vicente Fox. La dependencia que encabeza Carlos Abascal pretende, de manera simultánea a la movilización policiaca, continuar en la negociación con el magisterio y el resto de organizaciones sociales que integran esta asamblea (LJ 27.09.06). El informe preliminar de las violaciones a los derechos humanos en Oaxaca, *Del paro magisterial a la movilización popular*, elaborado por una misión civil de observación, destaca entre sus conclusiones que el conflicto del Estado es social, no sólo magisterial (LJ 27.09.06).

La Federación Internacional de Derechos Humanos determinó que los acontecimientos en Oaxaca revelan una *profunda crisis de legalidad de las instituciones*, y en específico del Poder Judicial, al grado de *criminalizar a los opositores sociales por la vía de la fabricación de pruebas* (LJ 28.09.06). La APPO ordenó cerrar todos los accesos a la ciudad capital, luego de que se registró un ataque a balazos a las 23:40 contra una barricada a tres cuadras del zócalo (LJ 29.09.06). El ombudsman nacional, José Luis Soberanes Fernández, aseveró aquí que el envío de fuerzas federales a Oaxaca, con el argumento de restablecer el orden en la entidad, *es en el fondo una amenaza velada* (LJ 29.09.06). Representantes de la APPO señalaron: “Es peligroso que el secretario de Gobernación use un doble lenguaje donde propone diálogo y acuerdos, y amenaza en lenguaje críptico con una intervención policiaca inminente (LJ 30.09.06). El operativo policiaco dependería de la respuesta a la convocatoria emitida el viernes por el Secretario para instalar una *mesa de concordia* en la que participen integrantes de diversos sectores de aquella entidad (LJ 0110.06). El presidente del PRD, Leonel Cota Montaña, aseguró que los priístas ya encontraron la manera de *doblarle las manos* a Felipe Calderón Hinojosa, al condicionar su presencia en la toma de posesión el próximo primero de diciembre, a cambio de una salida de fuerza en Oaxaca en apoyo al gobernador Ulises Ruiz (LJ 01.10.06).

**Octubre de 2006:** *La policía estatal y grupos de choque priístas, vuelven a atacar las barricadas de la APPO, con lo que provocan que se consume la toma de Oaxaca por las fuerzas federales, mientras se sigue jugando a la negociación en la Secretaría de Gobernación.*

La certeza de una eventual incursión de PFP y marinos de la Armada de México en esta capital para reprimir el movimiento popular que demanda la destitución del gobernador Ulises Ruiz Ortiz se fortaleció ante la continuidad de los vuelos de helicópteros y aviones, así como el incremento de tareas de entrenamiento de unos tres mil elementos de las fuerzas especiales de la policía estatal, en un campamento instalado en la popular colonia Vicente Guerrero, municipio de San Francisco Coyotepec (LJ 02.10.06). Una supuesta organización revolucionaria armada hizo explotar tres petardos en sucursales de Ba-

namex, Banorte y Santander, y atacó una concesionaria Volkswagen, en acciones que pretendió vincular con la APPO, que de inmediato se deslindó (LJ 03.10.06). El secretario de Gobernación anunció que el gobierno federal podría realizar una *ocupación pacífica* de Oaxaca. Dará a conocer el “Pacto por la gobernabilidad, la paz y el desarrollo en el estado de Oaxaca” (LJ 03.10.06)... desde la tribuna de la Cámara de Diputados el diputado perredista Othón Cuevas le planteó a Carlos Abascal: *En nombre de Dios le pido: no a la represión en Oaxaca*. La respuesta del secretario de Gobernación fue la cónica e inspirada en el Evangelio: *No se preocupe, señor diputado, en nombre de Dios no haremos absolutamente ninguna represión*. (LJ 04.10.06) El gobierno federal mantiene la estrategia de aplicar un operativo policiaco en Oaxaca para liberar las vías de comunicación, al tiempo que afina detalles para la *mesa de concordia* a realizarse en la Secretaría de Gobernación (LJ 04.10.06). Intelectuales, activistas políticos y de derechos humanos, académicos y artistas, además de estudiantes y trabajadores de la UNAM, se manifestaron en favor de la libertad de presos políticos de San Salvador Atenco, en contra de la violencia y por una solución pacífica al caso Oaxaca (LJ 04.10.04).

En la denominada *mesa de concordia* y en medio de la presión de la estructura priísta y empresarios de Oaxaca para que se envíe de inmediato la fuerza pública federal a la zona de conflicto, Carlos Abascal advirtió que tal salida no resuelve la problemática en la entidad, aunque tampoco planteó la salida del gobernador Ulises Ruiz. Adelfo Regino afirmó: *Aquí no están representados los pueblos de Oaxaca* (LJ 05.10.06). Integrantes de la Comisión Pastoral Social de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM) acusaron que *cundo los gobiernos no aciertan a dar respuesta a la justa demanda del pueblo, recurrir a la fuerza es más viable para ellos, justificándose en aras de establecer el orden y la seguridad*, a propósito de la intención federal de enviar la fuerza pública a Oaxaca (LJ 05.10.06). En entrevista vía telefónica desde Londres, Rupert Knox, investigador de Amnistía Internacional, alertó que si el gobierno no lo remedia, en Oaxaca se podría repetir la historia reciente de Atenco y Guadalajara (LJ 05.10.06).

Carlos Abascal propuso a la APPO entregar al gobierno federal la zona ocupada y dejar en manos de un civil el mando de la seguridad estatal para la restitución del orden (LJ 06.10.06). Cuando en la ciudad de México se daban pasos hacia la distensión, Oaxaca vivió una jornada de violencia que concluyó esta noche con la ejecución del maestro de matemáticas e ingeniero químico Jaime René Calvo Aragón, integrante del Consejo Central de Lucha (CCL), disidente de la sección 22 del magisterio. De inmediato la APPO se deslindó del asesinato, declaró alerta máxima y afirmó que el hecho forma parte de un denominado Plan Hierro que, denunció, sería orquestado por el gobierno de la entidad para justificar una intervención policiaco-militar (LJ 06.10.06). La asamblea estatal de la sección 22 del SNTE esta noche acordó rechazar la propuesta de la Secretaría de Gobernación para resolver el conflicto en el estado (LJ 08.10.06)... este sábado la Coordinación Alemana por los Derechos Humanos en México, dio a conocer una carta fechada en Munich, en la que llama al presidente Vicente Fox Quesada a evitar el uso de la violencia en Oaxaca y para que se garantice el respeto a los derechos humanos de sus ciudadanos (LJ 08.10.06) PGR: el gobierno de Oaxaca podría estar detrás de explosiones y grupo armado (LJ 08.10.06).

Arribo de marchistas oaxaqueños al Zócalo entre consignas y solidaridad. Recorrieron 480 kilómetros, caminaron durante 19 días y pasaron por cerca de 25 pueblos, desde la tierra del sol hasta su llegada a la capital del país (LJ 10.10.06). El magisterio oaxaqueño, la APPO y sectores sociales convocaron al encuentro “Diálogo por la paz, la democracia y la justicia en Oaxaca” (LJ 10.10.06) El secretario de Economía del gobierno del estado, Jorge Tamayo López Portillo, dijo que las pérdidas acumuladas de junio a septiembre por el conflicto político magisterial ascienden a 2 mil millones 862 mil 100 pesos y no a 4 mil millones, como han reportado los empresarios (LJ 10.10.06). El coordinador del grupo parlamentario del PAN, Héctor Larios Córdoba, se pronunció por que en Oaxaca se use la fuerza pública, pero de manera no violenta. Su similar del PRI, Emilio Gamboa Patrón, advirtió que permitir la renuncia del mandatario oaxaqueño representaría un grave precedente. El coordinador de la bancada del PRD en San Lázaro, Javier González Garza, exhortó al gobierno federal a evitar la intervención de las fuerzas armadas con-

tra la sociedad oaxaqueña (LJ 10.10.06). La administración de Ulises Ruiz ya es auditada y en los próximos días se iniciarán las revisiones a gobiernos anteriores en Oaxaca, como parte de las medidas de distensión en la entidad (LJ 11.10.06). El Senado de la República decidió volver a analizar si procede la desaparición de poderes en el estado de Oaxaca, luego de recibir a los integrantes de la APPO y a los dirigentes de la sección 22 del SNTE (LJ 11.10.06).

La crisis política y social oaxaqueña se avivó en momentos en que se buscaba una solución, luego de que esta tarde policías y porros dispararon en contra de integrantes de la APPO y estudiantes universitarios; el saldo fue de cuatro heridos, dos de ellos en la pierna izquierda, y los otros con rozones en frente y espalda (LJ 12.10.06). Representantes indígenas advirtieron que la solución del conflicto en Oaxaca pasa por la salida del gobernador y el inicio de un diálogo abierto, incluyente y participativo. En el acto inaugural de la “Iniciativa ciudadana de diálogo por la paz, la democracia y la justicia en Oaxaca”, el jueves pasado en la plaza Santo Domingo de la capital oaxaqueña, estuvieron unas mil 500 personas, representantes de decenas de organizaciones (LJ 14.10.06).

En vísperas de que la Cámara de Senadores decida si ya desaparecieron los poderes en esta entidad, militares vestidos de civil dispararon esta madrugada contra integrantes de una barricada; hirieron de dos balazos en la cabeza a Alejandro García Hernández, quien falleció a las 14:29 horas en el hospital de especialidades del cercano municipio de San Bartolo Coyotepec, donde fue intervenido nueve horas después de su ingreso a urgencias (LJ 15.10.06). El PRI de Oaxaca finalmente hizo pública su decisión de romper barricadas y *llevar a cabo las acciones necesarias para restablecer el orden, el estado de derecho y la paz social* en el estado, y advirtió que si el gobierno federal -al que responsabiliza de la falta de aplicación *implacable de la ley*- no actúa, asumirán una posición dura. Si no se detienen los *desmanes y vandalismos*, nosotros vamos a solucionar el problema, sostuvo el dirigente del sector popular priísta en la entidad, Elpidio Concha Arellano (LJ 17.10.06).

La presidenta del SNTE, Elba Ester Gordillo Morales, condenó la violencia en Oaxaca y exigió que se investigue de inmediato el asesinato del profesor Pánfilo Hernández, acontecido el miércoles pasado (LJ 20.10.06). Mientras en Oaxaca continúa la consulta al magisterio para valorar el probable retorno a clases, en la ciudad de México el dirigente de la sección 22 del SNTE, Enrique Rueda Pacheco, confirmó que éste se dará antes de que concluya octubre (LJ 20.10.06). La CEM consideró una decisión alentadora y un signo claro de la salida pacífica al conflicto que se vive en Oaxaca el anuncio de la dirigencia de la sección 22 del SNTE de regresar a las aulas educativas a más tardar a fines de este mes (LJ 21.10.06). Carlos Abascal dijo que la decisión del Senado de la República (no declarar la desaparición de poderes en Oaxaca) no representa el fin del conflicto en la entidad, porque cada instancia involucrada tiene todavía una responsabilidad que cumplir (LJ 21.10.06).

Organizaciones civiles mexicanas expusieron ante la Comisión Interamericana de Derechos Humanos (CIDH) la situación que priva en Oaxaca (LJ 24.10.06). La APPO emplazó esta noche a Ulises Ruiz a pedir licencia a más tardar en 72 horas (contadas desde este martes), o realizará un paro estatal y una movilización de carácter nacional a partir del viernes, entre otras acciones (LJ 24.10.06). El vocero de la fracción del PRI en el Senado de la República, Carlos Jiménez Macías, aseguró que el uso de la fuerza pública en Oaxaca es la única salida al conflicto (LJ 24.10.06). Propone Serapaz tregua de 100 días en Oaxaca y crear instancia civil de mediación. La propuesta está contenida en el documento *Agenda para la Transformación Política, la Paz y el Desarrollo de Oaxaca* (LJ 24.10.06). Vuelta a clases, o se aplica *operativo* en Oaxaca, advierte Gobernación (LJ 061025). La sección 22 del SNTE canceló esta noche su asamblea en la que se conocerían los resultados de la consulta sobre el regreso a clases, al argumentar que no existían condiciones de seguridad para desarrollar la reunión; sin embargo, desde la tarde el Instituto Estatal de Educación Pública de Oaxaca (IEEPO) filtró cifras que adelantan mayoría de votos en favor del inicio del ciclo escolar a partir del lunes 30 de octubre (LJ 26.10.06). Empresarios oaxaqueños se suman a la petición para que renuncie Ruiz (LJ 26.10.06). Gobernación y Cisen afinan el operativo policiaco para Oaxaca (LJ 26.10.06).

El presidente electo señaló que resulta *reprobable e inadmisible que bajo el pretexto de la libre expresión y manifestación de las ideas, un grupo violento se apodere por la fuerza de las instalaciones de estaciones radiofónicas* (LJ 26.10.06).

Vota mayoría volver a clases; se hará si SG (Secretaría de Gobernación) da garantías: líderes (LJ 27.10.06). Sólo se hacen oír Radio Universidad, el espacio de los estudiantes disidentes desde que se inició el movimiento, y una nueva vecina en la frecuencia modulada 99.1. La llaman *Radio Ciudadana...* sólo transmite mensajes de odio contra los *maestros de mierda*, apoyos al *macho, bien macho del gobernador Ulises* y llamados a *acabar de una vez por todas con los mugrosos de las barricadas* (LJ 27.10.06). La bancada del PRD en la Cámara de Diputados presentó una demanda de juicio político contra del gobernador de Oaxaca (LJ 27.10.06). El coordinador de los senadores del PAN, Santiago Creel Mirada, solicitó a Ulises Ruiz Ortiz, pedir licencia de inmediato (LJ 27.10.06). Represión policial y paramilitar en Oaxaca; tres muertos y 23 heridos. En cinco acciones simultáneas, las policías ministerial y preventiva, respaldadas por presuntos militantes del PRI, atacaron esta tarde a balazos barricadas de la APPO, en acciones donde resultaron muertos el camarógrafo neoyorquino Bradley Roland Will, quien recibió dos impactos de R-15, el profesor Emilio Alonso Fabián, de la delegación de los Loxicha, y el comunero Esteban Ruiz, además de 23 personas heridas por arma de fuego... (LJ 28.10.06). Demanda Abascal a Ulises Ruiz esclarecer los hechos... El magisterio estableció, a partir de la “Iniciativa ciudadana de diálogo por la paz, la democracia y la justicia en Oaxaca”, la inclusión de diversos sectores para elaborar una propuesta *vinculante de reformas legislativas, institucionales y administrativas* encaminadas a la transformación profunda de la entidad (LJ 28.10.06). La CIDH exhortó este viernes al gobierno mexicano a *involucrarse más decididamente* en el conflicto de maestros que tiene paralizado al estado de Oaxaca (LJ 28.10.06).

Fox retrasa operativo en Oaxaca tras el rechazo a su *ultimátum*. El gobierno federal abrió anoche un último compás de espera antes de tomar posiciones en las zonas ocupadas de la capital oaxaqueña, operativo que se aplicará en el transcurso de este domingo para *restable-*

*cer el orden* (LJ 29.10.06) La APPO rechazó esta noche el ultimátum de la Secretaría de Gobernación... está dispuesta a acudir al diálogo convocado por Bucareli, pero *sin ningún condicionamiento*, porque la renuncia de Ulises Ruiz *es irrenunciable* (LJ 29.10.06) A las 4 de la madrugada empezó el despliegue de militares, marinos y elementos de la PFP -en su mayoría integrantes de la Policía Militar- hacia Oaxaca (LJ 29.10.06). La organización Reporteros sin Fronteras expresó su *horror* por el incremento de la violencia que, en esta ocasión, ha costado la vida al periodista estadounidense Bradley Roland Will... El Comité para Proteger a Periodistas (CPJ, por sus siglas en inglés) condenó el asesinato del documentalista de Indymedia (LJ 29.10.06). El magisterio de Oaxaca y el gobierno federal firmaron anoche un acuerdo para regresar a las aulas de manera paulatina a partir de mañana, luego de obtener el compromiso de la Secretaría de Gobernación (SG) para la liberación de los *presos políticos* y el retiro de las órdenes de aprehensión derivadas de más de cinco meses de conflicto en la entidad. (LJ 29.10.06) Tras los sucesos ocurridos este viernes en Oaxaca, la comisión organizadora para la constitución de la Asamblea Popular de los Pueblos de México y la APPO hicieron un llamado a los zapatistas, a la convención nacional democrática y a todas las organizaciones sociales, estudiantiles, obreras y sindicales a crear una unión nacional en contra de la represión al pueblo de esa entidad (LJ 29.10.06). La Red Nacional de Organismos Civiles de Derechos Humanos Todos los Derechos para Todos condenó la violencia cometida este viernes en Oaxaca *por policías y grupos parapolicíacos* operados desde el gobierno estatal (LJ 29.10.06).

Con tanquetas y disparos entran las fuerzas policíacas a Oaxaca. La PFP ocupó desde las 2 de la tarde esta ciudad capital y el centro histórico, después de romper barricadas con tanquetas que arrojaron agua a presión, disparar armas de fuego, arrojar decenas de gases lacrimógenos y enfrentarse, durante más de dos horas, con colonos de San Jacinto Amilpas y brigadistas de la barricada de Canal 9. “En la ocupación cayeron el enfermero del IMSS Jorge Alberto López Bernal, el profesor Fidel García y un menor de 14 años aproximadamente, aún no identificado.” (LJ 30.10.06). La Ciudad Universitaria y sus alrededores se constituyeron en el último reducto de la APPO luego de que este domingo miles de elementos de la PFP *barrieron* barrica-

das y retenes que desde hace más de 150 días se habían levantado en la capital oaxaqueña (LJ 30.10.06). La Red Nacional de Organismos de Derechos Humanos Todos los Derechos para Todos, el Centro de Derechos Humanos Fray Francisco de Vitoria y la Liga Mexicana por la Defensa de los Derechos Humanos (Limeddh) consideraron que la entrada de la Policía Federal Preventiva (PFP) en Oaxaca significa que fracasó el diálogo y la negociación política en la Secretaría de Gobernación (LJ 30.10.06). La reacción internacional contra la represión en Oaxaca se dejó sentir en diferentes ciudades de Europa (LJ 30.10.06). Simpatizantes de López Obrador exigen a militares salir de Oaxaca (LJ 30.10.06). El pueblo oaxaqueño se halla cercado, pero no está solo; lo apoyamos: Marcos. Hasta la sierra Tarahumara llegó la defensa de Oaxaca (LJ 30.10.06). La CNDH deploró los hechos de violencia en Oaxaca, e insistió en que se deben privilegiar los caminos del diálogo y la negociación, con pleno respeto a las garantías fundamentales y absoluto apego a derecho (LJ 30.10.06). El cardenal Norberto Rivera afirmó que la presencia de la PFP en Oaxaca es una decisión  *muy atinada*  del gobierno federal (LJ 30.10.06).

La APPO se reagrupó esta tarde en Santo Domingo -donde sobrevoló un helicóptero- y acordó que no asistirá a la Secretaría de Gobernación debido a que la PFP  *ha establecido un estado de excepción y se han suspendido las garantías constitucionales*  (LJ 31.10.06). Vencer el miedo, reagruparse, salir a la calle y desafiar a las fuerzas de ocupación devolvió el alma al cuerpo al movimiento popular, pese al duelo por sus tres muertos de la jornada dominical (LJ 31.10.06). Cualquier rumor bastó este lunes para que los integrantes de la APPO... reforzaran las barricadas que se instalaron en los accesos a Radio Universidad y la entrada principal al campus (LJ 31.10.06) ...el presidente Vicente Fox aseguró que con la intervención de la fuerza pública se ha recuperado la paz social y la tranquilidad en esa entidad. Incluso anunció que  *ya se está armando*  el paquete de ayuda extraordinaria para  *dar una remodelada completa*  al Estado (LJ 31.10.06). El presidente electo, Felipe Calderón, respaldó el operativo policiaco en Oaxaca al afirmar que se hizo  *con el cuidado*  que debe ponerse en este tipo de acciones y pidió al gobierno estatal, encabezado por Ulises Ruiz, que actúe  *con plena responsabilidad*  en estas horas críticas (LJ 31.10.06). En su primer acto público en

Chihuahua, el subcomandante Marcos manifestó el apoyo total del EZLN y “la otra campaña” con el pueblo de Oaxaca y su más digno representante: la APPO (LJ 31.10.06).

**Noviembre de 2006:**  *Mes de la ocupación militar de la ciudad de Oaxaca, de la resistencia popular, de nuevas provocaciones y del intento por desarticular a la APPO.*

El gobierno federal detectó que grupos ligados a políticos priistas han cometido actos delictivos y de violencia en distintos puntos de esta capital, con la intención de que se culpe de esos hechos a la APPO y fracasen las acciones de la PFP, revelaron mandos de las fuerzas federales (LJ 01.11.06). La CIDH expresó su  *profunda preocupación*  por los hechos violentos ocurridos estos últimos días en Oaxaca, y lamentó la muerte de  *varias personas*  como consecuencia de los mismos... la organización estadounidense Global Exchange, con estatus consultivo en la ONU, enviará una delegación de observación de derechos humanos a Oaxaca (LJ 01.11.06). Los gobernadores de los partidos PAN y PRI reiteraron su apoyo a la decisión del gobierno federal de enviar a elementos de la Policía Federal Preventiva (PFP) a la capital oaxaqueña y desdeñaron la demanda de los senadores de que el Ulises Ruiz, pida licencia (LJ 01.11.06).

El dirigente priista oaxaqueño, Héctor Pablo Ramírez Puga, aseguró que si el gobierno federal no detiene a los líderes del movimiento,  *el PRI hará lo propio; somos más que ellos y estamos dispuestos a todo para restablecer el orden y la paz pública de la manera que sea.*  (LJ 02.11.06). Al aplicar la segunda fase de su  *operativo* , la Policía Federal Preventiva (PFP) liberó la salida a la carretera México-Cuacnopalan y dos arterias de la ciudad; recuperó las instalaciones del Canal 9 de televisión estatal y detuvo en esos puntos a 18 personas; continuó el cateo de casas -en algunos casos sin orden judicial-, en busca  *de guerrilleros* ; torturó a un reportero local, y aplicará desde esta noche una especie de toque de queda, que incluye revisiones a vehículos  *sospechosos*  para  *disminuir el vandalismo*  (LJ 02.11.06). Miles de indígenas simpatizantes del EZLN bloquearon de manera intermitente carreteras en distintas regiones de Chiapas, en apoyo a la APPO y para exigir la renuncia de Ulises Ruiz (LJ 02.11.06) Las

fracciones parlamentarias de PRD y PAN en la Cámara de Diputados acordaron emprender, lo más pronto posible, el proceso de juicio político contra el gobernador de Oaxaca, Ulises Ruiz (02.11.06) La APPO solicitó a la arquidiócesis de Antequera-Oaxaca sumarse al exhorto *para que cese la represión*, y que ceda la Catedral como espacio para iniciar una mesa de diálogo que dé salida al conflicto en la entidad (LJ 02.11.06). “El conflicto político, económico y social que ha afectado a Oaxaca en los meses recientes, y particularmente los *acontecimientos violentos* del pasado fin de semana, dejan en claro que existe un *riesgo constante* del uso excesivo de la fuerza por parte de los cuerpos policíacos”, advierte el director ejecutivo de Human Rights Watch (HRW), José Miguel Vivanco (LJ 02.11.06).

Desde el amanecer de Día de Muertos y durante siete horas, la PFP enfrentó la resistencia civil más contundente desde su llegada el sábado, esta vez en Ciudad Universitaria y en el cruce de Cinco Señores, donde miles de estudiantes, vecinos y padres de familia repelieron a los uniformados con piedras, petardos y tanques de gas encendidos a modo de lanzallamas. Esa zona se convirtió, así, en un auténtico campo de batalla (LJ 03.11.06). Mientras la APPO repelía la embestida de la PFP en las afueras de la Universidad Autónoma Benito Juárez, más de 200 manifestantes se concentraron frente a la embajada mexicana [en Roma], desde donde siguieron *en vivo* los acontecimientos mediante un enlace directo con Radio Universidad... El puente radiofónico permitió que la voz de Florentino López, representante de la APPO, llegara a la movilización y relatara en directo la resistencia del movimiento popular -dentro y fuera de las instalaciones universitarias- a las agresiones de la PFP. Un camión con amplificadores sirvió de templete a los manifestantes, y desde ahí se escucharon las intervenciones que condenaron la represión (LJ 03.11.06). Legisladores del PRI exigieron al gobierno del presidente Vicente Fox no utilizar un doble lenguaje en el caso Oaxaca porque le saldría caro, pues recordaron que su partido no decide aún su estrategia para la toma de posesión del presidente electo Felipe Calderón (LJ 03.11.06).

Al concluir en Santo Domingo la megamarcha pacífica, en la que participaron decenas de miles de ciudadanos, la APPO exigió al pre-

sidente Vicente Fox Quesada instalar una mesa de diálogo, a más tardar el martes, que tenga como único objetivo encontrar una salida política al conflicto que pasa, insistieron, por la renuncia del gobernador Ulises Ruiz (LJ 06.11.06). La APPO se deslindó de los bombazos en la ciudad de México y reiteró su exigencia de un diálogo directo con el presidente Vicente Fox (LJ 07.11.06). La fracción parlamentaria del PRD en el Senado presentará este martes ante el pleno una nueva solicitud de desaparición de poderes en Oaxaca (LJ 07.11.06) Carlos Abascal, responsable de la política interna, admitió que en Oaxaca no hay gobernabilidad, de ahí que el conflicto sólo podrá resolverse cuando el mandatario estatal, Ulises Ruiz, deje el cargo o alcance un pacto de unidad con sus opositores (LJ 07.11.06).

Amnistía Internacional exhortó al gobierno federal a dar a conocer la lista de las personas que han sido aprehendidas con motivo del conflicto en Oaxaca. En tanto, el paraguayo Martín Almada, premio Nobel Alternativo de la Paz, responsabilizó al gobierno del presidente Vicente Fox por el *terrorismo de Estado* que se está aplicando en la entidad (LJ 09.11.06). Para la titular de la Procuraduría General de Justicia del Estado de Oaxaca, Lizbeth Caña Cadeza, la APPO es un *grupo violento* que comete delitos que en el Código Penal Federal *se llaman terrorismo* (LJ 10.11.06). La fracción del PRD en el Senado de la República cabildea con el PAN la posibilidad de que se apruebe la declaratoria de desaparición de poderes en Oaxaca (LJ 10.11.06). La Secretaría de la Función Pública precisó que le está auditando al gobierno oaxaqueño de Ulises Ruiz los recursos de los programas de Fideicomiso para la Infraestructura en los Estados, de Desarrollo de los Pueblos y Comunidades Indígenas y de Apoyo para Abatir el Rezago en Educación Inicial y Básica, cuyo monto asciende a 1,096 millones de pesos (De un total de 96 mil millones de pesos que la federación ha entregado al gobierno del estado) (LJ 11.11.06). *Inicia APPO asamblea constitutiva...* donde se declaró disuelta la dirección provisional para dar paso a una definitiva, electa por los delegados, y arrancó el proceso para dotar al movimiento social de estatutos y declaración de principios (LJ 11.11.06) El *subcomandante Marcos* encabezó una marcha por el centro de esta ciudad [Zacatecas], convocada por *la otra campaña*, en apoyo a la lucha popular de Oaxaca, por la salida de la PFP de dicha entidad y por la libertad de los presos

políticos de San Salvador Atenco (LJ 11.11.06). Con el argumento de que *no tiene recursos ni infraestructura para garantizar la seguridad física de las personas, que es responsabilidad del gobierno*, el arzobispado de Antequera-Oaxaca negó oficialmente el refugio y la protección que le habían solicitado los líderes de la APPO, ante la posibilidad de que sean aprehendidos o secuestrados (LJ 12.11.06).

Miles de profesores de la sección 22 del SNTE e integrantes de organizaciones adheridas a la APPO efectuaron diversas protestas, en el contexto del segundo informe de gobierno de Ulises Ruiz, para exigir la renuncia del mandatario y la salida de la PFP de la entidad (LJ 16.11.06). La APPO rechazó tener alguna responsabilidad en el asesinato del periodista estadounidense Bradley Roland Will, como han insinuado las autoridades locales, y requirió a la PGR atraer el caso para deslindar responsabilidades y castigar a los culpables (LJ 16.11.06). *El único que quita y pone gobernadores es Dios* afirmó, mientras tanto, Ulises Ruiz Ortiz, en una clara alusión a la demanda de la APPO, que exige su dimisión (LJ 18.11.06). Romualdo Wilfrido Francisco Mayrén Peláez, coordinador de la Comisión de justicia y paz de la arquidiócesis de Oaxaca, lamentó que el gobernador Ulises Ruiz Ortiz haga *mal uso del nombre de Dios* para justificar su permanencia en el gobierno (LJ 19.11.06) La APPO advirtió que si el mandatario estatal no renuncia antes del 25 de noviembre se realizarán diversas acciones en todos los estados con apoyo de decenas de organizaciones sindicales, académicas, artísticas, sociales y políticas (LJ 18.11.06).

El gobierno de Estados Unidos ha manifestado al de México que la investigación sobre el asesinato del periodista estadounidense Brad Will debe llegar a las últimas consecuencias (LJ 19.11.06). Agentes de la PFP agredieron con agua a la que le pusieron chile piquín, en uno de los retenes instalados en los alrededores de la Plaza de la Constitución, a los participantes en una marcha pacífica convocada por la Coordinadora de Mujeres Oaxaqueñas Primero de Agosto y organizaciones feministas (LJ 20.11.06). Por casi cuatro horas, agentes de la PFP y simpatizantes de la APPO se enfrentaron en las calles del centro histórico de esta ciudad, con saldo de 53 intoxicados y lesionados por parte de los miembros del magisterio y popular, y al

menos cinco elementos de dicha corporación (LJ 21.11.06). Miles de indígenas, bases de apoyo del EZLN, bloquearon carreteras en distintos puntos de la entidad en apoyo a la APPO y para exigir la renuncia de Ulises Ruiz (LJ 21.10.06).

Las fuerzas federales que se encuentran en Oaxaca comenzarán a realizar detenciones de personas involucradas en hechos delictivos, agitación, provocación o violencia, revelaron mandos de las fuerzas federales de apoyo (LJ 22.11.06). Unos 30 hombres armados y vestidos de civil, algunos con el rostro cubierto, incendiaron la madrugada de este martes el campamento central de la APPO, instalado en el atrio del templo de Santo Domingo de Guzmán (LJ 22.11.06). Integrantes de la APPO y familiares de desaparecidos presentaron una denuncia penal en la PGR en contra del presidente Vicente Fox; del secretario de Gobernación, Carlos Abascal; del secretario de Seguridad Pública Federal, Eduardo Medina Mora; del secretario de la Defensa Nacional, general Gerardo Clemente Vega, y del gobernador de Oaxaca, Ulises Ruiz, a quienes acusan de incurrir en delitos de lesa humanidad, entre ellos genocidio y desaparición forzada (LJ 24.11.06).

Ataca la PFP tras marcha de la APPO; ...Más de 140 heridos -tres de ellos periodistas-, 100 detenidos y numerosos inmuebles públicos y privados, así como autos incendiados es el saldo parcial de varias horas de enfrentamientos entre integrantes de la PFP y miembros de la APPO que marcharon hacia el centro histórico de la capital del Estado (LJ 26.11.06). El saldo que dejó el enfrentamiento del sábado entre la PFP y la APPO es de tres muertos, más de 100 heridos -20 de bala-, 25 desaparecidos, 20 detenidos, cientos de intoxicados con gas pimienta y lacrimógenos, y cateos indiscriminados en decenas de hogares, denunciaron los integrantes del movimiento que permanecen en plantón en el Distrito Federal (LJ 27.11.06). A solicitud de la Secretaría de Protección Ciudadana de Oaxaca, la PFP envió al Centro Federal de Readaptación Social número 4, ubicado en Nayarit y conocido como San José del Rincón, a 141 presuntos miembros de la APPO... y todos ellos tienen *un perfil de alta peligrosidad*. (LJ 28.11.06).

La tensión en Oaxaca se incrementó este lunes ante la oficialización que hizo la PFP de que se acabó la tolerancia y el incremento de acciones para cumplimentar órdenes de aprehensión en contra de simpatizantes y dirigentes de la APPO... El jefe del Estado Mayor de la PFP, Ardelio Vargas Fosado, realizó un recorrido por el parque conocido como El Llano, que hasta albergaba a las huestes priístas que operan la llamada Radio Ciudadana -una emisora desde la cual se incitó, la víspera, a lanzar un ataque contra la casa de Flavio Sosa-, y fue ahí donde oficializó el despliegue para aprehender a dirigentes de la APPO. Por otro lado, este martes iniciará el Foro de los Pueblos Indígenas de Oaxaca, donde, según informó Adelfo Regino, se discutirá la problemática indígena en el estado, pero también sobre la situación que prevalece en la entidad (LJ 28.11.06). Cierran el cerco en torno a dirigentes de la APPO; entregan Radio Universidad. La madrugada y la soledad hicieron posible que sin enfrentamiento alguno quedara desmantelada la emblemática barricada de Cinco Señores, trinchera que resguardaba el último bastión de la APPO (LJ 30.11.06). El nuevo titular de la Secretaría de Gobernación, Ramírez Acuña, estrena facultades para coordinar acciones de seguridad nacional. El *Diario Oficial de la Federación (DOF)* publicó el reglamento que formaliza los procesos vigentes en esta materia, en las que toma decisiones fundamentales para disminuir y desactivar amenazas a la seguridad nacional (LJ 30.11.06).

**Nota:** De diciembre a la fecha de esta entrega, el conflicto deriva en la lucha por la liberación de los presos políticos, la lucha por la recuperación de escuelas controladas por priístas y/o maestros de la Sección 59 y diversas movilizaciones que mantienen la demanda de la renuncia del gobernador del estado. El terror del Estado ya se había consumado. En ciernes, nuevas luchas y resistencias, en cumplimiento de diversos resolutivos y planes de acción, tanto de la APPO como de parte del Estado, a nivel federal y estatal, como los preparativos para la elección del nuevo Congreso local.

Hasta aquí, la cronología del conflicto. Próximo número: Los mecanismos del terrorismo de Estado en Oaxaca ●

## ■ PRESENTACIÓN

*Magno cum iubilo*.....pág.298

## ■ FILOSOFÍA

*Re-encarnación y Karma.*

*Concierto del tecladista José Luis Muñoz*.....pag.300

*Perspectiva católica*.....pag.300

*Balance final*.....pag.315

Dr. Jorge Manzano, sj

## ■ FILOSOFÍA Y RELIGIÓN

*El momento de verdad de la religión*.....pág.331

Mtro. Jaime Torres Guillén



*Revista trimestral del Departamento Filosofía y Humanidades, ITESO (antes ILFC), Guadalajara. Vol. XV, No. 4. No. de Publicación 60. 31 de diciembre de 2006*

## ■ PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES

*La esperanza y el movimiento interreligioso*.....pág.344

Rev. Dirk Ficca

## ■ LITERATURA

*El maniquí*.....pág.348

Jesús Norberto García

## ■ DERECHOS HUMANOS

*El poder empresarial*.....pág.359

Lic. Gabriel Mendoza Zárate

*Un país confrontado*.....pág.384

Dr. David Velasco, sj

## Magno cum iubilo

Con gran gozo, *magno cum iubilo*, celebramos los jesuitas de todo el mundo bellos jubileos 2006 de tres de los primeros jesuitas: Ignacio de Loyola, Francisco Javier y Pedro Fabro. *Xipe Totek*, al cumplir 15 años de vida, abrirá una carpeta conmemorativa en 2007.



En este número 60 damos fin al ciclo *Re-encarnación y Karma*, con la descripción de un concierto, la perspectiva católica y las conclusiones.

Proseguimos con la carpeta *Filosofía y Religión*, con un estudio sobre *la buena y la mala religión*.

En *Literatura* presentamos un hermoso relato, *El maniquí*.

En *Derechos Humanos* presentamos esta vez dos artículos en torno al proceso electoral del 2 de julio 2006 en México y a la situación preocupante -de la mexicanísima ley de Herodes- a nivel nacional y al internacional.

El artículo de Dirk Ficca en la carpeta *Parlamento de las Religiones*, nos invita al campo no del ingenuo optimismo sino de la audaz y responsable esperanza ■

## NUMERO 59

<i>Non in confusione Dominus</i> .....	210
<b>FILOSOFIA</b>	
<i>Re-encarnación y Karma</i>	
<i>La doctrina de Re-encarnación y Karma en sí misma</i>	
Dr. Jorge Manzano sj.....	213
<b>FILOSOFIA Y RELIGIÓN</b>	
<i>Los Raramuri. Un modo de pensar, sentir y creer que nos enriquece</i>	
Mtro. Abel Rodríguez López.....	236
<b>PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES</b>	
<i>Identidad religiosa en un contexto interreligioso</i>	
Rev. Dirk Ficca.....	257
<b>LITERATURA</b>	
<i>Desde mi celda</i>	
Mtro. Javier Martínez Rivera sj.....	262
<b>CINE</b>	
<i>De Nadie</i>	
Dr. Luis García Orso sj.....	265
<b>DERECHOS HUMANOS</b>	
<i>¿Crónica de una insurrección anunciada?</i>	
<i>Elementos para la comprensión de un país confrontado</i>	
Dr. David Velasco sj.....	268

## NUMERO 60

<i>Magno cum iubilo</i> .....	298	
<b>CARPETA FILOSOFIA</b>		
<i>Re-encarnación y Karma</i>		
<i>Concierto del tecladista José Luis Muñoz</i> .....		300
<i>Perspectiva católica</i> .....		300
<i>Balance final</i> .....		315
Dr. Jorge Manzano, sj		
<b>FILOSOFIA Y RELIGION</b>		
<i>El momento de verdad de la religión</i>		
Mtro. Jaime Torres Guillén.....	331	
<b>PARLAMENTO DE LAS RELIGIONES</b>		
<i>Le esperanza y el movimiento interreligioso</i>		
Rev. Dirk Ficca.....	344	
<b>LITERATURA</b>		
<i>El maniquí</i>		
Jesús Norberto García.....	348	
<b>DERECHOS HUMANOS</b>		
<i>El poder empresarial</i>		
Lic. Gabriel Mendoza Zárate.....	359	
<i>Un país confrontado</i>		
Dr. David Velasco, sj.....	384	

**Navidad 2006**

---

*La Palabra se hizo carne (Juan 1, 14).*

El Hijo se hizo carne.

*Él es nuestra paz (Efesios 2, 14),*

el que de dos pueblos hizo uno  
destruyendo en su propia carne el odio que los separaba.

*La Palabra se hizo historia.*

Nosotros hacemos la historia.

Somos uno con Él

*Bienaventurados los que construyen la paz (Mateo 5, 9).*

---



**POSGRADOS**  
ITESO TRANSFORMA

#### **MAESTRÍAS**

- Comunicación de la Ciencia y la Cultura
- Desarrollo Humano
- Educación y Procesos Cognoscitivos
- Filosofía Social
- Política y Gestión Pública
- Gestión Directiva de Instituciones Educativas
- Psicoterapia

#### **DOCTORADOS**

- Estudios Científico - Sociales
- Filosofía de la Educación
- Interinstitucional en Educación

ITESO, Universidad Jesuita de Guadalajara  
www.posgrados.iteso.mx  
posgrados@iteso.mx  
Tel. (0133) 3669 3569  
www.iteso.mx



## NUESTROS REPRESENTANTES

### Apizaco, Tlax.

Enrique Cacho  
(241) 417-0193

### Ciudad Juárez, Chih.

Edgardo Cervantes M.  
Tel/fax (656) 618-0433,  
618-0500  
dcj@itelexis.com

### Ciudad Obregón, Son.

Raúl Cervantes  
Col. del Valle  
(644) 414-1486

### Chihuahua

Victor Mendoza  
Col. Sta. Rita  
Tel. (614) 415-73-55

### Estado de México

Ma. Teresa y Manuel Prado  
Tel. (55) 5251-07-28  
Jmp\_mac@hotmail.com

### Guadalajara, Jal.

Ana Elena Hernández  
ITESO, Tlaquepaque, Jal  
Tel. (33) 3669-3470

Carmen Alvarez  
Col. Chapalita  
Tel. (33) 3121-7373

Heriberto Osorio B.  
ITESO, Tlaquepaque, Jal.  
Tel (33) 3669-3470  
osorio@iteso.mx

Mónica P. Morales Vázquez  
Zona Minerva (33) 3121-3403  
mnk@tij.uia.mx

Victor Manuel González Ramos  
04433 34438514  
vrgmv@yahoo.com.mx

### Huatusco, Ver.

Carmen González Guzmán  
(273) 734-0219

### Jacona, Mich.

Roberto Govea (351) 516-49-80  
soloyorobert@hotmail.com  
soloyorobert@gmail.com

### León, Gto.

Federico Zermeño  
(477) 712-1827 fax 715-4262  
fzp@acero centro.com

### Germán Estrada L.

Univ. Iberoamericana  
(477) 711-3860 fax 711-5477  
german.estrada@leon.uia.mx

### Mérida, Yuc.

Manuel J. de Peón y de P.  
Calle 6 No. 453 entre 52 y 50  
97000 Mérida, Yuc.

### México, D.F.

José Luis Bermeo  
Cel 0 (44 55) 1072-5688  
luis.bermeo@uia.mx

### Monclova, Coah.

Leticia Diego de Cedillo  
Col. Guadalupe (866) 633-2752  
letydiego@hotmail.com

### Monterrey, N.L.

Francisco Ibáñez  
(81) 8388-2096 / 8388-2217

José de Jesús Rodríguez  
Col. Las Torres (81) 8357-3575

### Morelia, Mich.

David Angeles Garnica  
(443) 324-3084  
dv\_v1@hotmail.com

### Puebla, Pue.

Leticia Castillo  
19 Sur No. 4129-6  
celialety4022@hotmail.com

### Puerto Vallarta, Jal.

Ignacio Francisco Cuéllar C.  
(322) 224-6575

### Querétaro, Qro.

Victor García Babb  
Fracc. Arboledas (442) 217-4941

Ma. Teresa Valero  
Col. J. de la Hacienda  
(442) 216-2327

### Rosario, Sin.

Laura Peña Rendón  
Col. Centro (694) 952-0345

### San Luis Potosí, SLP.

Rodolfo Torres  
U.H. Rancho Pavón  
(444) 831-0167

### Sayula, Jal.

Irene Díaz  
Col. Centro  
tel. (342) 421-1436

### Tampico, Tamps.

Roberto Guzmán Quintero  
Col. del Bosque  
tel/fax (833) 226-1019  
guzmanasa@hotmail.com

### Tehuacán, Pue.

Angel González López  
Col. Jacarandas  
(238) 382-0877

### Tijuana, B.C.

Guillermo Valencia Palomeque, sj  
Frcc. Residencial Sta. Fe  
(664) 680-1825/ fax 630-1591  
memoval@hotmail.com

### Torreón, Coah.

Urbano González Navarro  
Col. Los Angeles  
(871) 713-4059  
papeleria\_modelo@yahoo.com.mx

### Extranjero

#### USA

Maritza De Arrigunaga C.  
Arlington, Texas, USA  
(817) 272—3393 ext. 4964  
arrigunaga@library.uta.edu

#### CHILE

Sgo. de Chile, Chile  
Carolina Tocornal Cegerz  
Las Condes Sgo. de Chile  
carotoco@entelchile.net

## JESUITAS DE MEXICO EN MEDIOS DE COMUNICACION

### DF

Alfredo Zepeda (derechos y cultura indígenas) suplemento *Ojarasca* (La Jornada) y Radio Huayacocotla, Ver.

Antonio Oseguera (programa "A Derrocalle") *Radio Ibero* 90.9 FM

Carlos Soltero (comentarios exegetico pastorales) en *Actualidad Litúrgica* de Buena Prensa, bimensual

Carlos Vigil Ávalos (Obra Nacional de Buena Prensa)

Enrique Maza (sociedad y política) revista *Proceso*, semanal.

Eugenio Páramo, (economía y ética) *El Financiero*.

Ismael Bárcenas (*El Mayo*) (noticias, música y foros)

webmaster del blog *La Procura*

John Auping, (psicoterapia, economía y política) *Radio Centro*, una vez al mes, 2-3 pm días variables.

Juan Carlos Henríquez, *Radio Ibero 90*

Luis del Valle (teología y ciencias humanas) revista *Christus*

Miguel Romero (Buena Prensa y revista *Jesuitas de México*), revista cuatrimestral.

Ricardo Robles (derechos indígenas) diario *La Jornada*.

Víctor M. Pérez Valera (temas ético-jurídicos) diario *El Financiero*, un artículo semanal.

### Guadalajara

David Velasco (derechos humanos) Programa *de Fondo y Forma*, *Radio Metrópoli* 11:50 a.m. miércoles 9:15

Gonzalo García Vereá (temas religiosos) *Radio Metrópoli*, viernes cada quince días, 10.30-11 am.

Jesús Gómez Fregoso (historia política) Diario *Público-Milenio*, artículo semanal.

Jesús Vergara Aceves (temas socio-políticos) *El Universal*.

Jorge Manzano (filosofía) revista de filosofía *Xipe-Totek*, trimestral.

En XEJB, 9-10 am tercer miércoles de cada mes.

Luis Valdés (espiritualidad y desarrollo humano) Editor de la revista *Mirada* del CIE.

### Louisiana, EU

Arturo Lozano (evangelización hispanoparlantes) periódico *Acadiana Catholic*, una vez al mes; y en *Radio María* una o dos veces al mes. También (spots de servicio social y cultural a la comunidad hispana) en *Radio Univ. Lafayette*.

### Nueva York, EU

Joel Magallán (derechos humanos de los migrantes) vocero de la Coalición Nacional por la dignidad y amnistía, u Asociación Tepeyac, todos los días.

### Tijuana

Agustín Rozada (religiosidad popular) *Radio Z trece*. Jueves 6-7 pm.

David Ungerleider (Análisis temas Frontera Norte), editor de la revista semestral *El Bordo Ibero* Tijuana.

### Torreón

Ramón Sevilla (Temas religiosos) Diario *La Opinión*, una vez al mes.

### Veracruz

Eugenio Gómez Díaz Barriga: *Radio Huayacocotla*, Veracruz

**A nuestros colaboradores de Xipe Totek con artículos:** Se les pide rigor filosófico, sea en el manejo conceptual sea en la reflexión sobre experiencias. La presentación de los artículos incluye: Introducción, planteamiento del tema, hipótesis, desarrollo y conclusiones. Se recomienda que las citas aparezcan al pie de página. Indicar la Bibliografía consultada (cuyos documentos pueden o no coincidir con los citados a pie de página). Se les pide también poner al principio el resumen en español, alrededor de 150 palabras. Nosotros nos encargamos de traducirlo a un abstract en inglés. Por favor, enviar su artículo a uno de nuestros correos electrónicos:

*jmanzano2002@yahoo.com.mx*

*juanitar@iteso.mx*

#### **Cursos de verano 2007**

*Experiencias dionisiacas*

3 a 9 de junio, avanzados.

9 a 16 de junio, principiantes.

Informes: *juanitar@iteso.mx*



#### **La Oficina de Educación Continua del ITESO ofrece los siguientes Diplomados:**

Ciencias de la Religión: Cosmovisiones de Dios, El fenómeno Religioso, La Iglesia en el Mundo Contemporaneo, Espiritualidad Cristiana.  
/Psicoterapia breve/Desarrollo Humano y Comunicación/Fotografía publicitaria/ Filosofía: Filosofía y cine, Antropología Filosófica, Introducción a la práctica filosófica.

#### **Cursos:**

Nutrición/ Comunicación afectiva  
/ Sabiduría curativa a través de los símbolos del tarot  
/ Inteligencia emocional/ Descubriendo mi forma personal de amar  
/Dibujo figura humana.

#### **Informes:**

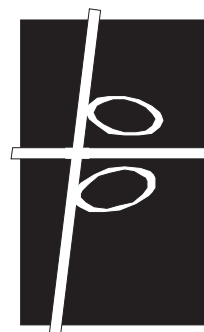
*Araceli Hernández o Judith Ortega*  
en los teléfonos 3134 2927, 3669 3482 y 3669 3524,  
buzones: *chelita@iteso.mx, juortega@iteso.mx, padilla@iteso.mx*

# Buenaval

Universidad Iberoamericana Laguna

## Revista de Investigación Social

## BUENA PRENSA



En la ciudad de Guadalajara  
pone a su servicio la

Librería  
**San Ignacio**

*Madero 606 esq. con pavo, Centro. Tels. 3658-0936 y 3658-1170*

# DIDAC



*Dirección de Servicios par la Formación Integral*

Prolongación Paseo de la Reforma 880.  
Lomas de Santa Fe, Deleg. Álvaro Obregón. México, D.F., C.P. 01210  
Tel: 5950-4000 exts. 4919 o 7600. FAX: 5950-4331 didac@uia.mx

# PIEZAS

**Revista de Filosofía  
y Ciencias Humanas**

*Diálogos críticos sobre la realidad*

Suscripción por dos años \$200.00  
Depósito a la cuenta HSBC 401 9580067, Sucursal 449

Favor de enviar por fax la ficha del depósito  
Tel. 3631-0934/3631-0943

Para toda comunicación: revista.piezas@iffim.org

## Serie Filosofía en el Fondo

Auditorio de la Librería José Luis Martínez, FCE  
Chapultepec 198, casi esq. López Cotilla. 20.30 hrs. Entrada libre

## Ciclo de conferencias 2007. Democracia en México

**Febrero 21** Lic. Héctor León, Iffim ¿Democracia sin ciudadanos? / **Marzo 21** Dr. David Velasco sj. ITESO Ensayo de autoritarismo en la democracia mexicana / **Abril 18** Mtro. Jaime Torres, Iffim La desobediencia civil como praxis en las sociedades democráticas / **Mayo 16** Dr. Jesús Vergara sj, ITESO Transparencia y opacidad en la democracia mexicana / **Junio 20** Mtro. Jorge Narro, ITESO Del ejercicio del poder al sujeto que lo ejerce / **Julio** Vacaciones / **Agosto 15** Mtro. Gabriel Falcón, Iffim legitimidad y legalidad en la democracia: planteamientos teóricos / **Sept. 19** Dr. Luis del Valle sj, CRT (Centro de reflexión teológica, DF) Filosofía de la liberación y democracia en México / **Nov. 13** Produce Jorge Manzano sj., Dirige, Antonio Lizola Así habla Zaratustra, teatro danza / **Dic. 5** Mtro. Francisco Salinas Paz, U de G. Modo de producción capitalista y democracia / **Diciembre** Homenaje a tres grandes pensadores.

## Organizan:

Librería Fondo de Cultura Económica/Departamento de Filosofía UDG/Programa de radio Charlas sobre Filosofía, UdG/IFFIM, Instituto de Filosofía/Centro de Formación Humana, ITESO. Revista *Xipe-Totek* de Filosofía y Humanidades (antiguo ILFC), ITESO





### **Próximos Temas**

La vida mística, 2ª parte. Filosofía y religión (fundamentalismos).  
Encuentro de las religiones del mundo. Oaxaca, terror de Estado, 2ª parte.

### **PRECIOS 2007**

	<i>México</i>	<i>Extranjero</i>
<i>Número individual reciente</i>	60 pesos	10 dólares
<i>Suscripción anual, 4 números</i>	200 “	22 “
<i>Suscripción a estudiantes</i>	150 “	17 “

Obtención directa y suscripciones:

Toda correspondencia **INCLUSO GIROS POSTALES a:**  
**Jorge Manzano**, a nuestra dirección (y ya no al Apartado anterior)

**Revista *Xipe Totek***  
Filosofía y Humanidades, ITESO  
Periférico Sur 8585  
45090 Tlaquepaque  
Tel. (33) 3134-2974  
Fax (33) 3134-2975

Muy Estimados Suscriptores,  
sugerimos la forma de realizar su colaboración:

#### **SUSCRIPCIONES NACIONALES:**

Depositar directamente a la cuenta de Jorge Manzano  
Guadalajara, Santander Serfin (Sucursal La Paz): 56-50637614-9,  
y enviarnos un fax del depósito.  
Giro Postal Ordinario -NO telegráfico-, dirección arriba señalada.

#### **SUSCRIPTORES DE GUADALAJARA:**

Atención personal en nuestra oficina y teléfonos de ITESO  
Horario: lunes a viernes 9:00 a 2:00 pm.