

PRESENTACIÓN

Con gran dolor celebramos en este número de CHRISTUS el fallecimiento de Carlos Bravo Gallardo, sj, director de esta revista. Con gran dolor, pero también con la esperanza que tanto vivió. Hemos incluido unos testimonios, entre muchos que nos han llegado, de este compañero, jesuita, sacerdote, teólogo y más: amigo de muchos.

El cuaderno se dedica al tema de la migración, un fenómeno muy antiguo pero a la vez con rasgos actuales muy particulares. Nuestro enfoque sigue siendo la globalización del neoliberalismo, donde las reestructuraciones financieras, los tratados de "libre comercio" y el "racionalismo" económico facilitan el movimiento de los grandes capitales según las necesidades del mercado, o más bien por donde se encuentre mayor rentabilidad. Esto implica aún mayor inestabilidad para los que buscan trabajo. Por un lado, el campo tiene que dejar de ser casa y madre para los campesinos y convertirse en recurso para los grandes capitales, y, por otro, el proyecto globalizador requiere una mano de obra sin raíces culturales y familiares para seguir y apoyar el movimiento del capital. Así las migraciones del campo a las ciudades y el movimiento entre éstas.

Internacionalmente, los Estados Unidos promueven "su democracia" dentro de su intento de globalizar la economía a su beneficio. Se globaliza todo menos el derecho a vivir y trabajar donde se quiera. No quieren que se sufran la dificultades de los "reajustes" y la "recapitación" en su propio territorio, aunque sí necesitan una mano de obra barata allí. Las nuevas leyes anti-inmigrantes aseguran que los que sí llegan al "otro lado" queden en calidad de "ilegal", sujetos a leyes que ignoran sus derechos humanos, dejándolos sin ninguna seguridad ni beneficio de la sociedad y, al momento que se encuentran en problemas, los puedan deportar rápidamente. Y en el caso de otras industrias más problemáticas, como son las maquilas, es mejor tenerlas, desde el punto de vista de los beneficiados de la globalización, en el lado sureño de la frontera.

Este número también contiene la segunda parte de la ponencia de José Ignacio sobre los derechos humanos, y uno sobre como irnos respondiendo a la globalización por Jordi Corominas.

Incluimos una guía litúrgica para las celebraciones de la Guadalupeana y las Posadas.

¡LES DESEAMOS UNA FELIZ NAVIDAD Y AÑO NUEVO!

EN ESTE NÚMERO

EDITORIAL	2
CHRISTUS Y LOS LECTORES	4
CUADERNO	9
INTRODUCCIÓN AL CUADERNO	10
Regionalización continental y globalización de las políticas estadounidenses de inmigración	12
Juan Manuel Sandoval Palacios	
La nueva política norteamericana en materia de inmigración	21
Raúl Ramírez Baena	
Los indígenas migrantes en la cd. de Guadalajara	30
Oscar Vargas	
Decisión de emigrar en la alta Tarahumara	33
Guillermo Torres Lacombe	
Visión Pastoral en la línea del actuar	40
Pedro Pantoja	
Hacia una Pastoral de emigrantes	42
Juan Luis Orozco	
Derechos Humanos, deéberes míos (II)	47
José Ignacio González Faus	
Mundialización y universalización	50
Jean Lavigne	
Mundialización y acción liberadora	54
Jordi Corominas	
CHRISTUS Y LOS LIBROS	61
DOCUMENTOS	
Congreso Nacional Indígena segunda asamblea nacional	64
Boletín de prensa de la "Red de solidaridad sacerdotal"	65
PALABRA	
La Palabra a Fondo	66
Abel Fernández	
Grupo Taller de Homilética de la UPM	
ÍNDICE GENERAL	77

Falleció Carlos Bravo Gallardo Editor de CHRISTUS

El 29 de octubre del presente año a las cinco y treinta de la tarde, falleció Carlos Bravo Gallardo, jesuita mexicano. En enero de 1995, se le diagnosticó un cáncer cerebral. Después de dos años de vida en actividad, fue decayendo en sus facultades motoras y de comunicación, y al final una neumonía lo arrebató de entre nosotros.

Carlos nació en Tlaquepaque, Jal. en 1938 e ingresó a la Compañía de Jesús en julio de 1954. Y en ella empezó a prepararse para enseñar en los colegios de los Jesuitas; pero más especialmente para acompañar a los estudiantes en su crecimiento hacia una fe adulta. Para eso se tituló como Maestro en Psicología en la Normal Superior "Nueva Galicia" de Guadalajara. Se licenció en Teología en el Colegio Máximo de Cristo Rey. Allí recibió la Ordenación sacerdotal. Se fue luego a Chihuahua, donde, por 6 años trabajó en educación y pastoral popular. En 1976 fue nombrado rector del seminario mayor del Vicariato de la Tarahumara. Y esto fue una experiencia clave en su vida. Allí, empezó a ver y experimentar las dificultades de los Rarámuri, los indígenas de esa sierra mal comunicada. Ellos le acogieron y en la apertura de su corazón indio, Carlos se sintió cuestionado y a la vez desafiado. Vio que el conflicto era algo absolutamente ineludible en sus vidas, porque son indígenas, porque viven lejos de los centros de poder, porque el español es su segunda lengua, porque son pobres. Fue en medio de ese conflicto donde Carlos empezó a palpar un nuevo sentido de la fe cristiana, un nuevo Jesús. Con este bagaje salió de nuevo hacia España a estudiar el doctorado en Teología, esta vez tomando el evangelio de San Marcos como su material recurrente. Publicó su tesis exitosa: un comentario y reflexión teológica de este evangelio, en un libro con el título "Jesús, hombre en conflicto" donde el conflicto en la vida de Jesús se hace el paradigma central y clave de lectura. El conflicto con los del poder, el conflicto con el centro cultural y religioso, el conflicto con las ortodoxias de aquel entonces, el conflicto que le llegó no por ser conflictivo sino por buscar la vida del marginado en medio de una sociedad que les niega la posibilidad de encontrar salud, sustento y conocimiento. O sea, Carlos empezó una nueva trayectoria a partir de los tarahumares. Llegó a México a fungir como superior de una casa de formación de los jesuitas jóvenes en su nativo Guadalajara hasta 1988, cuando se cambió de nuevo, a petición de sus superiores, a asumir la dirección de la revista CHRISTUS y a enseñar teología a seminaristas en la ciudad de México. Aquí su trabajo se diversificó mucho: asesoría a muchos, pero muy especialmente en su corazón a la diócesis de San Cristóbal de las Casas, pláticas en la radio, ayuda a muchos grupos de matrimonios, a parroquias, atendiendo a todos con mucha paciencia y comprensión.

En su labor docente fue pergeñando y afinando su compromiso teológico de hondura de fe y de compromiso

con los desposeídos y con la historia. Estos remansos de seguridad doctrinal y firmeza de opción calaron en los estudiantes de varias generaciones y dejaron en ellos profundas huellas.

Como director de la revista CHRISTUS empeñosa y exitosamente fue buscando y escogiendo lo que más ayudaría a los agentes de Pastoral para su formación continua y su perseverancia en estar del lado de los pobres en los conflictos históricos. Lo cual le atrajo la persecución y la sospecha.

En 1994, "El Universal" le invitó a participar como editorialista, una tarea en que se empeñó con mucho gusto y compromiso. Aunque se le diagnosticó un cáncer cerebral en enero de 1995, nunca falló en escribir su artículo semanal. En todos estos largos meses él siguió apostando en favor de la vida como su respuesta a la enfermedad y una pieza principal de esta apuesta fue su compromiso con el público de "El Universal". Con sus artículos intentó aportar a la tarea de todos por asumir con responsabilidad, inteligencia y corazón nuestro deber y derecho, como ciudadanos, en una democracia. Por supuesto, los indígenas siempre eran un tema central en estos años cuando el conflicto que siempre han vivido entró al escenario público de la nación.

La comprensión del conflicto de Jesús, herencia ineludible de sus seguidores que decidieron optar por el lugar social de los desposeídos, le hizo identificarse en sus preferencias evangélicas por el relato marciano. Al igual que Marcos, Carlos fue creciendo en claridad y definición y ayudó a la corriente de compromiso por el Reino como el sueño de Dios para todos. También su lucha por la salud se hizo algo notable que convocó a muchas personas; algunos ofreciendo alternativas médicas, otras acompañándolo en su lucha por la vida y otras que se sintieron fortalecidas por la esperanza sin quebranto en la lucha por su vida, esperanza que fue reflejo de su fe en el triunfo de la justicia.

Tanta hondura y claridad en su presentación de Jesús, hombre en conflicto, le atrajo también sospechas y ataques, la mayor parte de las veces desde la sombra del que hace correr un rumor sin presentar la cara.

Nuestro pueblos y nuestra sociedad en medio del cáncer de la corrupción e injusticia reclaman de todo ser humano más espíritu como el de Carlos Bravo, no en plan de individuos heroicos sino de ciudadanos ordinarios con el valor cotidiano de irse conformando en una sociedad capaz de asumir la esperanza que nos ofrecen los indígenas chiapanecos: "Para nosotros nada, para todos, todo."

Muchísimas han sido las muestras de condolencia y de solidaridad con la vida y la obra de Carlos. Del territorio nacional y de otros países de habla castellana. Agradecimientos a él de la pastoral hispana en los Estados Unidos, de Centro-américa, de Argentina, Bolivia, Brasil, Chile, Colombia, Perú, Uruguay, Venezuela. Las condolencias llegan también como agradecimiento a su persona, vida y obra. Agradecen que su vida haya mejorado. Tributo

de respeto a la sabiduría y compromiso del P. Carlos Bravo y de agradecimiento a su bondad y entrega.

Seguimos con una parte de la editorial que escribió Carlos para el primer número de CHRISTUS de 1994 sobre los indígenas chiapanecos, cuya causa fue tan cerca a su corazón.

De "rezagos" y liberaciones, de indígenas y de revoluciones

Carlos Bravo

Nos amanecemos el primero del año con una revolución inédita en toda América Latina: una revolución que declaraba no buscar la toma del poder, sino el que se pusieran las condiciones para una verdadera democracia; además, se manifestaba con un componente étnico y reivindicaba los derechos de los indígenas postergados. El México posmoderno se topó con una pesadilla que creía desterrada de sus miedos subconscientes. Un grupo de indígenas, amplio y bien entrenado por lo que puede suponerse a partir de la resistencia al Ejército mexicano, puso en jaque la imagen del país ante el mundo entero.

La rebelión de Chiapas nos mostró como en un espejo un rostro que desconocíamos, oculto por el maquillaje de las modernidades. Mostró el que Bonfill llamaba 'el México profundo', negado y reprimido pero que sigue a la base de la cultura mexicana, con una resistencia que a veces calla, a veces se rebela, pero que no pierde su identidad honda, y que ha despertado la simpatía y la solidaridad por su causa no sólo en el país (expresada en multitudinarias manifestaciones) sino también en el extranjero.

Y ese 'México profundo' que de pronto irrumpe entrañable y temible en la vida nacional desenmascaró como presente otro rostro que creíamos desaparecido, el del

'México bronco', pero con otra connotación que la que le daba el Maestro Reyes Heróles: mostró que el 'México bronco' no era el revolucionario, sino precisamente el anti-revolucionario: el de los caciques represores, el del Gobierno que a base de no oír exaspera la paciencia del pueblo, el de los funcionarios corruptos y los policías violadores de los derechos humanos. De pronto se nos reveló que también ese rostro era nuestro.

La reacción de muchos medios de comunicación ha sido el disfrazar o negar esta realidad, diciendo que somos víctimas de extranjeros profesionales de la violencia que buscan dañar nuestra imagen, y que tampoco es cierto que sea una insurrección indígena, sino que los 'indios' han sido manipulados por esos extranjeros e incluso por ideas religiosas subversivas, (la mentada Teología de la Liberación). Y se dice que su miseria tampoco justifica esa reacción, porque se trata sólo de un 'rezago' que estamos empeñados en solucionar abriendo caminos, edificando escuelas y hospitales.

Contra tragedia, eufemismo. Ese parece ser un comportamiento humano muy explicable y normal, con el que atenúamos la realidad que nos hiere. La adecuada articulación del México bronco, del México profundo y del México moderno es uno de los problemas que se plantean de manera inédita en este año electoral, de discursos y de proyectos. Con estas reflexiones queremos ayudar al diagnóstico correcto de un problema complejo. Fundamentalmente me refiero a un punto que tiende a desvirtuar el diagnóstico: el atribuirlo a factores externos; o bien extranjeros profesionales de la violencia, o bien la Iglesia afiliada a la teología de la liberación. De paso, hay que desenmascarar el racismo que se esconde detrás de ambos planteamientos, que verían a los indígenas como menores manipulados e incapaces de una decisión de este calibre. ☐



CHRISTUS Y LOS LECTORES

Se mandaron las siguientes condolencias, y muchos más, al P. Luis del Valle, el director del Centro de Reflexión Teológica. Muchas de ellas fueron respuestas a las noticias del fallecimiento de Carlos Bravo que Luis comunicó por el correo electrónico.

Argentina
Equipo
IDEAS

Tenemos la certeza, desde la esperanza, que Carlos nos sigue acompañando con su aguda y militante reflexión, siempre hecha "con un oído en el pueblo y otro en el Evangelio". Hoy más que nunca sentimos que su memoria debe permanecer viva y activa entre aquellos que compartimos sus ideales y los caminos por los que eligió vivirlos. Desde este remoto SUR, nos hacemos presentes y elevamos, junto al clamor del pueblo pobre, un fuerte ¡"SIEMPRE VIVO"II.

**Argentina
y Uruguay**
Taller Naza-
ret y Pa-
sionistas

Hoy de mañana supimos a través del Padre José Marins, de la Pascua de Carlos Bravo. Pese a no conocerlo personalmente, sus libros nos habían acercado profundamente y en nuestros grupos bíblicos, no podía faltar su aporte. Habíamos seguido los avatares de su enfermedad y de su incansable lucha por la vida. Sus cartas habían sido leídas en nuestras comunidades y especialmente algunos de nuestros enfermos fueron fortalecidos en su lucha por ellas. Hoy que termina su peregrinación en este mundo para encontrarse plenamente con el Padre, nos unimos a ustedes en el dolor de la separación, pero sobre todo en la acción de gracias por lo que fue su vida y en la certeza de la Resurrección y esperanza de un reencuentro definitivo.

Bélgica
Alfonso
Nafarrate

Que Jesús te de su paz, en estos días en los que ya no está. El mejor recuerdo que tengo de Carlos es de una misa que celebramos en la Tarahumara, nos llevó a una montañita y allí entre las piedras hicimos un altar y bajo el sol, las nubes y el cielo, entre los pinos y junto a las piedras todos unimos el corazón y dimos gracias. Quisiera recordar mejor aquella tarde, que entre los amigos, las amigas y así todos juntos escuchamos palabras que nos invitaban a amar, a servir y a ser más humanos. Carlos nos llevo de corazón a la Palabra y allí, junto a la Palabra hecha carne, acampando entre nosotros, sólo pudimos dar gracias, nos acariciaba el viento y los pinos nos platicaban del amor de Dios; los pájaros cantaban himnos de esperanza, el Espíritu de Dios estaba entre nosotros se colaba entre nuestros corazones Carlos le preparó el camino... Quisiera tener las imágenes hechas palabras, y con ellas describir aquella tarde, en que el sol se despedía y nosotros bajábamos de regreso al campamento, felices, sabíamos que Jesús estaba entre nosotros. Como tú dices muchos más lo van lo vamos a extrañar y no entenderemos los caminos del Señor que El te de fuerza que El nos de fuerza a todos a todas para amar profundamente su proyecto: ese reino humanamente imposible ese amor que es eterno. Pero no por nosotros sino por el Padre por el Hijo y por el Espíritu Santo junto con Carlos que está con El. hacia el reino de Dios con el corazón cerca.

Bolivia
Juan José
Torres

Recibí la noticia de la muerte de nuestro amigo Carlos Bravo. Deseo manifestar por este medio mi solidaridad con ustedes los hermanos de Carlos, su familia y amigos. Con la seguridad de que ahora Carlos está en plena comunión con Jesús, el hombre en conflicto, por la causa del Reino. Que el testimonio de Carlos nos estimule a ir adelante en el seguimiento de Jesucristo. Dios les bendiga hoy y siempre.

Brasil
J. B. Liba-
nio

A dor da morte de Carlos Bravo nos afeta a todos. Na nossa pequena comunidade de professores, rezamos a missa hoje por ele. O grupo de teólogos SJ do México tem sofrido muito. Antes foi Limón, que morreu tão jovem. Agora Bravo, sem falar de outros sofrimentos. É a prova que acrisola esse trabalho maravilhoso que vv. fazem. Carlos Bravo estará bem perto de todos nós que lutamos nessa América Latina tão atormentada e ultimamente ainda mais pelos fenômenos globais. Na luz de Deus terá clareza daquilo que para nós ainda está muito envolto nas trevas do mistério da cruz. A ressurreição continua animando-nos, sendo-nos esperança, mas ainda muita velada pela escuridão da Sexta-feira. Com muita amizade e em profunda união nessa hora de dor e de esperança.

Brasil
Javier Gari-
bay

Me acabo de enterar por tu mensaje de la muerte de Carlos. El día de ayer ha sido penoso y esperanzado para todos. Tuvimos misa de comunidad de los que son profesores. Tuvimos muy presente a Carlos y a nuestra provincia. Leímos el e-mail que mandaste. El cariño se contagia. También la fuerza de Carlos. Lo recuerdan acá como hombre muy coragioso (muy empeñado y animado). Así fue su vida y su muerte, como también su memoria viva. Queremos hacernos presentes en la misa, la celebración de la pascua de Carlos en la Pascua de Jesús y en la pasión de su pueblo.

Brasil
Oscar Beo-
zzo

Mis sentimientos de dolor por Carlos. Estoy cercano a ti y a la comunidad de los jesuitas de México y a todos los amigos/as de Carlos, agradeciendo a Dios por su vida y testimonio. A nombre del Comité Editorial de la Colección T&L, de CEHILA, del CESEP y a mi nombre personal te presento mis sentimientos y oraciones.

Chile
Centro
Ecumén-
ico de
Medell

Colom
Hernan-
Gálvez

Colom
Jorge J
Mejía

España
Emilio
González
Magaña

Estado
Unidos
Allan F.
Deck

Estado
Unidos
Otto M.
ro

Guatem
Consejo
Redacci-
ón
Asamblea
de Apo-
stoles
de la Re-
ta VOCE
DEL
TIEMPO

Guatem
Juan Car-
Núñez

Chile
Centro
EcuménicoD
iego de
Medellín

Nos hemos enterado por correo electrónico del sensible fallecimiento del P. Carlos Bravo, sj.. Sentimos profundamente la pascua de este hermano teólogo que con gran maestría nos ha mostrado el rostro de Cristo en América latina, especialmente a través de su lectura del Evangelio de Marcos. Esperamos que la paz de Jesús se de en todos sus hermanos del camino

Colombia
Hernando
Gálvez

Comparto contigo el dolor de la muerte de Carlos, lo mismo con la Provincia Mexicana. Es una pérdida muy sensible para todos y, en particular, para la Teología latinoamericana. Confío en que ahora estará activo entre nosotros a la manera de los resucitados!...

Colombia
Jorge Julio
Mejía

Siento dolor porque nos hace falta su presencia física, y echaremos de menos toda la luz que tuvo para comprender con su "conocimiento interno" el texto del Evangelio y habernos permitido penetrar más hondamente en la persona de Jesús. Pero al mismo tiempo elevo una plegaria de acción de gracias a Dios por su vida, por todo lo que fue e hizo. Realmente de muchas maneras fue transparente a la presencia y a la acción del Señor entre nosotros. Ahora quiero sentirlo mucho más cerca, en la dimensión profunda y transformada en la que participa plenamente de la Vida de Dios. Y quiero disponerme a sentirlo como un compañero de camino desde la dimensión que sólo es visible al corazón. Estará al lado de toda la gente que tanto amó, de la Provincia Mexicana y de nuestros pueblos, ayudándonos a encontrar los signos por los que Dios quiere guiarnos en tiempos en los que vemos luces y al mismo tiempo tanta oscuridad. Nos dará su fuerza, nos enseñará a sufrir sin desesperar y nos fortalecerá el amor y la esperanza para que no desfallezcamos ante el sentimiento de impotencia ni ante los repetidos conflictos que parecen no dar lugar para la justicia, la paz, la solidaridad, el amor. Un afectuoso abrazo para ti y para todos los queridos hermanos de la Provincia Mexicana, así como para sus familiares. Estamos con ustedes en el dolor y la esperanza.

España
Emilio
González
Magaña

Me acabo de enterar de la muerte de Carlos. Por este medio, quiero unirme al dolor de la Provincia a la vez que ratifico mi gratitud con el Señor por todo lo que recibí de sus manos mientras lo traté y conocí su bondad y su amor a la Iglesia y a la Compañía. Se que goza ya de Dios y por eso no dudo en encomendarme a sus oraciones a la vez que le pido que interceda al Padre por las intenciones, trabajos y dificultades que pueda haber en la Provincia. Un abrazo con el cariño de siempre y con el deseo que estas pruebas nos unan mas para cumplir, como Carlos, nuestra misión hasta el fin.

Estados Unidos
Allan F.
Deck

Gracias por la noticia acerca de Carlos Bravo. No paro de pedir por el en las oraciones. Deja muchos amigos por acá y ahora tendremos un amigo con Dios. Lo siento por ustedes que pierden un gran compañero. Que su ejemplo y recuerdo nos anime a seguir adelante con más entrega. Tengo una estola preciosa que Carlos me dio, brillante artesanía de los indígenas. Pienso mucho en él cuando la uso.

Estados Unidos
Otto Madu-
ro

Acabo de recibir la noticia tuya de la muerte de Carlos. Un abrazo a todos Uds. sus hermanos, compañeros y amigos, y que Dios lo reciba en su seno para su descanso eterno —y que su ejemplo nos nutra en lo que nos quede por vivir y luchar a los que tuvimos el gusto de conocerlo.

Guatemala
Consejo de
Redacción y
Asamblea
de Apoyo
de la Revis-
ta VOCES
DEL
TIEMPO

Hemos recibido con profunda consternación y tristeza la noticia de la muerte de nuestro querido y admirado P. Carlos Bravo, s.j. Su muerte es una gran pérdida no sólo para el equipo de Christus, el Centro de Reflexión Teológica, la Compañía de Jesús, su familia y la Iglesia mexicana, sino también para toda la Iglesia latinoamericana.

Dios tiene sus caminos. Tenemos la certeza de que su muerte prematura es parte del misterio pascual, del grano de trigo que cae en el surco para dar nueva vida. El P. Carlos Bravo ha muerto, pero sus trabajos, sus luchas, sus desvelos, sus sufrimientos, su vida toda resucita en la Iglesia latinoamericana que ha bebido del pozo de su sabiduría y experiencia de Dios. Los que entregaron su vida, como el P. Carlos, a la causa de los pobres y del reino de Dios no mueren.

Con gratitud recordamos su apoyo solidario a los guatemaltecos en el exilio y su presencia en la semana de teología, organizada por CONFREGUA en 1991, donde compartió con nosotros su profunda reflexión teológica.

El consejo de redacción de la revista Voces del Tiempo y la Asamblea de Apoyo, reunida el día de hoy, les testimonia sus sentimientos de dolor y de esperanza.

Guatemala
Juan Carlos
Núñez

De manera propia, y de mis compañeros de la Universidad Rafael Landívar quisiéramos extender, aunque sea de manera tardía, nuestro pesar por la partida de Carlos.

Guatemala
Juan Hernández Pico

Me faltan palabras para decirles lo mucho que me ha dolido la muerte de Carlos. Siento que de alguna manera, entre México y Centroamérica, en términos de vida de los jesuitas, hay como un caminar muy parejo en el sufrimiento, en la pérdida de amigos, prematura, en la ronda de la persecución. Recuerdo a César Jerez, recuerdo a Javier Jiménez Limón, recuerdo Chiapas y la UCA, los CRT ... Quiero estar con ustedes en estos momentos duros y unirme a la oración desgarrada de Luis, reclamando de Dios fortaleza para vivir y ánimo para hacerlo con donación de mucha vida.

México
Amigos de San Cristóbal de las Casas

¡Bravo, Carlos! Tu testimonio fue cabal. Tu proceso es como el agua que desemboca en el feliz lecho que abraza con ternura a quienes encuentran sentido al dolor de todos los que padecen en el recorrido de esta vida.

En ti, encontramos el sentido de permanecer al servicio de quien te dio las razones de tu opción.

Síguenos apoyando con mayor acierto desde el seno que te acoge para que podamos encontrarnos todo juntos en la real presencia del Padre y Madre de todos. Junto con tus hermanos y amigos nuestros, queremos acompañarte, y recordar que nuestra tarea es seguirte por donde tú anduviste con Cristo, nuestro hermano fiel.

México
Jorge Zurek

Estamos los carmelitas contigo y con todos los seres queridos y cercanos de Carlos Bravo. Mañana vamos a tener presente en la eucaristía su intención. El nos ofreció una gran luz de cómo vivir el evangelio, en la entrega a los más pobres. En su enfermedad, nos mostró fortaleza y esperanza. Lo tendremos siempre presente.

México
Jerónimo Hernández

Acabo de llegar de la selva. Bajé el correo y supe la noticia de Carlos. Me arrodillé y besé la tierra, nuestra madre. Por él, por nosotros, por todos los hermanos. Sé bien lo que están viviendo. Un abrazo enorme. Todo mi corazón.

México
Jorge Narro

Aunque sea un lugar común lo digo porque encierra verdad: Carlos descansará y gozará de la plenitud con el Padre; los que se quedan son los necesitados de fuerza y de consuelo. Con mucho, mucho cariño. Cómo me duele —incluso más que la muerte de Carlos que finalmente regresó al Padre, no estar en México para abrazarte y abrazar a tantos amigos de Carlos que acá nos quedamos... No sé qué más decir... excepto que rezo por ti y por todos. Y le pido a Carlos —que ahora sí me escucha— que nos contagie de esa enorme fuerza y de esa fe inaudita que a él lo sostuvo durante su enfermedad. Otra vez: un enorme abrazo

México
José Sánchez

Hemos seguido muy atentos las últimas noticias sobre Carlos Bravo. Nos acabamos de enterar que se nos fue. Perdimos a un gran hombre, a un gran teólogo, a un gran jesuita, que nos dio su ejemplo con su vida y con su muerte. Su amor por la vida nos dio a muchos ánimos para no dejarnos vencer por la adversidad. Ahora el Señor se lo ha llevado y nos ha quedado un hueco...y también la esperanza de que comparte la gloria y el amor del Padre.

México
Maristas de Ixtaltepec

La comunidad marista de Ixtaltepec quiere manifestarles el dolor que nos ha causado la noticia del fallecimiento de Carlos Bravo. En varias ocasiones tuvimos oportunidad de beneficiarnos con la riqueza de su experiencia de Dios y con su testimonio de vida de opción por el Reino desde los pobres. Nos unimos a su acción de gracias a Dios por el don que otorgó a la comunidad Jesuita, a la Iglesia Mexicana y Latinoamericana en la persona de Carlos Bravo y oramos por que el camino que él recorrió junto a nosotros siga dando frutos de esperanza y liberación en Jesucristo.

México
Misioneros del Espíritu Santo.

Hermanos de caminata: Nos duele la separación de Carlos. Hace tiempo dejamos de verlo, por la lejanía, por la ocupación... pero nunca nos sentimos distantes. Con él compartimos los anhelos más hondos, de él aprendimos a amar más a Jesús, a los hermanos, a los pobres. Sentimos dolorosa su partida en este momento del mundo incierto y conflictivo. ¡Cómo se nos hace presente hoy su Jesús en conflicto! Sin embargo, tenemos la certeza de que no nos deja sin alegría. Vivimos con él la esperanza del que camina en el dolor con el gozo de la cruz compartida con los hermanos que más amamos, en donde está vivo el Señor Jesús. Por eso la muerte de Carlos se convierte también en una vida, en la conquista de creer, soñar, anhelar y dar la vida por ello, por el Reino de nuestro Padre Dios de la misericordia. Hoy les enviamos nuestro cariño, nuestro abrazo de hermanos, nuestra gratitud al Dios de la vida. Va nuestra oración y nuestra amistad. Seguimos caminando juntos por la causa de Jesús.

México
Teología de los pobres
píritu

Nicaragua
José Vigil

Perú
Gustavo Gutiérrez

Uruguay
Francisco

Uruguay
Juan A.

Venezuela
Arturo Kanne

Venezuela
Mario Irarrazabal

México
Teólogo de los Misioneros del Espíritu Santo.

Agradecemos la atención que han tenido, nos enteramos del momento que vive nuestro hermano Carlos, todos los que lo conocemos lo queremos, y lo acompañamos ahora, queriendo que él nos siga acompañando a través del ejemplo que fue su vida y su compromiso. Oramos al señor para que nos impulse como a él al compromiso por los hermanos, en el seguimiento de ese Jesús que descubrió en el evangelio y para que nos haga valientes para estar disponibles hasta el final como nos está enseñando Carlos. Agradecidos con el señor por la vida de nuestro hermano Carlos, oramos por que su pascua sea fecundidad entre sus alumnos, hermanos y amigos.

Nicaragua
José María Vigil

Queridos hermanos, compañeros de Carlos, compañeros todos de Jesús, el hermano mayor, hombre en conflicto siempre por el Reino. Siéntanme en esta hora pascual muy cerca de Vds. y de Carlos, apegados todos a la esperanza de la Resurrección por encima y más allá de todas nuestras dificultades. Me uno a la esperanza de vds. y les aseguro mi oración. Carlos ya está más allá de todo conflicto, con el Vencedor de todos los conflictos. Unidos en la esperanza y la oración,

Perú
Gustavo Gutiérrez

Gracias por tenernos informados sobre la salud de Carlos. Hemos perdido (bueno, sólo parcialmente) a un gran amigo. Lo he tenido, y también a todos Uds. muy presente en mi recuerdo y en mis oraciones.

Uruguay
Franciscanos

Queridos hermanos, recibimos la noticia del fallecimiento del hermano Carlos. Los acompañamos con nuestra oración y les hacemos partícipes de nuestros sentimientos. Paz y Bien.

Uruguay
Juan Algorta

Muy sentidos pésames ante el fallecimiento del Padre Carlos Bravo. En verdad su estudio sobre el evangelio de Marcos, dio a mi vida una tónica muy especial. Los acompaño en el dolor y en la esperanza.

Venezuela
Arturo Kanee

Le pido al Dios de la Vida, que le dé el premio de los que dan su vida para que haya Vida; sobre todo vida para los excluidos. Recuerdo en este momento la letra de un cantautor venezolano, Ali Primera, que dice así: "Los que mueren por la vida no pueden llamarse muertos, y a partir de este momento esta prohibido llorarlos..."

Venezuela
Mario Serrano

Desde Caracas les acompañamos en el dolor y en su acción de gracias por el paso al encuentro definitivo con el Dios de la vida de nuestro hermano Carlos Bravo. Pidamos a Dios que la vida de este amigo en el Señor nos inspire a los jóvenes jesuitas en un trabajo teológico cada vez más comprometido con los pobres. ☩



CUADERNO

LA ILUSIÓN DE LA TIERRA PROMETIDA

REGIONALIZACIÓN CONTINENTAL Y GLOBALIZACIÓN DE LAS POLÍTICAS
ESTADOUNIDENSES DE INMIGRACIÓN

Juan Manuel Sandoval Palacios

LA POLÍTICA NORTEAMERICANA EN MATERIA DE INMIGRACIÓN

Raúl Ramírez Baena

LOS INDÍGENAS MIGRANTES EN LA CD. DE GUADALAJARA

Oscar Vargas

DECISIÓN DE EMIGRAR EN LA ALTA TARAHUMARA

Guillermo Torres Lacombe

VISIÓN PASTORAL EN LA LÍNEA DEL ACTUAR

Pedro Pantoja

HACIA UNA PASTORAL DE EMIGRANTES

Juan Luis Orozco

DERECHOS HUMANOS, DEBERES MÍOS (II PARTE)

José Ignacio González Faus

MUNDIALIZACIÓN Y UNIVERSALIZACIÓN

Jean Lavigne

MUNDIALIZACIÓN Y ACCIÓN LIBERADORA

Jordi Corominas

INTRODUCCIÓN AL CUADERNO

Aunque la migración ha sido un fenómeno de todos los tiempos, adquiere en nuestra época una importancia grande, con repercusiones sociales de todo tipo: económicas, jurídicas, culturales, éticas. Es expresión y está a la raíz de muchos sufrimientos humanos ligados con ilusiones, realizaciones y frustraciones; con esperanzas y miedos. La migración atañe a todos, no sólo a los que migran, no sólo a las regiones fronterizas, no sólo unos países o regiones. Y plantea por todo lo dicho retos a la acción de las Iglesias locales y nacionales porque se pone en juego la vida y la plenitud de la verdadera vida de los pueblos y de los individuos.

Juan Manuel Sandoval Palacios, *Regionalización continental y globalización de las políticas estadounidenses*

El mundo se está conformando a la imagen estadounidense en grado sumo. Los Estados Unidos promueven "su democracia" dentro de su intento de globalizar la economía a su beneficio. Se globaliza todo menos el derecho a vivir y trabajar donde se quiera. De aquí que la migración quede fuera de los acuerdos internacionales de libre comercio considerando que los migrantes son delincuentes. Bajo la bandera de "salvaguardar los derechos humanos en el país" se arman controles migratorios dentro de México y se aceptan las medidas de los Estados Unidos. Sin embargo se facilita el paso de fronteras a los hombres de negocios, inversionistas, académicos, científicos y técnicos. Los Estados Unidos crean nuevas leyes para reconstruir la nación excluyendo a los inmigrantes.

Siendo imposible una política de puertas abiertas, es necesario acotar la aplicación discrecional de las políticas de migración y se deben establecer prioridades e instrumentos legales que garanticen los derechos humanos de todos y no solamente los de los que caben en los intereses hegemónicos.

Raúl Ramírez Baena, *La Nueva Política Norteamericana en materia de inmigración*

La actual política migratoria de los Estados Unidos responde a la globalización mundial de la economía y a la Seguridad Nacional. En 1996 el Congreso norteamericano aprobó nuevos ordenamientos legales sobre la migración. Responden al ensanchamiento progresivo del abismo entre el Norte y el Sur, a los tratados con México condicionados a que se reprima la migración, al establecimiento de maquilas en la frontera y de franquicias en todo el país..

Estos y otras acciones como negar educación y asistencia social a los migrados, destituirlos de su derecho a juicio se justifican ligándolos con el narcotráfico y la delincuencia común. Y así únicamente se aprovecharán los Estados Unidos de la mano de obra barata que requieran y de los que se integren o ciudadanicen en el "sueño americano". Se pierden los ideales de los Padres de la Patria en los Estados Unidos expresados en su constitución con tal que se detenga la inmigración.

Los valores éticos se hacen a un lado, la cultura de los Derechos humanos retrocede, se va imponiendo un monoculturalismo que niega a las demás culturas. ¿Se podrá parar y revertir este proceso?

Oscar Vargas, *Los Indígenas migrantes en la Ciudad de Guadalajara*

Las ciudades son polos de migración interna. En Guadalajara viven casi doce mil indígenas de diecisiete etnias de todo el país. Por qué salen, en qué condiciones viven, el ambiente que encuentran son los temas tratados en este artículo. Primero una somera enunciación que después se retoma respecto de los Huicholes y ver sus condiciones de vida en la sierra del Nayarit y luego en Guadalajara. Lo más grave es la aculturación que sufren en la ciudad.

Guillermo Torres L., *Decisión de migrar en la Alta Tarahumara*

El Rarámuri migra, también a las ciudades. Es muy natural en su cultura que "paseen", que se muevan libremente dentro y fuera de sus territorios, pues el mismo concepto de territorio definido y adjudicado en exclusividad es extraño a ellos. Pero migrar a la ciudad es otra cosa, es ir al lugar de abajo, al lugar caótico. La migración a la Ciudad adquiere proporciones mayores a partir de los 70's. En Chihuahua se han ido constituyendo albergues, mayores y menores en algunos de los cuales se intenta que reproduzcan en tierra extraña su cultura.

La causa más grave de expulsión de migrantes es el modo de tenencia de la tierra y de lo que ella contiene y su significado simbólico. Las legislaciones a partir del siglo XVII no han tenido en cuenta el punto de vista indígena. Cuando la estructura ejidal se pensó ingenuamente que la concepción de la tierra y del uso de sus recursos era compatible entre indígenas y mestizos. Las reformas posteriores no atendieron a las expectativas indígenas que terminan definitivamente con el nuevo Artículo 27 constitucional. La educación tampoco ha sido ni concebida ni realizada por el Estado o por la Iglesia en la cultura indígena.

Pedro Pantoja, *Visión Pastoral: en la línea del actuar.*

¿Qué hacer ante este complejo y acuciante fenómeno, situación, problema, que es la migración? No buscamos acciones concretas. Éstas tienen que darse ya pero bien orientadas. Las cuatro propuestas del presente artículo señalan una buena orientación: luchar en lo jurídico hasta llegar incluso a un código de derecho a favor de los migrantes; en una red de encuentro, información y acción; teniendo en cuenta las transformaciones y, por decirlo así, las migraciones culturales, sin olvidar que se necesita atender a las necesidades de cada día.

Juan Luis Orozco,
*Hacia una pastoral
de migrantes*

La migración no es sólo de indígenas. Este artículo se basa en una investigación sobre migrantes de los altos de Jalisco.

Hasta ahora se ha hablado poco públicamente del fenómeno de la migración mexicana a los Estados Unidos. Es una realidad denigrante para ambos países: Es la prueba real de que México es incapaz de proporcionar a todos sus ciudadanos el ejercicio de su derecho a trabajar. Es reconocer un fracaso de sus sistema económico y político. Y es también prueba real de que Estados Unidos, campeón de la democracia y la legalidad, necesita de mano de obra barata a la que explota, denigra y discrimina.

Estados Unidos es un país de migrantes, con tradición racista, pero que poco a poco ha ido asimilando a los que llegan. No está siendo lo mismo con los mexicanos. Los factores que favorecen la emigración están a ambos lados de la frontera, rechazo y atracción. Son cinco principales que se van enumerando. Sigue un balance: costos y beneficios de la migración para cada uno de los dos países, y algunas estrategias para, en lo posible, frenarla y que sea un poco más benéfica.

José Ignacio González Faus, *Derechos Humanos, deberes míos (II)*

La verdadera religión es ésta: respetar los derechos humanos y mantenerse incontaminado de este mundo del mercado global y el pensamiento único. De esta manera resume el autor para hoy el mensaje evangélico explicado por Santiago y ante la modernidad que ha querido llegar a Dios por la pura razón, por la fuerza del conocimiento. El cristianismo perdió su sensibilidad para el sufrimiento humano cuando contrapuso a los derechos humanos el derecho de Dios. Es muy seria la pregunta de cómo hablar de Dios después del Gólgota, después de la crucifixión del Hijo de Dios y de las continuas crucifixiones de los hijos de Dios. Y es que la teología fuerte no aguanta la imagen de Dios ni la del hombre que de allí resulta. Dios es el que ha visto y co-sufrido el sufrimiento del pueblo oprimido. La teología de Jesús es el anuncio del Reino, de la situación utópica de respeto a todos los derechos humanos que brotan de la paternidad de Dios por encima de toda ley, incluso la de la observancia sagrada del sábado. Y entonces resulta que para un cristiano los derechos humanos son los derechos del otro, en especial del débil, del que no puede valerse por sí mismo. La prioridad de la obligación (de atender al débil y no precisamente al que legalmente tiene derechos) y la gratuidad deberían ser las dos aportaciones típicas cristianas en el tema de los derechos humanos.

Jean Claude Lavigne, *Mundialización y Universalización*

La mundialización económica está realizada pero en una distribución mucho muy desigual en sus beneficios. Un corazón del sistema donde se realizan la mayor parte de los intercambios, inversiones y acumulación. Otros países están conectados, pero abandonados, dejados de lado, en situación dependiente. Emerge por parte de los individuos y de los grupos sociales una creciente demanda a la identidad propia y a la particularidad. ¿Dónde y cómo se fundamentan las particularidades? ¿Cómo no ser simplemente un peón reemplazable cuando éste ya no es útil al sistema? Pregunta con fermentos de resistencia. ¿En qué espacio se pueden fundamentar las identidades diferentes? No en uno económico, sino en el religioso y el de la pertenencia étnica. Allí se dan cuestionamientos muy serios a la globalización económica, sus propósitos, presupuestos y resultados, pero pueden llevar a ghetos. Pero estos cuestionamientos tomados en serio sugieren que hemos de ir más que a un modelo universal que a uno mundial, o global. Con la existencia del binomio unidad-diversidad. Son necesarios mecanismos y estrategias hacia la universalidad desde las diferencias. En frentes culturales, políticos, económicos, religiosos, educativos. Dos parecen ahora prioritarios, aunque no exclusivos: la conquista de la palabra y la descentralización económica y política.

Jordi Corominas, *Mundialización y Acción Liberadora*

Todo el año de CHRISTUS estuvo bajo el signo de la globalización. La migración en sus características actuales está también allí. Ahora Corominas el mito y la realidad de la mundialización. Los hechos que todos vivimos de diferente manera en los países desarrollados y en los otros. Con un mínimo de empatía por el sufrimiento de los excluidos y los oprimidos el planteamiento de la sociedad minoritaria y opulenta ya no es ético. El hecho de conformar una sociedad mundial aleja más relevancia a las actividades cotidianas y locales. El consumo suitario repercute en las condiciones de vida de carencia de muchísimos otros, tengamos o no conciencia de ello.

La estructura del sistema mundial debe cambiar y sólo se hará el cambio si se modifican los elementos constitutivos de ese sistema. Las posibilidades reales a partir de las cuales se pueden generar nuevas posibilidades acotan la creatividad y la utopía, pero sin momento utópico no podemos esperar ninguna mejoría ni transformación del sistema social para que beneficie verdaderamente a las grandes mayorías. Hay además un sentimiento generalizado de impotencia ante la fuerza y el poder del sistema establecido y ante la complejidad de las situaciones estructurales y colectivas. A pesar de todo esto hay criterios para una acción transformadora. La última parte del artículo los propone en nueve líneas desde lo individual y cinco desde una perspectiva social. A todos nos toca colaborar en ellas.

REGIONALIZACIÓN CONTINENTAL Y GLOBALIZACIÓN DE LAS POLÍTICAS ESTADOUNIDENSES DE INMIGRACIÓN

Juan Manuel Sandoval Palacios

Coordinador General del Seminario Permanente de Estudios Chicanos y de Fronteras (DEAS-INAH).

1. Introducción¹

El afán de los Estados Unidos por establecer completamente su dominio hegemónico en el llamado Nuevo Orden Mundial, correspondiente al período de la Post-Guerra Fría, parece estar logrando al fin. Y con ello quizá se repita el fenómeno ocurrido al terminar la Segunda Guerra Mundial, pero con un futuro aún más incierto para la Unión Americana en esta nueva fase de acumulación capitalista, dentro de un mundo más complejo y cambiante, y frente a competidores económicos muy poderosos.

El reconocimiento de este dominio, impulsado por el propio gobierno estadounidense a niveles regional (en el Hemisferio Occidental) y global, ha sido puesto de manifiesto —para el caso regional— durante la llamada Cumbre de Las Américas, realizada en la ciudad de Miami, Florida, en diciembre de 1994, cuando 33 jefes de Estado aceptaron unánimemente la propuesta hecha por Clinton de crear un Área de Libre Comercio de las Américas (ALCA) para el año 2005². Este proyecto, cuya cabeza es el Área de Libre

Comercio de América del Norte (ALCAN) conformada por Canadá, Estados Unidos y México, ha ido desarrollándose de acuerdo con el plan de acción aprobado en dicha cumbre, aunque con algunos tropiezos en el calendario establecido por el Departamento de Comercio estadounidense con los ministros de comercio del continente, como se mostró en la reunión de éstos realizada en la ciudad de Belo Horizonte, Brasil en junio de 1997, cuando supuestamente se acordaría cómo y cuándo se iniciarían las negociaciones para dicho acuerdo. Esta decisión se prorrogó casi un año más, cuando se realice la próxima II Cumbre de Las Américas en Santiago de Chile en abril de 1998³.

En el nivel global, Estados Unidos comenzó a sentar las bases para dicho reconocimiento, una vez ganada la guerra a Irak a principios de 1991, cuando el presidente George Bush se plantó frente al Congreso de su país para informarle que:

"Los estadounidenses tenemos la responsabilidad única de hacer el trabajo arduo de la libertad. Entre todas las naciones del mundo, sólo Estados Unidos tiene a la vez la posición moral y los medios para respaldarla. Este es el peso del liderazgo y del poder que hace a la Unión Americana el foro de la libertad que busca el mundo."

¹ Esta es una versión resumida del documento de trabajo preparado para su discusión en el **panel de evaluación y seguimiento del taller "los flujos migratorios en el continente americano: factores económicos, políticos y sociales"**, a realizarse en el marco del VII Encuentro del foro De Sao Paulo, en Porto Alegre, Brasil, el 31 de julio de 1997.

² "Summit Of the Americas Declaration of Principles". **Business America** (The Magazine of International Trade. International Trade Administration, U.S. Department of Commerce), Vol. 115, Number 12, December 1994. Pp. 5-7.

³ a) CUEVA, Héctor de la, 1997, "Frente a la Negociación de un Acuerdo de Libre Comercio de Las Américas. Hacia una Alianza Social Continental", Red Mexicana de Acción Frente al Libre Comercio.

b) SENZEK, Alba, 1997, "EU y Brasil a puñetazos en Belo Horizonte". *El Financiero*, 16 de mayo, p. 23.



Y más adelante añadió:

"Nunca antes el mundo prestó tanta atención al ejemplo estadounidense. Lo que nos hace estadounidenses es nuestra fidelidad a la idea de que todos los pueblos deben ser libres." Y el Nuevo Orden Mundial sería "(...) una responsabilidad impuesta por nuestros actos" ⁴.

El 15 de julio de ese año, durante la décimo séptima reunión del Grupo de los Siete países más industrializados del planeta (G-7), realizada en Londres, Inglaterra, la declaración política aprobada intentó fijar los términos de dicho Orden Mundial bajo el liderazgo estadounidense, y un plan de apoyo "prudente y condicional" para integrar a Rusia —una vez desintegrada la Unión Soviética— en la economía mundial⁵. Con ello, y habiendo hecho su debut en 1975 como una cumbre abiertamente económica, enfocada a cuestiones centrales de coordinación de políticas macroeconómicas, comercio, y relaciones Norte-Sur, la cumbre maniobró para dirigir abiertamente cuestiones globales mayores en los dominios microeconómicos, políticos y de seguridad,

con un particular énfasis sobre las nuevas cuestiones de la agenda de seguridad internacional⁶.

Para asegurar su reconocimiento como líder, Estados Unidos requería de afianzar su proyecto económico, cuyo despegue a partir de entonces se debería no al proyecto republicano sino al demócrata, dando pie a que 6 años después ese país se arrogara dicho liderazgo durante los días 21 y 22 de junio de 1997, en la Ciudad de Denver, Colorado cuando se realizó la vigésimo tercera reunión Cumbre del Grupo de los Siete (G-7), a la cual se invitó a Rusia —como convidado de piedra—, para definir las políticas que regirán el Nuevo Orden Mundial bajo la hegemonía estadounidense. Estados Unidos se consolida así como el poder más grande del mundo, debido al escenario económico de bonanza que ha alcanzado en esta década.

Y es que, de acuerdo con un informe especial sobre "La Cumbre Económica de Denver" publicado en la revista *NEWSWEEK* el 23 de junio⁷, más que en cualquier otra época desde la era del Plan Marshall, la economía estadounidense ha devenido en el "bello ideal" del mundo —su campeón del crecimiento, responsabilidad fiscal y progreso tecnológico. Mientras Europa y Japón aún están estancados, Estados Unidos está disfrutando el mayor gasto de capital en tres décadas, el más bajo desempleo en 24 años, y sorprendentemente poca inflación.

Por su parte, en un ensayo reciente de John Jelacic⁸, economista internacional del Departamento de Comercio de Estados Unidos, éste plantea que, mientras que la economía estadounidense ha estado creciendo constantemente en los últimos seis años, y está en el borde de registrar la expansión más grande en la historia que esta nación haya alcanzado en tiempos de paz, las economías de la mayoría de los principales socios comerciales del país, han sufrido períodos de crecimiento tardío o negativo durante el mismo período. Esta diferencia en el desempeño económico de Estados Unidos, comparado al de sus socios comerciales, ha sido el mayor factor detrás del crecimiento en el déficit comercial en los últimos cinco años. La situación de déficit supuestamente comenzaría a mejorar a finales de 1997 cuando el crecimiento de la economía estadounidense se modere ligeramente, mientras que el crecimiento económico entre muchos de los socios comerciales de ese país toma fuerza.

En términos de competitividad de precios internacionales, apunta Jelacic, Estados Unidos retiene una fuerte posi-

⁶ KIRTON, John, 1993. "The Seven-Power Summit as a New Security Institution". In, *Building a new global order. Emerging trends in international security*. Edited by D. DEWITT, D. HAGLUND and J. KIRTON, Oxford University Press; Ontario, Canada. P. 335-357.)

⁷ HIRSH, Michael, 1997. "Looking Upward". Special report: the Denver Economic Summit. *Newsweek*, Vol. CXXIX, N°. 25, June 23, pp. 12-15.

⁸ JELACIC, John, 1997. "The World Economic Outlook for Trade". *Business America* (The Magazine of International Trade, International Trade Administration, U.S. Department of Commerce), Vol. 118, Number 4, April. Pp 4-10.

⁴ *The New York Times*, April 14, 1991.

⁵ *Excelsior*, 17 de julio de 1997.

ción vis-a-vis sus mayores competidores comerciales. Aunque el dólar estadounidense se ha apreciado en más de un 10% en el último año, las continuas bajas tasas de inflación de precios y un crecimiento de fuerte productividad en el sector manufacturero han permitido a los Estados Unidos mantener su competitividad en los precios. De acuerdo con datos compilados por la Organización Mundial del Comercio (OMC), los Estados Unidos es el principal exportador de mercancías y servicios. Los datos de la OMC muestran que en 1995 los Estados Unidos encabezó a los exportadores del mundo con el 11.6% de las exportaciones de mercancías y el 16.1% de las exportaciones de servicios comerciales. Y en general, la perspectiva económica para los principales mercados de exportación para los productos estadounidenses se percibe como muy buena, la mejor desde 1994 cuando —sobre una base con mayor peso en el comercio— las economías de los 20 mayores mercados para la exportación de las manufacturas estadounidenses crecieron en 4.3%.

Es por ello que en su mensaje radial sabatino, el día 21 de junio cuando dio inicio la mencionada Cumbre de Denver, William Clinton sentenció que Estados Unidos está en "posición de seguir liderando el siglo XXI" como lo ha hecho en el actual siglo. Indicó que para mantener la posición de liderazgo en el mundo, es necesario que la política exterior de su país se dinamice.

Y, precisamente eso es lo que ha venido haciendo Estados Unidos, a través de la "promoción de la democracia" como parte de su política exterior, para imponer su hegemonía ideológica principalmente por medios consensuales, dado que la democracia es una aspiración universal y el reclamo para promoverla tiene un atractivo de masas. Y es que el cambio de mecanismos autoritarios a consensuales de control social corresponde a la emergencia de una economía global desde los 1970s y constituye una exigencia política de la reestructuración macro-económica en una escala mundial. Así, la dominación transnacional, para ser hegemónica, requiere la incorporación ideológica de los grupos dominantes y subordinados en el centro y en la periferia. Un orden social en el cual la hegemonía ha sido lograda es aquella que toma la forma de arreglos consensuales ("democráticos") en el sistema político y en la sociedad. En todo el mundo, Estados Unidos está ahora promoviendo su versión de la "democracia" como una manera de aliviar la presión de los grupos subordinados por un cambio político, económico y social más fundamental. El impulso para "promover la democracia" es el reordenamiento de los sistemas políticos en las zonas periféricas y semiperiféricas del "sistema mundial", para asegurar el objetivo fundamental de mantener esencialmente a las sociedades no democráticas insertas en un sistema internacional injusto. Así, apunta Robinson⁹:

"La promoción de la "democracia de baja intensidad" está dirigida no sólo a mitigar las tensiones sociales y polí-

⁹ ROBINSON, William I., 1996. *Promoting polyarchy. Globalization, us intervention, and hegemony*. Cambridge Studies in International Relations: 48. Cambridge University Press; Cambridge, Great Britain. P. 6.

ticas producidas por los status quos no democráticos basados en las élites, sino también a suprimir las aspiraciones populares y de masas por una democratización de la vida social más completa en el orden internacional del siglo veintiuno."

En este contexto de la dinamización del proyecto económico y de la política exterior estadounidenses para proyectarse a nivel global, se da también la proyección de la dimensión militar —como se mostró en la llamada Cumbre de Madrid a mediados de julio de 1997, cuando se reunieron los líderes de la Organización del Tratado del Atlántico (OTAN) para invitar a nuevos miembros—; así como de otros intereses muy particulares de la Unión Americana. De tal manera que se puede percibir que el mundo se está conformando a la imagen estadounidense, en un grado extraordinario.

2. La globalización de las políticas sobre inmigración

En el panorama planteado anteriormente, se enmarca la propuesta de Estados Unidos hecha en la reunión cumbre de los líderes del G-7 y Rusia (algunos analistas lo llaman ya el G-8), para que éstos se comprometieran a combatir la inmigración ilegal (sic) en sus fronteras, y a intercambiar tecnología e información de inteligencia para luchar contra ese fenómeno.

El párrafo dedicado a la inmigración indocumentada fue incluido en el capítulo de Delincuencia Transnacional Organizada, del Informe de los Ministros de Relaciones Exteriores de este grupo. El compromiso fue anunciado por la secretaria de Estado Madeleine Albright la víspera del cierre de la Cumbre. Este párrafo apunta que,

"Para contrarrestar el tráfico ilegal de personas a lo largo de nuestras fronteras, nos comprometemos a asegurar que nuestras leyes y acciones apunten hacia las organizaciones criminales organizadas. Nuestros expertos han desarrollado puntos centralizados de contacto para un intercambio más inmediato y efectivo de información de personas que operen redes de tráfico de ilegales y de cómo operan esas redes"¹⁰.

Estados Unidos, Alemania, Italia y Francia son las naciones de este Grupo que más problemas tienen con la inmigración, mientras que para Canadá, Japón, Reino Unido y Rusia, la situación no es tan grave.

Esta es la primera vez en los 23 años de la historia del Grupo (al que se ha sumado Rusia) que incluye en alguna de sus declaraciones finales una referencia a la inmigración indocumentada, y aunque está matizada, constituye un paso en materia de concertación política mundial. En la mencionada reunión de 1991, los líderes de este grupo sólo se refirieron a la migración en términos muy generales, cuando declararon que,

"la migración (internacional) ha hecho y puede hacer una valiosa contribución al desarrollo económico y social (y que) ...existe una creciente preocupación acerca de las presio-

¹⁰ "Los Ocho Más Poderosos, Contra la Migración Ilegal. Acuerdan Cooperación Antiterrorismo". *El Financiero* (Sección Internacional) Domingo 22 de junio.

nes migratorias en todo el mundo, las cuales son debidas a una variedad de factores políticos, sociales y económicos"¹¹.

La globalización de las políticas estadounidenses en contra de la delincuencia organizada (donde se incluye la cuestión de la migración indocumentada) y el terrorismo, pone de manifiesto el avance hegemónico del imperialismo norteamericano en ámbitos no sólo económicos. Para ello, esta nación había ya dado pasos agigantados para regular la migración (particularmente la indocumentada) no sólo en su ámbito geográfico inmediato, sino apuntando tendencias para hacerlo a nivel continental, principalmente a través de dos mecanismos:

a) la Conferencia Regional de Migración celebrada en la Ciudad de Puebla, México, en marzo de 1996, donde los diez países que conforman las áreas de Norteamérica y Centroamérica acordaron tomar medidas para controlar los flujos de migrantes indocumentados extraregionales, combatiendo para ello a las organizaciones criminales que trafican con los indocumentados¹².

b) las nuevas leyes estadounidenses sobre inmigración (que criminaliza a los inmigrantes indocumentados pero también a los legales) y contra el terrorismo, —y que fueron aprobadas por el Congreso de ese país en septiembre y abril de 1996, respectivamente—; donde se establecen algunas medidas que regionalizan de hecho dichas políticas, como por ejemplo, el establecimiento de "estaciones de preinspección" en 10 aeropuertos extranjeros de los cuales parten el mayor número de extranjeros inadmisibles hacia los Estados Unidos¹³.



¹¹ MARTIN, P.L., 1992. "Trade, Aid and Migration." *International Migration Review*, 26:1. citado por CASTLES, Stephen and MILLER, Mark J. (Véase nota n° 73).

¹² Conferencia Regional sobre Migración, "Comunicado Conjunto" de las delegaciones gubernamentales de Belice, Canadá, Costa Rica, El Salvador, Estados Unidos, Guatemala, Honduras, México, Nicaragua y Panamá. Puebla, Pue., 14 de marzo de 1996.

¹³ a) Illegal immigration reform and immigrant responsibility act of 1996 (IIRIRA). Public Law. U.S. Government Printing Office; Washington, D.C. September.

b) KESSELBRENNER, Dan, 1996. "The Antiterrorism Law: Now Threat to Immigrants." *Network News* (Quarterly Newsletter of the National Network for Immigrant and Refugee Rights). Fall, p.7

Así, en el proceso de transnacionalización del modelo económico neoliberal, las élites tecnócratas que actualmente detentan el poder en los países de este continente —los cuales asumen como propio dicho modelo y del que son los representantes a nivel local— también están de acuerdo en impulsar medidas similares o "MADE IN USA", respecto a la problemática migratoria. Y el gobierno mexicano es el que más ha colaborado para ello. Este gobierno ha apostado, junto con el estadounidense, a que la solución al problema migratorio en nuestro país se dará a largo plazo por los beneficios del Tratado de Libre Comercio de América del Norte (TLCAN). De hecho, esta cuestión fue aceptada tácitamente por el gobierno mexicano desde antes de iniciarse las negociaciones de dicho tratado¹⁴.

3. La migración atada al libre comercio

Al haber aceptado México las reglas del juego de no incluir la dimensión migratoria dentro del TLCAN, nuestro país colaboró a hacer de este acuerdo comercial el modelo a seguir en el caso de la integración económica regional que a nivel hemisférico está en marcha, a través de la creación del Área de Libre Comercio de las Américas. Y, por ende, debemos considerar que Estados Unidos buscará dejar la dimensión migratoria fuera de las negociaciones para la integración de los países a esta área.

Al no tener que negociar ningún tratado o acuerdo específico sobre migración con México ni con ninguna otra nación, el gobierno estadounidense quedó con las manos libres para buscar regular los flujos migratorios hacia su territorio e imponer sus políticas de inmigración en este continente, empezando formalmente por nuestro país y los de Centroamérica.

En esta perspectiva, bajo la presión de los Estados Unidos, y como parte de las condiciones impuestas al gobierno mexicano al otorgarle el paquete financiero de ayuda durante la crisis postdevaluatoria a principios de 1995, este gobierno aceptó impulsar la regulación de los flujos migratorios de nuestro país, y tratar de avanzar en la regionalización de esta regulación en Centroamérica.

Así, el gobierno mexicano ha venido impulsando una "Nueva Política Migratoria" para llevar adelante estos objetivos. Los 20 programas de trabajo instrumentados por el Instituto Nacional de Migración dentro de esta política; y el marco jurídico establecido para tales aspectos, mediante la iniciativa de reformas a la Ley General de Población enviada en 1996 por el presidente Ernesto Zedillo al Congreso, apuntan principalmente, por un lado, a ejercer un mayor control sobre los flujos migratorios tanto de mexicanos hacia Estados Unidos, como de otros países, principalmente

¹⁴ SANDOVAL Juan Manuel, 1995, "Los Trabajadores Migratorios y el Tratado de Libre Comercio México-Estados Unidos." En, *Primer Anuario de la Dirección de Etnología y Antropología Social*. LAGARRIGA, Isabel (Comp.), Colección Obra Diversa, Instituto Nacional de Antropología e Historia; México, D.F. Pp. 409-436.

centroamericanos, a México; y a establecer mayores sanciones al tráfico de indocumentados. Todo ello bajo la bandera de "salvaguardar los derechos humanos en el país" para dar cumplimiento a "los compromisos internacionales adquiridos en la materia, particularmente con nuestros vecinos países de Centroamérica" y para "dar congruencia a las acciones de política exterior y contar con la autoridad moral para defender los derechos de nuestros connacionales en EUA".¹⁵

Y, por el otro lado, los programas y reformas mencionados apuntan también al establecimiento de mayores facilidades para el ingreso de hombres de negocios, inversionistas, académicos, científicos y técnicos, lo cual está acorde con el capítulo XVI del TLCAN sobre "ENTRADA TEMPORAL DE PERSONAS DE NEGOCIOS". Este capítulo muestra, una vez más, que el TLCAN es algo más que un acuerdo sobre comercio. Incluye muchos elementos que sobrepasan el alcance estrictamente comercial y que no se encuentran en instituciones como el GATT¹⁶ —ahora inmerso en la OMC—, que es el acuerdo sobre comercio más amplio a nivel internacional. En este capítulo se abordan parcialmente temas migratorios, y es que el facilitar la entrada temporal de personas de negocios se presentó por los negociadores como una consecuencia derivada del conjunto del TLCAN. Si se quiere intensificar el comercio y la inversión entre los países signatarios parece conveniente que hay que facilitar la entrada de agentes que realicen tales actividades. Sin embargo no es una necesidad insuperable, ni la única alternativa. De no haberse pactado estas facilidades de entrada de agentes del capital, los inversionistas o comerciantes extranjeros se verían obligados a contratar personal mexicano para tales actividades lo que tendría efectos en el nivel de empleo de múltiples profesiones. El aumentar la oferta de empleos profesionales es una necesidad urgente en nuestro país como lo reflejan variados estudios que muestran el gran porcentaje de profesionistas que no viven ni se dedican a su profesión. Pero como se ha visto, el TLCAN avanza en la libre movilidad del capital: mercancías, servicios, inversiones, personas de negocios; pero excluye la movilidad del factor mano de obra.¹⁷

Y esto es importante, si consideramos que existe una cláusula en el TLCAN para aceptar la integración de otro país o grupo de países al mismo, y que actualmente está en debate en Estados Unidos la propuesta de Clinton para que

el Congreso apruebe la "Vía Rápida" (Fast Track) para acelerar dicha integración. Para tratar de conseguir el voto del Congreso, en el informe que Clinton debía presentar a principios de julio de este año, mostrando los saldos de los tres primeros años del TLCAN, se recurrió inclusive a "maquillar" cifras de los logros de dicho tratado principalmente en cuanto a generación de empleos; y a mencionar que al favorecer el crecimiento de México contuvo el fenómeno migratorio.¹⁸

En este sentido, vemos cómo esta política migratoria del actual gobierno mexicano responde más a los lineamientos de las políticas de inmigración de Estados Unidos y de la regionalización de las mismas; así como a los intereses de la Unión Americana dentro del TLCAN.

Esto se muestra claramente en la "Declaración conjunta adoptada por el presidente de México y el presidente de los Estados Unidos sobre migración", firmada durante la visita de Clinton a la Ciudad de México a principios de mayo de 1997, y como una de las respuestas de que el TLCAN no se renegociaría.¹⁹

Vemos, sin embargo, que Estados Unidos marca la pauta para aplicar sus leyes migratorias como mejor le convenga a sus intereses, y que el gobierno mexicano está colaborando con muchas de estas medidas principalmente en la zona fronteriza con esa nación, con acciones anticrimen y contra el tráfico de personas llevadas a cabo por los grupos policíacos especiales llamados Beta, Alfa, Ebano; con otras acciones realizadas por otras dependencias policíacas y el ejército, bajo el pretexto del combate al narcotráfico. Pero también en la frontera sur el gobierno mexicano está aplicando medidas migratorias copiadas o "Made in U.S.A."²⁰.

¹⁵ a) SALGADO, Alicia, "Depende del Congreso de EU la Adhesión de más países al Libre Comercio", *El Financiero*, 8 de julio de 1997, p. 23.

b) ESTÉVEZ, Dolia, "Genera 311 mil nuevos empleos el TLC en EU: Cae Blanca; confía Clinton en el fast track", *El Financiero*, 9 de julio de 1997, p. 27.

c) ACEVEDO, L.; GUTIÉRREZ, E.; SÁNCHEZ, M.A. y JIMÉNEZ, B., "Balance positivo del Tratado. Favoreció el avance de México y frenó la migración: Washington". *El Financiero*, 10 de julio de 1997, Primera plana.

d) ESTÉVEZ, Dolia, "Fuerte debate sobre los resultados del TLC en EU", *El Financiero*, 12 de julio de 1997, p. 4.

e) ESTÉVEZ, Dolia, "En busca del fast track, EU 'maquilla' cifras del TLC" *El Financiero*, 16 de julio de 1997, p. 24.

¹⁹ "Declaración conjunta adoptada por el presidente de México y el presidente de los Estados Unidos sobre migración", *El Universal*, 9 de mayo de 1997.

²⁰ SANDOVAL, Juan Manuel, 1996. "La Región Fronteriza Sur de México en el Marco de la Seguridad Nacional Estadounidense." Ponencia presentada en el Coloquio Internacional

¹⁵ Secretaría de Gobernación, Subsecretaría de Población y de Servicios Migratorios, Instituto Nacional de Migración. **El entorno migratorio y las funciones, misión, objetivos, y programas del instituto nacional de migración.** Reunión con la Comisión de Asuntos Migratorios del Senado de la República, 18 de septiembre de 1996, p.1

¹⁶ General Agreement on Tariffs and Trade; Acuerdo General sobre Aranceles y Comercio.

¹⁷ a) ARROYO, Alberto, et al, 1993. **Tratado de libre comercio de América del norte. Análisis, crítica y propuesta.** Red Mexicana de Acción frente al Libre Comercio. México, D.F. P.223.

b) ARROYO, Alberto et al, 1997. **Españismo y realidad: el tlcán tres años después.** Análisis y propuesta desde la sociedad civil. Red Mexicana de Acción frente al Libre Comercio. México, D.F.

para accele-
l voto del
resentar a
dos de los
nclusive a
principal-
mencionar
o el fenó-

tratoria del
eamientos
os y de la
reses de la

n conjunta
sidente de
durante la
ncipios de
de que el

erca la pau-
le convie-
está colabo-
ente en la
ticrimen y
los grupos
con otras
cias y el
áfico. Pero
o está apli-
S.A.²⁰.

la Adhesión
ero, 8 de ju-

os empleos
n en el fast
o. 27.

HEZ, M.A. y
tratado. Fa-
a migración:
o de 1997.

e los resul-
t, de julio de

st trak, EU
y, 16 de julio

e México y el
igración", El

teriza Sur de
al Estadouni-
Internacional



Esta es la clase de medidas que se aplicarán en la regionalización de dichas políticas de migración en nuestro continente, como lo muestra el **plan de acción de la conferencia regional de migración** (conformada en la Ciudad de Puebla en marzo de 1996 por los 10 países del área de Norteamérica y Centroamérica), y que fue aprobado en la **II conferencia regional sobre migración**, realizada en la Ciudad de Panamá los días 13 y 14 de marzo de 1997²¹.

Como se puede ver, la regionalización de la regulación de los flujos migratorios en el área de Norteamérica y Centroamérica ya está en marcha de manera formal. Pero ya se prevee la posibilidad de que esta regulación pronto incluya también a Sudamérica. Así, el 17 de mayo de 1997, durante la XVI Reunión del Grupo de Río en Asunción, Paraguay, el Secretario de Relaciones Exteriores de México, José Angel Gurría (llamado por la opinión pública el Ángel de la Dependencia, por su pro-norteamericanismo), propuso a sus homólogos analizar las causas del fenómeno migratorio en el hemisferio para enfrentarlo en forma conjunta. En esta reunión preparatoria del encuentro presidencial que se efectuaría en agosto en Paraguay, Gurría declaró a la prensa que "la migración es un fenómeno de fin de siglo que se está agudizando en todo el mundo. Se supone que entre 4 y 5 por ciento de la población mundial es inmigrante y lo debemos enfocar desde el punto de vista de sus causas, efectos y asegurar la protección de los derechos humanos"

Gurría agregó que los ministros y delegados participantes en la reunión evaluarían los esfuerzos hechos hasta ahora para proteger a las poblaciones migrantes. México, dijo Gurría, ha sido un abanderado de la defensa de las poblaciones inmigrantes. Miles de sus habitantes emigran anualmente a Estados Unidos de manera ilegal. El territorio mexicano también es un corredor que suelen utilizar desplazados centroamericanos para llegar ilegalmente a Estados Unidos.

Y el tema del movimiento de indocumentados ha sido un foco de conflicto entre México y Washington. "Vamos a explorar el esfuerzo que se ha hecho en foros regionales ...y las propuestas que México ha hecho a nivel de Naciones Unidas, en particular para la protección de grupos vulnerables como las mujeres inmigrantes", señaló. Finalmente, indicó que también evaluarían la marcha de una resolución que planteó México en 1996 al Grupo de Río "para encausar la firma y ratificación del tratado para la protección de todos los migrantes en las Naciones Unidas"²².

4. Las nuevas leyes estadounidenses en contra de los inmigrantes

La base para avanzar en la regulación de los flujos migratorios en el continente, regionalizando las políticas estadounidenses de inmigración y otras, está dada en la nueva legislación que ese país ha impulsado al respecto. Pero se trata de una cuestión que tiene que ver con la reconstitu-

²⁰ "Las Fronteras Del Istmo". Cd.de Antigua, Guatemala. 25 al 27 de Septiembre.

²¹ II Conferencia regional sobre migración. Panamá, 13 y 14 de marzo de 1997. Plan de acción.

²² "Propone Gurría al Grupo de Río un Análisis Conjunto de la Migración". *El Financiero* (Sección Internacional), 18 de mayo de 1997. P. 33.

ción misma de la nación estadounidense. En términos geoeconómicos, por la necesidad de contar con una mano de obra calificada y de bajo costo en cualquier parte del Hemisferio Occidental, para poder mantener los niveles de competitividad —en términos de productividad, calidad y eficiencia—, frente a los otros bloques geoeconómicos imperiales de Europa y Asia dentro de la feroz lucha que sostienen por hegemonizar los mercados mundiales.

Y en el aspecto político-ideológico, por el debate impulsado principalmente por fuerzas reaccionarias sobre la necesidad de construir un nuevo proyecto nacional, o reconstruir la nación, excluyendo o desnacionalizando a los inmigrantes, principalmente a los de origen latinoamericano (la mayoría de los cuales proviene de México) y asiático²³.

Es en este marco que desde la década de los 1980s, las políticas estadounidenses sobre inmigración se han enfocado a intentar, por todos los medios posibles, establecer una disminución y un mayor control de la fuerza laboral indocumentada y descalificada manteniendo el flujo de éstos al mínimo necesario para ciertos sectores productivos, elevando al mismo tiempo la calificación de los inmigrantes con cierto tiempo de residencia en Estados Unidos (Ley Simpson-Rodino o IRCA 1986); modificar el perfil del inmigrante por uno de mayor calificación y de preferencia europeo (Ley de Inmigración Bush, 1990); y criminalizar la inmigración indocumentada para hacerla más vulnerable y explotable, así como reducir los beneficios de los inmigrantes legales para abaratar su fuerza laboral (Ley de Reforma a la Inmigración Ilegal y la Responsabilidad de los Inmigrantes o IIRAIRA, 1996; y Ley de Responsabilidad Personal y Reconciliación de Oportunidades de Trabajo, 1996)²⁴. Y, al mismo tiempo, enfocando a los inmigrantes, principalmente a los indocumentados, como los chivos expiatorios al culpabilizarlos de estar vinculados con todos los males de esa nación, incluyendo el narcotráfico y el terrorismo, como lo suponen la actual ley de inmigración y la Ley de Sentencia de Muerte Efectiva y Antiterrorismo, aprobadas ambas por el Congreso estadounidense en 1996; aunque ya en 1986, el Procurador General del gobierno de Reagan, Edwin Meese III planteaba la existencia de un vínculo entre migración indocumentada y narcotráfico.

Estos inmigrantes han sido utilizados como bandera política por muchos políticos republicanos y demócratas para

²³ a) MARTINEZ, Jesús, 1996. "The Denationalization of Immigrants in the United States." Paper presented at the Seventh International Congress on Latin Cultures in the United States. Taxco, Guerrero, Mexico, August 7-11.

b) SANDOVAL, Juan Manuel, 1996. "El Debate Actual sobre las Políticas de Inmigración en Estados Unidos: ¿Conservadurismo vs Neoconservadurismo?" Ponencia presentada en la VI SEMANA CULTURAL DE LA DIRECCIÓN DE ETNOLOGÍA Y ANTROPOLOGÍA SOCIAL DEL INAH. 23 al 27 de septiembre.

²⁴ a) Véase nota No. 12-a

b) TIMONER, Rachel, 1996. "Welfare Repeal—The New Era of 'States Rights'". *Network News* (Quarterly Newsletter of the National Network for Immigrant and Refugee Rights). Fall, p. 13.

elegirse o reelegirse en diversos puestos políticos, que van desde las legislaturas locales hasta la presidencia de la República, pasando por las gubernaturas y el Congreso federal. Por supuesto que los grupos nativistas, racistas y supremacistas, consideran a los inmigrantes "de color" (latinos y asiáticos, pero en particular a los mexicanos) como excluíbles de la nación estadounidense, y sobre ellos enfocan su chauvinismo y xenofobia, con manifestaciones que no escapan a la violencia, sobre todo en la región fronteriza con nuestro país, la cual se debe a las medidas adoptadas por el gobierno estadounidense en los últimos dos años con el incremento de la militarización en una verdadera "Guerra de Baja Intensidad"²⁵ en esta frontera.

Para los próximos años estas medidas se incrementarán debido a la entrada en vigor de la nueva ley sobre migración, a partir del 1º de abril de 1997 por las medidas adoptadas dentro de la misma²⁶. Pero también debido a la ley antiterrorista firmada en abril de 1997²⁷, la cual expande en gran medida el poder del FBI para monitorear e investigar las actividades de individuos y organizaciones estadounidenses y a los no ciudadanos. Bajo esta ley, el Secretario de Estado puede declarar a cualquier organización extranjera como "organización terrorista" basado en la determinación de que el grupo "amenaza la seguridad nacional de los Estados Unidos." El gobierno no está obligado a revelar evidencia para justificar su análisis. Similarmente, los no ciudadanos acusados de terrorismo pueden ser deportados en base a evidencias que nunca podrán ver.

Esta ley autoriza la deportación inmediata de personas que entran a los Estados Unidos sin inspección o que buscan entrar sin los documentos apropiados. También es una amenaza a las comunidades de color al expandir dramáti-

²⁵ a) DUNN, Timothy, 1996. THE MILITARIZATION OF THE U.S.-MEXICO BORDER, 1978-1992. LOW INTENSITY CONFLICT DOCTRINE COMES HOME. The University of Texas at Austin.

b) JIMENEZ, María, 1997. "Enforcement: A Tool to Control the Flow of Labor at the U.S.-Mexico Border." *Network News* (Quarterly Newsletter of the National Network for Immigrant and Refugee Rights). Spring, pp. 3,6.

c) PALAFOX, José, 1996. "Militarizing the Border." *Covertaction Quarterly*, Number 56, Spring, pp.14-19.

d) PALAFOX, José, 1997. "War on Drugs' Heightens Attacks on Immigrants at Border." *Network News* (Quarterly Newsletter of the National Network for Immigrant and Refugee Rights). Spring, p.7. Volume II, pp.625-1257; Supplement, pp. 298.

e) SANDOVAL, Juan Manuel, 1993. "La Frontera México-Estados Unidos en la Perspectiva de la 'Seguridad Binacional'". En, *Las Fronteras Nacionales en el Umbral de dos Siglos*. J.M. SANDOVAL (Coord.) Instituto Nacional de Antropología e Historia México. Colección Científica N.º 267. Pp. 65-84.

²⁶ Véase nota No. 12-a

²⁷ Véase nota No. 12-b

, que van
cia de la
Congreso
racistas y
de color"
mexicanos)
obre ellos
estaciones
la región
medidas
os últimos
n en una
rontera.

ementarán
re migra-
medidas
ebido a la
a cual ex-
monitorear e
nizaciones
sta ley, el
organiza-
ado en la
seguridad
está obli-
s. Similar-
no pueden
drán ver.

e personas
o que bus-
én es una
dramáti-

THE U.S.-
Y CONFLICT
at Austin.

A Tool to
Mexico Bor-
ter of the
d Refugee

ne Border."
pp.14-19.

Heightens
work Now
network for
p.7. Volume

a Frontera
tiva de la
rae Nacion-
SANDOVAL
e Historia;
35-34.

camente la autoridad de policías locales para hacer arrestos por violaciones a leyes de inmigración. Con la aprobación de una autoridad local o estatal, el Congreso autoriza a la policía local a arrestar y detener individuos que se encuentran sin documentos en los Estados Unidos y que han sido convictos previamente de algún delito. Los oficiales locales o estatales deben obtener confirmación apropiada del SIN acerca del estatuto de tales individuos, los cuales pueden permanecer detenidos hasta que el SIN pueda ponerlos en custodia federal con propósito de deportación.

Por su parte la ley de reformas sociales²⁸ elimina una serie de medidas y programas en perjuicio de personas de bajos recursos, entre los cuales se encuentran muchos inmigrantes legales, quienes aunque sólo representan el 5% de los beneficiarios de tales programas, recaerá en ellos el 44% de los recortes de tales programas.

Estas nuevas leyes entonces, no sólo criminalizan a los inmigrantes con tal de bajar los costos del valor de su fuerza laboral, sino que buscan excluir a una buena cantidad de ellos a partir de su deportación de territorio estadounidense o aún mediante los mecanismos de "preinspección" en los lugares de origen de los migrantes, estableciendo no sólo una selección de la mano de obra necesaria, sino como ya se ha mencionado, regionalizando las políticas migratorias de los Estados Unidos, principalmente en el Hemisferio Occidental de donde emigran la mayor cantidad de personas a esa nación, estableciendo con ello los lineamientos a seguir dentro del proyecto de integración económica continental (ALCA), donde fluirían los capitales pero no la fuerza laboral migratoria.



5. A manera de conclusiones

En el mundo contemporáneo, los movimientos de personas en gran escala surgen del acelerado proceso de la integración global. Según Castles y Miller²⁹,

"Las migraciones no son un fenómeno aislado: los movimientos de mercancías y de capital casi siempre dan lugar a movimientos de gente. El intercambio cultural global, facilitado por el transporte mejorado y la proliferación de medios impresos y electrónicos, también conducen hacia la migración. La migración internacional no es una invención

de fines del siglo veinte, ni aún de la modernidad en sus disfraces gemelos del capitalismo y colonialismo. Las migraciones han sido parte de la historia humana desde los tiempos más remotos. Sin embargo, la migración internacional ha crecido en volumen y significado desde 1945, y más particularmente desde mediados de los 1980's. La perspectiva para los 1990's y para principios del próximo siglo, es que la migración continuará creciendo, y que es probable que sea uno de los factores más importantes del cambio global."

Es por lo que dichos autores denominan a esta época la EDAD DE LA MIGRACIÓN.

El problema de la migración es pues, un problema global. Y aunque existen alrededor de 125 millones de migrantes actualmente en el mundo, el cual cuenta con una población aproximada de cinco mil millones de personas, el impacto de la migración es mucho más grande de lo que esta pequeña cantidad de personas sugiere. Su partida,

apuntan Castles y Miller, puede tener considerables consecuencias para las relaciones económicas y sociales en el área de origen. En el país de inmigración, el asentamiento de los migrantes está estrechamente vinculado a las oportunidades de empleo, y casi siempre se concentra en áreas industriales y urbanas, donde el impacto en las comunidades receptoras es considerable. La migración afecta entonces no sólo a los migrantes mismos, sino a las sociedades expulsoras y receptoras en su totalidad. Puede haber sólo algunas cuantas personas en los países industrializados o subdesarrollados que no tengan hoy en día una experiencia personal de migración y sus efectos. Por ejemplo, aproximadamente de 25 a 30 millones de personas de los 80 millones de inmigrantes recientes

estimados en 1990 por la Organización Mundial para las Migraciones (International Organisation for Migration-IOM), se calculaba que eran trabajadores extranjeros, los cuales enviaban a sus lugares de origen alrededor de 67 mil millones de dólares anualmente, lo cual podría colocar a la fuerza laboral migrante en segundo lugar sólo detrás del petróleo en el mercado mundial³⁰.

En el caso de nuestro país, el cual es el principal expulsor de fuerza laboral migrante en el mundo³¹, en 1995 según cálculos del Banco de México los migrantes enviaron

³⁰ Véase nota N° 10.

³¹ ARAGONES, Ana María y SANDOVAL, Juan Manuel, 1997. "Integración Económica Regional y Transnacionalización de la Fuerza Laboral Migratoria en el Contexto de la Globalización". (En prensa). *Dimensión Antropológica*, Revista del Instituto Nacional de Antropología Historia. México.

²⁸ Véase nota No. 22-b

²⁹ CASTLES, Stephen and MILLER, Mark J., 1993. *The age of migration. International population movements in the modern world*. The Guilford Press; New York.

al país divisas por 3,672 millones de dólares, de los cuales unos mil millones entraron por vía electrónica³². Este ingreso sitúa a las remesas enviadas por los trabajadores migrantes sólo detrás de los ingresos por el petróleo, la industria maquiladora y el turismo.

Por otro lado, de los 125 millones de migrantes mencionados, únicamente el 1% de ellos emigran a los Estados Unidos cada año, no obstante la exageración de diversos sectores de la sociedad y el gobierno de ese país acerca de los inmigrantes "desbordando" las fronteras de Estados Unidos. Las políticas nacionales de inmigración en la Unión Americana, mientras que han sido diseñadas para "controlar" la inmigración —inclusive ahora también a nivel regional como lo hemos analizado—, tienen fallas para enfrentar los rápidos cambios económicos transnacionales que avivan el desplazamiento de poblaciones y la migración internacional debido a presiones económicas, conflictos sociales y étnicos, y al deterioro ambiental. Reconociendo esto, las organizaciones de derechos de los inmigrantes en todo el mundo están dando importantes pasos para enfrentar las dimensiones internacionales de la migración, de lo cual hemos dado cuenta en este ensayo para el caso del nuestro continente.

Al analizar la problemática migratoria de nuestros días en el marco de la regionalización continental, principalmente en la región geográfica comprendida por Norteamérica y Centroamérica; así como las políticas sobre inmigración adoptadas por los países de esta área; y también las formas de lucha y demandas de diversas organizaciones respecto de dichas políticas, creemos que para desarrollar una estrategia viable de las organizaciones ciudadanas de las Américas para enfrentar —en el contexto económico y político actual— el fenómeno de la migración laboral, deben considerarse al menos tres criterios generales³³:

A) La imposibilidad histórica de políticas de "puertas abiertas" en materia migratoria.

B) La necesidad de articular acciones entre un amplio rango de fuerzas (incluyendo gobiernos, iglesias, instituciones educativas, intelectuales) para acotar la aplicación discrecional de las políticas de inmigración, promoviendo el respeto de derechos básicos y el apego a normas diplomáticas mínimas.

C) La conveniencia de establecer prioridades y aglutinar fuerzas sobre aspectos sobre los que es viable influir.

En esta perspectiva, algunos de los aspectos prioritarios para ser desarrollados en su argumentación y en propuestas de instrumentación, y que conformarían las demandas de

una agenda ciudadana común a nivel continental, serían los siguientes:

1. La suscripción y ratificación de la **convención internacional de las Naciones Unidas sobre los derechos de los trabajadores migratorios y sus familias**, y el impulso de un instrumento similar a nivel hemisférico, a manera de contar con un "piso" de demandas y un marco jurídico de referencia.

2. El impulso de legislaciones nacionales humanitarias en materia de inmigración, en cuyos debates participen las organizaciones de los propios migrantes, los organismos sociales y políticos que actúan en pro de los derechos de los migrantes, así como intelectuales y académicos expertos en la materia. Y para la vigilancia de la aplicación plena de las leyes aprobadas, impulsar la creación de procuradurías en defensa del migrante.

3. La lucha contra la aplicación extraterritorial de políticas de inmigración, como en el caso de las estaciones de preinspección que Estados Unidos pretende instalar en aeropuertos internacionales del hemisferio (y que ya existen en Canadá).

4. La coordinación de los esfuerzos de cabildeo con congresistas, organizaciones sociales y medios de comunicación estadounidenses, para promover una corriente de opinión favorable a soluciones humanitarias en materia de inmigración.

5. La articulación de esfuerzos de investigación del fenómeno migratorio y de documentación de violaciones a los derechos humanos y laborales de los trabajadores migrantes.

6. El fortalecimiento de los mecanismos de protección diplomática a los migrantes bajo la jurisdicción de los órganos encargados de la política exterior.

7. La articulación de iniciativas de apoyo legal a los trabajadores migrantes administradas por organizaciones civiles.

8. El apoyo a iniciativas plurales y flexibles de articulación de las comunidades de inmigrantes en Estados Unidos.

9. El apoyo y difusión de iniciativas de desarrollo sustentable en comunidades expulsoras de migrantes.

10. La promoción de un marco regulatorio mínimo para el trabajo migratorio en los acuerdos comerciales bilaterales, subregionales y hemisféricos.

Para tratar de avanzar en la construcción de esta agenda común, se podría aprovechar el foro que diversas organizaciones sociales de todo el continente, encabezadas por la Red Mexicana de Acción frente al Libre Comercio (RMALC)³⁴, realizarán de manera paralela a la SEGUNDA CUMBRE DE LAS AMÉRICAS en el mes de abril de 1998 en Santiago de Chile, donde se establecerá cuándo y como se iniciarán las negociaciones para la creación del Área de Libre Comercio de las Américas (ALCA). ☐

³² LOZANO Ascencio, Fernando, 1996. "Migración Internacional y Remesas: Cambios en el Quinquenio 1990-1995". Ponencia presentada en el COLOQUIO INTERNACIONAL SOBRE MIGRACIÓN MEXICANA A ESTADOS UNIDOS. Guanajuato, Gto. del 9 al 11 de diciembre.

³³ OSORIO, Víctor, 1997. "Notas sobre las estrategias para promover los derechos de los trabajadores migrantes." Red Mexicana de Acción frente al Libre Comercio (RMALC); México, D.F., 17 de julio.

³⁴ CUEVA, Héctor de la, 1997. "Propuesta de Plan de Trabajo de la RMALC hacia la Cumbre de Santiago de Chile '98." Reunión de Trabajo del Comité Coordinador de la Red Mexicana de Acción frente al Libre Comercio (RMALC); México, D.F., 14 de julio.

LA NUEVA POLÍTICA NORTEAMERICANA EN MATERIA DE INMIGRACIÓN

Antecedentes, alcances y consecuencias

Raúl Ramírez Baena,
Academia de Derechos Humanos de Baja California, A.C.

Dos paradigmas fundamentales a los que responde la actual política migratoria de los Estados Unidos:

1. A la política de *globalización mundial de la economía*

En esencia, se trata de aprovechar la mano de obra barata en los países con alta acumulación de trabajo y bajo nivel de desarrollo tecnológico y científico. Para ello, es condición esencial detener la emigración de trabajadores hacia el primer mundo.

En América del Norte, México hace lo propio en su frontera sur, conteniendo la emigración de personas provenientes de Centro y Sudamérica. Junto a esta concepción, y como consecuencia de la ruptura del equilibrio mundial de fuerzas, observamos el fin del **Estado Benefactor**, no sólo en los países del llamado Tercer Mundo, sino también en los propios países desarrollados, y los Estados Unidos no son la excepción, sino la punta de lanza de este proyecto, sobre todo a partir de la *Era Reagan-Tatcher*. Dentro de los Estados Unidos, se trata también de incorporar a la producción a toda la población posible en edad de trabajar; quien no sea capaz de lograrlo (mujeres dependientes, viudas, abandonadas, jubilados, discapacitados, huérfanos, enfermos, etc.), "**no caben**" o "**no sirven**" al nuevo proyecto de nación, al proyecto *neoliberal* mundial, y estas personas son candidatos ideales a la miseria, a la cárcel... o a la deportación sin son extranjeros. Son los excluidos del nuevo **Sueño Americano**. Así, se inicia un desafortunado ciclo creciente del Tercer Mundo dentro del Primer Mundo. Ejemplo contundente de esta política globalizadora: Las recientes "Reformas a la Ley de Asistencia Pública" en los Estados Unidos (Welfare) y las "Reformas a la Ley de Inmigración y Responsabilidad de Inmigrantes", Acta de 1996.

2. Al concepto de "Seguridad Nacional"

Con la ruptura del equilibrio mundial, los estados ricos ven en la población y en la miseria del Tercer Mundo una amenaza para su seguridad. De ahí la necesidad de "proteger" sus fronteras de las hordas incivilizadas del sur. En consecuencia, se militarizan las fronteras entre el mundo desarrollado y el subdesarrollado, en una **Guerra de Baja Intensidad**. No se escatiman recursos para ello. Todo esto trae, como valor agregado, un peligroso desarrollo de las ideas **nacionalistas** y de supremacía racial, como en los mejores tiempos del **apartheid**. Con el aval del electorado (no su complicidad), se legaliza el tradicional discurso anti-inmigrante de corte policiaco. Lo que los mejores humanistas y luchadores sociales estadounidenses combatieron, ahora es legal. Es legalizar lo ilegal, en contraposición a la visión cosmopolita y democrática original del país. En el contribuyente estadounidense se siembra la idea de que su país no tiene por qué aceptar a inmigrantes que son desempleados en sus propios países, ya que son los que sobran, los incapaces, los que no caben, los que utilizan el cada vez más bajo presupuesto social, cuyas familias el Estado tiene que mantener. Ideas estas que, por supuesto, no toman en cuenta el valor de la vida y la persona, de la igualdad, de la fraternidad, de la solidaridad, de la convivencia y del bienestar. El criterio excluyente de sociedad. Ante estas circunstancias, ¿qué país puede recibir toda la miseria del mundo? Ninguno.

Los cambios

En 1996 el Congreso norteamericano aprobó nuevos ordenamientos legales que tienen que ver con los aspectos de inmigración y seguridad social: el "Acta de Reforma de Inmigración Ilegal y Responsabilidad de Inmigrantes de 1996" (IIRAIRA, por sus siglas en inglés) y la "Ley de Reforma de la Asistencia Pública". Estas leyes afectan como nunca antes a millones de inmigrantes de diversas nacionalidades, princi-

palmente a los de origen mexicano por ser éstos la mayoría y por otras razones que más adelante comentaremos.

Los cambios propuestos desde los sectores más conservadores del congreso norteamericano y apoyados firmemente por el Presidente Clinton, responden, entre otros, a los siguientes razonamientos:

a) Al abismo que se ensancha cada vez más entre los países con tecnología y los países sin tecnología, que marca un deterioro estructural en los términos de intercambio entre el Norte y el Sur, en donde las ventajas comparativas del Sur (materias primas y trabajo) se anulan frente a la dinámica de la producción tecnológica moderna. Esto provoca una concentración del poder económico, financiero, tecnológico, político y militar como no se había visto antes, y una pérdida de capacidad negociadora de los países con fuerte acumulación de trabajo (mano de obra barata) frente al capital. Tal es el marco en el que, a sabiendas, nuestros gobernantes comprometen al país con la firma del acuerdo comercial de Norteamérica (TLCN), aún a costa del deterioro en el ingreso de los trabajadores y de las condiciones sociales de la población.

b) La firma de tratados comerciales de México con otros países latinoamericanos y del Caribe, colocan a nuestro país en la punta de lanza del proceso de *globalización* en la región y, en consecuencia, como principal contenedor de la emigración hacia los Estados Unidos de América (EUA). Tal es el caso de la militarización de facto de nuestra frontera sur con

Guatemala.

c) El proyecto maquilador en la frontera norte de México, en vigorosa expansión, el otorgamiento de permisos para la operación de "**franquicias**" transnacionales en nuestro país, la desaparición de la llamada "**zona libre**" en la frontera norte y las restricciones aduanales para la importación de productos norteamericanos, aún a pequeños consumidores fronterizos habituales, muestran las fases del tratado cuyos objetivos son contener la inmigración y el consumo en los EUA.

d) El **control** del flujo migratorio hacia los EUA con la **Operación Guardián** en la frontera Tijuana-San Diego como el programa más importante de la Administración Clinton, así como la expulsión de todos aquellos inmigrantes que no respondan al ideario americano, no implica prescindir de la mano de obra barata, legal o ilegal, de los inmigrantes, pero sí "**depurar**" a la inmigración laboral en los EUA y, de paso, enviar un mensaje a todos aquellos que quieran convertirse al **Sueño Americano**.

e) En el terreno político-ideológico, la Ley 187 para el Estado de California (cuya parte fundamental niega los servicios públicos de educación y salud a los indocumentados, y que por anticonstitucional se encuentra suspendida en un Tribunal Federal), aprobada por el electorado de ese estado en octubre de 1994 junto con la reelección del gobernador republicano Pete Wilson, tuvo como virtud principal servir de modelo al Partido Demócrata para asegurar la reelección del Presidente Clinton. De esta manera, este partido se "**monta**" en la ideología republicana. Con ello, los demócratas dan un giro en su plataforma ideológica con la aprobación de leyes de consecuencias funestas para los inmigrantes en los EUA.

f) Detrás de los cambios hay varias tendencias: Se vende al electorado la idea de abatir el abultado déficit presupuestario aún a costa de sacrificar los programas sociales; se muestra una preocupación por el crimen y la amenaza del terrorismo y se manifiesta una incomodidad con los altos niveles de inmigración. Mientras se discutían las reformas a la ley de inmigración, los conservadores aprovecharon la inminente firma del "**Acta de Sentencia Efectiva de Muerte y Antiterrorismo**" por el Presidente Clinton en Abril de 1996 y su imposibilidad de veto, para introducir ahí parte de la política antiinmigrante. Así, mezclando estos aspectos, ahorro presupuestal, crimen y terrorismo, que en estricto sentido nada tienen que ver con inmigración, se aprovecha una oportunidad política para ganar electores a costa de los inmigrantes.

g) Finalmente, el Departamento de Justicia norteamericano, uniendo fuerzas con el Senador Alan Simpson, pudo vencer el punto de vista de la Corte Federal de los EUA, quitando a ésta la autoridad que venía ejerciendo de otorgar audiencias a los procesos de deportación iniciados por el Servicio de Inmigración y Naturalización (SIN). Amparado en el **IIRAIRA**, el SIN tiene ahora atribuciones que antes correspondían exclusivamente a la Corte Federal, en materia de expulsión de inmigrantes.



Política de "remoción" de extranjeros: de lo legal a lo "ilegal"

1. Con la cobertura que otorga el IIRAIRA, basados en sus artículos 377 y 212 (a) (9) (B), el SIN se prepara para expulsar (el nuevo término acuñado ahora es "remover") del interior de los EUA a 2 millones de inmigrantes en 5 años, y a 5 millones en los próximos 10 años. Muchos de estos inmigrantes se convertirán de residentes legales a "ilegales" a partir del 1o. de Abril de 1997, en virtud de que sus procesos de solicitud de amnistía fueron suspendidos por el SIN en 1987-88, acción que algunos juristas consideran anti-constitucional. Tal situación empuja a estas personas (más de 300,000) a vivir ahora prácticamente en la clandestinidad. Estas remociones son independientes de las aprehensiones y deportaciones, la mayoría de ellas por la vía de la "Salida Voluntaria", como consecuencia de la "Operación Guardián" en el área de San Diego, Ca., la "Operación Interferencia" en Nogales, Az., la "Operación Portero" en El Paso, Tx. y ahora la "Operación Río Grande" en la frontera sur de Texas, deportaciones calculadas en más de 800,000 al año (a pesar de las declaraciones de funcionarios mexicanos y estadounidenses que aseguran que no hay deportaciones masivas).

2. Con el IIRAIRA, si una persona está en los EUA con una visa de 6 meses y permanece por un lapso mayor a ese tiempo y menor de un año, y luego sale del país, no tendrá derecho a volver en los siguientes 3 años; si la persona residió ilegalmente o dejó vencer su visa por un año o más, entonces será excluida de los Estados Unidos por un período de 10 años! Todo ello sin importar si tiene esposo (a), hijos, padres, trabajo, bienes, etc. en los EUA. Si el indocumentado dice tener menos de 2 años viviendo en los EUA, sin averiguación y sin tener derecho a audiencia con un juez de inmigración, podrá ser **removido** inmediatamente. Si dice tener más de 2 años, de todas maneras no califica para obtener una visa (en esta situación se encuentran aproximadamente 1 millón de personas). Si al momento de la captura la persona no trae sus documentos consigo, podrá ser **removida** a juicio del oficial de inmigración. No hay escapatoria.

3. A partir del 1º. de Abril de 1997, el IIRAIRA **faculta a los funcionarios del SIN a decidir si las personas capturadas tienen derecho o no de permanecer en los EUA**, por tener una situación migratoria irregular. Podrán decidir en el momento la **remoción** automática a México **sin necesidad de que los inmigrantes acudan ante un juez de inmigración** a explicar su situación, como antes lo podían hacer.

4. El IIRAIRA y el "Acta de Sentencia de Muerte Efectiva y Antiterrorismo" restringen severamente la revisión que la Corte Federal hace de las órdenes de deportación, mientras **se ordena la detención sin derecho a fianza** para personas con récord criminal, usando como pretexto la falta de espacio en los Centros de Detención del SIN. De esta manera, los oficiales conceden que la gran mayoría de aquellos inmigrantes afectados con estas nuevas disposiciones legales, son criminales comunes y deben salir del país.

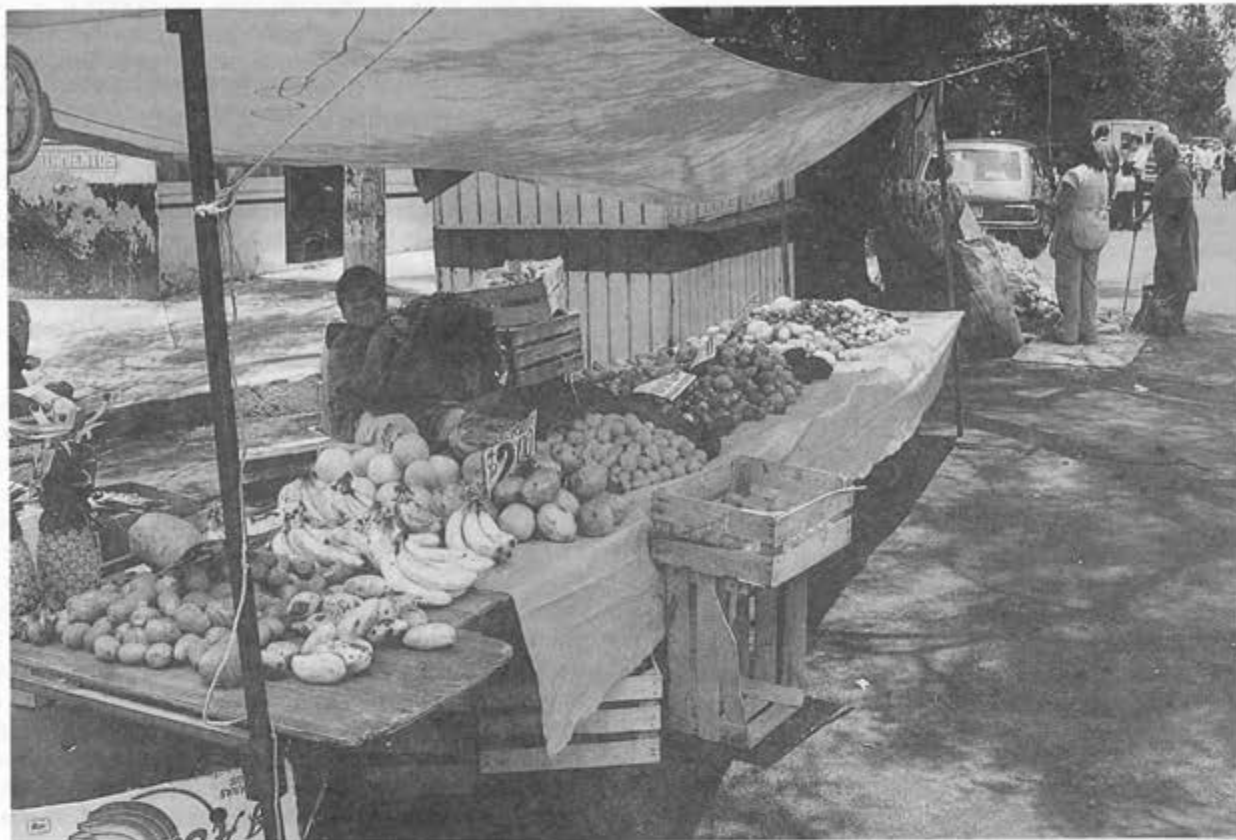
5. Bajo el nuevo régimen legal no importa si las ofensas que provocaron la deportación en aquellos casos definidos ahora como **felonía agravada** ocurrieron la semana pasada o hace décadas, o si la persona ha llevado una vida ejemplar desde que completó su sentencia. Es decir, la ley tiene carácter **retroactivo**. Esto quiere decir que si un inmigrante cometió un delito anteriormente, que no era considerado entonces como **felonía agravada**, pero mantiene en registros una ficha o huella digital, por ese simple hecho será **removida** sin juicio de deportación. Incluso bajo el IIRAIRA, algunas ofensas menores que llevan sentencias máximas de un año, ahora pueden ser consideradas **felonías agravadas** y, por tanto, la persona también será **removida**.

6. A partir del 1º. de Abril, como **felonía agravada** se consideran: entrar a los EUA declarando falsamente ser ciudadanos; entrar a los EUA con documentos falsos o ajenos (recurso éste que utilizan con mayor frecuencia las mujeres que no quieren arriesgar el ingreso a los EUA por la bardo o los cerros), quedarse a vivir y trabajar con una visa o permiso vencido; ayudar a otras personas a ingresar con documentos falsos, hacer planes con otra persona para que ingrese ilegalmente, ingresar a los EUA antes de cumplir una exclusión de 5 años o más, pagar a un traficante de indocumentados, traficar indocumentados, contrabando, trabajar con documentos falsos, cometer cualquier delito con violencia, robar, recibir propiedad robada, y otros. Como se ve, se mezclan delitos menores con delitos graves. Antes del IIRAIRA, muchos de estos casos podían ser llevados a Corte, ya que para la Ley no son delitos graves, pero, tratándose de inmigrantes, ahora sí lo son. En algunos casos, después de haber sufrido condenas que van de los 2 a los 7 años de cárcel, el inmigrante no tendrá ningún perdón y no podrá ingresar a los EUA por un lapso de 20 años, sin importar si tiene dependientes directos. En el primer caso, quienes declararon falsamente ser ciudadanos, podrán ser impedidos de por vida de ingresar a los EUA.

7. La excepción a la deportación antes se llamaban "Suspensión de Deportación", y se aplicaba a las personas con más de 7 años de residencia en los EUA. Este recurso ha sido cambiado por el IIRAIRA por otro que ahora se llama "Cancelación de Remoción". Para evitar la **remoción**, el inmigrante debe tener ahora 10 años de residencia o demostrar en la instrucción una situación llamada **Sufrimiento Extremadamente Inusual** del cónyuge (no se aplica a quienes viven en unión libre), de los hijos o padres. No se toma en cuenta el sufrimiento propio, como antes sí se hacía.

8. Quien desee ayudar a un inmigrante tendrá que extender una "Carta de Sostenimiento" y tener un ingreso, cuando menos, del 25% arriba del nivel de pobreza en los EUA, es decir, tienen que demostrar un ingreso anual de, por lo menos, US\$20,500 dólares, cantidad que en 1995 no ganaban poco más del 40% de los inmigrantes con residencia legal. La persona se obliga a sostener al inmigrante hasta que se haga ciudadano. Éste no podrá recibir beneficios sociales hasta pasados 5 años.

9. En adelante, los abogados de inmigración de los EUA tendrán que tener mucho cuidado de que sus clientes no aporten información o documentos falsos durante los proce-



esos que se les sigan, ya que, de lo contrario, sufrirán también sanciones que van desde la cancelación de su registro profesional hasta sanciones penales.

10. En una estrategia de largo plazo, el programa de **remoción** de extranjeros, y el control de la frontera sur lograron elevar el presupuesto del SIN para el ejercicio fiscal de 1997 a una cifra sin precedentes de \$US3,100 millones de dólares, que representa el 17% de incremento en comparación a 1996, y un aumento del 105% en los últimos 4 años.

11. Finalmente, el SIN se ha propuesto procesar un número récord de solicitudes de ciudadanía, más de 1.3 millones, y reducir el tiempo de trámite de 2 años a 6 meses. Fuera de esta cifra, los inmigrantes legales o indocumentados que no califiquen estarán en riesgo de caer en la categoría de **removibles**, aún cuando tengan varios años de vivir en los EUA, tengan hijos norteamericanos, trabajo estable, una vida decente, etc.

Algunas consideraciones políticas, económicas, sociales y culturales de las reformas legales

1. Estas nuevas disposiciones legales van a desacreditar a la población indocumentada en los EUA, lo que provocará mayor rechazo social hacia ellos, intensificando el racismo y la xenofobia, reforzando la visión de que el indocumentado ("ilegal", "mojado", "ilegítimo", etc.), es un delincuente o un criminal. Si han fallecido varios migrantes en su intento por

ingresar a los EUA, es por "su culpa", ya que "ellos toman el riesgo", según la versión oficial.

2. Algunos de los deportables son social, cultural y lingüísticamente ajenos a sus lugares de nacimiento, lo que es irrelevante en términos legales. Para la mayoría del Congreso que aprobó estas leyes, aquellos que se están quejando ahora son simplemente "extranjeros criminales" que por mucho tiempo han usado el apoyo de abogados expertos en identificar las lagunas legales para evitar la deportación. Para muchos de los congresistas y funcionarios conservadores que apoyaron estas reformas legales, la lógica es de que los inmigrantes simplemente "**ya no nos engañarán más**", y ya no volverán a romper la ley.

3. En los EUA se está presentando una situación sin precedentes de inmigrantes buscando rápidamente la **ciudadanización**, más que por "patriotismo" o convicción, por miedo a la deportación y sus graves consecuencias económicas y sociales.

4. Lógicamente, en lugar de reducir, con esas medidas se incrementará sensiblemente el número de "ilegales" en los EUA, al revertir la condición migratoria de algunos inmigrantes que tienen residencia legal, y que ahora serán arrojados a la clandestinidad.

5. Lo anterior provocará de inmediato en estas personas un impacto negativo en sus ingresos (recibirán los peores salarios en los peores trabajos), no podrán recibir ya devolución de sus impuestos por el tiempo trabajado en los EUA y se afectarán, también, los envíos de dinero que hacen a sus familiares en México y otros países. Para México, en 1996, por este concepto ingresaron, aproximadamente,

US\$3,7
como a
favorab

6. M
ción fa
tantes
ya que
o un ci
ción d

7. S
en aque
muchos

8. C
Efectiva
presos,
tados a
de orig
aceptar
implica
esas ciu
han suf
trativas
país.

9. A
crimina
sus con
que es

10.
no es o
afectará
cument
que per
puesto

11.
nacimie
al impe
cios pú
importa
quienes
de ileg
entra en

12.
los dere
está tole
los inm
inmigra
var los p
las cons

1. La
estrateg
hace po
gas (actu
ce a los
tanto, ti

US\$3,700 millones de dólares, colocándose en el 3^{er}. lugar como actividad generadora de divisas, superior a la balanza favorable por concepto de Turismo en el mismo año.

6. Por sus características, el IIRAIRA provocará **separación familiar**, ruptura de unidad y lazos familiares e importantes cambios en los patrones tradicionales de emigración, ya que incrementa los requisitos para que un residente legal o un ciudadano estadounidense pueda solicitar la inmigración de un familiar directo.

7. Se generarán graves conflictos de identidad cultural en aquellos inmigrantes expulsados a su país de origen, con muchos años de residir en los EUA.

8. Con la aplicación del "Acta de Sentencia de Muerte Efectiva y Antiterrorismo" y el IIRAIRA, muchos inmigrantes presos, con residencia legal o indocumentados, serán deportados a las ciudades fronterizas mexicanas y otras localidades de origen. A unos se les otorgan la libertad a cambio de aceptar la "Salida Voluntaria" de los EUA. Lo anterior no implica necesariamente un aumento de la criminalidad en esas ciudades, ya que la mayoría de los presos deportados han sufrido condenas por delitos menores o faltas administrativas, lo que es razón suficiente para ser expulsados de ese país.

9. Asimismo, residentes legales se podrán convertir en criminales removibles por ayudar a cruzar sin documentos a sus cónyuges, hijos, padres, hermanos y otros parientes, lo que es muy común entre las familias inmigrantes.

10. Las modificaciones legales a la asistencia social, que no es otra cosa más que aumentar los ingresos del Estado, afectarán no sólo a los inmigrantes documentados o indocumentados, sino también a ciudadanos norteamericanos que perderán beneficios a cambio de ahorrar en el presupuesto de los EUA.

11. Indudablemente que estas reformas provocarán el nacimiento de **generaciones perdidas** y problemas sociales, al impedir el acceso de cientos de miles de niños a los servicios públicos de educación, salud y seguridad social, sin importar si son nacidos en los EUA, así como a sus padres quienes, de ser inmigrantes, pronto podrán adquirir el status de **ilegales removibles por felonía agravada**. Todo ello entra en la peligrosa lógica **globalizadora**.

12. Se está creando peligrosamente un ambiente contra los derechos constitucionales que el pueblo norteamericano está tolerando, porque no les afecta personalmente, sino a los inmigrantes. Para muchos es más importante detener la inmigración y ahorrar en el presupuesto federal que preservar los principios constitucionales; menos aún se vislumbran las consecuencias a largo plazo de estas políticas.

La Operación Guardián

1. La Operación Guardián tiene sus antecedentes en una estrategia desarrollada por el ejército de los EUA, desde hace poco más de 10 años para combatir el tráfico de drogas (actualmente se sabe que el 15% de la droga se introduce a los EUA fuera de los puertos oficiales de entrada). Por lo tanto, tiene que ver con el gradual proceso de militarización

de la frontera. La "Operación Guardián" fue diseñada por el "Centro para Conflictos de Baja Intensidad" (CLIC) del Departamento de Defensa estadounidense¹, y se inscribe en la lógica de utilizar al ejército como unidades policíacas y a la Patrulla Fronteriza como unidades militares. Los propios especialistas e investigadores estadounidenses consideran la "Operación Guardián" como el "brazo armado" del SIN. Esta política ha provocado fuertes discusiones al interior del Congreso norteamericano, pues implica el entrenamiento de la tropa fuera de las bases militares en operaciones reales de apoyo a la Patrulla Fronteriza, no sólo para combatir el tráfico de drogas, sino también para capturar indocumentados. La misión consiste en hacer más difícil el cruce de indocumentados hacia los EUA y empujar la inmigración lejos de las áreas urbanas, dificultando su traslado hacia el interior del país. El Sector San Diego ha recibido más misiones militares que cualquier otro sector a lo largo de toda la frontera con México, misiones que utilizan la táctica de "Bajo Cubierta", para que el "enemigo" no los pueda ver. Además, habría que agregar que un militar en este tipo de misiones no recibe la preparación suficiente para distinguir entre un narcotraficante, un indocumentado o un poblador rural de la frontera sur de los EUA. Actualmente existe en la Cámara Baja de los EUA un proyecto de ley impulsado por un congresista de Ohio, que pretende incorporar hasta 10,000 los elementos militares en la frontera sur, propuesta que incluye una protección contra las cortes civiles. Además de los 6,700 agentes de la Patrulla Fronteriza que operan actualmente (hasta llegar a 10,000 en 4 años más), se sabe que el Presidente Clinton desarrolla una propuesta para incorporar hasta 20,000 agentes en un lapso de 10 años más. Todo ello con el propósito de "restaurar la ley" en la zona fronteriza con México.

2. Para dar una idea de la dimensión y alcances de la "Operación Guardián" iniciada en octubre de 1994 en la frontera Tijuana-San Diego, basta revisar el siguiente reporte del SIN a principios de 1997:



¹ U.S. Border Patrol (July, 1994), "Border Patrol Strategic Plan 1994 and Beyond. National Strategy".

	No. de guardia fronterizos	Inspectores de Garita	Millas alum- bradas	Telesc. Infra- rojos	Millas Barda Acero	Km de Triple Barda	Helicop- teros	Vehículos	Computadoras	Sensores Sísmicos
Antes O.G.	980	127	1	12	19	5	6	700	100	448
Situación Actual	2009	275	4.7	40	29	10	9	1200	700	1045
% aumento	105	116.5	370	233.3	52.6	100	50	71.4	600	133.2

3. La "Operación Guardián" se concentra en los cañones de Imperial Beach, Otay y Jacumba, California, con lo que la inmigración indocumentada tiende a desplazarse hacia el este de Tijuana (las montañas y el desierto). En octubre de 1997 se inicia la III Fase que cubre ya el área del desierto de Valle Imperial, Ca. De manera general, se observa que este plan estratégico de control fronterizo pretende enlazar en el futuro la "Operación Guardián" de San Diego, con los operativos "Interferencia, Bloqueo y Río Grande" de Nogales, Az. y El Paso, Tx., y la frontera sur de Texas, respectivamente.

4. Por si lo anterior fuera poco, se han implementado ahora las siguientes acciones:

a) Programa "Ident System", de identificación y ficha, el cual antes no existía, sistema conectado a una red central de información en 13 oficinas del Sector San Diego, enlazado con oficinas de la policía del condado y del FBI.

b) Programa "Icad", que tampoco existía antes. Permite utilizar frecuencias de radio para enlazar a la Patrulla Fronteriza con Guardias Forestales, Guardia Costera, policías del condado del área de San Diego, la *HighWay Patrol*, el Sheriffato y el FBI.

c) Programa "Corte de Garita" o "Fast Track", mediante el cual en los 2 años de "Operación Guardián" se han ejecutado más de 14,000 órdenes de exclusión en las Garitas de San Ysidro y Otay, y procesado a más de 13,000 extranjeros.

d) En el terreno legal, como resultado del "Ident System", se ha logrado la identificación de reincidentes y personas con delitos menores. Desde la "Operación Guardián" se han arrestado, procesado y encarcelado a más de 2,100 personas que reingresaron ilegalmente después de deportados, consignándolos con hasta 7 años de cárcel, como pena por reingresar después de una deportación.

e) **Metas:** Para 1997, el SIN espera que con el incremento al presupuesto se avance en el terreno legal para **remover** a 68,000 criminales y otros inmigrantes **deportables**.

En general, la Patrulla Fronteriza da un tratamiento especial a las mujeres indocumentadas que captura, discriminándolas por su función de "reproductoras" más que de "productoras". Para ello, se utilizan tácticas apoyadas en la idea de "*prevention through deterrence*" (prevenir mediante intimidar, disuadir o desanimar).

Consecuencias de la "Operación Guardián"

1. Por la excesiva vigilancia, se incrementa el desplazamiento de los migrantes hacia las montañas y los desiertos del este de California, o por zonas de mayor peligro.

2. Debido a lo anterior, habrá más accidentes y muertes de indocumentados por frío, calor excesivo, hambre, caídas en los barrancos, enfermedades y otros. Generalmente, cuando los inmigrantes son guiados por los "coyotes" o "polleros" durante varios días, y no resisten en las montañas y desiertos, son abandonados a su suerte por éstos, sin comida, agua ni ropa y calzado adecuados. De enero a octubre de 1997 se han registrado 75 migrantes fallecidos sólo en los sectores de San Diego, Ca. y El Centro, Ca.

3. Los "coyotes" aumentarán las tarifas de cobro por cruce. Debido al incremento de las penalidades en ambos países, se dedicarán a esta actividad, ahora más que nunca, personas sin escrúpulos dispuestas a correr todos los riesgos, a diferencia del pasado en el que eran considerados como personajes folklóricos, "prestadores de servicios".

4. Se prevee también el incremento de indocumentados atropellados en las carreteras del sur de los EUA, o accidentados en persecuciones vehiculares a alta velocidad, por la Patrulla Fronteriza.

5. A consecuencia de los operativos en la frontera, los migrantes tienen dificultades, como nunca, para cruzar a los EUA. Lo anterior implica que estarán más expuestos en la línea fronteriza —considerada **zona de alto riesgo**— a asaltos violentos, a las inclemencias del clima (que los enferma con frecuencia) y a serias alteraciones de la personalidad, producto de la frustración, la depresión y el bajo nivel de autoestima generado. Se crea, así, un grave problema de **salud pública** del cual las autoridades mexicanas no se ocupan.

6. Aumentarán sensiblemente las violaciones a los derechos humanos de los inmigrantes, de manera proporcional al aumento de agentes de la Patrulla Fronteriza del SIN, en virtud de que, amparados en las facultades extraordinarias que les confía el *IIRAIRA*, son puestos a trabajar sin una selección y capacitación adecuada. En 1997 se han recibido quejas de indocumentados que son severamente golpeados por intentar escapar al momento de la captura, y otros que

han re-
Patrulla

7. c-
gresen
aprehe-
fronter-
cipios c-
ron por-
das de
Vegas,
das fina-

Pro

Al i-
blemen-
sabilida-
llones c-
y el int-
dos asp-
del con-
gubern-
trones
2) La e-

ardían"

El desplaza-
s desiertos
ro.

y muertes
bre, caídas
generalmente,
"coyotes" o
s montañas
tos, sin co-
o a octubre
los sólo en

ro por cru-
mbos pai-
que nunca,
los riesgos,
ados como

umentados
o acciden-
dad, por la

ontera, los
cruzar a los
estos en la
riesgo— a
que los en-
a personali-
bajo nivel
problema de
anas no se

a los dere-
proporcional
del SIN, en
aordinarias
ar sin una
an recibido
golpeados
y otros que



han recibido mordidas de perros de caza entrenados por la Patrulla Fronteriza.

7. Crecerá el número de mujeres, con o sin hijos, que ingresen a los EUA con documentación falsa, quienes serán aprehendidas, separadas de sus maridos y deportadas por fronteras lo más alejado posible del lugar de captura. A principios de 1997 se documentaron casos de mujeres que ingresaron por la Garita de San Ysidro (frontera con Tijuana), separadas de su familia, trasladadas al Centro de Detención de Las Vegas, Nevada, de ahí a Denver o Dallas, para ser deportadas finalmente por Nuevo Laredo o Matamoros, Tamps.

Política migratoria de México

Propuestas para mejorar la atención a los migrantes y la defensa de sus derechos humanos

Al igual que el gobierno de los Estados Unidos, indudablemente que el Estado Mexicano tiene una enorme responsabilidad en cuanto a la grave situación que enfrentan millones de mexicanos y sus descendientes en la frontera norte y el interior de los EUA. En concreto, habremos de señalar dos aspectos: 1) Las condiciones socio-económicas producto del consabido modelo de desarrollo adoptado por nuestros gobernantes a principios de los 80's, que cambian los patrones tradicionales de emigración laboral hacia los EUA. y 2) La escasa e ineficiente acción consular en defensa de los

intereses y los derechos humanos y laborales de los inmigrantes mexicanos en los EUA, derechos consagrados universalmente en acuerdos internacionales que México ha signado siempre, tradición que de manera gradual se está perdiendo.

El Estado Mexicano privilegia las relaciones económicas y comerciales por sobre la defensa de nuestra soberanía. Esto último sólo existe en el papel y en el discurso, haciéndose efectiva solamente cuando se atenta contra los intereses de los inversionistas mexicanos en el exterior (por ejemplo, e rechazo a la "Ley Helms-Burton"), o cuando se pone en riesgo el programa de ajuste que depende, de nueva cuenta, de las dinámicas político-económicas que se dan en los EUA. Otro ejemplo se da en los constantes **boicots** a productos mexicanos por parte de autoridades norteamericanas, a pesar del TLC. Entonces sí, comisiones mexicanas del más alto nivel acuden de inmediato a Washington a negociar. No importa que se produzcan en los EUA leyes y operativos unilaterales que afectan a los inmigrantes de origen mexicano, violatorias de los derechos humanos, de las normas internacionales y contrarias a la política de buena vecindad; no importa cuántos migrantes mueran o se accidentan en su intento por trabajar o reunirse con su familia en los EUA; no importa el costo social que provoca la deportación al separar a las familias; no importan las cientos de personas extraviadas en las ciudades fronterizas a causa de la deportación o de su intento por ingresar a los EUA por zonas de alto riesgo; no importa la constante violación a los derechos humanos de los mexicanos cometidas por autoridades norteamericanas, etc. Tal parece que el gobierno mexicano evita irritar a toda costa a su poderoso vecino.

De manera concreta, los Organismos No Gubernamentales de México que asisten a los migrantes y defienden sus derechos, han insistido en que enfrentamos ahora un problema social de carácter estructural que, para atenuar sus efectos, requiere de acciones decididas. Entre otras:

1. La firma de acuerdos bilaterales en materia migratoria para:

- a) La protección especial a mujeres y menores capturados por el SIN, con el fin de conocer oportunamente su situación migratoria.
- b) Conocer lugares de detención y horarios de deportación, en especial de mujeres y menores.
- c) Evitar la separación familiar durante la aprehensión y/o deportación.
- d) Impedir que los migrantes sean deportadas por fronteras lo más alejadas posibles del lugar de ingreso, en especial las mujeres y menores.
- e) Evitar tratos injustos, discriminatorios y humillantes durante la aprehensión, reclusión, traslado y deportación de migrantes.

2. El reforzamiento de las áreas de Protección Consular, mediante:

- a) La contratación de más personal sensible y capacitado en los principales consulados mexicanos de los EUA.

- b) El incremento de visitas y atención de casos especiales en los Centros de Detención del SIN.
- c) La instalación de líneas de emergencia 1-800, para que cualquier persona desde México o los EUA pueda obtener información pormenorizada sobre familiares detenidos, accidentados, extraviados, etc.

3. Instrumentar programas emergentes en la frontera norte de México sobre:

- a) Programas de empleo emergente.
- b) Programas de Retorno Voluntario de migrantes cuando, por razones humanitarias, se compruebe una situación extrema o de crisis del migrante y su familia, por lo cual debe regresar a su lugar de origen.
- c) Asistencia médica y psicológica a migrantes enfermos, lesionados o en situación de crisis.
- d) Sanciones efectivas a los servidores públicos que atenten contra los derechos humanos de los migrantes, particularmente por las detenciones y capturas anticonstitucionales que, amparados en los Bandos de Policía y Buen Gobierno, se efectúan contra los migrantes en la frontera norte de México, por el sólo hecho de no traer documentos de identificación. Se da así una solución policiaca y no social a la problemática migratoria.
- e) Instalación de Centros de Contratación de Trabajadores Migratorios, que les permitan contar con trabajos eventuales para obtener recursos y evitar que delincan o sean víctimas de delitos.

4. Campañas permanentes en los lugares que frecuentan los migrantes (centrales camioneras, aeropuertos, iglesias, etc.), para hacerles saber:

- a) Los riesgos legales que acarrea cruzar a los EUA sin documentos, con documentación falsa, declarar falsamente ser ciudadanos, permanecer en ese país con una visa o permiso vencido, reingresar después de ser convicto, ayudar a otras personas a ingresar con documentos falsos (aún que sean sus familiares), etc.
- b) Los peligros para su integridad y su salud física y mental, sobre todo en las zonas de alto riesgo, en las montañas y desiertos.
- c) Los riesgos y consecuencias que les puede acarrear la contratación de "polleros" o "coyotes" para ingresar sin documentos a los EUA.
- d) Campañas dirigidas a los familiares en los EUA para que éstos, a su vez, informen a sus parientes sobre los riesgos actuales de la inmigración "ilegal".

5. El respeto a los derechos humanos de los migrantes se ve obstaculizado en razón de que las leyes norteamericanas y mexicanas exigen una serie de requisitos para comprobar un abuso, que son imposibles de cumplir por un migrante por varias razones, principalmente por su condición migratoria, sobre todo si son indocumentados, por su vulnerabili-

dad, por su extrema movilidad y porque prácticamente no tiene defensa de su gobierno, como sí la tienen ciudadanos de otros países, de ahí que casi el 100% de los abusos quedan impunes. Por ello se propone:

- a) La intervención de una *visaduría* permanente de la Comisión Nacional de Derechos Humanos (CNDH) para la frontera norte de México y sur de los EUA.
- b) Establecer con la contraparte norteamericana, mecanismos legales ágiles y eficientes para que los inmigrantes nacionales puedan entablar una demanda por violación a sus derechos humanos en los EUA.
- c) Instrumentar una campaña intensiva de información y orientación sobre los derechos de los migrantes en México (en los lugares de paso y la frontera) y en los EUA, así como de los organismos a los que puedan acudir a presentar una queja.
- d) La supervisión permanente del trato que dan las autoridades mexicanas de los tres niveles de gobierno a los indocumentados extranjeros, principalmente centroamericanos, desde nuestra frontera norte hasta la frontera sur del país.

6. Desde el punto de vista de las políticas Poblacional y de Desarrollo de México:

- a) Revisar y adecuar la Ley General de Población, en lo que concierne al tratamiento de los indocumentados en México y a los puntos migratorios de revisión.
- b) Instrumentar una política para la generación de empleo remunerado permanente a nivel regional, en los principales estados expulsores de migrantes.

CONCLUSIONES

México y los EUA tienen una historia que los une irremediablemente. En el siglo pasado, comunidades enteras mexicanas fueron integradas a la Unión Americana, muchos residentes ni siquiera se enteraron entonces, de tal manera que, a la fecha, existen pueblos y ciudades con una rica y profunda tradición histórica, cultural y social de origen mexicano. A pesar de ello, los mexicanos son vistos siempre como los "recién llegados".

La presencia de mexicanos y latinos en los EUA es tan grande, que se calcula será del 20% en 30 años, y del 25% en 50 años. Y no sólo eso, nos encontramos en la frontera a comunidades indígenas autóctonas que, tradicionalmente, han cruzado a los EUA y regresado a México, o viceversa, de manera sencilla, sin más complicación que entender que toda esa tierra es "su casa". Para ellos la barda metálica, la "Operación Guardián", el IIRAIRA, la "mica" de residente legal, el pasaporte, etc. representan una banalidad y una complejidad inútil, cuando la convivencia familiar, el trabajo común en su tierra, los "usos y costumbres" y la hermandad pueden ejercerse en donde sea, sin más requisitos.

Para
político
no", la
la urna
siones r
la igno
ganado
tradicio
ción en
se tenga

Por
Congres
otorgar
dad soc
mente c
suscrito

Por
tud que
bremos
Washing
llega el
gresistas
de accio
de estas
leyes de
minorías
familiar
separado
"criminal
"delito"
America



Para la comunidad latina en los EUA, el año defactores políticos que hicieron posible el surgimiento del "**voto latino**", la recuperación y expresión de sus derechos políticos en la urnas y la irrupción del poder latino en las grandes decisiones nacionales, después de tantos años de mantenerse en la ignominia. No es casual que el Presidente Clinton haya ganado la reelección, en parte, gracias al voto latino, contradictoriamente, impulsando y aprobando la peor legislación en materia de inmigración y de asistencia social de que se tenga memoria en los EUA.

Por otro lado, es justo señalar que con la decisión del Congreso de permitir la discrecionalidad de los estados para otorgar los servicios públicos de educación, salud y seguridad social a los inmigrantes, responsabilidad que anteriormente competía a Washington, se rompe de facto el pacto social suscrito por la Unión Americana desde su origen mismo.

Por todo lo anterior, y ante la injusticia de gran magnitud que se avecina contra los inmigrantes en los EUA, haremos de preguntarnos: ¿Ese es el país que idealizaron los Washington, Jefferson, Franklin y Lincoln? ¿Hasta dónde llega el grado de responsabilidad legal y moral de los Congresistas y autoridades norteamericanas en todos los casos de accidentes, muertes y violación de los derechos humanos de estas personas? ¿Cuál es el límite ético y moral que las leyes deben imponer para evitar la injusticia en contra de las minorías? Y no sólo eso, sino también el sufrimiento de los familiares que pierden a un ser querido, de quienes son separados de su hogar, de los que son encarcelados como "criminales" o echados sin consideración de los EUA por el "delito" de aspirar a una vida mejor, por creer en el Sueño Americano y por querer adoptar el tan publicitado "modo

de vida americano". Para la Comisionada del SIN, Doris Meisner, los dos países han logrado una "buena comunicación" sobre el asunto migratorio: "Hemos aprendido que la migración es un complejo fenómeno con costos y beneficios en ambas naciones; determinar esos beneficios y precisar esos costos, es la tarea a futuro", apuntó en días pasados en reunión con altos funcionarios mexicanos en El Paso, Texas, reunión cuyo objetivo fue "atender el problema migratorio desde una visión integral y compartida..."

Como se ve, los puntos desarrollados anteriormente nos permiten cuestionar y revalorizar profundamente los valores éticos actuales, desde el tipo de sociedad que queremos, el concepto de **país**, los principios universales y el valor de las leyes. La **Cultura de los Derechos Humanos** en el mundo ha sufrido un serio revés ante el avance de la tecnología y del uso de los medios electrónicos, que condicionan a la población, mediante las más modernas técnicas **neconductistas**, a asumir conductas de consumo masivo, no sólo de productos, sino también de ideas, con fines **lucrativos y hegemónicos**. ¿Alguien los puede parar?

La historia nos enseña que no existe lugar, región o país que no haya expulsado o recibido migrantes. No hay señales de que la migración deje de ser una parte intrínseca en la construcción de los pueblos, sobre todo en tiempos de crisis. El **monoculturalismo** y la **exclusividad de nación** deben replantearse seriamente. A cambio, el **multiculturalismo** nace y toma fuerza como movimiento sociopolítico que demanda un replanteamiento del concepto de nación, de comunidad, de ciudadanía, y ahora también, de legalidad. ☐

TIJUANA, B.C., OCTUBRE DE 1997.

LOS INDÍGENAS MIGRANTES EN LA CIUDAD DE GUADALAJARA

Oscar Vargas
Estudiante, Guadalajara

INTRODUCCIÓN

La ciudad de Guadalajara, como otras grandes ciudades, se ha convertido en una zona que alberga a muchos migrantes que llegan con la idea de alcanzar mejores niveles de bienestar económico. Entre ellos los indígenas han llegado a ocupar un lugar importante, tanto por el número, como por las condiciones de vida en las que se encuentran.

Actualmente en Guadalajara "viven casi doce mil indígenas, pertenecientes a diecisiete culturas originarias de todo el país. Ellos son: Cora (Nayarit), Huasteca (San Luis Potosí), Huichol (Jalisco, Nayarit), Maya (Sureste), Mazateca, Mixe, Zapoteca y Mixteca (Oaxaca), Mazahua (México), Náhuatl (Altiplano), Otomí (Querétaro), Purépecha (Michoacán), Tarahumara (Chihuahua), Tepehuana (Chihuahua, Durango), Tlapaneca (Guerrero) y Totonaca (Veracruz)".

Los indígenas emigran de sus lugares de origen por la creciente pobreza, generada, principalmente, por la falta de tierra y de insumos para producir. En el fondo de este problema está la globalización de la economía de mercado, en la que el capital es el que determina de quien es la tierra y qué se produce en ella. Por lo general la tierra está en manos de unos cuantos y estos se las "dan" a los indígenas para que se las trabajen a "medias" por lo que la distribución es arbitraria.

A todo esto tenemos que agregar la falta de recursos suficientes para satisfacer las necesidades básicas de salud, alimentación, vivienda, educación, etc. que existe en las zonas indígenas.

En la ciudad el grado de bienestar económico de los indígenas migrantes es ínfimo. Por un lado la globalización en la que la competitividad y la cada vez mayor tecnología, hace menor el requerimiento de personal por parte de las empresas. Esto provoca un mayor desempleo en términos generales, pero además repercute en un menor número de oportunidades de empleo para los indígenas.

Por otro lado, en la ciudad hay falta de vivienda en general, por tanto, al no tener los indígenas los recursos para la renta o compra de vivienda, se ven orillados a vivir en "casas" que no cuentan con los servicios mínimos de espacio, ventilación, agua, drenaje, etc.

La forma en que viven (tipo de vivienda y servicios) los expone a una serie de enfermedades principalmente gastrointestinales y respiratorias y, al no tener acceso al empleo se ven excluidos de los sistemas de salud pública del estado y por supuesto no tienen recursos para buscar atención particular. Todo esto recorta también la posibilidad de estudio para los indígenas, ya que la preocupación por la supervivencia es primordial en ellos.

Finalmente hay una actitud racista y clasista tanto en las fuentes de empleo como en los centros de salud y educación. Esto genera actitudes de apatía y escepticismo en los indígenas y los orilla al alcoholismo, drogadicción y a la búsqueda de sobrevivir "fácilmente" (pedir limosna, mandar a las mujeres o hijos a vender chicles en los semáforos u otra actividad, robar, etc.). Esto, a su vez, provoca el rechazo de la "sociedad" que justifica así su postura de marginar a los indígenas. Al estar preocupados por la supervivencia y moviéndose en un medio hostil, los indígenas se alejan de sus propios valores culturales y son absorbidos por la dinámica de consumo e individualista que se da en la ciudad.

Algunas causas emigración de sus lugares de origen

Según el censo de 1990 del INEGI, viven en Jalisco 24 113 indígenas, de los cuales aproximadamente 17 730 son Huicholes. El 51% son mujeres y el resto hombres, son desde recién nacidos hasta los cien años o más. La gran mayoría de ellos vive todavía en la sierra, a pesar del flujo de migración a la ciudad, que en la generalidad de los casos son de los jóvenes de entre los 15 y los 24 años de edad y de estos el 60 % son hombres.

LOS SERVICIOS

La vivienda de los Huicholes en la sierra ha mejorado en los últimos 30 años. Un 20 % de ellas son de algún tipo de

¹ Agustín del Castillo, "Los migrantes de la miseria". **Público**. 23 de octubre de 1997.

material como block, ladrillo, cemento, etc. pero todavía más del 60 % son de lámina de cartón o un equivalente. El 20 % restante son de otros materiales tales como adobe, lámina de asbesto o metálica, carrizo, bambú, etc. Más del 50 % de las viviendas no cuenta con ningún sistema sanitario destinado al desalojo de los desechos humanos (llámese excusado, letrina, fosa séptica). Puede llegar hasta seis el número de habitantes por cuarto, lo cual nos habla de mucha gente en poco espacio.

El gobierno, sobre todo el federal ha mandado recursos considerables a la sierra en los últimos años, pero desgraciadamente esto no repercute en mejores servicios o condiciones de vida para los indígenas que ahí viven, ya que, o llegan en un momento de elecciones y entonces se distribuyen a discreción a cambio de votos o, se hacen llegar a través de la gente que tiene algún tipo de poder o autoridad, que buscan siempre su propio beneficio.

Así pues a pesar de las cifras oficiales tenemos una sierra que no cuenta con los servicios mínimos para vivir con dignidad. Esta falta de servicios aunada a los espejismos que proyecta la tan llevada y traída globalización es una de las causas que llevan a muchos indígenas a emigrar.

LA TENENCIA DE LA TIERRA

Sin duda, la tenencia de la tierra es uno de los puntos más conflictivos en la sierra del Nayar. Por un lado no podemos decir que la gran mayoría de los indígenas no tenga tierra, pero si podemos hablar de un despojo de muchas hectáreas de tierra por parte de los ganaderos a los indígenas de Jalisco y Nayarit.

Ciertamente un gran porcentaje de los Huicholes tienen en su poder las tierras, pero aquí el problema es que no se cuenta ni con los recursos económicos para comprar insumos, ni con la maquinaria necesaria para producir. Generalmente los apoyos gubernamentales llegan en tiempo de elecciones y son prácticamente canjeados por votos, pero además llegan sin ningún apoyo de asesoría. Pero también es cierto que los despojos que han sufrido de manos de los ganaderos los han ido haciendo perder la esperanza de vivir de la producción agrícola. Para los más viejos, la tierra no es solo un pedazo de tierra del cual se pueda vivir, sino que es la Madre tierra de donde nacen el Maíz y el barro que les dan la vida.

Antes de ser conquistada toda esa tierra era de ellos o ellos de ella. Luego la Corona española les asignó una extensión territorial que fue suya y de nadie más para ser sustentada por ella; para vivir allá su cultura. Pero los ganaderos y mestizos les fueron arrebatando tierra y haciéndoles perder su amor a la tierra como madre y ahora muchos jóvenes ya la van dejando para buscar otra forma de vida.

Actualmente existe una fuerte tensión entre indígenas y ganaderos por la posesión de la tierra. Los indígenas se han organizado y han formado alianzas, pero, como siempre, las autoridades por alguna extraña razón se ponen del lado del que tiene poder y dinero. Aquí no se trata solamente de

un conflicto entre particulares, sino también de límites de territorio de los estados de Jalisco y Nayarit, lo cual ha dificultado aún más las ya de por sí problemáticas negociaciones.

Por lo pronto la falta de tierra, insumos y recursos económicos para producir es otra de las causas que genera migración hacia la ciudad.

EDUCACIÓN EN LA SIERRA

Las mujeres mayores de 15 años en su mayoría son analfabetas (aproximadamente 60 %) y los hombres mayores de 15 años un 50 % ó más saben leer y escribir. De los niños entre 6 y 14 años. De un total de 6 383, 4 197 saben leer y escribir. Desde finales de los 60's y principios de los 70's se puede estudiar hasta la primaria en la sierra, pero secundaria hay muy pocos. Esto también ha sido causa de emigración, ya que al no haber manera de seguir los estudios en la sierra muchos, que tienen inquietud de seguir se ven obligados a trasladarse a la ciudad. Cabe destacar que la educación secundaria se consiguió gracias a la organización del pueblo mismo y algunas organizaciones y no, como sería de esperarse, a que el gobierno cumpla con su obligación.

SALUD

En la sierra del Nayar como en muchos pueblos de nuestro querido y maltrecho México, existen sólo los primeros auxilios en cuanto a atención médica, por lo que, cuando alguien se enferma de mayor gravedad tiene que ser trasladado a la ciudad. Esta también es causa de migración, ya que al no tener recursos se ven obligados, los familiares o hasta el mismo paciente, a trabajar para sobrevivir y muchas veces por ese motivo se quedan a vivir indefinidamente en la ciudad.

Algunas consideraciones sobre el grado de marginación en que viven los indígenas en la ciudad de Guadalajara

No todos los Huicholes que viven en Guadalajara han llegado por la misma causa. Muchos, la gran mayoría, han llegado a trabajar, soñando con mejores condiciones de vida para ellos y, en un futuro también para su familia. Otros más han llegado a estudiar, ya sea por iniciativa propia o por que su familia los envía. Algunos han llegado para traer a un familiar al hospital y se han ido quedando. Finalmente están los que llegan enviados por la comunidad, ya sea para estudiar o para cumplir otro encargo de la misma comunidad (trámites para una obra o servicio en la sierra u otros). Sobra decir que no todos viven igual. Generalmente los que peor viven son los que llegan a trabajar. Ellos se vienen un poco deslumbrados por lo que les cuentan otros que se han venido antes. En este sentido es muy curioso como nadie habla de su realidad en la ciudad. La mayoría habla de lo "bueno de la ciudad" y no de toda la



problemática que viven. Claro que todo esto sin olvidar el presupuesto de la falta de una vida digna en la sierra.

Al llegar a la ciudad buscan a los familiares o amigos que viven en ella. Por lo general tardan semanas buscando trabajo y tienen que enfrentarse a una serie de dificultades. En primer lugar el no saber expresarse bien en español (aunque la mayoría de los que llegan a la ciudad ya saben algo) lo cual los identifica como "diferentes". Desgraciadamente somos en la ciudad clasistas y racistas y es muy común que a aquellos los que son diferentes los veamos con desconfianza. No es fácil por tanto para ellos entrar a trabajar en una empresa a pesar de que pudieran dar la misma productividad que cualquier otro. En este sentido, el problema del desempleo de los indígenas migrantes converge con el de vivir hacinados o de plano rodando por las calles, ya que al no encontrar empleo se quedan a vivir más tiempo con los familiares o amigos, los que ya de por sí viven en condiciones precarias. Esto sólo en el mejor de los casos, porque en otros cualquier rincón es bueno para pasar la noche. Los Huicholes a diferencia de otras etnias no viven en un lugar todos juntos, sino que cada cual vive por un rumbo diferente². lo cual no quiere decir que carezcan de unidad étnica, al contrario son mucho cada uno, lo que es el grupo. De hecho de manera natural cada domingo, desde hace unos diez años, se juntan alrededor de 100 Huicholes en una unidad deportiva a jugar y convivir.

En cuanto al acceso a la educación los indígenas se enfrentan a la discriminación y racismo (esto se nota en el trato cotidiano con los alumnos mestizos) pero además tienen la dificultad de los recursos económicos para la inscripción y la compra de del material didáctico que necesitan. Otra dificultad es el idioma, ya que los maestros toman

en cuenta que la mayoría son mestizos y es a su ritmo que la clase camina. Los indígenas tienen por tanto que hacer un doble esfuerzo para mantenerse en la escuela (esto se da a cualquier nivel de educación, desde los básicos hasta los superiores).

En las cuestiones de salud la situación es muy parecida. La discriminación en los centros de salud públicos se da, no en el que no los atiendan, más bien en que son los últimos en atender y además de mala gana. Esto en el mejor de los casos ya que en la mayoría hay falta de información y si trabajan no siempre son asegurados, y si son sub empleados o de plano no tienen ingresos no saben por ejemplo de los hospitales de la Secretaría de Salud Pública y cómo funcionan. Por otro lado todo esto se ve agravado por las condiciones ínfimas de higiene y el hacinamiento en que viven la mayoría de ellos.

La alimentación, que influye mucho en los niveles de salud, es por demás mala. No sólo es la ya de por sí grave situación de la falta de recursos económicos para comprar lo necesario de una sana alimentación, sino además el consumo de grandes cantidades de alimento chatarra (papas fritas, refrescos gaseosos entre otros) que son en última instancia los más fáciles de conseguir y consumir.

Lo más grave de todo este asunto es la aculturación que sufren los indígenas migrantes en la ciudad. El llegar ellos y enfrentarse a todas las dificultades de que hemos hablado los va endureciendo. Es mucha la diferencia entre un Huichol que vive en la sierra y otro que vive en la ciudad. El de la ciudad preocupado por la supervivencia va olvidándose de sus hermanos y su preocupación deja de ser de grupo y pasa a ser individual muy al estilo de nuestro mundo occidental. Por otro lado el bombardeo publicitario y el mismo estilo de vida de las ciudad los va haciendo consumidores asiduos de cosas que antes no necesitaban para vivir. Muchos llegan a olvidar por completo su tradición de respeto a los ancianos y pierden su profunda religiosidad, sólo para convertirse en un triste remedo de "cholos".

Actualmente en Guadalajara hay un grupo de estudiantes Huicholes (entre secundaria y licenciatura) preocupados por la pérdida de la propia cultura. Se están organizando en una asociación para promover el mutuo apoyo tanto económico, como de asesorías en las materias, pero más importante todavía es el objetivo de mantener viva su cultura en un medio hostil a ella.

Una última palabra. Los Huicholes como tantos otros pueblos indígenas han vivido más de cinco siglos de humillación, un eterno Viernes Santo. Hace años comenzaron, como el pueblo de Israel, su éxodo hacia la liberación, hacia el Domingo de la Resurrección... ojalá que muy pronto llegue para ellos y todos los indígenas del país.

Nota: Actualmente un grupo de tres jesuitas estamos realizando una investigación sobre los niveles de marginación económica de los indígenas migrantes. Para la elaboración de este artículo me basé sólo en la hipótesis y en algunos datos del INEGI. Por lo tanto es difícil tener datos más concretos. ☐

² Los Huicholes viven esparcidos por toda la ciudad. Al parecer se sienten más en su casa que otras etnias

D
A

"Allá h
los sue
la llanu
d

Por
cuerpo
califica
decidí
cerca, c
tivación
rio, per
labin
rollo in
tes indí

De
recursos
suficien
desde e
que de
un hech
sin este
otro lin
un mes
ambicio
escritas

Este
sólo es
pero qu
nes, a t
su prop

Com
gración
países,
aquella

¹ RULFO

DECISIÓN DE MIGRAR EN LA ALTA TARAHUMARA

Guillermo Torres Lacombe
Sacerdote, Tarahumara

*"Allá hallarás mi querencia. El lugar que yo quise. Donde los sueños me enfalquecieron. Mi pueblo, levantado sobre la llanura, llenos de árboles y de hojas, como una alcancía donde hemos guardado nuestros recuerdos."*¹

Introducción

Por simple inquietud que se fuer elaborando y tomando cuerpo mentalmente en base a informaciones, algunas más calificadas que otras, sobre la cuestión migratoria tarámuri, decidí venir a la Ciudad de Chihuahua a conocer más de cerca, con los interlocutores, los propios tarámuris, las motivaciones con las que ellos asocian el fenómeno migratorio, pero sobre todo, las expectativas que la ciudad, sus laberintos y sus rincones, su supuesto y su desigual desarrollo industrial va creando en la conciencia de los migrantes indígenas.

De entrada, encontré tres limitantes: Método, tiempo y recursos. Parece que hasta hoy no ha habido abordajes lo suficientemente sistematizados —desde los indígenas y desde otras ópticas— que expliquen y den razón del por qué de la migración, sólo se ataca asistencialmente como un hecho y como generador de problemas para el Estado y sin estudios tipológico-científicos de los migrantes. Aún otro limitante fue el tiempo. Intentar una investigación en un mes para escudriñar causas y expectativas es totalmente ambicioso; y finalmente las fuentes informativas orales y escritas —recursos— son diversas y dispersas.

Este inicio de investigación no es pues pretencioso, es sólo eso: inicio, que puede motivar a un estudio mayor, pero que sin embargo, será en parte testigo de las intuiciones, a través de las cuales los indígenas seguirán explicando su propio fenómeno migratorio.

El tarámuri emigra

Comúnmente los diccionarios clásicos definen la inmigración como "un movimiento de población entre dos países, la inmigración difiere de la emigración en que en aquella se considera desde el punto de vista del país de

destino y en ésta el país de origen".² Para nuestro particular usamos el término "migrar" y su acepción y connotación "agentiva". Y por supuesto, las concepciones librezcas de inmigración e emigración son insuficientes para explicar migraciones internas donde no se aluden circunstancias internacionales por el momento entre país y país, sino pequeños bloques internos de población estatales de indígenas, campesinos o no, que con frecuencia migran hacia la capital, aunque tampoco se puede radicalmente subestimar variadas y a veces elocuentes migraciones que rayan en lo romántico, relacionadas a que la población indígena no migra, sino que recupera territorios donde antes estaban sus antiguos asentamientos.

Aunque esta tesis puede ser válida para otros territorios indígenas acá es relativizable y en algunos casos inconsistente por la historia. Posiblemente el primigenio nombre de "Bakóchi" con el cual los indígenas designaron al lugar que ahora ocupa parte de la ciudad —incluso antes de que tomara el nombre de Chihuahua— era solamente un nombre para la vertiente del Río Chuviscar, y no propiamente porque haya habido ahí en tiempos remotos un asentamiento con estructura político-económico indígena. Tal aseveración no es comparable a los territorios de las grandes llanuras en E.U.A. de donde sí fueron expulsados grupos de indígenas americanos hacia las reservaciones. Un hecho irrefutable que debilita aún más esta tesis es que las Misiones Jesuitas desde el siglo XVII estaban ubicadas en las zonas montañosas de la Alta y Baja Tarahumara. El área geográfica en cuestión fue sólo de paso para indígenas por nómadas y pueblos belicosos hasta ser definitivamente poblado por blancos y mestizos. Por ejemplo, el templo situado a una orilla de la carretera a Aldama, llamado Santa Ana de Chinarras y fundado en el año de 1717, se le consideró como la edificación jesuita fuera de las misiones.³

Desde sus orígenes nómadas y seminómadas los indígenas tarámuri han conservado prácticamente siempre la costumbre de migrar, por razones de comerciar o "truecar",

² GARCÍA PELAYO GROSS, Ramón. *Larousse ilustrado*. Ediciones Larousse. Madrid, España 1994

³ LISTER Florence and Robert. *Storehouse of Storms*. "The Jesuit Chapel of Santa Ana de Chimarras, founded in 1717 near the present town of Aldama, the only Jesuit mission outside the mountains."

¹ RULFO, Juan Pedro Páramo. Fondo de Cultura Económica, 27 de agosto 1984, México, D.F.

etc. Y han migrado más allá de las circunscripciones geográficas y limitaciones jurídicas que trajeron consigo las composiciones sociales mestizas. La concepción de territorialidad para ellos fue sumamente amplia, por eso podían desplazarse con libertad, a menos que sus incursiones violaran el territorio de otros pueblos o naciones hostiles.

El poblamiento acelerado de blancos y mestizos motivado fuertemente por las quimeras de la época de que los territorios indígenas eran tierras pródigas colmadas de riquezas y de fácil enajenación, con el paso del tiempo hizo reconocer a los indígenas su circunscripción propia.

Límites y lugares de acceso y de contacto, pero aunque sus hábitats naturales fueron reducidos geográficamente su memoria histórica les hizo también saber que ellos habían "bautizado" a esos pueblos y lugares con sus toponimias, y que en ninguna circunstancia su travesía por ellos debía interpretarse como una usurpación, fenómeno que el mestizo posiblemente sí olvidó por el uso diferente que le dio a la tierra.

En la historia de los pueblos indígenas del Norte de México se registra la constante de que el territorio es para desplazarse libremente en él por las causas internas que cada cultura lo requiera, incluso el término "pasear" es una categoría cultural que responde a un modo de ser, a un modo de concebir los espacios de la tierra y de ubicarse en ella; pasear por cualquier motivo está dentro del corazón de los indígenas, y el día que dejaran de pasear-andar para ellos "moriría la tierra". El verbo "pasear" pues tiene explicaciones culturales más amplias que las categorías explicativas que el castellano clásico nos pudiera sugerir. Así nos lo refieren algunos antropólogos que han puesto interés a este tópico en sus estudios sobre movilizaciones indígenas, por ejemplo William Hodge en "*Ethnicity as factor in modern american indian migration, A Winnebago case study*"⁴ Y aunque no referido específicamente a las migraciones indígenas sino a movilizaciones internas y necesarias en el territorio, el antropólogo Pedro de Velasco S.J. en su libro **Danzar o Morir** (Ed. CRT), enmarca con precisión asombrosa una de las razones de la movilidad interna, y el hábito de los asentamientos en dispersión.⁵

⁴ William Hodge. "One of the central integrating aspects of all indian life is travel. Travel is conceived as a necessity to gain that which makes life possible and also as a great good in itself. To be Indian is to seek new vistas and challenges but to return home"

⁵ Pedro de Velasco. "La incipiente agricultura no proveía a todas las necesidades de los indios, que siguieron dependiendo —parcialmente— de la recolección y la caza. Esto debió reforzar el esquema de dispersión, pues no siendo una tierra pródiga en frutos y cuya caza mayor era el oso y el venado, se requería un territorio amplio para mantener un número reducido de habitantes".

"La hospitalidad y la generosidad, como los factores más importantes de estima de esta sociedad, corresponden también a la dureza del clima, a que frecuentemente se tiene que viajar a pie durante muchas horas y aun días, a que —no habiendo acumulación— un mal año puede significar hambre, y aun riesgo de morir de inanición, para una familia o comunidad, etc".



Aunque sí se antoja necesario replantear y redefinir el término "pasear" y cuando este rebasa la infraestructura geográfica donde está comprendido el hábitat indígena, y sobre todo cuando deja de tener su relevancia cultural. Ello nos inclinaría a pensar que más allá de su territorialidad y de las circunscripciones geográficas, a veces artificiales para ellos, está el concepto de "ciudad" con las connotaciones que ellos han dado a la misma. Cabe señalar también que la óptica con la que el indígena concibe "la ciudad" no es exactamente la misma para el serrano o para el citadino. En mitos explicativos de su cultura y de su historia la ciudad representa para ellos "un lugar situado abajo" donde existen ruidos estridentes producidos por máquinas, es un sitio caótico donde hasta los valores éticos se ven afectados, rotos, donde sin necesidad de ocultarse "se vale de todo" y donde pueden darse todo tipo de permisividades que en sus núcleos comunitarios no se darían. Ello influye además en los comportamientos que no se pueden sin más categorizar de antisociales.⁶

A partir de aquí podríamos hablar de un tipo de migración indígena "*sui generis*"; aunque cabría también la posibilidad de que el término pasear se de aun dentro de la concepción que de la ciudad se han hecho. Este hecho evidentemente puede ser refutado por el tiempo de permanencia en la ciudad lo cual indirectamente nos está sugiriendo clasificaciones de migrantes.

⁶ Ricardo Robles S.J., Entrevista, 17 diciembre 1996.

LA M

La ración creaba de vivir o truecos y atractivos por "pa

Peró número empezó calles y ligado la impl múnica rápido

Unco infraest parecer hua, Te del jefe punta c ra que quién?— sugiere nourbar



LA MIGRACIÓN RARÁMURI COMO PROBLEMA

La ciudad en los años 40 posiblemente causaba admiración y excitaba la curiosidad de los migrantes, pero aún no creaba expectativas laborables ni estilos imitables urbanos de vivir. Allí se recurría muy eventualmente para comerciar o truecar yerbas medicinales, objetos indígenas para adornos y uso doméstico y/o comestibles en mínima escala, atractivos para la ciudad, o simplemente se recurría a ella por "pasear", etc.

Pero fue a partir de la década de los años 70 cuando el número de migrantes tomó proporciones mayores, y se les empezó a ver con más frecuencia desparrramados por las calles y arroyos de la ciudad, fenómeno estrechamente ligado y favorecido en gran medida por el mejoramiento y la implementación en la sierra Tarahumara de vías de comunicación terrestre lo cual les permitió un acceso más rápido y a menor costo.

Uno de los primeros asentamientos que se ideó con una infraestructura todavía no muy propia para indígenas, al parecer por iniciativa del entonces gobernador de Chihuahua, Teófilo Borunda, y por posterior sugerencia del INI y del jefe del Supremo Consejo Tarahumara, y ubicado en la punta de lo que antes comprendía la ciudad por la carretera que va a la Cd. de Cuauhtémoc, se le denominó —¿por quién?— el Oasis (Ga'ri Tosákachi). ¿El nombre acaso nos sugiere un remanso en el desierto de las relaciones humanourbanas empobrecidas? Estimaciones conservadoras nos

hacen pensar que el Oasis hace aproximadamente de 20 a 25 años alberga indígenas, aunque las condiciones materiales y la calidad de servicios han mejorado con el paso del tiempo en forma substancial. Otros dos asentamientos —nacidos en épocas diferentes— en donde se registra más recurrencia de indígenas es el llamado "Colonia Tarahumara" (Ra'ósari) situado en la prolongación Avenida de las Industrias, y el otro también de relevancia, aunque de creación más reciente, está en la colonia Aeropuerto (Siyóname Churuguí) construido a base de dádivas, y con una atención y orientación cultural-religiosa que con muy buena intención pretende acercarse a la idiosincrasia indígena,⁷ y a reproducir en "tierra extraña" la cultura.

Por la diferente tipología de los migrantes resulta complicado hablar de cifras exactas, pero se calcula que existen de 33 a 37 sitios esparcidos por la ciudad entre menores y mayores que albergan población migrante,⁸ de características habitacionales diferentes a los tres ya citados albergues. Cifras globales de la población migrante aún no existen, pero en la Cd. de Chihuahua se estima una cantidad que oscila entre 1300 a 1500 migrantes, entre migrantes permanentes y temporales. No se incluyen en esta cifra

⁷ Carlos Dias Infante S.J., Entrevista. 2 diciembre 1996. Sacerdote Jesuita, Párroco de los templos indígenas de la Cd. de Chihuahua.

⁸ Lorelei Servin. Entrevista. 4 diciembre 1996. Trabaja en la Coordinadora Estatal de la Tarahumara. Estudiante e Investigadora de la Facultad de Antropología, Sección Chihuahua.

los migrantes que deambulan o permanecen en los albergues de Cd. Juárez, Cuauhtémoc, Delicias, Jiménez, Parral, etc. Y finalmente los municipios que más expulsan migrantes son Carichí, Bocoyna y Guachochi.

Hemos dicho que los municipios que más producen y arrojan migrantes indígenas es el de Carichí, Bocoyna y Guachochi, esto en la denominada Alta Tarahumara. Este índice general nos lo da la población y el origen de los indígenas radicados en los llamados albergues. Y uno de los criterios fundamentales para la clasificación del migrante está en relación directa a las condiciones económico-sociales de las zonas en cuestión, más en concreto, el tipo de migrante está condicionado por la situación económico-rural de autoconsumo, por la descomposición de este tipo de economía y con la normatividad comunitaria que la regula, aunado a este factor en forma evidente el uso y la enajenación histórica de la tierra que permitió la interinfluencia de la población mestiza en la sierra.

Otro tipo de migrante, el clasificado por los estudiosos del tema como el "golondrina" es el que busca respuesta económica cuando lo cosechado en un ciclo agrícola normal se ha agotado, o cuando los sistemas de redistribución social de la riqueza ya no ofrecen posibilidades para la subsistencia.

Normalmente permanece en la ciudad por lapsos cortos en razón de visitas a familiares, que también sustentan en parte sus necesidades, y suele generalmente emplearse en trabajos eventuales no-calificados como en la albañilería carpintería, labores de mercado, ayudantes en camiones de carga pesada, empleados domésticos y que por provenir de comunidades indígenas compactas e integradas y donde en épocas de relativa abundancia aún funciona la distribución social del excedente y donde aún no se ha "monetizado" demasiado la economía, tienden a regresar a sus núcleos comunitarios y a ser reintegrados por ellos. Un porcentaje mínimo es absorbido por patrones culturales no-indígenas de la ciudad y viven por temporadas más largas en ella.

El tipo de migrantes producido por la transformación cultural y geográfica, migrante que ha aprendido a jugar las reglas del juego mestizo aunque bastante vulnerable —culturalmente hablando— ante los embates de la penetración creciente del turismo nacional y extranjero y la abrumadora población mestiza que ya casi convive con ella básicamente en razón de oportunidades económicas que puede adquirir en la basta interrelacionabilidad con no-indígenas por la relativa facilidad que permite movilizarse hacia la ciudad.

Es de importancia señalar que esta población migrante recurre a la ciudad también a comerciar sus artesanías por la saturación de ellas en tiendas locales ubicadas en la misma sierra a las que a veces acuden con desconfianza, pues en ellas ya ignora el consumidor si las "artesanías" son en realidad de manufactura indígena. La influencia de los medios de comunicación sí está produciendo —en cifras mínimas— conductas socialmente negativas como el alcoholismo y la sistemática subestimación de la conciencia de ser pueblo indígena pero sobre todo, más marcadamente en las comunidades cercanas a los pueblos mestizos con categorías turística, y lo que aún más delicado, ha produci-

do un uso indiscriminado del factor "folklore", presionados a facilitarlo en parte, y exigido burdamente por las nacientes empresas turísticas de propietarios locales y extranjeros.

La tierra y subsidios estructurales

A manera de síntesis histórica general, pero con acentos para algunas zonas, y a manera de causa estructural que ha expulsado migrantes de la Sierra Tarahumara hacia las ciudades del Estado hacemos notar que una de ellas, a nuestro juicio la más grave, está en estrecha ligazón con la tenencia de la tierra indígena, y no sólo de la tierra, sino de todo lo que ella contiene, y con el significado simbólico del universo y pluriverso indígena que también se ha visto afectado. Respecto a este tópico sólo señalamos que las prácticas de la administración jurídica en torno al régimen de la tenencia de la tierra indígena contradicen substancialmente los acuerdos del Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo en la que México firmó como miembro. Veamos el artículo 14.⁹

Desde el siglo XVII, como constante histórica, las legislaturas que regularon (regula=regla) la tenencia de la tierra indígena no tuvieron en cuenta el punto de vista indígena para tales efectos, ni el consenso comunitario para su uso y su forma de uso y ni para la destinación de sus usufructos. Las leyes jurídicas que regularon su propiedad estuvieron al margen de ellos, más aún, las reglamentaciones fueron rebasadas por su inoperatividad creando así coyunturas aptas para que la naciente población no indígena-campesina —aunque no toda— se apropiara indiscriminadamente de las zonas de mayor rentabilidad agrícola del hasta entonces vasto territorio indígena. Aunque tenemos noticia de reacciones violentas y contestatarias del pueblo indígena para frenar y refrenar la penetración arbitraria, optaron posteriormente por sitios más o menos de refugio, inaccesibles e "impracticables" para evitar el contacto frecuente, pero sobre todo para evitar la confrontación directa que les había producido significativas derrotas.

Existieron sin duda grupos de campesinos indígenas, aunque numéricamente no significativos cuyo objetivo seguía siendo la apropiación de la tierra, antes y después de que el caudillismo mexcanos dirigente de movimientos revolucionarios intentara cubrir su deuda histórica con ellos. Pero la realidad quedó en que los métodos reformistas post-revolucionarios sirvieran casi exclusivamente para sustentar místicas de partidos políticos y poco lograron incidir en la problemática agraria de fondo que como fardo insoportable traía cargando consigo el País y el estado, y en donde los indígenas campesinos y campesinos mestizos

⁹ Convenio 169. OIT. "Deberá reconocerse a los pueblos interesados el derecho de propiedad y de posesión sobre las tierras que tradicionalmente ocupan. Además, en los casos apropiados, deberán tomarse medidas para salvaguardar el derecho a utilizar tierras que no estén exclusivamente ocupadas por ellos, pero a las que hayan tenido tradicionalmente acceso para actividades tradicionales y de subsistencia. A este respecto deberá prestarse particular atención a la situación de los pueblos nómadas y de los agricultores itinerantes."

resionados
las naci-
extranjeros.

es

on acentos
ral que ha
hacia las
de ellas, a
zón con la
ra, sino de
bólico del
ha visto
os que las
al régimen
n substan-
Organiza-
irmó como

las legisla-
de la tierra
a indígena
ra su uso y
usufructos.
tuvieron al
nes fueron
coyunturas
indígena-
discrimina-
grícola del
tenemos
del pueblo
arbitraria,
de refugio,
ntacto fre-
ción directa

indígenas,
o objetivo
y después
movimientos
a con ellos.
reformistas
ente para
o lograron
como fardo
estado, y en
os mestizos

s interesados
re las tierras
n los casos
salvaguardar
clusivamente
ido tradicio-
les y de sub-
se particular
das y de los

pobres quedaron atrapados por las burocracias locales que sólo atendían querellas agrarias. Este obstáculo les hizo aún más difícil la adquisición de las tierras y el frenar las intrusiones a ella.

La estructura ejidal impuesta en la sierra aproximadamente a partir del año 36 pretendía bondades en sus orígenes al intentar asegurar la no enajenación de la tierra y al intentar una administración económica interna que permitiera entre ejidatarios indígenas y mestizos la repartición equitativa del excedente por la venta y maquilación de madera. En realidad, por efectos posteriores, en razón de evolución y descomposición interna de la estructura ejidal —difiriendo con lo que opinó François Lartigue en "Indios y bosques"— la mercancía-madera dejó de ser una atracción y perdió competitividad en el mercado nacional y extranjero.

La problemática ejidal se exacerbó por creer ingenuamente que la concepción de la tierra y el uso de sus recursos era compatible entre indígenas y mestizos. Y fueron estos últimos en relación con compradores e inversionistas estatales los que finalmente se apropiaron del excedente dejando una parte mínima para el reparto de utilidades. Además provocaron sistemáticamente el endeudamiento de los ejidos, amén de otras corrupciones y desgarrs económicos de las burocracias engendradas en esta estructura, avaladas, por supuesto, por las reformas agrarias en turno. Evidentemente que la tierra se rebeló por la presencia de bosques vulnerables y las tácticas para su apropiación se hicieron aún más voraces.

Finalmente, entre la creación del ejido y la aprobación funesta a las reformas al Artículo 27 Constitucional, hubo otra reformas intermedias que nunca lograron llenar las expectativas indígenas, que no incidieron en el problema "gordo". Las consecuencias para las comunidades indígenas han sido atroces. Han permitido el "congelamiento parcelario" y han abierto espacios a la enajenación y a la demarcación del territorio al grado de negar pedestremente el acceso del combustible-leña y áreas de pastoreo y de recreación indígena.

Aunque estas reformas abrieron espacios para el cambio de régimen de estructura ejidal a la "comunidad indígena", en la práctica se vio obstaculizada por la presión de mestizos asentados en las cercanías de las comunidades —o dentro de ellas— y por lo que implicaba para los indígenas los correspondientes trámites burocráticos. Absurdamente en forma legal, el pez grande devoraba al pez pequeño.

Otro de los factores que analizamos aquí como causa, asumido desde la perspectiva estatal y eclesial ante la problemática indígena interna como solución y subsidio fue la educación impartida en un principio por la iglesia y posteriormente por organismos gubernamentales como el Instituto Nacional Indigenista y otros.

Durante todo este siglo, la educación escolarizada indígena propuesta por el estado y por la iglesia fue incapaz de crear las condiciones de politización en el indígena para justificar y avalar convincentemente el maleable e inestable

sistema de conservar el poder por las cúpulas político-económicas del país, por el inconveniente de que el indígena en sus propios análisis, politizaba de otro modo.

Con relativa facilidad se optó entonces ante esa imposibilidad por el método educativo civilizatorio-incorporador arcaico con la ligera pretensión de no dejar al margen a "tan ignorantes indígenas" de los beneficios —y maleficios— del progreso global nacional. Para ello, se idearon centros de regeneración social y religiosa con la finalidad de "domesticar" la cultura indígena y posteriormente "colonias" y "albergues" en donde ellos adquirieran destrezas y habilidades para ubicarse como competidores en el proletariado estatal. Motivado e inducido más por las reivindicaciones indígenas en torno al derecho a la cultura y al territorio, y por los movimientos contestatarios indio-americanos que exigían dignidad y respeto, que por convicción y sensibilidad ante el otro diferente, se pretendió orientar las líneas y contenidos educativos. Fue, en realidad, un avance pero no incidió en el modo de concebir la educación al estilo indígena, entonces se ensayó una adaptación de los programas de la Secretaría de Educación Pública para hacerlos susceptibles a la idiosincrasia indígena. Significó un esfuerzo "inovador" pero poco consistente porque no abrazaba las aspiraciones educativas indígenas.

Sin muchos detalles, estos métodos educativos no buscaron sustento en la cultura indígena para responder ni mínimamente a su modo de ser ni a sus expectativas sino crearon anhelos de realización individual, ajenos a su cultura.

Ello propició en los alumnos las condiciones para otra forma de migración: la de los indígenas medianamente instruidos para estilos de vida occidentales. Han sido los más absorbidos generalmente por ésta y le ha creado un conflicto perenne de identidad cultural.

Son los que se ausentan por largos lapsos y los que, al regresar a sus comunidades, cargan síntomas de extrañeza.

PUNTOS QUE PUEDEN SER DE INTERÉS

Permanecemos en el supuesto de que no se pueden elaborar propuestas y soluciones uniformes y unidimensionales para bloques de población de migrantes indígenas totalmente heterogéneas. Pero sí podemos señalar problemáticas de índole constante en donde están involucradas la mayoría de las comunidades indígenas. Por eso, especificamos en forma breve las que nos parecen de relevancia, y a las que debemos, en justicia, entregar nuestra atención.

La decisión de migrar será siempre de ellos, aunque, existan causas y motivaciones ajenas a ellos que han excitado la posibilidad de migrar. La solución ante los desajustes comunitarios y el "descohesionamiento" cultural que trae el fenómeno de la migración indígena, se irá dando en un proceso lento de conciencia en base a los propios análisis. Sería absurdo —por antojo o arbitrariedad— intentar reubicarlos o querer hacerlos permanecer en la ciudad sin tomar en cuenta ese proceso lento de conciencia que les va sugiriendo su propio fenómeno migratorio. Se puede apoyar

encauzar sus propias opciones pero fundamentalmente desde la estricta confianza que brota del afecto y de la cercanía física. Esto solamente se puede lograr con el tiempo: con los años de permanencia entre ellos, con la acogedora intimidad de su lengua, con la confianza que da el ser "convidado" (vida-con), de participar en su "proyecto de vida".

ÉNFASIS ESPECIAL A LA TIERRA: DERECHO AL TERRITORIO

Ello sugiere análisis históricos más densos y bien intencionados del por qué del fraccionamiento del territorio indígena. Supone la relativización y la eliminación de una serie de mitos occidentales en torno al indígena como incapaz de hacer producir sus propias parcelas. Sin nosotros, vivió durante siglos y con nosotros, ha resistido durante cuatro. Además supone claridad y aceptación de modos histórico-culturales de producción diferente, y uso diferente de los excedentes.

A nivel todavía de discurso, y aquí a manera de ilustración o de ejemplo, uno de los logros significantivos del movimiento indígena chiapaneco en su demanda y derecho al territorio, fue la proclama en donde afirmaron que "La reforma salinista al 27 constitucional debe ser anulada y el derecho a la tierra debe volver a la Carta Magna"¹⁰

"¿Cómo se podrían hacer libres de embargo y gravamen las tierras de los indios chiapanecos mientras se mantiene un artículo constitucional y una ley federal que permite, por varios medios, gravarlas, embargarlas y hasta enajenarlas? Y en el supuesto de que esto pudiera lograrse, ¿cómo se justificaría que la tal conquista sea un privilegio sólo de los indios chiapanecos, del que no disfrutarán los demás indígenas? Más aún, ¿cómo se sustentará que sea una prerrogativa de los indígenas que en cambio, no beneficiará a los demás campesinos del país...?"¹¹

No se trata de plantear aquí utopías infértiles que implicarían cambios estructurales cuyas condiciones aún no se dan, aunque los creemos necesarios. Tampoco se puede reducir la problemática indígena en torno a la tierra a meras "cuestiones culturales" sin un trato concienzudo a las economías de capital interno y foráneo que afectan al uso de la tierra indígena: sembrar, pastoreo, combustible y también reproducción cultural (que implica el respeto a las áreas de recreación de esparcimiento, de celebración e imprecación de la religión indígena).

Podemos también enmarcar de paso en esta reflexión lo que ha significado y significará la imposición de proyectos turísticos en su territorio, desarrollados por supuesto sin



consulta y sin el consenso de los que se verán afectados. Por "muy ecológico y generador de empleos" que sean, sus infraestructuras producirán otro tipo de proletariado indígena, más dependiente y quizá más servil, ajeno totalmente a la administración y conducción de esos emporios. Pero eso no será lo más grave. Se darán las condiciones para la explotación y "folclorización" de una cultura milenaria que ha ofrecido alternativas humanas al creciente proceso de despersonalización neoliberal. Los empresarios de turismo desarrollarán el plan maestro de la sierra de Chihuahua. La firma del convenio entre la Secretaría de Turismo y el gobierno del Estado el pasado 4 de abril de 1995, requerirá una inversión total de 160 millones de dólares. El Plan Maestro quedará próximamente terminado y será presentado ante el Banco Mundial y otras fuentes de financiamiento para obtener los recursos necesarios para la creación de una infraestructura física que fundamentará el desarrollo de esta zona turística, la cual se espera sea visitada por más de 500 mil personas año.¹²

Por la implantación de dichos consorcios turísticos que aunque no contemplen la totalidad geográfica de la sierra donde existen comunidades indígenas, sí se prevé que serán también "plataformas de lanzamiento" en contra de comunidades más tradicionales y que, sin duda, interferirán en el ritmo ordinario de sus celebraciones de pueblo, de su

¹⁰ François Lartigue: "Puede ser que los indios, las comunidades y los ejidos forestales de la Tarahumara sean marginales para el capital y para el Estado; sin embargo la perspectiva es radicalmente diferente, si se ve la relación desde el punto de vista de ellos: el capital los rodea, el Estado es su referencia constitutiva y permanente".

¹¹ Héctor Díaz Polanco, *Autonomía Regional*. Citado en KWIRA: "La Autodeterminación de los pueblos indios". Editores Siglo XXI. México, 1991. Passim.

¹² Chihuahua siglo XXI. Alianza Estratégica en Acción. Coordinación General, Ing. Leonel Guerra Casanova.

cultura
los des
más de

Ello
indígen
admini
en la a

LA

La
tes. A
tener s

Sig
glo, lo
estatal
cional
un poc
de orie
intento
cultural
de edu

Una
de una
necesit
instituc
pondría
ya tien
otras te
infraes
Tendrán
recursos
les (air
tierra
instituc
puesta

CO

Otra
cas dem
provoca
al terr
mucho

El m
dígena
actitud
ciamien
indígen
descont

Mue
te conf
impreg

¹³ Javier

cultura. Y harán aún más grave el problema ecológico con los desechos-basuras que contaminarán ríos y bosque y lo más delicado, dará pie al "deterioro cultural".

Ello está exigiendo una nueva relación con el pueblo indígena, como verdadero interlocutor. Relación que en la administración estatal anterior se estaba dando, pero que en la actual está en franco retroceso.¹³

LA CUESTIÓN EDUCATIVA

La educación es otro factor que también genera migrantes. Aunque no se le trate aquí con amplitud, no deja de tener su importancia.

Siguiendo las consignas educativas de principios de siglo, los modelos educativos institucionales, federales y estatales, tratan todavía de "civilizar como remedio institucional para no excluir al indígena del progreso". Ha variado un poco esta finalidad, aunque ha habido algunos intentos de orientación diferente para un pueblo diferente. Estos intentos novedosos trataron de aprovechar las coyunturas culturales que los indígenas ofrecían, más que por las áreas de educación formal.

Una imaginación creativa y positiva, puesta al servicio de una reorientación educativa indígena, ubicada en las necesidades de la cultura, e incluso salvando requisitos institucionales, sería encomiable. Dicha reorientación supondría el uso de los elementos educativos que la cultura ya tiene para reproducirse. Además, la implementación de otras técnicas subsidiarias a la cultura que no implicarán ni infraestructuras elefantezcas ni burocracias inoperantes. Tendrán que ayudar y facilitar el aprovechamiento de los recursos del medio ambiente, como los energéticos naturales (aire, sol, agua) capaces de generar posibilidades a la tierra más allá del monocultivo. Esto implicaría que las instituciones educativas dejaran de "presionar" con la supuesta "estandarización" de la educación.

CONFIANZA EN LAS INSTITUCIONES

Otro de los factores que tiene raíces y envergaduras históricas demasiado espinosas es el llamado "choque cultural" que provocaron las primeras penetraciones de blancos y mestizos al territorio indígena. Se ha polemizado demasiado y muchos lo han tratado con generalidades fáciles.

El modo de ser del mestizo, y la concepción que el indígena, al experimentar en carne viva sus actuaciones y actitudes, formó de él, propiciaron una lejanía y un distanciamiento irreversibles. Ello trajo como consecuencia para el indígena —en evolución paciente— un fuerte grado de desconfianza generalmente hacia el mestizo serrano.

Mucho se ha avanzado en idear tácticas que atenúen este conflicto histórico, pero la avalancha de imposiciones impregnadas de etnocentrismo, incluso de racismo, obsta-

culizan y contradicen las muy buenas intenciones que pueden existir.

Nuevamente la urgencia radica en crear las condiciones para restituir la confianza institucional en la sierra. Tal creación redundará en acciones sensibles que no menosprecien ni debiliten la organización política indígena. Por ejemplo, de casi nada han servido organizaciones superpuestas a la cultura, como el Consejo Supremo Tarahumara o la Confederación de Pueblos indígenas, pues no nacieron de iniciativa indígenas.

NARCOTRÁFICO.

Aunque mínimamente se dijo ya algo en las causas de la migración, convendría también tocar expresamente el problema de la narco-siembra, narco-tráfico, narco-consumo, narco-política, incluso al narco-turismo, que proporcionalmente no expulsa demasiados migrantes, pero sí es un factor desestabilizador y causa inseguridad en las comunidades indígenas.

Se han considerado las barrancas y sus ramajes como zonas clásicas para el cultivo de la "amapola" pero con la excesiva vigilancia con métodos grotescos, especialmente del ejército, los narcotraficantes han optado por sitios de menor vigilancia como los de la alta Tarahumara. Las condiciones climáticas son menos favorables para la amapola, pero si se puede cultivar la marihuana allí. Parece que el fenómeno del narcotráfico es una especie de monstruo de muchas ramificaciones y tentáculos que, más que temor, ha generado en la población sentimientos de impotencia.

¿A qué intereses nacionales y extranjeros responde la siembra de estupefacientes? ¿Quiénes están detrás financiando, solapando y justificando su mercado? ¿Quiénes son sus agentes internos y externos? ¿A quién beneficia en directo el narcotráfico? ¿Hasta dónde ha prevalido y corrompido a los agentes de seguridad pública? ¿Qué expectativa ha creado ya en los serranos?

Finalmente es claro que los aspectos anteriores que propician migración indígena a la ciudad no son los únicos y no pueden ser agotados en un papel. Los señalamos porque nos parecen de relevancia y necesitados de una dedicación y atención mayor. ☺



¹³ Javier Ávila S.J. Entrevista 19 diciembre 1996.

VISIÓN PASTORAL: EN LA LÍNEA DEL ACTUAR

Pedro Pantoja A.
Sacerdote

1.-Primera Propuesta:

La lucha por un estado y un código de derecho a favor de los emigrantes

1.1. El ataque a los emigrantes es global, total: Si no se trabaja una auténtica estrategia global desde el campo del DERECHO, la humillación y el aplastamiento de los emigrantes se va a convertir en una derrota de la dignidad del ser humano en la persona del emigrante. Todas las iniciativas públicas (desde lo político y lo legal) y las diferentes operaciones sociales anti-migrantes (la 187, la Operación Río Grande, las nuevas iniciativas legales de recorte presupuestario de los servicios sociales necesarios al emigrante, en el campo de la salud, de la educación, de la alimentación, las disposiciones legales de expulsión —con todo y su tolerancia de tiempo—) CONSTITUYEN UNA OPERACIÓN GLOBAL VIOLADORA DE LOS DERECHOS Y DIGNIDAD del emigrante en todos los espacios vitales como persona; no sólo se le expulsa, sino que también "se le impide vivir"... Porque esta agresión abarca también la moral y un estado permanente de amenaza carcelaria; a esto hay que añadir los innumerables procesos penales y sentencias de muerte a un campo humano racial reducido: EL LATINO.

La atmósfera social de una sostenida actitud agresiva racista y discriminatoria se une a una intensificación logística y técnica de armamento y recursos humanos de vigilancia y agresión en la geografía de vigilancia fronteriza, de las *Border Patrol*. Y TODO ESTO ES LEGAL.

1.2. EL CAMPO DEL DERECHO ES UN CAMPO VACÍO: Nuestros cancilleres y nuestras instituciones consulares son totalmente impotentes y carecen de fuerza e iniciativas en la defensa de los Derechos Humanos. COMISIONES, EQUIPOS, MOVIMIENTOS, PROYECTOS, que aborden desde el derecho, la defensa en todos los espacios de la vida en que es agredido el emigrante, urge UN SISTEMA DE RED dentro y fuera de la Iglesia, a lo largo de los miles de kilómetros de frontera, con carácter no sólo de CONCIENCIA NACIONAL, SOCIAL, sino también INTER-ECCLESIAL.

Necesitamos una propuesta pastoral nuestra que exprese esa defensa de los derechos y dignidad del emigrante, una propuesta de RED, con una solidaridad bien sistematizada e institucionalizada, a nivel ciudadano y eclesial.

sial. Implementar figuras jurídicas como la del "SANTUARIO" entre otras.

2.- Segunda propuesta:

Una red de información y encuentro

2.1. Se hace necesario establecer toda una estructura de información y comunicación con la comunidad pastoral, con el núcleo familiar, con el ambiente cultural de donde salió el emigrante. Todo esto sería con el fin de programar toda clase de servicios humanos para el posible regreso o reintegración del emigrante a su comunidad o familia, o también la posibilidad del éxodo e integración de la familia en el lugar donde se encuentra el emigrante.

Todo esto plantea un proyecto de servicios con fondos económicos y participación esa RED de comunidades fronterizas e interiores o regionales: pasajes, alimentos, hospedaje, fuentes de trabajo, etc.

3.- Tercera propuesta:

El fenómeno cultural

3.1. LA TRASCULTURIZACIÓN DEL EMIGRANTE: el encuentro existencial, social, económico, ideológico con el nuevo contexto humano-global en los barrios, en los lugares de trabajo, en el núcleo humano de nuevas y diferentes expectativas a todos los niveles.

Se presenta una nueva interpretación de valores culturales y hasta el real o posible desafío del mestizaje cultural, el cambio de idioma, de mentalidad. Esto afecta tanto al emigrante temporal, como al emigrante que intenta, de cualquier manera, quedarse para siempre y, a pesar de todo, en los Estados Unidos.

3.2. El problema de la religiosidad popular: La inmensa mayoría de nuestros braceros son "católicos". Muchos de ellos acuden a nosotros sacerdotes de las parroquias fronterizas a recibir la bendición de Dios "antes de cruzar el Río Bravo". ¿Qué pasa con su fe y sus valores? Las comunidades parroquiales del "otro lado", no están preparadas para recibirlos, para integrarlos a su dinámica pastoral (si es que la tienen), ni para brindarles la ayuda humana y material que necesitan. Es cuando surge el activo proselitismo de las sectas y los innumerables servicios prácticos que ofrecen con el cambio de fe; trabajo, alimentación,

GUÍA LITÚRGICA

Abel Fernández
Lic. en Teología Pastoral

CELEBRACIÓN GUADALUPANA con o sin Eucaristía

1.- Himno Guadalupano (ver abajo)

2.- Rito penitencial (ordinario)

3.- Oración Colecta:

Padre de misericordia, que has puesto a este pueblo tuyo bajo la especial protección de la siempre Virgen María de Guadalupe, Madre de tu Hijo, concédenos, por su intercesión, profundizar en nuestra fe y buscar el progreso de nuestra patria por caminos de justicia y de paz. Por Jesucristo, nuestro Señor. R. Amén

4.- Primera lectura:

S. Pablo nos dice que el Padre Dios, a través de María, nos envió a su Hijo para que seamos sus hijos y hermanos entre nosotros. Escuchemos: Gálatas 4,4-7.

Hermanos: Al llegar la plenitud de los tiempos, envió Dios a su Hijo, nacido de una mujer, nacido bajo la ley, para rescatar a los que estábamos bajo la ley, a fin de hacernos hijos suyos.

Puesto que ya son ustedes hijos, Dios envió a sus corazones el Espíritu de su Hijo que clama, "Abbá", es decir, ¡Papá! Así que ya no eres siervo, sino hijo; y siendo hijo, eres también heredero por voluntad de Dios. Palabra de Dios R. Te Alabamos, Señor.

5.- Aleluya, Aleluya

Mi alma glorifica la Señor y mi espíritu se llena de júbilo en Dios, mi salvador.

6.- Evangelio:

María, sirviendo a su prima Isabel, da gracias por haber sido escogida como Madre del Redentor. Escuchemos: Lucas: 1,39-48

En aquellos días, María se encaminó presurosa a un pueblo de las montañas de Judea, y entrando en la casa de Zacarías, saludó a Isabel. En cuanto ésta oyó el saludo de María, la creatura saltó en su seno.

Entonces Isabel quedó llena del Espíritu Santo, y levantando la voz exclamó: "Bendita tú entre las mujeres y bendito el fruto de tu vientre! ¿quién soy yo, para que la madre de mi Señor venga a verme?

Apenas llegó tu saludo a mis oídos, el niño saltó de gozo en mi seno.

Dichosa tú, que has creído, porque se cumplirá cuando te fue anunciado de parte del Señor".

Entonces dijo María: mi alma glorifica al Señor y mi espíritu se llena de júbilo en Dios mi salvador, porque puso sus ojos en la humildad de su esclava".

7.- Homilia (ver Palabra a fondo)

8.- Profesión de fe (ordinario)

9.- Oración Universal

Celebrante: Habiéndonos reunido y escuchando la Palabra de Dios, pidamos al Padre, junto con María, por las necesidades de la Iglesia y de nuestra patria.

R: Te rogamos, óyenos.

1. Para que vivamos nuestra fe y nos dejemos guiar por el Espíritu Santo.

2. Que todos los mexicanos, busquemos recibir, por intercesión de la Virgen de Guadalupe, las gracias que necesitamos para vivir como hijos de Dios y hermanos.

3. Por nuestros pastores, para que siempre promuevan e iluminen la verdadera devoción a la Santísima Virgen.

4. Que en esta fiesta, todos recibamos de María ayuda y consuelo para construir una paz en la justicia.

5. Por los enfermos, los afligidos y los necesitados, para que sientan el auxilio de la Madre de Dios y madre nuestra, a través de quienes nos decimos guadalupanos.

Intenciones de la Iglesia local

Celebrante: Dios, Padre de bondad, que nos has permitido celebrar esta fiesta de Santa María de Guadalupe, concédenos lo que te hemos pedido con fe por Jesucristo nuestro Señor. P. Amén.

10. Tres alternativas

- a. se concluye con Padre Nuestro y Bendición.
- b. se hace Rito de Comunión (ordinario).
- c. se celebra la Eucaristía (ordinario).

11. Mañanitas

HIMNO GUADALUPANO

Desde el cielo una hermosa mañana (2)
la guadalupana (3)
bajo al Tepeyac.

Junto al monte pasaba Juan Diego (2)
y acercase luego, (3)
al oír cantar.

Juan Dieguito la Virgen le dijo (2)
este cerro elijo, (3)
para ser mi altar.

Suplicante juntaba sus manos (2)
y eran mexicanos, (3)
su porte y su faz

Su llegada lleno de alegría (2)
de luz y armonía, (3)
todo el Anáhuac.

Desde entonces para el mexicano (2)
ser Guadalupe (3)
es algo esencial.

MANANITAS MARIANAS

1. Que se alegre el pueblo entero
y que alabe al señor,
celebrando hoy la fiesta
de la gran Madre de Dios.
Alégrese el pueblo entero
y cante himnos al Señor
celebrando hoy la fiesta
de la gran Madre de Dios.

2. Glorifica ya mi alma
la grandeza del Señor,
y mi espíritu se goza
en Dios que es mi Salvador.

3. Todas las generaciones
me proclaman hoy feliz
porque el Todopoderoso
hizo obras grandes en mí.

4. Su piedad siempre acompaña
a quien vive con amor,
más con su abrazo rechaza
al soberbio corazón.

5. Derribó a los poderosos
y al humilde enaltecíó;
no dejó nada a los ricos
y a los hambrientos colmó.

6. Acogió a Israel su siervo
recordando su bondad
como la había prometido
a la descendencia de Abraham.

7. Gloria al Padre Omnipotente
y a su hijo, el Señor,
y al Espíritu Divino
que de ambos es amor
(Alégrese).

EL CRISTO QUE PIDE POSADA HOY

NOVENARIO DE POSADAS

Queridos Amigos:

Está próxima la Navidad y queremos desearles lo mejor para ustedes y sus hijos.

Esta fiesta es una de las mejores oportunidades para dar un paso en la formación cristiana de los hijos en el hogar, devolviendo a la práctica popular de las posadas su sentido original. Todos podemos hacer algo.

A nosotros como parroquia, Dios nos ha ido preparando para esta fiesta, primero con la visita a cada una de nuestras casas, a través de la cual tuvimos la oportunidad de conocernos y hacer consciente nuestra problemática y realidad. Después con la celebración del Triduo Guadalupano, en el que recordamos que la virgen nos viene a visitar trayendo en su vientre al "Dios por quien se vive" a quien nos entrega como símbolo de que quiere que nazca en nuestro pueblo, en nuestra colonia, en nuestras hogares.

A este Cristo que nos trajo María es preciso descubrirlo en el Cristo que hoy anda pidiendo posada y para quien, como en Belén, no hay lugar en nuestros hogares. Es el tema general que proponemos.

Les proponemos una serie de textos de la Escritura y una pregunta que facilita la reflexión del grupo o de la familia.

Si en cada familia o grupo de familias se hace una pequeña reunión, reflexionando sobre estos textos y

tratando de hacer una aplicación a la realidad concreta que vivimos, se dará un paso importante en la educación de la fe de nuestras familias.

En la forma masiva como se hacían las posadas en los templos, casi exclusivamente para niños, difícilmente se puede hacer algo serio; sólo se puede conseguir en el ambiente pequeño de familia o un grupo de familias, en que los niños conviven con los adultos y ven su ejemplo.

Como sugerencia para esta pequeña reunión familiar, o de grupo, proponemos:

1.- **Leer el pasaje del día** (abajo se indican los textos; todos son del Nuevo Testamento que sus hijos han ido usando en la catequesis; si no lo tienen pueden obtenerlo en la Parroquia, o en la Biblia).

2.- **Discutir un poco sobre el texto** (abajo se sugieren preguntas).

3.- **Se canta la letanía con la procesión tradicional de la posada.**

4.- **Se reparte algo de comer** o se rompe la piñata (puede ser lo mismo que se ha preparado para la cena familiar, pero en un ambiente de regocijo. Se trata de evitar gastos superfluos o gravosos).

Para los grupos que sólo tendrán una posada se sugiere el texto del 1er. Día.

1^{er} Día: 16

Viaje de José y María (Lucas 2,1-7). Este viaje el que da origen a esta costumbre de las posadas. Se

supondría que José y María tardaron 9 días en llegar a Belén de Nazaret e hicieron, por lo tanto, 9 jornadas. Vamos en estos 9 días a acompañar a los santos peregrinos.

Nos preguntamos:

- ¿Por qué José y María no encontraron lugar en las casas de Belén?
- ¿Quiénes son las personas o grupos de personas que no encontrarían posada en nuestra casa o en nuestro ambiente? ¿Por qué?

2º Día:

María visita a Isabel (Lucas 1,35-45). María, al saber que va a ser madre del Mesías (Cristo), en vez de encerrarse a rezar, se va a servir a su prima Isabel que necesita de sus cuidados, exponiéndose a ser mal juzgada, pues al regresar, José se dará cuenta de que está embarazada. En nuestra comunidad hay muchas vecindades en que este tipo de servicios son indispensables para vivir.

Preguntémosnos:

- ¿Cómo tratamos a quien necesita un servicio nuestro?
- ¿Cómo hubiéramos tratado a José y María si nos hubieran pedido ese servicio?

3º Día: 18

Los Pastores (Lucas 2, 18-20). Son gente inculta, desaseada, con fama de ladrones y peligrosos; es a ellos a quienes Jesús se les manifiesta primero. En nuestra Parroquia hay **vecindades y pandillas** cuyos miembros tiene la misma fama que los pastores. Es a ellos a quienes Jesús sigue llamando primero...

Preguntémosnos:

- ¿Por qué Jesús les da el primer lugar a los pastores?
- ¿Qué lugar les damos nosotros a los que viven en vecindades y a los pandilleros?

4º Día: 19

Los Magos (Mateo 2,1-12). Son hombres de cultura distinta, de otros pueblos. Cuando llegan a Jerusalén son motivo de curiosidad, risas, burlas. En nuestra ciudad hay miles de **indígenas** que llegan pidiendo un lugar y algo de qué vivir. Pertenecen a otra cultura, extranjeros a pesar de que son los habitantes primitivos de nuestra Patria. Quizá en su tierra fueron personas importantes...

Preguntémosnos:

- ¿Cómo los tratamos? ¿Los acogemos? ¿Por qué actuamos así? Cada una de las "Marías" que

encontramos es una imagen de María cargando a Jesús...

5º Día: 20

Herodes (Mateo 2,13-16). Herodes, cegado por el afán de poder y de dinero, teme al recién nacido niño que viene a predicar el amor, y lo manda matar. Para salvarse, Jesús tiene que huir y marginarse. En nuestra ciudad y colonias hay tantos **marginados** que han tenido que huir al Egipto del: alcohol, marihuana, cemento, homosexualidad... Jesús está en cada uno de ellos...

Preguntémosnos:

- ¿Cómo los tratamos? ¿Para cuántos de ellos hemos sido Herodes? ¿Por qué?

6º Día: 21

Simeón (Lucas 2, 23-32). El anciano Simeón recibe como recompensa a su perseverancia en la fe, el poder tener en sus brazos al Mesías prometido a sus antepasados. Nuestros **colmos** necesitan tener una perseverancia como la de Simeón, a fin de superar los problemas que los agobian. En cada uno de ellos está Jesús...

Preguntémosnos:

- ¿Cómo tratamos a los que luchan por superar los problemas? ¿Por qué?

7º Día: 22

Empadronamiento (Lucas 2,1-5). Este empadronamiento es lo que motiva el viaje de José y María haciéndoles desplazarse de Nazaret a Belén. A la ciudad llegan más de 1.000 **campesinos** diarios, que vienen en búsqueda de condiciones mejores que les permitan vivir. Tienen que desplazarse, cambiar costumbres, Jesús nos está pidiendo posada en cada uno de ellos...

Preguntémosnos:

- ¿Cómo los tratamos? ¿Por qué?

8º Día: 23

Posada General: La Comunidad (Hechos: 2,42-47). Vemos cómo los primeros cristianos trataron de ser fieles al mensaje de amor de Jesús... Esto es lo que están tratando de vivir **grupos o comunidades** que están promoviendo en las manzanas, a través de ellos nos está pidiendo posada el amor a Jesús...

Preguntémosnos:

- ¿Cómo reaccionamos ante estos grupos? ¿Por qué?

9º Día 24

Navidad A las 9 de la noche tendremos la tradicional **misa de gallo** para celebrar el hecho de que

Dios se haya hecho hombre, PARTICIPEMOS activamente.

ORACIÓN COMUNITARIA

Que haya posada en nuestro corazón para JesuCristo.

Todos: Te rogamos, Señor.

Que reconozcamos a Jesucristo en nuestros familiares y vecinos.

Todos: Te rogamos, Señor.

Que no les cerremos las puertas de nuestra casa y de nuestro corazón a quien necesite ayuda y cariño.

Todos: Te rogamos, Señor.

Agregar otras intenciones libres.

Oración: Señor, en esta nochebuena ven a nuestro corazón para quedarte con nosotros para siempre, a fin de que en esta forma seamos verdaderos cristianos, por Jesucristo nuestro Señor,

Todos: Amén.

PROCESIÓN Y LETANÍAS:

Luego se organiza por el patio o por algunas habitaciones de la casa una procesión con la Virgen y San José en andas, al tiempo que se van cantando las letanías:

Señor, ten piedad de nosotros
Cristo, ten piedad de nosotros
Señor, ten piedad de nosotros
Cristo, óyenos
Cristo, escúchanos
Padre Celestial, que eres Dios
Hijo redentor del mundo que eres Dios
Espíritu Santo, que eres Dios,
Santísima Trinidad, que eres un solo Dios
Santa María
Santa Madre de Dios
Santa Virgen de las Vírgenes
Madre de Jesucristo
Madre de la divina gracia
Madre purísima
Madre castísima

Madre virgen
Madre incorrupta
Madre inmaculada
Madre amable
Madre admirable
Madre del Buen Consejo
Madre del Creador
Madre del Salvador
Virgen prudentísima
Virgen venerable
Virgen laudable
Virgen poderosa
Virgen misericordiosa
Virgen fiel
Espejo de justicia
Trono de la eterna sabiduría
Causa de nuestra alegría
Vaso espiritual de elección

Vaso precioso de la gracia
Vaso de verdadera devoción
Rosa mística
Torre de David
Torre de Marfil
Casa de oro
Arca de la Alianza
Puerta del cielo
Estrella de la mañana
Salud de los enfermos
Refugio de los pecadores
Consuelo de los afligidos
Auxilio de los cristianos
Reina de los ángeles
Reina de los patriarcas
Reina de los profetas
Reina de los apóstoles
Reina de los mártires

Reina de los confesores
Reina de la vírgenes
Reina de todos los santos
Reina concebida sin culpa original
Reina elevada al cielo
Reina del santísimo rosario
Reina de la paz
Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo
— Perdónanos, Señor
Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo
— Óyenos, Señor
Cordero de Dios, que quitas los pecados del mundo
— Ten piedad y misericordia de nosotros

CANTO A LAS POSADAS

Al terminar las letanía, la mitad de los asistentes se coloca a un lado de una puerta y la otra mitad, junto con los que llevan los "peregrinos", al otro lado de ella, y alternativamente se cantan las posadas

VERSOS PARA PEDIR POSADA

AFUERA

1. En el nombre del cielo os pido posada pues no puede andar mi esposa amada.
2. No seas inhumano, denos caridad que el Dios de los Cielos te lo premiará.
3. Venimos rendidos desde Nazaret, yo soy carpintero de nombre José.

ADENTRO

1. Aquí no es mesón, sigan adelante. yo no voy abrir, no sea algún tunante.
2. Ya se pueden ir, y no molestar, porque si me enfado os voy a apalear.
3. No me importa el nombre, déjenme dormir pues ya les digo que no hemos de abrir.

AFUERA

4. Posada te pido, amado casero, por sólo un anoche la Reina del Cielo.
5. Mi esposa es María es Reina del Cielo, y madre va ser del Divino Verbo.
6. ¡Dichosa la casa que alberga este día a la Virgen Pura La hermosa María!

ADENTRO

4. Pues si es una reina, quien lo solicita, ¿cómo es que de noche anda tan solita?
5. ¿Eres tú José? ¿Tu esposa es María? Entren Peregrinos, no los conocía.
6. Dios pague señores, vuestra caridad, y os colme el Cielo de felicidad. ☩

casa y de
carino.

nuestro
pre, a fin
anos, por

a José en

ores
s
antos
sin culpa

lo
rosario

que quitas
ndo
ñor
que quitas
ndo

que quitas
ndo
misericordia

que llevan

eina,

oche

a?

res,

vivienda y hasta regularización de sus documentos.
¿Dónde quedan sus símbolos, sus creencias, sus tradiciones,
su religiosidad?...

Aunque esto es parte de la inculturación, exige también una nueva propuesta pastoral de religiosidad popular, construida, proyectada desde los diferentes núcleos pastorales regionales, de donde proceden los emigrantes, junto con un vaciado pastoral INTEGRADOR, que refleje y oriente todas sus necesidades de fe y elabore un instrumento de comprensión de esa religiosidad, no sólo para que no pierda su fe, si no para que adquiera también, nuevos elementos de interpretación y valorización.

4.- Cuarta propuesta: El campo asistencial y laboral

El emigrante necesita comida, hospedaje. Pero, también, ante la insistencia de intentar un ay otra vez (a pesar de su fracaso), el paso a los Estados Unidos, el tiempo va pasando, la familia sigue abandonada allá lejos... Es necesario, por lo tanto, planear una iniciativa laboral, bolsa de trabajo emergente, tanto para el que, deseando regresar a su tierra, no cuenta con un solo centavo, como para el que, definitivamente ya se estableció en la frontera. Esta iniciativa laboral implica también aspectos de defensa legal. ☐



JESUITA DECAPITADO EN LA INDIA

Hoy, el 27 de octubre, en la tarde, recibimos noticias por teléfono desde Hazaribagh, estado de Bihar, India, que el padre A.T. Thomas, sj había sido decapitado en un poblado aproximadamente a 30kms hacia el sur-oeste de Hazaribagh. Lo que hemos podido averiguar, Thomas acababa de regresar de Manila, en las Filipinas donde estaba realizando estudios relacionados con su trabajo con los *dalit* (intocables) de los poblados cercanos a Hazaribagh.

El padre Peter Doherty, sj había iniciado este trabajo hace 25 años, y le siguió el padre Tony Herbert, sj y después varios otros jesuitas jóvenes indios, entre los cuales destacaba Thomas, a quien le llamamos A.T. Siguiendo el llamamiento de la entonces reciente Congregación General 32, buscaban modos de educar a los niños de los *dalit* a un nivel básico de alfabetismo. No había modo que podían estudiar seriamente en las escuelas locales porque durante el día tenían que trabajar para la supervivencia de la familia. Entonces, Thomas y sus compañeros empezaron unas escuelas nocturnas y poco a poco desarrollaron una red de escuelas así, en los alrededores de Hazaribagh.

Cuando él y los maestros estaban con la gente en las noches escuchaban historia horrendas de las injusticias que sufrían y gradualmente se involucraban con ellos en una lucha contra un mundo de injusticia. Hace algunos años, A.T. apoyó a algunos *dalit* a cultivar un terreno que había sido acaparado por un grupo de casta alta en la zona. Llevaron el caso a juicio y sorprendentemente ganaron. Algunos de los acaparadores fueron encarcelados por el robo de las tierras. Fue una victoria para los *dalit* y una tremenda pérdida de orgullo para los de la casta alta. Se fueron a la cárcel, pero no se olvidaron quien causó el encarcelamiento.

Hace año y medio, A.T. fue mandado a Manila a estudios superiores en Sociología, y hace un mes regresó a completar el trabajo de su tesis en los poblados de los *dalit*. El viernes 24 de octubre, estaba con un compañero, George Thomas, sj en una de las escuelas que habían construido en Rajhar. George regresó a Hazaribagh y A.T. decidió irse a Sirka, un poblado a 3kms de distancia. A partir de este punto, las noticias son algo inciertas, pero parece que al llegar a Sirka, encontró a un grupo de personas vestidas de policía, golpeando a uno de los aldeanos. Al investigar más de cerca, uno de los "policías" dijo: "Éste es él que me mandó a la cárcel." Lo rodearon y lo llevaron a punto de pistola, mientras los aldeanos protestaban: "Es buen hombre, suéltelo."

La noticia llegó a Hazaribagh aquella misma noche, pero los jesuitas respondieron con mucha cautela porque sabían que una reacción precipitada por parte de la policía resultaría en más peligro para los aldeanos y para A.T. mismo.

Se intentaron todas las vías posibles durante el sábado y domingo para descubrir su paradero y si se hubiera demandado un rescate. Llegó un rumor el domingo en la tarde que ya lo habían golpeado y matado. El lunes 27 en la mañana, se descubrió su cuerpo golpeado y sin cabeza flotando en el río cerca de Sikra. Se informó a la policía y en ese momento se trajo su cuerpo a Hazaribagh para un post mortem y el entierro. Hasta este momento no se ha descubierto la cabeza.

A.T. tenía 46 años. Entró en la Compañía de Jesús a los 17 años y se ordenó en 1981. Pronunció sus votos finales en 1991. Le fue bien en sus estudios y era un estudiante entusiasta de la Teología de la Liberación, admirando y respetando de un modo muy especial a aquellas personas, jesuitas o no, que han entregado sus vidas por los pobres y oprimidos de América latina y en otras partes del mundo. Ya se ha reunido con sus hermanos jesuitas en el martirio, compartiendo con ellos su amor por los pobres, vivido en su compromiso por el cambio de estructuras sociales injustas como es el sistema de castas que es el látigo de Bihar y de muchas otras partes de la India. Se lo recordará por su valor, su sentido de humor, por su amor a los amigos y por su compromiso total por el oprimido. Es un verdadero mártir. San Ignacio y Pedro Arrupe deben ser muy orgullosos de él. Seguramente, Jesucristo, el liberador del pobre y oprimido, sí está orgulloso de él.

PHIL CROTTY, SJ (TRAD. JUAN SWEENEY SJ)

HACIA UNA PASTORAL DE MIGRANTES

Juan Luis Orozco
Rector Instituto Lux, León

I.- INTRODUCCIÓN

Me parece muy difícil tratar de hablar de una pastoral de migrantes, sin tratar de situar antes, al menos en sus líneas generales y como una primera hipótesis discutible, el problema de la migración. En el fondo me resuena aquello de la Epístola de Santiago "Si un hermano o una hermana están desnudos y carecen del sustento diario, y alguno de ustedes les dice 'váyanse en paz, caliéntense y hártense', pero no les dan lo necesario para el cuerpo, ¿de qué sirve?" (Sant.2, 15-16).

Intentaré presentar esta hipótesis sobre esta realidad de la emigración. Es fruto de un trabajo de investigación que llevé adelante durante cuatro años en la región de los Altos y que concluyó en 1990 con la defensa de una tesis en París.

Pensando en un trabajo de pastoral migratoria me parece que es importante pensar en tres momentos o situaciones distintas: Una pastoral pre-migratoria, otra en el lugar de emigración y una post-migratoria. Tal vez, presentada mi hipótesis, estos tres momentos los podríamos discutir ya en grupo

Solamente quisiera subrayar que la emigración es un problema humano, social y religioso. Que como todo problema se sale de la normalidad y que tal vez exige de nosotros planteos pastorales nuevos, una comprensión y una creatividad nuevas, una libertad para buscar, a veces fuera del campo de la ortodoxia estricta, más el espíritu que la letra. Pero en fin, esto puede ser parte de un mutuo intercambio, desde su muy rica experiencia que nos puede iluminar a todos.

II.- ASPECTOS GENERALES DE LA EMIGRACIÓN

Anualmente un millón de mexicanos atraviesa la frontera para ir a trabajar a los E.U. La cifra es difícil de verificar con exactitud, dado que se trata de una migración ilegal y clandestina. A este millón, hay que añadir otro 1,600,000 que habitualmente trabaja del otro lado.

¿Pero cuáles son los factores que los impulsan a salir?

¿Cuál es el mexicano más propenso a tener que abandonar su familia, su tierra, sus costumbres y sus raíces?

¿Cuáles son los costos y beneficios de esta migración?

Es una situación de la que oficialmente se habla poco. En el fondo es embarazante y denigrante para ambos países.

Para México supone reconocer la existencia de cientos de miles de hombres, imposibilitados para ejercer el derecho inalienable al trabajo, para ver crecer a sus hijos sanos y bien alimentados. Es el fracaso de su sistema político y económico, de su tan cacareada reforma agraria.

Para los Estados Unidos, el "campeón de la democracia y la legalidad", supone reconocer que necesita de mano de obra barata a la cual explota, denigra y discrimina. A la cual introduce ilegalmente y expulsa cuando le ha exprimido el jugo o le es molesta.

En el trabajo de investigación trato de analizar el fenómeno de la emigración ilegal de la región de los Altos de Jalisco hacia los Estados Unidos. Se trata de una emigración que es eminentemente temporal y continua. Son principalmente individuos del sexo masculino en una edad entre los 16 y los 45 años, los que abandonan sus lugares de origen.

Estos hombres van principalmente a California y a Texas, en búsqueda de trabajos agrícolas, en las industrias "sucias" o peligrosas o en el sector de bajos servicios. Son trabajos que no requieren de ninguna especialización.

La investigación se proponía dos objetivos: en primer lugar, analizar las causas y las consecuencias de esta emigración ilegal o sin papeles hacia los Estados Unidos, y, en segundo lugar, proponer algunas soluciones que pudieran ayudar a reducir la amplitud del fenómeno y proponer algunas opciones que volvieran el trabajo agrícola de este tipo de comunidades rurales más rentable y productivo. Es un hecho que a corto y mediano plazo es imposible terminar con este tipo de emigración.

La idea inicial era la de centrarme exclusivamente en el análisis de las causas y consecuencias económicas. Pero desde mi primer contacto con la realidad caí en la cuenta que el fenómeno de la emigración sería incomprensible, a no ser que también se incluyera un análisis histórico y so-

is Orozco
o Lux, León

tener que
tumbres y

ta migra-

bla poco.
mbos paí-

de cientos
er el dere-
ijos sanos
político y

democracia
mano de
nina. A la
a exprimi-

ar el fenó-
s Altos de
migración
principal-
entre los
de origen.

a y a Te-
industrias
cios. Son
ión.

en primer
esta emi-
dos, y, en
pudieran
proponer
la de este
uctivo. Es
ble termi-

ente en el
icas. Pero
la cuenta
ensible, a
rico y so-



ciológico, tanto de la región estudiada como del fenómeno migratorio en sí mismo.

La región que yo estudio —la de los Altos— cubre una superficie de 18,280 Km², con una población de —en 1980— 670,000 habitantes, aproximadamente. Pero que es representativa de una zona mucho más amplia, el Centro-Occidente de México, que incluye siete estados en condiciones socioeconómicas semejantes.

De hecho la emigración ilegal abarca una amplia zona rural de México. Y curiosamente, de los cinco estados que más emigrantes tienen en los Estados Unidos: Jalisco, Guanajuato, Michoacán, Zacatecas y Chihuahua, cuatro son de la región centro occidental.

Hay que recordar el lugar a donde van. Los Estados Unidos es un país de inmigrantes, con una fuerte tradición racista, pero que poco a poco termina por asimilar a las nuevas corrientes de inmigrantes. Sin embargo, esto no ha sucedido con los mexicanos, y empieza a crear problemas. Desde hace muchas décadas los inmigrantes han sido los "chivos expiatorios" de problemas internos. Últimamente les ha tocado nuevamente a los mexicanos jugar este papel. No olvidemos tampoco, que la emigración se dirige al país más importante económica y militarmente.

Visto el fenómeno desde el lado mexicano, éste se inicia alrededor de 1848, con la pérdida de más de la mitad del territorio, y en donde de la noche a la mañana muchos

mexicanos se convirtieron en extranjeros en sus propias tierras, las cuales pronto las empezaron a perder y a convertirse en asalariados. Durante el Porfiriato y luego durante la revolución de 1910, la emigración crece debido a la extrema pobreza y a la inseguridad en la que se encontraron muchos campesinos. El mismo fenómeno se da durante la Cristiada. Durante la década de los 30, los Estados Unidos se encuentran en plena recesión después de la depresión de 1929, y esto lleva a la expulsión de miles de mexicanos. La Segunda Guerra Mundial vuelve a abrir la puerta a los campesinos mexicanos y es la época de los contratos braceros. En 1954 finalizada la guerra de Corea, se vuelve a dar una época de expulsión masiva en la conocida "Operación espalda mojada". En 1960 se dan por terminados los contratos braceros y comienza la época de la ilegalidad creciente. En 1988 se firma en Estados Unidos la Ley Simpson-Rodino, pero que no se ha aplicado con todo su rigor.

Los Altos de Jalisco son una región muy característica dentro de México, que se forma prácticamente sin mestizaje. En tiempos de la Colonia era una región sin muchos atractivos económicos, colonizada por soldados y campesinos pobres venidos de España. Estaba formada por pequeñas haciendas —en comparación con las grandes extensiones características de la Nueva España o del Porfiriato— y en donde el patrón sí habitaba en sus dominios. Se trata de una sociedad conservadora, tradicional y sumamente religiosa.

III.- ANÁLISIS DEL CONJUNTO DE FACTORES QUE FAVORECEN LA EMIGRACIÓN ES LA CONJUNCIÓN DE FACTORES, DE ATRACCIÓN Y DE RECHAZO, DE UN LADO Y OTRO DE LA FRONTERA

Entre los principales factores, podemos señalar los siguientes:

1- Un crecimiento demográfico acelerado favorece la emigración, sobre todo cuando a éste van unidos la dificultad de obtener un empleo de tiempo completo y la insatisfacción de una serie de servicios sociales como agua potable, salud, educación.

En el campo, por razones culturales y de desconocimiento práctico, el control de la natalidad es mucho menor que en las ciudades, y por tanto el crecimiento demográfico es mayor.

2- El factor educativo. Una educación deficiente, tanto por su calidad como por su poca funcionalidad, alentará la emigración. Por un lado, este tipo de educación abre nuevas perspectivas, pero su poca funcionalidad se encargará de cerrarlas. Y en esta situación la emigración a los Estados Unidos se ofrece como una puerta posible.

El analfabetismo con respecto a la emigración, funciona en dos direcciones opuestas. A corto plazo, la faena. Pero a largo plazo, en forma indirecta, en cuanto que son las fa-

milias con más baja educación las que menos utilizan métodos de control de natalidad y las que tienen más hijos.

3- Factores económicos. Entre los factores económicos son determinantes la falta de trabajo o un trabajo insuficientemente remunerado. De hecho emigran porque no encuentran la forma de sobrevivir dignamente en su hábitat. Sin embargo, una pobreza excesiva más bien funciona como freno para la emigración. Para emigrar, dado el estilo vital del campesino, que tiende a nunca correr riesgos al 100%, se requiere de un cierto nivel económico que, por un lado asegure el mantenimiento esencial de la familia en las primeras semanas en que el emigrante está fuera y antes de que empiece a enviar dinero, y que por otro lado le permita con qué rehacerse en caso de un fracaso total en su aventura migratoria.

Entre los factores económicos, es determinante la diferencia salarial que existe entre lo que ganan en México y lo que pueden ganar en E. U. Cuando se dan varios de los otros factores y el campesino para sobrevivir no cuenta más o casi que con su fuerza de trabajo, una diferencia salarial de 8.5 a 1 es sumamente atractiva.

4) Factor incorporación-marginación del mundo rural. En la medida en que se va dando una mayor incorporación al mundo moderno de las marginadas comunidades rurales, y que las exigencias y oportunidades de una vida más cómoda se hacen más vivas y asequibles; pero al mismo tiempo que las posibilidades de adquirirlas se vuelven difíciles de alcanzar con los ingresos de que pueden disponer trabajando en sus comunidades de origen; la emigración a los Estados Unidos se presenta casi como una necesidad. Una comunidad con un mejor acceso a las vías de comunicación; que sufre más la influencia de los medios masivos de comunicación y que tiene un mínimo nivel económico que le permite pensar en la posibilidad de poder ir a los E.U., más fácilmente terminará por hacerlo.

5) El factor tradición. Donde hay una tradición de emigración a los E.U., es más probable que esta se produzca. La tradición está íntimamente ligada con las redes sociales de apoyo, y estas significan seguridad y éxito para salir de la comunidad y trabajar del otro lado de la frontera. Emigración trae más emigración.

He presentado estos 5 factores que me han parecido los más importantes, aunque no solo los únicos. Tampoco quiero decir que cuando se dan todos ellos, automáticamente se producirá un viaje al vecino país, lo que quiero decir es que será más probable.

La emigración es una decisión humana, familiar —no una decisión absolutamente determinada por los factores analizados— y como tal, sujeta a una serie de elementos muy difíciles de medir. Señalo simplemente tres para dar entender lo que quiero decir: la libertad, la unidad y concepción de familia, la religiosidad.

IV.- UN PERFIL DEL EMIGRANTE

Como principales notas de este perfil podemos señalar las siguientes:

- La tendencia es a emigrar cada vez mas jóvenes. La 1ª. experiencia migratoria se da entre los 16 y los 22 años.
- La mayoría son hombres (80%).
- La mayoría esta soltero.
- La mayoría tiene más de tres y menos de 7 años de escolaridad.
- La mayoría nunca aprende el inglés.
- La mayoría no tiene ninguna propiedad productiva. Trabajan como jornaleros a tiempos parciales, o en lo de la familia.
- La mayoría tiene una baja calificación ocupacional.
- La mayoría tiene empleo al momento de emigrar.
- La mayoría se va temporalmente a los Estados Unidos, por un tiempo que no rebasa el año.
- La mayoría entra ilegalmente a los E.U. ayudado por un "coyote".
- La mayoría se concentra en los estados del suroeste de la Unión Americana principalmente en California y Texas.
- La mayoría busca llegar a una ciudad y trabajar en los sectores secundarios y terciarios. Cada vez es menor la preferencia por desarrollar trabajos agropecuarios.
- La mayoría se desempeña en trabajos sin categoría y gana salarios más bajos que los norteamericanos, por trabajos iguales.

V.- COSTOS Y BENEFICIOS QUE LA EMIGRACIÓN INTERNACIONAL HA TRAÍDO DENTRO DE LOS CAMPOS ECONÓMICO, SOCIAL Y CULTURAL

a) Para México:

Sin duda son varios los beneficios que trae la migración de una parte de su población, principalmente rural, a los E.U. Aunque también es importante el precio que hay que pagar por estas ventajas.

1- Los indocumentados —aunque oficialmente no se contabilice— hacen llegar al país una cantidad de dólares por lo menos equivalente a lo que entra por concepto de turismo. Una cantidad superior a los 2,300,000 dls.. Sin contar automóviles y camionetas, ropa, electrodomésticos y herramientas.

Este ingreso no podemos decir que sea de vida o muerte para el conjunto de la economía mexicana; pero sí lo es para algunas regiones y comunidades en particular, como lo es la de Los Altos.

El dinero que llega a las unidades familiares es utilizado principalmente para el sustento de éstas, en bienes durade-

s jóvenes.
e los 16 y

de 7 años

producti-
os parcia-

ocupacio-

e emigrar.

s Estados
l año.

ayudado

os del su-
mente en

y trabajar
Cada vez
r trabajos

in catego-
rteameri-

LA
AÍDO
ICO,

migración
rural, a los
e hay que

nte no se
de dólares
ncepto de
dis... Sin
mésticos y

a o muer-
ro sí lo es
lar, como

s utilizado
es durade-



ros para construir o arreglar la vivienda. En menor proporción en la compra de tierra o ganado.

Además el dinero traído y gastado en las comunidades ha tenido un efecto multiplicador al generar más y nuevos empleos.

La emigración ha producido una fuerte demanda de tierras, y con ello ha producido la especulación. Ha frenado el acaparamiento de tierra; pero ha acentuado las diferencias sociales entre quienes han ido al Norte y han logrado invertir fructuosamente, y entre quienes han ido y han mejorado su nivel de vida pero lo llevan al día, y aquellos que a causa de su pobreza no han podido emigrar nunca.

En conjunto se puede afirmar que la migración ha disminuído la producción agrícola. Muchas tierras de emigrantes se convierten en pastizales. Son menos los hombres que se quedan en los poblados para cultivar la tierra, porque han encontrado que les es más benéfico emigrar que sembrar.

Se da un círculo vicioso: muchos se van porque no hay trabajo, y a la larga no hay trabajo porque muchos se fueron. Muchas de estas pequeñas comunidades rurales son pueblos de ancianos, mujeres y niños.

La ausencia de los hombres adultos ha obligado a una reorganización de la división de trabajo en el interior del grupo doméstico, que ha obligado a la mujer a convertirse en jefe de familia de facto, educadora única de los hijos, administradora del patrimonio familiar y aun generadora directa de ingresos.

La emigración también va modificando a la familia, las relaciones entre sexos y generaciones, y como todo cambio, se da entre conflictos y tensiones. Ha aumentado la poligamia y el adulterio.

La emigración también ha traído un aumento en el alcoholismo, la drogadicción y la homosexualidad. En los emigrantes ha producido desadaptación. No acaban de adaptarse a los E.U. y suspiran por volver. Y cuando regresan no se adaptan, al menos al principio, al ritmo de vida ni al trabajo en México, y anhelan regresar al "norte".

La emigración ha producido cambios en sus valores religiosos y morales, lo que al menos en el caso de Los Altos, son estructurales al individuo y a la región. En este sentido ha afectado a las "raíces", sin dejar nada a cambio, y con frecuencia ha llevado a enfrentamientos y rupturas en el seno de la familia y de la comunidad.

Ciertamente que la experiencia migratoria exitosa los hace de más iniciativa, más despiertos, más seguros de sus capacidades, más sensibles a las injusticias, más independientes de la autoridad familiar, religiosa, civil. Pero al mismo tiempo los vuelve más inseguros ante el sentido de su vida, más materialistas, más soberbios y les hace perder más fácilmente una serie de valores humanos característicos de la sociedad rural, como son entre otros: el valor de la palabra empeñada, la honradez, la fidelidad, la solidaridad, el espíritu de abnegación y sacrificio por la comunidad.

b) Para los Estados Unidos:

1- La migración ilegal le es necesaria para su economía, en ciertos sectores (agricultura y servicios no calificados) y en ciertas regiones (suroeste).

2- Estos emigrantes son trabajadores que no le cuestan ni su preparación, ni su reproducción (Se calcula costo por trabajador de 35,000 dólares).

3- Bajo costo de las frutas y legumbres, gracias a los bajos costos de los ilegales mexicanos, lo que reditúa en ganancias para empresarios.

4- No causan desempleo (trabajan en lo que los americanos no quieren hacerlo). Al contrario hacen competitivas a pequeñas y medianas industrias que también dan empleo a norteamericanos, y que de otro modo tendrían que cerrar.

5- Es falso que representen una carga al contribuyente americano. En general, por temor, no usan servicios gratuitos como educación, servicios médicos, asistencia familiar, bonos para alimentos, seguros de desempleo, etc.

6- Un 60% del dinero ganado por los mexicanos es gastado en E.U. en bienes y servicios, lo cual genera nuevos empleos.

7- Sí causan un estado irregular en el sector laboral. Impiden el mejoramiento de condiciones, especialmente para chicanos y negros. En ocasiones son empleados como esquirols para romper huelgas.

8- Son útiles para culpabilizarlos de problemas internos: laborales, económicos, narcotráfico, seguridad social, etc.

VI. CONCLUSIONES

Las conclusiones y algunas soluciones teóricas a un problema al que, al menos a corto y mediano plazo, es impensable darle una solución completa. Tal vez sea posible frenarla un poco, y sobre todo se puede buscar el que sea un poco más benéfica, tanto para los individuos como para la región.

Entre las medidas que se han ofrecido, en primer lugar, se critica la solución del gobierno americano que utiliza medidas represivas, sea como proyecto o ya como realidad. Este tipo de medidas no producirán otro fruto que hacer más grave la situación de explotación y marginalización en la cual ya se encuentran los trabajadores ilegales. No se puede ignorar que hoy en día el empleo de mano de obra no calificada y barata es indispensable para el desarrollo de algunos sectores de la economía norteamericana, particularmente en algunos estados de la Unión.

Se critica también la solución mexicana que ha permitido el establecimiento de industrias "maquiladoras" del lado mexicano de la frontera; lo mismo que la propuesta de permitir el establecimiento de industrias financiadas por el gobierno americano en las regiones donde es más fuerte la migración, y buscando que la producción de estas industrias sea exportada casi íntegra al vecino país.

Por otra parte, se resiente la falta de una política más activa y más eficaz de los consulados mexicanos en defensa de

los derechos del hombre y del trabajo de sus conciudadanos que viven y trabajan sin documentos en los Estados Unidos.

Para detener la emigración se necesita poner en marcha una estrategia económica más completa que incluya una combinación de incentivos. Enumero los principales: precios de garantía para los productos agropecuarios, más razonables y un mayor —mas amplio y más fácil— acceso al financiamiento y a los avances tecnológicos apropiados. Esto permitirá una mayor productividad. Es decir, dar facilidades para la producción, sea a nivel de insumos de infraestructura. Es necesario buscar una mas amplia diversidad productiva en las actividades agropecuarias, en relación con las características regionales. Pero también, de acuerdo a estas características, una mayor industrialización y un mayor desarrollo del sector terciario. Digámoslo en breve. Se trata de promover la creación, en calidad y en cantidad, de empleos —agrícolas y no agrícolas— que generen, con mejores salarios, una mayor estabilidad de trabajo y de ingresos.

También es indispensable sacar a estas comunidades campesinas de la marginalización social en la que viven. Mejorar substancialmente las prestaciones sociales de salud, educación, acceso a la electrificación, al agua potable, a las vías de comunicación, a la comercialización y al almacenamiento. Por lo que toca a la educación, ésta debe ser mucho más adaptada al medio agropecuario y a la situación regional.

También insisto en que es necesario un más amplio y más eficaz control de la natalidad en las zonas rurales.

También se resiente la necesidad de crear o promover organizaciones sociales sólidas e independientes, que a diferentes niveles defiendan e impulsen el trabajo y las condiciones de vida de los campesinos.

Es necesario buscar algunas opciones, tratando que el trabajo de los indocumentados sea más productivo en sus propios lugares de origen.

Para terminar, podría decir que después de casi 100 años de emigración de mexicanos a los Estados Unidos, ésta ha llegado a ser tan institucionalizada, tan rutinaria y tan integrada a las estructuras sociales y económicas de ambos países, que probablemente los costos humanos y financieros para detenerla, y sus consecuencias económicas, son prohibitivos. ☞



DERECHOS HUMANOS, DEBERES MÍOS

II. PENSAMIENTO DÉBIL/CARIDAD FUERTE

José González Faus
Teólogo

La noción de obligación prima sobre la de derecho. Un derecho no es eficaz por sí mismo, sino por la obligación que le corresponde... Un derecho no reconocido por nadie no es gran cosa.

Pero una obligación no reconocida por nadie no pierde un ápice de la plenitud de su ser... La obligación sólo puede ser incondicionada: se sitúa en un ámbito que está más allá de toda condición, porque está más allá de este mundo. Los hombres de 1789 no reconocían tal ámbito. Por ello partieron de la noción de derecho" (Simone Weil, *Echar raíces*).

Leí hace poco en "Selecciones de Teología" (nº 141 p. 53) que el cristianismo, para actuar en la política, necesita dos cosas: *distanciamiento hermenéutico* y *exceso ético*. Me pareció una formulación tan feliz que se la tomo al autor para estructurar los dos apartados de esta segunda parte.

1. Cristianismo como "teología débil"

He citado un par de veces a Vattimo en la parte anterior. Muchos de los lectores habrán oído hablar de su reencontro con la fe y de su último libro testimonial, "Creer que se cree". Al comienzo de ese testimonio, Vattimo asimila la idea postmoderna del pensamiento débil con la idea neotestamentaria de la Kénosis de Dios.

El anonadamiento de Dios es la razón de una especie de "ontología débil", contrapuesta a eso que se llama "ontoteología" y de la que Martín Velasco acaba de escribir que le parece "la forma más acabada de idolatría filosófica".¹

1.1. Teología "negativa"

El "creer que se cree" no sería, entonces, la apología de una fe "light" (¡así lo han entendido, curiosamente, muchos partidarios de la ontoteología!), sino una fe modesta, correspondiente a lo que se llamó teología "negativa" o teología "silente" (apofática). Sería una reformulación de aquella frase tan evangélica del padre del niño epiléptico: "Creo, Señor; ayúdame a mi poca fe" (Mc 9,24); o de la de Pedro cuando se niega a

responder tajantemente a la pregunta de si amaba a Jesús: "Señor, tú lo sabes todo. Tú sabes que te amo" (Jn 21,17).

Prueba de ello es que el mismo Vattimo da después el paso del pensamiento débil a la caridad. Se quiere decir con ello lo mismo que dice la carta de Santiago: "La verdadera religión es ésta: atender a los huérfanos y a las viudas y mantenerse incontaminado de este mundo" (St 2,27). Lo otro, dice Santiago, es una religión que "engaña al propio corazón" y es vana (2,26). Hagamos la paráfrasis para nuestro hoy: *la verdadera religión es ésta: respetar los derechos humanos y mantenerse incontaminado de este mundo del mercado global y el pensamiento único*.

Curiosamente aquella "teología fuerte", que creía poder llegar hasta Dios por la vía del mero conocimiento (y de un conocimiento posesivo, como es el "logos" griego y el de la Modernidad), aquella teología fue la que llevó al cristianismo a un olvido antievangélico de los derechos humanos, o los redujo a una aplicación posterior y condicionada. Metz acaba de escribir que el cristianismo perdió su sensibilidad para el sufrimiento humano cuando se convirtió en teología².

Perdió su sensibilidad pretendiendo contraponer los derechos humanos a los "derechos de Dios". Pero el Dios de Jesús no tiene otros derechos que los humanos: "gloria Dei vivens homo"... Mientras que el Dios de la "teología fuerte" habrá de anteponer sus presuntos derechos a los de los hombres. (Y digo "presuntos derechos de Dios" porque, en realidad, los derechos de Dios acababan siempre por ser los intereses de los hombres "propietarios de Dios", de los hombres de Iglesia).

1.2. Teología "después de Auschwitz", después de Job, después del Gólgota

Ese olvido del sufrimiento humano que aludía Metz nos es echado en cara violentamente cuando nos topamos con

¹ En su aportación al Cuaderno "FyS" Interrogante: Dios, Santander 1996, p. 31.

² En la obra en colaboración Gottesreide, Münster 1996. 8-9. La aportación de Metz se titula precisamente: "El recuerdo del sufrimiento humano, una categoría básica para el lenguaje cristiano sobre Dios". También para él, ese recuerdo (o "la razón anamnética", como él lo denomina) sería una forma cristiana de pensamiento débil.

dramas como el reciente del Zaire. No sé si alguien ha intentado "hacer teología" sobre él. Mejor que no: porque los únicos que en este contexto han dicho algo correcto sobre Dios son los Hermanos Maristas y los cooperantes asesinados (fueran creyentes o no). Y además nos echa en cara el olvido cómodo de aquella pregunta acongojante de antaño ¿cómo hablar de Dios después de Auschwitz?

Cuando hoy hablamos de "la imagen (o el lenguaje) de Dios después de Auschwitz", no nos referimos tan sólo a un episodio ya pasado. El germen de esa pregunta es la imagen de Dios después del Gólgota. Y Auschwitz no es sólo un período ya clausurado, sino una estructura de nuestra historia que se perpetúa en Vietnam, en Bosnia, el Zaire y Ruanda, en casi toda América Latina, etc., etc. Me temo que el gran pecado de la teología europea progresista actual, es haber olvidado la interpelación de cuál es imagen de Dios que brota después de Auschwitz. No sé si la razón de este olvido es que a esa interpelación le sigue necesariamente esta otra: qué imagen de hombre brota después de Auschwitz... Pero sí temo que cualquier teología que no arranque del sufrimiento del inocente (por muy "progre" que se crea) no dejará de ser lo que Gustavo Gutiérrez califica como "el lenguaje de los amigos de Job": consoladores inoportunos que prefieren "defender" a Dios antes que dejarse interpelar por el dolor del hermano sufriente y que, naturalmente, no es a Dios a quien defienden, sino a sí mismos y a su sistema.

1.3. Confirmación bíblica: de "Yo soy el que soy" a "Dios es Amor"

Si parece muy duro y "tercermundista" lo de Gustavo, oigamos este párrafo de Metz:

"El lenguaje sobre Dios de la tradición bíblica es claramente un lenguaje con un flanco de sensibilidad ante el dolor, un lenguaje roto por la pregunta inolvidable y sin respuesta de la "teodicea"; pregunta que no tiene una respuesta, sino sólo una nueva pregunta para todas nuestras respuestas.

Es un lenguaje sobre Dios para el que la historia no es simplemente historia de los vencedores, sino, ante todo, historia del sufrimiento; un lenguaje que, precisamente por eso está históricamente concentrado en la "memoria passionis", sin la cual la "memoria resurrectionis" cristiana se convertirá en puro mito de los vencedores" (op. cit., p.8)

¿Queremos más "pensa-miento débil" y más compromiso fuerte? Pues bien: yo creo que eso lo confirma (como dice Metz) la tradición bíblica. Por eso me gusta decir que el primer pensamiento débil no es el de la postmodernidad; es la frase con la que Dios se revela en el Éxodo: "Yo soy el que soy". Santo Tomás deformó esa frase en una definición de la ontoteología: Dios como el Ser Subsistente, como el Ser Necesario, como el Motor Inmóvil o la gnoesis gnoeseos (todas esas definiciones de las que ya Zubiri escribió que él no podía rezar: "*Causa causarum, miserere mei*").

Pero la frase del Éxodo no es metafísica sino más bien evasiva o esperanzadora: "No te importe quién soy; ya lo irás viendo. Lo decisivo es que he visto la opresión del pueblo, ha llegado a Mí su clamor, y te llamo a ti para que vayas a liberarlo" Éste es el sentido de la frase del Éxodo. Y a partir de aquí, toda la Biblia está atravesada por una polémica entre el "dios dominado" —por el culto o por la teología— y el "Dios que llama" (recordemos sólo al profeta Jeremías (22,16): "...defendió los derechos humanos de los pobres y oprimidos: ¿acaso no es eso conocerme?").

Esa polémica llega hasta la disputa de Jesús con los llamados "fariseos", que el cuarto evangelio narra como una disputa sobre Dios: aquellos hombres conocen bien a Dios, y por eso saben que Jesús no viene de Dios, pues no guarda el sábado. Que ayude a los derechos humanos —que haga ver al ciego y consiga que deje de pedir limosna—, es lo de menos a la hora de saber si viene de Dios o no. Los teólogos del sistema ya saben que no. Y el evangelista deja en el aire, muy discreta (y muy irónicamente), la pregunta decisiva desde entonces para todo lenguaje sobre Dios: "eso es lo curioso": que vosotros decís que Jesús no viene de Dios, pero yo antes estaba pidiendo limosna, y ahora no...

La teología de Jesús no consiste en "enseñanzas", sobre Dios. sino: a) en anunciar su Reino (es decir, una situación utópica de respeto absoluto por todos los derechos y por la dignidad humana, que brota de la paternidad de Dios); y b) en curar en sábado; y cura así provocativamente, para mostrar que aquel que necesita ayuda está por encima de la Ley y de Él mismo, pues el curar en sábado, en lugar de esperar a otro día de la semana, como le aconsejaban, le



hace p
tejado

La
es la
Amor".
amor s
Juan la
ha co
Es lo q
"intelle
fidei";
frase d
"miseri
queráis

Toc
sionis".
ambig
pasión
y que
de Jes
certeza
Dios si
ajeno"

Fijé
formul
miento

1.4

Así
viene
del per
na o m
te. Serí
va, par
la razón
se le p
mos el
gelios
narrati
"logos"
de Dio
Inocen

2.

Cua
frase d

"La

Aq
fuerte.
pisotea

hace perder protagonismo y lanzar piedras contra su propio tejado, exponiéndose a que no sean reconocidos sus signos.

La última formulación bíblica de este pensamiento débil es la conclusión de la primera Carta de Juan: "Dios es Amor". Otra frase incorrecta para toda ontoteología: el amor se tiene, pero no se es. Y sin embargo, de ahí saca Juan la conclusión decisiva de sus escritos: sólo el que ama ha conocido a Dios. No el que Le piensa (o cree pensarLe). Es lo que Jon Sobrino (definiendo la teología) califica como "intellectus amoris", prioritario sobre el clásico "intellectus fidei"; o como el "principio misericordia", que alude a la frase del mismo Jesús: "Si hubieseis entendido lo que significa 'misericordia quiero y no religión (sacrificio, teología o lo e queráis)", no habríais maltratado a inocentes" (Mt 12,7)

Todo eso es lo que Metz califica como "memoria pasional", manteniéndolo siempre en latín para conservar la ambigüedad de la palabra *passio*, que alude tanto a la pasión de Jesús como al sufrimiento humano en la historia, y que le permite escribir: "el que dice "Dios" en el sentido de Jesús toma en consideración la herida de las propias certezas previas por el sufrimiento ajeno... Hablar de ese Dios significa llevar hasta nuestro lenguaje el sufrimiento ajeno" (op. cit., p. 12).

Fijémonos: nuestras certezas heridas; ¡Qué excelente formulación de un pensamiento débil! Pero "por el sufrimiento ajeno"; ¡qué sencilla demanda de una caridad fuerte!

1.4. Consecuencia: el porqué de una "teología narrativa"

Así se comprende la importancia que últimamente se viene dando a la llamada "teología narrativa" (otra versión del pensamiento débil). No se trata de una teología más amena o menos seria, ni de una mitología épica más entusiasmante. Sería demasiado simplista entender así la teología narrativa, para la que el sufrimiento sólo cabe en la narración, no en la razón; el sufrimiento se puede contar y recordar, pero no se le puede encerrar en una idea ("ideal-izar"). Todos conocemos el doble lenguaje sobre la pasión de Jesús: el de los evangelios, que (sin dejar de ser teológico) es casi exclusivamente narrativo, y el de aquella teología que quiso darle un "logos" a la Cruz encerrándola en la lógica de una justicia cruel de Dios, que sólo se da por reparado y satisfecho cuando el Inocente ha derramado hasta la última gota de su sangre.

2. La "locura" que es "sabiduría de Dios": Los derechos humanos

Cuando escribo la palabra "locura", pienso en aquella frase de Mounier que tanto le gustaba citar a Alfonso Comín:

"La verdad, Pilato, es ponerse del lado de los pobres".

Aquí tenemos otra verdad "débil" convertida en caridad fuerte. Pues la llamada del sufrimiento, de los derechos pisoteados del hermano, no se impone como un

"pensamiento fuerte". Es categórica, sí, y pide obediencia casi sin examen; pero no puede convencer ni forzar.

Por eso, según nuestras medidas habituales, es "débil": no tiene armas ni propaganda.

2.1. Derechos humanos, deberes míos

Pero así recibe el tema de los derechos humanos una "conversión" decisiva: porque para un cristiano los derechos humanos, son sobre todo, los derechos del otro, en especial del débil y del que no puede valerse. No son simplemente mis derechos, lo que volvería a convertir el tema de los derechos humanos en un gallinero de reivindicaciones insolidarias y en una lucha de todos contra todos. Recordemos el texto de Simone Weil citado al abrir esta segunda parte: esto es lo que quizá perdió la modernidad al prescindir de Dios, aunque se pueda añadir que esa pérdida no fue culpa de la Modernidad sola, sino de una Iglesia que había desfigurado la imagen del Dios de los evangelios.

2.2. "Lo divino de luchar por los derechos humanos"

(Jon Sobrino)

En cualquier caso, aquí debería estar la aportación cristiana más importante de los creyentes, que, a mi modo de ver, es doble: a) la paz es el respeto de los derechos del otro (dijo Benito Juárez), y ello parece una traducción de Isaías: la paz es la que brota de la justicia; y b) los derechos humanos no brotan de la entidad propia, sino del agradecimiento del hombre con la dignidad divina: el hombre es heno y se marchita como la flor del campo, "que el viento la roza y ya no existe", escribe el salmista. Pero la palabra del Señor dura por siempre. Esa palabra que el Deuteronomio formula: "Consolad a mi pueblo, dice el Señor". Esa palabra dura por siempre. El ser humano es mentira y nada y todo eso que la sabiduría del Oriente nos ha ido recordando y casi poniendo de moda; pero mentira y nada agradecidas. Y si alguien cree que eso del Oriente son modas (o falsificaciones que hacemos nosotros de algo muy serio y muy global, en la línea del "yoga para ejecutivos"), quédese entonces con estas palabras de Simone Weil, con las que termino:

"La historia es un ejido de bajezas y crueldades donde, de tarde en tarde, brillan unas gotas de pureza. Ocurre así, ante todo, porque entre los hombres hay poca pureza, y además porque la mayor parte de esa poca pureza permanece oculta".

En conclusión: la prioridad de la obligación y la dimensión de gratuidad, con la vuelta preferente al otro lado y al débil, deberían ser las dos aportaciones más típicas de los cristianos en el tema de los derechos humanos.

"Venid, benditos de Mi Padre, porque no tenía derechos humanos y Me los disteis".³

³ Echar rakes, Madrid 1996, p.181

MUNDIALIZACIÓN Y UNIVERSALIZACIÓN

Jean Claude Lavigne
Director de Espaces-Europa

Desde 1944, en Bretton Woods, con la creación de la Banca mundial y del FMI (Fondo Monetario Internacional), se inició el proceso que hoy llamamos la globalización, porque se trata ya de crear un espacio económico-político cada vez más homogéneo con reglas del juego financiero comunes a todos. Sin embargo, en esa etapa, el proceso es más exactamente una integración que una verdadera globalización porque el objetivo principal era ajustar las diferentes naciones unas con otras con el fin de evitar el retorno a la guerra. La economía debía traer la paz política.

El acento puesto en la integración explica en gran parte del fracaso de los trabajos en la conferencia de la Habana (1947), pues los Estados Unidos en esa época no deseaban plegar sus realidades nacionales a la regla común. Ellos querían simplemente someter las otras naciones a la suya; nos quedamos pues en una problemática nacional necesaria para la acumulación capitalista. Este período se caracteriza por la internacionalización progresiva de la economía, quiere decir por una internacionalización económico progresiva, es decir por un desarrollo de los intercambios de bienes y servicios.

El GATT, (Acuerdo General de aranceles y comercio) poderoso instrumento político internacional, pero marginal hasta fines de los años 70's, llegó a ser poco a poco un instrumento central del proceso de globalización hasta transformarse en enero de 1995 en una organización que dirige un nuevo orden económico: OMC (organización Mundial del Comercio). Organizando las reglas del intercambio, buscando cómo suprimir las barreras nacionales del comercio, el GATT-OMC estructura por el intercambio económico, según las leyes liberales, el territorio planetario, y los esfuerzos que hace la China para participar en ese juego muestra bien la fuerte atracción del sistema frente a las diferencias ideológicas. El GATT-OMC deja muy poca posibilidad de supervivencia económica a aquéllos que no se adhieren a sus reglas de juego.

El GATT-OMC va más lejos que la integración en la medida en que las naciones, privadas de sus prerrogativas comerciales y económicas, dejan cada vez más espacio a los mecanismos del mercado y a la lógica que éstos conducen. La globalización es, sin embargo, más que la estructuración mundial de las economías con relación a los principios liberales: es un mecanismo de creación mundial hecho de interconexiones, no solamente de intercambios, sino también de finanzas, de culturas, de información y de modos

de vida. Este sistema conduce a considerar el mundo como un solo espacio, en el cual puedan ser tomadas las decisiones que permitan optimizar el provecho (búsqueda de los salarios más bajos, de las mayores ventajas fiscales, de las tasas de cambios más ventajosas...).

El GATT-OMC logra la globalización con la ayuda de las instituciones de Bretton Woods (FMI y el Banco Mundial) y de sus planes de ajuste estructurales, pero también con la mayoría de los que deciden a nivel económico y en particular de las grandes sociedades transnacionales que ven en la ampliación mundial del mercado y de las reglas de juego liberal un aumento de su capacidad de acción y por lo consiguiente de beneficio. Los tres motores de la globalización —la liberalización de los intercambios, la privatización y la desregulación— benefician a las empresas que tienen una capacidad mundial de intervención y cuya expansión estaba bloqueada en el marco de las economías nacionales.

Cierto es que con la globalización, la mundialización económica está realizada, pero ésta no conduce a una distribución igualitaria de los beneficios esperados del liberalismo. Hay una trama mundial de economías, pero un corazón central, un centro más intenso que anima la red: la Triada constituida por USA-Canadá, la Unión Europea y el Japón. Es en este corazón donde se realizan la mayor parte de las inversiones, de los intercambios financieros, económicos y tecnológicos y las innovaciones.

Los otros países, y en particular los de África y de América Latina, están pues en una situación de continentes conectados, pero abandonados, dejados de lado. Participan en la expansión de la economía mundial por el consumismo, por la homogeneización cultural y de las actitudes, y por la provisión de bienes y servicios en provecho de todo el sistema, pero en una situación pasiva o por lo menos dependiente. Las diferencias de desarrollo que existen en el mundo son otras tantas barreras para la expansión del sistema.

La globalización se puede leer como un proceso que unifica el mundo entero a través de los principios del liberalismo para hacer un espacio económico único con una cultura homogénea. La mundialización es el nombre que podemos dar a ese formidable mecanismo de moldeado, de encuadramiento en una norma única, la cual Rosa de Luxemburgo, una de las raras mujeres economistas famosas, había considerado hacia 1920 como el paso necesario antes de la explosión del sistema.

Entre todas las contribuciones de la ciencia ecológica, hay un teorema particularmente importante que deberán meditar los beneficiarios de la globalización: cuanto más se unifica un sistema, más frágil se vuelve. Cuanto mayor es la diversidad de un sistema, ese sistema es más estable. Dicho de otra manera: la mundialización lleva en ella misma sus fracturas y su crisis.

En el espacio mundial unificado —efecto de la globalización— emerge por parte de los individuos y de los grupos sociales una nueva demanda que se hace cada vez más absorbente: la identidad y de la particularidad. ¿Dónde fundamentar las particularidades en un mundo globalizado? ¿Cómo no ser simplemente un peón reemplazable por otro cuando éste se haga inútil en un juego complejo?

Esta pregunta, incluso sin respuesta, lleva ya en sí misma fermentos de resistencia frente al mecanismo de la globalización. Se podría imaginar en un escenario —que según nuestro punto de vista podría ser llamado catastrófico— que la diferenciación sea vista como un mal, como una tara arcaica llamada a desaparecer por el bien común mundial, pero un tal escenario pertenece más a la ciencia-ficción que a la verdadera prospectiva. En efecto, la economía liberal, que encuentra su motor en el consumo de signos diferenciales, no busca reducir la diversidad, al contrario: ella la produce. La economía liberal, crea pues modos, sistemas de diferenciación social, difundiendo una única regla del juego. El problema no es tanto el de la existencia de las diversidades cuanto el del espacio en que ellas se fundamentan, pues si su fundamento es solamente económico no pueden responder a las búsquedas fundamentales de las personas y de los grupos.

La diferenciación, resistencia contra la globalización, va a apoyarse sobre fenómenos dadores de identidad, capaces de ofrecer alternativas al mecanismo poderoso de la mundialización. Hay que constatar que aquéllos no son ni las opciones filosóficas político-económicas (no es ya el marxismo, por ejemplo) ni en verdad tampoco los nacionalismos. Si la desaparición del socialismo real después de la caída del muro de Berlín explica el primer aspecto, el segundo tiene una gran cantidad de explicaciones, entre las cuales la débil pertinencia histórica y simbólica de ciertas naciones modernas, la violencia de los detentadores del poder político sobre la sociedad civil, la no legitimidad de las élites...

Los elementos de identidad suficientemente fuertes pueden ser de dos tipos: pertenencia religiosa o pertenencia étnica. Estos dos elementos pueden combinarse y reforzarse mutuamente para dar más peso a las resistencias y a veces para transformar esas resistencias en alternativas. Estos dos polos de identidad son fuentes, aparte de la esfera económica, de tensiones y de conflictos al interior mismo de la globalización, si no producidos al menos exacerbados por ella y cuestionándola.

La pertenencia religiosa como síntoma inverso de la globalización es particularmente claro, a lo largo del mundo, en las situaciones bosnia, chechenia, argelia, afgana (con los taibanes), pero también en numerosos países de

África y al interior de América y concierne al Islam. La revolución Iraní había ya mostrado el puesto de lo religioso en las nuevas luchas políticas, pero el caso ha hecho escuela y se encuentra cada vez más actuante. Este problema es también bastante agudo en los suburbios de las grandes ciudades europeas, entre los jóvenes inmigrados que no tienen trabajo y que encuentran en la identidad islámica, vivida bajo la forma del fanatismo, una salida a su crisis.

El Islam no es la única religión que se presta a ese recurso de identidad, teniendo como corolario frecuente la violencia; el hinduismo integrista en la India es del mismo tipo. El cristianismo no parece contener los mismos peligros, al menos en sus formas mayoritarias, y esto puede explicar el hecho de que él pierde por todas partes del mundo su impacto en beneficio de sectas o de nuevos movimientos religiosos más identificados, salvo allí donde él se identifica con una nación o una minoría frágil (caso de la Ortodoxia en ciertos países del Este Europeo). El catolicismo, desde Constantino, parece fascinado por la mundialización y Juan Pablo II no introduce otras perspectivas.

La identidad religiosa, frecuentemente bajo una forma extremista, viene a ser la única salida para existir frente a la globalización, pues ella ofrece, además de un grupo de pertenencia y por lo tanto de relaciones sociales fuertes, una explicación a aquello que es vivido por cada uno y a la crisis (la decadencia religiosa) y señala un enemigo portador del mal. Ella da a la vida un sentido más global, lo que no puede hacer la economía, y constituye un grupo de héroes de fuertes convicciones en un mundo fluido y homogenizante.

La identidad étnica se ha manifestado particularmente mortífera en Ruanda y Burundi, pero también en Afganistán, Pakistán o aún en Nigeria. Está todavía más extendida a través de formas de conflictos regionales o micro-nacionalistas (particularmente violentos en la ex-Unión Soviética) o en los comportamientos racistas y xenófobos que atraviesan la mayoría de los países del mundo, y más fuertemente los países desarrollados.

La afirmación étnica tiene un aspecto aún más holístico que la afirmación de sí a través de la religión. Ella permite resolver el problema de las raíces individuales, insertándolas en la historia de un pueblo. Proporciona un fundamento a los comportamientos agresivos contra otros (los enemigos tutelares) resituándolos en la cultura. Crea un grupo donde todos los aspectos de la vida son legitimados, no solamente por la tradición, sino también por la similitud con lo que viven los otros componentes del grupo. La identidad étnica ofrece así un cuadro particularmente estimulante para situarse de manera diferente en la globalización que todo lo homogeneiza.

Los desempleados y los excluidos del sistema de producción no parecen poder constituir un movimiento de identidad alternativo que cuestione la organización de la sociedad con relación al trabajo (en particular en occidente), a causa del status negativo que afecta a su situación. Esto parece cuestionar profundamente los análisis marxistas clásicos sobre la alternativa a partir de los trabajadores.



Estas búsquedas de identidad, efectos de la globalización, no pueden ser simplemente consideradas como actitudes reaccionarias: de retroceso, de posiciones freno que no tienen porvenir y que no tienen sino un efecto marginal. La existencia de esas formas paradójicas en el gran movimiento de mundialización debe interrogarnos en el mismo corazón de los mecanismos de la mundialización y en particular sobre el puesto de la economía en las regulaciones sociales.

Es verdad que estos movimientos de identidad proponen encerramientos, ghettos cuyo único porvenir es la desviación social o la violencia (en particular bajo la forma de terrorismo urbano) y estas formas de evolución se harán más fuertes si la sociedad se obstina en querer uniformizar a quienes se encuentran en esos grupos. Pero ellos aportan elementos positivos, como crítica de la hegemonía económica, el lugar del sujeto y la trascendencia y el rechazo del modelo de consumo y de comportamientos que tienden a inducir a la mundialización.

La toma en serio de los cuestionamientos que plantean estos movimientos (y no sus propósitos sociales) sugiere que es necesario oponer un modelo universal al modelo mundial¹. Este modelo universal, el que la Iglesia Católica llama "pentecostal", siguiendo el capítulo 2 de los Hechos de los Apóstoles, se basa en el binomio unidad-diversidad, dife-

rencias-comunicación. Ese modelo valoriza las diferencias, las particularidades, pero al mismo tiempo rechaza la seducción del ghetto en provecho del reconocimiento de las interdependencias y de la necesidad de intercambios. Su forma política se acerca a aquella que sugiere el Club de Lisboa sobre el nuevo gobierno mundial²: la del contrato social internacional.

Si es importante reconocer la existencia de mecanismos que unen las economías entre ellas, es necesario también aplicar estrategias en numerosos frentes para explotar las contradicciones que empiezan a aparecer al interior mismo del sistema y las dudas que experimentan los que toman las decisiones en las grandes instituciones internacionales. Esos frentes, donde pueden entreverse elementos alternativos a la mundialización, son tanto culturales y políticos como económicos religiosos o educativos. Dos frentes parecen prioritarios, pero no exclusivos, en el período actual: el de la conquista de palabras y el de la descentralización económica y política.

Todo aquello que puede desencadenar el surgimiento de grupos que compartan la palabra, en particular entre aquéllos que han sido dejados al margen del sistema de mundialización, pertenece a la estrategia de resistencia a la

¹ C. Lavigne: *El Próximo Lejano*. Sal. Terra, Santander, 1994

² Grupo de Lisboa: *Límites a la competitividad*, Ed. Labor, 1995

Del 1
Ciudad de
Congreg

Asisti
ellos Lat

El obj

1.- En

d

2.- La

3.- Pr

I.

Este e
servicio
Obispos
referenc
la tradu
1992) y
aquellos
hecho d

Los ca
en cuen
sociológ
catecism

II.

Preten
fin de in
mentos,
especial

1.- Int

m

2.- En

pe

3.- Es

un

4.- De

qu

5.- De

m

6.- De

III.

Los ca

situación

INFORMANDO

Pbro. Lic. Abel FERNÁNDEZ V.

CONGRESO CATEQUÍSTICO INTERNACIONAL

Del 14 al 17 de octubre de 1997 tuvo lugar en el Aula del Sínodo de la Ciudad del Vaticano el Congreso Catequístico Nacional, convocado por la Congregación para el Clero y la Congregación de la Doctrina de la Fe.

Asistieron más de 300 personas representantes de 77 países; 17 de ellos Latinoamericanos: De México 3, un Obispo y 2 sacerdotes.

El objetivo del Congreso era triple:

- 1.- Entrega oficial a las Iglesias del mundo católico la versión "Típica" del Catecismo de la Iglesia Católica.
- 2.- La presentación del Directorio Catequístico General.
- 3.- Promover la elaboración de Catecismos Nacionales.

I.- CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA

Este catecismo fue presentado en el año 1992 por el Papa como un servicio suyo a las Iglesias particulares. Está dirigido principalmente a los Obispos y quienes colaboran con ellos para que tengan un punto de referencia seguro del contenido de la Doctrina Católica. Ahora se presenta la traducción latina oficial (la lengua original había sido la francesa en 1992) y las modificaciones correspondientes a los diversos idiomas en aquellos puntos que la experimentación de estos años ha exigido. El hecho de llamarse "catecismo" ha provocado diversos equívocos.

Los catecismos locales, para ser verdaderos catecismos, deberán tomar en cuenta, además de lo "doctrinal" lo pedagógico, lo antropológico, sociológico y cultural de cada Iglesia particular. Sólo así puede llamarse catecismo de Base.

II. DIRECTORIO CATEQUÍSTICO GENERAL

Pretende ser un servicio de la Congregación Pontificia para el Clero a fin de impulsar la catequesis con el enfoque que han señalado los documentos, tanto Pontificios, como de los diversos Episcopados, a partir especialmente del Vaticano II: Las características que debe tener son:

- 1.- Integración al proceso evangelizador: la catequesis debe estar íntimamente ligada con la Liturgia y el Testimonio de Caridad.
- 2.- En sí misma debe ser de iniciación al Bautismo y de formación permanente a la vida cristiana, en un espíritu catecumenal.
- 3.- Es un acto de la comunidad porque ésta se edifica a sí misma para un mejor seguimiento de Cristo y la Realización del Reino.
- 4.- Debe inculcar el Evangelio en la vida y la historia de aquellos a quienes se dirige.
- 5.- Debe tener como interlocutor al adulto y, en especial, desde la familia.
- 6.- Debe basarse en la Pedagogía de Jesús.

III. LOS CATECISMOS NACIONALES

Los catecismos, por edades, para diversos grupos sociales y diversas situaciones deberán elaborarse teniendo en cuenta todo lo anterior.

vez, en tanto que producción de lugares de una cultura diferente, de derrota de los discursos homogéneos, de elaboración de contramodelos, y también como lugares donde otras alternativas económicas pueden elaborarse al interior de grupos de acogida para los desempleados en Europa permite verificar esta opción porque es en esos lugares donde la palabra a podido ser apropiada por los mismos que estaban excluidos y donde las nuevas estrategias de producción de ganancias han podido ser bosquejadas. Esos grupos permiten también la toma de conciencia de la pertenencia a territorios y a situaciones colectivas.

Estos grupos que toman la palabra no deben quedarse entre ellos, sino que deben buscar otras conexiones con otros grupos a través del planeta mundializado. La existencia de redes o soportes electrónicos de esas redes (internet, por ejemplo), permite la circulación de esta palabra nueva y ofrece una alternativa al pensamiento único, a la ineluctabilidad de la homogeneización de los comportamientos. Hacer circular estas palabras diferentes es una manera, para todos los habitantes del planeta, de ganar a través de la diversidad de los espacios y así poder respirar todavía. La Iglesia Católica podría encontrar su puesto en esta estrategia a condición de que dé la palabra a los otros y no se quede con ella.

La descentralización económica y política es el otro frente de resistencia con relación a la mundialización. Consiste en tratar de construir circuitos económicos y políticos a partir de realidades espaciales locales. El efecto de la vecindad y de la proximidad permite reconstruir una economía que toma en cuenta otros factores además de la producción o la apropiación privada del beneficio. La inserción de la economía en la realidad social local puede permitir la integración de las preocupaciones sociales en la gestión económica y en particular la creación de empleos, la formación, el respeto del medio ambiente, la calidad de vida... Las experiencias europeas en economía solidaria (movilización de ahorro local, empresas de inserción local), permite pensar que a partir de los barrios, de los suburbios o de los grupos se pueden reconstruir tejidos socio-económicos que tengan un cierto éxito, a pesar de que en Europa la conciencia colectiva es débil.

Estos dos elementos estratégicos no tienen la ambición de un cambio radical y rápido de la situación cada vez más fuerte que es la globalización, pero constituyen frenos e intentos para meterse en las brechas que no sean solamente mecanismos reactivos, como son los fenómenos de identidad, apoyándose al mismo tiempo en las raíces de los mismos.

La mundialización es un mecanismo muy poderoso que nos abarca a todos. Pero ella misma segrega sus propias contradicciones y es a través de ellas como tenemos que pensar en nuevos modelos para construir sociedades más solidarias, abiertas las unas a las otras. Hay allí vastas canchales para la reflexión y para la puesta en práctica. □

GLOBALIZACIÓN NEOLIBERALISMO Y RESISTENCIA, PÁG 59-66

MUNDIALIZACIÓN Y ACCIÓN LIBERADORA

Jordi Corominas
Teólogo

1. Mito y realidad de la mundialización

Después de la guerra fría se ha vuelto un lugar común hablar de mundialización y globalización. El problema de estas palabras es que cargan con un sin fin de ideologías según quien las pronuncie. Para unos es una especie de utopía, un camino que valía la pena recorrer a pesar de estar jalonado de crímenes, para otros es pura patraña de la burocracia de la ONU y de los poderosos de turno.

Para eliminar pues presupuestos que a menudo nos impiden apreciar la realidad cruda y desnuda intentemos fijarnos en algunos hechos relevantes:

En el plano económico nos encontramos en un mercado mundial donde la dependencia de las economías locales respecto a las economías globales es cada vez mayor. El mal llamado neoliberalismo consiste fundamentalmente en medidas económicas liberalizadoras allí donde estas benefician a los países ricos y medidas proteccionistas allí donde la liberalización perjudica a los países ricos (piénsese por ejemplo en las restricciones a la libre circulación de la mano de obra). En el plano cultural si bien no se puede hablar todavía de una cultura mundial sí que hay muchos elementos que apuntan a ello: la imposición del inglés como lengua franca mundial, el control mundial de la información, el modelo de consumo occidental como ideal de vida feliz, la contemplación por niños y adultos de los mismos programas de televisión, la estandarización de la música y de las formas de vestir... En el plano ecológico o de nuestra relación con la naturaleza cada vez es más obvio que sólo desde una perspectiva global y con compromisos y obligaciones mundiales se pueden enfrentar las amenazas que la humanidad ha ido creando: desertización, agotamiento de productos no renovables, capa de ozono, contaminación. El ámbito institucional y político es el que menos se ha mundializado. El principio jurídico de soberanía nacional apenas ha sido revisado. Mientras el mercado, la cultura y los problemas ecológicos son mundiales, la política sigue circunscrita al Estado nacional. Si distinguimos respecto a las posibles consecuencias de las acciones humanas un ámbito cercano (vecindad, barrio), un ámbito más o menos próximo (nación) y un ámbito mundial (humanidad en su conjunto) nos daremos cuenta que mientras los dos primeros ámbitos están poblados de códigos morales, en el ámbito mundial, más vital y decisivo que los otros, rige un total

"laissez faire". Se moralizan exhaustivamente las acciones más irrelevantes y ni siquiera se perciben las más aplastantes. Es la permanente estrategia del poder. No es extraño que justo cuando constituimos un solo mundo es cuando más se popularizan los esfuerzos filosóficos de "desfundamentación" y la idea de inconmensurabilidad e incomunicabilidad cultural.

Hasta aquí hablan los hechos. Los problemas empiezan cuando se quieren explicar y valorar estos hechos. Normalmente tenemos de ellos la versión de la cultura dominante. En general la civilización euroamericana sigue pensando el fenómeno de la mundialización con esquemas ilustrados. Se trataría de una especie de utopía, de reconciliación universal que nos espera a todos al final del camino.

Los países desarrollados ya han llegado a la paz perpetua. Quedan unos morosos, unos países subdesarrollados que tienen que pasar por las etapas y singladuras que las puntas de la civilización ya han recorrido. El proceso de reconciliación universal culmina con la creación de un Estado mundial y en general con lo que la concepción del Estado moderno lleva consigo: la estandarización y uniformación cultural de los que caen bajo sus límites. Todas las luchas, invasiones y demás horrores quedan de algún modo legitimados por la culminación del proceso. Esta línea imaginaria de desarrollo en la que se alinean todos los países a parte de esconder los vínculos reales de explotación y exclusión sirve para dejar en manos de la solidaridad y la voluntariedad lo que es obligación y responsabilidad respecto a los efectos y consecuencias de nuestras acciones.

Con un mínimo de empatía con el sufrimiento de las víctimas, de los oprimidos, de los excluidos, de las mayorías de la humanidad las cosas se plantean de manera muy diferente. Para empezar la mundialización no es una utopía, ni ninguna buena noticia. Históricamente va de la mano del colonialismo y del imperialismo. En nuestro siglo culmina la constitución, empezada en el siglo XV con los procesos de colonización, de una sociedad que atañe a todas las realidades humanas del mundo. Económicamente el sistema capitalista mundializado sólo puede subsistir con enormes injusticias y manteniendo la absoluta disparidad económica de las mujeres y de los hombres. Aquí basta referir un dato estremecedor: desde el fin de la guerra fría el número de billonarios (dólares) se ha incrementado en un 147%. 358 personas tienen individualmente capitales acumulados del orden de 762 millardos de dólares.

Estos poseen el equivalente al 45% de la humanidad más pobre de la población mundial, es decir de 2400 millones de las personas más pobres del mundo.

2. Formamos parte de una única sociedad mundial

Interesadamente se continúa pensando que para formar una sociedad es imprescindible compartir un lenguaje, una cultura o un sistema de símbolos. Se habla sin problemas de economía mundial, de sistema mundial pero ningún sociólogo contemporáneo y apenas algún filósofo habla de la realidad tangible de una sociedad mundial. Claro está que si nos diéramos cuenta de ello se resquebrajaría la legitimación tradicional de los países ricos, sus esquemas jurídicos y su invento de los Estados-nación. Si conformamos una única sociedad mundial la ciudadanía mundial la igualdad de derechos de todas las realidades humanas y la responsabilidad en lugar de la solidaridad y la voluntariedad no tienen excusa. Las normas jurídicas y los derechos más anodinos que tienen vigencia en el interior de los Estados, aplicados mundialmente tienen unos efectos revolucionarios. Piénsese tan solo en el principio tan elemental en las formas políticas contemporáneas de cada persona un voto.

No estamos hablando de una opinión más, de una utopía, de una ilusión o deseo sino de un hecho. Formamos una única sociedad mundial porque ésta alcanza hasta allí

donde mis acciones y formas de vida afectan y modulan la de los demás. Y esto es independiente del universo simbólico, la religión y la creencia de cada cual. Del mismo modo que en una sociedad esclavista el amo y el esclavo está constitutivamente referido el uno al otro por más valores culturales divergentes que mantengan, hoy la miseria y la exclusión de las grandes mayorías está directamente vinculada con las formas de vida de las minorías ricas. Es imprescindible para mantener el sistema actual no ya la explotación sino la exclusión. Según algunos informes no se trata sólo de que el modelo no sea expansible a África, Asia y Latinoamérica sino de que no es sostenible ni con las fronteras actuales. Los medios de comunicación, los vínculos comerciales y financieros, el trato con la naturaleza impone una actualidad de los otros en las propias acciones aun sin darnos cuenta. Esta actualidad puede ser bajo formas de exclusión, de explotación, de dominio o de colonización ecológica.

Aun el grupo indígena resistente más autárquico, el que menos contacto haya tenido con la civilización occidental siente los efectos ecológicos de una sociedad que ignora pero que decide su suerte.

3. Las acciones locales y cotidianas en la sociedad mundial

En contra de las apariencias, el hecho de conformar una sociedad mundial, lejos de quitar importancia a las actividades

cotidianas y acciones locales lo que hace es darles mucha mayor relevancia porque precisamente los modos de conducta social aparentemente más cotidianos, triviales y menos temáticamente conscientes tienen repercusiones más profundas en la estructuración de la sociedad mundial que las acciones más intencionales. Las "rutinas" del día a día, las hábitos que poseemos no son "accidentes" del sistema social sino que lo integran, el momento de producción de la acción cotidiana es al mismo tiempo el momento de reproducción del sistema social.



Las estructuras no tienen existencia independiente de las hábitos conscientes o inconscientes que los agentes tienen. El estado, el mercado, el consumo, el poder, forman parte de nosotros mismos, incluso de nuestro inconsciente, no son por tanto un monstruo exterior al que hay que evitar o domar. Lo macro y lo micro, lo local y lo mundial se integran en un sistema de hábitos que articula desde los movimientos de fonación y los movimientos de las manos hasta el trato técnico con las cosas (producción) y su distribución (economía). Por consiguiente en la acción transformadora no podemos desgajar los objetivos políticos de envergadura de las minucias de la vida cotidiana. La acción transformadora tiene que tender a difuminar los diques que a menudo persisten entre la práctica cotidiana y los proyectos políticos de liberación.

Hoy el sistema de hábitos, el sistema social es mundial y si bien no hay una integración cultural de todos los habitantes del planeta sí que hay una precisa integración física. "Las hábitos de los que carecen de determinadas cosas están sistemáticamente referidas a las hábitos de los que se han apoderado de ellas, independientemente del sentido que cada uno dé a su carencia o a su apoderamiento. La ausencia de una conciencia de la carencia o del apoderamiento no es óbice para que los modos reales de habérselas con las cosas no estén determinados por dicha carencia o dicho apoderamiento. Un sistema de hábitos rebasa cualquier unidad de semejanza en virtud del sentido o de la conciencia. Y por eso la idea de un sistema de hábitos sirve para pensar los vínculos sociales mundiales".

Hay desde luego muchas maneras de analizar la estructura del sistema social mundial conformado y que conforma a su vez las hábitos humanas. Lo que creo que es importante resaltar es el dinamismo inherente de esta estructura, donde incluso para seguir siendo lo mismo hay que cambiar. Sin embargo para cambiar el sistema, tienen que cambiarse los elementos constitutivos de este sistema. Si se alteran estos elementos esenciales se altera toda la estructura. Así por ejemplo no es esencial en la dimensión económica una subida o bajada de los precios, ni en la dimensión política que el estado sea democrático o tiránico mientras no intente controlar el mercado, ni que la cultura dominante sea religiosa o atea. En cambio sí que puede ser decisivo y transformar el sistema entero una determinada innovación técnica, un cambio en el régimen de propiedad, la expansión de ideologías opuestas al sistema o la introducción y generalización de hábitos más o menos extrañas al mismo.

4. La historia mundializada

La historia no tiene un fin o una teleología implícita, aparte de los propósitos individuales que los seres humanos quieran incorporar a su acción. El futuro de un nuevo sistema social no es inmanente en el desarrollo del actual. Y del mismo modo que la historia no tiene un fin, tampoco hay agentes privilegiados en la realización de la transformación social. La idea de que los marginados de hoy son los herederos de los "explotados" de ayer y en consecuencia los "sujetos" de cambios sociales emancipatorios, puede ser una idea muy seductora práctica y moralmente pero pro-

bablemente falsa. Si de "sujeto" de la historia quiere hablarse éste no es otra cosa que el cuerpo social, el sistema de hábitos al que todos estamos incorporados. Eso no significa que no haya "lucha de clases", una disparidad absoluta de intereses según la posición de cada cual en el sistema social, pero hay que sacar de esta lucha todo residuo idealista que considere que por una especie de lógica interna el oprimido que ahora no es nada, llegará a serlo todo. El conflicto no es una necesidad metafísica inherente al sistema social, más bien hay que decir que han existido sistemas sociales como el actual que sólo pueden permanecer, durar, en conflicto permanente.

Sabemos por experiencia que los oprimidos, los pobres, los excluidos, las grandes mayorías de la humanidad de hoy no son espontáneamente revolucionarias, ni muchas veces conscientes de su trágico destino. La represión, la violencia, la religión, y múltiples mecanismos ideológicos se encargan de asegurar que las revoluciones sean pocas. No basta además con que los marginados y excluidos tomen conciencia de sus intereses para movilizarse y cambiar las cosas. Primero porque la toma de conciencia no es lo mismo que la movilización, segundo porque los grupos dominantes también pueden movilizarse para estabilizar el sistema de un modo u otro y tercero porque el juego de los intereses no es una especie de astucia de la razón universal que determina nuestra acción cotidiana. Este realismo craso es el que nos permite incorporar un momento utópico en la acción que pretenda transformar el sistema. Lo que es inmanente no nos indica lo que puede ser, sólo nos puede señalar algunas posibilidades y además el estímulo de la utopía puede influenciar las posibilidades reales de acción. Hoy la historia es un dinamismo mundializado de apropiación de posibilidades, y hay avance sólo en el sentido de que las posibilidades apropiables están determinadas por las posibilidades anteriormente apropiadas. Las posibilidades apropiadas constriñen la creatividad y la utopía pero sin este momento utópico tampoco cabe esperar ninguna mejoría del sistema social que beneficie a las grandes mayorías de la humanidad.

5. Acción humana y transformación social mundial

La máxima fuerza de expansión del capitalismo es a todas luces el incentivo de la acumulación. No es extraño que haya muy pocas leyes regulativas de la economía mundial, pues éstas limitarían de algún modo el poder cada vez más influyente de las corporaciones transnacionales. Sin embargo es de notar que en los países ricos los sindicatos, los partidos políticos, y los movimientos populares han conseguido en este siglo parar los efectos más nocivos del capitalismo. ¿Cómo conseguir al menos lo mismo para las mayorías de la humanidad?

La posibilidad que pueda surgir algo ordenado a una democracia mundial, depende, como ha sido el caso del atemperamiento del capitalismo en Europa, de la organización de fuerzas sociales que la exijan. Nada permite ser muy optimista al respecto. Si durante 7 u 8000 años han convivido diferentes formas de organización política, desde

los pro
tema d
tierra y
legitim
rencias
parece
de influ
en el
cierto
tenible
lógicas
reforma
sistema
ni de l
princip
que po
ción de

En
de imp
de gru
proble
combin
cado,
desanir
mundo
agrado
poco, t
transfo
de parti
son vu
ejemplo
mostrar
nuestro
que fue
fantasía
ción en

Ter
ciones
turales
en ut
vigente
control
cotidia
tanto s
periodi
escala
"La me
duos ti
espera

Fres
análisis
den ha
tament
dudar y

A p
dan ter

quiere ha-
el sistema
s. Eso no
disparidad
cual en el
todo resi-
de lógica
rá a serlo
inherente
n existido
permane-

os pobres,
idad de
i muchas
resión, la
eológicos
an pocas.
cluidos to-
y cambiar
no es lo
os grupos
abilizar el
ego de los
universal
ismo craso
pico en la
que es in-
nos puede
culo de la
de acción.
e apropi-
entido de
nadas por
posibilida-
topía pero
r ninguna
andes ma-

ón

no es a to-
extraño que
a mundial,
da vez más
Sin embar-
licatos, los
han conse-
s del capi-
ara las ma-

ado a una
el caso del
la organi-
permite ser
0 años han
tica, desde

los procesos de colonización se ha ido imponiendo un sistema de naciones-estado que, recubriendo cada palmo de tierra y buena parte del aire y del mar, permite mantener y legitimar de algún modo las grandes desigualdades y diferencias en el trato de los seres humanos. La tendencia que parece dibujarse es que cada superpoder busque su esfera de influencia y cultive conexiones de dependencia y alianza en el planeta, ampliándose el número de excluidos. Es cierto también que el actual sistema social no parece sostenible sin transformaciones profundas, las amenazas ecológicas son bien reales y ello puede ayudar a propiciar reformas. Sin embargo, la reforma o transformación del sistema imperante no depende ni de los límites del sistema, ni de los análisis, ni mucho menos de alguna apelación a principios éticos sino de nuestros actos y de las alternativas que podamos crear con ellos a una determinada organización de la acción humana.

En nuestro tiempo, hay un sentimiento muy extendido de impotencia. ¿Qué puede hacer nuestra acción individual, de grupos, de partidos políticos ante la magnitud de los problemas estructurales que nos aquejan? Todo parece combinarse, desde la fuerza militar, la tecnología, el mercado, hasta las escuelas, las cárceles y las terapias para desanimar a la gente de la loca pretensión de cambiar el mundo y para que acepten, bien por impotencia, bien con agrado, las estructuras existentes. Y por si todo esto fuera poco, todos aquéllos que se toman en serio la crítica y la transformación del sistema imperante, ya sean "militantes" de partidos políticos o "activistas" de movimientos sociales, son vulnerables a todo tipo de análisis. La psicología por ejemplo, arroja sospechas de cualquier compromiso radical, mostrando la diferencia entre lo que nos mueve a actuar y nuestros motivos conscientes. No es infrecuente que personas que luchan para salvar el mundo estén luchando contra las fantasías de sus padres. No es siempre fácil hacer una distinción entre problemas personales y deseo de cambio social.

Tenemos además la experiencia de que muchas revoluciones han servido para llegar a muy pocos cambios estructurales y es incluso posible que análisis y acciones basados en utopías produzcan resultados peores que el sistema vigente. Luego hay toda esta multitud de mecanismos de control social que cruzan todo el ámbito de nuestra vida cotidiana. Por ejemplo en las estructuras profesionales, tanto si somos profesores, como trabajadores, políticos, o periodistas, obtendremos gratificaciones si subimos en la escala social y sanciones si no seguimos el rumbo indicado. "La mecánica del control social se revela cuando los individuos tienen mucho que perder si no se comportan como se espera de ellos".

Frecuentemente además nos sentimos perdidos en el análisis de las situaciones estructurales y colectivas. Se pueden hacer muchos tipos de elecciones, y ninguna es absolutamente clara. Todo parece aliarse por tanto para hacernos dudar y volvernos escépticos y apáticos.

A pesar de todos estos obstáculos y del peso que pueden tener, creo que se pueden establecer algunos criterios



orientativos para una acción transformadora y la adquisición de unas hábitos relevantes para este menester:

Desde una perspectiva individual:

1. Aceptar la ambigüedad de nuestras acciones: Es imposible despegarnos del sistema del que formamos parte. La gente de negocios sabe muy bien, y lo pone en práctica cada día, que para el buen funcionamiento de su negocio no puede escapar de prácticas un poco ambiguas. Los planteamientos de todo o nada, son muy inmovilistas. Pero esta ambigüedad no nos exime tampoco de colocarnos en una situación en que seamos menos fácilmente integrados por los mecanismos de control social. Las decisiones importantes, cuando hay posibilidad de elección, son hechas eligiendo un modo de vida, un ambiente, un sitio para vivir, la formación de un determinado grupo o colectivo, unos lugares para visitar, un círculo de amigos, una lecturas, una determinada información, encontrándose con los que sufren. Este tipo de decisiones favorece el desarrollo de una determinada mentalidad, la configuración de unas determinadas hábitos que, como hemos visto, tienen una importancia decisiva en la estructuración del sistema mundial.

2. Perder el miedo al conflicto: Si sólo podemos oír hablar de reconciliación, de paz y de armonía evitaremos a toda costa ponernos en contacto con las luchas, las huelgas,

las manifestaciones, las acampadas, las insuisiones, las desobediencias civiles, el nacimiento de nuevos regímenes políticos, las situaciones experimentales, las nuevas formas de convivencia y todas aquellas acciones que pueden afectar de algún modo el sistema social. De nada sirve escandalizarse ante los efectos más alarmantes de la violencia: atentados fundamentalistas, crímenes, asesinatos masivos de niños si no se intenta atajar la violencia estructural de las habitudines impuestas a una gran cantidad de seres humanos.

3. Mantener una cierta austeridad. Si uno no acepta, al menos en algunos aspectos de su vida, una cierta modestia, es imposible sustraerse de las garras y los reclamos del consumo. Claro está que se puede ser ascético y generoso y continuar propagando y difundiendo los valores vigentes. Un buen ejemplo es el de los misioneros en la colonia. Para que estos hábitos puedan tener alguna relevancia para los excluidos es necesario un cierto nivel de análisis social y un cierto grado de solidaridad efectiva con ellos...

4. Formar grupos o colectivos: Solamente en una constante y práctica forma de vida puede uno ir desarrollando hábitos que lo lleven más allá de las declaraciones generales y el deseo de generosidad. Y parece imprescindible para ello el apoyo de otros, para cuestionarse, fortalecer los hábitos, evitar reproducir excesivas relaciones de dominio.

5. Descubrir el valor gratuito de la acción. ¿Estamos haciendo algo realmente eficaz? Nunca podemos estar muy seguros de la eficacia de nuestra acción. Esto suele ser duro de aceptar cuando ya de por sí sentimos que nuestra acción es bien poca cosa. Cuánto tiempo parece que se pierde para conseguir un poco de democracia real en un pequeño grupo, en un proyecto en un país pobre, al lado de la "eficacia" de una compañía transnacional, de las grandes proyectos de ayuda.

Nunca estamos seguros de conseguir nada. Además se suele sentir que los análisis son siempre muy abstractos y que nunca suelen corresponder con los resultados reales de la acción. Un ingeniero, un médico puede ver los resultados de su acción, pero si lo que se quiere es transformar la sociedad es muy difícil que veamos los resultados de nuestra acción. Estamos invirtiendo energías en algo que no existe. Los análisis además siempre acaban cansando. Pueden arrojar sospecha de todo: ¿No es la ayuda a los países pobres otra forma de explotación? ¿No son las ONG's una manera de evitar la crítica política al sistema? Sin un cierto grado de confianza, de espaldas anchas, de valoración de la acción por la acción misma, no moveríamos nunca un dedo.

6. Integrar la acción solidaria, la cooperación, con la acción política: Los proyectos sin más, la ayuda al desarrollo es exactamente lo mismo que la caridad tradicional de la iglesia, siempre es mejor ser caritativo que no serlo pero es dudoso que la "caridad" pueda transformar el sistema. Nadie lo expresa mejor que esta mujer mestiza: "Si has venido aquí con tu proyecto para ayudarme, estás malgastando tu tiempo...Sin embargo si has venido porque tu liberación está ligada a la mía entonces trabajemos juntos"

7. Integrar nuestra vida afectiva en la acción transformadora: "El militante y el activismo ha acabado im-

pregnándose de un olor rancio a iglesia" Es difícil encontrar un equilibrio entre la confianza, la aceptación de la vida misma y su disfrute, con la acción transformadora. Pero sin la integración de la amistad, las experiencias compartidas, el goce del cuerpo, la preocupación concreta por la suerte del otro y sus avatares cotidianos, más allá de cualquier proyecto u estrategia, la acción se vuelve una carga, una especie de obligación frente a nosotros mismos y los demás de hacer cosas valiosas. Si incorporamos nuestros afectos en esta acción, si conferimos a las prácticas sociales un carácter de experiencia irremplazable, de algo que vale la pena vivirse, podemos actuar mucho más libremente sin dejarnos llevar por la ansiedad de los análisis y las urgencias, confiando en una acción que vale por sí misma.

8. Integrar la utopía y el análisis de la realidad. Si utopía significa "algo que no tiene lugar aquí y ahora" muchas acciones humanas tienen un ingrediente utópico en la medida que buscan algo que no se da de momento (un amor, un viaje, etc.). Sin embargo se suele significar por utópico aquel que lucha por algo imposible, inalcanzable de por sí. En este sentido es utópico creer que el modo de vida occidental es universalizable (si hay alguien que realmente se lo cree) y más utópico todavía creer que el neoliberalismo acabará a medio plazo con la miseria en el mundo. Es utópico también pretender que los seres humanos se comporten como ángeles o que el socialismo está a la vuelta de la esquina, pero no tiene nada de utópico, en este sentido peyorativo, buscar transformaciones estructurales



del sis
que se
miseri
ausen
las co
te se
mayor
pueda
tamp
las en
zación

9.
achaca
guerre
realida
tismo,
alguna
ello te
analiza
fracaso
de inc
nes qu
rebelar
de en
nómico
guerra
expres
compa
cusión
radica
el viol
discre
EZLN.
hijos,
tarde
fiebre
las 12
la am
nosotr
maltre
gar di
guntar
murió
de per

De

1.
tos so
introd
A vece
optar
movim
que e
racion
dial n
través
miente
cuotas

encontrar
de la vida
Pero sin
partidas,
la suerte
cualquier
arga, una
os demás
fectos en
n carácter
la pena
dejarnos
cias, con-

d. Si uto-
" muchas
co en la
ento (un
ificar por
lcanzable
modo de
que real-
e el neoli-
n el mun-
manos se
a la vuel-
o, en este
estructurales

del sistema social mundial. No es un imposible metafísico que se pueda conseguir por ejemplo la erradicación de la miseria y el hambre en el mundo. La dificultad radica en la ausencia de una fuerza social capaz de llevar a cabo esto y las contrafuerzas existentes. Sin esta fuerza social difícilmente se darán transformaciones interesantes para las grandes mayorías, pero no está escrito en ninguna parte que no pueda articularse una fuerza de este tipo. Los países del sur tampoco son inermes: la ecología, la droga, la emigración, las enfermedades, les dan un poder en la actual mundialización que antes no poseían.

9. Conservar la memoria histórica. Es fácil por ejemplo achacar "el fracaso de las revoluciones" en América Latina al guerrillerismo, a las luchas intestinas, a la falta de sentido de realidad, a la soviétización de las revoluciones, al dogmatismo, a la falta de democracia interna, al sectarismo de algunos líderes. A una ideología marxista esclerótica. Todo ello tendrá buena parte de verdad seguramente y conviene analizarlo siempre que no se olvide la causa mayor de este fracaso: el aplastamiento y asesinato sistemático de miles de indígenas, campesinos, mujeres, obreros y organizaciones que tuvieron la impertinencia de desafiar el poder, de rebelarse, de crear cooperativas, de derrochar generosidad, de enfrentarse contra un increíble despliegue militar, económico y político de Estados Unidos. El "sub", el poeta guerrillero del ejército zapatista de liberación nacional lo expresa con su extraordinario humor y ternura: "Dicen los compañeros que a contar muertos nadie nos gana. La discusión entre las tendencias del EZLN se agudiza: los más radicales quieren contar desde que los españoles iniciaron el violento aventarlos hacia la selva y la montaña, los más discretos y prudentes dicen que sólo desde que se formó el EZLN. Algunos preguntan si cuenta Amalia, 25 años y siete hijos, que se empezó a poner un poco mal a las 6 de la tarde del día en que cercamos Ocosingo, que comenzó con fiebre, diarrea y a desangrarse por entre las piernas, que a las 12 de la noche nos avisaron para pedir ambulancia, que la ambulancia dijo que no podía, que a las 4 de la mañana nosotros conseguimos gasolina y fuimos con un camión maltrecho de tres toneladas, que 100 metros antes de llegar dijo "me voy a morir" y que cumplió su palabra. Preguntan si la niña de Ibarra, "que murió así nomás, como se murió de toser", cuenta, y el viejo Antonio, "que se murió de pena."

Desde una perspectiva social:

1. Integrar los partidos revolucionarios y los movimientos sociales. Hay que aprovechar todo resquicio que pueda introducir reformas que beneficien a las grandes mayorías. A veces hemos perdido mucho tiempo discutiendo entre si optar por la acción en un partido político o por la acción en movimientos sociales. Si bien quedó claro el año anterior que el sistema de Estados evita precisamente un control racional y democrático de una economía que hoy es mundial no está dicho que esto sea más fácil conseguirlo a través de la coordinación y el fortalecimiento de los movimientos sociales que a través del acceso a determinadas cuotas de poder de partidos revolucionarios, partidos que

en último término pretendan transformaciones estructurales en el sistema. Si los movimientos sociales están lastrados por una gran dispersión y la falta de una agenda de transformación, los partidos revolucionarios aún están muy marcados por el peso de una estrategia y unos hábitos hoy agotados. La integración de los partidos revolucionarios y de los movimientos sociales puede ser muy fecunda para ambos. Los movimientos sociales pueden liberar a los partidos políticos revolucionarios de la sensación de fracaso si no consiguen el acceso al poder estatal. Los partidos pueden dar una gran dosis de análisis y de realismo a los movimientos sociales a parte de poder introducir reformas significativas en el sistema político vigente. Los movimientos sociales pueden superar el escepticismo y sus frustraciones respecto a los partidos y sus intentos de apoderarse de ellos o de vanguardizarlos. Los partidos pueden procurar dar expresión política a los movimientos sociales, sin traicionarlos ni alterar su naturaleza.

2. Recuperar el "internacionalismo". Empujar "la otra mundialización" El valor "internacionalista", mundial, otrora fundamental en la izquierda parece que hoy no encuentra la misma resonancia entre los obreros de los países ricos., que no ocupa el mismo lugar en la agenda de los partidos políticos de izquierda tradicionales. Es más, un partido que en los países ricos mantenga una perspectiva mundial como tema prioritario de su agenda política corre el peligro de perder "peso político" y de reducirse a una pequeña minoría de valor testimonial mientras que si levanta la "bandera" nacionalista es fácilmente susceptible de incrementar su electorado. Por un lado la famosa frase movilizadora de "proletarios del mundo uníos" pierde buena parte de su fuerza en la medida en que hoy en la sociedad mundial es un privilegio ser explotado. y por otro en el Norte la mayoría de la población vive en condiciones aceptables por lo que no están tan dispuestos a cuestionar el sistema económico-político mundial vigente. Los intereses económico-políticos de los obreros del Norte no son los mismos que el de las grandes mayorías excluidas del Sur y probablemente tiene razón Girardi cuando afirma que "una solidaridad fundada únicamente sobre la generosidad de los pueblos ricos y no sobre una comunidad de intereses se mueve siempre en un nivel asistencial y no puede contribuir a la construcción de un nuevo orden mundial". Pero el que no ocupe el primer lugar en la agenda de los partidos revolucionarios no significa que este valor se haya perdido entre sus militantes, simplemente muestra que este valor hoy no capta votos. Por otra parte diferentes tipos de movimientos sociales parecen abrigar y extender hoy esta conciencia e identidad planetaria.

3. Democratizar la democracia. No es cierto que los pobres o los excluidos no estén preparados para la democracia, el que no está preparado es el sistema mundial actual para dejar que el voto de las mayorías de la humanidad, que sus demandas económicas, cuenten de algún modo. Ciertamente una democracia con miseria es mucho más formal de lo que por sí ya es en los países ricos pero de aquí lo único que se sigue es que la democracia representativa debe avanzar junto con la democracia económica

y no que la democracia efectiva tenga que esperar a la prosperidad económica como insisten las "democraduras" de turno.

Pelear por democratizar grupos, instituciones, municipios estados, intentar que la democracia no sea exclusivamente representativa, sino participativa y económica. La lucha por la democracia es un frente abierto en todas las direcciones y con un gran potencial. Piénsese tan solo en lo que podría pasar si las democracias bajo mínimos que conocemos se extendiera a instituciones mundiales.

4. No perder de vista la necesidad de transformar el sistema económico mundial.

Analizar la economía desde una perspectiva mundial y establecer políticas económicas mundiales puede suponer alguna ventaja para las grandes mayorías de la humanidad pero no es suficiente. Podría decirse que el neoliberalismo actual consiste desde una perspectiva global, en la garantía de pleno acceso y total apertura de las economías pobres a los países ricos y en la entrada limitada de las economías pobres en el mercado de los países ricos. Un liberalismo ortodoxo global (libre circulación de mercancías, capital y mano de obra) probablemente aliviaría la situación de los excluidos y mejoraría sin duda el porcentaje de ingresos de los mas ricos, pero provocaría también una situación compulsiva y caótica entre los trabajadores, campesinos y pequeñas y medianas empresas de los países ricos (la misma que han producido las políticas neoliberales en los países pobres). Un keynesianismo global quizás podría corregir los efectos más peligrosos del sistema, el continuo aumento del abismo de la desigualdad, pero si en los países ricos ya cuesta introducir políticas fiscales para reducir la desigualdad en el interior del propio país, mucho más difícil es introducir impuestos para "extranjeros". En cualquier caso parece imprescindible mantener una perspectiva mundial y la lucha por la democratización de las instituciones democráticas que, como señalaba Antonio González, como más poder tienen menos democráticas son. Pero esta perspectiva y esta lucha no nos exime de una paradoja citada a diestra y siniestra pero tomada en serio por muy pocos: "Si cada chino llega a tener una moto, el mundo reventará". La lógica es impecable, dadas las tecnologías dominantes, las emisiones de bióxido de carbono que ocasionarían mil millones más de motos resquebrajarían el precario equilibrio ecológico mundial. La respuesta conservadora a la paradoja suele ser en el mejor de los casos la de considerarla una especie de profecía apocalíptica y en el peor pensar que cuando se dé el problema nosotros ya estaremos muertos, la respuesta progresista suele consistir en promocionar tecnologías alternativas y desarrollo sostenible en los países pobres mientras se mantiene el actual "modus vivendi" en el Norte. Ellacuría solía hablar de la necesidad de una civilización de la pobreza. Podríamos quizás llamarlo mejor una civilización del juego donde la vida y el valor de la vida de cada uno se dé por descontado, como sucede todavía entre algunos grupos indígenas sobrevivientes.

5. Avanzar en la construcción de un bloque popular planetario. Si la sociedad es mundial, la posibilidad de una alternativa de civilización que beneficie a las grandes mayorías supone un bloque transnacional de poder. Lo que

Girardi llama un "frente popular planetario" que tenga como eje a todos los excluidos. En el norte esto supone la prioridad de una opción ética sobre los intereses económicos inmediatos y en el Sur la organización de formas alternativas de sobrevivencia entre los excluidos. Hay realidades más o menos desconectadas que apuntan a esto. En el Norte un magma de personas, grupos, pequeñas instituciones asumen como ejes centrales valores alternativos a los vigentes: feminismo, antimilitarismo, ecología, lucha contra la marginación, apoyo al inmigrado. Uno de los atractivos de estos grupos es el encanto de la acción directa, el contacto inmediato con las necesidades y las personas más allá de toda frontera nacional, la sensación de utilidad de los esfuerzos realizados que como mínimo habrán servido para estrechar lazos de amistad. Las ONG's parecen alejarse un poco de las tradicionales campañas de recaptación y gestión de proyectos y adquirir una dimensión más política, dan cada día más importancia a la sensibilización y crítica del sistema. En el Sur se abren entre los excluidos algunos espacios alternativos. Microalternativas económicas, ecológicas, políticas, jurídicas y cultural es, organizaciones continentales como el Movimiento indígena, negro y popular que pretenden aportar sus recursos morales, culturales y políticos para solucionar los problemas mundiales que nos afectan a todos. No conviene sobrevalorar toda esta trama creciente de grupos que trascienden las relaciones tradicionales entre Estados, pero tampoco hay que subvalorarlos. El fortalecimiento y estructuración política de estas realidades puede ser decisivo para el futuro de las grandes mayorías de la humanidad, para la creación de una "tierra patria" y una ciudadanía mundial que desplace y recomponga la creación moderna de los Estados-nación. Finalmente hay que contar con las sorpresas, lo inesperado, los impertinentes que no toman en cuenta la correlación de fuerzas, "los piratas extraviados, los profesionales de la esperanza, los transgresores de la injusticia, los bandidos de suspiros, los insumisos del orden, los conspiradores que pintan barcos del color de la esperanza." los inoportunos que aparecen por todas partes y en el momento menos pensado, "just like a estornudo" como le gusta decir al "Sub". ☺

<http://www.uca.edu.ni/Koinonia/relat/179.htm>

<http://mixcoac.uia.mx/~jsweeney/relat/179.htm>



CHRISTUS Y LOS LIBROS

LIBROS LLEGADOS RECIENTEMENTE

Cuadernos de Fe y Cultura

Universidad Iberoamericana e ITESO

- 1 Mardones J. Ma. *¿Hacia donde va la religión? Postmodernidad y Postsecularización*, 1996, 49pp
- 2 Anaya Duarte Gerardo, *Religión y Ciencia: ¿Todavía en Conflicto?* 1996
- 3 Beuchot Mauricio, *Los Derechos Humanos y su Fundamentación Filosófica*, 1997, 53pp
- 4 Regil Vélez Rafael, *Sin Dios y Sin el Hombre. Aproximación a la Indiferencia Religiosa*. 1997, 6, pp3

Ediciones Sígueme, Salamanca

Colección Verdad e Imagen

- 137 González de Cardedal Olegario, *Raíz de la Esperanza*, 1995, 541pp
- 140 Trevijano Manuel, *Fe y Ciencia. Antropología*, 1996, 325 pp
- 138 Stuhlmacher Peter, *Jesús de Nazareth, Cristo de la Fe*, 1996, (orig 1988), 124 pp

Ediciones San Pablo, Madrid

- Comblin José, *Pablo Apostol de Jesucristo*, 1996, (orig 1993) 177pp
- Caballero J. Ma. *Panorama del Nuevo Testamento*, 1996, 247pp
- Cencillo Luis, *La Comunicación Absoluta. Antropología y Práctica de la Oración*. 1994, 279pp

Ediciones San Pablo, Santiago de Chile

- Salas Astrain Ricardo, *Lo Sagrado y lo Humano. Para una hermenéutica de los Símbolos Religiosos*, 1996, 211pp

Editorial Sal Terrae, Santander

Colección Presencia Teológica

- 85 Schatz Klaus, *El Primado del Papa*, 1996 (orig 1990) 253 pp

Colección Pastoral

- 54 Weber Hans-Ruedi, *El Libro que me Lee*, 1996 (orig 1995), 110 pp

Editorial Anagrama, Barcelona

Colección Argumentos

- Lipovetsky Gilles, *El Crepusculo del Deber. La Etica Indolora de los Tiempos Democraticos*. 1996 (3a) (original 1992) 285 pp
- Rubert de Ventós Xavier *Etica sin Atributos*, 1996, 250 pp

EDITORIA SANTUARIO, APARECIDA, SAO PAULO

Coleção Teologia moral na América Latina

- 11 Thai Hop PN. *Pbres e excluidos. Neoliberalismo e libertação dos pobres*, 1995, 230pp 13x20cm
- 12 Dos Anjos MF- Lopes JR.(org) *Ética e Direito: um dialogo*, 1996, 221pp 13x20cm

EDICIONES DABAR, MEXICO

- Iriarte G. *Ética social cristiana, guía para la formación en los valores éticos*, 1995, 404pp 13x20cm

EDICIONES SIGUEME

Colección El rostro de los santos

- 22 García p. Domingo Barberi, *Precursor y profeta ¿Qué esta sucediendo en el anglicanismo?* 1997, 198pp 13x21cm

PRESENTACIÓN DE LIBROS

- Beuchot Mauricio, *Los Derechos Humanos y su Fundamentación Filosófica*, Universidad Iberoamericana e ITESO, Cuadernos de Fe y Cultura 3 1997 53pp

No trata de los derechos humanos en sí mismos, sino de su fundamentación filosófica, es decir, de la justificación teórica que los sustenta. Esta fundamentación ha sido a veces mal vista y tenida por superflua o menos prioritaria

que su positivación y la protección de su cumplimiento. Pero la profundización teórica y filosófica trae beneficios tanto a su comprensión como a su defensa y enseñanza. La fundamentación aquí ofrecida se basa en una postura ius-naturalista renovada, inspirada en el pensamiento del mismo Tomás de Aquino, y debe mucho también a la filosofía analítica reciente y a los que han considerado a los derechos humanos como derechos morales.

Lipovetsky Gilles, *El Crepúsculo del Deber. La Ética Indolora de los Nuevos Tiempos Democráticos*, Anagrama, Barcelona, 1996 (3a) (orig 1992) 285pp

Bioética, caridad mediática, acciones humanitarias, salvaguarda del medio ambiente, negocios, política y media, aborto y acoso sexual, droga y tabaco: la revitalización de los valores y el espíritu de responsabilidad se esgrimen por doquier como el imperativo prioritario de la época. Hasta hace poco las sociedades europeas vibraban con la idea de liberación individual y colectiva. Hoy proclaman que la única utopía posible es la moral. Pero no por eso hay un retorno a la moral. La era del deber rigorista y categórico se ha eclipsado en beneficio de una cultura inédita que prefiere normas del bienestar a las obligaciones supremas del ideal, que metamorfosea la acción moral en show recreativo y en comunicación de empresa, que alienta los derechos subjetivos, pero reniega del deber desgarrador. El ciclo posmoderno de las democracias repudia la retórica del deber austero e integral y consagra los derechos individuales a la autonomía, al deseo, a la felicidad. Frente a las amenazas del neomoralismo, conviene rehabilitar la inteligencia como ética que se muestra menos preocupada por las intenciones que por los resultados benéficos para el hombre, que no exige el heroísmo del desinterés, sino el espíritu de responsabilidad y la búsqueda de compromisos razonables. Proponiendo una verdadera historia de la ética, este libro plantea las verdaderas preguntas.

Trevijano Manuel, *Fe y Ciencia. Antropología. Sígueme, Verdad e Imagen 140*, 1996, 320pp

La edad moderna inició un período de secularización que entre otras consecuencias separó la ciencia de la teología y de la fe. Mantenerse en los dos campos suponía una esquizofrenia mental. La postura más común era la de condenar al adversario, en lugar de intentar comprender sus razones. Este libro es un intento de clarificar las tinieblas que han enturbiado las relaciones del creyente con el científico: se acerca a los puntos críticos que han resultado problemáticos para el creyente y propone una actitud mental de fondo en todos los conflictos. El autor analiza los problemas cosmológicos, biológicos evolutivos, genéticos, paleontológicos, antropológicos y religiosos que desconciertan hoy al creyente y, junto con la información necesaria, ofrece criterios para enfocar los problemas desde la fe.

Salas Astrain Ricardo, *Lo sagrado y lo humano. Para una hermenéutica de los símbolos religiosos*. San Pablo, Santiago de Chile, 1996, 211 pp

El libro estudia, desde una perspectiva del lenguaje religioso, los diversos discursos de sujetos religiosos del Chile profundo. El decir metafórico de pobladores, cantores a lo divino, campesinos y sabios mapuches, es considerado

como parte de un esfuerzo interpretativo por develar las relaciones misteriosas y enigmáticas que los hombres tienen con las fuerzas sobrenaturales y divinidades que cruzan el imaginario religioso de las culturas populares de Chile.

El autor ha publicado más de 20 artículos sobre filosofía de la religión y ciencias de la religión en revistas nacionales e internacionales, actualmente es Director del Departamento de Filosofía de la Universidad Blas Cañas.

EDICIONES DABAR, MÉXICO

Iriarte G. *Ética social cristiana, Guía para la formación en los valores éticos*, Ediciones Dabar, México, 1995, 404pp 13x20cm

Constantemente escuchamos, en tono condenatorio: "nuestra sociedad está en crisis", "se han perdido los valores éticos", "cada vez hay más corrupción"... Esta percepción generalizada de ausencia de valores, este vacío ético, constituye una de tantas manifestaciones de la crisis de la modernidad. Ante esta situación, cada vez son más las voces que claman por una vuelta a la ética, una necesidad de evidencias morales, tanto en el ámbito de lo personal como de lo público. El autor de este texto aborda de una manera clara, sintética y pedagógica los principios, normas y valores que configuran la ética social cristiana, y confronta los problemas más importantes que afectan a nuestra sociedad. Quien tiene responsabilidad en la formación de las conciencias: padres, maestros, sacerdotes, catequistas, comunicadores sociales y políticos, encontrarán en este manual un valioso instrumento para responder a las expectativas éticas de la sociedad actual.

Elmar Klinger, *Pobreza, un desafío de Dios. La fe del concilio y la liberación del hombre*. San José, DEL, 1995.

Reseña:

Era en 1988 cuando estuve la última vez en México. En ese año tuve la oportunidad de visitar la arquidiócesis de Oaxaca y con mi esposa pude participar en el 75avo cumpleaños del arzobispo Don Bartolomé Carrasco Briseño.

Cuando le pregunte sobre la Teología de la Liberación me contestó lo siguiente: Aquí no hablamos sobre la teología de la liberación. Hay que vivir —y practicarla. Con esta respuesta muy corta me asustó un poco— y —lo tengo que confesar— hasta hoy me dejó descontento.

Entonces no supe que responderle. Hoy la tengo presentando un libro que el Prof. Elmar Klinger, catedrático de teología fundamental de la universidad de Würzburg (Alemania Federal) escribió en 1990.

Como el título de este libro escribe, Klinger trata a la teología de la liberación bajo una perspectiva dogmática y fundamental. Dice el título: "Pobreza, un desafío de Dios". Ya con este título tenemos muy precisamente las dos vertientes de cualquier teología como teología cristiana: pobreza un fenómeno en el plano de lo natural y político es un desafío para Dios mismo. Por eso no es algo meramente "natural" o bien político, sino un verdadero problema teológico. La teología como teología siempre tiene que ver con la relación entre el hombre y Dios, entre el mundo y el

reino de Dios, entre lo natural y lo sobrenatural. Para Klinger la pobreza es un desafío de Dios para los hombres: El hombre tiene que situarse ante ella y tiene que elegir: O bien trata de luchar contra ella, o bien la acepta. Debido a esto para Klinger la pobreza es un modo como Dios mismo se revela: Puesto que son hombres que padecen esta pobreza, la pobreza tiene muchos diferentes rostros: tiene que ver con el hombre, con su ser y no-ser. Por eso Dios se revela entre los pobres: "El proyecto de la existencia de Dios entre los hombres significa el proyecto de su liberación. Los pobres son ese proyecto, y al mismo tiempo, el sujeto de ese proyecto. Dios obra en especial en ellos, y en ellos se muestra eficaz, ya que son la evidencia de su plan de liberación." (p. 52). Klinger define la pobreza en el plano teológico como un problema de liberación. Hablar de Dios significa para los pobres hablar de la liberación de su pobreza. La liberación es el modo como Dios actúa en la historia del hombre ante el desafío de la pobreza.

Klinger demuestra en este libro las bases teológicas de este modo de hacer teología y de este nuevo entendimiento de teología. Sus bases están en las definiciones del Concilio Vaticano II. El Concilio tiene nuevo modo de entender lo dogmático y lo pastoral. Son los dos "polos" de la misma Iglesia y tienen como polos una diferencia y también una referencia mutua.

La diferencia consiste en que la pastoral es la práctica de la iglesia (y no solamente de sus miembros) y como práctica en el ámbito personal y social es la realización de la dogmática. La práctica por lo tanto tiene un sentido y un alcance dogmático. Esto es lo unificante desde el concepto de la pastoral con lo dogmático. Al otro lado la dogmática para el Concilio tiene un alcance pastoral, pues el contenido de la fe consiste en un proyecto histórico de Dios con el hombre. Para Klinger el Concilio Vaticano II no solamente es un Concilio pastoral según Juan XXIII (en su discurso programático de apertura del Concilio) siempre de nuevo en las nuevas condiciones temporales y sociales.

Con este libro Klinger demuestra y subraya las siguientes tesis:

1. La teología de la liberación es la 1ª puesta en práctica del Concilio en América Latina y por ende es la teología eclesial por excelencia (p. 14 y 15 5).

2. La teología de la liberación relaciona de manera exacta lo político con la fe. Por eso es una teología fuerte que aclara y que no confunde los problemas. Klinger afirma que "la teología, o es teología de la liberación, o no es nada." (p. 245).

3. En un análisis profundo Klinger explica los trasfondos de los pronunciamientos de Roma ante la teología de la liberación: Demuestra que la Congregación de la fe no ha adoptado los principios de la teología de la Constitución Pastoral del Vaticano II y por eso "no ha transformado las enseñanzas centrales del Concilio en fundamento de su propio magisterio eclesialístico" (p. 244).

4. Los problemas por los cuales la teología de la liberación tiene tantos enemigos en la iglesia es que hay un platonismo dentro de la iglesia que causa graves daños a la doctrina y que por lo tanto hay que superarlo. A nivel dogmático demuestra que muchas declaraciones de los enemigos de la teología de la liberación, como el famoso "grupo de estudios Iglesia y Liberación" cuentan con graves deficiencias dogmáticas y hasta contradicen a las declaraciones de la autoridad suprema de la Iglesia: el Concilio Vaticano II.

En p. 244/245 el autor del libro se demuestra como verdadero teólogo de profesión: Explica que la teología como tal es imprescindible para el camino hacia la Liberación. La teología tiene su existencia propia y por tanto su valor propio. En cuanto que la teología de la liberación es una teología fuerte no solamente se trata de vivir esta teología, sino también de defenderla, puesto que no es un juego de palabras, sino se trata de la misma fe de la Iglesia. Klinger se demuestra con este libro como un verdadero alumno de su maestro: P. Karl Rahner S.J., el gran teólogo del Concilio. Estuvo con Rahner en Innsbruck y Münster. Es uno de los más jóvenes alumnos de Rahner y Rahner tuvo gran confianza en él cuando le entregó al final de su carrera su legado teológico.

Este libro es un aporte irrenunciable para el entendimiento de la fe del concilio y para una hermenéutica exacta de los avances teológicos del Concilio Vaticano II. Por eso es una fuente de inspiración dogmática y pastoral que no debe faltar en ningún seminario, tanto en la formación de los sacerdotes y catequistas como en el estudio de los obispos que tienen la tarea de proclamar la buena nueva en base del Concilio Vaticano II. Por su rigidez teológica es un aporte esencial para el entendimiento del status teológico de la Teología de la Liberación. Es una nueva perspectiva que ayuda para comprender a fondo lo que esta teología y para entender su ortodoxia y eclesialidad. El libro no es fácil de leer, puesto que es un resumen de muchos años de estudio. Por eso es un reto para los mejores teólogos latinoamericanos para estudiarlo y sacar provecho para el futuro tanto de la Iglesia como de la Teología actual. ☐

El CENTRO de REFLEXIÓN Teológica pone a su disposición el Plan Año 1998, y NUESTRO CATÁLOGO de libros, el cual puede Ud. pedir al A los teléfonos:

(01) 659 61 86

659 71 63

y SE LO ENVIAREMOS POR CORREO ☐

CONGRESO NACIONAL INDÍGENA

SEGUNDA ASAMBLEA NACIONAL DECLARACIÓN DE CUICUILCO

Los delegados y delegadas de los pueblos, comunidades y organizaciones indígenas reunidos en la Segunda Asamblea Nacional del Congreso Nacional Indígena, los días 14 y 15 de septiembre de 1997 en el Centro Ceremonial de Cuicuilco, Distrito Federal, proclamamos solemnemente la siguiente declaración:

CONSIDERANDO que los pueblos indígenas de México hemos unido decididamente nuestras voces, nuestros pensamientos y nuestros corazones en este espacio nuestro que es el Congreso Nacional Indígena, que es así mismo nuestra casa común, que es como un gran encuentro de voluntades para construir juntos el lugar en donde todos quepamos.

REAFIRMANDO que llevamos en nuestra conciencia y en nuestras carnes la sangre viva de nuestros antepasados, y que honramos con respeto y dignidad la que haya sido derramada en la tierra por causa de nuestra libertad, ya que somos los indios los que seguimos entregando nuestras vidas por la construcción de esta nuestra patria.

OBSERVANDO que la historia y la razón están de nuestra parte, y que seguimos siendo los pueblos indígenas la esperanza de este país que aún no nos ha querido tomar en cuenta, ni en los proyectos políticos del gobierno, ni en los programas de los partidos políticos. La pregonada democracia a excluido a más de 15 millones de indígenas.

DENUNCIANDO que la respuesta del gobierno a nuestras legítimas demandas sigue siendo el incumplimiento de los acuerdos firmados en San Andrés y de diversos pactos internacionales firmados por el gobierno mexicano así como la cerrazón, la mentira y la militarización de todas las zonas indígenas del país, a la vez que el impulso y protección de grupos paramilitares y guardias blancas que atacan contra nuestras comunidades.

DECLARAMOS

PRIMERO: Que seguimos y seguiremos afirmando nuestra identidad indígena y nuestro derecho a ser diferentes, honrando así la memoria de quienes nos enseñaron a Ser lo que somos y a defender nuestras vidas, nuestras culturas, nuestros territorios, nuestros centros ceremoniales que son patrimonio de nuestros pueblos, nuestra libertad y nuestra dignidad

SEGUNDO: que seguimos de pie y caminando, abriendo caminos con pasos desnudos Y dignos, dispuestos a

construir una nación para todos; dispuestos a hacernos hermanos de todos los hombres y mujeres que reconocen en nosotros su propio corazón, su propia raíz, su propia historia y su propio futuro. Es urgente que en la transición a la democracia seamos tomados en cuenta como sujetos políticos plenos.

TERCERO: que seguiremos fortaleciendo nuestros pueblos y comunidades con el agua fresca de nuestras luchas y culturas y seguiremos trabajando con sabiduría y sin descanso por la unidad del movimiento indígena nacional.

CUARTO: que no renunciaremos a nuestra autonomía. Que al defenderla defenderemos la de todos. Que seguiremos defendiendo nuestro derecho a la Libre Determinación como la única forma de llegar a ser una verdadera nación para todos. Que no queremos separarnos de este México que tanto amamos y que ha sido construido sobre las espaldas de nuestros vivos y los huesos de nuestros muertos.

QUINTO: que las demandas del EZLN son nuestras demandas. Recordamos al gobierno que en los Acuerdos de San Andrés y en la propuesta de COCOPA está recogida su palabra; por ello su cumplimiento no es del todo o nada, sino el apego a lo pactado.

Que por todo ello

EXIGIMOS

PRIMERO: el cumplimiento de los acuerdos de San Andrés y de su expresión jurídica contenida en la propuesta de reforma constitucional elaborada por la COCOPA, que supone reconocimiento de nuestra existencia plena como pueblos y de nuestro inalienable derecho a la libre determinación expresado en la autonomía así como el reconocimiento de nuestros territorios y tierras, de nuestros sistemas normativos indígenas, de nuestras diferencias Y nuestra capacidad para gobernarnos.

SEGUNDO: La desmilitarización de todas las zonas indígenas del país y el regreso del ejército federal a sus cuarteles y a cumplir únicamente lo que les manda la constitución.

TERCERO: el cese a la mentira, a los intentos de cooptación y manipulación de la verdad a través de programas oficiales y la cancelación de megaproyectos económicos y turísticos que siguen despojando a nuestros pueblos, como en del istmo de Tehuantepec y el del Centro Ceremonial de Cuicuilco, entre otros; el cese a la persecución de dirigentes y organizaciones indígenas así como la liberación de presos políticos y de los indígenas injustamente detenidos.

Para alcanzar lo anterior, llamamos a todos nuestros hermanos y hermanas indígenas a todo nuestros pueblos, comunidades y organizaciones, a todo el movimiento indígena nacional y la sociedad civil solidaria a mantener nuestros corazones unidos, nuestras esperanzas vivas, nuestros pensamientos despiertos y nuestros cuerpos levantados y en

movimiento. En el espíritu, los aquí reunidos convocamos a la tercera asamblea nacional indígena a celebrar durante los días 9, 10, 11 y 12 de octubre de 1997 en la ciudad de México incluyendo una gran movilización por la dignidad de nuestros pueblos.

nuestro futuro. Es la hora de la esperanza.

¡¡NUNCA MÁS UN MÉXICO SIN NOSOTROS!!

PROCLAMADA EN EL
CENTRO CEREMONIAL DE CUICULCO

lugar de los muchos colores; lugar donde las voces se unen

CIUDAD DE MÉXICO
15 DE SEPTIEMBRE DE 1997

BOLETÍN DE PRENSA DE LA "RED DE SOLIDARIDAD SACERDOTAL"

Pbro. Luciano Uribe y Pbro. Manuel Velázquez
Por el equipo de Servicios de la Red

Para los medios de comunicación

Por la décima octava ocasión nos reunimos voluntariamente sacerdotes católicos de 20 Diócesis en representación de más de 500 compañeros sacerdotes, quienes nos relacionamos permanentemente a nivel nacional, a través de esta RED DE SOLIDARIDAD SACERDOTAL, para estudiar, orar y celebrar juntos nuestro caminar con el pueblo pobre y con sus anhelos y esperanzas.

Hemos estado desde el lunes 13 por la noche en esta población nortea de Cd. Cuauhtémoc, Chih. para considerar el tema que durante meses hemos preparado en nuestro equipos locales bajo el rubro general de: "IGLESIA Y SOCIEDAD EN MÉXICO SUS RETOS EN EL UMBRAL DEL TERCER MILENIO".

El martes 14, hemos examinado el "nuevo panorama político-eclesial" que se presenta y afecta a la sociedad y a la Iglesia, tanto por lo acontecido en las elecciones del 6 de julio, como por la represión en contra de los migrantes en USA y la consiguiente vuelta masiva de compatriotas a sus regiones, así como la insurgencia general de la población indígena a partir del 1º de Enero de 1994 y, eclesialmente, por el cambio de Nuncio Apostólico. Algunos de nuestro hermanos sacerdotes expertos en la materia nos han dado o hecho llegar sus aportes: así, el Sr. Pbro. Arq y diplomado en análisis políticos, Luis Eduardo Villareal, nos ha ayudado a profundizar en el "nuevo panorama político". En la presente "situación eclesial" nos ha ayudado a reflexionar el Sr. Pbro. Lic. Luciano Uribe Sánchez. A su vez, el Sr. Pbro. Lic. Pedro Pantoja nos ha hecho llegar su texto sobre "violencia e injusticia en la frontera norte" a propósito del punto

programático "migración y desmigración", en el que propugna un Estado y un Código de Derecho a favor de los emigrantes. Además, propone líneas de acción eclesial.

El miércoles 15, por la mañana, hemos analizado el significado teológico que tienen para nosotros estos fenómenos sociales, buscando en ellos las interpelaciones del Espíritu del Señor a su Iglesia y a sus ministros. Después de los aportes de las mesas redondas, el Pbro. Lic. Manuel Velázquez nos propuso en su tema, a "Cristo como verdadera luz de los pueblos", quien nos invita a iluminarnos con su luz e iluminar con ella a los hermanos y hermanas.

Por la tarde, nos trasladamos a Anáhuac, Chih. para tener un diálogo fraterno con su pueblo y celebrar conjuntamente nuestra fe con la Eucaristía, presidida por el Excmo. Sr. Obispo de Cuauhtémoc-Madera, Don Juan Guillermo López Soto.

Se clausurará este encuentro el Jueves 16, a mediodía, una vez diseñadas las líneas y compromisos de acción que acordaremos conjuntamente, al igual que los asuntos administrativos y el programa de continuidad como Red.

Cd. Cuauhtémoc, Chih; 15 de Octubre de 1997



Pbro. Abel Fernández
Lic. en Teología

LA PALABRA A FONDO

30 de noviembre 1997

INICIO DEL ADVIENTO

Hecho: El anuncio del embarazo

Profundización:

Cuando una pareja humana que quiere tener un hijo, **fruto de su amor**, sabe que la esposa está embarazada, todo cambia entre ellos —muchas veces se reencuentran con ese motivo—: dejan de pensar en sí mismos para pensar en ese hijo deseado y le prodigan toda clase de cuidados para que no se malogre. Es algo con-natural no sólo al humano sino a muchos miembros del reino animal.

Desgraciadamente hoy, en esta cultura que fomenta y busca el placer a toda costa es tan frecuente el **embarazo no deseado**, en que se ve al posible hijo no como fruto de amor, sino como **un enemigo intruso** al que hay que desaparecer. En esta triste realidad se va perdiendo este sentido de cuidado al fruto que viene y somos testigos, ya tan acostumbrados que ni nos percatamos de la brutalidad e inhumanidad de esos cientos de miles de abortos provocados.

Iluminación: Lucas 21,25-26

1.- El adviento es este período de preparación de cuatro domingos para recibir al Niño que nacerá en Belén y que es el mismo que un día vendrá a juzgar-nos sobre cómo vivimos al amor (Mateo 25), de ese amor del que nos habla Pablo en la 2ª lectura (Tesalonicenses 3,12-4,2) que nos debe llevar a rebasar el cuidado de unos a otros para apoyarnos a permanecer irreprochables ante el Señor y a progresar en todo, al mismo tiempo que manifestamos al mundo que estamos haciendo realidad la salvación que ese Niño nos trae y que Él va a resumir **en el aprender de Él a amar, servir, perdonar, trabajar juntos**, etc.

2.- Es ese Niño en el Vientre de su Madre María, quien nos invita a cuidarlo a Él como la pareja humana cuida al que va a ser fruto de su amor. Cuidar a ese producto del amor del Padre-Dios en el cuida-

do de cada uno de nuestros semejantes, especialmente de los más necesitados es **el camino del Señor** que en el Salmo 24 estamos pidiendo conocer ¡qué sencillo y fácil de saber! pero ¡qué difícil de vivir! Ahí está nuestra salvación.

3.- El adviento, con las fiestas que en él celebraremos: **María de Guadalupe** que inculturándose y haciéndose uno de nosotros viene a ser símbolo de fraternidad para formar un nuevo pueblo: el mexicano que antes no existía; y **las Posadas**, que en toda su riqueza cultural propician la fraternidad, el encuentro, la convivencia, el compartir para que, con nuestros vecinos o compañeros, vayamos haciendo vida esa célula que nos corresponde formar del pueblo de Dios y del pueblo de México o del pueblo de dios en México.

Conversión:

¿Cuál es mi actitud ante la vida humana en gestación?

¿Cómo estoy cuidando al Cristo que está naciendo en mis vecinos, compañeros y amigos?

7 de diciembre 1997

CRISTO NECESITA JUANES BAUTISTAS

Hecho: Las "renuncias" de la maternidad

Profundización:

Para ser madre una mujer tiene que renunciar a muchas cosas: su familia, su estilo de vida, su "virginidad" física, etc. Sin estas renunciadas (o muertes o cambios de vida, o conversiones —son diversas maneras de llamarlas—) no va a poder ser una buena madre, incluso, expondrá al fruto de sus entrañas a peligros innecesarios pero que pueden ser de gravísimas consecuencias.

Lo importante ordinariamente es que tanto la madre como el padre, asuman esos cambios con completa naturalidad como consecuencia lógica del paso que han dado. Esto es importante porque se ve la "renuncia" en una dimensión muy positiva. No cuenta la renuncia como tal, sino la nueva vida que viene, con el amor que implica desde antes y en el porvenir. La renuncia es un paso indispen-

sable para el nuevo ser del hijo y de ellos mismos como padres.

Illuminación: Lucas 3,1-6

1.- Las lecturas de hoy, y muy especialmente la figura adusta de Juan con su mensaje de conversión, se sitúan muy claramente en esta dimensión de vida, positiva, abierta al amor de esas "renuncias", de que el ejemplo de la madre embarazada nos pone de manifiesto: Baruc (5,1-9) poéticamente nos presenta la obra de amor del Padre-Dios que guía a su pueblo Israel "a la luz de su gloria, escoltándolo con su misericordia y su justicia" pero eso exige: dejar los vestidos viejos, rebajar colinas, rellenar valles. El Salmo 125 nos habla del sufrimiento del que siembra y del gozo del que cosecha.

2.- Juan el Bautista, situado históricamente por Lucas, nos aplica lo dicho por Baruc y también por Isaías, a quienes esperan al Mesías por "la salvación de Dios". La penitencia y conversión no tienen fin en sí mismos: el rellenar los valles y rebajar los cerros, enderezar lo chueco y alisar lo áspero tiene como razón de preparar, en el desierto, el camino del Señor que viene a salvarnos.

La salvación de Jesús, decíamos el domingo pa-

sado, el camino del Señor es el camino de amor; es vivir la fraternidad. Lo que impide ese amor fraternal entre los humanos es lo que hay que rebajar, rellenar o alisar.

3.- Hoy, en el 1998 que estamos a punto de iniciar, Cristo necesita a Juanes Bautistas que con su testimonio de vida hagan presente el amor del Padre-Dios, en este mundo lleno de soberbia, prepotencia y explotación, al mismo tiempo que de condiciones infrahumanas para miles de millones de seres (es lo que hay que **enderezar**) o de miseria económica, ecológica, social y espiritual (es lo que hay que **rellenar**); de incompreensión, falta de diálogo e incomunicación (es lo que hay que **alisar**). Pero para poder ser ese Juan Bautista para los otros, cada uno tiene que vivir las renunciaciones, la conversión, la penitencia o todo eso que obstaculiza el amor.

Conversión:

¿Quiero ser Juan Bautista en 1998?

¿Qué es lo que tengo que rebajar, rellenar o alisar en mí mismo para poder invitar a otros a recibir al Salvador?



Los invitamos a contarnos, en la lectura de ese libro indígena, o códice Guadalupeño que es la Imagen de la Guadalupeana, y a reflexionar sobre el gozo que significa para ese pueblo nuevo, que nace del dolor de la conquista, la BUENA NUEVA que trae María de Guadalupe. A diferencia de las imágenes europeas, en que sólo cuenta la cara o la figura central, en un códice cada detalle o jeroglífico tiene un significado. Completamos la lectura con la narración del S. XVI hecha por un indígena muy culto: Valeriano.

Quien es:

Una mujer mestiza, con tez morena y rasgos europeos, que habla, piensa y ve el mundo como los vencidos. Es una mujer encarnada en una cultura concreta.

Dice que es la "Siempre Virgen María, Madre de Dios:

- ✱ por quien se vive,
- ✱ de cerca y de junto
- ✱ del verdaderísimo"

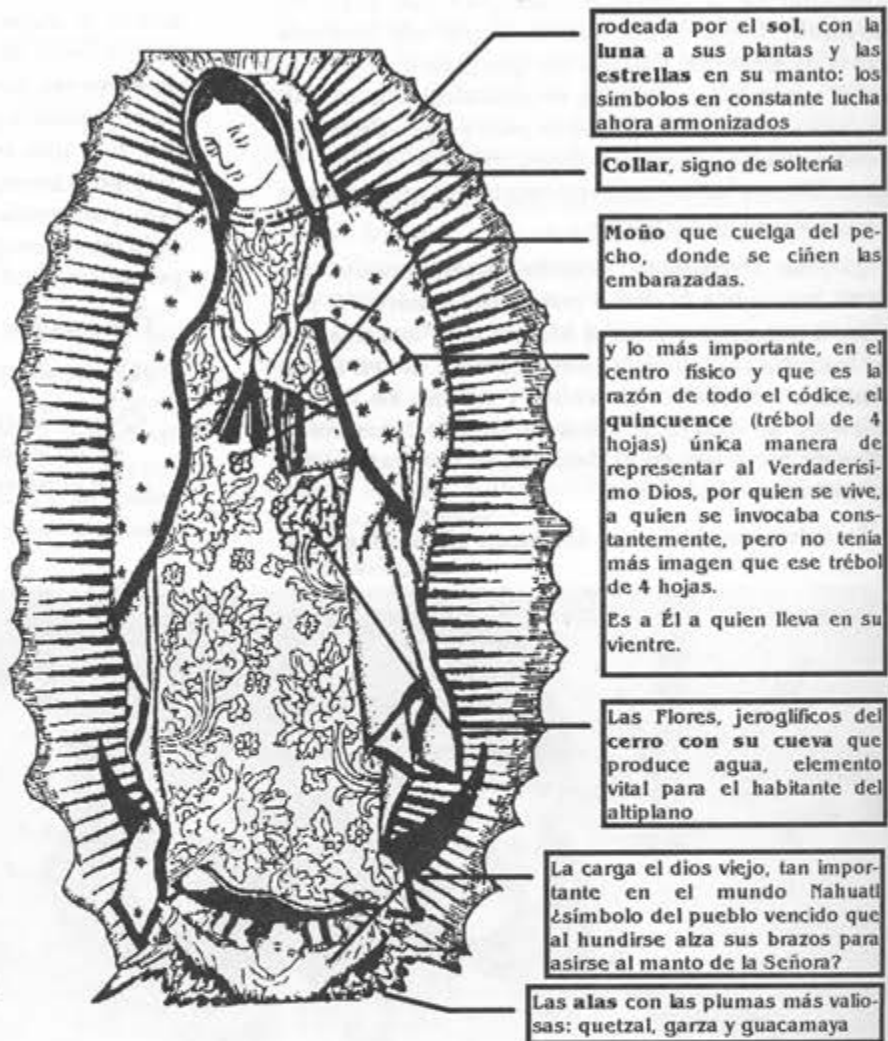
A quien lleva en su seno;

A quien se dirige:

En Juan Diego, al pueblo vencido, el Azteca, que se decía destinado a conservar la vida del sol en su lucha permanente con la luna y las estrellas, con los sacrificios humanos;

Pide un templo:

Ahí en el norte del valle, árido y seco, quiere tener su casita donde mostrar su amor maternal a todos los habitantes de estas tierras: al indio vencido, pero también al español: los dos elementos del nuevo pueblo; con la condición, de que aceptan encontrarse con la Señora, ahí en el lugar y refugio de los pobres.



Síntesis: La Señora: Una mestiza embarazada, como las mujeres vencidas, trae en su vientre al verdaderísimo Dios; a Jesucristo que viene a decirle a aquel pueblo, vencido y a punto de ser aniquilado, que todo lo que ha constituido como pueblo: su cultura; lengua, tradiciones, organización, etc., sigue teniendo valor, si se pone al servicio del Dios por quien se vive, se viene a evangelizar al hombre del S. XVI y su cultura.

¿Qué significó este mensaje para el pueblo Indígena del siglo XVI?

¿Qué ha significado para el pueblo: el mestizo; ni indio, ni español, el mensaje guadalupeño a través de su historia?

¿Qué está significando para nosotros?

¿Cómo evangelizar nosotros la cultura de nuestra ciudad a ejemplo de Guadalupe?

¿Cuál es el templo que hoy nos pedirá la Guadalupeana?

14 de diciembre 1997

LAS POSADAS

Hecho: la alegría de las posadas

Profundización:

Toda fiesta conlleva alegría y algunos se les pasa y llegan a excesos, sobre todo si el anfitrión no toma sus precauciones. Pero los excesos nunca deben ser motivo para acabar con las fiestas.

Hemos vivido las Posadas en los últimos años como expresión de exceso: sólo baile, bebida, acto meramente social, pero ¿no será que quienes se supone que son los anfitriones de esta fiesta no hemos tomado nuestro papel de anfitriones y, consiguientemente no hemos tomado las precauciones para evitar o tener control de esos excesos, ni hemos asumido nuestra tarea de dar a esta fiesta su verdadero sentido? Las posadas sí, son un ejemplo típico de nuestra cultura como pueblo, pero tienen un sentido religioso muy preciso y claro que nunca debemos permitir que se olvide, ni que se despoje a esta fiesta de él.

¿Cuál es el sentido de las posadas? Las lecturas de hoy nos dan la respuesta.

Iluminación: Lucas 3,10-18

1.- El sentido de este tiempo no es otro que el sentido de la actividad toda de Juan el Bautista: "anunciar la Buena Nueva" de la llegada después de él, de Aquél "a quién no merezco desatarle las correas de sus huaraches", de Aquél cuyo nacimiento histórico y humano vamos a celebrar en diez días y que, nos dice Sofonías en la 1ª. Lectura (3,14-18), es Dios mismo que está con nosotros (por eso lo llamamos **Manuel**), y el Salmo 12 nos dice que tenemos que vivir en actitud de acción de gracias y regocijo porque es nuestro Salvador (por eso lo llamamos también Jesús).

2.- Pablo en Filipinenses 4,4-7 nos exhorta, por esas razones, a vivir **siempre alegres** manifestando esa alegría en la **benevolencia —desear bien a todos—**, sin angustiarse por nada puesto que nuestra confianza y certeza está en ese Dios Manuel-Jesús (que está con nosotros para salvarnos) y en paz unos con otros.

3.- Los mexicanos que heredamos lo fiestero por las dos ramas: la indígena y la andaluza hemos inventado esa extraordinaria forma de prepararnos al nacimiento de ese niño del pesebre que es Manuel-Jesús, teatralizando el peregrinar doloroso de José y María de Nazaret en esa costumbre antigua de hacer

un novenario para las grandes fiestas. Cada uno de esos nueve días viene a ser una pausa en ese peregrinar.

Ésta es una **fiesta** muy mexicana y muy cristiana y deberíamos reconocernos nosotros como los anfitriones de esa fiesta, que tenemos la obligación de mantener vivo su sentido original, lo que permitirá evitar los excesos.

No es malo que haya fiesta, ni música o baile, e incluso bebida. Lo malo es que todo se reduzca a eso y se olvide lo principal. Asumir nosotros, como comunidad cristiana, nuestro papel de anfitriones, organizando en nuestra calles, garantizando la benevolencia, el compartir y la paz en un ambiente de fiesta y alegría **es nuestro reto**.

Conversión:

¿Vivo consciente de lo que es Cristo para nosotros?

¿Voy a tomar mi papel de anfitrión en las Posadas?

21 de diciembre 1997

LO FUNDAMENTAL EL SERVICIO

Hecho: el riesgo de las oraciones

Profundización:

La eterna tentación en el cristianismo, como en todas las religiones, es querer reducir su práctica a los rezos. Es tan frecuente la idea falsa que se tiene del sacerdote, como si lo único que supiera hacer, y lo único a lo que debiera dedicarse, fuera hacer las oraciones, que se extraña uno mismo cuando no le hacen esa solicitud. También es frecuente ver como muchos piensan que son muy religiosos porque hacen oraciones y miden su religiosidad por eso.

Esta deformación ha llevado a calificar a la gente que manifiesta su religiosidad así, como "**mochos**", puesto que les falta algo. Aunque en realidad "**mocho**" es cualquier ser humano a quien le falta una de sus dimensiones que lo constituyen como ser humano: lo político, lo económico, lo social y, también, lo religioso.

El creyente que manifiesta su religiosidad sólo con rezos, olvidándose de los demás aspectos de la vida, tomando como pretexto su religiosidad, causan, con la caricatura que viven de la religión, un gran daño a la religión misma, máxime al cristianismo, que ya de por sí, es perjudicado cuando se le reduce sólo a lo religioso, **pues es ante todo un acto de fe debe implicar a todo el ser humano**, ya que no es sólo una religión, **es una forma de vida**.



Iluminación: Lucas 1, 39-45

1.- Para quien reduce su religión a rezos, seguramente que, cuando María recibe la noticia de que va a ser la Madre de Dios, lo que hubiera debido hacer hubiera sido meterse a su cuarto a rezar. Lucas nos muestra a María haciendo algo muy distinto. La prueba de que es verdad lo que el ángel le dice, es que Isabel, su prima, ya mayor de edad y estéril, está en el sexto mes de embarazo. Sin que nadie se lo pida, María, sabiendo que, es esas circunstancias, Isabel necesita de cuidados especiales, va a dárselos, y ya, cuando está dando el servicio, pronuncia ese himno extraordinario suyo: el "Magnificat" o alabanza a Dios.

2.- María vive así, anticipadamente (y por eso para nosotros es tan importante, porque es la primera y mejor cristiana) lo que su hijo va a enseñarnos; no es con palabras, oraciones ni ritos como alabamos y agradecemos al Padre-Dios, sino amándonos y sirviéndonos como hermanos. Por eso su mandamiento será: "ámense como yo los amo". Eso es lo que Dios quiere y espera de nosotros: eso fue lo que vivió Jesús, el Cristo, desde su misma encarnación, nos ha dicho la 2ª. lectura: Hebreos 10,5-10.

3.- Las posadas, la Navidad, el Año Nuevo, son ocasión de reavivar esta consciencia. Todavía nos faltan tres días de posadas en que debemos no sólo

reflexionar sobre el Cristo que, hoy, en 1997, está peregrinando, pidiendo posada en: el indígena, el niño de la calle, el homosexual, el alcohólico, el anciano, el desempleado, el drogadicto o el encarcerado, etc. Es a ellos, y en ellos, a quienes tenemos que dar posada no tanto material sino con nuestro afecto, cariño y comprensión para que se sientan tratados como Cristos vivos que son.

Conversión:

¿Qué tanto estoy reduciendo mi religión a rezos?

¿Qué tanto he descubierto al cristianismo como una forma de vivir?

¿Qué tanto estoy viviendo mi cristianismo en el servicio a los demás?

28 de diciembre 1997

LA FAMILIA: ESCUELA DE AMOR

Hecho: Desintegración familiar

Profundización:

Vivimos el hecho cada día más evidente de que la familia unicelular (padre-madre-hijos) va disminuyendo a pasos agigantados: separaciones, divorcio, abandono del hogar, etc. Por otra parte va aumentando la familia "incompleta" sólo padre o madre o abuelos con hijos; al mismo tiempo crece también el número de familias en que están presentes otros miembros consanguíneos: tíos o parientes y en los niveles más pobres, paisanos u otros. Además cada día es más frecuente el caso de que los hijos están totalmente solos por el trabajo simultáneo de quienes deberían cuidar de ellos.

Todo esto está teniendo consecuencias sociales familiares y personales de gran trascendencia que, ordinariamente, se ven negativas. Quizá el más importante es que la familia está dejando de cumplir su tarea de educadora del amor, puesto que si, a lo dicho antes, agregamos que la TV absorbe el tiempo que podría dedicarse al diálogo familiar, simple y sencillamente en muchísimos casos, no hay tiempo y lugar para ello.

Iluminación: Lucas 2,41-52

1. La fiesta que hoy celebramos, después de la Navidad, es la fiesta de la familia de Nazaret. El episodio que hemos escuchado, cuando Jesús va al Templo para la ceremonia de ingreso a la comunidad adulta de los judíos, a la que pertenecía, y se les escapa a sus papás (no se pierde) para terminar de romper el lazo sociológico infantil y hacerles sentir que él es él y tiene su propio camino (como cualquier adolescente debe hacerlo) pero, a la vez, vemos cómo hay en aquella familia diálogo y confianza;

libertad, respeto y obediencia conjugadas. Y, sin embargo, aquella familia —para quienes tenemos fe— sería una familia "irregular": Jesús no es hijo de José.

2. El Eclesiástico en la 1ª lectura (3,3-17) hace la alabanza de la buena relación padres-hijos, y Pablo, hablándoles a los Colosenses en la 2ª lectura (3,12-21), nos enlista todas las actitudes que reflejan los valores del amor tal como Cristo les enseñó a vivirlo a sus discípulos y de lo que la familia es la escuela insustituible: ternura, agrado, humildad, sencillez, tolerancia, sobrellevarse, personarse, ser agradecidos, enseñarse y aconsejarse, sólo así habrá paz y unidad y podrá haber alabanza a Dios e se encontrará el equilibrio en las relaciones hijos-padres, padres-hijos, familia-sociedad.

3. El hecho de que la familia de Nazaret sea, desde el punto de vista de la fe, una "familia irregular" y que a pesar de ellos, es en ella donde Jesús aprendió —y de qué manera— a vivir el amor humano, nos debe ayudar a comprender que, desde nuestra fe, para una madurez humana en el amor, no necesitamos volver a formas culturales de estructuras de familia de una o de otra forma: la cultura es algo que se da independientemente de los creyentes; nuestro reto es lograr que en cualquier forma cultural como se organice la familia, se vivan valores indispensables para amar.

Conversión:

¿Estamos aprendiendo entre familia a educarnos mutuamente en el amor?

¿O vivo lamentando que las cosas no sean como antes?

1º de enero 1998

Grupo Taller de homilética de la UPM

SANTA MARÍA, MADRE DE DIOS

(Num 6,22-27; Gál 4,4-7; Luc 2, 16-21)

1. El mensaje de hoy:

María es Madre de Dios por obra gracia del Espíritu Santo.

2. Miramos nuestra vida

Tensiones y conflictos; familiares, sociales, tradicionales, religiosos, económicos, políticos van enraizando la experiencia de la maternidad. Influyen y bloquean la vida bajo múltiples argumentos que la cultura de la muerte afina con crueldad y sutileza. Desamparo y opresión para muchas mujeres mexicanas en las realidades de: trabajo, estudio, salarios, noviazgo, matrimonio y vida comunitaria.

Heroísmo y evidente ejemplo de muchas mamás que desde el corazón de la familia, comunican y promueven grandes valores: fidelidad, perseverancia, servicio, obediencia y educación, son verdaderas forjadoras de un México, que quiere ser un mejor pueblo de Dios en camino, procurando la justicia, la paz, el progreso, la alegría de un país que le canta a la vida. ¡Comunidad de hijas e hijos, hermanas y hermanos!

3. Confrontamos nuestra vida

Al inicio de este año del Espíritu Santo, llegan hoy buenas noticia de parte de la Palabra en esta octava de Navidad.

La primera lectura nos describe un escenario de bendición, paz, confianza, alegría ante la seguridad que da la experiencia de la gratuita presencia de Dios en medio del pueblo.

El salmo 66 reafirma en un canto de esperanza; ¡Dios tenga piedad y nos bendiga, su rostro haga brillar sobre nosotros! ¡te den, oh Dios, gracias todos los pueblos!

Ahora somos hijas e hijos no esclavos ni súbditos. Con toda claridad Pablo en la segunda lectura nos proclama, Dios envió a sus corazones el Espíritu de su hijo que clama: ¡Abba, Padre! ser discípulos y protagonistas cualificados para ayudar en la construcción de Reino es la mejor respuesta.

El recuerdo de la virgen hace más agradable esta buena noticia. María de Nazaret, una humilde jovencita de pueblo, fue elegida de Dios para traer a este mundo al Salvador. ¡María, bendita María, tú has creído en la Palabra del Señor! Hoy, San Lucas nos presenta la escena de los pastores que a toda prisa quieren ver y vivir de cerca la novedad salvadora que les ha sido anunciada; llevarla a todas las gentes. María guardaba todas estas cosas y las meditaba en su corazón. María es símbolo del pueblo que cree y experimenta esa llegada de Dios que ahora pertenece a la humanidad. Significa también desvelar toda la grandeza del ministerio de la mujer. Misterio de apertura, fuente y protección de la vida. Monseñor Oscar Romero decía: El verdadero homenaje que una persona cristiana puede tributar a la Virgen es hacer con ella el esfuerzo de encarnar la vida de Dios en las vicisitudes de nuestra historia transitoria.

4. Estimulamos nuestra fe:

En este año dedicado al Espíritu Santo ¿tengo disponibilidad para dejarme guiar por Él?

¿Cuál es mi actitud para defender la vida en el ámbito familiar y social?

4 de enero 1998

LA EPIFANÍA DEL SEÑOR

(Is 60, 1-6; Sal 71; Ef 3,2-3. 5-6; Mt. 2,1-12)

1. Mensaje de hoy:

La manifestación de Dios es apertura y comunicación en Jesucristo.

2. Miramos nuestra vida:

En el umbral del año 2000 vivimos una época a que se le ha llamado de "las comunicaciones". Contradictoriamente el individuo sufre la tara lacerante del anonimato en masa, sobre todo en las grandes urbes. A nivel de generaciones, parece que hemos optado por la lucha en lugar de diálogo. En el plano nacional e internacional suele suceder, con frecuencia, que hay un "bloqueo" que no permite que se dé el entendimiento entre los seres humanos. Constatamos que, a pesar de los ineludibles medios de comunicación social de nuestro tiempo, el diálogo y la comunicación entre las personas siguen siendo una tarea penosa. Necesitamos abrir nuestros corazones, superar nuestro egoísmo, buscar formas de comunicarnos y "escuchar y ver" al Dios presente que se nos comunica.

3. Confrontamos nuestra vida:

Las tres lecturas de hoy mantienen una unidad temática: Dios ha hecho visible y real en la persona de Jesús la salvación mesiánica para el mundo, y en

Cristo nos lo ha comunicado. En el Evangelio de Mateo lo esencial es precisamente destacar la manifestación de Cristo, salvación de Dios a todos los pueblos representados poéticamente en los Magos. De la misma manera se pone de relieve el contraste entre apertura a la fe (gentiles) y rechazo a ella (israelitas).

El encuentro de Jesús salvador con los "magos" son figura de cuantos buscan sinceramente la salvación, es la respuesta del hombre que recibe el misterio de Dios; lo acoge en la fe, se adhiere en el amor, lo hace el fundamento de todas las esperanzas personales, y transforma su vida. En contrapartida, los "israelitas" son el símbolo de una "ortodoxia" que rechaza este misterio con incredulidad. Es importante que tomemos conciencia del significado de esta manifestación de Dios, que no es lejana. Es una manifestación actual y total que exige de nosotros una plena donación y, a la vez, es una invitación a comunicarnos con los demás en el respeto, el reconocimiento y la complementariedad.

4. Estimulamos nuestra fe:

- En nuestro "hoy" ¿Cuáles son nuestra principales taras que no nos permiten tener una auténtica comunicación con Dios y con los otros?
- Tomando en cuenta nuestra situación personal ¿Qué podemos hacer para superar el drama de la incomunicación?

11 de enero 1998

PRIMER DOMINGO DESPUÉS DE EPIFANÍA

FIESTA DEL BAUTISMO DEL SEÑOR

(Is 42,1-4;6-7; Hech 10, 34-38; Lc 3,15-16)

1. Mensaje de hoy:

Este es mi hijo, el amado; escúchenle

2. Miramos nuestra vida:

Nosotros confesamos que, a través de elementos naturales, como el agua del bautismo, Dios se manifiesta y bendice a su pueblo, que siempre es guiado por el Espíritu Santo presente en todo momento desde siempre y por siempre.

Hoy en día la mayoría de los cristianos y no cristianos estamos seguros de que el sacramento del bautismo nos hace entrar en la familia de los hijos de Dios. Por eso, la mayoría nos preocupamos mucho por este sacramento signo de salvación, realizado por Dios, para todos los hombres, que quieren incorporarse a Él.

Aún más nos hace discípulos para asumir el camino de Jesús, que implica un seguimiento total al llamado que hace a todos los hombres.



3. Confrontamos nuestra vida:

Tenemos en este pasaje: la proclamación del mensaje previa la fe, el bautismo y la manifestación clara del Espíritu, como núcleo de la vida cristiana.

Lucas destaca en este episodio, características de toda la vida y misión de Cristo: unión con los hombres que buscan algo mejor; presencia del Espíritu que es la realización de lo anunciado por los profetas: la filiación adoptiva en el espíritu.

El bautismo de en el Espíritu y fuego es el inicio de los dones salvíficos que se comunicarán a todos los hombres que le buscan.

El bautismo significa para Jesús su unción como siervo amado y salvador.

4. Estimulamos nuestra vida:

¿Qué puedo hacer para convertirme a luchar para un mundo mejor?

¿Qué elementos, y qué valores, nos pueden ayudar a alcanzar la santidad?

18 de enero 1998

SEGUNDO DOMINGO DEL TIEMPO ORDINARIO

(Is 62, 1-5; 1Cor 12, 4-11; Jn 2,1-12)

1. Mensaje de hoy:

Se cree más en los signos que en las palabras.

2. Miramos nuestra vida:

Hoy estamos llegando al ocaso de un siglo más y nos acercamos al tercer milenio, esto nos lleva a pensar que con la encarnación de Dios (Jesús), se ha iniciado un tiempo nuevo. Aproximadamente celebraremos dos mil años de su nacimiento. Este acontecimiento, sin duda alguna, marcó sobremanera el curso, no sólo de la humanidad, sino de la creación entera. El mundo, el tiempo y el hombre son santificados, transformados, renovados e invitados a vivir una íntima relación esponsal con su Dios. Lo que ahora nos preocupa es que el "acontecimiento Jesucristo", la Iglesia y todo lo que ellos son, parece que han perdido su novedad y ya no nos estimulan a optar por el ideal cristiano. La Iglesia parece una institución vieja que lucha por sostenerse a duras penas: incoherencia en pastores y fieles, la ausencia de radicalismo evangélico, etc., parecen frenar al Espíritu Santo que impulsa de muchas formas la novedad traída por Cristo en una sociedad donde predominan los signos de muerte (injusticia, pobreza, abortos, secuestros, violaciones, asesinatos, mentiras, corrupción...). Es aquí y ahora donde debemos ser signos de los valores del Reino al estilo de Jesús.

3. Confrontamos nuestra vida

Este pasaje contiene el primer signo de los siete narrados en el cuarto evangelio: la transformación del agua en vino. Dios manifiesta definitivamente en Jesús como alguien que quiere que el hombre cambie, se convierta y acepte las realidades nuevas expresadas en su Hijo mediante palabras y signos que evocan el llamamiento a una vida de plenitud en todos los aspectos. Es aquí donde entramos nosotros como símbolo y signo de esa salvación traída por Cristo. La Iglesia, al igual que Jesús está llamada a transformar los diferentes ambientes de la sociedad y consecuentemente al hombre mismo. Sin embargo uno de los principales retos que tenemos es el de "ser signos" auténticos y verdaderos de esas realidades nuevas propuestas por el Señor. Es muy importante que tomemos conciencia de esta responsabilidad y rompamos con aquellas actitudes o expresiones que contradicen nuestro ser-signos de justicia, de paz, de solidaridad, de caridad, de fraternidad, de esperanza, de fe, y sobre todo, de salvación. Este primer acontecimiento, que fue una boda, símbolo de las relaciones esponsales que Dios tiene con su pueblo desde el Antiguo Testamento. Relaciones que implican conocimiento mutuo, amor, unidad, fidelidad, etc. El nuevo Pueblo de Dios, para que lo siga siendo, deberá estar unido a su Señor, fiel a su Palabra, profundizando cada vez más en su conocimiento y, por lo mismo, creciendo cada vez más en su amor.

4. Estimulamos nuestra fe

¿Cómo soy hoy signo de los valores evangélicos?

¿Qué actitudes, personales o comunitarias, nos impiden que seamos signo del Reino que transforma?

¿Qué tenemos que hacer para ser auténticos y verdaderos signos al estilo de Cristo?

25 de enero 1998

TERCER DOMINGO ORDINARIO

(Nh 8,2-4;5-6;8-10 1Cor 12-30; Lc 1,1-4; 4, 14-21)

1. El mensaje de la Palabra hoy:

"El Espíritu del Señor está sobre mí"

2. Miramos nuestra vida:

Actualmente, vivimos una serie de avances significativos que han cambiado el rumbo de nuestra historia de una manera creciente y acelerada. Asistimos a un desarrollo sorprendente del pensamiento, de la ciencia y la técnica. Sin embargo, existe la sensación de que todo ellos no ha sido suficiente

para ser más humanos, más libres y solidarios entre nosotros; parece que el progreso no ha ido a la par con avance cualitativo en nuestro desarrollo como humanos, como personas.

3. Confrontamos nuestra realidad

El texto evangélico de hoy tiene una relevancia especial, pues, a lo largo de este año litúrgico reflexionaremos y profundizaremos sobre la 3^{era} Persona de Dios: Espíritu Santo.

Lucas nos presenta a Jesús como el Jesús actúa con la fuerza del Espíritu Santo, que lo llena por completo. Durante la vida terrena de Jesús, el Espíritu Santo es el don mesiánico que lo distingue, que hace posible y fecunda toda su actividad. El Espíritu Santo está sobre él y lo plenifica para la misión que el Padre le ha encomendado: proclamar el Año de Gracia, tiempo privilegiado del actuar de Dios, acción permanente de salvación del necesitado.

Sobre la Iglesia como aconteció con el Señor, también actúa el Espíritu Santo. Esta Unción se concede a toda la comunidad cristiana para continuar en la historia la misión del Mesías Hijo de Dios: anunciar a todos los hombres, especialmente a los más pobres y a los más oprimidos, a los marginados y a los débiles, una palabra que los llena de una fuerza extraordinaria de parte de Dios, una fuerza que los libera, que exige un orden nuevo en las relaciones interpersonales, relaciones de justicia, de paz y fraternidad.

4. Estimulamos nuestra fe:

En cuanto comunidad de bautizados ¿estamos conscientes de esa presencia del Espíritu Santo sobre nosotros para anunciar el cumplimiento de las promesas de Dios, promesas de liberación y salvación para su pueblo?

Siendo una comunidad de ungidos ¿somos fieles a la tarea de proclamar esta palabra, capaz de transformar al hombre en lo individual y a todos los hombres que forman el tejido social, especialmente a los más necesitados en todos los aspectos de la vida humana?

1 de febrero 1998

CUARTO DOMINGO ORDINARIO

(Jer. 1,4-5; Sal 70; 1Cor 12,31-13,13; Lc 4,21-30)

1. El mensaje de la Palabra hoy:

"Te consagraré profeta de las naciones. Ponte de pie y díles lo que yo te mando, no temas"

2. Miramos nuestra vida:

a) El espectro de la pobreza campea descaradamente en medio de nuestro pueblo. Sus consecuen-

cias están a nuestros ojos y ha penetrado en nuestra vida misma; el prometido y anhelado "bienestar par tu familia" aparece cada vez más lejano. Los obispos dijeron en la conferencia de Sto. Domingo que "que tenemos que alargar la lista de los rostros sufrientes hecha por Puebla" (DSD 179), y nosotros lo confirmamos; basta una mirada atenta a nuestro alrededor.

b) Cada día es más fuerte la represión estatal, empresarial, religiosa que se vuelve intolerante ante las demandas de justicia y mejores condiciones de vida. Muchos son perseguidos por el hecho de denunciar la corrupción, la violencia, la injusticia.

3. Confrontamos nuestra vida

a) Se continúa la proclamación del domingo anterior cuando escuchamos de labios de Jesús su "discurso programático". Ahora se nos muestran las consecuencias de estas palabras. Al comienzo, de aprobación y admiración y, después, de ira e intento de matarlo. Jesús asume el rol de profeta y lo lleva a sus últimas consecuencias: si esta vez escapó de quienes querían matarlo no lo conseguirá siempre: morirá en la cruz a consecuencia de su mensaje. En el contexto nuestro de pobreza generalizada y de represión infame, los cristianos no podemos quedarnos indiferentes. Creemos que en nuestro bautismo fuimos consagrados profetas, es decir, anunciadores del Reino inaugurado por Jesús, aunque en ello nos vaya la vida. Las palabras del profeta son una luz de esperanza en esta situación inhumana.

b) Este domingo hemos escuchado el relato de la vocación del profeta Jeremías, así como el próximo domingo, leeremos el de Isaías. Aquí se delinean los rasgos que identifican al profeta: es un hombre llamado por Dios (desde el seno materno te consagraré); enviado para hablar en el nombre de Dios (díles lo que yo te mando); recibe de Dios su fuerza (no temas. "Yo esto a tu lado para salvarte"). Si seguimos leyendo el libro de Jeremías constatamos que denuncia la infidelidad de Israel, pues se ha prostituido y triunfa la injusticia. Hoy, tal parece que el mensaje del profeta, que habla en nombre de Dios, está domesticado y reducido al servicio de quienes están interesados en generar miseria para muchos y riqueza para pocos. Hay falsos profetas, ellos no hablan de parte de Dios, ni son enviados por él, sino por hombres que les dicen qué deben decir a cambio de protección y bienestar. Son profetas del sistema.

c) San Pablo nos advierte que la fuerza (virtud) del profeta será el amor teniendo en mente con toda seguridad el mandamiento principal del que habló Jesús. El lenguaje del amor será definitivamente el que convenza. Ciertamente éste no es complaciente y falta de firmeza. Al contrario, lleva la fuerza de Dios que se rebela contra la discriminación, la ex-

nuestra
tar par
obispos
ne "que
frientes
confir-
alrede-

estatal,
te ante
ones de
de de-
a.

ngo an-
esús su
tran las
nzo, de
intento
lleva a
apó de
siempre:
saje. En
la y de
os que-
ro bau-
t, anun-
que en
feta son
iana.

to de la
próximo
nean los
mbre lla-
onsagra-
os (diles
erza (no
si segui-
nos que
a prosti-
e que el
de Dios,
quienes
muchos y
ellos no
r él, sino
a cambio
istema.

(virtud)
con toda
ue habló
mente el
placiente
uerza de
n, la ex-



clusión y la injusticia. Apesar de todo, los cristianos tenemos la firme certeza de que el Señor está con nosotros y nos libera, como lo ha hecho con los profetas y con su propio Hijo, que es la plenitud de todo profeta.

4. Estimulamos nuestra fe:

- ¿Quiénes son los profetas hoy?
- ¿Cómo son los profetas de hoy?
- ¿Cuáles son las características de una Iglesia profética?
- ¿Por qué tenemos miedo de ser profetas?

8 de Febrero 1998

QUINTO DOMINGO ORDINARIO

(Lc 5,11 1-11; Is 6 1-2; 1 Cor 15, 1-11)

1. El mensaje de hoy:

"Por una sociedad más evangélica, responde a Dios, él te llama"

2. Miramos nuestra vida:

Con frecuencia cuando vemos o nos encontramos con una religiosa, con un buen sacerdote u otra buena persona y los vemos felices decimos "que hermosa es la vocación a la vida religiosa, al sacerdocio" y hasta nos atrevemos a decir, "ese señor era bueno para ser sacerdote, pero no tuvo la oportunidad". No caemos en la cuenta que Dios llama gratuitamente a todos, a diferentes vocaciones para realizar en el mundo una misión específica como es: el servicio de la transmisión y crecimiento de la vida en el matrimonio y el llamado a iluminar y transformar

las dimensiones de la vida social (la política, la economía, la recreación, la educación, la familia, la religión haciendo presente allí los valores del Reino).

3. Confrontamos nuestra vida

El evangelio de hoy, nos habla del llamado gratuito que Jesús hizo a Pedro en el lago, cuando estaba pescando. Después del fatigoso trabajo de la noche, sin haber logrado nada, y tras la confianza en la palabra de Jesús quien lo acompaña en la barca para echar las redes mar adentro, Pedro consigue la abundancia de la pesca. En ese momento escucha las palabras del maestro "tú serás pescador de hombres". El evangelio nos dice que tanto él como sus compañeros "dejándolo todo, lo siguieron". El llamado es por amor no por mérito alguno. Así llamó Dios a Isaías, un pecador de "labios impuros" que vive en medio de su pueblo pecador. También llamó gratuitamente a Pablo, antes perseguidor de los discípulos.

El llamado que Dios hace a todo bautizado es para una misión especial: testimoniar con la vida y con la palabra al Señor Resucitado que vive entre nosotros. Toca hablar al presbiterio, a la religiosa y a todo bautizado en las diferentes circunstancias y situaciones de la vida. Si queremos mejorar la sociedad en que vivimos, debemos tomar una actitud de obediencia a la palabra de Dios en un seguimiento profundo y amistoso de Jesús, desde el estado de vida que cada uno vive dentro de la comunidad cristiana. Todos contamos con la gracia de Dios.

4. Estimulamos nuestra vida:

¿Cómo estamos respondiendo al Señor que nos está llamando en cada momento para colaborar con él desde el estado concreto de nuestra vida?

¿Qué medios nos ayudarían más para entender que el Señor nos sigue llamando hoy para lo que él nos ha encomendado?

15 de febrero 1998

SEXTO DOMINGO ORDINARIO

(Jer 17,5-8; 1 Cor 15, 12.16-20; Lc 6, 17.20-26)

1. El mensaje de hoy:

"Alégrense, porque su recompensa será grande en el cielo".

2. Miramos nuestra vida:

Según el mundo ¿quiénes son felices o dichosos? Hay personas que consideran felices a los que tienen

riquezas materiales en abundancia, fama, títulos, negocios, que se visten elegantemente, que nunca se enferman, que frecuentemente están de viajes por distintos países, que comen lo mejor, que poseen buena casa y el carro del año, que tienen algunas influencias y seguridades de esta vida; quizá hasta poco acuden al templo, y decimos: "¿por qué yo, que sí me acerco a Dios y trato de ser bueno, tengo tantos problemas?" Pero no conocemos las carencias y dificultades que, posiblemente, ellos también tienen; ¿Esta es la felicidad que Dios ofrece a todo el mundo?

3. Confrontamos nuestra vida

En el evangelio, Jesús presenta una serie de "bienaventuranzas" para los pobres, los que sufren, los que son perseguidos por su causa y ponen en Dios su confianza; presenta también los "ayes" para los que se acomodan al mundo, le halagan como hacen a los falsos profetas y buscan su consuelo y seguridad en las cosas materiales.

Desde luego que Dios no nos creó para sufrir y amargarnos la vida, aunque a veces el hacer el bien implica sacrificio y cansancio; ni está en contra de que trabajemos consiguiendo lo indispensable para vivir dignamente, sino que quiere en nosotros un sano equilibrio entre lo que necesitamos para remediar nuestra situación temporal y poseer su Reino, viviendo en comunión con Él y con nuestros hermanos; es decir, que procuremos nuestra salvación de manera integral, a nivel personal y comunitario, que compartamos nuestros bienes con quienes carecen de ellos. Así, en la práctica amor construiremos el Reino de Dios, donde todos podemos convivir la verdadera felicidad.

4. Estimulamos nuestra vida:

¿Dónde y a través de qué medios buscamos la felicidad?

¿Cómo conseguir la alegría para nosotros y los demás, en medio de los problemas cotidianos?

¿De que manera podemos concretizar las bienaventuranzas?

22 de febrero 1998

SÉPTIMO DOMINGO DE TIEMPO ORDINARIO
(1Sam 26,2-7, 12-13, 22-23; 1Cor 15,47-49; Luc 6, 27-38)

1. El mensaje de hoy:

"La misericordia nos hace hijos de Dios y hermanos de todos"

2. Miramos nuestra vida

Violencia, odio, rencor, venganza y opresión no son simples palabras de la literatura o del periódico. Son experiencias dolorosas que podemos comprobar

con hecho cotidianos en el barrio, en la familia, en el trabajo, en la calle, en todas partes... Hay una manera de pensar y unos comportamientos marcados por la crueldad. Nos dejamos llevar por criterios como: "el hombre es una fiera para el hombre", "el que la hace la paga", "yo perdono, pero no olvido", "que bonita es la venganza" ...

Es cierto que también hay mucha bondad en la vida de innumerables cristianos y no cristianos, gente que busca sinceramente el bien, aún a costa de grandes renunciaciones y sacrificios. Pero toda esa bondad parece asfixiada por una gigantesca ola de maldad que aniquila a las personas y a las sociedades. La verdad es que estamos heridos de muerte, muriendo en medio de la lucha para el poder.

3. Confrontamos nuestra vida

La Palabra de Dios pone hoy el dedo en la llaga de nuestras relaciones humanas.

En las personas de Saúl y David nos convoca a superar nuestras ofensas y conflictos contestando al poder con el perdón generoso que brota de un corazón compasivo y misericordioso. (1ª lectura)

En la carta de Pablo a los Corintios nos invita a reconocer nuestra vocación a la santidad, dejando que nuestras intenciones, sentimientos y acciones nazcan de un corazón recto y honrado (hombre espiritual) y nunca de nuestra condición pecaminosa y torcida (hombre terreno).

Finalmente Jesús, con su palabra indiscutible de maestro resalta la originalidad de la Buena Nueva que nos invita a ser misericordiosos como el Padre quien nos ama. (Evangelio)

Los discípulos no pueden ser los que se dejan arrebatar por el espíritu del poder (odio, venganza, violencia ...). Tampoco los que sólo cumplen las exigencias de la reciprocidad (amar a los que nos aman). Hay que ir más lejos. Se trata de vivir la revolución del amor fraterno que rompe hasta con las reglas de la coexistencia pacífica según la ley. El amor cristiano pasa por la cruz para llegar a ser liberador.

4. Estimulamos nuestra fe

¿Cómo reaccionamos ante la ofensa y la violencia imperantes?

¿Qué parte tenemos en la lucha para el poder que vive nuestra sociedad actual?

¿Qué posibilidades tenemos para ser agentes de cambio a través de un amor liberador y generoso?

¿De qué maneras concretas podemos vivir desde ahora esta Palabra de Dios?

Títulos

1 Enero-fe
2 Marzo-a
3 Mayo-ju
4 Julio-ag
5 Septiem
6 Noviem

Amalric, F

Ariz, C. Ca

Arnaiz, J.

Aziz, A. Pa
4:51

Bedoy, H.

Beozzo, J

CCRI-CG
y contr

Centro de
Queha

Cisneros,
Tehuac

Comisión
reconc

Comisión
Resum
Centro

Conf. de E

Conferenc
respue

Congreso

Coromina

Crowe, D.

Cruz Ruec
2:49

Dammert,
2:8

De la Torr

De la Torr

Esteva, G.

Ezcurra, A
3:24

Fernández

Fernández

Frick, E. y
2:39

Gómez, H

González

¹ Las refer

ÍNDICE GENERAL 1997

Títulos de los cuadernos: Año LXVII, 698-703

- 1 Enero-febrero "La opción ... ¿Coca o Pepsi?"
- 2 Marzo-abril "Reto a la Iglesia: globalización, ..."
- 3 Mayo-junio "Pensar globalmente ... Actuar localmente"
- 4 Julio-agosto "Tareas teológicas"
- 5 Septiembre-octubre "¿Derechos de quién?"
- 6 Noviembre-diciembre "La ilusión de la tierra prometida"

Autores¹

- Amalric, F. Ganarse la vida de forma sostenible 4:42
- Ariz, C. Caminos de la Iglesia en Kuna Yala 1:35
- Arnaiz, J. Toda América en Sínodo 5:29
- Aziz, A. Para mirar un país en crisis: supuestos, mapas y hechos 4:51
- Bedoy, H. ¿Resurge la economía en México? 3:8
- Beozzo, J. Sínodo de lo Obispos 2:12
- CCRI-CG de EZLN Encuentros Intercontinentales por la Humanidad y contra el Neoliberalismo 3:40
- Centro de DH, "Fray Francisco de Vitoria, O.P.", AC Nuestro Quehacer 5:16
- Ciñeros, B. Las CEBs frente a nuevos retos en el Istmo de Tehuantepec 3:30
- Comisión del episcopado mexicano Caminos hacia la paz y reconciliación 3:61
- Comisión para la defensa de los DDHH en Centroamérica Resumen del informe cuatrimestral de Derechos Humanos en Centroamérica 5:8
- Conf. de Episcopado Mexicano Respuesta a los Lineamenta 5:35
- Conferencia nacional de Obispos de Brasil Síntesis de las respuestas al cuestionario de los Lineamenta 3:62
- Congreso Nacional Indígena Declaración de Cuicuilco 6:64
- Corominas, J. Mundialización y acción liberadora 6:54
- Crowe, D. Un norteamericano en contra de la pena de muerte 4:49
- Cruz Rueda, E. Una visión indígena: un nuevo proyecto de nación 2:49
- Dammert, J. A propósito del Sínodo de los Obispos para América 2:8
- De la Torre, A. La Autonomía Indígena 3:45
- De la Torre, J. Los memoriales lascasianos de 1516 2:34
- Esteve, G. El mito del desarrollo sustentable 5:26
- Ezcurra, A. Programa Neoliberal y Movimientos Sociales en A.L. 3:24
- Fernández D., D. Detienen a dos jesuitas en Chiapas 2:47
- Fernández, A. La Palabra a Fondo 2:58; 3:65; 4:58; 5:59; 6:66
- Frick, E. y Ruiz, S. El tercer mundo no solamente tiene problemas 2:39
- Gómez, Hinojosa, J. La Palabra a Fondo 1:55
- González F., J. Derechos Humanos, deberes míos 5:20
- González F., J. Derechos humanos, deberes míos (II parte) 6:47
- González, A. Vigencia del "método teológico" de la teología de la liberación 1:46
- Grupo taller de la UPM Palabra a Fondo 6:71
- Hernández, J. Derechos indígenas: un llamado a la conciencia y a la tolerancia 1:28
- Hurtado, M. Proyecto social de Jesús y nuestra realidad 5:43
- Lampe, A. La Teología de la liberación y la violencia 4:45
- Lavinge, J. Mundialización y universalización 6:50
- López Barrio, M. El P. Wifredo Guinea continúa sin aparecer. Se interpondrá denuncia penal de los hechos 4:49
- López Barrio, M. El P. Wifredo Guinea, s.j. fue secuestrado hace diez días 4:48
- López Barrio, M. Pronunciamento de la Compañía de Jesús frente a los últimos acontecimientos en Chiapas, 9 de marzo, 1997 2:47
- Maza, E. y López, F. Comunicado de prensa de la Compañía de Jesús sobre los institutos de enseñanza teológica 2:48
- Michel, G. ¿Y los Indios que? 4:37
- Mier, S. Conformación de la Sociedad civil como sujeto 3:51
- Mier, S. Globalización, derechos humanos y derecho alternativo 2:55
- Moreno, R. Algunos efectos del Neoliberalismo 3:20
- Naciones Unidas, Proyecto para el Desarrollo Nuevo planteamiento para la cooperación internacional 1:41
- Organismos de DDHH Pronunciamento ante la OEA 5:14
- Orozco, J.L. Hacia una pastoral de emigrantes 6:42
- Pantoja, P. Visión pastoral en la línea del actuar 6:40
- Provinciales SJ de América Latina El neoliberalismo en América latina 1:51
- Quinn, J. El ejercicio del Primado 2:20
- Ramírez B., R. La política norteamericana en materia de inmigración 6:21
- Richard, P. Pensando la Iglesia del Futuro 5:38
- Robinson, W. Nueve tesis sobre nuestra época 1:8
- Sandoval P., J.M. Regionalización continental y globalización de las políticas estadounidenses de inmigración 6:12
- Serra M., J.L. Los hijos de Jonshuk 5:49
- Sung, J. Contra la Teología Idolátrica del Capitalismo 3:54
- Torres L., G. Decisión de emigrar en la alta Tarahumara 6:33
- Trigo, P. Elementos constitutivos de una pastoral cristiana 4:31
- Uribe, L. y Velázquez, M. Boletín de prensa de la Red de Solidaridad Sacerdotal 6:65
- Vargas, O. Los indígenas migrantes en la Cd. de Guadalajara 6:30
- Varios Teología Narrativa sobre nuestra pastoral 4:16
- Vicens, J. La lucha de las clases en la sociedad mundial 1:18
- Vigil, J. ¿Cambio en el paradigma en la Teología de la liberación? 4:7
- Zadek, S. y Raynard, P. Un reto para la ética de la Organizaciones No Gubernamentales 3:37
- Zepeda G., A. El espíritu de los Otomies 5:55
- Zepeda G., A. y equipo Derechos de los Indios: La Cultura 3:32

¹ Las referencias indican Número de Christus:página, por ejemplo, 1:2 indica página 2 del número 1.

Autonomía

- Congreso Nacional Indígena Declaración de Cuicuilco 6:64
Cruz Rueda, E. Una visión indígena: un nuevo proyecto de nación 2:49
De la Torre, A. La Autonomía Indígena 3:45
Mier, S. Conformación de la Sociedad civil como sujeto 3:51

Cultura

- Naciones Unidas, Proyecto para el Desarrollo Nuevo planteamiento para la cooperación internacional 1:41
Serra M., J.L. Los hijos de Jonshuk 5:49
Zepeda G., A. El espíritu de los Otomies 5:55
Zepeda G., A. y equipo Derechos de los Indios: La Cultura 3:32

Democracia

- Fernández, A. La Palabra a Fondo 4:58
Robinson, W. Nueve tesis sobre nuestra época 1:8
Zepeda G., A. y equipo Derechos de los Indios: La Cultura 3:32

Derechos humanos

- Centro, de, DH, "Fray Francisco de Vitoria, O.P.", AC Nuestro Quehacer 5:16
Comisión para la defensa de los DDHH en Centroamérica Resumen del informe cuatrimestral de Derechos Humanos en Centroamérica 5:8
Corominas, J. Mundialización y acción liberadora 6:54
Crowe, D. Un norteamericano en contra de la pena de muerte 4:49
De la Torre, J. Los memoriales lascasianos de 1516 2:34
Fernández D., D. Detienen a dos jesuitas en Chiapas 2:47
González F., J. Derechos Humanos, deberes míos 5:20
González F., J. Derechos humanos, deberes míos (II parte) 6:47
Lavinge, J. Mundialización y universalización 6:50
López B., M. El P. Wifredo Guinea continúa sin aparecer. Se interpondrá denuncia penal de los hechos 4:49
López B., M. El P. Wifredo Guinea, s.j. fue secuestrado hace diez días 4:48
López B., M. Pronunciamento de la Compañía de Jesús frente a los últimos acontecimientos en Chiapas, 9 de marzo, 1997 2:47
Mier, S. Globalización, derechos humanos y derecho alternativo 2:55
Organismos de DDHH Pronunciamento ante la OEA 5:14
Ramírez B., R. La política norteamericana en materia de inmigración 6:21

Economía

- Amalric, F. Ganarse la vida de forma sostenible 4:42
Bedoy, H. ¿Resurge la economía en México? 3:8
Torres L., G. Decisión de emigrar en la alta Tarahumara 6:33
Vargas, O. Los indígenas migrantes en la Cd. de Guadalajara 6:30

Globalización

- Amalric, F. Ganarse la vida de forma sostenible 4:42
CCRI-CG de EZLN Encuentros Intercontinentales por la Humanidad y contra el Neoliberalismo 3:40
Cisneros, B. Las CEBs frente a nuevos retos en el Istmo de Tehuantepec 3:30
Corominas, J. Mundialización y acción liberadora 6:54
Esteva, G. El mito del desarrollo sustentable 5:26

Ezcurra, A. Programa Neoliberal y Movimientos Sociales en A.L. 3:24

Lavinge, J. Mundialización y universalización 6:50

Mier, S. Globalización, derechos humanos y derecho alternativo 2:55

Naciones Unidas, Proyecto para el Desarrollo Nuevo planteamiento para la cooperación internacional 1:41

Richard, P. Pensando la Iglesia del Futuro 5:38

Robinson, W. Nueve tesis sobre nuestra época 1:8

Sung, J. Contra la Teología Idolátrica del Capitalismo 3:54

Vicens, J. La lucha de las clases en la sociedad mundial 1:18

Iglesia

Ariz, C. Caminos de la Iglesia en Kuna Yala 1:35

Arnaiz, J. Toda América en Sínodo 5:29

Comisión del episcopado mexicano Caminos hacia la paz y reconciliación 3:61

Conf., del, Episc., Mexicano Respuesta a los Lineamenta 5:35

Conferencia nacional de Obispos de Brasil Síntesis de las respuestas al cuestionario de los Lineamenta 3:62

Quinn, J. El ejercicio del Primado 2:20

Richard, P. Pensando la Iglesia del Futuro 5:38

Indígenas

Ariz, C. Caminos de la Iglesia en Kuna Yala 1:35

Comisión del episcopado mexicano Caminos hacia la paz y reconciliación 3:61

Congreso Nacional Indígena Declaración de Cuicuilco 6:64

Cruz Rueda, E. Una visión indígena: un nuevo proyecto de nación 2:49

De la Torre, A. La Autonomía Indígena 3:45

De la Torre, J. Los memoriales lascasianos de 1516 2:34

Frick, E. y Ruiz, S. El tercer mundo no solamente tiene problemas 2:39

Hernández, J. Derechos indígenas: un llamado a la conciencia y a la tolerancia 1:28

Michel, G. ¿Y los Indios que? 4:37

Serra M., J.L. Los hijos de Jonshuk 5:49

Torres L., G. Decisión de emigrar en la alta Tarahumara 6:33

Vargas, O. Los indígenas migrantes en la Cd. de Guadalajara 6:30

Zepeda G., A. El espíritu de los Otomies 5:55

Zepeda G., A. y equipo Derechos de los Indios: La Cultura 3:32

La otra globalización

Amalric, F. Ganarse la vida de forma sostenible 4:42

CCRI-CG de EZLN Encuentros Intercontinentales por la Humanidad y contra el Neoliberalismo 3:40

Cisneros, B. Las CEBs frente a nuevos retos en el Istmo de Tehuantepec 3:30

De la Torre, A. La Autonomía Indígena 3:45

Esteva, G. El mito del desarrollo sustentable 5:26

Ezcurra, A. Programa Neoliberal y Movimientos Sociales en A.L. 3:24

Frick, E. y Ruiz, S. El tercer mundo no solamente tiene problemas 2:39

Vigil, J. ¿Cambio en el paradigma en la Teología de la liberación? 4:7

Orozco, J.
Pantoja, P.
Ramírez E.
6:21
Sandoval
política
Torres L.
Vargas, O.

Centro de
Quehacer
Hurtado, J.
Organismo
Uribe, L. y
Solidaridad

CCRI-CG
y contra

Ezcurra, A.
3:24

Maza, E. y
Jesús

Michel, G.
Moreno, F.

Provincial
latina 1

Sung, J. C.

Ariz, C. C.

Fernández

Fernández

Fernández

Fernández

Gómez, H.

Grupo ta

Orozco, J.

Pantoja, P.

Trigo, P. E.

Varios Tes

Arnaiz, J.

Beozzo, J.

Conf., del
5:35

Conferencia
respuesta
Dammert,
2:8
Richard, P.

Migración

- Orozco, J.L. Hacia una pastoral de emigrantes 6:42
Pantoja, P. Visión pastoral en la línea del actuar 6:40
Ramírez B., R. La política norteamericana en materia de inmigración 6:21
Sandoval P., J.M. Regionalización continental y globalización de las políticas estadounidenses de inmigración 6:12
Torres L., G. Decisión de emigrar en la alta Tarahumara 6:33
Vargas, O. Los indígenas migrantes en la Cd. de Guadalajara 6:30

Mundo de hoy

- Centro de DH "Fray Francisco de Vitoria, O.P.", AC Nuestro Quehacer 5:16
Hurtado, M. Proyecto social de Jesús y nuestra realidad 5:43
Organismos de DDHH Pronunciamento ante la OEA 5:14
Uribe, L. y Velázquez, M. Boletín de prensa de la Red de Solidaridad Sacerdotal 6:65

Neoliberalismo

- CCRI-CG de EZLN Encuentros Intercontinentales por la Humanidad y contra el Neoliberalismo 3:40
Ezcurra, A. Programa Neoliberal y Movimientos Sociales en A.L. 3:24
Maza, E. y López, F. Comunicado de prensa de la Compañía de Jesús sobre los institutos de enseñanza teológica 2:48
Michel, G. ¿Y los Indios que? 4:37
Moreno, R. Algunos efectos del Neoliberalismo 3:20
Provinciales SJ de América Latina El neoliberalismo en América latina 1:51
Sung, J. Contra la Teología Idolátrica del Capitalismo 3:54

Pastoral

- Ariz, C. Caminos de la Iglesia en Kuna Yala 1:35
Fernández, A. La Palabra a Fondo 2:58
Fernández, A. La Palabra a Fondo 3:65
Fernández, A. La Palabra a Fondo 4:58
Fernández, A. La Palabra a Fondo 5:59
Fernández, A. Palabra a Fondo 6:66
Gómez, Hinojosa, J. La Palabra a Fondo 1:55
Grupo taller de la UPM Palabra a Fondo 6:71
Orozco, J.L. Hacia una pastoral de emigrantes 6:42
Pantoja, P. Visión pastoral en la línea del actuar 6:40
Trigo, P. Elementos constitutivos de una pastoral cristiana 4:31
Varios Teología Narrativa sobre nuestra pastoral 4:16

Sínodo de las Américas

- Amal, J. Toda América en Sínodo 5:29
Beozzo, J. Sínodo de los Obispos 2:12
Conf., del Episcopado Mexicano Respuesta a los Lineamenta 5:35
Conferencia nacional de Obispos de Brasil Síntesis de las respuestas al cuestionario de los Lineamenta 3:62
Dammert, J. A propósito del Sínodo de los Obispos para América 2:8
Richard, P. Pensando la Iglesia del Futuro 5:38

Sociedad

- Aziz, A. Para mirar un país en crisis: supuestos, mapas y hechos 4:51
Bedoy, H. ¿Resurge la economía en México? 3:8
Crowe, D. Un norteamericano en contra de la pena de muerte 4:49
Cruz Rueda, E. Una visión indígena: un nuevo proyecto de nación 2:49
Fernández Davalos, D. Detienen a dos jesuitas en Chiapas 2:47
Frick, E. y Ruiz, S. El tercer mundo no solamente tiene problemas 2:39
Hernández, J. Derechos indígenas: un llamado a la conciencia y a la tolerancia 1:28
Lampe, A. La Teología de la liberación y la violencia 4:45
López Barrio, M. El P. Wifredo Guinea continúa sin aparecer. Se interpondrá denuncia penal de los hechos 4:49
López Barrio, M. El P. Wifredo Guinea, s.j. fue secuestrado hace diez días 4:48
López Barrio, M. Pronunciamento de la Compañía de Jesús frente a los últimos acontecimientos en Chiapas, 9 de marzo, 1997 2:47
Mier, S. Conformación de la Sociedad civil como sujeto 3:51
Moreno, R. Algunos efectos del Neoliberalismo 3:20
Uribe, L. y Velázquez, M. Boletín de prensa de la Red de Solidaridad Sacerdotal 6:65
Vicens, J. La lucha de las clases en la sociedad mundial 1:18
Zadek, S. y Raynard, P. Un reto para la ética de la Organizaciones No Gubernamentales 3:37
Zepeda G., A. y equipo Derechos de los Indios: La Cultura 3:32

Teología

- Corominas, J. Mundialización y acción liberadora 6:54
González F., J. Derechos Humanos, deberes míos 5:20
González F., J. Derechos humanos, deberes míos (II parte) 6:47
González, A. Vigencia del "método teológico" de la teología de la liberación 1:46
Hernández, J. Derechos indígenas: un llamado a la conciencia y a la tolerancia 1:28
Hurtado, M. Proyecto social de Jesús y nuestra realidad 5:43
Lampe, A. La Teología de la liberación y la violencia 4:45
Maza, E. y López, F. Comunicado de prensa de la Compañía de Jesús sobre los institutos de enseñanza teológica 2:48
Quinn, J. El ejercicio del Primado 2:20
Sung, J. Contra la Teología Idolátrica del Capitalismo 3:54
Trigo, P. Elementos constitutivos de una pastoral cristiana 4:31
Varios Teología Narrativa sobre nuestra pastoral 4:16
Vigil, J. ¿Cambio en el paradigma en la Teología de la liberación? 4:7
Zepeda G., A. El espíritu de los Otomies 5:55

Violencia

- Crowe, D. Un norteamericano en contra de la pena de muerte 4:49
Serra M., J.L. Los hijos de Jonshuk 5:49